

पिछले वालीय सालों से उर्दू भाषा में लाखों
की तादाद में प्रकाशित होकर कुरआनी उलूम को
बेशुमार अफ़राद तक पहुँचाने वाली बंजर तफ़सीर

मअरिफ़ुल कुरआन

1

तफ़सीर

हजरत मौलाना मुफ़्ती मुहम्मद अफ़ी रैवबन्दी रह॥

(मुफ़्ती-ए-आज़म पाकिस्तान व इस्लामिक डेवेलपमेंट)



पिछले चालीस सालों से उर्दू भाषा में लाखों की तादाद में
प्रकाशित होकर कुरआनी उलूम को बेशुमार अफराद तक
पहुँचाने वाली बेनज़ीर तफसीर

मआरिफुल-कुरआन

जिल्द (1)

उर्दू | तफसीर

हज़रत मौलाना मुफ्ती मुहम्मद शफी देवबन्दी रह.
(मुफ्ती-ए-आज़म पाकिस्तान व دارुल-उलूम देवबन्द)

हिन्दी अनुवादक

मौलाना मुहम्मद इमरान कासमी विज्ञानवी (एम. ए. अलीग.)
रीडर अल्लामा इकबाल नूतानी वैदिकल कॉलेज मुजफ्फर नगर (उ.प्र.)

फरीद बुक डिपो (प्रा.) लि.

2158, एम. पी. स्ट्रीट, पटौदी हाऊस, दरिया गंज
नई दिल्ली-110002

सर्वाधिकार प्रकाशक के लिए सुरक्षित हैं

तफ़सीर मअारिफ़ुल-क़ुरआन

हज़रत मौलाना मुफ़्ती मुहम्मद शफी साहिब रह.

(मुफ़्ती-ए-आज़म पाकिस्तान)

हिन्दी अनुवाद

मौलाना मुहम्मद इमरान कासमी बिज्ञानवी एम. ए. (अलीन.)

मोहल्ला महमूद नगर, मुजफ़्फ़र नगर (उ. प्र.)

फ़ोन नं. 0131-2442408, 09456095608

जिल्द (1) सूर: फ़ातिहा — सूर: ब-क़रह

प्रकाशन वर्ष

मार्च 2012

प्रकाशक

फ़रीद बुक डिपो (प्रा.) लि.

2158, एम. पी. स्ट्रीट, पटौदी हाऊस, दरिया गंज, नई दिल्ली-110002



وَأَنْتُمْ تَحْمِلُونَ
وَأَنْتُمْ تَحْمِلُونَ
وَأَنْتُمْ تَحْمِلُونَ

WAKA TARIKHO BERAN LILLARI JAMER-VAN TON LAA TARIKHO

समर्पित

❶ अल्लाह सुल्हानहू व तआला के कलाम कुरआन मजीद के प्रथम व्याख्यापक, हदी-ए-आलम, आखिरी पैगुम्बर, तमाम नबियों में अफजल हजरत मुहम्मद मुस्तफा सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम के नाम, जिनका एक-एक कौल व अमल कलामे रब्बानी और मन्शा-ए-इलाही की अमली तफसीर था।

❷ दारुल-उलूम देवबन्द के नाम, जो कुरआन मजीद और उसकी तफसीर (हदीसे पाक) की अजीमुशान खिदमत और दीनी रहनुमाई के सबब पूरी इस्लामी दुनिया में एक मिसाली संस्था है। जिसके इल्मी फैज से मुस्तफीड (लाभान्वित) होने के सबब इस नाचीज़ को इल्मी समझ और कुरआन मजीद की इस खिदमत की तौफीक नसीब हुई।

❸ उन तमाम नेक रुहों और हक के तलाश करने वालों के नाम, जो हर तरह के पक्षपात से दूर रहकर और हर प्रकार की कठिनाईयों का सामना करके अपने असल मालिक व खालिक के पैगाम को कुबूल करने वाले और दूसरों को कामयाबी व निजात के रास्ते पर लाने के लिये प्रयासरत हैं

मुहम्मद इमरान कासमी बिज्ञानवी



दिल की गहराईयों से शुक्रिया

❁ मोहतरम जनाब अल-हाज मुहम्म नासिर ख़ाँ साहिब (मालिक फरीद बुक डिपो नई दिल्ली) क़, जिनकी मुहब्बतों, इनायतों, क़द्रदानियों और मुझे अपने इदारे से जोड़े रखने के सबब क़ुरआन मजीद की यह अहम ख़िदमत अन्जाम पा सकी।

❁ मेरे उन बच्चों का जिन्होंने इस तफ़्तीर की तैयारी में मेरा भरपूर साथ दिया, तथा मेरे सहयोगियों, सत्ताहकारों, शुभ-चिन्तकों और हौसला बढ़ाने वाले हज़रात का, अल्लाह तआला इन सब हज़रात को अपनी तरफ़ से ख़ास जज़ा और बदला इनायत फ़रमाये। आमीन या रब्बल्-अलमीन।

मुहम्मद इमरान कासमी विज्ञानवी

मुख्तसर विषय-सूची

मजारीफ़ुल-कुरआन जिल्द नम्बर (1)

उन्वान	पेज
● तर्जिमत	5
● दिल की गहराईयों से मुक्ति	6
● प्रभावशाली के कलम से	23
● अनुवादक की ओर से	24
● पैल-तफ़्ज़	28
● मुक़दिमा	29
● 'ख़दी' और उसकी हकीकत	29
● बरी की उम्मत	29
● हुज़ूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर बरी नज़िल होने के तरीक़े	30
● कुरआन के नज़िल होने का इतिहास	33
● सबसे पहले नज़िल होने वाली आयत	34
● मक्की और मदीनी आयतें	35
● मक्की व मदीनी आयतों की तस्वीरियात	36
● कुरआने करीम का खोज़ा-बीख़ा ज़रफ़ा	38
● शान-ए-कुतुब	39
● कुरआने करीम के सात हुक्म और फ़िराजों	40
● सात हुक्म से पुरात सात अन्याय और तरीक़े हैं	41
● फ़िराजत में तस्वीरियात का मेघार	44
● सात काही	45
● रस और बीख़ा फ़िराजों	46
● कुरआन की फ़िराजत का इतिहास	47
● उमाना-ए-नबवी में कुरआन की फ़िराजत	47
● बरी का लेखन	49
● हज़रत अबू बक्र रज़िफ़ल्लाहु अन्हु के उमाने में कुरआन का जमा किया जाना	50
● कुरआन पाक की इक़ादा करने के तिलकिले में हज़रत ज़ैद बिन सारित का तरीक़े का	51
● 'उम्मा' की तस्वीरियातें	53

उपबान	पेज
● हक़ूत अम्मान रज़िफ़ल्लाहु अन्हु के समाने में कुरआन को जमा किया जाना	53
● तिलावत में आसानी पैदा करने के इस्तेमाल	57
● तुमने (बिन्दियाँ)	58
● लफ़्तों	58
● अल्लाह या मन्ज़िलें	59
● लिखें या पढ़ें	59
● अक़मात और आहार	60
● रक्क़ा	60
● रमल-ए-जीदाफ़ (खरने और गोत लेने के इलाज़ाई)	61
● कुरआने करीम की क़वाई	63
● इन्हे तफ़सीर	63
● तफ़सीर कुरआन के खेत	64
● 1. कुरआने करीम	65
● 2. हदीस	65
● 3. मसाला रज़िफ़ल्लाहु अन्हु के अक़वाल	66
● 4. तल्लिफ़ीय इज़्ज़ात के अक़वाल	66
● 5. तुमने अरब	67
● 6. गौर व फ़िक्र और इतिहास	67
● इसलामी रिवायतों का इस्तेमाल	67
● कुरआनी तफ़सीर के बारे में एक बहुत बड़ी ग़लत-फ़हमी	69
● मशहूर तफ़सीरें	72
● तफ़सीर इन्हे बीर	72
● तफ़सीर इन्हे कसीर	73
● तफ़सीर क़ुर्तुबी	73
● तफ़सीर फकीर	74
● तफ़सीर 'अल-मदरस-मुहीत'	74
● अल-क़ानुल-कुरआन	75
● तफ़सीर 'अदुर्लत-मन्ज़ूर'	75
● तफ़सीर मज़हरी	75
● तफ़सीर महुत-मक़ानी	76
● तमसीद	77
● दुनिया की सबसे बड़ी नेमत कुरआन है	77

उपबान	पेज
● मुक़तल्लाह के मुक़तल्लाह सत्रात (अपने ही क़लम से)	78
● लफ्तीर "मझरीकुल-कुतुबान" लिखने के दुराती अल्लामा	82
● लफ्तीर का करिमा, एक सद्दा और लम्बी बीनारी लफ्तीर को पृथ करने का सक्षम बन गई	83
● 'मझरीकुल-कुतुबान' की विशेषताएँ	
उन बातों का बयान जिनकी इत्तने विस्तार नहीं गयी है	85
● एक अल्लामा कात	95
सूर: फ़ातिहा	
● सूर: फ़ातिहा के फ़ार्स और विशेषताएँ	97
● बिस्मिल्लाह कुतुबान की एक आयत है	98
● कुतुबान की शिवाय और इन अल्लामा कात को बिस्मिल्लाह से शुरू करने का हुक्म	98
● हर काम को बिस्मिल्लाह से शुरू करने की हिम्मत	99
● 'बिस्मिल्लाहिररहमानिरहीम' की लफ्तीर	106
● मसला	104
● हिम्मत	104
● अल्लामा व मसाला	102
● 'तअज्जुल' (अज्जुल बिल्लाह) का मसला	102
● बिस्मिल्लाह के अल्लामा	102
● सूर: फ़ातिहा के मज़नीन	104
● 'रन्जिल-अल्लामीन' की लफ्तीर	106
● 'रोले ज़ा' की लफ्तीर और अक़ली तीर पर उसकी क़सूर	109
● कलिल बीन है:	110
● हिदायत के दर्जे	113
● 'शिराते मुस्तफीन' बीनता सल्ल है:	118
● शिराते मुस्तफीन अल्लामा की शिवाय और अल्लामा कातों दोनों के बयामूर से मिलता है	119
● सामुदायिक ज़ादों का बड़ा सक्षम	121
● सूर: फ़ातिहा के मुक़तल्लाह अल्लामा व मसाला	121
● शुरू करने का तरीक़ा	121
● अल्लामा तअज्जुल की तारीफ़ काता इन्सान का फ़िली फ़र्ज है	121

उज्ज्वान

पेज

- खुर अपनी तारीफ किसी इमामान के लिये जान्य नहीं 124
- तफ्सीर 'रब' अल्लाह तयाला का ज्ञान नाम है 124
- अल्लाह के क़लावा मिली और को 'रब' कहना जान्य नहीं 125
- इतिहास के मापने की क़ादर और महता-ए-तक़्वाल की तफ्सीर 125
- अल्लाह के क़लावा मिली की इबादात जान्य नहीं 127
- 'इतिहास' व 'तक़्वाल' के मतले की तफ्सीर और अल्लाह की तफ्सीर 127
- 'मिली मुलकीय' की हिदायत दुनिया व दीन में कामकाजी की सुन्नी है 129

पहला पारा

- नाम और जान्यों की तारा 133
- नज़िल होने का अराम 133
- सूर: ब-करह के फ़ाईल 133
- अल्लाह व महता 134

सूर: ब-करह

- हुक्मे मुक़लाज़ा जो बहुत सी सूरों के शुरू में आते हैं उनकी तफ्सीर 136
- मुलकी लोगों की ज्ञान विषय 138
- पहला महता- ईमान की तारीफ़ 139
- दूसरा महता- नमाज़ का क़ायम करना 140
- तीसरा महता- अल्लाह की राह में शर्फ़ करना 140
- ईमान और इस्लाम में फ़र्क 141
- हमने मुक़लाज़ा के मतले की एक स्पष्ट उल्लेख 143
- मुलकी लोगों की एक सिफ़त अहिंसा पर ईमान लाना 144
- अहिंसा पर ईमान एक क़ादिरानी क़रीब है 144
- मज़मून का सुल्लात और इसका मिली जान्यों से तालुक 146
- शुरू की तारीफ़ (परिभाषा) 147
- 'इन्ज़ा' के मापने 147
- नुमाज़ की दुनियावी राज़ 'तफ्सीर का दीन लिया जाना' 148
- नसीख़ नारीह के लिये हर हाल में तुरीद है 149
- मुहम्मद क़ुमूल करे या न करे 149
- एक हुक्मे का अराम 149

उपदान	पृष्ठ
ॐ यम सुख व निष्काम लुभावा-ए-वन्द्य के साथ मङ्गलुत या, या अब भी मौजूद है?	157
ॐ ईमान व सुख की इच्छा	157
ॐ सुख व ईमान का वङ्ग	158
ॐ एक सुख और उपाय जगत्	159
ॐ इत एक विनीची चीज है	159
ॐ अम्पिया व अम्पिया के साथ सुत सुख करना अस्तह उपाय के साथ सुख करना है	159
ॐ सुत मोलने का वङ्ग	160
ॐ सुधार व विगाह की परिभाषा और सुधार व विगाह करने वाले की पहचान	160
ॐ उमीन व आत्मन्य की वरपना में सुदले हक की निशानिधि	165
ॐ पहली वन्द	166
ॐ विन्नी का अमल उल्लेख विनाश और अमल में जाने का उल्लेख उल्लेख नहीं	170
ॐ अक्षी-ए-तीलीह ही दुनिया में अमन व अमन और सुख व इमीनन की भारती देता है	170
ॐ रिताले मुहम्मदी का सुख सुराजान सुनीती के दरि	172
ॐ इन आपसी का पहली आपसी से तालुत और वङ्ग वङ्ग वङ्ग	172
ॐ सुराजान एक विन्ना और विन्नात एक बाड़ी होने वाला मोलिया है	175
ॐ सुराजान के मोलिया होने की वङ्ग	176
ॐ सुराजान के मोलिया होने की दुल्लत	176
ॐ सुराजान के मोलिया होने की दुली वङ्ग	178
ॐ तीसरी वङ्ग	184
ॐ चौथी वङ्ग	184
ॐ पाँचवी वङ्ग	184
ॐ छठी वङ्ग	185
ॐ सातवी वङ्ग	185
ॐ आठवी वङ्ग	186
ॐ नवी वङ्ग	186
ॐ दसवी वङ्ग	187
ॐ सुख सुख और उनके वङ्ग	191
ॐ निशान में विन्नी लक्ष्मी व विन्ना या अक्षी-ए-तीलीह का विन्ना काया कोई ऐश नहीं है	201
ॐ तालुत के लक्ष्मी सुख का करना वङ्ग है उसके विन्नात करना बड़ा गुनाह है	201
ॐ वङ्ग (वीन के बाध) की विन्ना	204

उन्धान	पेज
● दुनिया की हर चीज़ साफ़झाफ़ है कोई चीज़ बेकार नहीं	200
● दुनियाकी चीज़ों में अलल हुम उनका ज़ायज़ व इलात होना है या हाप होना	205
● आदम अलैहिस्सलाम की पैदाईश के बारे में गुज़ाफ़ू फ़रिशतों से ज़िल बसोहल पर आपर्शित की?	209
● गुज़ल की बनाने वाले खुद एक तज़ाल हैं	213
● आदम अलैहिस्सलाम की बलारी फ़रिशतों पर	213
● ज़मीनी ख़िलाफ़त का मसला	214
● नबी करीम सललललहु अलैहि व सल्लम ज़मीन के अज़िरी इज़ीफ़ा हैं	
● और आपकी सुसूनिफ़त	215
● गुज़र सललललहु अलैहि व सल्लम के बाद ख़िलाफ़त का फ़िज़ाफ़	216
● ख़िलाफ़ते राशिदा के बाद	217
● पश्चिमी सोक़तब और इस्लामी इज़ाईफ़ा में क़र्फ़	218
● उम्मा आल्ल से हुकूमत व शिख़रत के क़ानून की कद अल्ल बाताओं का सुक़ू	218
● क्या ताने का हुम ज़िन्नात को भी था?	219
● तज़ीब व सम्मान का उम्मा फ़ली उम्मातों में ज़ायज़ था, इस्लाम में क्या है	220
● शैतान का मुज़ा ख़ेयल ज़मली नाफ़रमानी का नज़िफ़ नहीं	222
● इस्लीत को 'ताऊदुल-मासाफ़ा' क्या ज़ात था	222
● बयान हुई ज़ायतों से सम्बन्धित मसईल और इज़ीज़त के अलकान	226
● ग़िज़ा व सुताक में बीबी शौहर के ताने नहीं	227
● हर ज़ाह चलने फिरने की आज़ादी इमलाम का फ़िज़ाफ़े एक है	227
● बसतों और नाधायों पर पाबन्दी लगा देने का मसला	227
● अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के मायूस होने का मसला	228
● 'सबाब' और 'तायब' में क़र्फ़	234
● गुनाह से तौबा क़ुबूल करने का इज़िज़तार खुद तज़ाल के सिवा किसी को नहीं	234
● अलदम अलैहिस्सलाम का ज़मीन पर ज़ारल क़ला के तीर पर नहीं बलिह	
● एक मक़सद को पूरा करने के लिये था	235
● रज़ व गुम से निज़ात शिर्फ़ उन लोगों को लीयी होती है जो अलललल	
● के फ़रसीबादर हैं	235
● उम्माते मुहम्मदिया की एक ज़ात फ़ज़ीलत	240
● अलद व इफ़रार का पूत करना बलिह और अलद का तोड़ना हाप है	240
● जो शज़ात किसी गुनाह या सबाब का सबाब बनता है उस पर भी करने वालों का गुनाह या सबाब सिखा जाता है	241

उन्वान	पेज
○ अल्लाह की आयतों के बचले में क्षमा लेने की मनाही	241
○ क़ुरआन की तारीफ़ पर उज्रत लेना जायज़ है	241
○ ईसाले तबाह के लिये क़त्ले क़ुरआन पर उज्रत लेना सब के नज़दीक़ जायज़ नहीं	242
○ एक बारा की बुचाला या उसमें ग़मह करना हारम है	243
○ हजरात अबू हाज़िम तथिर्ब मुहम्मद इब्ने अब्दुल-मलिक के दरबार में	243
○ जमाअत के साथ नमाज़ पढ़ने के अहक़ाम	250
○ मस्जिद के अलावा किसी और जगह जमाअत	250
○ बेइमनत पादश की निहा	252
○ क्या बुरे जमात वाला और गुनाहवार बड़बुद व नवीहत नहीं कर सकता?	252
○ दो नज़िमपाती रोग और उनका इलाज	253
○ सुसूअ की हकीकत	255
○ नमाज़ में सुसूअ की किसी भी शक्ति	256
○ नमाज़ सुसूअ के बीर भी बिल्कुल बेकरारवा नहीं	256
○ बलाह में लफ़्ज़ी रद्दोबदल का शर्ह हुसम	256
○ बहूदियों पर हमेशा की ग़िल्लत का मतलब और इस्बाहत की मौजूदा हुकूमत से शुका और उसका जवाब	272
○ एक शुका और उसका जवाब	276
○ चीनी मामलात में कोई ऐसा बहाना जिससे शरीअत का अलत हुसम बरित हो जाये, हारम है	278
○ पहूदियों की शूरती के बचलने और बिगड़ने का बकिस्वा	279
○ शक़ल बदली हुई फ़ीम की कल नहीं चलती	279
○ बंदूक में हनेला रहने का नियम	289
○ तारीफ़ व तस्वीर में लफ़्ज़ी से बात करना काफ़िर के साथ भी हुसमत नहीं	291
○ एक शुका और उसका जवाब	297
○ जादू की हकीकत	312
○ जादू की क़िस्में	313
○ जादू और मोजिसे में फ़र्क़	315
○ क्या नकिरों पर भी जादू का असर हो सकता है?	317
○ जादू के शर्ह अहक़ाम	317
○ अल्लाह के हुसमों में नसू की हकीकत	322
○ जहालत भरे शुबहात	323
○ नसू के नफ़्दून में पहले और बाद के ज़ेमा की इस्तिहासों में फ़र्क़	324

उन्वान	पेज
● नली मुसलमान हो या मजूरी व ईसाई, अल्लाह के यही उसकी कोई कीमत नहीं, असल चीज ईमान और नेक काम है	331
● तफ्सीर बघातुल-कुरआन से कुछ क़ाये की बातें	334
● किस्से के बात खाने की बात	344
● इफ़रा इब्राहीम छलीकुल्लाह की क़बरदार चीज़ाँ और पीछाओं के नज़मीन	353
● अल्लाह तज़ाता के नज़दीक इन्ही नुस्ते से न्याय क़बिले क़द अज़लाक़ व क़िरदार के साथ काम पर जाने ख़ता है	351
● इफ़रा इब्राहीम छलीकुल्लाह अलैहिस्सलाम की मक्का की हिज्मत और बेतुल्लाह की तामीर का तफ़्सीली बख़िज़ा	357
● इम हरीक़ से संबंधित अल्लाम व मसालिम	361
● इफ़रा इब्राहीम अलैहिस्सलाम की दुआँ	366
● इफ़रा इब्राहीम की दमिश्मन्दी	367
● फ़त्ते का रिफ़ हिन्दनी की तयाम नुस्ते को शामिल है	368
● इफ़रा इब्राहीम छलीकुल्लाह अलैहिस्सलाम की एडिबत	368
● अपने नेक काम पर चोसा और क़बाज़त व खाने की तामीन	369
● तुगात की ख़रीद	371
● रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के पड़े खाने की सुपुसियत	372
● रसूल सललल्लाहु अलैहि व सल्लम को मेकने के तीन उद्देश	372
● पहला मक़सद 'आधरों की तिलावत'	373
● हुआयने क़रीन के अलक़ज़ अलर बेरमसे की पड़े जाने से बेकार नहीं, बल्कि बड़े सफ़ा का ख़रिया है	374
● दूसरा मक़सद 'किताब की तामीन'	375
● तीसरा मक़सद 'सफ़ाई और सफ़ करना'	377
● हियावत व इस्माह के दो मिलजिले 'किताबुल्लाह' और 'तिवातुल्लाह'	377
● इनसान की इस्लाह के लिये सिर्फ़ लड़ी तज़ीम भी बख़्शी नहीं, अज़लाकी शामिल भी बख़्शी है	381
● मिलते इब्राहीमी का बुनियादी ज़ूत इस्लाम यानी इज़ाज़ते रुक़ है, वह सिर्फ़ इस्लाम में सीमित है	385
● औलाद के लिये कोई चीज़ा ख़ीन व अज़लाक़ मिज़ाने के बख़र नहीं	391
● दादा की चीज़ा के बारे में बख़ल	392
● बाप-दादा के आमात की ज़ज़ा व तज़ा औलाद पर नहीं होगी	392
● ईमान की मुझतर और खाने तफ़्सीर	396

उपबान	पेज
❶ कृषि और रसूल की कृपा व मुहब्बत में एतियाल मरहूम है, हृद से बढ़ना गुमराही है	397
❷ नबी व रसूल की छूट नहीं हुई किन्हीं- किसी, बरूही, तुलबी सब गुमराही है	397
❸ 'अकिफत पर ईमान' के बारे में अपनी तरफ से गढ़े हुए गुलत मानने मरहूम है	398
❹ समुत्तलाह सल्लल्लाहु अलैहि व ताल्लम की हिफ्जुल्ल की जिम्मेदारी हक तखाला ने ले ली	398
❺ दीन व ईमान एक गहरा रंग है जो इनसान के चेहरे और हालत से नज़र आना चाहिये	398
❻ इस्लाम की तस्वीर	401
दूसरा पारा 'स-यकूल'	
❶ नबाह में ज़ात पैगुम्बराह का सामने रहना ज़रूरी नहीं, उसकी रिशत का सामने होना भी बहरी दुनिया के लिये काफी है	406
❷ उम्मत मुहम्मदिया का ज़ात एतियाल	408
❸ उम्मत के एतियाल की तस्वीर, अकिफत और उलबी कुछ तफ़्सील	409
❹ उम्मत मुहम्मदिया में हर क़िम का एतियाल	411
❺ एतियाली एतियाल	413
❻ अमल और इबादत में एतियाल	414
❼ सभरिह और तख़्ज़ीबी एतियाल	414
❽ अकिफत और नाखी एतियाल	415
❾ गवाही के लिये दोतर और चरते जाता होना ज़रूरी है	415
❿ 'क़याम' का हुज्जत होना	415
⓫ काबा शरीफ़ के नमाज़ का क़िला बनने की सुलझत कब हुई?	417
⓬ कुछ तबयिहत अलवान	418
⓭ सभी मुलत की क़ुरआन के इरिये भी मन्सूख़ किया जाता है	418
⓮ 'ज़ुबरे बरिल' जबकि मक़बूल क़ुरआन उसके मुसल पर मौकूद हो, उसकी क़ुरआनी हुक़म मन्सूख़ तमन्न या तबल्ल है	419
⓯ पादश की आवाज़ पर नबाह के अलवान अल करने पर क़ानू के क़ामिर न होने पर इतिहाल	420
⓰ किन्हीं की तरफ़ रुख़ करने का मसल	424
⓱ किन्हीं का रुख़ मान्य करने के लिये शरई तीर पर उनकारों और तियाज़ी के	

उन्वान	पेज
हिंसाबत पर बहल नहीं	425
● कियल बघलने की तीसरी हिंमत	432
● कियल के बघलने की हिंमत	432
● मज़हबी बराईत में सुक़ूल कासी से बघने की हिदायत	434
● इबादती और नेक आगल में बिना बजल देर करना चुनसिम नहीं, जल्दी करनी चाहिये	434
● कब हर नमाज़ पर अवल क़ुल में पढ़न अक़दल है?	434
● अल्लाह के तिक के फ़ज़ाईल	437
● अल्लाह के तिक की असल ख़सिकत	437
● रज़ और नमाज़ हर मुसिकल का हल और हर तकलीफ़ का इलाज है	438
● रज़ की असल ख़सिकत	438
● रज़ और नमाज़ तमाम मुसिकली व मुसीबती से बिजात का सबब क्यों है?	440
● शहीदों और अम्बिया क़लेहिमुसलाम की ख़र्ग़ी ख़िन्दगी और उल्लेखे ख़र्जी में फ़र्क़	442
● मुसीबती पर रज़ की आसान करने की छ़ास लक्षीर	444
● मुसिकल में 'इन्ना तिलक़हि...' की लवज़कर पढ़ा जाने तो दिल के सुक़ूल का बेहज़ीन इलाज है	445
● पन्द अलफ़ज़ के पाख़नों की तकलीफ़	446
● लफ़्ज़ व मरफ़ा के बीच 'सई' ज़रिव है	446
● इन्ने दीन का ज़ाहिर करना और फैलाना ज़रिव है और उल्लेख चुपाना सज़ा हरम है	449
● हदीसे रसूल की सुराजान के हुक़्म में है	450
● कुल मुसली का बकात पैसा ख़ोता है कि उस पर सारी फ़ज़ल लवज़ करती है	451
● किसी छ़ास ज़रूरत पर जानत उस ज़रूरत तक जायज़ नहीं जब तक उसके सुक़ूल पर बाने का पक़ीन न हो जाये	451
● लैहीद का तकलीली मज़हूम	453
● कुल अलफ़ज़ के पाख़ने	458
● ज़हिंराना तकलीद और मुसलहिद इमानों की तकलीद में फ़र्क़	461
● क़लल ख़ाने की बरक़त और हराम ख़ाने की नज़र	463
● पैल (मुर्दा)	464
● बन्दूक की बोली से शिखर	465
● खून के मसल्लत	466
● मरीज़ को दूसरे का खून देने का मसल्लत	467
● गुजर का हराम होना	468

उन्वान	पेज
● गैल्लाह के नाम लिखे हुए जानवर की तीन शृंखें	468
● अल्लाह के कलाम किसी और की मन्ज़र बनाने का मसला	472
● बेक़रायी व मजबूरी के अहक़ाम	472
● अहम क़ायदा	473
● मजबूरी व बेक़रायी की हालत में दवा के तीन पर इराम चीज़ों का इस्तेमाल	473
● बेक़रायी की हालत के बग़ैर ख़ाम इस्तेमाल व दवा के लिखे इराम चीज़ का इस्तेमाल	474
● तीन बेचने की क़ज़ा	476
● 'अम्माबुल-बिर' (ज़ुबी और क़माल की बातें)	478
● पहला हुक्म 'किस्मात'	482
● किस्मात के बारे में इस्लाम का 'अवयदुन' क़ानून और किस्मात के मसालें	484
● 'अवयदुल-बिर' का दूसरा हुक्म 'वसीयत'	486
● दूसरा हुक्म वसीयत का फ़र्ज होना	487
● तीसरा हुक्म- वसीयत एक लिखाई माल से ख़ास की जायज़ नहीं	488
● हुक्म 3- रोज़ा	490
● फ़िज़ली उम्माओं में रोज़े का हुक्म	490
● बीमार का रोज़ा	491
● मुलधिर का रोज़ा	491
● रोज़े की क़ज़ा	492
● मसला	492
● रोज़े का फ़िदया	492
● फ़िदये की मात्रा और सम्बन्धित मसालें	494
● रोज़े के दिनों का निर्धारण	495
● हुक्म 4- रमज़ान की रातों में शौहक़त	501
● हुक्म 5- एतिकाफ़	501
● नज़द अहक़ाम के शामिल होने के लिये रखे क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम का शौल भी इरामान के हुक्म में है	502
● सेहरी खाने का अज़िज़ी वक़्त	502
● एतिकाफ़ और उसके मसालें	504
● रोज़े के मामलों में एहतियात का हुक्म	505
● हुक्म 6- हराम माल से बचना	506
● माल कमाने के अच्छे-बुरे साधन और अवयद-बुयुई का मेसारा	506
● इस्लामी अर्थिक सिस्टम ही दुनिया में कम ख़मन क़ायम कर सकता है	507

उपबान	पेज
● हुस्म 12- लड़के के लुब्ध करने की जगहें	562
● हुस्म 13- जिहाद का फर्ज होना	566
● हुस्म 14- सम्मानित नहींने में लड़ाई व जंग की तहज़ीब	567
● चीन से फिर जाने का अन्वाम	568
● नौबत के लड़ी होने पर सफ़ाव का बयान	568
● जिहाद के कुछ अहक़ाम	568
● सम्मानित महीनों में फ़िताह का हुस्म	570
● चीन इस्लाम से फिर जाने का अन्वाम	572
● हुस्म 15- शराब और जुए से संबंधित	573
● शराब का हयाम होना और उससे संबंधित अहक़ाम	573
● शराब के बीरे-बीरे हयाम होने के अहक़ाम	575
● सरहवा किराम में हुस्म की तामील का बेमिसाल ज़्वा	577
● इस्लामी सिवाक़त और आम मुल्की सिवाक़तों का क़ब़ादत फ़र्ज	578
● शराब की छराबियों और फ़ाम्पों की तुलना	579
● क़ज़ाक़त व तफ़सीर	582
● जुए का हयाम होना	583
● जुए के समाजी और सामूहिक नुक़सानात	585
● चन्द फ़िज़्ज़ी उम्मत और फ़ाम्पें	587
● एक और फ़िज़्ज़ी ज़ाम्ता	587
● हुस्म 16- लुब्ध करने की मात्रा	587
● हुस्म 17- क़रीम के साथ मिलजुल का रहना	589
● हुस्म 18- क़ाक़िरी के साथ निम्नर का मरला	590
● तक़दीर 'बयानुल-हुरआन' से कुछ सिवाफ़तें	590
● मुस्लिम व क़ाक़िर का आपस में निम्नर करना नाज़ाज़ है	591
● हुस्म 19- माहवारी में मोहबत की हुर्मत और पानी की शर्तें	594
● हुस्म 20- नेक काम न करने की क़ुरम की मरसी	595
● हुस्म 21- सूरी क़लम खाने का हुस्म	596
● हुस्म 22- रीता का हुस्म	596
● हुस्म 23, 24- लताक़ चर्ध हुई ज़ील की छत और लीटा लेने की मुद्दत का बयान	597
● आपस से संबंधित मर्राईल 'बयानुल-हुरआन' से	598
● मर्ब व ज़ील के फ़र्ज और	
● मिर्बो-बीबी के आपसी हुक्क़ और दर्जी पर एक ज़ामे आपस	599

उल्लेख	पेज
● इस्लाम में ख़ौल व दमन	599
● इस्लाम से पहले समय में ख़ौल का दर्जा	600
● ख़ौलों को मर्द की सहायता और विपत्ती से बिल्कुल आज़ाद कर देना भी दुनिया के फ़तवा का बहुत बड़ा सबब है	601
● मर्द व ख़ौल में दर्जा का बड़ा हुआ होना दुनियावी मान्यता में है, ज़ख़िरत की क़ुरीनत में इसका कोई असर नहीं	603
● हुक्म 25- ख़र्ज तलाक़ की संख्या	606
● हुक्म 26- ख़ौल	606
● हुक्म 27- तीन तलाकों के बाद इस्लाम	607
● निज़ाह व तलाक़ की शर्तें इतिफ़ा और हकीमाना विद्वान	607
● तीन तलाक़ और उसके अल्लाम की तफ़सील	611
● अगर किसी ने शर्त तरीक़े के तलाक़ और बायसम्बीया अल्लाम से तीन तलाकों दे दी तो उसका असर क्या होगा?	614
● इस्लाम फ़ारसों के आगम तबियतल्लु क़दु का पक़िज़ा और उस पर मुह्य व ज़वाब	617
● हुक्म 28- ख़ौलों को अल्लाम में रहने की मनाही	622
● हुक्म 29- ख़ौलों को दूसरे निज़ाह से रहने की मनाही	622
● तलाक़ के अल्लाम के बाद लेक़ रहने या निज़ाह को क़लम कर देने, दोनों के लिये ख़ास दिवख़तें	625
● निज़ाह और तलाक़ को ख़ैल न बनाओ	625
● तलाक़ में अल्लाम नहीं है कि ख़ौले लक़्ज़ों में और 'ख़र्ज तलाक़' से अपने तलाक़ चने वाली ख़ौलों को बिना शर्त कारण के अपनी बर्ज़ी की लादी करने से रोक्ना इस्लाम है	627
● क़ानून बनाने और उसको लागू करने में क़ुरआने करीम का बेक़रीर हकीमाना उम्मुल	630
● हुक्म 30- दूय पिलाव	632
● दूय पिलाना भी के डिम्मे बायिब है	633
● दूय पिलाने की पूरी मुह्य	633
● बच्चे को दूय पिलाना भी के डिम्मे और भी का पक़री क़र्ब बाय के डिम्मे है	634
● बीबी का क़र्ब और की इतिफ़ा के अनुसार होना बायिब या बीबी की इतिफ़ा के मुवाफ़िक़	634
● भी को दूय पिलाने पर मजबूर करने या न करने की तफ़सील	636
● ख़ौल जब तक निज़ाह में है तो अपने बच्चे को दूय पिलाने की ज़ाज़त का मुताल्लक़ नहीं कर सकती, तलाक़ व इज़त के बाद कर सकती है	638

उपनाम	पेज
● फतीम बच्चे को दूध पिलवाने की हिम्मेदारी भित्त पर है?	635
● दूध सुझाने के अहकाम	636
● भी के शिवा दुल्ही औरत का दूध पिलवाने के अहकाम	636
● हुक्म 31- औरत की बफात होने की सूत में इतल का बयान	638
● हुक्म 32- इतल में निवारत का फैसला	638
● 'इतल' के कुछ अहकाम	639
● हुक्म 33- सोइया से पहले कलक की सूत में	640
● मेहर के कानिब होने या न होने का बयान	640
● हुक्म 34- नमाजों की हिफ्जत का बयान	643
● हुक्म 35- बेचा औरत की रिहाई और खर्चा देने की कुछ सूतों का बयान	645
● आपत से संबंधित मसाला	650
● तक्वीर पर तक्वीर गुलिब है	650
● भित्त बरती में कोई बका ताऊन बगैर हो उसमें जाना या वही से भागकर वही और जाना दोनों नाजयज़ है	650
● ताऊन के बारे में हुजुरे पाक के इशारा की हिम्में	652
● कुछ ख़ास सूतों इस हुक्म से बाहर हैं	653
● निवार बगैर और के कामों में खर्च करने की तरतीब	655
● तक्कूल और नासूल का फ़िसा	660
● मुसुबो मुहम्मदिया पर दलील पकड़ना	663
तीसरा पारा 'तिल्करूसुलु'	
● अल्लाह के रास्ते में खर्च करने में जल्दी करना	667
● आवतुल-मुल्लों के ख़ास फ़र्माईल	669
● हज़रत इब्राहीम ख़लीलुल्लाह अलैहिस्सलाम की दरख़्वास्त, मोत के बाद ज़िन्दा होने को देखना और शुक्रता का ज़ात्वा	670
● कबान हुए बाकिर पर चन्द तक्वात और उनके जवाबात	682
● अल्लाह की राह में खर्च करने की एक मिसाल	683
● मदका हुकूल होने की लखतलम शर्तें	689
● तक्कूल हुकूल होने की नक़्हातलम शर्तें	690
● तशी ख़बीन के अहकाम	698
● तिवल के माघने और तक्वीर	699

उपबान	पेज
● सूद व रिबा के मतलब की कुछ और मज़हब व तफ़सील	719
● असल सूद की परिभाषा में कभी कोई असम्भलता नहीं रही	
● एक गुनाहगी और घोड़े का जवाब	720
● इस तफ़सील से बन्द चीज़ें स्पष्ट हो गईं	725
● सूद के ह्याम होने की हिम्मत व मसौदा	726
● सूद व रिबा की आर्थिक इजाबियाँ	728
● अपने को आगे बढ़ाने और मिल्लत को तबाह करने की एक और बात	731
● एक गुनाह और उसका जवाब	732
● क़सत का फ़र्िया एक हिसिल से रिजालत की तरफ़ी का इम्पली है	732
● सूद की सज़ा बीनारियाँ	733
● क्या सूद के बग़ैर कोई कारोबार नहीं चल सकता?	733
● सूद के बारे में राहुले करीम सलालाहु अलैहि व सलाम के फ़रमान	736
● कर्ज़ और ज़वाल के बिन्दे इक्कर बाधा लिखने की शिवाज और	
● उसके संबंधित ज़ल्लाम	741
● कानूने गवाही के बन्द अहम ज़ग़ल	743
● गवाही के बिन्दे दो मर्द या एक मर्द और दो औरतें होना जरूरी है	743
● गवाहों की शर्तें	743
● बिना किसी शर्त कारण के गवाही देने से इनकार करना गुनाह है	743
● इस्लाम में अदल व इन्साफ़ को कायम करने का अहम ज़ग़ल कि गवाहों को	
● कोई नुक़सान या तबलीक़ न पहुँचे	744
● सूद व-क़रज़ की इन अवज़िहों से आपसों के ह्याम फ़याईल	751
● कुछ अतफ़ाज़ और उनके ग़ायने	756



प्रकाशक के कलम से

अल्लाह तआला का लाख-लाख शुक्र व एहसान है कि उसने मुझे और मेरे इमारे (फरीद बुक डिपो नई दिल्ली) को इस्लामी, दीनी और लारीज़ी किताबों के प्रकाशन के जरिये दीनी व दुनियावी ज़ून की ख़िदमत की तीफ़ीक़ अता फ़ार्माई।

अल्लहु तैलाह हमारे इमारे से क़ुरआन चाक, हदीस मुबारक और दीनी विषयों पर बेशुमार किताबें शाया हो चुकी हैं। बल्कि अगर यह कहा जाये कि आज़ाद हिन्दुस्तान में हर इम व फन के अन्दर जिस कद किताबें फरीद बुक डिपो देहली को प्रकाशित करने का सौभाग्य नसीब हुआ है उतना किसी और इमारे के हिस्से में नहीं आया तो वह बेजा न होगा। कोई इसका फरीद बुक डिपो के मुफ़ाससे में देख नहीं किया जा सकता। यह सब कुछ अल्लाह के फज़ल व करम और उसकी इनायतों का फल है।

फरीद बुक डिपो देहली ने उर्दू, अरबी, फ़ारसी, गुजराती, हिन्दी और बंगाली अनेक भाषाओं में किताबें पेज़ करके एक नया रिकॉर्ड बनाया है। हिन्दी ज़बान में अनेक किताबें इमारे से शाया हो चुकी हैं। हिन्दी भाषा हमारी मुल्लती ज़बान है। पढ़ने वालों की मीन और तलब देखते हुए तफ्सीरी क़ुरआन के उस अहम ज़रूरी को हिन्दी ज़बान में खाने का फैसला किया गया जो पिछले कई दशकों से इस्लामी जगत में खूब पचाये हुए है। मेरी कुछ तफ्सीर मज़हिदुल-क़ुरआन से है। इस तफ्सीर के परिचय की आवश्यकता नहीं, दुनिया पर मैं वह एक मोसबर और विश्वसनीय तफ्सीर बानी जाती है।

मौलाना मुहम्मद इमरान फ़ासवी बिज्ञानवी ने फरीद बुक डिपो के लिये बहुत सी मुफ़्हीद और ख़ासनाद किताबों का हिन्दी में लर्बुया किया है। हमस्त मौलाना मुफ़्ती मुहम्मद तफ़ी उस्मानी के इस्लामी ख़ुलबाय की 15 जिल्दें और तफ्सीर मौज़ीहुल-क़ुरआन जन्तोंने हिन्दी में मुन्तफ़िल की हैं जो इमारे से उपकर क़दकूल हो चुकी हैं। जन्तों से यह क़ान करने का आग्रह किया गया जिसे जन्तोंने क़बूल कर लिया और अब अल्लहु तैलाह यह शानदार तफ्सीर आपकी हाथों में पहुँच रही है। हिन्दी ज़बान में क़ुरआनी ख़िदमत की यह अहम कड़ी आपके सामने है। उम्मीद है कि आपको वसन्द आवेगी और क़ुरआन चाक के पैग़ाम को समझने और उसको अम्र करने में एक अहम रोल अदा करेंगी।

मैं अल्लाह क़रीम की शारणाह में दुआ करता हूँ कि वह इस ख़िदमत को क़ुबूल फ़रमाये और हमारे लिये इसे ज़रूरीत-ए-आज़िज़त और ख़मल व बरक़त का सबब बनावे आमीन।

छादिम-ए-क़ुरआन

मुहम्मद नासिर ख़ान

मैनेजिंग डायरेक्टर, फरीद बुक डिपो, देहली

अनुवादक की ओर से

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله الكريم، وعلى آله وصحبه أجمعين.

برحمتك يا ارحم الراحمين

हमारे तारीफों की असल इस्तर अल्लाह तआला की पाक कृपा है जो हमारे ज्ञानों की पालनहार है। यह बेहद मेहरबान और बहुत ही ज्यादा उदार करने वाला है। और केहुमार दुल्द व सलाम ही उस ज्ञाने पाक पर जो अल्लाह तआला की हमारे मजहूक में सब से बेहतर है, यानी हमारे आकाश व सरदार तआला मुहम्मद मुसाफा सलालाहु अलैहि व सलाम। और आपकी आज पर और आपके लफ्फा किराम पर और आपके हमारे पैरोकारों पर।

अल्लाह करीम का बेहद फल व फल है कि हमने मुझ पावीर को अपने पाक कलाम की एक और हिस्से की खोजीक बहरी। उसकी बात हमारे खुशियों, कलाकार, तारीफों और बन्दगी की इस्तर है।

इससे पहले सन् 2005 ईस्वी में पावीर ने इस्वीमुल-कामर इस्तर बीसाला अजार्क कभी मानवी रह का तर्जुमा हिन्दी भाषा में देल दिया जिससे काफी मकसूतिफ मिली, उसके बाद तफ्सीर हमने कबीर मुहम्मद हिन्दी भाषा में देल करने की इस्तर नसीब हुई, जो हमारे (अगस्त 2011) में प्रकाशित होकर हमारे ज्ञान पर आ चुकी है। इसके ज्ञाना फरीद मुक डिजे ही से बीसाला हमारे को मजहू अल्लिह बीसाल-इस्तर इस्तर बीसाला मुफ्ती मुहम्मद कभी हमारी दामल बलममुहम की मुकल्लर तफ्सीर बीसाला-कुरआन शाय होकर बाकरी तक पहुँच रही है।

उई भाषा में जो मकसूतिफ कुरआनी तफ्सीरों में तफ्सीर मजलिह-कुरआन के हिस्से में आती शायद ही कोई तफ्सीर उस मकाम तक पहुँची हो। यह तफ्सीर हमारे की लफ्फा में हर साल अली और पढ़ने वालों तक पहुँचती है, और यह सिद्धिगत तफ्सीरन वालीस लालों से चल रहा है मगर आज तक कोई तफ्सीर इतनी मकसूतिफ हसिल नहीं कर सकी।

हिन्द महादीप की जनी-मानी इस्वी अल्लिफत इस्तर बीसाला मुफ्ती मुहम्मद कभी सल्लिह देकबन्दी (मुफ्ती-ए-आजम पाकिस्तान) की यह तफ्सीर कुरआनी तफ्सीरों में एक बड़ा कीमती हमारा है। दल वास्ता था कि हिन्दी जानेने वाले इस्तर तक भी यह जलूम और कुरआनी मतल्लिह पहुँचें मगर आज इतना बड़ा और जलम था कि मुक करने की हिम्मत न होती थी।

जो इस्तर इस्वी काम करती हैं उससे बहुत है कि एक जलम से दूसरी जलम में तर्जुमा करना किरामा मुकल्लर काम है, और सही बात तो यह है कि इस काम का पूरा हक अल्ल होना बहुत ही मुकल्लर है। फिर भी मैंने कोशिश की है कि इस्तर का मजहूक व मतल्लर लजुमे में उतर आवे। कभी-कभी बेकिर बहकर भी इस्तर को अल्लर बनाने की कोशिश की है। लजुमे में जहाँ तक लजम हुआ कोई छेड़छाड़ नहीं की गयी क्योंकि जलम-ए-मुकल्लिफकीन ने इस लजुमे को इस्लामी लजुमा कलर दिया है। जहाँ बहुत ही जलम मजहूक हुआ वही अल्लरों के लिये कोई लफ्फ बलल गया या इस्तर

के अन्दर माधवी को लिख दिया गया।

अभी और पुरानी के शेरों का मरहून अगर मुस्लिम की इलाक में आ गया है और हिन्दी भाषियों के लिये जरूरी न समझा तो कुछ अशक्य को निकाल दिया गया है, और जहाँ जरूरत समझी परी अभी, पुरानी शेरों का तर्जुमा लिख दिया है। ऐसे मौकों पर अकबर ने उस तर्जुमे के अपनी तरफ से लेने की कसबत कर दी है ताकि अगर तर्जुमा करने में जरूरी हुई हो तो उसकी निष्ठा सहित तफ्सीर की जाफ न हो बल्कि उसे मुझ नावीज की इन्ही कोशिशों परवाना जाये।

इन्हीं सुगाह और किराजतों का इस्तिस्नाफ़ बुद्धि इन्ही तफ्सीर पर निहाय न रखने वाले, किराजतों के इन से ना-आताता और अपनी यावर से नाबकिर शाह एक हिन्दी जानने वाले के लिये कोई फायदे की चीज़ नहीं, बल्कि बहुत ही बुरा काम-इन्ही के सबब इन्ही उलझन पैदा हो जाती है जिसका तफ्सीर के इस हिस्से को हिन्दी अनुवाद में शामिल नहीं किया गया।

हिन्दी जानने वाले हजरात के लिये यह हिन्दी तफ्सीर एक नयाब तोहफ़ा है। अगर खुद अपने मुताबे से वह इसे पूरी तरह न समझ सके तब भी कम से कम इसका मौज़ू तो है कि किसी अज्ञान से लफ़्ज़ लफ़्ज़ इस तफ्सीर की बहुत लाचानिब हो सकते हैं। जिस तरह ज़ु तफ्सीरों की शिकं ज़ु पड़ लेने से पूरी तरह समझ में नहीं आती बल्कि बहुत ही ज़्यादा किसी अज्ञान से क़दू काढ़े पैदा जाने वाली बुद्धिगत को हल किया जाता है, इसी तरह अगर हिन्दी जानने वाले हजरात पूरी तरह इस तफ्सीर से फायदा न उठा पायें तो हिम्मत न हारें, हिन्दी की इस तफ्सीर के लिये उन्हें कुरखान फाह के ललित इला बनने का मौज़ू हो हल आ ही जायेगा। जो बात समझ में न आये वह किसी मोलकर अज्ञान से मातूम कर लें और इस तफ्सीरी लोहफ़े से अपनी इन्ही प्याह सुगाहें। अल्लाह का शुक भेजिये कि अगर तफ्सीर के ललित इला बनने के अलत हो गये बर्या तर्जु न जानने की कसत में तो आप इस मौज़ू से भी मेहरबान हों।

करीब कुछ दिनों से मेरी वासतागी पच्चीस सालों से है। इस दौरान बहुत ही कितारों लिखने, दूक रीटिंग करने और हिन्दी में तर्जुमा करने का मुझ नावीज को मौज़ू मिला है। इयारे के ललयाफक जनाब मुहम्मद करीब ख़ाँ मरहूम से लेकर मौज़ूय गालिक और मैनेजिंग डायरेक्टर जनाब जल-हाय मुहम्मद नाशिर ख़ाँ तक सब ही की ज़ाह इजायतें मुझ नावीज पर रही हैं। मेने इस इयारे के लिये बहुत ही कितारों का हिन्दी तर्जुमा किया है, इज़ात मौलाना क़ारी मुहम्मद तैयब ललित मोहम्मिम यलत-उरूम देवबन्द की कितारों और मज़ाहीन पर किया हुआ पैदा काम सात जिलों में इसी इयारे से प्रकाशित हुआ है, इसके अलावा "मालुनाह का सचन्दर" और "सज़किरा जल्लाला मुहम्मद इलाहीम बलिकानी" वीरह कितारों की ख़ाँ से ज़ाफ़ हुई हैं। जो कितारों मेने ज़ु से हिन्दी में इस इयारे के लिये की हैं उनकी तावराद भी पचाह से अधिक है, इसी मिसलिले में एक और कड़ी पड़ चुकने जा रही है।

इस तफ्सीर की ज़ु से मिली-जुली हिन्दी भाषा (जानी हिन्दुस्तानी ज़वान) में पैदा करने की कोशिश की गयी, हिन्दी के ललकृत मुलत अलफ़ाज से पज़ैज़ मिला गया है। कोशिश यह की है कि मज़मूँ तीर पर मज़मूँ का मज़मूँ व फलतब समझ में आ जाये। फिर भी अगर कोई लफ़्ज़ या किसी जगह का कोई मज़मूँ समझ में न जाये तो उसको नोट करके किसी अज्ञान से मातूम कर लेना चाहिये।

इस तफसीर से फायदा उठाने वालों से अजिबगी और विभक्तता के साथ इराजाल है कि वे मुझ मारीज के ईमान पर झाले और दुनिया व अखिरत में काफराबी के लिये दुआ करपायें। अल्लाह करीम इस श्रमगत को मेरे भी-हाथ और उत्तापों के लिये भी मजकिल का रतिया बनावे, आमीन।

अखिर में बहुत ही अजिबगी के साथ अपनी कम-इल्मी और सन्नियत के अभाव का एतियाफ करते हुए यह कर्ज है कि बेदेव अल्लाह तजाला की राह है। कोई भी इनसानी कोशिश ऐसी नहीं जिसके बारे में सी कौसद यकीन के साथ कहा जा सके कि उसके अन्दर कोई झामी और कमी नहीं रह गयी है। मैंने भी वह एक मामूली कोशिश की है, अगर मुझे इसमें कोई काफराबी मिली है तो वह मजह अल्लाह तजाला का फल व कसम, उसके पाक नहीं हज़रत मुहम्मद सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़रिफे लाने हुए पैग़ाम (कुतबान व इदीह) की रोशनी का पीज, अपनी मादरे इल्मी शरल-शरूम देवशब्द की निन्दा और मेरे असतिका हज़ारा की मेहनत का फल है, मुझ मारीज का इसमें कोई कमात नहीं। हाँ इन इल्मी जवाहर-वालों को तमरेदने, लातीब देने और पेश करने में जो गतगी, झामी और कोताही हुई हो यह यकीनन मेरी कम-इल्मी और नाफिस सन्नियत के साथ है। अगले क़ुर हज़रत से मुन्निर है कि अपनी छव, नदियों और क़ुर में जाने वाली ग़लतियों व कोताहियों से मुत्ता करपायें ताकि आईन्दा किये जाने वाले इल्मी कामों में उनसे लाभ उठाया जा सके। अल्लाहम

तश्किने दुआ

मुहम्मद इमरान कासमी बिज्ञानवी

79, गहनूद नगर, गली नम्बर 6, नुजफ़्फ़ नगर (उ. प्र.) 251001

25 जनवरी 2012

फ़ोन:- 0131-2442403, 09456899608, 09012122788

E-mail: imranqasmi@iig@yahoo.com

बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्हीम

मुक़द्दिमा

क़ुरआनी उलूम और इल्मे तफ़सीर के बारे में

ज़रूरी मालूमात

अज़- मुहम्मद तक्की उस्मानी

उस्ताज़े इदीरा दाख़ल-उन्वुष कराची - 14

(युव लेखक तफ़सीर- इज़रात मुसली मुहम्मद अफ़ी राहिब राबतुल्लाहि अलैहि)

बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम

पेश-लफ्ज़

वालिद माजिद हज़रत मौलाना मुफ़्सी मुहम्मद अली साहिब यह ज़िल्लुल्लुह की तफ़्सीर 'मख़ारिफ़ुल-कुरआन' को अल्लाह तज़ाला ने ज़यान व ह्यास में असाधारण मक़बूलियत अल फ़रमाई, और ज़िल्ले अल्ल के फलस संस्करण सबों सब ह्याम हो गया। दूसरे संस्करण की उचाई के वज़ह हज़रत मुतान्निक यह ज़िल्लुल्लुह ने पहली जिल्द पर मुकम्मल तौर से ख़ैबादा नज़र डाली और उसमें काफ़ी तल्बीम व इज़ाफ़ा अल्ल में आया। इसी के साथ हज़रत मौलाना की इच्छा थी कि तफ़्सीर बार छपने के वज़ह पहली जिल्द के शुरू में कुरआनी उक़ूम और उससे तफ़्सीर से मुताल्लिक एक मुक़दमा मुफ़्दिना भी तफ़्सीर फ़रमावे, ज़कि तफ़्सीर के मुताल्ले (अध्ययन) से पहले पढ़ने वाले हज़रत उन ज़रूरी मालूमत से लाभान्वित हो सकें, लेकिन लगातार बीमारी और कमज़ोरी की बिना पर हज़रत के लिये बजाते ह्यद मुफ़्दिने का लिखना और तैयार करना मुश्किल था, बुनोवे इज़ाते मौलाना ने यह ज़िम्मेदारी अहक़ के सुपुर्न फ़रमाई।

अहक़ ने हुक़म के पालन में और इस शौघ्य की प्राप्ति करने के लिये यह काम शुरू किया तो वह मुफ़्दिना बहुत लम्बा हो गया, और कुरआनी उक़ूम के विषय पर ज़ात मुफ़स्सल किताब की शूरत बन गई। इस पूरी किताब को 'मख़ारिफ़ुल-कुरआन' के शुरू में तौर मुफ़्दिना शामिल करना मुश्किल था, इसलिये हज़रत वालिद साहिब के इशारे और लय से अहक़ ने इस मुफ़स्सल किताब का ख़ुलासा तैयार किया और सिर्फ़ दो चीज़ें बाकी रखी जिनका मुताल्ला तफ़्सीर मख़ारिफ़ुल-कुरआन के मुताल्ला करने वाले के लिये ज़रूरी था, और जो एक काम बचक के लिये दिलचस्पी का सबब हो सकती थी। उस को कज़मून का यह ख़ुलासा 'मख़ारिफ़ुल-कुरआन' पहली जिल्द के इस संस्करण में मुफ़्दिने के तौर पर शामिल किया जा रहा है, अल्लाह तज़ाला इसे मुसलमानों के लिये बाक़े और मुफ़्सीर (तामयामक) बनाने और इस पावीज़ के लिये अज़िज़त का इज़्ज़ीरा साबित हो।

इन विषयों पर तफ़्सीरी इल्मी मख़रिस (पहली) अहक़ की उस बिल्कुल और तफ़्सीली किताब में मिल सकते जो इन्शा-अल्लाह तज़ाला जल्द ही एक मुताक़िल किताब की शूरत में प्रकाशित होगी (अब यह किताब 'अजमुल-कुरआन' के नाम से प्रकाशित हो चुकी है)। लिखाता जो हज़रत तफ़्सीक और तफ़्सील के साबित हों वे उस किताब की तरफ़ रुजू फ़रमावे। व या तीसरीकी इल्मा किताब, अज़ैहि तयक़ल्लु व इज़ैहि उबीन।

अहक़

मुहम्मद अली अल्फ़ाही

दरुल-उलूम कोरंगी, काशी- 14

23 रबीउल-अववल 1394 हिजरी

मुकद्दिमा

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى. وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى.

‘वही’ और उसकी हकीकत

कुरआने करीम वूँकि सख़रे कायनात इकरत मुहम्मद मुस्तफ़ा सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम पर वही के ज़रिये नाज़िल किया गया है, इसलिये सब से पहले वही के बारे में चन्द ज़रूरी बातें समझ लेनी चाहियें।

वही की ज़रूरत

हर मुसलमान जानता है कि अल्लाह तआला ने इनसान को इस दुनिया में आजमाईश के लिये भेजा है, और उसके ज़िम्मे कुछ फ़रीज़े (ज़िम्मेदारियाँ) आवर करके पूरी कायनात को इसकी ख़िदमत में लगा दिया है। तैय्यज़ा दुनिया में आने के बाद इनसान के लिये दो काम करने ज़रूरी हैं- एक यह कि वह इस कायनात से और इसमें पैदा की हुई चीज़ों से ठीक-ठीक काम ले, और दूसरे यह कि इस कायनात को इस्तेमाल करते हुए अल्लाह तआला के अहक़ाम को महेनज़र रखे और कोई ऐसी हरकत न करे जो अल्लाह तबारक व तआला की मज़ी के खिलाफ़ हो।

इन दोनों कामों के लिये इनसान को “इल्म” की ज़रूरत है, इसलिये कि जब तक उसे यह मात्लूम न हो कि इस कायनात की हकीकत क्या है? इसकी कौनसी चीज़ की क्या ख़ासियत है? इनसे किस तरह फ़ायदा उठाया जा सकता है? उस वक़्त तक यह दुनिया की कोई भी चीज़ अपने फ़ायदे के लिये इस्तेमाल नहीं कर सकता। साथ ही जब तक उसे यह मात्लूम न हो कि अल्लाह तआला की मज़ी क्या है? वह कौनसे कामों को पसन्द और किनको नापसन्द फ़रमाता है? उस वक़्त तक उसके लिये अल्लाह तआला की मज़ी के मुताबिक़ ज़िन्दगी गुज़ारना मुश्किल नहीं।

चुनौचे अल्लाह तआला ने इनसान को पैदा करने के साथ-साथ तीन चीज़ें ऐसी पैदा की हैं जिनके ज़रिये उसे मज़क़ूरा बातों का इल्म हासिल होता रहे- एक इनसान के हवाश, यानी आँख, कान, मुँह और हाथ-पाँव, दूसरे अक़ल और तीसरे वही। चुनौचे इनसान को बहुत सी बातें अपने हवाश के ज़रिये मात्लूम हो जाती हैं, बहुत सी अक़ल के ज़रिये, और जो बातें इन

दोनों ज़रियों (माध्यमों) से मालूम नहीं हो सकती उनका इत्म वही के ज़रिये क़ता किया जाता है।

इत्म के इन तीनों ज़रियों (वास्तों और माध्यमों) में तरतीब कुछ ऐसी है कि हर एक की एक खास हद और वक़्त का मज़मूँ दाख़र है, जिससे आने वह काम नहीं देता। चुनौते जो चीज़ें इनसान को अपने हवास से मालूम हो जाती हैं उनका इत्म केवल अक़ल से नहीं हो सकता, जैसे एक दीवार को आँख से देखकर आपको यह इत्म हो जाता है कि उसका रंग सफ़ेद है, लेकिन अगर आप अपनी आँखों को बन्द करके सिर्फ़ अक़ल की मदद से उस दीवार का रंग मालूम करना चाहें तो यह नामुम्किन है। इसी तरह जिन चीज़ों का इत्म अक़ल के ज़रिये हासिल होता है वे सिर्फ़ हवास से मालूम नहीं हो सकतीं, जैसे आप सिर्फ़ आँखों से देखकर या हाथों से छूकर यह पता नहीं लगा सकते कि इस दीवार को किसी इनसान ने बनाया है, बल्कि इस नतीजे तक पहुँचने के लिये अक़ल की ज़रूरत है।

जुज़ कि जहाँ तक चीज़ों हवास काम देते हैं वहाँ तक अक़ल कोई रहनुमाई नहीं करती, और जहाँ ये चीज़ें ज़ाहिरि हवास ज़बाब दे देते हैं वहीं से अक़ल का काम शुरू होता है। लेकिन इस अक़ल की रहनुमाई भी ग़ैर-माहदूद (असीमित) नहीं है, वह भी एक हद पर जाकर रुक जाती है। और बहुत सी बातें ऐसी हैं जिनका इत्म न हवास के ज़रिये हासिल हो सकता है और न अक़ल के ज़रिये, जैसे उसी दीवार के बारे में यह मालूम करना कि इसको किस तरह इस्तेमाल करने से अल्लाह तज़ाला राखी और किस तरह इस्तेमाल करने से नाराज़ होगा? यह न हवास के ज़रिये मुम्किन है न अक़ल के ज़रिये, इस क़िस्म के सवालाला का ज़बाब इनसान की देने के लिये जो ज़रिया अल्लाह तज़ाला ने मुक़र्र करमाया है उसी का नाम "वही" है। और उसका तरीक़ा यह होता है कि अल्लाह तज़ाला अपने बन्दों में से किसी को मुन्तख़ब करमाकर (चुनकर) उसे अपना पैग़ुम्बर क़रार दे देता है और उस पर अपना क़तान नाज़िल करमाता है, उसी क़त़ाम को "वही" कहा जाता है।

इससे बाज़ेह हो गया कि वही इनसान के लिये इत्म का वह सब से आता और बुज़्ज ज़रिया और माध्यम है जो उसे उसकी ज़िन्दगी से मुताल्लिक् उन सवालाला का ज़बाब मुक़्तब करता है जो अक़ल और हवास के ज़रिये हल नहीं हो सकते, लेकिन उनका इत्म हासिल करना उसके लिये ज़रूरी है। इससे यह भी बाज़ेह हो जाता है कि सिर्फ़ अक़ल और अनुभव इनसान की रहनुमाई के लिये काफी नहीं, बल्कि उसकी हिदायत के लिये अल्लाह की वही एक ताज़िमी ज़रूरत है, और चूँकि बुनियादी तौर पर वही की ज़रूरत पैदा ही उस जगह आती है जहाँ अक़ल काम नहीं देती इसलिये यह ज़रूरी नहीं है कि वही की हर बात का इत्म व जानकारी अक़ल से हो ही जाये, बल्कि जिस तरह किसी चीज़ का रंग मालूम करना अक़ल का काम नहीं बल्कि हवास का काम है, इसी तरह बहुत से चीज़ों अक़ादी का इत्म अक़ल करना भी अक़ल के बजाय वही का काम है, और उनके इदराक़ (तमझने और जानने) के लिये सिर्फ़ अक़ल पर भरोसा करना दुरुस्त नहीं।

जो शङ्ख (अल्लाह की पनाह) खुदा के वजूद ही का क़ायल न हो उससे तो यही के चमते पर बात करना बिल्कुल बेकारवा है, लेकिन जो शङ्ख अल्लाह तआला के वजूद और उसकी बामिल हुदुस पर ईमान रखता है उसके लिये यही की अक़सी ज़रूरत, उसकी संभावना और वास्तविक वजूद को समझना कुछ मुश्किल नहीं। अगर आप इस बात पर ईमान रखते हैं कि यह कायनात एक क़ादिर मुतासक ने पैदा की है, यही इसके संगठित और बज़ूज़ निज़ाम को अपनी हिक्मते बालिग़ा से पछा रहा है, और ज़मी ने इनसान को किसी ख़ास मक़सद के तहत यहाँ भेजा है, तो फिर यह कैसे मुम्किन है कि उसने इनसान को पैदा करने के बाद उसे बिल्कुल अंदरे में छोड़ दिया हो और उसे यह तक न बताया हो कि यह क्यों इस दुनिया में आया है? यहाँ उसके जिम्मे क्या फ़र्ज़ है? उसकी मन्ज़िले मक़सूद क्या है? और यह किस तरह अपने ज़िन्दगी के मक़सद को हासिल कर सकता है? क्या कोई शङ्ख जिसके होना व हवाश़ सलामत लें ऐसा कर सकता है कि अपने किसी नोकर को एक ख़ास मक़सद के तहत किसी सफ़र पर भेज दे और उसे चलते वक़्त न सफ़र का मक़सद बतावे और न बाद में किसी पैग़म के ज़रिये उस पर यह बाज़ेह करे कि उसे किस काम के लिये भेजा गया है और सफ़र के दौरान उसकी इज़्ज़ती क्या होनी? जब एक मामूली अक़ल का इन्सान भी ऐसी इक़त नहीं कर सकता तो आख़िर उस खुदाबन्दे क़ुदूस के बारे में यह तसन्नुर कैसे किया जा सकता है जिसकी हिक्मते बालिग़ा से कायनात का यह सारा निज़ाम चल रहा है। यह आख़िर कैसे मुम्किन है कि जिस ज़ात ने चीर, सूरज, आसमान, ज़मीन, सितारों और तथ्यातों का ऐसा अक़ल्लो को हैरान कर देने वाला निज़ाम पैदा किया हो, वह अपने बन्दों तक पैग़ाम पहुँचाने का कोई ऐसा इन्तिज़ाम भी न कर सके जिसके ज़रिये इनसानों को उनके ज़िन्दगी के मक़सद से मुतासिक हिदायत दी जा सके? अगर अल्लाह तआला की हिक्मते बालिग़ा पर ईमान है तो फिर यह भी मानना पड़ेगा कि उसने अपने बन्दों को अंदरे में नहीं छोड़ा, बल्कि उनकी रज़ुमाई के लिये कोई बाक़ायदा निज़ाम (सिस्टम) ज़रूर बनाया है, वस रज़ुमाई के इसी बाक़ायदा निज़ाम का नाम यही व रिहासत है।

इससे ताक़ बाज़ेह हो जाता है कि "यही" मज़ज़ एक दीनी एतिकाद ही नहीं बल्कि एक अक़सी ज़रूरत है, जिसका इस्कार दर इज़ीफ़त अल्लाह तआला की हिक्मते बालिग़ा का इन्कार है।

हुज़ूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम पर वही नाज़िल होने के तरीके

यही व रिहासत का यह परिच सितासिल सरकमे दो आलम सल्लल्लाहु अलैहि व

सत्त्व पर प्रभाव हो गया, अब किसी इनसान पर व बड़ी नाज़िल होगी और न इसकी उम्मत है। नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर मुश्कलिक (विभिन्न) तरीकों से बड़ी नाज़िल होती थी। सही बुझाई की एक हदीस में हज़रत आयशा रजियल्लाहु अन्हा फरमाती हैं कि एक मर्तबा हज़रत हरित बिन शिआम रजियल्लाहु अन्हु ने आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से पूछा कि आप पर बड़ी किस तरह आती है? तो आपने फरमाया कि कभी तो मुझे घंटी की सी आवाज़ सुनाई देती है और बड़ी की यह सूत मेरे लिये सब से ज्यादा सूझ होती है। फिर जब यह तिलमिला खूब होता है तो जो कुछ उस आवाज़ ने कहा होता है वह मुझे पाद हो चुका होता है, और कभी फरिशा मेरे सामने एक पर्द की सूत में आ जाता है। (सही बुझाई जिल्द १, पेज २)

इस हदीस में आपने "बड़ी" की आवाज़ को धनियों की आवाज़ से जो तर्बीह दी है, शीख मुहिबुद्दीन इब्ने अरबी रज्जुल्लाहि अलैहि ने इसका मतलब यह बयान किया है कि एक तो बड़ी की आवाज़ घंटी की तरह लफ़्फ़ार होती है और बीच में टूटती नहीं, दूसरे घंटी जब निरन्तर बजती है तो उम्पून सुनने वाले की उसी आवाज़ की दिशा मुर्तबन करना मुश्किल होता है, क्योंकि उसकी आवाज़ हर तरफ़ से आती हुई नहमूस होती है और कताने इलाही की भी यह सुसुसियत है कि उसकी कोई एक दिशा नहीं होती, बल्कि हर दिशा से आवाज़ सुनाई देती है। इस कैफ़ियत का सही इतराक (इत्तम व अन्दाज़ा) तो बीर अनुभव के मुम्किन नहीं, लेकिन इस बात को आप ज़ेहनों से क़रीब करने के लिये आपने इसे धनियों की आवाज़ से तर्बीह दी है। (फ़ैज़ुल-बारी जिल्द १, पेज 19, 20)

जब इस तरीक़े से आप पर बड़ी नाज़िल होती तो आप पर बहुत ज्यादा बोझ पड़ता था। हज़रत आयशा रजियल्लाहु अन्हा इसी हदीस के आख़िर में फरमाती हैं कि मैंने बहुत ज़ाहों के दिन में आप पर बड़ी नाज़िल होते हुए देखी है, ऐसी सदी में भी जब बड़ी का तिलमिला खूब होता तो आपकी मुबारक पेशानी पसीने से तर हो चुकी होती थी। एक और रिवायत में हज़रत आयशा रजियल्लाहु अन्हा फरमाती हैं कि जब आप पर बड़ी नाज़िल होती तो आपका हाँस रुकने लगता, बेहो-ए-जनवर का रंग बदलकर खज़ूर की शाख़ की तरह नई (पीला) पड़ जाता, सामने के दाँत सदी से कपकपाने लगते और आपको इतना पसीना आता कि उसके क़तरे मोतियों की तरह डलकने लगते थे। (अल-इश्कन जिल्द १, पेज 46)

बड़ी की इस कैफ़ियत में कई बार इतनी शिद्दत पैदा हो जाती कि आप जिस जानवर पर उस वक़्त सवार होते वह आपके बोझ से दबकर बैठ जाता। और एक मर्तबा आपने अपना सर मुबारक हज़रत ज़ैद बिन साबित रजियल्लाहु अन्हु की रान पर रखा हुआ था कि उसी ख़ालत में बड़ी नाज़िल होनी शुरू हो गई, उससे हज़रत ज़ैद रजियल्लाहु अन्हु की रान पर इतना खेद पड़ा कि वह टूटने लगी। (ज़ादुल-मअज़िद जिल्द १, पेज 18, 19)

कई बार उस वही की इतनी-इतनी आवाज़ दूसरों को भी नहमूस होती थी। हज़रत

उपर कालक रजियल्लाहु अन्हु फरमाते हैं कि जब आप पर बड़ी नाज़िल होती तो आपके चेहरा-ए-अनवर के करीब शब्द की मखिछरों की चिनचिनाहट जैसी आवाज़ सुनाई देती थी। (तब्दीब मुन्सद अहमद, किताब सीले नबयिया जिल्द 20 पेज 212)

बही की दूसरी सूत यह थी कि क़रिस्त किसी इन्सानी शक्ल में आपके पास आकर अल्लाह तज़ात्ता का पैग़ाम पहुँचा देता था। ऐसे मौक़ों पर उन्मुन्न हज़रत जिब्राईल अलैहिस्सलाम मसहूर छापी हज़रत दह्या कलपी रजियल्लाहु अन्हु की सूत में तज़रीफ़ लाया करते थे, अतबल्ला कपी-कपी किसी दूसरी सूत में भी तज़रीफ़ लाये हैं। बहरहाल! जब हज़रत जिब्राईल अलैहिस्सलाम इन्सानी शक्ल में बही लेकर आते तो बही नाज़िल होने की यह सूत आप सललल्लाहु अलैहि व अल्लाम के लिये सब से आसान होती थी।

(अल-इतफ़ान जिल्द 1 पेज 46)

बही की तीसरी सूत यह थी कि हज़रत जिब्राईल अलैहिस्सलाम किसी इन्सानी की शक्ल इस्तिस्नान किये बग़ैर अपनी असली सूत में दिखाई देते थे, लेकिन ऐसा आपकी तन्नाम उन्न में सिर्फ़ तीन बार हुआ है- एक मर्तबा उस वक़्त जब आपने खुद हज़रत जिब्राईल अलैहिस्सलाम को उनकी असली शक्ल में देखने की इच्छा ज़ाहिर फरमाई थी, दूसरी मर्तबा बेरज में और तीसरी बार नुक़्पत के बिल्कुल शुरू के ज़माने में मक्का नुक़रमा के मक़ान अजयाद पर। पहले दो वक़िफ़ाल तो सही सन्द से लम्बित हैं, अतबल्ला यह आखिरी वक़िफ़ा सन्द के एतिबार से कमज़ोर होने की वजह से नज़ाकूक (संदिग्ध) है।

(क़तहुल-बारी जिल्द 1 पेज 18, 19)

चौथी सूत हावरेक़ और बिना किसी बातों के अल्लाह तबारक व तज़ात्ता से हम-कलामी (बात करने) की है, यह सम्मान और गौरव बही करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम को ज़माने की हालत में सिर्फ़ एक बार, यानी बेरज के पड़त इस्तिस्नान हुआ है, अतबल्ला एक मर्तबा इज़ाब में भी आप अल्लाह तज़ात्ता से हम-कलाम हुए हैं।

(अल-इतफ़ान जिल्द 1 पेज 46)

बही की पाँचवीं सूत यह थी कि हज़रत जिब्राईल अलैहिस्सलाम किसी भी सूत में सामने आये बग़ैर आपके दिल मुबारक में कोई बात झल देते थे, इसे इस्तिस्नान में "नक़्स किरीज़" कहते हैं। (अल-इतफ़ान जिल्द 1 पेज 46)

कुरआन के नाज़िल होने का इतिहास

कुरआने करीम दर अल्ल अल्लाह का कलाम है, इसलिये अज़ल (पहले दिन) से 'लौहे-महफ़ूज़' में मौजूद है। कुरआने करीम का इरशाद है:

بَلْ هُوَ قُرْآنٌ نَجِيٍّ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (११:१:८०)

(बल्कि यह कुरआन नजीद है, लौहे-महफ़ूज़ में) फिर लौहे-महफ़ूज़ से इसका मुज़ल दो

मर्तबा हुआ है, एक मर्तबा यह पूरे का पूरा दुनिया वाले आसमान के बैतुल-इज्जत में नाज़िल कर दिया गया था। बैतुल-इज्जत (जिसे बैतुल-माक़ूर भी कहते हैं) काबा शरीफ की बिल्कुल सीध में आसमान पर फरिश्तों की इबादत का मक़दम है, यह मुज़ल (उतरना) शबे-क़द्र में हुआ था। फिर दूसरी मर्तबा नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर बोझ बोझ करके ज़हरत के अनुसार नाज़िल किया जाता रहा, यही तक कि तेईस साल में इसकी लक़मील हुई। मुज़ले कुरआन (कुरआन उतरने) की ये दो सूरतें खुद कुरआने करीम के अन्दाज़े बयान से भी बख़्शे हैं, इनके अलावा इयान नसाई, इयान बेहकी और इयान हाकिम रह. ज़ौराह ने हज़रत अन्सुल्लाह बिन अम्बास रज़िज़ल्लाहु अन्हु से कई रिवायतें नक़ल की हैं जिनका सुलासा यह है कि कुरआने करीम का पहला मुज़ल एक ही बार में दुनिया वाले आसमान पर हुआ और दूसरी बार यह बोझ-बोझ नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर नाज़िल हुआ। (ज़फ़रान जिल्द 1 पृष्ठ 41)

कुरआने करीम को पहली मर्तबा दुनिया वाले आसमान पर नाज़िल करने की शिक्मत इफ़्फ़ा अबू शामा रह. ने यह बयान की है कि इससे कुरआने करीम की ज़ौबी शान को शक्ति करना मक़सूद था और फरिश्तों को यह बात बतानी थी कि यह अल्लाह की आम्फ़िरी किताब है जो ज़मीन वालों की हिदायत के लिये उतारी जाने वाली है।

शैख़ ज़ुल्फ़ानी रह. ने यह मुक़दमा भी बयान किया है कि इस तरह दो मर्तबा उतारने से यह भी जताना मक़सूद था कि यह किताब हर शक व शुक् से ऊपर है, और नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के दिल मुबारक के अलावा यह को जगह और भी महफ़ूज़ है—एक लोहे-महफ़ूज़ में और दूसरे बैतुल-इज्जत में। (मनज़िहुत-इफ़्फ़ान 1, 39) बल्लाहु अक़ब़र।

इस पर तकरीबन इतिफ़ाक़ (सब की सहमति) है कि कुरआने करीम जो बोझ-बोझ करके नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के दिल मुबारक पर उतरा इसका आगाज़ उस वक़्त हुआ जबकि आपकी उम्र चालीस साल थी। इस उतरने की शुरुआत भी सही क़ौल के मुताबिक़ शबे-क़द्र में हुई है। लेकिन यह बात रक़ज़न की कौनसी तारीख़ थी? इस बारे में कोई यकीनी बात नहीं कही जा सकती, कुछ रिवायतों से (मज़ान की सत्रहवीं, कुछ से छत्तीसवीं और कुछ से सत्ताईसवीं) बात नासूम होती है। (ज़फ़री इम्मे ज़ौर जिल्द 10 पृष्ठ 7)

सबसे पहले नाज़िल होने वाली आयत

सही क़ौल यह है कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर कुरआने करीम की सबसे पहली जो आपमें उतरी वो सूर: अलफ़ की शुरु की आपमें है। सही बुख़ारी में हज़रत आवशा रज़िज़ल्लाहु अन्हा इसका वाकिफ़ा यह बयान फरमाती हैं कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर बड़ी के उतरने की शुरुआत तो सच्चे ह्रमायों से हुई थी, उसके बाद आपको तन्हाई में इबादत करने का शौक़ पैदा हुआ, और उस दौरान आप गुने-हिदा में

कई-कई सते मुसलमान और इब्राहिम ने मजलूस रहते थे, वही तक कि एक दिन उसी मजलूस (मुफा) में आपके पास अल्लाह का आला की तरफ से फरिश्ता आया और उसने सब से पहले यह बात कही कि "इमरू" (पानी पदों) हुजुरे पाक ने फरमाया- "मैं पढ़ा हुआ नहीं हूँ" इसके बाद तब हुजुर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने बाकिशा बयान किया कि मेरे इस जवाब पर फरिश्ते ने मुझे पकड़ा और मुझे इस जोर से भींचा कि मुझ पर मशकफत की इन्तिहा हो गई, फिर उसने मुझे छोड़ दिया और दोबारा कहा कि "इमरू" मैंने जवाब दिया कि "मैं पढ़ा हुआ नहीं हूँ" फरिश्ते ने मुझे फिर पकड़ा और दोबारा इस जोर से भींचा कि मुझ पर मशकफत की इन्तिहा हो गई, फिर उसने मुझे छोड़कर कहा कि "इमरू" मैंने जवाब दिया कि "मैं पढ़ा हुआ नहीं हूँ" इस पर उसने मुझे तीसरी बार पकड़ा और भींचकर छोड़ दिया। फिर कहा:

فَرَأَى بِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ وَإِنَّا وَزَيْنَاكَ الْكَافِرُونَ ۝ لَيْلَىٰ عِلْمٍ وَأَقْلَمٍ ۝ غَلَمَ الْإِنْسَانَ تَطَلَعُ

"छेदो अपने परवरिगार के नाम से जिलने पैदा किया। जिसने इन्सान को जमे हुए दून से पैदा किया। पढ़ो, और तुम्हारा परवरिगार सबसे ज्यादा करम वाला है। जिसने कलम से तालीम दी। इन्सान को उस बात की तालीम दी जो वह नहीं जानता था।"

ये आप पर नाज़िल होने वाली पहली आयतें थीं। उसके बाद तीन साल तक वही का सिलसिला बन्द रहा, उसी जमाने को "क़ुतूबे वही" का जमाना कहते हैं। फिर तीन साल के बाद वही फरिश्ता जो ग़ुरे-हिजा में आया था, आपके आसमान व ज़मीन के बीच दिखाई दिया और उसने सूर: मुहसिर की शुरु की आयतें आपको सुनाई, उसके बाद वही का सिलसिला जारी हो गया।

मक्की और मदनी आयतें

आपने कुरआने करीब की सूरतों के उन्खान में देखा होगा कि किसी सूरत के साथ "मक्की" और किसी के साथ "मदनी" लिखा होता है। इसका सही मफहूम समझ लेना जरूरी है। मुफसिरीन की इस्तिहाह में "मक्की आयत" का मतलब यह आया है जो आपके हिजरत के मक़सद से मदीना तयिन्ना पहुँचने से पहले-बादले नाज़िल हुई, और "मदनी आयत" का मफहूम यह है कि यह आपके मदीना पहुँचने के बाद नाज़िल हुई। कुछ लोग "मक्की" का मतलब यह समझते हैं कि यह शहर मक्का में नाज़िल हुई, और "मदनी" का यह कि यह शहर मदीना में उतरी, लेकिन यह मतलब ग़ुल्लता नहीं, इसलिये कि कई आयतें ऐसी हैं जो शहर मक्का में नाज़िल नहीं हुई लेकिन चूँकि हिजरत से पहले नाज़िल हो चुकी थीं इसलिये उन्हें "मक्की" कहा जाता है। चूनींचे जो आयतें मीना, अरफ़ात या मीना के सफ़र के दौरान नाज़िल हुई वे भी "मक्की" कहलाती हैं, वही तक

कि जो आयतें हिज़रत के सफ़र के दौरान मदीना के शहर में नाज़िल हुईं उनको भी "मक्की" कहा जाता है। इसी तरह बहुत सी आयतें ऐसी हैं जो शहर मदीना में नाज़िल नहीं हुईं मगर वे "मदनी" हैं, दुनीचे हिज़रत के बाद आपको बहुत से सफ़र पेश आये जिनमें आप मदीना तथिक्का से सैकड़ों मील दूर भी तश्रीफ़ ले गये, उन तमाम मक़ामात पर नाज़िल होने वाली आयतें "मदनी" ही कहलाती हैं, यहाँ तक कि उन आयतों को भी "मदनी" कहा जाता है जो मक्का फ़तह होने या सुलह हुदैबिया के मौक़े पर खास शहर मक्का या उससे मिले हुए इलाक़ों में नाज़िल हुईं। दुनीचे कु़रआन पाक की यह आयत:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا... (24:41)

"मदनी" है, इसलिये यह मक्का मुकर्रमा में नाज़िल हुईं।

(अल-मुत्ताब जिल्द 1 पेज 188, व मनज़िलुल-शफ़ाह जिल्द 1 पेज 188)

फिर कुछ सूतों तो ऐसी हैं कि वे पूरी की पूरी मक्की या पूरी की पूरी मदनी हैं, जैसे सूर: नुदस्सिर पूरी मक्की है, और सूर: आले इमरान पूरी मदनी, लेकिन बाज़ मर्तबा ऐसा भी हुआ है कि पूरी सूरत मक्की है लेकिन उसमें एक या चन्द आयतें मदनी भी आ गई हैं, और बाज़ मर्तबा इसके उलट भी हुआ है, जैसे सूर: आराफ़ मक्की है लेकिन उसमें:

وَسْتَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاجِرَةً لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ

से लेकर:

وَإِذَا غَطِرْتُكَ مِنْ أُنْثَىٰ تَمْ... الخ

तक की आयतें मदनी हैं (सूरत 7 आयत 163)। इसी तरह सूर: हज़ मदनी है लेकिन इसमें चार आयतें मक्की:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِتَتْسَىٰ

से लेकर:

غُلَامٌ يَرْعَمُ عَلَيْهِ

तक मक्की हैं। (सूरत 22 आयत 52-55)

इससे यह भी बाहरी हो जाता है कि किसी सूत का मक्की या मदनी होना उगुमन उसकी अवसर आयतों के प्रतिबार से होता है, और अवसर ऐसा होता था कि जिस सूत की शुरु की आयतें हिज़रत से पहले नाज़िल हो गईं उसे मक्की क़तर दे दिया गया, अगरचे बाद में उसकी कुछ आयतें हिज़रत के बाद नाज़िल हुईं हों। (मनज़िलुल-शफ़ाह जिल्द 1 पेज 192)

मक्की व मदनी आयतों की ख़ुसूसियात

उलेमा-ए-ताफ़सीर ने मक्की और मदनी सूतों के अन्तर और-फ़िक और तहज़ीफ़ व

उल्लास करके उनकी कुछ ऐसी सुसूचित (विशेषज्ञ) बयान कराई है जिनसे पहली नज़र में यह मालूम हो जाता है कि यह सूरत मक्की है या मदनी। उनमें से कुछ सुसूचित एक मुताबिक कायदे की हैसियत रखती है और कुछ में अधिकांश का एतबार है। मुताबिक कायदे ये हैं:

1. हर वह सूरत जिसमें सफ़ज़ 'कल्ता' (हस्तिय चर्च) आया है, वह मक्की है। यह सफ़ज़ 15 सूरतों में 35 जगहों पर मिलता हुआ है, और ये सारी आपसे सुनाने करीम के आखिरी आधे हिस्से में हैं।

2. हर वह सूरत जिसमें (उनकी बलाक के मुताबिक) कोई शब्द की आयत आई है वह मक्की है।

3. सूरत ब-इन्हा के अलावा हर वह सूरत जिसमें इज़रात आदम और शैतान का बहिष्कार निकलता हुआ है, वह मक्की है।

नोट:- यह कायदा किताब 'अल-इन्हा' में मिलता है और यह उस पौछ के मुताबिक तो मुकल्ल है जिसके एतबार से सूरत हज़ मक्की है, लेकिन अगर उसे मदनी करार दिया जाये तब कि कुछ सूरतों में तबियत इज़रात से मक्ल है तो सूरत हज़ इस कायदे से अलग होगी।

मुहम्मद सलीह उल्हामी

4. हर वह सूरत जिसमें निहाय की इजाज़त या उसके अहकाम मज़हूर हैं, मदनी है।

5. हर वह आपत जिसमें मुनाफिकों का निकल आया है, मदनी है।

और निम्नलिखित सुसूचितों में उन्नीसवीं और अस्तराही है, यानी कभी-कभी इनके खिलाफ भी हो जाता है लेकिन अक्सर व बेज़ार ऐसा ही होता है।

1. मक्की सूरतों में उन्नीस 'या अय्युहल्लाहु' (ऐ ओहो!) के अलफ़ाज़ से ख़िताब किया गया है और मदनी सूरतों में 'या अय्युहल्लाहुन अय्यु' (ऐ ईमान वालो!) के अलफ़ाज़ से।

2. मक्की आपतों और सूरतों छोटी-छोटी और मुक़तर हैं और मदनी आपतों व सूरतों लम्बी और लफ़्फ़ी हैं।

3. मक्की सूरतों में ज़्यादातर लौहियत, रिहायत और आज़िज़त के साबित करने, मौल के बाद उठने और क़ियामत के मज़हूर बयान करने, नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को सब व तराती की लाज़ीम व हिदायत और फिलती उम्मतों के बहिष्कार पर आधारित हैं और उनमें अहकाम व क़ानून कम बयान हुए हैं, इसके विपरीत मदनी सूरतों में ख़ान्दानी और सामाजिक क़ानून, निहाय व क़िताब के अहकाम और सज़ायें व फ़ाईज़ बयान किये गये हैं।

4. मक्की सूरतों में ज़्यादातर मुक़ामला जुवसलतों से है और मदनी सूरतों में अहले किताब (यहूदियों व ईसाईयों) और मुनाफिकों से।

5. मक्की सूरतों का अन्दाज़ बयान ज़्यादा अज़मत वाला व शहादा है, उनमें मिसालें

और इशारे ज़्यादा हैं, और अलफ़ान का ज़ख़ीरा बहुत फैला हुआ है, इसके विपरीत चरने सूतों का अन्दाज़ उनमें तुलना में सादा है।

बक़ली और मदनी सूतों के अन्दाज़ व उसूब में यह फ़र्क़ दर असल हालात, मालेल और मुश्क़लतों के इस्तिताफ़ (भिन्न होने) की वजह से पैदा हुआ है। मजली जिन्दगी में मुसलमानों का वास्ता चूँकि ज़्यादातर अरब के कुतपरस्तों (पूर्ति पूजकों) से था और कोई इस्लामी राज्य बज्रुद में नहीं आया था, इसलिये उस दौर में ज़्यादा जोर अक़ीदों के सही करने, अज़्ज़ाफ़ के सुधार, कुतपरस्तों की दलील के साथ तरदीद और क़ुरआने करीम की सबसे अलग और दूसरों को अज़िज़ करने देने वाली ज़ान के इज़हार पर दिया गया। इसके विपरीत मदीना लख़िबा में एक इस्लामी रियासत (राज्य) बज्रुद में आ चुकी थी, लोग ग़िरोह के ग़िरोह इस्लाम के साथे तले आ ले वे, इल्मी सतर पर कुतपरस्ती का ग़लत व झूठ होना सब पर ज़ाहिर हो चुका था और सारा का सारा मजलीयती मुक़ाबला अहले क़िताब (यहूदी व ईसाईयों) से था, इसलिये यहाँ अलक़ाम व क़वानीन और हुदुद व फ़राईज़ की तालीम और अहले क़िताब की तरदीद पर ज़्यादा तक्क़ोह दी गई और इसी के मुनासिब अन्दाज़े बयान इस्तिफ़ार किया गया।

क़ुरआने करीम का थोड़ा-थोड़ा उतरना

पीछे आ चुका है कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर क़ुरआने करीम अवायज़ और एक ही दफ़ा में नाज़िल नहीं हुआ, बल्कि थोड़ा-थोड़ा करके तक्रीबन तेईस साल में उतरा गया है। कई बार इज़रा मिश्राईल अलैहिस्सलाम एक छोटी सी आयत बल्कि आयत का कोई एक टुकड़ा लेकर भी तक्रीफ़ ले आते और कई बार कई-कई आयतों एक ही बक़्त में नाज़िल हो जातीं। क़ुरआने करीम का सबसे ओटा हिस्सा जो मुस्तफ़िल दौर पर नाज़िल हुआ वह:

عَمْرَؤُكُمُ الْفَضْرُ

‘गैर उल्लिख़-नरि’ (यानी सूर: निहा आयत 95) है, जो एक लम्बी आयत का टुकड़ा है, दूसरी तरफ़ पूरी सूर: अन्शान एक ही बर्तबा में नाज़िल हुई है। (इन्ने कसीर 2/122)

सारे क़ुरआने करीम को एक दफ़ा में नाज़िल करने के बजाय थोड़ा-थोड़ा काले काले नाज़िल किया गया? यह सवाल खुद अरब के मुशिफ़ों ने आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से किया था, बरी तज़ल्लल ने इस सवाल का जवाब खुद इन अलफ़ान में दिया है:

وَلِلَّيْلِ الْبَيْنِ مَغْفِرٌ وَالْمَوْلَا لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ حَمْلاً وَجَنَّةً كَذَلِكَ بَيِّنَتْ بِهِ كُرْأَانُكَ وَرَوَيْتُكَ تَرْبِيَةً
وَلَا يَتَوَلَّكَ بَنِي الْإِسْلَامِ وَفَضْلُكَ وَأَحْسَنُ تَقْوِيمٍ (مَعْرِف)

‘और क़ाफ़िरो ने कहा कि आप पर क़ुरआन एक ही दफ़ा क्यों नाज़िल नहीं किया

गया? इसी तरह (हमने क़ुरआन को थोड़ा-थोड़ा उतारा है)-ताकि हम आपके दिल को मुल्मईन कर दें, और हमने इसको रफ़्ता-रफ़्ता बढ़ा है और वह कोई बात आपके पास नहीं लायेगे अगर हम आपके पास हक़ लायेंगे और (उसकी) उम्मा तफ़्तीर देना चाहेंगे।"

इमाम राज़ी रहमतुल्लाहि अलैहि ने इस आयत की तफ़्तीर में क़ुरआने करीम के थोड़ा-थोड़ा उतरने की जो हिस्सों बयान करवाई हैं वहीं उनका खुलासा समझ लेना काफी है, वह फ़रमाते हैं:

1. नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम उम्मी (बिना पढ़े-लिखे) थे, लिखते पढ़ते नहीं थे, इसलिये अगर सादा क़ुरआन एक मर्तबा में नाज़िल हो क्या होता तो उसका बाद रक्षना दुश्वार होता, इसके उलट हज़रत मूसा अलैहिस्सलाम लिखना पढ़ना जानते थे, इसलिये उन पर तीरात एक ही मर्तबा में नाज़िल कर दी गई।

2. अगर पूरा क़ुरआन एक दफ़ा में नाज़िल हो जाता तो तामान अहक़ाम की क़ाय्दी क़ौल लाज़िम हो जाती, और वह धीरे-धीरे अहक़ाम लागू करने की उत हिस्सात के खिलाफ़ होता जिसका शरीअने मुहम्मदी में ध्यान रखा गया है।

3. नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को अपनी क़ौम की तरफ़ से हर रोज़ नई तकलीफ़ें बरदाशत करनी पड़ती थीं, जिब्रईल अलैहिस्सलाम का बार-बार क़ुरआने करीम लेकर आना उन तकलीफ़ों के मुक़ाबले को आसान बना देता था, और आपके दिल की मज़बूती का सबब बनता था।

4. क़ुरआने करीम का एक बड़ा हिस्सा लोगों के सवालनात के जवाब और मुक़ातिफ़ बाफ़िअत से मुताल्लिक़ है, इसलिये उन आवक़ों का मुज़ाब उसी बज़त नुनासिब या जित ज़त वे सवालनात किये गये, या वे बाफ़िअत पेश आवे। इससे मुसलमानों की बसीलत (समझ व अक़ल) भी बड़ती थी और क़ुरआने करीम की ऐसी ख़बरें बयान करने से उसकी हक़क़नियत (हक़ और सच्चा होना) और ज़वादा ज़ाहिर हो जाता था।

(उफ़्सी क़बीर जिल्द 6 फ़ैव 334)

शान-ए-नुज़ूल

क़ुरआने करीम की आवक़ों दो किस्म की हैं- एक तो वो आवक़ें हैं जो अल्लाह तआला ने खुद अपनी तरफ़ से नाज़िल फ़रमाईं, कोई ख़ास बाफ़िअ या किसी का कोई सवाल वग़ैरह उनके उतरने का सबब नहीं बना। दूसरी आवक़ें ऐसी हैं कि जिनका मुज़ूल किसी ख़ास बाफ़िअ की वज़ह से या किसी सवाल के जवाब में हुआ, जिते उन आवक़ों का पसे-मन्ज़र कहना चाहिये, यह पसे-मन्ज़र मुफ़सिरीन की इस्तिस्नाद में "सबब-ए-नुज़ूल" या "शान-ए-नुज़ूल" (जानी उतरने का सबब और मौक़ा) कहलाता है। जैसे सूरः ब-क़रह की आवक़ नम्बर 221 है:

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّى تُؤْمِنُ وَلَا مَا كُفِّرَتْ عَنْكُمْ مِنْ شَرِّهَا وَلَوْ أَخَذْتُمْ..... فَاع

“और मुश्रिक औरतों से उस वक़्त तक निकाह न करो जब तक कि वे ईमान न ले आयें। इस्कीनन एक मोमिन बीबी किसी भी मुश्रिक औरत से बेहतर है, चाहे वह मुश्रिक औरत तुम्हें पसन्द हो।”

यह आपत एक स्याम बाकिए में नाज़िल हुई थी। उमाय्या-ए-जाहिरीयत (इस्लाम से पहले के ज़माने) में इब्न-उत-मुसद बिन अबी मुसद नुबवी रज़ियल्लाहु अन्हु के इनाक नाम की एक औरत से ताल्लुकात थे, इस्लाम लाने के बाद वह मदीना लायिबा चले आये और वह औरत मक्का मुकर्रमा में रह गई। एक बर्तबा इब्न-उत-मुसद किसी काम से मक्का मुकर्रमा तशरीफ़ ले गये तो इनाक ने उन्हें नुवाह की शक़्त दी, इब्न-उत-मुसद रज़ियल्लाहु अन्हु ने साफ़ इनकार करके फ़रमाया कि इस्लाम मेरे और तुम्हारे दरमियान ठेक हो चुका है, लेकिन अगर तुम चाहो तो मैं हुजुरे पाक सललल्लाहु अलैहि व सल्लाम से इजाज़त के बाद तुमसे निकाह कर सकता हूँ। मदीना लायिबा तशरीफ़ साकर इब्न-उत-मुसद रज़ियल्लाहु अन्हु ने आप से निकाह की इजाज़त चाही और अपनी इच्छा का इज़हार किया, इस पर वह आपत नाज़िल हुई और इसने मुश्रिक औरतों से निषेह भी मनाही कर दी।

(अल-बायुनुज्जुज़, अल्लामा बारीदी पेज 38)

यह बाक़िया ऊपर ज़िक्र हुई आयात का “शाने-नुज्जुज़” या “सबने-नुज्जुज़” है। कुरआने करीम की तफ़सीर में “शाने-नुज्जुज़” बहुत ज़रमियत का हमिल है, बहुत सी आयतों का मज़हब (मायने और मतलब) उस वक़्त तक सही तौर से समझ में नहीं आ सकता जब तक उनका शाने-नुज्जुज़ मात्म न हो।

कुरआने करीम के सात हुरुफ़ और किराअतें

अल्लाह तआला ने कुरआने करीम की तिलावत में आसानी पैदा करने के लिये उम्मत मुहम्मदिया को एक आसानी यह अता फ़रमाई है कि इसके अलफ़ाज़ की मुख़लिफ़ तरीक़ों से पढ़ने की इजाज़त दी है, क्योंकि कई बार किसी अक्षर से कोई तफ़ज़ एक तरीक़े से नहीं पढ़ा जाता तो उसे दूसरे तरीक़े से पढ़ सकता है। सही मुस्लिम की एक हदीस में है कि नबी करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लाम एक मर्तबा यन्बु शिफ़ार को तालाब के पास तशरीफ़ रखते थे कि इब्न-उत-मुसद अलैहिस्सलाम आ गये और उन्होंने फ़रमाया कि अल्लाह तआला ने आपको हुक्म दिया है कि आप अपनी उम्मत को हुक्म दें कि यह कुरआन ओ एक ही हर्फ़ पर पड़े। आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लाम ने फ़रमाया कि मैं अल्लाह से इसकी बाढ़ी और मज़फ़िल तलब करता हूँ मेरी उम्मत में इसकी ताफ़ज़ नहीं है। फिर जिब्राईल अलैहिस्सलाम दोबारा आपके पास आये और फ़रमाया कि अल्लाह तआला ने

आपको हुक्म दिया है कि आपकी उम्मत कुरआने करीम को दो हफ्तों पर चढ़े। आपने फरमाया कि मैं अल्लाह तआला से माफी और मनफिरत माँगता हूँ कि मेरी उम्मत में इसकी भी लाकूत नहीं है। फिर वह तीसरी बार आये और फरमाया कि अल्लाह तआला ने आपको हुक्म दिया है कि आपकी उम्मत कुरआने करीम को तीन हफ्तों पर पढ़े, आपने फिर फरमाया कि मैं अल्लाह तआला से माफी और मनफिरत माँगता हूँ मेरी उम्मत में इसकी भी लाकूत नहीं है, फिर वह चौथी बार आये और फरमाया कि अल्लाह तआला ने आपको हुक्म दिया है कि आपकी उम्मत कुरआन को सात हफ्तों पर पढ़े, पल ने उनमें से जिस हफ्त पर पढ़ेंगे उनकी किराअत सही होगी। (गन्धीन-सुखान जिलद : पेज 133)

सात हुरूफ से मुराद सात अन्दाज़ और तरीके हैं

पुनीचे एक और हदीस में हुजुरे चक सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का इरश़ाद है:

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ قُرْآنٌ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَافٍ وَأَمَّا تَشْرِيْبُهُ وَصَحِيحُ بَحَارِيٍّ مَعَ السُّلْطَانِي ١٧/١٤٢

“यह कुरआन सात हुरूफ पर नाज़ित किया गया है, पर उनमें से जो तुम्हारे लिये आसान हो उस तरीके से पढ़ लो।”

नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के इस इरश़ाद में सात हुरूफ से क्या मुराद है? इस बारे में उलेमा के अलग-अलग क़ौल हैं। लेकिन मुहफ़िफ़ उलेमा की नज़दीक इस में राज़ेह (घरीबता प्राप्त) मालूम यह है कि कुरआने करीम की जो क़िराअतें अल्लाह तआला की तरफ से नाज़ित हुई हैं उनमें आसानी फ़र्क व इफ़्तिलाफ़ कुल सात अन्दाज़ और तरीक़ों पर मुज़ामिल है और जो सात तरीक़ों ये हैं:

1. अस्मा का इफ़्तिलाफ़:- जिसमें इफ़राद, तल्लिया, जमा और तज़कीर व तानीस दोनों का इफ़्तिलाफ़ शामिल है जैसे एक क़िराअत में:

لَقَدْ كَلِمَتْ رَبَّنَا

है और दूसरी क़िराअत में:

لَقَدْ كَلِمَتْ رَبَّنَا

2. अक़ज़ात का इफ़्तिलाफ़:- कि किसी क़िराअत में माज़ी का सीमा है किसी में मुज़ारेअ और किसी में अमर का। मिसाल के तौर पर एक क़िराअत में:

رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا

है और दूसरी में:

رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا

3. हुजुरे एराब का इफ़्तिलाफ़:- जिसमें एराब या ज़ेर ज़बर पेज का फ़र्क़ पाक जाला

है। जैसे:

لَا يُضَارُّ كَذِبٌ

की जगह:

لَا يُضَارُّ كَذِبٌ

और:

كُوَالْفَرْقِ النَجِيدِ

की जगह:

كُوَالْفَرْقِ النَجِيدِ

4. असफ़ाज की बनी-बेशी का इश्रितलाफ़:- कि एक किराजत में कोई सफ़्फ़ीर कम और दूसरी में ज्यादा हो, जैसे एक किराजत में:

تَحْرَى مِنْ تَحْيِهَا الْأَنْهَرُ

और दूसरी में:

تَحْرَى تَحْيِهَا الْأَنْهَرُ

5. आगे-पीछे होने का इश्रितलाफ़:- कि एक किराजत में कोई सफ़्फ़ीर पहले है और दूसरी में बाद में है। जैसे:

وَجَاءَتْ شَكْرَةُ الْحَزْبِ بِالْحَقِّ

और

وَجَاءَتْ شَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْحَزْبِ

6. बदलीयत का इश्रितलाफ़:- कि एक किराजत में एक सफ़्फ़ीर है और दूसरी किराजत में उसकी जगह कोई दूसरा सफ़्फ़ीर, जैसे:

تَشْرُفَا

और

تَشْرُفَا

तथा:

فَتَشْرُفَا

और

فَتَشْرُفَا

और

عَلَيْهِ

और

عليه

7. लहजों का इश्टिलाफ़:- जिसमें लफ्ज़ीय, तरकीफ़, इमाला, मद, कस, हमज़, इज़हार और इज़माम वगैरह के इश्टिलाफ़ दाख़िल हैं। यानी इसमें लफ़्ज़ तो नहीं बदलता लेकिन उसके पढ़ने का तरीक़ा बदल जाता है। जैसे मूला को एक क़िराअत में भूसई की तरह पढ़ा जाता है। (1)

बहरहाल क़िराअत के विन्न होने के इन सात तरीक़ों और अन्दाज़ के तहत बहुत सी क़िराअतों नज़िल हुई थीं और उनके आवासी फ़र्क़ से मायने में कोई क़ाबिले तज़क़ फ़र्क़ नहीं होता था, सिर्फ़ तिस्रावत की आवासी के लिये उनकी इजाज़त दी गई थी।

शुरू में बूक़ि लोग कुरआने करीम के उस्तूब (अन्दाज़ और ढंग) के पूरी तरह आदी नहीं थे इसलिये इन सात क़िसमों के दायरे में बहुत सी क़िराअतों की इजाज़त दे दी गई थी, लेकिन नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का मामूला था कि हर साल रमज़ान में जिब्राईल अलैहिस्सलाम के साथ कुरआने करीम का दौर किया करते थे, जिस साल आपकी वफ़ात हुई उस साल आपने दो मर्तबा दौर फरमाया, उस दौर को "अरज़ा-ए-अख़ीरा" कहते हैं। उस मौक़े पर बहुत सी क़िराअतें मन्सूख़ (निरस्त और ख़त्म) कर दी गईं और सिर्फ़ वे क़िराअतें बाकी रखी गईं जो आज तक क़ाबिल (निरंतर पढ़ने और सुनने) के साथ पहचान पायी आती हैं।

हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने कुरआन लिखाक़्त करने के मामले में ग़लत फ़हमियाँ दूर करने के लिये अपने ज़माना-ए-शिलाफ़त में कुरआने करीम के सात नुस्ख़े (ज़तियाँ) तैयार कराये और उन सात नुस्ख़ों में तमाम क़िराअतों को इस तरह से जमा फरमाया कि कुरआने करीम की आवाज़ें पर मुक्क़े और ज़ेर ज़वर पेश नहीं डाले ताकि ऊर्षी भज़क़ूरा क़िराअतों में से जिस क़िराअत के मुताबिक़ चाहें पढ़ सकें। इस तरह अक्सर क़िराअतें उस लिपि में सन्ना गईं और जो क़िराअतें उस लिपि (लिखाई) में न सन्ना लयीं उनकी नज़दूज़ रखने का तरीक़ा आपने यह इश्टिलाफ़ फरमाया कि एक नुस्खा आपने एक क़िराअत के मुताबिक़ लिखा और दूसरा दूसरी क़िराअत के मुताबिक़। उम्मत ने उन नुस्ख़ों (ज़तियों) में जमा की गयी क़िराअतों को याद रखने का इस क़द एतितमाक़ किया कि इन्हे क़िराअत

(1) क़िराअतों के इश्टिलाफ़ में फ़र्क़ के लिये पीछे मज़हब में जो सात तरीक़े और उनके फ़र्क़ को बयान किया गया है, बूक़ि यह अदले इल्म के समझने की चीज़ है और अख़्तम इससे कोई लाभ नहीं उठा सकते, बल्कि बहुत से लोग तो असमंजस और ज़ेहनी पोशानी में पड़ जाते हैं इसलिये इस मज़हब में त्वाय्यर अलफ़ज़ को नू-क़ान-नू लिख दिया गया, उनके आशान मायने नहीं लिखे गये। इसलिये इसको हल करने पर त्वाय्यर जोर देने के बसाम अगर इस लिख में तर्क है तो किसी अदिल से इसका क़ुलासा मायूम किया जा सकता है। मुहम्मद इब्न अब्दुल क़ासी बिज़ानवी

एक मुसलमान इस्लाम बन गया और सैकड़ों उलेमा, फ़की और हाफ़िज़ हज़रत ने उसकी सिफ़ायत में अपनी उर्लें ख़र्च कर दीं।

किराअत में क़ुबूलियत का मेयार

हर असल हुआ यह था कि जिस वक़्त हज़रत उल्मान रज़िबल्लाहु अन्हु ने कुरआने करीम के सात नुस्खे मुज्जलिफ़ ख़िलों में भेजे तो उनके साथ ऐसे कारियों की भी भेजा था जो उनकी तिलावत सिखा सकें, चुनौते थे फ़की हज़रत जब मुज्जलिफ़ इलाकों में पहुँचे तो इन्होंने अपनी-अपनी किराअतों के मुताबिक़ लोगों को कुरआने करीम की तालीम दी, और ये मुज्जलिफ़ किराअतें लोगों में फैल गईं। उस मौक़े पर कुछ हज़रत ने उन मुज्जलिफ़ (अलान-अलान और मिन्ने) किराअतों को ख़द करने और दूसरों को सिखाने ही के लिये अपनी ज़िन्दगिर्ली बर्फ़ (समर्पित) कर दी और इस तरह "इन्ने किराअत" की बुनियाद पड़ गई और हर ज़िल्ले के लोग इस इस्लाम में क़माल हासिल करने के लिये किराअत के इम्मानों की तरफ़ ख़ूब करने लगे। किसी ने सिर्फ़ एक किराअत ख़द की, किसी ने दो, किसी ने तीन, किसी ने सात और किसी ने इससे भी ज़्यादा, इस क़िलसिले में एक उसूली ज़ाब्त बुरी उम्मत में मुसल्लाम (पाना हुआ) था और हर जगह उसी के मुताबिक़ ज़मत होता था, वह यह कि सिर्फ़ वह "किराअत" कुरआन लेने की तैयियात से ख़ुबूल की जायेगी जिसमें तीन अर्तें ख़द वाली हों:

1. हज़रत उल्मान रज़िबल्लाहु अन्हु के ज़रिये लिखे गये कुरआनी नुस्खों की लिपि में उसकी गुन्दाईश हो।
2. अरबी ज़बान के क़रईद के मुताबिक़ हो।
3. वह नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम से सही तनद के साथ सम्बन्धित हो और किराअत के इम्मानों में पशहूर हो।

जिस किराअत में इनमें से कोई एक ख़र्त भी न पाई जाये उसे कुरआन का जुज़ (हिस्सा) नहीं समझा जा सकता। इस तरह मुतवातिर (निरंतर बयान होने वाली) किराअतों की एक बड़ी तादाद एक नसल के बाद दूसरी नसल के ज़रिये नक़ल होती रही और आसानी के लिये ऐसा भी हुआ कि एक इम्मान ने एक या थन्द किराअतों को इम्तिज़ागर करके उन्हीं की तालीम देनी शुरू कर दी, और वह किराअत उस इम्मान के नाम से पशहूर हो गई। फिर ज़होमा ने उन किराअतों को जमा करने के लिये क़िताबें लिखनी शुरू कीं, चुनौते सब से पहले इम्मान अबू उबैद क़सिफ़ बिन सल्लाम रह., इम्मान अबू हादिय रज़िबल्लाही रह., फ़ाज़ी इस्माईल रह. और इम्मान अबू जाफ़र तबरी रह. ने इस फ़न पर क़िताबें तैयार कीं जिनमें बीस से ज़्यादा किराअतें जमा थीं। फिर अल्लामा अबूशक़ इब्ने मुज्जहिद रह. (वफ़ात सन् 324 हिजरी) ने एक क़िताब लिखी जिसमें सिर्फ़ सात कारियों की किराअतें जमा की गईं

वी, उनकी यह किताब इस बंद मक़दुल हुई कि वे सात कारियों की किराअतें दूसरे कारियों के मुकाबले में ज़्यादा मज़दूर हो गईं बल्कि कुछ लोग यह समझने लगे कि लड़ी और मुतवातिर किराअतें सिर्फ़ यही हैं, हालाँकि इस्तिफ़ात यह है कि अल्लामा इन्ने मुजाहिद रह. ने मज़दूर इतिफ़ाक़ से उन सात किराअतों को जमा कर दिया था, उनका मंत्र यह हरमिश नहीं था कि उनके अल्लामा दूसरी किराअतें ग़लत या ग़ाफ़ाविते हुकूम हैं। अल्लामा इन्ने मुजाहिद रह. के इस अमल से दूसरी ग़लत-फ़क़ही यह भी पैदा हुई कि कुछ लोग "सम्मतु अल्लफिन्" का मतलब यह समझने लगे कि इनसे यही सात किराअतें मुराद हैं जिन्हें इन्ने मुजाहिद रह. ने जमा किया है, हालाँकि पीछे बताया जा चुका है कि वे सात किराअतें लड़ी किराअतों का मज़दूर एक हिस्सा हैं बरन् हर किराअत जो उपरोक्त शर्तों पर पूरी उत्तरगी हो सही, कबिले मुबूल और उन सात शर्तों में दाख़िल है बिनापर हुरआने करीम नाज़िल हुआ।

सात कारी

क़ारहाल! अल्लामा इन्ने मुजाहिद रह. के इस अमल से जो सात कारी सबसे ज़्यादा मज़दूर हुए वे ये हैं:

1. क़ाफ़े बिन अब्दुरहमान बिन अबी नुरम रह. (वफ़ात सन् 169 हिजरी) आपने सत्तर ऐसे लखिईन से इल्मी साथ उठया था जो इख़ोफ़त इज़रत उब्द बिन क़अब, हज़रत अब्दुल्लाह बिन अब्बास और हज़रत अबू हुसैर रज़िक्ल्लाहु अन्हुम के शशिर्द थे। आपकी किराअत मदीना लखिखा में ज़्यादा मज़दूर हुई और आपके लखिखों में अबू मुता कानून रह. (वफ़ात सन् 220 हि.) और अबू सईद दरा रह. (वफ़ात सन् 197 हि.) ज़्यादा मज़दूर हैं।

2. अब्दुल्लाह बिन क़तीर दारी रह. (वफ़ात सन् 120 हिजरी) आपने सत्तरा किराअ में से हज़रत अनस बिन मलिक, हज़रत अब्दुल्लाह बिन जुबैर और हज़रत अबू अय्यूब अन्सारी रज़िक्ल्लाहु अन्हुम की डिवाला की थी और आपकी किराअत मक्का मुशरफ़ा में ज़्यादा मज़दूर हुई और आपकी किराअत के लखिखों में बिल्ली और कन्बल रह. ज़्यादा मज़दूर हैं।

3. अबू अमर ज़ब्बान अल्ला रह. (वफ़ात सन् 154 हिजरी) आपने हज़रत मुजाहिद रह. और सईद बिन जुबैर रज़िक्ल्लाहि अलैहि के वास्तो से हज़रत इन्ने अब्बास हज़रत और उब्द बिन क़अब रज़िक्ल्लाहु अन्हुमा से रियायत की है और आपकी किराअत बसरा में क़ादी मज़दूर हुई, आपकी किराअत के लखिखों में अबू उमर दौरी रह. (वफ़ात सन् 246 हिजरी) और अबू शुऐब सौली रह. (वफ़ात सन् 261 हिजरी) ज़्यादा मज़दूर हैं।

4. अब्दुल्लाह हिंसबी रह. जो इन्ने क़ज़िर के नाम से पहचाने जाते हैं (वफ़ात सन् 188 हिजरी) आपने सत्तरा किराअ में से हज़रत नीमान बिन क़शीर और हज़रत यासिला बिन अस्का रज़िक्ल्लाहु अन्हुमा की डिवाला की थी और किराअत का फ़न हज़रत मुजीरा बिन

शिराज बख़्शानी रह. से इस्तिफा किया था जो हज़रत ज़मान रज़ियल्लाहु अन्हु के शरिफ़ थे। आपकी किराअत का ज़्यादा रिक्ज़ मुल्क शान में रह और आपकी किराअत के राबियों में शिराज और सुरखान रह. ज़्यादा बख़्श हैं।

5. हमज़ा बिन हबीब ज़य्यात, सौदा (आज़ाद किये हुए) इश्मिया बिन रबीअ तैमी रह. (बफ़ात सन् 188 हिजरी) आप सुलैमान आपस रह. के शरिफ़ हैं, वह यहया बिन यसाव रह. के बह बुर बिन हुबैज रह. के और उन्होंने हज़रत उस्मान, हज़रत अली और अब्दुल्लाह बिन मसऊद रज़ियल्लाहु अन्हुम से इल्मी कायदा उछया था। आपके राबियों में ख़लफ़ बिन शिराज (बफ़ात सन् 188 हिजरी) और ख़ल्लाद बिन ख़ालिद रह. (बफ़ात सन् 230 हिजरी) ज़्यादा बख़्श हैं।

6. अज़िज बिन अबू नज़ूद अरुदी रह. (बफ़ात सन् 137 हिजरी) आप बुर बिन हुबैज रह. के बासे से हज़रत अब्दुल्लाह बिन मसऊद रज़ियल्लाहु अन्हु और अबू अब्दुर्रहमान बिन सुलमी रह. के बासे से हज़रत अली रज़ियल्लाहु अन्हु के शरिफ़ हैं। आपकी किराअत के राबियों में शोबा बिन अय्याज रह. (बफ़ात सन् 193 हिजरी) और इफ़स बिन सुलैमान रह. (बफ़ात सन् 180 हिजरी) ज़्यादा बख़्श हैं। आजकल उम्मुमन सिलाअत इन्हीं इफ़स बिन सुलैमान रह. की किराअत के मुताबिक़ होती है।

7. अकुल-रसन अली बिन हमज़ा कसाई नहवी रह. (बफ़ात सन् 189 हिजरी) इनके राबियों में अबू इब्रिस मल्लू रह. (बफ़ात सन् 240 हिजरी) और अबू उमर दीरी रह. (जो अबू उमर के राबी भी हैं) ज़्यादा बख़्श हैं। बाद में ज़िक्र हुए तीनों हज़रात की किराअतों ज़्यादातर बूसा में सजेह हुई।

दस और चौदह किराअतें

लेकिन ज़ेरा कि पीछे अर्ज किया जा चुका है इन सात के असावा और भी कई किराअतें मुताबिक़ और सही हैं। पुर्नोचे बाद में जब यह ग़लत-फ़हमी पैदा होने लगी कि सही किराअत इन सात ही में मुन्दतिर (सीमित) है तो कई उलेमा (जैसे अल्लामा अज़ाई रह. और अबू बरक बिन मेहरान रह.) ने सात के बजाय दस किराअतें एक किताब में जमा करवाई, पुर्नोचे "किराअतें अशरा" की इस्तिलाह पख़्श हो गई। इन दस किराअतों में उम्मेक़ सात किराअतों के अलावा इन तीन हज़रात की किराअतें भी शामिल की गई:

1. अबू जाफ़र यज़ीद बिन कज़फ़ा रह. (बफ़ात सन् 130 हिजरी) जिनकी किराअत मदीना तख़िख़ में ज़्यादा सजेह हुई।

2. याज़ूब बिन इस्लफ़ हज़रमी रह. (बफ़ात सन् 205 हिजरी) आपकी किराअत ज़्यादातर बलरा में बख़्श हुई।

3. ख़लफ़ बिन शिराज रह. (बफ़ात सन् 205 हिजरी) जो इमाम हमज़ा रह. की

क़िराअत के भी लगी हैं, आपकी क़िराअत फूफ़ में ज़्यादा महज़ूर है।

इसके अलावा कुछ हज़रात ने चौदह क़ारियों की क़िराअतें भी जमा की हैं और उनका ज़िक्र हुए दस हज़रात पर निम्नलिखित क़ारियों की क़िराअतों का इज़ाफ़ा किया:

1. हसन बलरी रह. (वफ़ात सन् 110 हिजरी) जिनकी क़िराअत का केन्द्र बसरा था।
2. मुहम्मद बिन अब्दुर्रहमान इब्ने सुयूज़ रह. (वफ़ात सन् 123 हिजरी) जिनका मक़ज़ नक़्श मुकर्रमा था।
3. यइया बिन नुबारक यज़ीदी रह. (वफ़ात सन् 202 हि.) जो बसरा के रहने वाले थे।
4. अक़ुल-फ़ाज़ शम्सोनी रह. (वफ़ात सन् 388 हिजरी) जो बग़दाद के वाशिये थे।

कुछ हज़रात ने चौदह क़ारियों में से हज़रात शम्सुद्दी रह. के बजाय हज़रात तूतमान आमश रह. का नाम शुम्फ़र किया है। इनमें से पाँची दस क़िराअतें सही क़ौल के कुताबिक़ मुतावातिर (निरन्तर बयान होती चली आयीं) हैं और उनके अलावा बाकी साज़ है (जानी उनके बयान करने वाले बहुत कम हैं)।

(मनाहिलुल-इरफ़ान, मुन्विदुल-मुहिर्ईन लेखक इब्ने जज़री के हवाले से)

क़ुरआन की हिफ़ाज़त का इतिहास

ज़माना-ए-नबवी में क़ुरआन की हिफ़ाज़त

क़ुरआने करीम वूँकि एक ही रफ़्त में पूरा का पूरा नाज़िल नही हुआ, बल्कि इसकी मुक़र्रिफ़ आपतें ज़रूरत और हल्लत की मुतासक़ से नाज़िल की जाती रही हैं, इसलिये ज़माना-ए-रिवाज़त में यह मुम्किन नहीं था कि शुरू से से इसे क़िताबी शक़ल में लिखकर महफूज़ कर लिया जाये। दुर्नौचे इस्लाम के शुरु ज़माने में क़ुरआने करीम की हिफ़ाज़त के लिये सबसे ज़्यादा जोर हाफ़ज़े (याद करने) पर दिया गया। शुरू-शुरू में जब बड़ी नाज़िल होती तो आप उसके अल्फ़ाज़ को उसी वक़्त दोहराने लगते ताकि वो अच्छी तरह याद हो जायें, इस पर शूर कियामत की आवातों में ज़ल्लाह तआला ने आपको हिदायत फ़रमाई कि क़ुरआने करीम को याद रखने के लिये आपको ऐन वही उतरने के वक़्त जल्दी-जल्दी अल्फ़ाज़ दोहराने की ग़रूरत थी, अल्लाह तआला खुद आप में ऐसा हाफ़ज़ा (याद रखने की कुव्वत) पैदा फ़रमा देगा कि एक मर्तबा बड़ी नाज़िल होने के बाद आप उसे भुला नहीं सकेंगे। दुर्नौचे यही हुआ कि इधर आप पर क़ुरआनी आपतें नाज़िल होतीं और उधर वो आपको याद आ जातीं, इस तरह सरवरे कायनात सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम का सीन-ए-मुबारक क़ुरआने करीम का सबसे ज़्यादा महफूज़ इज़ाफ़ा था, जिसमें किसी मानूशी की ग़लती का तामीन व तग़्वाहुर (फ़ैर-क़दर) की संभावना नहीं थी। फिर आप अतिरिक्त

एकलियात के तौर पर हर साल रमज़ान के महीने में हज़रत जिब्राईल अलैहिस्सलाम को क़ुरआन सुनाया करते थे, और जिस साल आपसी वफ़ात हुई उस साल आपने दो मर्तबा हज़रत जिब्राईल अलैहिस्सलाम के साथ दौर किया। (अल्ले बुख़ारी मर फ़तहूल-बारी जिल्द 8 पेज 24)

फिर आप सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हुम को क़ुरआने करीम के मामलों की तालीम दी नहीं बल्कि वे बल्कि उन्हें उसके अलफ़ाज़ भी याद कराते थे, और खुद सहाबा किराम को क़ुरआने करीम सीखने और उसे याद रखने का इतना शौक था कि हर शख्स इस नामले में दूसरे से आगे बढ़ने की फ़िक्र में रहता था। कई औरतों ने अपने शीशों से सिखाय इसके कोई पैर तलब नहीं किया कि वे उन्हें क़ुरआने करीम की तालीम देगे। सैंकड़ों सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम ने अपने आपको बाकी के हर गुन से आज़ाद करके अपनी जिन्दगी इली काम के लिये वक़फ़ (तमर्बित) कर दी थी, वे क़ुरआने करीम को न सिर्फ़ याद करते थे बल्कि रातों को नमाज़ में इसे दोहराते रहते थे। हज़रत उबादा बिन सामित रज़ियल्लाहु अन्हु फ़रमाते हैं कि जब कोई शख्स हज़रत करके मक़स मुक़र्रमा से मदीना तख़ियबा आता तो आप उसे इम अन्तारियों में से किसी के हवाले करना देते ताकि वह उसे क़ुरआन सिखाये, और मस्जिदे नबवी में क़ुरआन सीखने सिखाने वालों की आवाज़ों का इतना शोर होवे लगा कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को वह तान्बिद फ़ामानी पड़ी कि अपनी आवाज़ें परत करे ताकि कोई मुग़ालला पे़श न आवे। (मक़सिदुल-क़ुरआन जिल्द 1 पेज 234)

चुनीचे बोड़ी ही मुह्त में सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हुम की एक ऐसी बड़ी जमाअत तैयार हो गई जिसे क़ुरआने करीम पूरी तरह ज़बानी याद था, इस जमाअत में खुलफ़ा-क़-राशिदीन रज़ियल्लाहु अन्हुम के अलावा हज़रत तल्हा रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत सअद रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत इब्ने मसऊद रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत हुज़ैफ़ा बिन यमान रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत सलिन मीता अबी हुज़ैफ़ा रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत अबू हु़रैर रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत अब्दुल्लाह बिन उमर रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत अब्दुल्लाह बिन ज़म्मास रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत अमर बिन आस रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत अब्दुल्लाह बिन अमर रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत मुज़ाबिया रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत अब्दुल्लाह बिन जुबैर रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत अब्दुल्लाह बिन सार्दिय रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत आवश रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत हम्मा रज़ियल्लाहु अन्हु, हज़रत उम्मे सलमा रज़ियल्लाहु अन्हा वगैरह ख़ाल तौर पर क़ाबिले फ़िक्र हैं।

गुर्ज़ कि इस्लाम के शुरूआती दौर में ज़्यादा ज़ोर क़ुरआन पाक के याद करने पर दिया गया, और उस क़त के हालात में वही तरीक़ा ज़्यादा महफूज़ (सुरक्षित) और क़ाबिले भरोसा था, इसलिये कि उस ज़माने में लिखने-पढ़ने वालों की संख्या बहुत कम थी, फ़िलावों को आपने के लिये प्रेस वगैरह के साधन मौजूद न थे, इसलिये अगर सिर्फ़ लिखने पर भरोसा किया जाता तो न क़ुरआने करीम का विलुप्त पैमाने पर फैलाव हो सकता और न

इसकी क़ाबिले मरौता हिफ़ज़त, इसके बजाय अल्लाह तज़ाला ने अरब वालों को हम-हू (साहबाज) की ऐसी कुब्रत अता फ़रमा दी थी कि एक-एक इंसान हजारों अक़बार का हक़िय होता था और मानुली-मानुली देहातियों को अपने और अपने ख़ानदान ही के नहीं उनके पोढ़ों तक रहे नसब नामे (नसल की जानकारी) याद होते थे। इतलिये क़ुरआने करीम को हिफ़ज़त में इसी कुब्रते हाफ़ज़ा से क़यम लिया गया और इसी के ज़रिये क़ुरआने करीम की आपसों और सूरतों अरब के बोलने-बोलने में चहुँव गई।

बही का लेखन

क़ुरआने करीम को हिफ़ज़ क़राने के अलावा नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने क़ुरआने करीम को लिखवाने का भी ख़ुल्ल एहतिनाय फ़रमाया। इज़रत ज़ैद बिन सवित रज़ियल्लाहु अन्हु फ़रमाते हैं कि मैं आपके लिये बही की क़िताबत करता था, जब आप पर बही नज़िल होती तो आपको सज़ा ग़मी लक़बी और आपके पास जिस घर पसीने के बल्लो बोटियों की तरह डलक़ने लगते थे, फिर जब आप से यह क़ैफ़ियत ख़त्म हो जाती तो मैं बोटि की कोई हड्डी या (किसी और चीज़ पर) टुकड़ा लेकर ख़िदमत में हाशिर होता, आप लिखवाते रहते और मैं लिखता जाता, यही तक कि जब मैं लिखकर फ़ारिग़ होता तो क़ुरआन को नक़ल करने के बोझ से मुझे मैं मरसूस होता जैसे बेरो टोंग़ दूरने वाली है और मैं कभी पल नहीं सवूँगा। बहरहाल। जब मैं फ़ारिग़ होता तो आप फ़रमाते- “चड़ो” मैं पछ़र तुलाता, अगर उसमें कोई भूल-भूक़ होती तो आप उसकी इस्ताह फ़रमा देते और फिर उसे ख़ोपों के सामने से आते। (मन्मज़लक़ाई जिल्द १ पेज 156, तबराही के हवाले से)

इज़रत ज़ैद बिन सवित रज़ियल्लाहु अन्हु के अलावा और भी बहुत से सहाबा क़िराम यही लिखने के फ़राईज़ (इसूरी) अन्जाम देते थे, जिनमें ख़ुलफ़ा-ए-राशिदीन (पानी इज़रत अबू बक्र, इज़रत उमर, इज़रत उस्मान और इज़रत अली) रज़ियल्लाहु अन्हुम, इज़रत उमर बिन क़य़म, इज़रत सुबैर बिन अल्लाम, इज़रत मुस़ाबिबा, इज़रत मुगीरा बिन शोबा, इज़रत ख़ाशिद बिन क़लीद, इज़रत साबित बिन क़ैस, इज़रत अब्राम बिन सईद रज़ियल्लाहु तज़ाला अन्हुम वग़ैरह ख़ास तौर पर क़ाबिले लिख हैं।

(मफ़सील के लिये देखिये क़ाहुल्ल-बारी जिल्द 9 पेज 18, और क़ाहुल्ल-मश़ाद जिल्द 1 पेज 30)

इज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु फ़रमाते हैं कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का मामूला यह था कि जब क़ुरआने करीम का कोई हिस्सा नज़िल होता तो आप बही लिखने वाले को यह हिदायत भी फ़रमा देते थे कि इसे फ़ुली सूरत में फ़ुली-फ़ुली आपस के बाद लिखा जाये। (फ़ाहू-बारी जिल्द 9 पेज 18) उस ज़माने में चूँकि अरब में समक़ज़ कम निरता था इसलिये ये क़ुरआनी आदतें ज़्यादातर पठार की तिलों, चमड़ी के पारघों, ख़जूर की शाखों, बीत के टुकड़ों, पेड़ के पत्तों और जानवरों की हड्डियों पर लिखी जाती थीं,

अलबत्ता कभी-कभी कानून के हुकम भी इस्तेमाल किये गये हैं। (कहनु-कही जिल्द 9 पृष्ठ 11)

इस तरह ज़माना-ए-रिसालत में कुरआने करीम का एक नुस्खा (प्रति) तो वह था जो आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने अपनी निगरानी में लिखवाया था, अगरचे वह मुस्ताब फिताव की अवल में नहीं था, बल्कि अलग-अलग पारचों की शक्ल में था, इसके साथ ही कुछ सहाबा किराम भी अपनी पादुशत के लिये कुरआनी आयतों अपने पास लिख लेते थे, और यह किलसिला इस्लाम के शुरू के ज़माने से जारी था। चुनौती इज़ल उमर रज़ियल्लाहु अन्हु के इस्लाम लाने से पहले ही उनकी बहन और कनौई के ससुरों में कुरआनी आयतें लिखी हुई थीं। (सील इन्ने बिलान)

हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु के ज़माने में कुरआन का जमा किया जाना

लेकिन नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़माने में कुरआने करीम के जितने नुस्खे (प्रतियों) लिखे गये थे, उनकी कैफियत यह थी कि या तो वे अलग-अलग चीज़ों पर लिखे हुए थे, कोई जाम्बा घनई पर, कोई केड़ के पत्ते पर, कोई हड्डी पर, या वे मुकम्मल नुस्खे नहीं थे, किसी सहाबी के पास एक सूला लिखी हुई थी, किसी के पास दस पाँच सूतें और किसी के पास सिर्फ़ चन्द आयतें, और कुछ सहाबा के पास आयतों के साथ तफ़्सीरी गुफ़ते भी लिखे हुए थे।

इस बिना पर इज़ल अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु ने अपने ज़माना-ए-ख़िलाफ़त में यह ज़रूरी समझा कि कुरआने करीम के इन मुताशिर (बिछरे हुए और अलग-अलग) हिस्सों को एक जगह करके महकूज़ कर दिया जाये। उन्होंने यह ख़रनामा जिन कारनों के तहत और जिस तरह अन्जाम दिया उसकी तफ़्सील इज़ल ज़ैद बिन साबित रज़ियल्लाहु अन्हु ने यह बयान फ़रमाई है कि जबे ख़ामा के फ़ौरन बाद इज़ल अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु ने एक रोज़ मुझे पैग़ाम भेजकर बुलाया, मैं उनके पास पहुँचा तो वहाँ इज़ल उमर रज़ियल्लाहु अन्हु भी मौजूद थे। इज़ल अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु ने मुझसे फ़रमाया कि "उमर ने अभी आकर मुझसे यह बात कही है कि जबे ख़ामा में कुरआने करीम के हाफ़िज़ों की एक बड़ी जमाक़त शहीद हो गई, और अगर विभिन्न मक़ामत पर कुरआने करीम के हाफ़िज़ इसी तरह शहीद होते रहे तो मुझे अन्देशा है कि वहाँ कुरआने करीम का एक बड़ा हिस्सा नापैद व हो जाये, लिहाज़ा मेरी राय यह है कि आप अपने हुक़म से कुरआने करीम को जमा करवाने का काम शुरू कर दें" मैंने उमर से कहा कि जो काम हुज़ूर पाक सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने नहीं किया वह हम कैसे करें? उमर ने जवाब दिया कि "ख़ुदा की क़सम! यह काम बेहतर ही बेहतर है।" इसके बाद उमर मुझसे बार-बार यही कहते रहे यहाँ तक कि

मुझे भी इस पर इत्मीनान हो गया और अब मेरी राय भी यही है जो उमर की है। उसके बाद हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु ने मुझसे फरमाया कि "तुम नौजवान और समझदार आदमी हो, हमें तुम्हारी बारे में कोई बदनुमानी नहीं है, तुम रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के सामने यही सिखाने का काम भी करते रहे हो, सिखाया तुम कुरआने करीम की आयतों को तलाश करके उन्हें जमा करो।"

हज़रत जैद बिन साबित रज़ियल्लाहु अन्हु फरमाते हैं कि "खुदा की कसम! अगर ये हज़रत मुझे कोई बख़्श तोड़ने का हुक्म देते तो मुझ पर उसका इतना बोझ न होता किन्ता कुरआने करीम जमा करने के काम का हुआ। मैंने उनसे कहा कि "आप वह काम कैसे कर रहे हैं जो रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने नहीं किया? हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु ने फरमाया- "खुदा की कसम! वह काम बेहतर ही बेहतर है।" उसके बाद हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु मुझसे बार-बार यही कहते रहे यहाँ तक कि अल्लाह तआला ने मेरा सीना उसी राय के हिस्से खोल दिया जो हज़रत अबू बक्र व उमर रज़ियल्लाहु अन्हुना की राय थी, चुनौती मैंने कुरआनी आयतों को तलाश करना शुरू किया और सज़ुर की शाखों, पत्तार की लकड़ियों और लोगों के सीनों से कुरआने करीम को जमा किया।"

(उल्ले मुहम्मदी, सिलसिल फज्दईतुल-कुरआन)

कुरआन पाक के इकट्ठा करने के सिलसिले में हज़रत

जैद बिन साबित रज़ियल्लाहु अन्हु का तरीक़े का

इस तरीक़े पर कुरआने करीम जमा करने के सिलसिले में हज़रत जैद बिन साबित रज़ियल्लाहु अन्हु के तरीक़े का (काम करने के तरीक़े) को अच्छी तरह समझ लेना चाहिये। जैसा कि पीछे ज़िक्र आ चुका है, वह खुद लकड़ों से कुरआन थे, लिहाज़ा वह अपनी याददाश्त से पूरा कुरआन सिख सकते थे, उनके अलावा भी सैकड़ों हाफ़िज़ उस फ़क्त मौजूद थे, उनकी एक जमाअत बनाकर भी कुरआने करीम लिखा जा सकता था। तथा कुरआने करीम के जो मुख़े (प्रतिबि) आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़माने में लिखे गये थे, हज़रत जैद रज़ियल्लाहु अन्हु उनसे भी कुरआने करीम नक़ल फरमा सकते थे, उन्होंने एहतिदात को मद्दे नज़र रखते हुए लिफ़ किसी एक तरीक़े पर बस नहीं किया, बल्कि इन समाप्त ज़रिफ़ों (माध्यमों) से एक वक़्त में काम लेकर उस वक़्त तक कोई आमत अपने सहीफ़ों में दर्ज नहीं की जब तक उसके निरन्तर होने की ख़ासी और ज़बानी शहदतें नहीं मिल गईं। इसके अलावा आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने कुरआने करीम की जो आयतें अपनी निगतनी में लिखवाई थीं वे बहुत से सहाबा के पास महाफूज़ थीं, हज़रत जैद रज़ियल्लाहु अन्हु ने उन्हें इकट्ठा किया ताकि नया मुख़ा उनसे ही नक़ल किया जाये, चुनौती यह उम्मी

पैतान कर दिया गया कि जिस श्राफ़ के पास कुरआने करीम की जितनी आपत्तें लिखी हुई मौजूद हों वह हज़रत ज़ैद रज़ियल्लाहु अन्हु के पास ले जाये, और जब कोई श्राफ़ उनके पास कुरआने करीम की कोई लिखी हुई आख्या लेकर आता तो वह निम्नलिखित चार तरीकों से उसकी तस्दीक (पुष्टि) करते थे:

1. सबसे पहले अपनी याददाश्त से उसकी पुष्टि करते।

2. फिर हज़रत उमर रज़ियल्लाहु अन्हु भी हाकिमे कुरआन थे, और रिवायतों से साबित है कि हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु ने उनको भी इस काम में हज़रत ज़ैद रज़ियल्लाहु अन्हु के साथ लगा दिया था, और जब कोई श्राफ़ कोई आपत्त लेकर आता तो हज़रत ज़ैद रज़ियल्लाहु अन्हु और हज़रत उमर रज़ियल्लाहु अन्हु दोनों संयुक्त रूप से उसे बसूल करते थे। (फ़ाहूल-क़री जिल्द 2 पेज 11, इन्ने असी सऊद के इस्तेमाल से)

3. कोई लिखी हुई आपत्त उस रात तक हुबूल नहीं की जाती थी जब तक वो क़ाबिले एतबार गवाहों ने इस बात की गवाही न दी हो कि यह आपत्त आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के सामने लिखी गई थी। (अल-इस्फ़ाह जिल्द 1 पेज 60)

4. उसके बाद उन लिखी हुई आख्याओं का उन मजमूओं के साथ मुकाबला किया जाता जो मुक़ातिफ़ सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम ने तैयार कर रखे थे।

(अल-कुरआन की ज़ुम्हिल-कुरआन, अल्लामा ज़रकली रह. जिल्द 1 पेज 218)

हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु के क़ानूने में कुरआन को जमा करने का यह तरीक़े धर ज़ेहन में रहे तो हज़रत ज़ैद बिन साबित रज़ियल्लाहु अन्हु के इस इस्तेमाल का मतलब अच्छी तरह समझ में आ सकता है कि "हू: बरअत की आज़िज़ी आपत्तें:

لَقَدْ جَاءَ نَحْمُ رَسُولَ بْنِ الْقَيْسِ.....

मुझे शिर्फ़ हज़रत अबू ख़ुदैषा के पास मिली, उनके सिवा किसी और के पास नहीं मिली।" इसका मतलब यह हरमिज़ नहीं है कि ये आपत्तें सिवाय हज़रत अबू ख़ुदैषा रज़ियल्लाहु अन्हु के किसी और को याद नहीं थीं, या किसी और के पास लिखी हुई न थीं और उनके सिवा किसी को इनका कुरआन का हिस्सा होना मान्य न था, बल्कि मतलब यह है कि जो लोग नहीं करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की लिखवाई हुई अलग-अलग आपत्तें ले-लेकर आ रहे थे उनमें से ये आपत्तें सिवाय हज़रत अबू ख़ुदैषा के किसी के पास नहीं मिलीं, वरना जहाँ तक इन आपत्तों के कुरआनी हिस्सा होने का ताल्लुक है, यह बात तयातुर के साथ सब को मान्य थी, क्योंकि सैबड़ों सहाबा को याद भी थी और जिन हज़रत के पास कुरआनी आख्याओं के मुक़म्मल मजमूर थे उनके पास लिखी हुई भी थीं, लेकिन नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की निगरानी में अलग लिखी हुई शिर्फ़ हज़रत अबू ख़ुदैषा रज़ियल्लाहु अन्हु के पास मिली किसी और के पास नहीं।

(अल-कुरआन जिल्द 1 पेज 234, 235)

‘उम्म’ की ख़ुसूसियतें

बहरहाल! हज़रा ज़ैद बिन साबित रज़ियल्लाहु अन्हु ने इस ज़बादस्त एहतिवात के साथ कुरआनी आयतों को जमा करके उन्हें कागज़ के सहीफ़ों पर मुस्ताब शकल में तहज़ीब फरमाया। (इतक़ान जिल्द 1 पेज 60) लेकिन हर सूरत अलग सहीफ़े में लिखी गई इसलिये यह मुसल्ला बहुत से सहीफ़ों पर मुस्तविन था, इतिल्लाह में इस मुसल्ला को ‘उम्म’ कहा जाता है और इसकी ख़ुसूसियतें (विशेषताएँ) ये थीं:

1. इस मुसल्ला में कुरआनी आयत तो नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की बताई हुई तस्वीर के मुताबिक़ मुस्ताब थीं लेकिन सूरतें मुस्ताब नहीं थीं, बल्कि हर सूरत अलग अलग लिखी हुई थी। (इतक़ान जिल्द 1 पेज 60)

2. इस मुसल्ला में कुरआन के ख़ातों हुरक़ (जिनकी ज़बादस्त व तफ़सील पीछे जा चुकी है) जमा थे। (मनाहिलुल-इतक़ान 1/246, व तारीख़े कुरआन अज़ क़लामा कुदी पेज 28)

3. इसमें वे तमाम आयतें जमा की गई थीं जिनकी तिलावत मन्कूज़ नहीं हुई थी।

4. इस मुसल्ला को लिखवाने का मक़सद यह था कि एक मुस्ताब मुसल्ला तमाम उम्मत की सामूहिक तस्दीक के साथ तैयार हो जाये, ताकि ज़रूरत पड़ने पर उसकी तरफ़ रुजू किया जा सके।

हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु के लिखवाये हुए ये सहीफ़े आपकी जिन्दगी में आपके पास रहे, फिर हज़रत उमर रज़ियल्लाहु अन्हु के पास रहे, हज़रत उमर की शहादत के बाद इन्हें उम्मुल-मोमिनीन हज़रा हफ़सा रज़ियल्लाहु अन्हा के पास मुन्तक़िल कर दिया गया, फिर हज़रत हफ़सा रज़ियल्लाहु अन्हा की वफ़ात के बाद मरवान बिन हक़म रह. ने इसे इस ख़्याल से जला दिया कि उस वक़्त हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु के तैयार कराये हुए मसाहिफ़ तैयार हो चुके थे और इस बात पर उम्मत का इजमा (सहमत और एक राय) हो चुका था कि रसूल-ख़त (लिपि) और सूरतों की तरतीब के लिहाज़ से इन मसाहिफ़ की पैरवी तज़िह है। मरवान बिन हक़म ने ख़ोया कि अब कोई मुसल्ला बाकी न रहना चाहिये जो इस रसूल-ख़त (लिपि) और तरतीब के खिलाफ़ हो। (फ़तुह-बारी जिल्द 9 पेज 16)

हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु के ज़माने में

कुरआन को जमा किया जाना

जब हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु खलीफ़ा बने तो इस्लाम अरब से विशालकर रुम और ईरान के दूर-दराज़ इलाक़ों तक पहुँच चुका था। हर नये इलाक़े के लोग जब मुसलमान होते तो वे उन मुजाहिदीन-ए-इस्लाम या उन व्यापारियों से कुरआन खरीद सीखते थे जिनकी

कदीरत उन्हें इस्लाम की नेमत समित हुई थी, और अनेक सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हु ने क़ुरआने करीम आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से विभिन्न किराजतों के मुताबिक सीखा था, और अल्लाह तज़ाज़ा की तरफ से उन सब किराजतों के मुताबिक उसे पढ़ने की इजाज़त थी, इसलिये हर सहाबी ने अपने शगिदों को उसी किराजत के मुताबिक क़ुरआन पढ़ाया जिसके मुताबिक खुद उन्होंने हुज़ुरे पाक से पढ़ा था। इस तरह किराजतों का यह इक़तिलाफ़ (मतभेद और भिन्नता) दूर-दराज़ मुल्कों तक पहुँच गया, जब तक लोग इस हकीकत से बाकिफ़ थे कि क़ुरआने करीम सात हज़ों पर नाज़िल हुआ है उस वक़्त तक इस इक़तिलाफ़ (मतभेद) से कोई ख़राबी पैदा नहीं हुई, जब यह इक़तिलाफ़ दूर-दराज़ मुल्कों में पहुँचा और यह बात उनमें पूरी तरह मशहूर न हो सकी कि क़ुरआने करीम सात हज़रफ़ पर नाज़िल हुआ है तो उस वक़्त लोगों में झगड़े पैदा आने लगे, कुछ लोग अपनी किराजत को सही और दूसरे की किराजत को ग़लत करार देने लगे। इन झगड़ों से एक तरफ़ तो यह ख़तरा था कि लोग क़ुरआने करीम की कई किराजतों को ग़लत करार देने की संगीन कुलती में मुचल्ला होयें, दूसरे तिरकाब हज़रत जैद रज़ियल्लाहु अन्हु के सिखे हुए नुस्खे के जो मदीना तय्यिबा में मौजूद था, पूरे आलम इस्लाम में कोई ऐसा मेयारी नुस्खा (ज़ली) मौजूद न था जो पूरी उम्मत के लिये हुक्मत बन सके, क्योंकि दूसरे नुस्खे व्यक्तिगत तौर पर सिखे हुए थे, और उनमें तमाम किराजतों को जमा करने का कोई एहतिमाम नहीं था, इसलिये इन झगड़ों के तस्फ़िये की चोटों के काबिल ख़ुरत यही थी कि ऐसे नुस्खे पूरी इस्लामी दुनिया में फैला दिये जायें जिनमें तमाम मोतबर किराजतें जमा हों और उन्हें देखकर यह फैसला किया जा सके कि कौनसी किराजत सही और कौनसी ग़लत है। हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने अपने ज़माना ए इक़ताफ़त में यही अज़ीनुस्सान कारनामा अज्जाम दिया।

इस कारनामे की तफ़सील हदीस की रिवायतों से यह मातूम होती है कि हज़रत हुज़ैफ़ा बिन यमान रज़ियल्लाहु अन्हु आरमीनिया और आज़र-बीजान के मोर्चे पर जिहाद में मशगूल थे, वही उन्होंने देखा कि लोगों में क़ुरआने करीम की किराजतों के बारे में इक़तिलाफ़ हो रहा है, चुनौति मदीना तय्यिबा वापस आते ही वे सीधे हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु के पास पहुँचे और जाकर अर्ज किया कि अमीरुल-मोमिनीन! इससे पहले कि यह उम्मत अल्लाह की क़िताब के बारे में खूदियों व ईसाईयों की तरह झगड़ों की तिरकाब हो आप इसका इलाज़ कीजिये। हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने पूछा बात क्या है? हज़रत हुज़ैफ़ा ने जवाब में कहा कि मैं आरमीनिया के मोर्चे पर जिहाद में शामिल था वहाँ मैंने देखा कि शाम के लोग उबई बिन क़अब की किराजत पढ़ते हैं जो इराक़ वालों ने नहीं सुनी होती और इराक़ वाले अब्दुल्लाह बिन मसऊद की किराजत पढ़ते हैं जो शाम वालों ने नहीं सुनी होती, इसके तबीये में एक दूसरे को बाकिर करार दे रहे हैं।

हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु तूद भी इस ख़तरे का एहसास पहले ही कर चुके थे, उन्हें यह इतिहास मिली थी कि खुद मदीना तख़िय्या में ऐसे बकिअत पेश आ रहे हैं कि बुरआने करीम के एक मुअल्लिम (शिक्षक) ने अपने शगिदों को एक किराअत के मुताबिक पढ़ाया और दूसरे मुअल्लिम ने दूसरी किराअत के मुताबिक, इस तरह मुअल्लिमिक उस्तादों के शगिद जब आपस में मिलते हैं तो उन्हें इश्क़लाफ़ (झगड़ा) होता और और कई बार यह इश्क़लाफ़ (झगड़ा) उस्तादों तक पहुँच जाता, और वे भी एक दूसरे की किराअत को नक़ल करार देते। जब हज़रत हुज़ैफ़ा बिन यमान रज़ियल्लाहु अन्हु ने भी इस ख़तरे की तरफ़ तवज़ोह दिलाई तो हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने बड़े-बड़े लम्बा को जमा करके उनसे मशवरा किया और फ़रमाया कि “मुझे यह इतिहास मिली है कि कुछ लोग एक दूसरे से इस क़िल्म की बातें करते हैं कि मेरी क़िराअत तुम्हारी किराअत से बेहतर है, और यह बात कुछ की हद तक पहुँच सकती है। लिहज़ा आप लोगों की इस बारे में क्या राय है?” तबला रज़ियल्लाहु अन्हुम ने खुद हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु से पूछा कि “आपने क्या सोचा है?” हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने फ़रमाया “मेरी राय यह है कि हम तमाम लोगों को एक मुल्हाफ़ पर जमा कर दें ताकि कोई इश्क़लाफ़ और कर्क़ वेज न आये” सहाबा ने इस राय को पसन्द करके हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु की तारीफ़ फ़रमाई।

दुनोंवे हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने लोगों को जमा करके एक ख़ुताबा दिया और उसमें फ़रमाया कि तुम लोग मदीना तख़िय्या में भरे करीब होते हुए बुरआने करीम की किराअतों के बारे में एक दूसरे को झुट्ठाते और झगड़ते हो, इससे ज़ाहिर है कि जो लोग मुझे दूर हैं वे तो और भी ज्यादा एक दूसरे को झुट्ठाते और आपस में झगड़ते हंगे, लिहज़ा तमाम लोग मिलकर बुरआने करीम का एक ऐसा मुल्हाफ़ (प्रति और कापी) तैयार करें जो सबके लिये लाज़िमी तौर पर माननीय हो।

इस उद्देश्य के लिये हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने हज़रत ज़ुन्ना रज़ियल्लाहु अन्हा के पास पैग़ाम भेजा कि आपके पास (हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु के तैयार कराये हुए) जो सहीफ़े मौजूद हैं वो हमारे पास भेज दीजिये, हम उनको बतार्हिक में नक़ल करके आपके पास कर देंगे। हज़रत हज़रत रज़ियल्लाहु अन्हा ने जो सहीफ़े हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु के पास भेज दिये, हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने चार सहाबा की एक जमाअत बनाई जो हज़रत कैद बिन सलैत, हज़रत अब्दुल्लाह बिन जुबैर, हज़रत सईद बिन आस और हज़रत अब्दुलहमाम बिन हारिस बिन हिश्म रज़ियल्लाहु अन्हुम पर मुश्तमिल थी। इस जमाअत को इस काम पर लगाया गया कि वे हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु के सहीफ़ों से नक़ल करके कई ऐसे पसार्हिक तैयार करें जिनमें सुलत भी मुल्ताब (कमबार) हों। इन चार सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम में से हज़रत कैद रज़ियल्लाहु अन्हु अन्तारी थे और बाकी तीनों हज़रत ज़ुबैदी, इन्होंने हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने उनसे फ़रमाया कि

“जब तुम्हारा और ज़ेद का क़ुरआन के किसी हिस्से में इफ़तिहाफ़ (मतभेद) हो (यानी इतने इफ़तिहाफ़ हो कि कौनसा सज़्ज़ किस् तरह लिखा जाये) तो उसे हुरैर की ज़बान (भाषा) के मुताबिक़ लिखना इसलिये कि क़ुरआने करीम उन्हीं की ज़बान में नज़िल हुआ है।”

बुनियादी तौर पर तो यह काम मज़क़ूब चार हज़रत ही के हाथ किया गया था, लेकिन फिर दूसरे सहबा रज़िपल्लाहु अन्हु को भी उनकी मदद के लिये साथ लगा दिया गया। इन हज़रत ने क़ुरआन को लिखने के तिलतिले में निम्नलिखित काम अन्जाम दिये:

1. हज़रत अबू बक्र रज़िपल्लाहु अन्हु के ज़माने में जो नुस्खा (प्रति) तैयार हुआ था, उसमें सूरतों गुराब नहीं थीं, बल्कि हर सूरत अलग-अलग लिखी हुई थी, इन हज़रत ने तमाम सूरतों की तर्तीब के साथ एक ही मुसफ़ में लिखा। (मुसफ़रक जिल्द 2 पेज 229)

2. क़ुरआने करीम की आपत्तें इस तरह लिखीं कि उनके रस्मुल्-ख़त (तिपि) में तमाम मुताबतिर (निरन्तर पत्ती आ रही) क़िराअतें सना जायें, इसी लिये उन पर न नुक्ते लगाये गये और न हरफ़ों (लेर, ज़कर, पेस) तक़ि उसे तमाम मुताबतिर क़िराअतों के मुताबिक़ पढ़ा जा सके, जैसे “شَرُّهَا” लिखा ताकि इसे “شَرُّهَا” और “شَرُّهَا” दोनों तरह पढ़ा जा सके, क्योंकि वे दोनों क़िराअतें दुस्त हैं। (मनज़िलुल-इस्फ़ाह जिल्द 1 पेज 253, 254)

3. अब तक क़ुरआने करीम का मुहम्मल बेयारी नुस्खा जो पूरी उम्मत की सामूहिक तस्दीक से तैयार किया गया हो, सिर्फ़ एक था, इन हज़रत ने इस नये मुस्ताब मुसफ़ की एक से ज़्यादा नक़लें तैयार कीं। आम तौर से कहा जा रहा है कि हज़रत उस्मान रज़िपल्लाहु अन्हु ने पाँच मसालिक़ तैयार कराये थे, लेकिन अबू हातिम तस्मिस्तानी रह. का इरज़ाह है कि कुल सात नुस्खे तैयार किये गये थे जिनमें से एक मक्का मुकर्रमा, एक श्याम, एक खमन, एक बहरीन, एक बसरा और एक कूज़ा भेज दिया गया, और एक मदीना तथिबा में बरफ़ूज़ रखा गया। (फ़ख़ुल-बालि जिल्द 9 पेज 17)

4. उपरोक्त काम करने के लिये उन हज़रत ने बुनियादी तौर पर तो उन्हीं सहीफ़ों को सामने रखा जो हज़रत अबू बक्र रज़िपल्लाहु अन्हु के ज़माने में लिखे गये थे, लेकिन उसके साथ ही अतिरिक्त एहतियात के लिये काम का वही तरीक़ा इफ़तिहाफ़ किया जो हज़रत अबू बक्र रज़िपल्लाहु अन्हु के ज़माने में इफ़तिहाफ़ किया गया था, चुनौते नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम के ज़माने की जो अलग-अलग तर्तीबें मुख़ालिफ़ सहबा क़िराम के पास बरफ़ूज़ थीं उन्हें दोबारा तलब किया गया और उनके साथ नये सिरे से मुकाबला (मिलान) कराके वे नुस्खे तैयार किये गये। इस क़र्बा सूर अज्ज़ाब की एक आपत्त (यानी 33):

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلٌ ضَلَّوْهُ فَأَخَذَهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ

अलग लिखी हुई शिर्ज़ हज़रत ख़ुर्बना बिन साबित अन्सासी रज़िपल्लाहु अन्हु के पास मिली। पीछे हम लिख चुके हैं कि इसका मतलब यह नहीं कि यह आपत्त किसी और सज़्ज़ को याद नहीं थी, क्योंकि हज़रत ज़ैद बूद फ़रमाते हैं कि “मुसफ़ लिखते वक़्त सूर

अज्ञात की यह आपत न मिली जो मैं रसुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम को पढ़ने हुए सुना करता था।" इससे साफ़ ज़रूरत है कि यह आपत हज़रत ज़ैद रज़ियल्लाहु अन्हु और दूसरे सहाबा किराम को अच्छी तरह बाद थी, इसी तरह इसका मतलब यह भी नहीं है कि यह आपत कहीं और लिखी हुई न थी, क्योंकि हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु के ज़माने में जो सहीफ़े लिखे गये ज़ाहिर है कि यह आपत उनमें मौजूद थी, और दूसरे सहाबा किराम के पास कुरआने करीम के जो व्यक्तिगत तौर पर लिखे हुए नुस्खे (प्रतियाँ) मौजूद थे उनमें यह आपत शामिल थी, लेकिन चूँकि हज़रत अबू बक्र रज़ियल्लाहु अन्हु के ज़माने की तरह इस मर्तबा भी उन तमाम बिछरी हुई और अलग तौर पर मौजूद तहज़ीबों को जमा किया गया था जो सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हुन के पास लिखी हुई थीं, इसलिये हज़रत ज़ैद रज़ियल्लाहु अन्हु औरह ने कोई आपत उन मसहिफ़ में उस वक़्त तक नहीं लिखी जब तक उन तहज़ीबों में भी यह न मिल गई, इस तरह दूसरी आयतों तो कई सहाबा किराम के पास अलग लिखी हुई थीं मिलीं, लेकिन यूर: अज्ञात की यह आपत सिवाय हज़रत सुलेमान रज़ियल्लाहु अन्हु के किसी और के पास अलग लिखी हुई उपलब्ध नहीं हुई।

5. कुरआने करीम की यह कई ग़ैरारी नुस्खे तैयार करवाने के बाद हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु ने वे तमाम व्यक्तिगत नुस्खे जलवा दिये जो बहुत से सहाबा के पास मौजूद थे ताकि रसुल-नवात (ज़िहि) मानी हुई किरातों के एकज होने और सूतों की तरीब के एतिबार से तमाम मसहिफ़ समान हो जायें और उनमें कोई फर्क बाकी न रहे।

हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु के इस कारनामे को पूरी उम्मत ने प्रशंसा की नज़र से देखा और तमाम सहाबा किराम ने इस काम में उनकी तर्द और हिमायत फरमाई, सिर्फ़ हज़रत अब्दुल्लाह बिन मसऊद रज़ियल्लाहु अन्हु को इस मामले में कुछ रज़िज़ रही जिसकी तफ़सील का यह मौका नहीं।

हज़रत अली रज़ियल्लाहु अन्हु फरमाते हैं:

"उस्मान के बारे में कोई बात उनकी मशाय के सिवा न बजो, क्योंकि अल्लाह की क़सम! उन्होंने मसहिफ़ के मामले में जो काम किया वह हम सब की मौजूदगी में मशिवों से किया।" (फ़तुह-बागी बिन्द 9 पेज 15)

तिलावत में आसानी पैदा करने के इक़दामात

हज़रत उस्मान रज़ियल्लाहु अन्हु के उपरोक्त कारनामे के बाद उम्मत का इस पर इजमा (एक मत और इतिफ़ाक़) हो गया कि कुरआने करीम को उस्मानी लिपि के मित्राफ़ किसी और तरीक़े से लिखना जायज़ नहीं। चुनौती उसके बाद तमाम मसहिफ़ इसी तरीक़े के मुताबिक़ लिखे गये और सहाबा किराम व तबिईन हज़रत ने मसहिफ़े उस्मानी की नक़ल तैयार करते कुरआने करीम की जिसक़त पैमाने पर इश्राज़त की (यानी इसको कैलाया)।

लेकिन अभी तक क़ुरआने करीम के मुसल्ले (प्रतिपक्ष) बूँके मुक्तों (बिन्दियों) और ज़ेर, ज़बर, पेज़ा से ज़ाती थे इसलिए अरब से बाहर के लोगों को उनकी तिलावत (पढ़ने) में दुश्मनी होती थी, चुनौती जब इस्लाम अरब से बाहर के मुसल्लों में और ज़्यादा फैला तो इस बात की ज़रूरत महसूस हुई कि इसमें मुक्तों और हरकतों (ज़बर, ज़ेर, पेज़ा, तज़दीद, ज़ब्रम पज़ीरह) का इशारात किया जाये ताकि तमाम लोग आसानी से इसकी तिलावत कर सकें। इस मक़सद के लिये विभिन्न क़दम उठाये गये जिनकी मुहल्लत तारीख़ इस प्रकार है:

मुक्तों

अरब वालों में शुरू में हफ़ों पर मुक्तों (बिन्दियों) लगाने का रिवाज नहीं था और पढ़ने वाले इस लज़ के इतने आदी थे कि उन्हें क़ुराँ मुक्तों की तरीर पढ़ने में कोई दुश्मनी नहीं होती थी, और आगे-पीछे के मज़मून की मदद से मिलते-जुलते हुरूफ़ में फ़र्क़ व पहचान करना भी आसानी से हो जाता था, ख़ास तौर से क़ुरआने करीम के मानल्लों में किसी शक़ व शुबहों में पढ़ने की संभावना इसलिए नहीं थी कि उसकी हिफ़ाज़त का मदार लिखाई पर नहीं बल्कि याददास्ती पर था, और हज़रत उस्मान रज़िपल्लाहु अन्हु ने जो मुसल्ले इस्लामी दुनिया के विभिन्न और अनेक हिस्सों में भेजे थे उनके साथ क़ुराँ भी भेजे गये थे जो उसे पढ़ना सिखा सकें।

इसमें रिवायतें भिन्न और अलग-अलग हैं कि क़ुरआने करीम के मुसल्ले पर सबसे पहले किसने मुक्तों डाले? कुछ रिवायतें यह कहती हैं कि यह कारनामा सबसे पहले हज़रत अबू अस्वद दुवली रह. ने अज्जाम दिया। (अल-मुत्तायन 1/250) कुछ का कहना यह है कि उन्होंने यह काम हज़रत अली रज़िपल्लाहु अन्हु की हिदायत के तहत किया (सुबुल अज़्ज़ी 3/100) और कुछ ने कहा है कि कूफ़ा के गवर्नर ज़ियाद बिन अबी सुफ़ियान ने उनसे यह काम कराया, और एक रिवायत यह भी है कि यह कारनामा हज़्जाज बिन यूसुफ़ ने हज़रत इसन बसरी, यहया बिन यामर और नसर बिन आसिम लैसी रह. के ज़रिये अज्जाम दिया।

(तफ़सीर सुतुबी 1/63)

हरकतें

लफ़्ज़ों की तरह शुरू में क़ुरआने करीम पर हरकतें (ज़ेर, ज़बर, पेज़ा) भी नहीं थीं, और इसमें भी रिवायतों का बड़ा इज़तिफ़ाक़ (मतभेद) है कि सबसे पहले किसने हरकतें लगाई? कुछ हज़रत का कहना है कि यह काम सबसे पहले अबुल-अस्वद दुवली रह. ने अज्जाम दिया, बालू कहते हैं कि यह काम हज़्जाज बिन यूसुफ़ ने यहया बिन यामर और नसर बिन आसिम लैसी रह. से कराया। (तफ़सीर सुतुबी 1/63)

इस किलकिले में तमाम रिवायतों को सामने रखकर ऐसा माहूम होता है कि हरकतें

सबसे पहले अबुल-असद रह. ने मुकर्र और तब की, लेकिन वो हरकतों इस तरह की नहीं थीं जैसी आजकल इवलिज है, बल्कि ज़र के लिये हर्फ के ऊपर एक मुक़ता, ज़ेर के लिये हर्फ के नीचे एक मुक़ता और पेश के लिये हर्फ के सामने एक मुक़ता और तनवीन (वो ज़र, दो ज़ेर, दो पेश) के लिये दो मुक़ते हर्फ के नीचे, ऊपर या सामने मुकर्र थिये गये। बाद में इबलीज बिन अहमद रह. ने इमज़ा और तख़ीद की ज़लाफ़ों (मिथानी और पहचान) तब की। (मुबदुल-अज़री 3/160, 161)

इसके बाद हज़ाज़ बिन यूसुफ़ ने यहया बिन यामर, नसर बिन आतिम तैसी और हसन बसरी रहमतुल्लाहि अलैहिम से एक साथ शूरजाने करीम पर हफ़्तों और मुक़ते दोनों लगाने की फ़रमाईश की, उस मौक़े पर हफ़्तों के इस्तेमाल के लिये मुक़तों के बजाय ज़ेर, ज़र, पेश की मौजूदा सूतों मुकर्र की गई, ताकि हफ़्त के ज़ाती (अपने अक्षरों) मुक़तों से उनका बद्नह होना पेश न आवे। बल्लाहु सुख़ानहु आलम

अहज़ाब या मन्ज़िलें

सहाबा रज़िपल्लाहु अन्हुम और तख़िईन रहमतुल्लाहि अलैहिम का मान्य था कि वे हर हफ़ते एक शूरजाने ख़त्म कर लेते थे, इस ग़क़सद के लिये उन्होंने रोज़ाना तिलावत की एक मिक़यार (मात्रा) मुकर्र की हुई थी, जिसे "रिहज़" या "मन्ज़िल" कहा जाता है। इस तरह पूरे शूरजान को कुल सात अहज़ाब पर तफ़्तीम किया गया था। (अल-शूरजान जिल्द 1 पेज 225)

हिस्से या पारे

आजकल शूरजाने करीम तीस हिस्सों पर तफ़्तीम शुदा है जिन्हें तीस पारे कहा जाता है। यह पारों की तफ़्तीम पापने के एतबार से नहीं, बल्कि बच्चों को पढ़ाने के लिये आसानी के हिसाब से शूरजाने करीम तीस बराबर-बराबर हिस्सों पर बाँट दिया गया है। मुनीवे कई बार बिल्कुल अचूरी बात पर पारा ख़त्म हो जाता है। यक़ीन के साथ यह कहना मुश्किल है कि यह तीस पारों की तफ़्तीम किसने की है? कुछ हज़रात का इ़याल है कि हज़रात उस्मान रज़िपल्लाहु अन्हु ने मसज़िफ़ नक़ल कराते वक़्त उन्हें तीस अलग-अलग ख़दीफ़ों में लिखवाया था, लिहाज़ा यह तफ़्तीम अब ही के उमाने की है। लेकिन पहले ज़माने के उलेमा की किताबों में इसकी कोई दलील ख़ाफ़र की नहीं मिल सकी, अतःबल्ला अल्लामा बदरदीन ज़रख़ी रह. ने लिखा है कि शूरजान के तीस पारे मज़हूर चले आते हैं और मदरसों के शूरजानी मुस्ज़ों में इक़ता रियाज है।

(अल-शूरजान जिल्द 1 पेज 250, मनलिस्तुल-इरफ़ान जिल्द 1 पेज 402)

बज़ाहिर ऐसा माहूम होता है कि यह तफ़्तीम सहाबा के ज़माने के बाद तालीम की माहूरत के लिये की गई है। बल्लाहु आलम

अज़मास और आशार

शुरु दौर के क़ुरआनी मुसल्लों में एक और अज़मास (पहचान और निशान) का रिवाज था और वह यह कि हर बीच आयतों के बाद (ख़शिमे पर) तफ़ज़ "अज़मास" या "अज़" और हर दस आयतों के बाद तफ़ज़ "आशार" लिख देते थे। पहली किस्म की अज़मासों को "अज़मास" और दूसरी किस्म की अज़मासों को "आशार" कहा जाता था। (मक़रिफ़ुल-क़ुरआन 1/403) पहले उल्लेख में यह इस्तिस्नाक (क़ायेद) भी रहा है कि कुछ हज़रात इन अज़मासों (निशानों) की जायज़ और कुछ मक्रूह समझते थे, यक़ीनी तौर से यह कहना भी मुश्किल है कि ये अज़मासों सबसे पहले किसने लगाई? एक क़ौल यह है कि इसका मूविद (शुरूआत करने वाला) हज़रात बिन मुसुफ़ था और दूसरा क़ौल यह है कि सबसे पहले अम्बामी इस्तीफ़ा मग़ून ने इसका इस्म दिया था। (अल-क़ुरआन 1/251) लेकिन ये दोनों क़ौल इसलिये दुर्बल मान्य नहीं होते कि खुद सहाबा क़िरान के ज़माने में "आशार" का उदाहरण मिलता है, यूनानी हज़रात मसलूक रह. फ़रमाते हैं कि हज़रात अब्दुल्लाह बिन मसऊद रज़िफ़ाल्लाहु अन्हु मुसुफ़ में "आशार" का निशान डालने को मक्रूह समझते थे।

(मुस्तन्नक इन्ने अबी शैबा 2/497)

रक्कूअ

अज़मास व आशार की पहचान तो बाद में छोड़ दी गयी लेकिन एक और अज़मास जो आज तक ख़ाईज चली आती है, रक्कूअ की अज़मास (निशानी और पहचान) है, और इसका निर्धारण क़ुरआने करीम के फ़ज़ामीन के लिखत से किया गया है, यानी जहाँ क़ताम का एक सिलसिला ख़त्म हुआ वहीं रक्कूअ की अज़मास (ख़शिमे पर हर्फ़ "ع") बना दी गई। अहबक़ को क़ताब के बायजूद मुस्तनब तौर पर यह मान्य नहीं हो सका कि रक्कूअ की शुरूआत किसने और किस दौर में की? अतबला यह बात तक्रीबन यक़ीनी है कि इस अज़मास (पहचान और निशानी) का मक़सद आक़श की ऐसी दरमियानी मिक़दार को निर्धारित करना है जो एक रक्कूअ में चढ़ी जा सके, और इसको "रक्कूअ" इसी लिये कहते हैं कि नमाज़ में उस जगह बहुतफ़र रक्कूअ किया जाये। पूरे क़ुरआन में 540 रक्कूअ हैं (1)

(1) फ़ज़ाब अज़मासों में क़ुरआन के मक़ाईल के हिससे से रक्कूअ की संख्या 540 ही बयान की गयी है। लेकिन जब हमने क़ुरआन करीम के मुख्यतः मुसल्लों में खुद गिनती की तो रक्कूअ की ताबदाद 538 पाई, और कुछ हज़रात ने हमें ज़र में लिखा कि उनकी गिनती के मुताबिक़ रक्कूअ की कुल संख्या 507 है। हो सकता है कि रक्कूअ का निशान लगाने में विभिन्न मुसल्लों में कुछ फ़िन्क़त की हो। यलाह क़ातम उर्दू फ़रमातक़।

नाथीन हिन्दी अनुवादक ने भी क़ुरआने करीम के रक्कूअ को गिना तो उनकी ताबदाद 538 ही पाई। मुहम्मद इमरान कासमी बिज़ानवी

इस तरह अगर तग़वीह की हर ख़क़्त में एक ख़क़ूब पढ़ा जाये तो 27वीं रात में क़ुरआन क़रीम हाथ हो सकता है। (क़ताब अलतग़वीह क़तल अलतग़वीह जिल्द 1 पेज 94) (1)

रुमूज़-ए-औकाफ़

(ठहरने और साँस लेने के इशारात)

सिलावत और तग़वीह की सद्दत के लिये एक और मुफ़िद काम यह किया गया कि मुक़तलिफ़ (बहुत से) क़ुरआनी जुमलों पर ऐसे इशारे लिख दिये गये जिनसे यह मात्तूम हो सके कि इस जगह बक़्क़ करना (साँस लेना) कैसा है? इन इशारों को "रुमूज़-ए-औकाफ़" कहते हैं और इनका मक़सद यह है कि एक अरबी न जानने वाला इनकाबान भी जब सिलावत करे तो सबी मक़ान पर बक़्क़ कर सके, और ज़रूरत जगह साँस तोड़ने से मादने में ख़ोई तब्दीली पैदा न हो। इनमें से अबसर ख़क़ूब सब से पहले अल्लाहमा अबू अक़्मुल्लाह मुक़म्मर बिन तैफ़ूर सज़ाबन्दी रह. ने निर्धारित फ़रमाये। (अन्नसर फ़िल-फ़िराअरिब-अरर जिल्द 1 पेज 225) इन रुमूज़ की लफ़्ज़ीयत यह है:

۱ यह "बक़्क़े मुद्लक़" का इशारा है, और इसका मतलब यह है कि यहाँ बात पूरी हो गई है, इसलिये यहाँ बक़्क़ करना (रुकना और साँस लेना) बेहतर है।

۲ यह "बक़्क़े जायज़" की अलफ़्ज़त है, और इसका मतलब यह है कि यहाँ बक़्क़ करना जायज़ है।

۳ यह "बक़्क़े मुद़व्वल" का इशारा है, जिसका मतलब यह है कि बक़्क़ करना दुस्त तो है लेकिन बेहतर यह है कि बक़्क़ न किया जाये।

۴ यह "बक़्क़े मुद़ख़ल" का निशान है और इसका मतलब यह है कि इस जगह बात तो पूरी नहीं हुई, लेकिन जुमला पूँके लम्बा हो गया है इसलिये साँस लेने के लिये दूधने नक़्दामात को बजाय यहाँ बक़्क़ करना चाहिये। (अर-मिन्हुल-फ़िथिय पेज 63)

۵ यह "बक़्क़े लज़्ज़िम" का निशान है, इसका मतलब यह है कि अगर यहाँ बक़्क़ न किया जाये तो आवाज़ के मादने में बड़ी और संकीन गुज़री की संभावना है, जिसका यहाँ बक़्क़ करना ज़वादा बेहतर है। कुछ हज़रत इसे बक़्क़े वाज़िब भी कहते हैं, लेकिन इससे मुराद फ़िक़री वाज़िब नहीं जिसके ख़ोड़ने से गुनाह हो, बल्कि मक़सद सिर्फ़ यह है कि तमाम औकाफ़ (ठहरने की जगहों) में इस जगह बक़्क़ करना सबसे ज़वादा बेहतर है।

(अन्नसर जिल्द 1 पेज 231)

۶ यह "ला तकिफ़" का मुख़फ़फ़ है, इसका मतलब यह है कि "यहाँ न ठहरने" लेकिन इसका मन्शा यह नहीं है कि यहाँ बक़्क़ करना नाजायज़ है, बल्कि इसमें बहुत से

मकामात ऐसे हैं जहाँ बच्क करने में कोई हर्ज नहीं, और इसके बाद वाले लफ्ज से शुरूआत करना भी जायज है, शिवाय इसके सही मतलब यह है कि अगर यहाँ बच्क किया जाये तो बेहतर यह है कि इसे दोबारा लौटाकर पढ़ा जाये, अगले लफ्ज से शुरूआत करना सही नहीं। (अन्वर बिल्द : पेज 235)

इन समूह के बारे में तो पक्कीनी तौर पर साबित है कि यह अल्लामा सनाबदी रहमतुल्लाहि अलैहि के तय किये हुए हैं, इनके अल्लामा भी कुछ समूह कुरआने करीम के मुसब्बों में मौजूद हैं, जैसे:

— यह "मुआनफ़ा" का मुखफफ़ है। यह अलामत उस जगह लिखी जाती है जहाँ एक ही आयत की दो तफसीरें मुम्किन हैं, एक तफसीर के मुताबिक बच्क एक जगह होगा और दूसरी तफसीर के मुताबिक दूसरी जगह, शिवाय उनमें से किसी एक जगह बच्क किया जा सकता है। लेकिन एक जगह बच्क करने के बाद दूसरी जगह बच्क करना दुस्स नहीं। जैसे:

فَلَمْ يَنْقَلِبْ لَهُمْ الْقُرْآنُ وَنُظِمَ لَهُ الْإِنْجِيلُ. تَرْجُحُ تَخْرُجُ فَتَحَةٌ.....

इसमें अगर "तौराति" पर बच्क कर दिया तो "इन्जीलि" पर बच्क दुस्स नहीं, और अगर "इन्जीलि" पर बच्क करना है तो "तौराति" पर बच्क दुस्स नहीं। यी दोनों जगह बच्क न करें तो दुस्स है। इसका एक नाम "मुकाबला" भी है और इसकी सबसे पहले विद्वानदेही इमाम अबुल-फत्त रज़ी रह. ने फरमाई है।

(अन्वर बिल्द : पेज 237, यत्-इश्क़ाब बिल्द : पेज 88)

— यह "सक्ता" की शिखानी है और इसका बक़सद यह है कि इस जगह रुकना चाहिये लेकिन साँस न रूटने पाये। यह उम्बून उस जगह लाया जाता है जहाँ मिलाकर पढ़ने से माघने में गुलत-क़हमी का अन्देज़ा हो।

— यह "सक्ता" से थोड़ी ज़्यादा देर तक रुकना चाहिये, लेकिन साँस यहाँ भी न रूटे।

— यह "की-ल अलैहिदु-बच्क" का मुखफफ़ है, मतलब यह है कि कुछ हज़रात के रुक़दीक यहाँ बच्क है और कुछ के रुक़दीक नहीं है।

— यह लफ्ज "किफ़" है, जिसके माघने हैं "उधर जाओ" और यह उस जगह लाया जाता है जहाँ पढ़ने वाले को यह इम्प्रात हो सकता हो कि यहाँ बच्क दुस्स नहीं।

— यह "अब्-सल औता" का मुखफफ़ है जिसके माघने हैं कि "मिलाकर पढ़ना बेहतर है"।

— यह "कद् यूलहु" का मुखफफ़ है, यानी यहाँ कुछ लोग ठहरते हैं और कुछ मिलाकर पढ़ने की वसन्द करते हैं।

وَقَفَّ النَّبِيُّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ यह उन मक़ामात पर लिखा जाता है जहाँ किसी रिवायत की स से वह साबित है कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने तितापात करते हुए इस जगह क़र्र करमाया था।

नोट:- गोल चामरा (o) आया का निशान है।

क़ुरआने करीम की छपाई

यब तक प्रेस ईजाद नहीं हुआ था क़ुरआने करीम के तमाम नुस्खे क़तान से लिखे जाते थे और हर दौर में ऐसे क़ातिबों की एक बड़ी जमाअत मौजूद रही है जिसका क़िताबते क़ुरआन (क़ुरआन लिखने) के सिवा कोई मशक़ला नहीं था। क़ुरआने करीम के हुक्फ़ को बेइतर से बेइतर अन्दाज़ में लिखने के लिये मुसलमानों ने जो मेहनतें कीं और किस तरह इस ऊज़ीमुश्क़ान क़िताब के साथ अपने अशिक़ाना ताल्लुक और तमाम का इन्क़ार किया उसकी एक बड़ी मुफ़ससत और दिलचस्प तारीख़ है जिसके लिये मुसफ़िल एक क़िताब चाहिये, यहाँ उसकी तफ़सील का मौक़ा नहीं।

फिर जब प्रेस ईजाद हुआ तो सबसे पहले टेम्पर्न के मक़ाम पर सन् 1113 हिजरी में क़ुरआने करीम छपा जिसका एक नुस्खा अब तक पारल-सुलुब मिशिया में मौजूद है। उसके बाद कई गैर-मुस्लिम इस्लामिक विद्वानों ने क़ुरआने करीम के नुस्खे छपवाये, लेकिन इस्लामी दुनिया में उनको क़ुव्वलियत इवतिा न हो सकी। उसके बाद मुसलमानों में सबसे पहले मौलाना-ए-उस्मान ने रूस के शहर लेनिन पीटर्सबर्ग में सन् 1787 ईस्वी में क़ुरआने करीम का एक नुस्खा प्रकाशित कराया, इसी तरह क़ाज़ान में भी एक नुस्खा छपा गया। सन् 1828 ईस्वी में ईरान के शहर तह्रान में क़ुरआने करीम को पत्थर पर छपा गया, फिर इसके छपे हुए नुस्खे (प्रतियाँ) दुनिया भर में आम हो गये।

(तफ़सील के लिये देखिये 'तारीख़ुल-क़ुरआन' तिलकुटी र. पृ. 186, और 'उम्मुमुत-क़ुरआन' डॉक्टर सुबही हातेह, जर्दू जर्नुमा अल मुल्कन अहमद हरीरी पृ. 142)

इल्मे तफ़सीर

अब कुछ ज़रूरी मातूमात इल्मे तफ़सीर (क़ुरआन पाक की व्याख्या) के तिलक़िसे में देवे ख़िस्मत है। अरबी ज़बान में "तफ़सीर" के लफ़्ज़ी मायने हैं "खोलना" और इस्तिताह में इल्मे तफ़सीर उस इल्म को कहते हैं जिसमें क़ुरआने करीम के मायने बयान किये जायें, और उसके अहक़ाम और हिक्मतों को खोलकर बानेह (स्पष्ट) किया जाये। (अल-मुल्कान) क़ुरआने करीम में नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से क़िताब कलते हुए इस्माह है:

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْفَرَقَانَ بِأَمْرِ رَبِّكَ عَلَى الْقُرْآنِ وَفِيهِ نَبَأٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَإِنَّكَ عَلِيمٌ

"और हमने क़ुरआन आप पर उतारा ताकि आप लोगों के सामने वे बातें बज़ाए के साथ बयान करना दें जो उनकी तरफ़ उतारी गई हैं।"

और क़ुरआने करीम का इशारा है:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ تَكُونُ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ وَيُرْسِلُ فِيهِمْ نَزْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَنُفِثَ فِيهِمْ الرِّيحُ وَالْجَنَّةُ. (١٦٤:٣)

"बिना-शुका अल्लाह ने मुसलमानों पर बड़ा एहसान फरमाया जबकि उनके दरमियान उसी में से एक रसूल भेजा, जो उनके सामने अल्लाह तज़ाला की आपत्तों की तिलावत को और उन्हें पक साफ़ करे और उन्हें अल्लाह की क़िताब और ख़ानाई (समझ) की बातों की तालीम दे।"

चुनौचे आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम सहाबा किराम रज़िपल्लाहु अन्हुम को सिर्फ़ क़ुरआने करीम के अलफ़ाज़ ही नहीं सिखाले वे बल्कि इसकी पूरी तफ़सीर बयान फरमाया करते थे, यही वजह है कि सहाबा किराम रज़िपल्लाहु अन्हुम को एक-एक सूरा पढ़ने में कई बार कई-कई साल लग जाते थे, जिसकी तफ़सील इन्शा-अल्लाह आगे आयेगी।

जब तक आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम दुनिया में तज़रीफ़ करना थे उस वक़्त तक किसी आपत्त की तफ़सीर मायूम करना कुछ मुश्किल नहीं था, सराबा किराम रज़िपल्लाहु अन्हुम को वही कोई दुआएँ पेश आती वे आपसे रज़ू करते और उन्हें तलसी-बढ़ा जवाब मिल जाता। लेकिन आपके बाद इस बात की ज़रूरत थी कि तफ़सीर क़ुरआन को एक मुसलिक इम की सूरा में महज़ूज़ किया जाय, ताकि उम्मत के लिये क़ुरआने करीम के अलफ़ाज़ के साथ-साथ इसके सही मानने भी महज़ूज़ हो जायें और बेदीन व गुमराह लोगों के लिये इसकी मानकी तज़रीफ़ (अर्थ में रद्दोकरत) की गुन्दाईश बाकी न रहे। चुनौचे अल्लाह तज़ाला के फ़ला व करम और उसकी तौकीफ़ से इस उम्मत ने यह फारनामा इस उम्मीद व ख़ुशी से अन्जाम दिया कि आज हम यह बात बिना किसी ख़ण्डन के ख़ौफ़ के कह सकते हैं कि अल्लाह की इस आशिरी क़िताब के सिर्फ़ अलफ़ाज़ ही महज़ूज़ नहीं हैं बल्कि इसकी यह सही तफ़सीर व तज़रीफ़ (व्याख्या) भी महज़ूज़ है जो आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और आपके ज़ैनिस्तर सहाबा रज़िपल्लाहु अन्हुम के ज़रिये हम तक पहुँची है।

तफ़सीरे क़ुरआन के स्रोत

हमने तफ़सीर को इस उम्मत ने किस-किस तरह महज़ूज़ किया: इस राह में उन्होंने कैसी-कैसी मज़हबों उठाई और यह जिहोदद के क़ितने पईतों से गुज़री: इसकी एक लम्बी और दिलचस्प तारीख़ है जिसका यहाँ मौक़ा नहीं लेकिन यहाँ मुज़लसर तौर पर यह

बतला है कि तफसीर क़ुरआन के ख़ोत क्या-क्या हैं? और इन्हे तफसीर पर जो बेहुनार क़िताबें हर ज़मान में मिलती हैं उन्होंने क़ुरआने करीम की तारीफ़ (ब्याख्या और भाषनों के बयान) में कितन सरबश्यों से लाभ उठाया है। ये सरबशने (स्रोत) कुछ उह है:

1. क़ुरआने करीम

इन्हे तफसीर का पहला मासज़ (स्रोत) खुद क़ुरआने करीम है। चुनींचे ऐसा बहुत बार होता है कि किसी आयात में कोई बात मुजमल (संक्षिप्त) और बज़ाहत-लज़ब होती है तो खुद क़ुरआने करीम ही की कोई दूसरी आयत उसके मतलब को बाज़ेह कर देती है। जैसे सूर: फ़ातिहा की दुआ में यह जुमला मौजूद है कि:

مِرَاطُ الْيَمِينِ اَنْفَعَتْ عَلَيْهِمْ

यानी "हमें उन लोगों के सस्ते की हिदायत कीजिये जिन पर आपका इनाम हुआ।" अब यहाँ यह बात बाज़ेह नहीं है कि ये लोग कौन हैं जिन पर अल्लाह तआला ने इनाम फ़रमाया, लेकिन एक दूसरी आयत में उनके बाज़ेह तौर से मुतयन कर दिया गया है। चुनींचे इसख़ाद है:

لَاؤَلَيْكَ مَعَ الْوَمِنِ تَعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّنَ وَالصَّابِقِينَ وَالْمُهَنْدِينَ وَالسَّالِحِينَ. (19:4)

'ये वे लोग हैं जिन पर अल्लाह ने इनाम फ़रमाया यानी अम्बिया, सिद्दीकीन, शहीद और सालेह (नैक) लोग।'

चुनींचे मुफ़सिरीन हज़रात जब किसी आयात की तफसीर करते हैं तो सबसे पहले यह देखते हैं कि उस आयात की तफसीर खुद क़ुरआने करीम ही में किसी और जगह मौजूद है या नहीं? अगर मौजूद होती है तो सबसे पहले उसको इज़तिवार फ़रमाते हैं।

2. हदीस

"हदीस" नहीं करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के अक़वाल व अक़शाल (बातों व कामों) को कहते हैं, और जैसा कि पीछे बयान किया जा चुका है कि अल्लाह तआला ने क़ुरआने करीम के साथ आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को भेजा ही इसलिये था कि आप लोगों के सामने क़ुरआने करीम की सरी तारीफ़ (मतलब व ब्याख्या) खोल-खोलकर बयान फ़रमा दें। चुनींचे आपने अपने क़ौल और अमल दोनों से यह फ़रीज़ा बहुत अच्छी और पूरी तरह अन्जाम दिया, और हर हकीक़त आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की पूरी मुबारक सिन्दगी क़ुरआन ही की अमली तफसीर है।

इसलिये मुफ़सिरीन हज़रात (क़ुरआन के ब्याख्यापकों) ने क़ुरआने करीम को समझने के लिये दूसरे नम्बर पर सबसे ज़्यादा ज़ोर हदीस पर दिया है और हदीसों की रोज़नी में किताबुल्लाह के माथने मुतयन किये हैं। अलबतला चूँकि हदीस में सही, ज़ाईफ़ और

नाफ़ाबिले एतिबार हर तरह की रिवायतों मौजूद हैं, इसलिये मुफ़्तिरीन मुफ़्तिरीन उस वक़्त तक किसी रिवायत को काबिले भरोसा नहीं समझते जब तक वह रिवायतों की छान-पिछोड़ के उम्मतों पर पूरी न उतरती हो। तिसका जो रिवायत जहाँ नज़र आ जाये उसे देखकर कुरआने करीम की कोई तफ़सीर तैय्यीन कर लेना दुस्त नहीं, क्योंकि वह रिवायत ज़रूफ़ (कमजोर) और दूसरी मज़बूत रिवायतों के खिलाफ़ भी हो सकती है। दर हकीकत यह मामला बड़ा नाज़ुक है और इसमें कदम रखना ज़रूरी लोगों का काम है जिन्होंने अपनी उम्मेद इन उम्मत को हासिल करने में ख़र्च की है।

3. सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम के अक़वाल

सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हुम ने कुरआने करीम की तालीम उम्मेद नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से हासिल की थी, इसके अलावा बड़ी नाज़िल होने के वक़्त वे खुद मौजूद थे, और उन्होंने कुरआन नाज़िल होने के पूरे माहौल और पसे-मन्ज़र को बज़ाले खुद देखा था इसलिये कितरी तीर पर कुरआने करीम की तफ़सीर में उन इज़्ज़त के अक़वाल (बातें और रायें) जितने मुस्तब़द और काबिले भरोसा हो सकते हैं बाद के लोगों को यह मक़ाम हासिल नहीं हो सकता, तिसका जिन आदमियों की तफ़सीर कुरआने करीम या हदीस से मायूस नहीं होती उनमें सबसे ज़्यादा अहमियत सहाबा किराम के अक़वाल को हासिल है। मुनीबे अगर किसी आयत की तफ़सीर पर सहाबा किराम का इतिफ़ाक़ (सहमती) हो तो मुफ़्तिरीन हज़रात उसी को इस्तिबार करते हैं और उसके खिलाफ़ कोई और तफ़सीर बयान करना नायज़ नहीं। हाँ! अगर किसी आयत की तफ़सीर में सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हुम के अक़वाल मुख़ालिफ़ (भिन्न) हो तो बाद के मुफ़्तिरीन दूसरी दलीलों की रोज़नी में यह देखते हैं कि कौनसी तफ़सीर को तारीक़ (वरीयत) दी जाये? इस मामले में अक्सर उलूत और फ़ासले 'उलूले किबा' 'उलूले हदीस' और 'उलूले तफ़सीर' में तय्युदा हैं उनकी तफ़सील पर यहाँ मौफ़ा नहीं।

4. ताबिईन हज़रात के अक़वाल

सहाबा किराम के बाद 'ताबिईन' हज़रात का नम्बर आता है। ये वे हज़रात हैं जिन्होंने कुरआने करीम की तफ़सीर सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हुम से सीखी है, इसलिये इनके अक़वाल (बातें और रायें) भी इन्हे तफ़सीर में बड़ी अहमियत के हामिल हैं, अगरवे इस मामले में उमेदा का इतिफ़ाक़ (मतभेद) है कि ताबिईन के अक़वाल तफ़सीर में हुक्मत हैं या नहीं? (अल-इलक़ाब 2/179) लेकिन उनकी अहमियत से इनकार नहीं किया जा सकता।

5. लुगते अरब

कुरआने करीम चूँकि अरबी भाषा में नाज़िल हुआ है इसलिए तफसीर कुरआन के लिये इस क़बान (भाषा) पर मुक़म्मल उज़ूर (मायरात) इस्मिल करना ज़रूरी है। कुरआने करीम की बहुत सी आयतों ऐसी हैं कि उनके पते-बन्दूब में चूँकि कोई शयने मुज़ूल या कोई और फ़िस्ली या फज़लानी मसला नहीं होता, इसलिए उनकी तफसीर में नबी करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम या सहाबा किराम व ताबिईन इज़रात के अक़वाल मन्ज़ूल नहीं होते। मुनीबे उनकी तफसीर का ज़रिया सिर्फ़ लुगते अरब (अरब की भाषा) होती है और तुफ़्त ही की सुन्याद पर उसकी क़ज़ाहत व बयान किया जाता है। इसके अलावा अगर किसी आयत की तफसीर में कोई इस्तिस्नाफ़ (मताफ़ेद) हो तो विभिन्न और अनेक रायों में फैसला करने के लिये भी इन्ने लुग़त से काम लिया जाता है।

6. ग़ौर व फ़िज़ और इस्तिंबात

तफसीर का आखिरी माहज़ज़ (स्रोत) "ग़ौर व फ़िज़ और इस्तिंबात" है। कुरआने करीम के नुक्ते और बेद की बातें एक ऐसा अथाह सचन्दर है जिसकी कोई हद व सीमा नहीं। मुनीबे जिस शख़्स को अल्लाह तआला ने इसलामी उज़ूम में बरीरत (सम्झ और गहराई) अता फ़रमाई हो वह जितना-इतना इसमें ग़ौर व फ़िज़ करता है उतने ही नये-नये राज़ और नुक्ते सामने आते हैं। मुनीबे मुफ़सिरीयन इज़रात अपने-अपने सोच विचार के नतीजे भी अपनी तफसीरों में बयान फ़रमाते हैं लेकिन ये बेद व नुक्ते (गहरी और अगोख़ी बातें) उसी यज़ात क़ाबिले हुकूल होते हैं जबकि वह उपरोक्त पाँच माहज़ज़ों (स्रोतों) से न टक़ाये, लिहज़ा अगर कोई शख़्स कुरआने करीम की तफसीर में कोई ऐसी नुक्ता या खोजी हुई बात बयान करे जो कुरआन व सुन्नात, इज़बा, लुग़त या सहाबा किराम व ताबिईन इज़रात के अक़वाल के इस्तिस्नाफ़ हो या किसी दूसरे शरई उज़ूम से टकराता हो तो उसका कोई एतिबार नहीं। कुछ सूफ़िया इज़रात (कुजुर्ग़ों) ने तफसीर में इस फ़िस्न के बेद और नुक्ते बयान करने शुरू किये थे लेकिन उम्मत के मुसव्विफ़क़ उलेमा ने उन्हें क़ाबिले एतिबार नहीं समझा, क्योंकि कुरआन व सुन्नात और शरीअत के सुन्यादी उज़ूमों के इस्तिस्नाफ़ किसी की किसी राय काहिर है कि कोई हैसियत हो नहीं सकती। (अल-इतक़ान जिल्द 2 पेज 184)

इस्राईली रिवायतों का हुक़म

"इस्राईलीयत" उन रिवायतों को कहते हैं जो आले क़िताब यानी यहूदियों और ईसाईयों से हम तक पहुँची हैं। पहले क़बाने के मुफ़सिरीयन इज़रात की आदत थी कि ये किसी आयत के बारे में हर किसम की ये रिवायतें लिख देते थे जो उन्हें सनद के साथ

पहुँचती थी। उनमें बहुत सी रिवायतें इस्माइलियत भी होती थीं। इसलिये उनकी हकीकत से वाकिफ होना भी जरूरी है। उनकी हकीकत यह है कि कुछ सहाबा कितम और ताबिइन हजरत पहले अहले-किताब (यहूदियों व ईसाईयों) के मजहब से लानतुफ रखते थे, बाद में जब वे इस्लाम से मुतारफ (तम्मनित) हुए और कुरआने करीम की तालीम हासिल की तो उन्हें कुरआने करीम में पिछली उम्मतों के बहुत से वाकिफात मजर आये जो उन्होंने अपने पहले मजहब की किताबों में भी पढ़े थे। मुनावे ने कुरआनी वाकिफात के सिलसिले में जो तफसीलात मुकत्तमानों के सामने बयान करते थे जो उन्होंने अपने पुराने मजहब की किताबों में देखी थी, यही तफसीलात 'इस्माइलियत' (इसाईली रिवायतों) के नाम से तफसीर की किताबों में दाखिल हो गई हैं। हाफिज़ इम्ने कसीर रह. ने जो बड़े मुहकिफक मुफसिराइन में से हैं उन्होंने लिखा है कि इस्माइलियात की तीन किस्में हैं:

1. वे रिवायतें जिनकी सच्चाई कुरआन व सुन्नत की दूसरी दलीलों से साबित है, जैसे फिरखीन का हूबना और हजरत मूसा अलैहिस्सलाम का तुर पहाड़ पर तसरीफ से जाना पौरह।

2. वे रिवायतें जिनका झूठ होना कुरआन व सुन्नत की दूसरी दलीलों से साबित है, जैसे इसाईली रिवायतों में यह जिक्र है कि हजरत सुलैमान अलैहिस्सलाम अपनी आंखिरी उम्र में (अस्ताह की पनाह) मुर्द (बेदीन) हो-गये थे। इसकी तस्दीक (खुष्टन) कुरआने करीम से साबित है। इस्लाम है कि:

وَمَا كُنْزُ سُلَيْمَانَ وَلَكِنَّ السُّبُطَيْنِ كُنْزًا. (1-2-2)

(और सुलैमान अलैहिस्सलाम काफिर नहीं हुए बल्कि जैतानों ने कुफ्र किया) इसी तरह जैसे इसाईली रिवायतों में बयान किया गया है कि (अस्ताह की पनाह) हजरत दाऊद अलैहिस्सलाम ने अपने फौजी अक्सर ओरया की बीबी से जिना किया, या उसे मुक़ाबिले तदबीरों से गरवाकर उसकी बीबी से निकल कर लिया। यह भी सुना झूठ है और इस किस्म की रिवायतों को गुलत समझना लाज़िम है।

3. वे रिवायतें जिनके बारे में कुरआन व सुन्नत और दूसरी शरई दलीलें ख़ामोश हैं, जैसे कि तीरत के अहकाम कौरह, ऐसी रिवायतों के बारे में नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम की तालीम यह है कि उनके बारे में ख़ामोशी इस्तिबार की जाये, न उनकी तस्दीक की जाये और न तक्ज़ीब (बानी न उनको सही कहें और न गुलत)। असबता इस मसले में उलेमा का इस्तिताफ़ है कि आया ऐसी रिवायतों को नक़ल करना जायज़ भी है या नहीं? हाफिज़ इम्ने कसीर रह. ने निर्णायक क़ौल यह बयान किया है कि उन्हें नक़ल करना जायज़ तो है लेकिन इससे कोई फ़ायदा नहीं, क्योंकि शरई एतबार से वह हुज्जत नहीं है। (मुवहिदा तफसीर इम्ने कसीर)

कुरआनी तफ़सीर के बारे में एक बहुत बड़ी ग़लत-फ़हमी

उत्तर यमान हुई तफ़सीर से यह बात बनेक हो गई होती कि कुरआने करीम की तफ़सीर एक बहुत ही नातुक और मुश्किल काम है, जिसके लिये सिर्फ़ अरबी ज़बान (भाषा) जान लेना काफी नहीं, बल्कि तमाम सम्बन्धित उतून में महारत ज़रूरी है। बुनाये उलेमा ने लिखा है कि कुरआन के मुफ़सिर (व्याख्याकार) के लिये ज़रूरी है कि वह अरबी के नस्ब व सर्फ़ (ग़ामर का ज्ञान) और बलाग़त व अदन (साहित्य और भाषाई अन्योन्य कथन व कसाफ़) के अलावा इन्ने हदीस, उतूले फ़िक़ह व तफ़सीर और अज़ीदों व बलाग़ का विस्तृत और गहरा इल्म रखता हो, क्योंकि जब तक इन उतून से मुनासबत न हो इनसान कुरआने करीम की तफ़सीर में किसी सही नतीजे तक नहीं पहुँच सकता।

अफ़सोस है कि कुछ अरसे से मुसलमानों में यह ख़तरनाक बया चल पड़ी है कि बहुत से लोगों ने सिर्फ़ अरबी पढ़ लेने को तफ़सीर कुरआन के लिये काफी समझ रखा है, बुनाये जो शक़्त भी मामूली अरबी ज़बान पढ़ लेता है वह कुरआने करीम की तफ़सीर में अपनी राय बताना शुरू कर देता है, बल्कि कई बार ऐसा भी देखा गया है कि अरबी ज़बान की बहुत मामूली ही जानकारी रखने वाले लोग, जिन्हें अरबी पर भी मुक़म्मल महारत नहीं होती, न सिर्फ़ मन-माने तरीक़ों पर कुरआन की तफ़सीर शुरू कर देते हैं बल्कि पुराने मुफ़सिरीन की कृतियों निकालने के पीछे लग जाते हैं, यहाँ तक कि कुछ लोग तो यह सिद्दक़ इराते हैं कि सिर्फ़ उर्दु के का मुताल्ला करके अपने आपसे कुरआन का अंतिम सम्झने लगते हैं और बड़े-बड़े मुफ़सिरीन पर तन्हीद (आलोचनात्मक टिप्पणियाँ) करने से नहीं चूकते।

ख़ूब अच्छी तरह समझ लेना चाहिये कि यह बहुत ही ख़तरनाक तरीक़ा है, जो दीन के मामले में निहायत घातक गुमराही की तरफ़ ले जाता है। दुनिया की उतून व कुतून के बारे में हर शक़्त इस बात को समझ सकता है कि अगर कोई शक़्त फ़ैसल अंग्रेज़ी ज़बान सीखकर मैडिकल साइंस की किताबों का मुताल्ला कर ले तो दुनिया का कोई अक़्त रखने वाला उसे डॉक्टर तस्तीम नहीं कर सकता, और न अपनी जान उसके हवाले कर सकता है जब तक कि उसने किसी मैडिकल कॉलेज में जाकर बाक़ायदा तस्तीम व ट्रेनिंग हासिल न की हो, इसलिये कि डॉक्टर बनने के लिये सिर्फ़ अंग्रेज़ी सीख लेना काफी नहीं, बल्कि बाक़ायदा डॉक्टरी की तस्तीम व तरबियत हासिल करना ज़रूरी है। इसी तरह कोई अंग्रेज़ी जानने वाला इन्जीनियरिंग की किताबों का मुताल्ला (अध्ययन) करके इन्जीनियर बनना चाहे तो दुनिया का कोई भी बाक़ायर इनसान उसे इन्जीनियर तस्तीम नहीं कर सकता, इसलिये

कि यह काम सिर्फ़ अंग्रेज़ी ज़बान सीखने से नहीं आ सकता, बल्कि इसके लिये माफ़िर एस्तादी की निगरानी में रहकर माफ़मप इस फ़न को उनसे सीखना जरूरी है।

जब डॉक्टर और इन्जीनियर बनने के लिये यह कड़ी शर्तें जरूरी हैं तो आख़िर क़ुरआन व हदीस के मामले में सिर्फ़ अरबी ज़बान सीख लेना काफी कैसे हो सकता है? जिन्दगी के हर शोने में हर शक़्स इस ज़मूत को जानता और इस पर अमल करता है कि हर इल्म व फ़न के सीखने का एक झाल तरीक़ा और उसकी मज़मूत शर्तें होती हैं, जिन्हें पूरा किये बग़ैर उस इल्म व फ़न में उसकी रय मोतबर नहीं समझी जाती, तो आख़िर क़ुरआन व मुन्क़त इतने लाबाहिश कैसे हो सकते हैं कि इनकी तज़रीह व तफ़सीर (ब्याख्या व मतलब बयान करने) के लिये किसी इल्म व फ़न के हासिल करने की ज़रूरत न हो? और इसके मामले में जो शक़्स चाहे रय देनी शुरू कर दे?

कुछ लोग कहते हैं कि क़ुरआने करीब ने खुद इज़ाद फ़रमाया है:

وَلَقَدْ بَشَّرْنَا الْمُرْسَلِينَ (۱۷: ۵۱)

“और बिता-शुब्हा हमने क़ुरआने करीब को नसीहत हासिल करने के लिये आसान कर दिया है।”

और जब क़ुरआने करीब एक आसान किताब है तो इसकी तज़रीह (मतलब और ब्याख्या) के लिये किसी सम्मे-बौड़े इल्म व फ़न की ज़रूरत नहीं। लेकिन यह इस्तिस्नात (तफ़्द देना) एक सज़ा मुग़लता (घोड़े में डालना) है, जो खुद कम-समझी और कम-इल्मी पर आधारित है। इस्तीक़त यह है कि क़ुरआने करीब की आपत्तें दो किस्म की हैं- एक तो ये आयातें हैं जिनमें अज़ब नसीहत की बातें, सबक़ लेने वाले वाकिफ़ात और इयत व सीख के क़ाज़मीन बयान किये गये हैं, जैसे दुनिया की मायावदारी (सभी बासी न रहना), जन्नत व ज़ेन्नत के इलात, ख़ौफ़े ख़ुषा और फ़िक़े अख़िरत पैदा करने वाली बातें, और जिन्दगी की दूसरी लीपी-लापी हकीक़तें, इस किस्म की आपत्तें बिता-शुब्हा आसान हैं, और जो शक़्स अरबी ज़बान से वाकिफ़ हो वह उन्हें समझकर नसीहत हासिल कर सकता है। ऊपर बयान हुई आयात में इसी किस्म की तज़रीहत के बारे में यह कहा गया है कि इनको हमने आसान कर दिया है। सुनोवे खुद इस आयात में तफ़्द “लिम्किहूरि” (नसीहत के वास्तो) इस पर इज़ाद कर रहा है।

इसके ऊपर दूसरी किस्म की आपत्तें ये हैं जो अहक़ाम व क़्यानीन, अक़ीदों और इल्मी मज़ाहीन पर मुशतमिल हैं। इस किस्म की आपत्तों का सही और पूरी तरह समझना और उनसे अहक़ाम व मसालत निघालना हर शक़्स का काम नहीं, जब तक इस्लामी उलूम में बसील और मुज़ाहि (महारात और परिचक़लत) हासिल न हो, यही क़ाह है कि सहाबा किताब रिजिज़लाहु अज़्ज़ुम की मातृभाषा अरबवे अरबी थी और अरबी समझने के लिये उन्हें कहीं तालीम हासिल करने की ज़रूरत नहीं थी, लेकिन वे आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम

से कुरआने करीम की तालीम हासिल करने में लम्बी मुदतें खर्च करते थे। अल्लामा मुक़सी रहमतुल्लाहि अलैहि ने इनाम अबू अन्दुररहमान सुलमी रह. से नक़ल किया है कि जिन हज़रत सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम ने शरफ़ों से अल्लम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से कुरआने करीम की बाक़ायदा तालीम हासिल की है, जैसे हज़रत उस्मान बिन अफ़फ़ान और हज़रत अब्दुल्लाह बिन मसऊद रज़ियल्लाहु अन्हुमा वग़ैरह, उन्होंने हमें बताया कि जब वे आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से कुरआने करीम की दस आपत्तें सीखते तो उस वक़्त तक आगे नहीं बढ़ते थे जब तक उन आपत्तों के मुतालिक (सम्बन्धित) तन्नाम इल्मी और अमली बातों को न जान लें। वे फ़रमाते थे कि:

فَعَلِمْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْعَمَلَ جَمِيعًا. (الطحاوی ج ٢ ص ١٧٦)

“हमने कुरआन और इल्म व अमल साथ-साथ सीखा है।”

शुनीये मुक़ला इनाम मातलिक रह. में रिवायत है कि हज़रत अब्दुल्लाह बिन उमर रज़ियल्लाहु अन्हु ने सिर्फ़ सूर: ब-क़रह याद करने में पूरे आठ साल खर्च किये, और मुत्सद अहमद में हज़रत अनस रज़ियल्लाहु अन्हु फ़रमाते हैं कि “हम में से जो शरफ़ सूर: ब-क़रह और सूर: आले इमरान पढ़ लेता हमारी निगाहों में उसका मर्तबा बहुत बुलन्द हो जाता था।” (अल-इफ़फ़ान किल्द 2 फ़ेब 178)

गौर करने की बात यह है कि वे हज़रत सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम जिनकी मातृभाषा अरबी थी, जो अरबी के शेर व अदब में पूरी महारत रखते थे और जिनकी लम्बे-लम्बे क़रीबे चामूली तदब्बोह से ज़बानी ख़ाद हो जाया करते थे, उन्हें कुरआने करीम को याद करने और उसके मायने समझने के लिये इतने लम्बे वक़्त की क्या ज़रूरत थी कि आठ-आठ साल सिर्फ़ एक सूरत पढ़ने में खर्च हो जायें? इसकी जगह सिर्फ़ यह थी कि कुरआने करीम और इसके ज़ुब को सीखने के लिये सिर्फ़ अरबी ज़बान की महारत काफ़ी नहीं थी, बल्कि इसके लिये आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की सोहबत और तालीम से फायदा उठाना ज़रूरी था। अब ज़ाहिर है कि जब सहाबा किराम रज़ियल्लाहु अन्हुम को अरबी ज़बान की महारत और बरी उठारने का इम्पेक्ट मुआहद (इल्म व अनुभव) करने के बावजूद “आतिमे कुरआन” बनने के लिये बाक़ायदा हुज़ुर से तालीम हासिल करने की ज़रूरत थी, तो कुरआन मक़िल होने के बीक़ड़ों साल बाद अरबी की नामूली जानकारी और फ़व्वलितपत पैदा करके या सिर्फ़ तर्जुमे देखकर मुक़दिसरे कुरआन बनने का दावा कितना बड़ा लाइस और इल्म व दीन के ख़ास कैसा क़ाबिले अफ़सोस बज़ाक़ है? ऐसे लोगों को जो इसकी ज़ुरत व लाइस करते हैं, शरफ़ों काक़दर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का यह इत्बाद अच्छी तरह ख़ाद रखना चाहिये कि:

من قال في القرآن بغير علم فليبرأ مقعده في النار.

“और जो शफ़ा कुरआन के नामसे मैं इस के बीर कोई बात कहे तो वह अपना शिकाना जहन्नम बना ले।”

और:

من تكلم في القرآن براه لأصحاب فقد أخطأ.

“जो शफ़ा कुरआन के नामसे मैं (नफ़र) अपनी राय से गुफ़्तगू करे और उसमें कोई सही बात भी कह दे तब भी उसने ग़लती की।” (अबू दाऊद व तर्माई, अज़ इतफ़ाह 1-179)

मशहूर तफ़सीरें

अमानत-ए-रिसालत के बाद से कुरआने करीम की बेसुमार तफ़सीरें लिखी गई हैं, बल्कि दुनिया की किसी किताब की भी इतनी ख़ियमत नहीं की गई जितनी कुरआने करीम की की गई है। उन सब तफ़सीरों का तज़ारूफ़ (परिचय) किसी बड़ी किताब में भी मुम्किन नहीं, क्योंकि यह कि इस मुसल्लस मुफ़द्दिने में इसका इलाज किया जावे। लेकिन यहाँ हम उन अहम तफ़सीरों का मुसल्लस तज़ारूफ़ कराना चाहते हैं जो “मज़ारिफ़ुल-कुरआन” का ख़ास माशरूअ (ख़ोत) रही हैं और जिनका हवाला मज़ारिफ़ुल-कुरआन में बार-बार आया है। अगरचे मज़ारिफ़ुल-कुरआन की तर्ज़ीब के दौरान बहुत सी तफ़सीरें और सैकड़ों किताबें साधने रही हैं लेकिन यहाँ सिर्फ़ उन तफ़सीरों का तज़किह मकसूद है जिनके हवाले कसरत से आयेगे।

तफ़सीर इब्ने जरीर

इस तफ़सीर का अख़्त नाम “जामिअत-बयान” है और यह अल्लामा अबू जाफ़र मुहम्मद बिन जरीर तबरी रह. (वफ़ात एन् 310 हिजरी) की तर्ज़ीफ़ है। अल्लामा तबरी रह. ऊँचे दर्जे के मुफ़सिर, मुहद्दिस और इतिहासकार हैं। मन्सूत है कि वह चालीस साल तक बिनातर लिखने में मशगूल रहे और हर दिन चालीस पन्ने लिखने का नामूत था।

(अल-बिदाया बन्-नज़ाया पेज 143 जिल्द 11)

कुछ हज़रत ने इन पर शिया होने का इल्ज़ाम लगाया है, लेकिन मुहक़िक़ीन ने इस इल्ज़ाम की तरदीद की है और हक़ीक़त भी यही है कि वह अहले सुन्नत के बहुत बड़े अख़्तिय हैं, बल्कि उनका शुमार मुन्तहिद इमामों में होता है।

उनकी तफ़सीर तीस जिल्दों में है और बाद की तफ़सीरों के लिये बुनियादी मासूअ (ख़ोत) की हैसियत रखती है। वह आपतों की तफ़सीर में उलेमा के मुसल्लिफ़ अक़्वात नक़ल करते हैं और फिर जो कौत उनके नज़दीक राज़ेह (जवाब सही) होता है उसे दलीलों के ज़रिये साबित करते हैं। अतबल्ला उनकी तफ़सीर में सही और ग़लत हर तरह की रिवायतें जमा हो गई हैं, इसलिये उनकी बयान की हुई हर रिवायत पर भरोसा नहीं किया

जा सकता। हर अलग इस तफसीर से उनका मतलब यह था कि तफसीर हुररान के बारे में जिस कदम रियायतें उन्हें मिल सकें उन सब को जमा कर दिया जाए ताकि उस जमा मुदा नवाद (ज़ुज़ीर) से काम लिया जा सके, अतबता उन्होंने हर रियायत के साथ उसकी सनद भी लिख की है ताकि जो अक्षर चाहे रवियों की तहकीक करके रियायत के सही या ग़लत होने का फैसला कर सकें।

तफसीर इब्ने कसीर

19 10 17

यह हाफ़िज़ इमरुद्दीन अबुल-फ़िदा इस्माईल बिन कसीर दमिस्की शाफ़ई रह. (वफ़ात सन् 774 हिजरी) की तस्वीफ़ है। जो आठवीं सदी के मुन्सिफ़ी और मुहफ़िफ़क़ उलेमा में से हैं। उनकी तफ़सीर चार जिल्दों में प्रकाशित हो चुकी है, उसमें ज़्यादा जोर तफ़सीरी रियायतों पर दिया गया है और ज़ात बात यह है कि मुन्निक रह. रियायतों पर मुहदिसाना तन्कीद (आलोचनात्मक टिप्पणियाँ) भी करते हैं और इस लिहाज़ से यह किताब तफ़सीर की तमाम किताबों में एक अलग और मुनायी नक़्क़ाम रहती है। (1)

तफ़सीर कुतुबी

इसका पूरा नाम "अल-नामे लि-अलफ़सिल-हुररान" है। उन्मुसुस के मशहूर और मुहफ़िफ़क़ अख़्तिम अल्लामा अबू अब्दुल्लाह मुहम्मद बिन अहमद बिन अबी कर्र बिन करह कुतुबी रह. (वफ़ात सन् 671 हिजरी) की तस्वीफ़ है। जो फ़िक्हा में इमान मालिक रह. के मतबक के पैरो थे, और इबादत व पारसार्थ के एख़िबार से पूरी दुनिया में शोहरत रखते थे। ज़ात में इस किताब का मुनियादी मौज़ू (विषय) तो सुरआने करीम से फ़िक्ही अलफ़्क़ाम व

(1) यह तफ़सीर उर्दू में चार जिल्दों में कई हज़ारों से प्रकाशित हुई है। अलमुसुस लिहाज़ रमज़ान अदीफ़ सन् 1402 हिजरी में यह तफ़सीर हिन्दी भाषा में लड़ जिल्दों में प्रकाशित हो चुकी है। इस तफ़सीर को हिन्दी भाषा में सबसे पहली मुक़म्मल तफ़सीर की ज़ात में प्रकाशित होने का सम्मान हासिल है और नावीज़ को उसका हिन्दी अनुवाद होने का गौरव प्राप्त है। यह तफ़सीर कई अग़ो अन्नाज़ में इस्लामिक बुक सर्विश नई दिल्ली ने प्रकाशित की है। इसके बाद जो दूसरी तफ़सीर अलफ़र के ज़रिये अनुबादित लगी है वह क़रीब कुछ दिनों, परीची लाग, नई दिल्ली से प्रकाशित हुई है। यह तफ़सीर अफ़सने मुहदिसा है मगर मौज़ूज़ ज़माने के हिन्द मसहदीन के नाचपीन अख़्तिम ज़ैनुल-इस्लाम जलिल हज़ल मौताना कुतुबी मुहम्मद तफ़ी ज़मानी हादिर उसके लेखक हैं, जिनकी इस क़ता से तो ज़्यादा किताबें हिन्द व पाक में ज़ुबलल मक़सूलीयत के साथ प्रकाशित हो रही हैं। अब उर्दू ज़मान को सबसे ज़्यादा मक़सूज़ तफ़सीर 'तफ़सीर मजलीसुल-हुररान' हिन्दी भाषा के रूप में आने के शायने आ रही है। अल्लाह का शुक्र है कि यह ख़ियमत भी उस राने करीम ने मुहद नावीज़ ही के मुक़दर में लिखी थी। इस पर मैं ज़िला भी शुक्र करूँ फ़न है। मुहम्मद इमरान कातमी बिहानवी

मसाला का निकालना था लेकिन इस ज़िम्न में उन्होंने आपसों की तज़रीह, मुस्किन अलफ़ान की तहज़ीफ़, एसाब व बहाज़त और सम्बन्धित रिवायतों को भी तफ़सीर में सूब जना किया है। यह किताब बारह जिल्दों में है और बार-बार प्रकाशित हो चुकी है।

तफ़सीरे कबीर

यह इमाम फ़ख़रुद्दीन राज़ी रह. (वफ़ात सन् 605 हिजरी) की तस्नीफ़ है और इसका असली नाम "मफ़तीहुल-नैब" है लेकिन "तफ़सीरे कबीर" के नाम से मशहूर है। इमाम राज़ी रह. मुतक़ल्लिबीने इस्लाम के इमाम हैं इसलिये उनकी तफ़सीर में अज़ली और कलामी मक़ाशित और बातिल फ़िर्कों की तर्दीद पर बहुत ज़ोर दिया गया है, लेकिन इन्हींका यह है कि कुरआने करीम को हल करने के लिहाज़ से भी यह तफ़सीर अपनी नज़ीर आप है और इसमें बिना हितनशी अन्दाज़ में कुरआने करीम के भाषणों की वज़ाहत और कुरआनी आपसों के आधसी ताल्लुक की तज़रीह की गई है यह बड़ा क़ामिले फ़द काम है। ग़ालिब गुमान यह है कि इमाम राज़ी रह. ने सूर: फ़तह तक की तफ़सीर ख़ुद लिखी है उसके बाद वह इसे पूरा न कर सके, चुनौने सूर: फ़तह से आशिर तक का हिस्सा काज़ी नज़मुद्दीन बिन ख़लील अल्-ख़ोली दमिश्की रह. (वफ़ात सन् 639 हिजरी) या शेख़ नजमुद्दीन अहमद बिन मुहम्मद कम्ली रह. (वफ़ात सन् 777 हिजरी) ने मुक़म्मल क़नाया।

(क़रहुस्तुतून जिल्द 2 पेज 477)

इमाम राज़ी रह. ने अपने ज़माने की ज़रूरत के मुताबिक़ चूँकि कलामी बहल और बातिल फ़िर्कों की तर्दीद पर ख़ास ज़ोर दिया है और इस ज़िम्न में उनकी बहलें बहुत से मक़ाशत पर बहुत लम्बी हो गई हैं, इसलिये कुछ इज़ाज़त ने उनकी तफ़सीर पर यह टिप्पणी की है कि:

يَهْ كُلُّ شَيْءٍ وَالْأَقْبَرُ

(इस किताब में तफ़सीर के अलावा सब कुछ है) लेकिन यह टिप्पणी और सब तफ़सीरे कबीर पर बड़ा गुल्म है, और इन्हींका बरी है जो ऊपर बयान हुई कि कुरआन को हल करने के लिहाज़ से भी इस तफ़सीर का मायबा बहुत ही बुलन्द है। अलबत्ता कुछ जगहों पर उन्होंने उम्मत के अमहूर उल्लेख की राह से हटकर कुरआनी आपसों की तफ़सीर की है लेकिन ऐसे मक़ामात आठ बीटी जिल्दों की इस किताब में कहीं-कहीं ही हैं।

तफ़सीर 'अल-बहक़ल-मुहीत'

यह अल्लामा अबू हय्यान क़राती उन्तुतुसी रह. (वफ़ात सन् 754 हिजरी) की तस्नीफ़ है जो इस्लामी उलूम को अलावा इन्ने नबव व बलाज़त में सुसूझी मसाल रखते थे, चुनौचे उनकी तफ़सीर में नबव व बलाज़त का रंग नुमायी है। यह हर आपस के अलफ़ान की

तहफ़ीक़, तफ़सीरों के इक़तिलाफ़ और बख़्शिश के मुफ़्त बयान करने पर ख़ास जोर देते हैं।

अहकामुल-कुरआन

यह इमान अबू बक़ ज़सास राज़ी रह. (वफ़ात सन् 370 हिजरी) की तस्नीफ़ है जो हनफी फ़ुक़ह में एक विशेष भक़ाम रखते हैं। उनकी इस किताब का मौज़ू (विषय) कुरआने करीम से किसी अहक़ाम व मसईल का निबख़लना है और उन्होंने तस्लीख़ात आपतों की तफ़सीर के बजाय सिर्फ़ उन आपतों की किसी तफ़सीलत बयान फ़रमाई हैं जो किसी अहक़ाम पर मुस्तभित (आधारित) हैं। इस मौज़ू पर और भी कई किताबें लिखी गई हैं लेकिन इस किताब को उन सब में एक नुमायी और ख़ास मक़ाम हासिल है।

तफ़सीर 'अददुरुल-मन्सूर'

यह अल्लामा ज़ताज़ुद्दीन सुपूरी रह. (वफ़ात सन् 910 हिजरी) की तस्नीफ़ है और इसका पूरा नाम "अददुरुल-मन्सूर फ़िलतफ़सीर बित्तमासूर" है। इसमें अल्लामा सुपूरी रह. ने उन तन्नाम रिवायतों को एकत्र करने की कोशिश की है जो क़ुरआने करीम की तफ़सीर से मुताल्लिक़ उनको मिली हैं। उनसे पहले बहुत से मुहंदिसीन जैसे हाफ़िज़ इब्ने ज़ीर, इब्नात बन्वी, इब्ने मारूया, इब्ने हब्बान और इब्ने भाज़ा रह. क़ौरह अपने-अपने तौर पर यह काम कर चुके थे। अल्लामा सुपूरी रह. ने उन सब की बयान की हुई रिवायतों को इस किताब में जमा कर दिया है, अलबत्ता उन्होंने रिवायतों के साथ उनकी पूरी सनद त्रिक़ करने के बजाय सिर्फ़ उस मुसन्निफ़ (लेखक) का नाम त्रिक़ करने पर इम्तिफ़ा (धन) किया है जिसने उस रिवायत को अपनी सनद से बयान किया है ताकि ज़क़रत के बज़त उसकी तरफ़ रन्वू करके सनद की तहफ़ीक़ की जा सके। चूँकि उनका मक़सद रिवायतों के ज़ख़ीरे को एकत्र करना था इसलिये इस किताब में सही व कमज़ोर हर तरह की रिवायतें जमा हो गई हैं और सनद की तहफ़ीक़ किये बग़ैर उनकी बयान की हुई हर रिवायत को क़ाबिले एतियाद नहीं समझा जा सकता। अल्लामा सुपूरी रह. बाज़ मर्तबा हर रिवायत के साथ यह भी बता देते हैं कि इसकी सनद किस दर्जे की है, लेकिन चूँकि हदीस की परख के मामले में वह काफी डीले मज़हूर हैं इसलिये उस पर भी पूरी तरह भरोसा करना मुश्किल है।

तफ़सीरे मज़हरी

यह अल्लामा फ़ाज़ी सनाउल्लाह सहिब पानीपती रह. (वफ़ात सन् 1225 हिजरी) की तस्नीफ़ है और उन्होंने अपने डीले तर्क़त मिर्ज़ा मज़हर जाने जागीं देहलवी रह. के नाम पर इस तफ़सीर का नाम "तफ़सीरे मज़हरी" रखा है। उनकी यह तफ़सीर बहुत सादा और बज़ेह है और सक्षिप्त तौर पर क़ुरआनी आयतों की तज़रीह मातुम करने के लिये बहुत ही

मुफ़ीद है, उन्होंने कुरआनी अलफ़ज़ की तज़वीह के साथ सम्बन्धित रिवायतों को भी काफी तफ़्सील से ज़िह्न किया है और दूसरे तफ़्सीरों के मुक़ाबले में ज़्यादा ज़ान-कटक कर रिवायतें लेने की कोशिश की है।

तफ़्सीर रूहुल-मआनी

इसका पूरा नाम “रूहुल-मआनी फी तफ़्सीरिल् कुरआनिल् अज़ीमि बस्ताबुल्ल-मलानी” है और यह बग़दाद के आज़िरी दौर के महज़र अल्लिम अल्लामा महमूद ज़ाख़री एह. (वफ़ात सन् 1270 हिजरी) की तल्फ़ीह है और तीस जिल्दों पर मुस्तमिल है। उन्होंने अपनी इस तफ़्सीर को बड़ी हद तक ज़ामे बनाने की कोशिश की है। तुलत, नख्ब, अदब और कलामत के अलावा फ़िक्र, अफ़र्याद, कलाम, फ़ल्लहा और हैकत, तसल्लुक और सम्बन्धित रिवायतों पर भी तफ़्सीली चर्चें की हैं, और कोशिश यह करी है कि आदम से मुताल्लिक कोई इन्सी ग़ेषा नामुकम्मल न रहे। हदीस की रिवायतों के मामले में भी इसके मुतन्निक ने दूसरे मुफ़्तिहों के मुक़ाबले में एहमियात से ज़ाव लिया है। इस लिहाज़ से वह बड़ी ज़ामे तफ़्सीर है और अब तफ़्सीर कुरआन के शिलसिले में कोई भी काम इसकी मदद से बेनियाज़ (बिपरवाह) नहीं हो सकता।



तमहीद

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ غَدَاةُ خَلْقِهِ وَزَلَّةُ غَرَبِهِ وَبَدَاةُ كَلِمَاتِهِ وَرَوْضَى قَلْبِهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى صَفْوَةِ رُسُلِهِ
وَعَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ ۝ اَمَّا بَعْدُ ۝

दुनिया की सबसे बड़ी नेमत कुरआन है

कुरआने करीम इस ज़हान में वह अनमोल नेमत है कि सात ज़हान, आसमान व ज़मीन और इनमें पैदा होने वाली पशुपक्षी इसका बदल नहीं बन सकती।

इन्सान की सबसे बड़ी नेमत कुरआन और सुझानावी अपनी कोशिश पर कुरआने करीम में नज़रूत रचना और इसको तल्लिह करना है। और सबसे बड़ी बदबख़्ती व बेहलमी इससे मुंह चोड़ना और इसे छोड़ना है। इसलिये हर मुसलमान को इसकी फ़िज़ तो फर्ज़-येन और ज़रूरी है कि कुरआने करीम को अलफ़ाज़ की कड़ी अदावेगी के साथ पढ़ने और औलाद को पढ़ाने की कोशिश करे, और फिर जिस क़द मुमकिन हो इसके भावने और अहक़ाम को समझने और उन पर अमल करने की फ़िज़ में लाना लें, और इसको अपनी पूरी उम्र का बड़ीपूज़ (सामूज़ व मक़सद) बनावे। और अपने हासले और हिम्मत के मुताबिक़ इसका जो हिस्सा भी नसीब हो जाये उसको इस ज़हान की सबसे बड़ी नेमत समझे।



मुसन्निफ़ के मुख़्तसर हालात

(अपने ही क़लम से)

बाकार-ए ख़लाय़क़ बन्दा मुहम्मद अपनी पुत्र मीताना मुहम्मद पासिन साहिब रह. इस नेमत का शुक्र अदा नहीं कर सकता कि इफ़ तज़ल्ला ने उसकी जन्म-भूमि और बतन इस्लामी उलूम के मक़ज़ (केन्द्र और मुख्य स्थान) देवबन्द को बनाया, और ऐसे बलिदे मोहलारम की नोद में परवरिश का मौक़ा ज़ता फ़रमाया जो हाफ़िज़े क़ुरआन और आलिमे दीन होने के साथ दाख़ल-उलूम देवबन्द के हम-उम्र थे। दाख़ल-उलूम के संस्थापकों अस्ताह वाले ज़ेमा की सोझलों से लाभान्वित होने के लिये उनको हमेशा मयससर रहे। उनका क़यूद उन बुतुगों का ज़िन्दा तज़क़िहा था और उनकी ज़िन्दगी बचपन से बज़त तक दाख़ल-उलूम देवबन्द ही में पूरी हुई, वहीं तालीम हासिल की, वहीं शिष्य बनकर सारी उम्र तालीम की ज़िदमत अन्जाम दी।

अहमद की शुम्भज़ाली क़ुरआनी तालीम बलिदे मोहलारम की तजवीज़ से दाख़ल-उलूम के क़ुरआन के उस्ताज़ों हाफ़िज़ अक़बुल-अज़ीम साहिब और हाफ़िज़ नामदार ख़ाँ साहिब रह. के पास हुई और फिर खुद बलिदे मोहलारम की ज़िदमत में रहकर उर्दू, फ़ारसी, हिताब, रिक़बी और अरबी की शुक्रआली तालीम हासिल की। फिर सन् 1331 हिजरी में दाख़ल-उलूम के दर्ज़-ए-अरबी में बाक़ायदा हाज़िरा लेकर सन् 1335 हिजरी तक 'दस निज़ामी' का कोर्स उन बलिदे क़न उस्ताज़ों की ज़िदमत में रहकर पूरा किया ज़िक़बी तज़ीर (नोद और मितात) आज दुनिया के किसी कोने और इलाक़े में मिलना मुश्किल है। बचपन से लेकर अरबी के माध्य दबी तक की तालीम के बज़त तक शैख़ुल-अरब क़त-अज़म सैयदी इज़त मौलाना मइयूदुल-क़सन साहिब "शैख़ुल-हिन्द" इल्मिद-स लिहंरू की ज़िदमत में हाज़िरी दी, क़मी-क़मी बुख़ारी अरीफ़ के सबक़ की ग़ैर-रखी (अनीपचारिक) हाज़िरी नसीब रही। मालया जेल से बचत तज़रीफ़्त ताने के बाद उन्हीं के इफ़ परत हाथों पर बैज़त नसीब हुई और अरबी उलूम की बाक़ायदा तालीम निम्न लिखित इज़रात से हासिल की।

हाफ़िज़े हदीस, उलूम के जामे इज़रात अस्तामा मीताना मुहम्मद अनवर शाह क़शमीरी, अलीफ़ बिल्लाह इज़रात मीताना मुफ़्ती अज़ीज़ुर्रहमान साहिब, आशिमे रब्बानी इज़रात मीताना सैयद अहमद हुसैन साहिब, शैख़ुल इस्लाम इज़रात मौलाना अख़्बीर अहमद साहिब उस्मान्नी, शैख़ुल-अदब क़त-क़िफ़ा इज़रात मौलाना मुहम्मद एज़ाज़ अज़ी साहिब रहमतुल्लाह अज़ीहिम अजमईन। और माहज़ूनी व बन्तूली उलूम के माहिर इज़रात अस्तामा मुहम्मद इब्राहीम साहिब और इज़रात मीताना मुहम्मद रसूल ख़ान साहिब। अफ़सोस है कि इस बज़मून के

लिखे जाने के वक्त आखिर में निकल हुए दो मुसुनी के सिवा तब इस फ़ानी ज़मान से कुछ फ़रमा चुके हैं, एक तज़ाज़ा इन दोनों मुसुनी व साख़ देर तक आफ़ियत के साथ फ़रमा रहे और उलोमा को इनसे फ़ैज़बाद होने (फ़रमादा उठाने) का ज़्यादा से ज़्यादा मौक़ा अता फ़रमायें।

नोट:- 29 शबान सन् 1392 हिजरी को जबकि इस तफसीर 'बख़रिफ़ुल-कुरआन' पर दोबारा निगाह डालने का काम शुरू हुआ तो वे दोनों मुसुनी भी रुज़मत हो चुके हैं। एक तज़ाज़ा इनको अपनी रहमत में जगह अता फ़रमायें और कुलन्द दर्जे नसीब फ़रमायें।

उल्लामों और दारुल-उलूम के मुसुनी की शफ़क़त व इनायत की नज़र पहले ही से इस नकार पर रहती थी। सन् 1336 हिजरी में अहमद ने हुनून की बक़िया चन्द किताबें काढ़ी, पीर ज़हिद और उमूरे ख़ाम्मा बक़ैर पढ़ना शुरू किया था कि उसी साल में दारुल-उलूम के बड़ों ने अहमद को कुछ सबक पढ़ाने के लिये दे दिये, इस तरह सन् 1336 हिजरी में पढ़ने और पढ़ाने का संयुक्त साल था। सन् 1337 हिजरी से बाक़ायदा दारुल-उलूम में पढ़ाने की ख़िदमत पर लगा दिया गया। बरत साल लगातार विभिन्न उलूम व हुनून की दरमियां व अला दर्जों की किताबों के पढ़ाने की ख़िदमत अन्जाम दी। सन् 1349 हिजरी में मुझे सदर-मुफ़ती (मुख्य मुफ़ती) की हैसियत से दारुल-उलूम का फ़तवे का पद सुपुर्द किया गया, इसके साथ कुछ किताबें हदीस व तफ़सीर की भी पढ़ाता रहा और आख़िरकार सन् 1362 हिजरी में पाकिस्तान-आंदोलन की जिद्दोज़हद और कुछ दूसरे कारणों की वजह से दारुल-उलूम से त्याग पत्र दे दिया।

दारुल-उलूम की छम्बीस वर्षीय पढ़ाने और फ़तवे लिखने की ख़िदमत के साथ खास-खास विषयों पर तस्नीफ़ (किताबें लिखने) का भी सिलसिला जारी रहा, इन तमाम महसुसों और दारुल-उलूम के मुसुनी की सोछमत से अपने हासले के मुताबिक़ कुरआन व हदीस से कुछ मुनासबत हो गई थी। मुजहिदे मिलतत हक़ीमुल-उम्मत सैयदी हज़रत मौलाना अज़ारफ़ अली बानबी रहमतुल्लाहि अलैहि की ख़िदमत में हाज़िरी का गौरव तो तस्लिम-इस्ली के ज़माने में भी होता रहता था मगर सन् 1346 हिजरी से दोबारा बैज़ल के साथ लगातार हाज़िर होने का शर्फ़ हासिल हुआ जो तफ़रीबन बीस साल हज़रत अक़दस की वफ़ात रजब सन् 1362 हिजरी तक जारी रहा। हज़रत हुदि-स सिरिहू को एक तज़ाज़ा ने तमाम उलूम व हुनून की काग़िल महारत अता फ़रमाई थी और उनमें से खुसूसन तफ़सीर और तसल्लुक आपके महसूस फ़न थे, इन दोनों उलूम में आपकी किताबें बयानुल-कुरआन, अल्लक़शुफ़ और अल्लशरहफ़ और तसल्लुक के दूसरे रिताले इसका काफी मुक़त हैं। हज़रत हुदि-स सिरिहू ने अपनी उम्र के आख़िर में यह ज़रूरत महसूस फ़रमाई कि आइक़ामे-कुरआन पर कोई ऐसी किताब लिखी जाये जिसमें मौजूदा ज़माने के मसालत को भी जिस क़द कुरआने करीम से साबित होते हैं बाज़ेह किया जाये, इस काम को जल्द पूरा कराने के

छात्र से चन्द हज़ारा में तक़सीम करवाया, उसका एक हिस्सा अहमद के भी सुर्द हुआ जिसका कुछ हिस्सा तो इज़राइल सुर्दिस मिराह की ज़िन्दगी ही में आपकी भिमरानी में लिखा गया, बाकी इज़राइल की वफ़ात के बाद अल्लाह के क़त्ल व मदद से पूरा हो गया और दो ज़िल्लों में प्रकाशित भी हो चुका है। यह क़य़मूला अरबी ज़बान में है।

इस सिलसिले ने इज़राइल रह. की बरकत से अल्लाह के क़त्ल से छुटाने क़ैम के साथ एक छात्र विप्रेक्ष सालाह और तलब पैदा कर दी। उसके बाद तकदीर का फैसला कि ज़िन्दगी में एक नये इन्क़िलाब (क़दलाब) का दरफ़ाज़ा सुला, सन् 1965 डिजरी यानी 1946 ई. में पाकिस्तान की तहरीक (अख़्बोलन) लेखी पकड़कर पूरे मुल्क में फैली। इज़राइल यानवी के पहले दिये गये इशारे और मौजूदा अख़बार के इरादा पर उस तहरीक में हिस्सा लिया और दो साल एक-दिन की बेइक़त व बिदोअहद उसमें लगाई। मदास से पेन्शनवर तक और पश्चिम में क़ात्ची तक पूरे मुल्क के दौर किये, यही तहरीक पाकिस्तान और इसकी बिदोअहद अख़िरकार क़त्ल-उत्तुम देवबन्द से ख़ाब पत्र देने पर ख़त्म हुई और अंजल: अल्लाह तआला ने मुसलमानों की यह पुरानी और दिली तनन्ना पूरी करवा दी कि हिन्दुस्तान तक़सीम होकर मुसलमानों के लिये ख़ालिफ़ इस्लाम के नाम पर दुनिया की सबसे बड़ी इस्लामी सल्तन्त पाकिस्तान के नाम से वजूद में आ गई।

इस्लामी सल्तन्त, इस्लामी निज़ाम, इस्लामी क़य़मून की पुरानी तनन्नायें अब उम्मीद की चूत में तब्दील होने लगीं, और इसके साथ असली क़तन की छोड़ने और पाकिस्तान को क़तन बनाने की क़य़मक़श दिल में जोश मारने लगीं। क़तने असली देवबन्द के उत्तुमे इस्लामिया का मर्ज़ह (बेन्द) और मुनिन्द उलेमा-ए-उम्मत का बरज़ा होने पर नज़र ख़ाली तो सज़्ज़ी होराही रह. का यह दौर बाद आता:

तबल्ला-ए-बर्दानि ई पाक बूम

बत-अंगेख़ताम् ख़ातिर अज़ शान व रुम

‘इस पाक ज़ग़ह की मुहब्बत में मैंने ख़ाब व रुम (यानी दुनिया के तरफ़की याक़ूत और चमक-दमक के इलाक़ों) को भी दिल से निकाल दिया।’ (मुहम्मद इमरान क़सामी बिश्वाक़बी)

लेकिन जब मुल्क के शियासी हालात और हिन्दुस्तान में मुसलमानों और उनके इदारों के मुस्तक़बिल (अक़िब) पर नज़र जाती तो कोई रोशन परखू सामने न आता। इसके ख़िलाफ़ पाकिस्तान में हर तरह की बेइतरी व कामवासी की उम्मीद ज़ाहिरि असक़ाब को देखते हुए नज़र आती थी। इधर यह क़य़मक़श जारी थी और दूसरी तरफ़ पूरे मुल्क में बत-अम्नी (अशांति) और क़त्ल व ग़ासतगी के फ़ियामत घने वाले हंगामे खड़े हो गये। हिन्दुस्तान में मुसलमानों पर ज़िन्दगी को रंग कर दिया गया, लाखों इनसानों को ज़बरदस्ती पाकिस्तान की तरफ़ धकेल दिया गया और फिर जाने वालों को अक़ियत के साथ जाने का मौक़ा भी न दिया गया, जब-जग़ह क़त्ले आग, ख़ूँख़ी, सूटमार और अग़वा के रुह तड़पा

देने वाले नज़ारे थे। किसी का सही साक्षिण पाकिस्तान पहुँच जाना एक अजूबा या घमण्डकार सम्पन्न जाता था। आठ माह के बाद वे इंग्लैंड पहुँच उनके पड़े तो वही उस्तादे मोहतरम और क़ुली साय भाई शैख़ुल-इस्लाम इज़रायल मौलाना ज़बीर अहमद उस्मानी रह. और कराची के चन्द ज़िम्मेदारों ने यह इफ़ादा किया कि पाकिस्तान के लिये इस्लामी दस्तूर का एक स्याब मुक़त्तल करके हुक्मूमत के सामने रखा जाये ताकि ज़िल मक़सद के लिये पाकिस्तान बना है यह जल्द से जल्द पूरा हो सके। इस तज़वीज़ के लिये चन्द उलेमा के साथ अहज़र को भी हिन्दुस्तान से कराची आने की वाक़्त दी गई।

20 ज़मादिउस्मानी सन् 1367 हिजरी (1 मई सन् 1948 ई.) नेरी उत्र में बहुत बड़े इन्क़िलाब (बदलाव) का दिन था जिसने अपने असली बतन, उन्धूब के मर्कज़ देवबन्द को छेड़ाबद काकर सिर्फ़ छोटे बच्चों और वासिया को साथ लेकर पाकिस्तान का तख़्त किया। वासिया मोहतरमा और अक्सर औलाद और सब अज़ीज़ों और घरबार को छोड़ने का दिल को तख़्त देने वाला मन्ज़ूर और जिस तरफ़ जा रहा हूँ वही एक पराये और मुसाफ़िर की हैसियत से वक़्त गुज़ारने की मुक़िदतों के साथ एक नई इस्लामी हुक्मूमत का वजूद और उसमें दीनी तज़ानों की अमल में आने की तूह करने वाली उम्मीदों के मिले-जुले ख़्यालत में हिचकोले खाते हुए देहली और चन्द मक़मात पर उतरते हुए 26 ज़मादिउस्मानी सन् 1367 हिजरी (6 मई सन् 1948 ई.) को अल्ताह तज़क़ला में पाकिस्तान की सीमाओं में पहुँचा दिया और कचनी गैर-इज़िज़गारी तौर पर अपना बतान बन गया।

क्यों आये हुए इस बज़त चन्दह साल पूरे होकर तीन माह ज़्यादा हो रहे हैं। इस पन्द्रह साल में क्या किया और क्या देखा, इसकी क़सानी बहुत लम्बी है, यह मक़ाम उसके लिखने का नहीं, जिन मक़सिद के लिये पाकिस्तान मक़बूब न पाक़बूब का और इसके लिये सब कुछ कुत्बात कर दिया था, हुक्मूमतों के इन्क़िलाबत (उलट-फेर) ने उनकी हैसियत एक मजेदार सपने से ज़्यादा बड़ी न छोड़ी:

मुलमुल हमान-तन हूँ शुद व मुल शुद हमान-तन वाक
ऐ जाने बहारे ख़बर ई अंस्त बहारे

‘मुलमुल मुली तरह ज़रूनी है और फूल मसले पड़े हैं अगर इसी का नाम बहार है तो पेसी बहार पर अक़सोस व हलत है।’ (मुहम्मद इबरायन कासमी विज्ञानवी)

हुक्मूमत के रास्ते से किसी दीनी इन्क़िलाब और मुसाफ़ी सुधार की उम्मीदें ख़ान व ख़्याल होती जाती हैं, फिर भी अक्सर मुसलमानों में दीनी जानरक़त और दीनी माग़लत का एहसास अल्ताह का शुक है अभी तक सरमाया-ए-हिन्दवी बना हुआ है। उनमें नेक व परखैलुगार लोगों की बिहविस्तार अच्छी-ख़ाली तायाद मौजूद है। इसी एहसास ने यहाँ दीनी ख़िदमतों की राहें खोली हुई हैं।

हुक्मूमत के स्तर पर सुधारक कोशिशों के अलावा अ़यानी तर्ज़ से इस्लामी जिद्दीयत

और उसके लिये कुछ इमारतों का क़ियाम जो शुरू से पेरो-नज़र या उसकी शुरूआत सन् 1370 हिजरी (सन् 1950 ई.) में इस तरह हुई कि आराम बाग़ कराची के करीब फ़तिह बाकुल-इस्लाम में रोज़ाना सुबह के बाद दर्से-कुरआन शुरू हुआ और हर तरफ़ से आने वाले सयादात के जमाआत में जो फ़तवे लगातार लिखे जाते और बग़ैर मक़ल के ख़ाना कर दिये जाते थे, अब इसका इन्तिज़ाम इसी फ़तिह में एक दाख़ल-इफ़ता की स्थापना की शुरुत में अमल में आया। यह दर्से-कुरआन (कुरआनी तालीम व तफ़सीर) उम्मीद से ज़्यादा मुफ़ीद व उत्तरदाय साबित हुआ, मुन्ने वालों की ज़िन्दगी में इन्फ़िज़ाब (बदलाव) के आसार देखे गये। अहक़ नाकारा को ज़िन्दगी का एक अच्छा मशग़ला मिल गया, फज़र की नमान के बाद रोज़ाना एक घंटे के अमल से सात साल में अल्ताह के करम से यह दर्से-कुरआन मुक़म्मल हो गया।

यहाँ तक की तफ़सीर बाह़ लफ़र सन् 1383 हिजरी में उस वक़्त लिखी गई थी जबकि तफ़सीर "मज़ारिफ़ुल-कुरआन" को क़िताबी शुरुत में लाने का इरादा हुआ था, फिर सन् 1388 हिजरी तक यह क़िताबिला मुलतबी (ख़निद) रहा। सन् 1388 हिजरी से इस पर काम शुरू हुआ जो सन् 1392 हिजरी तक पाँच साल में अल्ताह के करम से मुक़म्मल हो गया। इस तफ़सीर का आगे आने वाला ज़िस्त तफ़सीर के मुक़म्मल होने के बाद सन् 1392 हिजरी में लिखा गया।

तफ़सीर "मज़ारिफ़ुल-कुरआन" लिखने के कुदरती असबाब

अहक़ नाकारा मुनाह्ज़ार बे-इत्म व अन्त की यह शुरुत कभी भी न होती कि कुरआने करीम की तफ़सीर लिखने का इरादा करता मगर तफ़सीर से इसके असबाब इस तरह शुरू हुए कि रेडियो पाकिस्तान से रोज़ाना प्रसारित होने वाले दर्से-कुरआन के मुतालिक़ मुअसे फ़रमाईश की गई, जिसको घन्टे उड़ (मजबूरीयों) की बिना पर मैं कुबूल न कर सका। फिर उन्होंने एक दूसरा प्रस्ताव पेश किया कि रोज़ाना दर्स के शिर्किले से अलग एक साप्ताहिक़ दर्स 'मज़ारिफ़ुल-कुरआन' के नाम से जारी किया जाये, जिसमें पूरे कुरआन की तफ़सीर पेरो-नज़र न हो बल्कि आम मुसलमानों की मौजूदा ज़रूरत को देखते हुए ख़ास-ख़ास आदतों का चयन करते उनकी तफ़सीर और संबन्धित अहक़ान बयान हुआ करें। अहक़ ने इसको इस शर्त के साथ मन्ज़ूर कर लिया कि दर्स का कोई मुआयज़ा न होगा और किसी ऐसी पाबन्दी को भी कुबूल न करेगा जो बरे नज़दीक़ दर्से-कुरआन के मुनासिब न हो। यह शर्त मन्ज़ूर कर ली गई।

अल्ताह तज़ाज़ा का नाम लेकर यह दर्स मज़ारिफ़ुल-कुरआन के नाम से 3 शब्दात

सन् 1373 हिजरी (2 जुलाई सन् 1954 ई.) से शुरू हुआ और तफ़सीरबन्ध ग़ारज़ साल पाबन्दी से जारी रहा, यहाँ तक कि जून सन् 1964 ई. में रेडियो पाकिस्तान की अपनी नई पॉलीसी के तहत इस दर्स को ख़त्म कर दिया गया। यह दर्स यज़्ज़िद-क़ुरआन तेहरले पारे और सूर: इब्राहीम पर ख़त्म हो गया, जिसमें उन तेहर पारों की मुकम्मल तफ़सीर नहीं बल्कि बुनिया आयातों की तफ़सीर थी। अज़हर ने ऐसी बीच की आयतों को उसमें शामिल नहीं किया था जो ख़ालिफ़ इल्मी यज़्ज़ामीन पर मुस्लिमल थीं और रेडियार्ड तफ़सीर के ज़रिये ज़ुबान के फ़ेज़न में बैठाया उनका मुश्किल था, या वे आयतों जो बार-बार आती हैं।

जिस वक़्त यह काम शुरू कर रहा था इसका कोई दूर-दूर ख़्याल न था कि यह किसी वक़्त क़िताबी सूरत में एक मुसलमिल तफ़सीर के अन्दाज़ पर प्रकाशित होगी। पगर हुआ यह कि जब यह दर्स प्रसारित होना शुरू हुआ तो पाकिस्तान के सब इलाकों और उनसे ख़ासा ग़ैर-मुल्कों अफ़्रीका, यूरोप वगैरह में बसने वाले मुसलमानों की तरफ़ से बेसुमार छत रेडियो पाकिस्तान को और ख़ुद अज़हर को बसल हुए जिनसे मालूम हुआ कि बहुत से दीनदार और ज़दीद तालीम-वाफ़स मुसलमान इस दर्स से बहुत सगाव रखते हैं। अफ़्रीका में चूँकि वह दर्स (बयान) रात के अख़िरी हिस्से या क़िल्फ़ुल सुबह ख़ादिक के बज़त पहुँचता था, वहाँ के लोगों ने इसको टेपरेकॉर्डर के ज़रिये महफ़ूज़ करके बाद में सब को बार-बार सुनाने का एडवियाम किया और जगह-जगह से इसका तफ़ाज़ा हुआ कि इस दर्स को क़िताबी सूरत में शायद किया जाये। आम मुसलमानों के इस शौक व दिलचस्पी ने इस नाझारा की हिम्मत बढ़ा दी और बीमारियों व कमज़ोरी के बावजूद ग़ारज़ साल तक यह सिलसिला बड़ी पाबन्दी से जारी रखा। सन् 1383 हिजरी (1964 ई.) में जब दर्स का सिलसिला बन्द हुआ तो बहुत से हज़रत की तरफ़ से यह तफ़ाज़ा हुआ कि जितना हो चुका है उसको क़िताबी सूरत में शायद (प्रकाशित) किया जाये और दरमियान में जो आयतें छोड़ी गई हैं उनकी भी तफ़सील कर दी जाये। अल्लाह का नाम लेकर यह इरादा कर लिया कि नौज़ुदा मसीदे पर बज़े-सानी और बीच की बाड़ी रही आपतों की तफ़सील का काम शुरू किया जाये। चुनौती 16 सफ़र सन् 1383 हिजरी में सूर: फ़ातिहा की तफ़सीर पर बज़े-सानी (दोबारा निगाह डालना) मुकम्मल हो गई और सूर: ब-क़रह पर काम शुरू किया। उसमें अज़क़ाम की मुश्किल आयतें बहुत हैं जो रेडियो पर प्रसारित होने वाली तफ़सीर में नहीं आई थीं, यह काम बहुत मेहनत और मुर्तल को चाहता था, कामों की अधिकता और बीमारियों ने हज़रत न दी और यह काम तफ़सीरबन्ध ठण्डे बस्ते में चढ़ गया।

तफ़दीर का करिश्मा, एक सख़्त और लम्बी बीमारी

तफ़सीर को पूरा करने का संभव बन गई

सन् 1388 हिजरी के शबाब में अज़हर के बदन के निचले हिस्से में कुछ-कोड़े की

शक्ति चाहिए हुई और धीरे-धीरे बढ़ती गई, आखिर रमजान में उसने खड़े होने से माझूर कर दिया, आखिरी आठ रोज़े भी कज़ा हुए। घर में बैठकर नमाज़ होने लगी, इसके साथ चींव में निकरत का पुराना दर्द शुरू हुआ, उसका जो इलाज पहले करगार हो जाता था वह भी कामयाब न हुआ और दोनों चींव से माझूर हो गया। तकरीबन दस महीने इसी तरह माझूरी व बीमारी के साथ जिन्दगी और मौत की कसमकस में गुज़रे। जब चलने फिरने और हर काम से माझूर हो गया, जिन्दगी की उम्मीद भी ख़त्म हो गई तो अब इस घर अफ़सोस हुआ कि ये तफ़सीरी काम जिस क़द से कुछ था उस घर नज़रे-सानी और तफ़सील भी न हो सकी। अब ये तिल्ले हुए पन्ने दू ही जाया हो जायेंगे। इफ़ तज़ात्ता ने दिल में हिम्मत अला फ़रबाई और अल्लाह तन् 1388 हिजरी के आखिर में बीमारी के बिलतार पर ही अल्लाह तज़ात्ता ने इस काम की शुरुआत करा दिया और 25 जीवादा तन् 1388 हिजरी को सूरः ब-क़रह की तफ़सील होकर लिखाई व छपाई के लिये दे दी, इसके बाद से ऐन बीमारी व माझूरी की हालत में यह काम बीबी रज़्ज़ार से चलता रहा, अल्लाह तज़ात्ता ने इसकी बरक़त से दस महीने के बाद माझूरी भी दूर करवा दी तो रजब तन् 1389 हिजरी से काम किसी क़द तेज़ हुआ मगर उसी के साथ मुल्क में नये चुनावों ने सिपासी हंगामों का एक तूफ़ान खड़ा कर दिया, मैं अगरचे लम्बे समय से सिपासत से किनारे हो चुका था मगर उन चुनावों ने पाकिस्तान में इज़लिस इस्लामी हुकूमत के बजाय कम्युनिज़्म और सोशलिज़्म फैल जाने के ख़तरे प्रबल कर दिये और सोशलिज़्म को इस्लाम के बिल्कुल मुवाफ़िक़ बताने और पकीज़ दिखाने के लिये जिद्दीग़रह और बल्ले व ज़ब्रुल ज़ाम हो गये। इस बल्ले की मज़ाक़त ने फिर इस पर तैयार किया कि कम से कम इस्लाम और सोशलिज़्म में फ़र्क़ और सोशलिज़्म के इस्तरनाक़ परिणामों से बीव की आवाह करने की हद तक इस सिपासी मैदान में हिस्सा लिया जाये। इसके लिये लज़री मज़ामीन भी लिखने पड़े और पूर्वी व पश्चिमी पाकिस्तान के अहम मक़ामल में ज़ख़मों में शिर्क़त भी करनी पड़ी। बल्ले की मज़ाक़त तो अपनी हिम्मत पर पूरी हो गई मगर सिपासत के मैदान में मज़ाईल और उख़ल्ले से ज़्यादा ताक़त और दौलत काम करते हैं, चुनावों का नतीजा उम्मीद के बिल्कुल उलट और विपरीत निकला, उसके अग़र से पाकिस्तान पर जो ज़वाल (तबाही और पतल) आया था वह आ गया। बल्ले चाहिये कि मामलत की तमाम सूरतें अल्लाह ही के हाथ में हैं, वह जिस तरह चाहता है उसी तरह होता है।

चुनावों के बाद अहक़ ने फिर सिपासत से इस्तीफ़ा देकर अपना वह काम शुरू कर दिया और अल्लहु सिल्लाह रजब तन् 1390 हिजरी तक तैरह पारों की मजलिसुल-कुल्लाब पर नज़रे-सानी और बीव की छूटी हुई आपत्तों की तफ़सील भी मुक़म्मल हो गई और सूरः इब्राहीम से सूरः बक़रह तक दो पारों की मज़ीद तफ़सीर भी लिखी गई। अब क़ुल्लान मज़ीद आयें के करीब हो गया तो अल्लाह तज़ात्ता ने हिम्मत अला फ़रबाई और बाकी बचे

कुरआन की तफ़सीर लिखनी शुरू की। इसका उस फ़क्त कोई तलबूर नहीं था कि कलार साल की उस और ग़िल्लानी कमज़ोरी साथ ही विभिन्न किसम की बीमारियों के बावजूद वह तफ़सीर पूरी हो सकेगी, मगर वह समझकर कि कुरआन को छान करना मकसूद नहीं कुरआन में अपनी उस को छान करना है, अल्लाह के नाम पर वह सितसिला शुरू कर दिया। शायब सन् 1390 हिजरी से सूरः बनी इस्राईल की तफ़सीर शुरू हुई और 25 तक सन् 1391 हिजरी को कुरआन की चौथी मन्ज़िल सूरः कुरकन बादा 19 तक मुकम्मल हो गई।

आगे कुरआने करीम की तीन मन्ज़िलें बाकी तफ़सीर एक तिहाई कुरआन बाकी था, उस की कमज़ोरी और मुक़त्तलिक किसम की बीमारियों की बिना पर वह छान आया कि इस सब की तकमील तो शायद मुझसे न हो सकेगी मगर बीच की बीचों और छटी मन्ज़िल की तफ़सीर अहक़र ने अहक़मुल-कुरआन में अरबी भाषा में लिख दी है जो प्रकाशित भी हो चुकी है, अगर मैं इसको न लिख सका तो बरे बाद भी कोई अल्लाह का बन्दा उसी अहक़मुल-कुरआन की तफ़सीर को ज़ुं बें मुन्तक़िल करके वह हिसा पूरा कर देगा और इसकी क़रीयत भी चन्द इज़्ज़त को कर दी और बीच की वे दो मन्ज़िलें छोड़कर आख़िरी सातवीं मन्ज़िल सूरः कौफ़ से लिखनी शुरू कर दी। एक तज़ाला की मदद ने साथ दिया और 12 रबीउल-अव्वल सन् 1391 हिजरी से शुरू होकर शायब सन् 1391 हिजरी तक वह आख़िरी मन्ज़िल पूरी हो गई। किफ़ आख़िर की दो सूरतें (सूरः फ़तक और सूरः नास) छोड़ दी गईं।

अब बीच की दो मन्ज़िलें सूरः शु-अरा से सूरः हुज़ुरा तक बाकी थीं, अल्लाह के नाम पर उनको भी शुरू कर दिया। उनमें सूरः सौद, सौफ़फ़ात, लुहुरफ़ तो बरख़ुरदार अज़ीज़म मौलवी मुहम्मद तफी साल-महू से लिखवाई और खुद उस पर नज़रे खानी करके मुकम्मल किया। बाकी सूरतें खुद लिखनी शुरू कीं और कुरआने मकीद का तफ़सीरन देद बादा बाकी रह गया था कि 24 रबीउल्लानी सन् 1392 हिजरी (8 जून सन् 1972 ई.) को अचानक मुझे दिल का एक सज़ा मर्ज़ पेश आया कि मौल का नज़रा आँखों में घूम गया। देखने वाले थोड़ी देर का मेहमान सभज़ो थे, कठायी में दिल की बीमारियों के अस्पताल में बेसोखी की हालत में पहुँचाया गया, तीन दिन के बाद डॉक्टरों ने कुछ इल्मीनान का इज़हार किया। जब कुछ होश व हवास दुस्तल हुए तो बाकी बची तफ़सीर का छान एक हसरत बनकर रह गया। बरख़ुरदार अज़ीज़ी मौलवी मुहम्मद तफी साल-महू को बसीयत कर दी कि बाकी बची तफ़सीर की तकमील वह कर दें, इस तरह दिल का कुछ बोझ हल्का हुआ, अल्लाह तज़ाला का हज़ारों इज़ार मुक़िया कि उसने उस बीमारी से सेहत भी अल फ़रमाई और तीन महीने के बाद इतनी ताक़त दी कि कुछ लिखने पढ़ने की हिम्मत होने लगी, मगर थोड़ी देर काम करने से दिमाग़, दिल और निमाह सब थक जाते थे, महज़ एक तज़ाला का

क़त्ल व करम ही था कि उसने उसी हालत में यह बहिष्कृत तफ़सीर 21 शायबान सन् 1392 हिजरी दिन पीर को मुक़म्मल करा दी, और एक हसीन इतिफ़ाक़ यह कि यही दिन सन् 1814 हिजरी में बेरी पैदाईश का दिन था। उस रोज़ बेरी उम्र की 77 गन्धिकुलें पूरी होकर 78वें साल शुरू हुआ।

इस तफ़सीर का आगाज़ (शुरूआत) सन् 1388 हिजरी की सज़ा बीमारी में हुआ और छात्वा (समापन) पाँच साल के बाद सन् 1392 हिजरी की सज़ा बीमारी के फ़ौरन बाद हुआ। ये पाँच साल उम्र के आधिराई हिस्से की तबई कमज़ोरी, अनेक किसम की बीमारियों के लगातार होने, फ़िज़ों के दुख़ून और मुक़्त में इन्फ़लाबी रंगामों के सज़ा थे, इन्हीं में एक तथ्याता ने इस तफ़सीर के तफ़रीबन साल हजार पेज इस नाकारा के क़लम से लिखवा दिये। यह भी इस बात में कि दास्त-उददुप कराबी की इन्तिज़ामी जिम्मेदारियों और क़त्ले की मुस्तफ़िल ख़िदमात के अताया दूसरे अहम शिष्यों पर दस छोटी-बड़ी किताबें और भी लिखी गई जो छप चुकी हैं।

1. अहक़ामुल-इस्लाम जो मुक़द़सर और आस़ान होने के साथ तमाम ज़रूरी अहक़ाम को ज़ामे भी है।

2. अल-यवाकील फ़ी अहक़ामिल-यवाकील (इज के यवाकील और जेहा से एहराम की तफ़सीक)।

3. मन्हज़ुल-ख़ैरि फ़िलमिज़ि अज़िज़ ग़ैरि (यानी हन्वे बदल के अहक़ाम)।

4. मक़ामे सलवा (सलवा के आपसी ज़ग़हों और अदाक़ले सलवा की मुक़म्मल बरस और उम्मत के मुजुबों का इस बारे में तर्ज़े-अमल)।

5. इस्लामी ज़बीह (ज़बीहा के शरई अहक़ाम तफ़सील के साथ, पशूदियों व ईसाईयों के ज़बीहे की बरस, क़तल मसाईल बयान करने पर रद्द)।

6. इनतानी अंशों की पेपन्दकारी।

7. ज़िन्दगी का बीमा।

8. प्रॉविडेंट फ़ण्ड।

9. इस्लाम और सोशलिज़म।

10. इस्लामी निज़ाम में आर्थिक सुधार कौनह बग़ैरह। और यह बात ओंखों से दिखता है कि:

أَنْ يَطْلُبُوا الْمُسَاعَدَةَ الْحَقَّ الْعَاجِزَ بِالْقَارِ

“यानी जब तफ़सीर इताही मदद करती है तो आज़िज़ को य़द्विर के साथ मिला देती है (यानी कमज़ोर से भी बड़ा काम ले लेती है)।”

इसमें व अमल पहले ही बराब नाम था, इस कमज़ोरी व मुद्दामे और बीमारियों व यवाक़िल और दिनागी सुस्ती ने बड़ रहा सज़ा भी रुक़त कर दिया। इन हालात में किसी

किताब लिखने, छात्रों को सुनाने करीब की तफसीर का इलाका करना भी एक बड़ी हिम्मत व जुनूत थी। इसीलाय इस पर था कि इसमें मेरी अपनी कोई चीज नहीं, अल्हाविर उलेमा और पहले बुजुर्गों की तफसीर को आसान ज़बान में मौजूदा ज़माने की तरीक़ों के करीब बनाना मेरी सारी मेहनत का हासिल था। मैंने आखिर उस के बीस साल की यह ज़बरदस्त मेहनत इस तमन्ना में लगाई कि मौजूदा ज़माने के मुसलमान जो उमूमन इल्मी इस्तिताहें और इल्मी ज़बान से नावाक़िफ़ और अनजान हो चुके हैं, अल्हाविर (उलेमा) की तफसीर को उनके लिये समझने के ज़बादा करीब कर दूं तो शायद इस ज़माने के मुसलमानों को इससे नफ़ा पहुँचे और मेरे लिये आखिरत का सामान बन जाये। उलेमा-ए-मुसलमानों अपनी इल्मी तहकीक़ात के क़मालात दिखलते हैं, इस नाक़ाश ने अपनी बेवल्मी को इस बर्दे में पुखा है, अल्लाह तज़ाला मुझे अपनी सत्तारी (इलातों को हुपाने) का बायता फ़रमायें और इस नावीज़ की ख़िदमत को क़बूल फ़रमायें जिसमें किसी इल्मी क़माल का तो कोई दावज़ नहीं अलबत्ता अपने आपको बख़ाश ज़रूर है, और यह बख़ाश भी अल्लाह की तौफ़ीक़ से का बरना एक क़दम चलने की भी क्या बख़ाल थी। क़ाज़! अल्लाह तज़ाला मेरे इस बख़ने पर नज़र फ़रमायें और मेरी क़सरी व त़ताओं को जो उसकी क़िताबे करीम को छूक़ ज़या करने में हुई हैं बाक़ फ़रमाकर इसको खुशुलियत का शर्फ़ ज़ला फ़रमा दें:

किताब लिखने (यानी इस तफसीर को तैयार करने) की यह लम्बी कहानी अहक़र के लिये तो एक याददास्त और शुक्रगुज़ारी के लिये एक तज़क़िरा है मगर आग़ तोनों के जीक़ की चीज़ नहीं, इसके बावजूद इसलिये लिखा कि लोगों को भी इस लाहस व जुनूत का उक़ बाख़ूष हो जाये।

जैसा कि पहले अर्ज़ कर चुका हूँ कि तफसीर कुरआन पर मुसलमान तस्लीफ़ के लिये जुनूत करने का मेरे लिये दूर-दूर भी कोई एडिम्क़ल (ज़बात व गुमान) नहीं था, मगर ग़ैर-इरादी तौर पर इसके असबाब बनते बने गये। अलबत्ता तम्बे ज़माने से एक तमन्ना दिल में थी कि हज़ीमुल-उम्मत मुजहिदुल-मिल्लत सैयदी हज़रत मौलाना अशरफ़ अली साहिब खान्दरी रह. की तफसीर बयानुल-कुरआन जो एक बेवज़ीर, मुहल्लसर मगर ज़ामे तफसीर और पहले उलेमा व बुजुर्गों की तफसीरों का मुतासा और निचोड़ है, लेकिन वह इल्मी ज़बान और इल्मी इस्तिताहात में लिखी गई है, आज़क़ल के ज़बाय उससे फ़ायदा उठाने में असमर्थ हो गये हैं, उसके मज़ामीन को आसान ज़बान में पेश कर दिया जाये। मगर वह काम भी काफी मेहनत और क़ुरसत चाहता था, पाकिस्तान में आने से पहले कुछ शुरु भी किया फिर रह गया था। मजहीदुल-कुरआन की इस तहरीर ने अल्लाह का शुक्र है कि वह आज़ू भी पूरी कर दी, क्योंकि इस तफसीर की बुनियाद अहक़र ने बयानुल-कुरआन ही को बनाया है जिसकी तफसील आने आती है।

‘मजारीफुल-कुरआन’ की विशेषतायें

उन बातों का बयान जिनकी इसमें रियायत रखी गयी है

1. कुरआन की तफसीर जो अरबी के ज़ावा किली और ज़बान में हो उसमें सबसे अहम और एहतिपात की चीज़ कुरआन का तर्जुमा है, क्योंकि यह अल्लाह के क़ताब की तर्जुमानी व बयान है, उसमें मामूली सी कमी-बेशी भी अपनी तरफ से जायज़ नहीं, इसलिये मैंने तूफ़ कोई तर्जुमा लिखने की हिम्मत नहीं की और इसकी ज़रूरत भी नहीं की क्योंकि अक्बारि ज़ेमा यह काम बड़ी एहतिपात के साथ अन्जाम दे चुके हैं। उर्दू ज़बान में इस ख़िदमत को सबसे पहले हज़रत शाह कसीमुल्लाह देहलवी रह. के दो क़ाबिल बेटों हज़रत शाह रफीउद्दीन और हज़रत शाह अब्दुल-क़ादिर रह. ने अपने-अपने अन्दाज़ में अन्जाम दिया। पहले ब्रिक हुए तर्जुमे में बिल्कुल तदतुल्लज़ तर्जुमे को इस्तिफ़ार किया गया (यानी इबादत और नुहावे को ध्यान में न रखते हुए सिर्फ़ यह ध्यान रखा कि कुरआन में अलफ़ाज़ जित्त तसीब से हैं उसी तसीब से तर्जुमा लिख दिया जायें) उर्दू मुहावरे की भी ज़्यादा रियायत नहीं रखी गई और बड़े क़मल के साथ कुरआन के अलफ़ाज़ को उर्दू में मुनाक़ि़त फरमाया है, और दूसरे तर्जुमे में तदतुल्लज़ के साथ उर्दू मुहावरे की रियायत भी है जिसको हज़रत शाह अब्दुल-क़ादिर रह. ने चासीत सात मस्जिद में मौलफ़िक (एतिफ़ाक की हालत में) छकर पुरा किया है, वहाँ तक कि आपका जनाज़ा मस्जिद ही से निकला है। चारुल-उलूम देवबन्द के पहले सदर-मुदरिस हज़रत मौलाना मुहम्मद ग़ाफ़ूर शाहिब रह. का फरमाना है कि केसक यह तर्जुमा इलामी (अल्लाह की तरफ से दिला में डाला हुआ) है, इनसान के बल की बात नहीं कि ऐसक तर्जुमा कर सके। शैख़ुल-अरब मल-अज़म सैयदी हज़रत मौलाना महमूदुल हसन शाहिब रह. ने अपने क़त्ब में जब यह देखा कि अब बहुत से मुहावरे बदल जाने की वजह से कुछ जगहों में तर्सीम (मंशेषन) की ज़रूरत है तो उन्होंने इसी तर्जुमे की यह ख़िदमत अन्जाम दी जो तर्जुमा शैख़ुल-हिन्द के नाम से मशहूर हुआ। अहक़र ने कुरआने क़रीम की इबादत के लिये इसी तर्जुमे को मुं-का-तू लिख है।

2. सैयदी हज़रत हकीमुल-जम्मत मौलाना अहरफ़ अली धानवी सुदिस सिर्गहू ने अलल तफसीर मजारीफुल-कुरआन को इस अन्दाज़ में लिखा है कि कुरआन के मतन (अलल इबादत) के तर्जुमे के साथ-साथ ही उसकी तफसीर व ज़ाहलत ब्रिकियों के दरमियान फरमाई है। तर्जुमे को उसके ऊपर साईन लगाकर और तफसीर को ब्रिकेट के अन्दर लिखकर अलग और नुमायी कर दिया है। इस तरह साईन लिखे हुए अलफ़ाज़ में कुरआन का तर्जुमा है और ब्रिकियों के बीच उसकी तफसीर है। (यह उर्दू तर्जुमे की बात है) बहुत से लोगों ने इसी साईन लगे हुए तर्जुमे को अलग करके कुरआन मजीद के मतन के नीचे तर्जुमा

इकीमुल-तम्मत के नाम से ख़ुद इज़रायल रह. के ज़माने में प्रक़शित भी कर दिया था।

मुझे सूँची बयानुल-क़ुरआन की तफ़सील (आख़्तान करमें) का काम पहले से पेज़े-मज़र था, इस वक़्त अहक़ूर ने इज़रायल रह. की उस तफ़सीर को “सुलताना-ए-तफ़सीर” के नाम से शुरू में उसी इरादत में सिर्फ़ एक तसरूफ़ (तर्ज़ीम) के ख़ास मक़सद कर दिया है, यह वह कि उस तफ़सीर में जिस जगह ख़ास इस्तिस्नाही और मुश्किल अंतर्पन्न आये थे वहाँ उनको आसान तफ़्सीरों में मुनाक़िल कर दिया और उसका नाम सुलताना-ए-तफ़सीर रखना इसलिये मुनाक़िल हुआ कि ख़ुद इज़रायल रह. ने बयानुल-क़ुरआन के सुतबे (इस्तावना) में इसके मुताबिक़ फ़रमाया है कि इसको मुहज़ज़र तफ़सीर या तफ़सीली तर्ज़ुमा कहा जा सकता है।

और अगर कोई मज़मून ही ख़ालित इल्मी और मुश्किल था तो उसको वहीं से असल करके मज़ारिफ़ व मसद्दईल में अपनी आसान इबारत में लिख़ दिया ताकि मज़मूल आदमी अगर ज़्यादा न देख सके तो इस सुलताना-ए-तफ़सीर से ही काम से कम क़ुरआनी मज़मून (मतलब) को पूरा समझ ले। इन दोनों चीज़ों की पाबन्दी पाक़ी जिल्द के पहले ज़बज़ान में पारा अलिफ़-साम-मीम के पहले पाय आपस नम्बर 44 तक नहीं हो सकी थी अब दूसरे संस्करण में उस लिस्ते को भी मुक़म्मल करके पूरी तफ़सीर के मुताबिक़ कर दिया गया है। अलबत्ता एक एहतिमाय जो दूसरी जिल्द से शुरू हुआ कि क़ुरआन के मतन के नीचे तर्ज़ुमा ईसुल-हिन्द लिखा जाये वह पहली बार की छपाई की पूरी जिल्द अव्वल में नहीं था, दूसरी बार में अपने के वक़्त इसको भी मतन के नीचे लिख़कर सब के मुताबिक़ कर दिया गया, यह दोनों काम तो अल्फ़ाबिर उलेमा के थे।

3. तीसरा काम जो अहक़ूर की तरफ़ मन्सूब है वह “मज़ारिफ़ व मसद्दईल” का रचना है। इसमें भी ग़ौर किया जाये तो अहक़ूर की सिर्फ़ ज़ुई इबारत ही है, मज़ावीन सब पहले उलेमा की तफ़सीर से लिखे हुए हैं जिनके हवाले हर जगह लिख़ दिये हैं। इसमें अहक़ूर ने वन्द चीज़ों का ध्यान रखा और पाबन्दी की है:

(1) उलेमा के लिखे क़ुरआन की तफ़सीर में सबसे पहला और अहम काम सुग़ल की तहज़ीब, नस्बी तरकीब, फ़न्ने बज़ाग़त के नुक़तों और फ़िराअल की भिन्नता की बहसों हैं जो बिला शूक़ा उलेमा के लिखे क़ुरआन समझने में बुनियादी पत्थर की हैसियत रखते हैं। इसी के ज़रिये क़ुरआने करीम के सही मफ़हूम (मतलब व मज़ानी) को पाया जा सकता है, लेकिन ज़ख़ाम तो ज़ख़ाम हैं आजकल के बहुत से अहले इल्म भी इन तफ़सीलात में उत्पन्न महसूस करते हैं, ख़ास तौर से ज़ख़ाम के लिखे तो ये बहसों उनकी समझ से ऊपर और असल मक़सद में ख़लल डालने वाली बनती हैं, वे समझने लगते हैं कि क़ुरआन को समझकर पढ़ना मुश्किल काम है, हाँतीकि क़ुरआने करीम वह जो असल मक़सद है कि इनसान का ताल्लुक अपने रब के साथ मज़बूत हो और उसके ज़तीजे में माही ताल्लुकाल तन्तुलन पर आ जाये कि ये दीन की राह में रुकावट न बनें, दुनिया से ज़्यादा आख़िरत की

फिर पैदा हो और इनसान अपने हर कौल व केल पर यह सोचने का ज़रूरी हो जाये कि हमने कोई चीज़ अल्लाह और उसके रसूल की कसम के खिलाफ तो नहीं, इस चीज़ को कुरआने करीम ने इतना आसान कर दिया है कि मामूली लिखा पढ़ा जानी खुद देखकर और बिबकुल अनपढ़ जाहिल सुनकर भी फायदा हासिल कर सकता है। कुरआने करीम ने खुद इसका ऐलान करना दिया है:

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ (17:82)

तफसीर "मजारीफुल-कुरआन" में अजाम की सहूलत की सामने रखते हुए इन इसी और इसिल्लाही बहसों की तफसील नहीं लिखी बल्कि तफसीर के इनामों के अक़्वात में जिसको जमहूर ने रानेह (परीयता ज़ावर) करार दिया है उसके मुताबिक तफसीर से ही गई और कहीं-कहीं ज़रूरत के हिसाब से यह बहस से ही भी गई है तो बड़ी भी इसका लिहाज़ रखा गया है कि ज़ाहिरा इन्गी इसिल्लाहवा, अतरीफिल और मुफिकल अल्फ़ाज़ न आवें और इसी लिये ऐसे इन्गी नबविल को भी छोड़ दिया गया है जो अजाम के लिये पैर-ज़ल्मी और उनके स्तर से ऊँचे हैं।

(2) मुस्तनब व मोतबर (विश्वसनीय) तफसीरों से ऐसे मज़ामीन को अतमिन्न के साथ नक़ल किया गया है जो इनसान के दिल में कुरआने करीम की अज़मत (बड़ाई) और अल्लाह तज़ाला और उसके रसूल क़त्त की अज़मत व मुहबबत को बढ़ावे और कुरआन पर अज़मत और अपने अज़मत के सुधार की तफ़्फ़ माईल करें।

(3) इस पर तो हर नोमिन का ईमान है कि कुरआने करीम क़ियामत तक आने वाली फ़तों की हियाफल के लिये नाज़िल हुआ है और क़ियामत तक पैदा होने वाले तफ़्फ़ मसाल्ल (समस्याओं) का हल इसमें भीजूद है, बशर्तकि कुरआन को रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम व ब़ाअलै फी रोशनी में देखा और पढ़ा जाये, और इसमें पूरे ग़ौर व फ़िक्र से काम लिया जाये। इसी लिये हर ज़माने के तफसीर के उलेमा ने अपनी अपनी तफसीरों में उन नये मसाल्ल और मबालि़ पर ज़ाहदा ग़ौर दिया है जो उनके ज़माने में पैदा हुए या बेदीन पहले बतिल की तरफ़ से शुक्क व शुक्क की सूरत में पैदा कर दिये गये, इसी लिये बीच की सदियों की तफसीरें मोतज़िला, ज़हमिया, तफ़्फ़ानिया ज़रीह फ़िक्रों की तरदीद और उनके शुक्क को दूर करने से पुर (परी हुई) नज़र आती हैं।

अल्फ़र नाक़रा ने भी इसी उलूल के तहत ऐसे ही मसाल्ल और बहसों को अतमिन्न री है जो या तो इस ज़माने के मज़मीनी दौर ने नये-नये पैदा कर दिये और या इस ज़माने के बेदीन, यहुदी और ईसाई उन उलेमा ने मुसलमानों के दिलों में शुक्क व शुक्क पैदा करने के लिये छड़े कर दिये जो इस्लामियात का अध्ययन इसी उद्देश्य से करते हैं। नये मसाल्ल (समस्याओं) के हल के लिये जहाँ तक हो सका कोशिश की है कि कुरआन व सुन्नत या

मुक़सस-ए-अम्मत के अक़वाल में उलका कोई मुब्तल मिले या कम से कम उसकी कोई कज़ीर (मितात) मिले। और अलफ़न्दु तिल्लाह इसमें कान्फ़ावी हुई। ऐसे मसाल में अपने क़माने के दूसरे उलेमा से मशिरत लेने का भी एहतिमान किया गया है और मुस्लिमना (दीन का इन्कार करने वालों की तरफ़ से किये जाने वाले) मुक़ूत व मुक़ाल को दूर करने में भी अपनी क़िलात पर इसकी कोशिश रही है कि जवाब इम्मीनान-बदल हो। और इस जवाब देने के लिये इस्लामी मसाल में कानूनी सी तरसीम (तब्दीली और संशोधन) को ग़यात नहीं किया, जैसे कि मौनूदा क़माने के कुछ मुसल्लिफ़ों (लेखकों) ने इस जवाब देने में खुद इस्लामी मसाल पर मललब बयान करने में तरसीम कर डालने का तरीक़ा इस्तिफ़ार किया है, यह सब कुछ अपनी मात्बुआत और अपनी कोशिश की हद तक है जिसमें बहुत सी क़लाख़ों और क़ुलती व चूक की संभावना भी है। अल्लाह तज़ाला माफ़ फ़रमाये और उनकी इस्लाह (सुधार और सही करने) का रास्ता निकाल दे।

ऊपर बयान हुई चीज़ों और जिन बातों का इसमें एहतिनाम किया गया है उसके सबब तफ़सीर मख़ारिफ़ुल-क़ुरआन निम्नलिखित चीज़ों की ज़ामे बन गयी है:

1. क़ुरआने करीम के दो मुस्तनद (मौलवर व विश्वसनीय) तर्जुमे- एक हज़रत शैख़ुल हिन्द रह. का जो दर अलत अलत अहदुल-क़ादिर सल्लिब रह. का तर्जुमा है, दूसरा हकीमुल उम्मत हज़रत यानबी रह. का तर्जुमा।

2. क़ुलासा-ए-तफ़सीर जो दर हकीक़त आसान क़बान और अन्दाज़ में बयानुल-क़ुरआन का क़ुलासा है, जिसकी अलग से भी क़ुरआने करीम के हाशिये पर छाप लिया जाये तो पौड़ी क़ुलत वालों के लिये क़ुरआन समझने का एक मौलवर और बेइतरीन ज़रिया है। उसने एक और ज़रूरत को पूरा कर दिया जिसकी तरफ़ मुझे मेरे दीनी भाई मौलाना बदरे आज़म सल्लिब मुहम्मिद मदीना मुनबरा ने क़ुलामा क़रीब बजदी रह. की एक मुक़ातर तफ़सीर क़ुरआन के हाशिये पर दिख़ताकर तय्योह दिखाई थी कि काश उर्दू में भी कोई ऐसी तफ़सीर होती जो इसकी तरह मुक़ातर और आसान हो। अल्लाह तज़ाला ने इससे यह आहज़ू भी पूरी फ़रमा दी। ये दोनों चीज़ें तो अक्वाबिर उलेमा की मुस्तनद और मात्क हैं।

3. तीसरी चीज़ मख़ारिफ़ व मसाल है जो मेरी तरफ़ कन्सूब है और मेरी मेहनत का पैय़र (पुरी) है, अलफ़न्दु तिल्लाह उरुमें भी मेरा अपना कुछ नहीं, सब उम्मत के उलेमा और बुजुर्गों ही से लिया हुआ है। आजकल के उलेमा और लिखने वाले अक्तर इस फ़िक्र में रहते हैं कि अपनी कोई तक्कीक और अपनी तरफ़ से कोई नई चीज़ पेश करें, मैं इस पर अल्लाह तज़ाला का शुक्र-गुज़ार हूँ कि इस लोरे कम मैं मेरा अपना कुछ नहीं:

ई हमा मुफ़तेम व लेक अन्दर पेच मे इनायाते ख़ुदा हेचम व हेच

والله سبحانه وتعالى اسأل الصواب والسداد في المبدأ والمعاد وبه استعين من رلة المقدم ليما علمت وما لا اعلم وابدا اسأل ان يجعله خالصا لوجه الكريم وان يظلمه مني كما تقبل من صالحى عباده وان يتغنى به يوم لا يقع مال ولا بنون والحمد لله واخر اظهرا وياحقا وصلى الله تعالى على خير خلقه وصلى رساله خاتم الانبياء وعلى آله واصحابه اجمعين. وبارك وسلم تسليما كثيرا.

(ऊपर दिये गये फारसी के शेर और उसके बाद की अरबी इबादत में हजरत तुफती सलिय रहमतुल्लाहि अलैहि ने अपनी आंखिनी और इस अहम काम के अन्वाम पाने में अल्लाह की तौफीक के ही सब कुछ होने का शिक्र फरमाया है। अरबी इबादत में अपनी इस खिदमत के सुबूत लेने और आखिरत में इसके ज़हीरा बन जाने की दुआ फरमाई है। वह आये-अनजाने में होने वाली भूल-चूक से अल्लाह करीम से माफी के तलबगार, इस खिदमत के अन्वाम पाने पर अल्लाह के तारीफ करने वाले और उसके शुक्रगुजार हैं। आखिर में वह नबी करीम सलल्लाहु अलैहि व सल्लाम, आदमी आले पाक और सख्खा किराम रिज़िदल्लाहु अन्हुम पर बेहद दुस्द व सलाम भेजने के साथ अपनी तहरीर को ख़ात करते हैं। मुहम्मद इमरान कासमी बिद्वानवी)

बन्दा-द-बर्ईक व नायकत

मुहम्मद अफ़ी

खादिम वारुत-उबुन करावी

25 शबान सन् 1392 हिजरी



एक अहम बात

क़ुरआन मजीद के मसन को अरबी के अलावा हिन्दी या किसी दूसरी भाषा के रस्मुल्ला (लिपि) में रूपांतर करने पर अवसर ज़ैना की तब इसके विरोध में है। कुछ ज़ैना का ख़्याल है कि इस तरह करने से क़ुरआन मजीद के हक़ों की अख़्तगी में तहरीफ़ (कमी-क़मी और रद्दोबदल) हो जाती है और उनको धम (डर) है कि जिस तरह इन्जील और तीरात तहरीफ़ का शिकार हो गई वैसे ही क़ुरआन न करे इसका भी यही हाल हो। यह तो और नासुम्किन है, इसकी हिफ़ाज़त का बाधदा अल्लाह तआला ने खुद किया है और क़ोर्षों हाफ़िज़ों को क़ुरआन मजीद ज़बानी ख़द है।

इस सिलसिले में नासीरु मुहम्मद इमरान कासमी बिआनबी (इत तफ़सीर का हिन्दी अनुवादक) अर्ज़ करता है कि स्वीक़त यह है कि अरबी रस्मुल्ला के अलावा दूसरी किसी भी भाषा में क़ुरआन मजीद को क़तई तौर पर सी फ़ीसद सही नहीं पढ़ा जा सकता। इसलिए कि हक़ों की बनावट के एतबार से भी किसी दूसरी भाषा में यह मुंजाईश नहीं कि वह अरबी ज़बान के तमाम हुस्फ़ का मुताबिक़ (विकल्प) पेश कर सके। फिर अगर किसी तरह कोई निशानी मुक़र्र करके इस कमी को पूरा करने की कोशिश भी की जाए तो 'मन्ज़ारिजे हुस्फ़' ज़ानी हुस्फ़ के निखालने का जो तरीक़ा, मफ़ान और इल्म है वह उस वैकल्पिक तरीक़े से हासिल नहीं किया जा सकता। जबकि यह सब को मात्न है कि सिर्फ़ अलक़ाज़ के निखालने में क़र्क़ होने से अरबी ज़बान में बाधने बढत जाते हैं। इसलिये अरबी मसन की जो हिन्दी दी गयी है उसको सिर्फ़ यह समझें कि यह आपके अन्दर अरबी क़ुरआन पढ़ने का शौक़ पैदा करने के लिये है। तिलावत के लिये अरबी ही पढ़िये और उसी को सीखिये। वरना हो सकता है कि किसी जग़ह मूलत उल्खरण के सबब पढ़ने में सवाब के बजाय अज़ाब की हक़दार न बन जायें।

मैंने अपनी पूरी कोशिश की है कि जितना मुमकिन हो सके इस तफ़सीर को आसान बनाऊँ नगर फिर भी बहुत से मफ़ामात पर ऐसे इल्मी मज़ामीन आये हैं कि उनको पूरी तरह आसान नहीं किया जा सका, अगर ऐसी जगहें बहुत कम हैं, उनके सबब इस अहम और कीमती सरगावे से कुछ नहीं छोड़ा जा सकता। अगर कोई मफ़ान समझ में न आये तो उस पर निशान लगाकर बाद में किसी अख़्तिम से मात्न कर लें। तफ़सीर पढ़ने के लिये बख़्त और इल्मीनान का एक बहत मुक़र्र करना चाहिये, चाहे वह थोड़ा सा ही हो। अगर इस लगन के साथ इसका मुताला जारी रखा जायेगा तो उम्मीद है कि आप इस कीमती

ख़ज़ाने से इस्म व मातूमत का एक बड़ा हिस्सा हासिल कर सकेंगे। यह बात एक बार फिर अर्जु किये देता हूँ कि असल मरुन को अरबी ही में पढ़िये तभी आप उसका किसी कदम तक अदा कर सकेंगे। यह ख़ासिके कायमदत का क़ताब है अगर इसको सीखने में थोड़ा बहुत और पैसा भी ख़र्च हो जाये तो इस सीधे को सस्ता और लाभदायक समझिये। कल जब आख़िरत का आलम सामने होगा और क़ुरआन पाक पढ़ने वालों को इनामत व सम्मान से नवाज़ा जायेगा तो वास्तुन होगा कि अगर पूरी दुनिया की दीलत और तमाम उस ख़र्च करके भी इसको हासिल कर लिया जाता तो भी इसकी कीमत अदा न हो पाती।

हमने रुकूअ, पाव, आघा, तीन पाव और सन्दे के निशानात मुक़रर किये हैं इनको ध्यान से देख लीजिये।

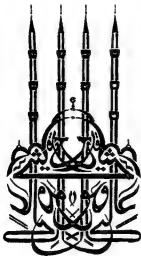
रुकूअ ●
आघा ●
सन्दे ○

पाव ✧
तीन पाव ▲



* सूरः फ़ातिहा *

यह सूरत मक्की है। इसमें सात आयतें और
एक रुकूअ है।



बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम

सूरः फ़ातिहा

सूरः फ़ातिहा भक्की है और इसमें सात आयतें हैं।

सूरः फ़ातिहा के फ़ज़ाईल और विशेषतायें

सूरः फ़ातिहा को क़ुरआने करीम में बहुत सी सुन्दरियात (विशेषतायें) शामिल हैं- अल्लाह यह कि क़ुरआन इसी से शुरू होता है, क़ुरआन इसी से शुरू होती है और मुसल्ल (अल्लाह की तरफ़ से उतरने) के एख़बार से भी सबसे पहली क़ुरा जो मुसल्लम नज़िल हुई थी सूरत है। क़ुरा इक़राब् (जानी सूरः अलफ़), सूरः मुक़म्मिल और सूरः मुक़दमिल की चार आफ़तें ज़क़ा इससे पहले नज़िल हो चुकी थीं मगर मुक़म्मल सूरत सबसे पहले फ़ातिहा ही नज़िल हुई है। ज़िन् हज़रात सदाक़ क़िराब से सूरः फ़ातिहा के नज़िल होने में सबसे पहली क़ुरात होना मन्कूल है जबकि मतलब ग़लियन यही है कि पूरी क़ुरात इससे पहले और कोई नज़िल नहीं हुई। हाब्सर इसी वजह से इस क़ुरात का नाम भी फ़ातिहज़-किताब (किताब को शुरू करने वाली) रखा गया है।

दूसरी सुसुमियात यह है कि यह क़ुरात एक हैसियत से पूरे क़ुरआन का महान और बारा क़ुरआन इसकी शाह (ब्याख्या) है। पहले इस वजह से कि पूरे क़ुरआन के मक़सिद ईमान और नेक अमल से फैले हुए हैं, और इन दोनों चीज़ों के बुनियादी उम्मुल इस क़ुरात में बयान कर दिये गये हैं। तफ़सीर मुक़्त-मज़ानी और मुक़्त-बयान में इसका लफ़्ज़ी बयान है। इसी वजह से सूरः फ़ातिहा के नाम उम्मुल-क़ुरआन, उम्मुल-किताब और क़ुरआने अज़ीम भी पढ़ी हदीसों में आये हैं। (तफ़सीर मुक़्तबी)

या इस वजह से कि इस क़ुरात में एक मज़हब के लिये जो क़ुरआन की तिलाक़त या मुताला (अध्ययन) शुरू करने एक ख़ास किताबत दी गई है कि यह इस किताब को अपने तमाम पिछले ज़मानत और नज़रियात से हाज़ी ज़ेमन लेकर ख़ासिद इब्क की तलब और लली हस्तों की मुताब्द के लिये पढ़े और देखे, और अल्लाह तज़ाला से यह दुआ भी करे कि ग़िराते मुताफ़ीम (लली हस्तों) की दिवाफ़ा वता हो। और क़ुरात के शुरू में उस ज़ात की हम्द व तना (तारीफ़ व प्रशंसा) का बयान है जिसकी बारागाह में यह दिवाफ़त की दरज़ास्त पैदा करता है और इसी दरज़ास्त का जवाब पूरा क़ुरआन है जो 'अतिफ़-नाम-मोम ज़ातिरज़-किताबु' से शुरू होता है। गोया इनख़ान ने जो अल्लाह तज़ाला से लली हस्तों की तलब की थी उससे जवाब में 'ज़ातिरज़-किताबु' क़रनाकर इशारा कर दिया गया कि जो चीज़ों हो वह इस किताब में मौजूद है

पहले करीम सललललहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि कुसम है उस ज़ात की जिसके क़ब्दे में मेरी जान है कि सूरः फ़ातिहा की नज़ीर व तीरात में नज़िल हुई न इन्बीअ और ज़बूर में, और न क़ुरआने करीम में कोई दूसरी क़ुरात इसके पैली है। (जिम्बिदी अल अजी हुरैरक रजि.)

और नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया कि सूरः फतिहा हर बीमारी की शिफा है। (बैरुनी की मुअज्जिब-इमान, लली सयद से, मक़दसी)

सूरः फतिहा का एक नाम इबीन में सूरः शिफा भी अर्था है। (अफ़सीरि मुतुबी) और लली मुजाबि में इबराह अमर रिफ़ाहल्लाहु अल्लु से रिवायत नक़ल की गयी है कि सल्लल्लाहु सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया- क़ुरआने करीम की सब सूरातों में इबीन इबीन अल्लु हिल्लाहि रबिब-आलमीन है। (अफ़सीरि मुतुबी)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

शुरू करता हूँ अल्लाह के नाम से जो बड़े मेहरबान निस्यत रत्न वाले हैं।

बिस्मिल्लाह कुरआन की एक आयत है

इस पर उग्रम मुसलमानों का इतिहासक है कि बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम कुरआन में सूरः नफ़ का पार्ट और हिस्सा है, और इस पर भी इतिहासक है कि कियाम सूरः लैला के हर सूरा के शुरू में बिस्मिल्लाह लिखी जाती है। इसमें मुत्तहिद इपायों का इतिहासक है कि बिस्मिल्लाह सूरः फतिहा का या उग्रम सूरातों का हिस्सा है या नहीं: हमने अग्रम अबू इनीस रा. का मतलब यह है कि बिस्मिल्लाह कियाम सूरः नफ़ के और किसी सूरा का हिस्सा नहीं, बल्कि एक मुस्तफ़िल आयत है जो हर सूरा के शुरू में दो सूरातों के बीच फासले और फर्क को इशारे करने के लिये नज़िल हुई है।

कुरआन की तिलावत और हर अहम काम को

बिस्मिल्लाह से शुरू करने का हुक्म

जलितीयत वालों (इस्लाम से पहले के लोगों) की आदत थी कि अपने कामों की शुरुआत के नाम से शुरू किया करते थे, इस रस्मे जलितीयत को मिटाने के लिये क़ुरआने करीम की सबसे पहली आयत जो इबराह बिबीले अमीन लेकर आये हैं उसमें क़ुरआन को अल्लाह के नाम से शुरू करने का हुक्म दिया गया। यानी:

إِنَّا بِاسْمِ رَبِّكَ

(पढ़ अपने रब के नाम से)

अल्लामा सुफ़ुली रा. ने फरमाया कि क़ुरआन के सिवा दूसरी उग्रम आसमानी किताबों में बिस्मिल्लाह से शुरू की गई हैं और बाइ उलैमा ने फरमाया है कि 'बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम' क़ुरआन और उग्रम मुहम्मदिया की सुसूचिवात में से है। दोनों कोश में जोड़ यह है कि अल्लाह के नाम से शुरू करना तो उग्रम आसमानी किताबों में मुस्तफ़क है मगर 'बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम' के अलफ़ज़ क़ुरआन की सुसूचिवात है जैसे कि कुछ रिवायतों में है कि नबी करीम सल्ल. भी शुरू में हर काम को अल्लाह के नाम से शुरू करने के लिये 'बिस्मिल्लाहुम्-न' कहते और लिखते थे। जब आयत 'बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम' नज़िल हुई तो इन्हीं अलफ़ज़ को इतिहास फरमा लिया और हमेशा के

लिये यह सुव्यव ज़ारी हो गई। (तफ़सीर कुतुबी व क़ुल्ल-क़ज़नी)

हुरआने करीम में जगह-जगह इसकी शिदायत है कि हर काम को अल्लाह के नाम से शुरू किया जाये और रखते करीम कल्लल्लाहु अज़ेहि व कल्लम ने फरमाया कि हर मुस्लिम (अहम और फरख़सूरी) काम जो बिस्मिल्लाह से शुरू न किया जाये वह बेबरकत रहता है।

एक हदीस में इरशाद फरमाया कि घर का दरवाज़ा बन्द करो तो बिस्मिल्लाह करो, पिछवा मुखाओ को बिस्मिल्लाह पढ़ो, बर्तन उल्लो तो बिस्मिल्लाह करो, खाना छानो, पानी पीने, तुलू करने, सवाबी पर सवार होने और उतरने के वक़्त बिस्मिल्लाह पढ़ने की शिदायतें हुरआन व हदीस में बार-बार आई हैं। (तफ़सीर कुतुबी)

हर काम को बिस्मिल्लाह से शुरू करने की हिक्मत

इस्लाम ने हर काम को अल्लाह के नाम से शुरू करने की शिदायत देकर इन्सान की पूरी ज़िन्दगी का सज़ा अल्लाह तख़ला की तरफ़ इस तरह फेर दिया है कि वह क़दम-क़दम पर बक़ादारी के इस हज़क की ताज़ा करता रहे कि बेरा बज़ूह और मेरा कोई काम बग़ैर अल्लाह तख़ला की मशीयत व इतद और उसकी इन्दाद के नहीं हो सकता, जिसने उसकी हर नक़ल व हरक़त (ग़रिबिधि) और तनाम अर्थिक और दुनियावी कामों को भी एक इबादत बना दिया।

अमल फ़ितना मुह़त्तसर (होय) है कि न इसमें कोई ख़र्ब होता है न नेहमत, और फ़रवदा फ़ितना कीमती और बड़ा है कि दुनिया भी रीन बन गई। एक काफ़िर भी ख़ाला पीता है और एक मुसलमान भी, मगर मुसलमान अपने तुलूबे से पहले बिस्मिल्लाह कहकर यह इक़रार करता है कि यह तुलूमा ज़मीन से पैदा होने से लेकर एक कर फैय़र होने तक आसमान व ज़मीन और सिलारी और हवा व फ़िज़ाई मज़बूक़त की ताक़तें, फिर लाखों इन्सानों की मेहनत ख़र्ब होकर तैयार हुआ है, इसका इस्तेमाल करना मेरे बस में नहीं था, अल्लाह ही की ज़त है जिसने इन तत्त्व मशरूफ़ से गुज़ारकर यह तुलूमा या बूट मुझे अता फरमाया है। मोमिन काफ़िर दोनों सेले जानते भी हैं, बल्ले फ़िले भी हैं, मगर हर मोमिन सोने से पहले और जागने के वक़्त अल्लाह या नाम लेकर अल्लाह के साथ उसी तरह अपने रमो (ताल्लुक़ और संभक) को दोहराता है जिससे वह तन्नाम दुनियावी और अर्थिक ज़रूरतें फ़िले सुहा बनकर इबादत में लिखी जाती हैं।

मोमिन सवाबी पर सवार होते हुए बिस्मिल्लाह कहकर खेवा यह मवादी देल है कि इस सवाबी का पैदा करना या बुरीया करना, फ़िन इसको मेरे क़ब्ज़े में ले देना इन्सान की क़ुदरत से बाहर की चीज़ है, रज़ूक़-इन्शत ही की बनवे हुए मरक़ुल निज़ाम का काम है कि कहीं की ताक़ती, कहीं का लोहा, कहीं की बिभिन्न घातें, कहीं के क़रीषर, कहीं के चताने ज़ले सप के सब मेरी शिदमत में लगे हुए हैं, चन्द पैले ख़र्ब करने से अल्लाह की मज़बूक़ की इतनी बड़ी फ़ेदमत को हम अपने काम में ला सकते हैं और वे कैसे भी हम अपने साथ कहीं से नहीं लाये वे बलिक़ उनके इस्तेमाल करने के तमाम अतवाब भी उसी के पैदा किये हुए हैं। ग़ौर कीज़िये कि इस्लाम की शिर्फ़ इसी एक मुह़त्तसर सी तालीम ने इन्सान की कहीं से कहीं पहुँचा दिया। इसलिये यह कहना सही है कि बिस्मिल्लाह एक अश्लीर मुसल

है जिससे सीबे का नहीं बल्कि झाक का होना बहता है। पर तमाम शरीरों उस अल्लाह के लिये है जिसने हमें इस्लाम और उसकी तारीक़त से बचाया।

मसला

क़ुरआन की शिखर शुरु करने के वक़्त पहले 'अक़सु बिसमिल्लिह बिस्मिल्लाहिर्रहीम' और फिर 'बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम' पढ़ना सुन्नत है, और शिखर के बीच में भी सूरः बरअत (सूरः तीसरी) के अलावा हर सूरः के शुरू में बिस्मिल्लाह पढ़ना सुन्नत है।

इस तफ़सीर के बाद आज 'बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम' की तफ़सीर देखिये।

'बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम' की तफ़सीर

'बिस्मिल्लाह' यह अरबी तीन लफ़्ज़ों से मिलकर बना है- एक हर्फ़ 'ब' दूसरा 'इस्म' तीसरे 'अल्लाह'। हर्फ़ 'ब' शरीबी क़बान में बहुत से मायने के लिये इस्तेमाल होता है, जिनमें से तीन मायने इस जगह के मुताबिक हैं, जिनमें से हर एक मायने इस जगह लिये जा सकती है-

1. मुसलमत, यानी किसी चीज़ का किसी चीज़ से मिल चुका होना।
2. इस्तिज़ानत, यानी किसी चीज़ से मदद इस्तिफ़ा करना।
3. तबअर्रक, यानी किसी चीज़ से बरकत इस्तिफ़ा करना।

लफ़्ज़ 'इस्म' में सुन्नी और इन्नी तफ़सीलत बहुत हैं जिनका जानना क़बान के लिये जरूरी नहीं, इतना समझ लेना काफी है कि जहाँ वे इसका लफ़्ज़ 'इस्म' ले-लिता जाता है।

लफ़्ज़ 'अल्लाह' अल्लाह तआला के नामों में सबसे बड़ा और सबसे ख़ास नाम है, और बाज़ उसेमा ने इसी को 'इस्मे अलफ़' कहा है। और यह नाम अल्लाह के साथ किसी दूसरे का नहीं हो सकता, इसलिए इस लफ़्ज़ का तसनीय और ज़बा नहीं आये, क्योंकि अल्लाह बहिर (एक और अद्वैत) है उसका कोई शरीक नहीं। सुलतान यह है कि अल्लाह नाम है एक मौजूद हक़ का जो क़मत ज़रूरी क़बान सिम्वत का माने और सब होने की तमाम सिफ़त का मालिक, ज़लत और बेमिसाल है। इसलिये क़बान बिस्मिल्लाह के मानने हर्फ़ 'ब' के उम्मा तीन मायनों की तरतीब से यह हुर-

'अल्लाह के नाम के साथ', 'अल्लाह के साथ की मदद से', 'अल्लाह के नाम की बरकत से'।

लेकिन तीसरी सूत्रों में यह बहिर है कि यह क़तब मसुम्मत है, जब तक उस नाम का ज़िक्र न किया जाये जो अल्लाह के नाम के साथ या उसके नाम की यादत से करना मक़तूद है। इसलिये ज़रूरी क़बाने के मुताबिक़ वहीं मक़ाम के मुताबिक़ कोई फ़ैल (आम) सुना हुआ होता है जैसे 'सुन' क़तात हूँ या 'पढ़ता हूँ' अल्लाह के नाम के साथ। और मुताबिक़ यह है कि यह फ़ैल (आम) भी बाद में सुना हुआ नामा जाये शक्ति हकीक़त में हुर अल्लाह ही के नाम के हो। वह फ़ैल भी अल्लाह के नाम से पहले न आये, सिर्फ़ हर्फ़ 'ब' इस्मुल्लाह (अल्लाह के नाम) से पहले जाना सली उबान के सिद्ध से क़रूरी व मज़बूरी है। इसमें भी 'मुल्लके उम्मा' (अज़ात उम्मान के लिये ज़ाशिर हुआनी इति) में तमाम सराफ़ा की सहमति से यह सिफ़ात रखी गई है कि हर्फ़ 'ब' बिधि के

काफ़े से अज़िफ़ के साथ मिलाकर सिख़रा पहिने या और तफ़्ज़ 'इस्म' कलम जिसकी वृत्त होती **بِسْمِ اللَّهِ** तैयार मुलक़े उस्मानी के तसुल-क़ात (लिपि) में हफ़ 'उमज़ा' को गितकर हफ़ 'वा' को 'लीन' के साथ मिलाकर देखने में 'इस्म' का एक हिस्सा और अंग बना दिया ताकि शुरु 'इस्लाम' से हो जाये यही क़ात है कि दूसरे पीढ़ों पर वह हफ़ ख़त्म नहीं किया जाता जैसे:

قُرْآنًا بِاسْمِ رَبِّكَ

ये 'वा' को 'अज़िफ़' के साथ लिखा जाता है। यह सिर्फ़ बिस्मिल्लाह की शुरूवत है कि हफ़ 'वा' को 'लीन' के साथ मिला दिया गया है।

قُرْآنُكَ الْمُرْسَلِ

'अहिमाम अज़िफ़' वे दोनों अल्लाह क़़ात की सिफ़त हैं। 'रहमान' के मायने आम रहमत के और 'रहीन' के मायने पूरी रहमत के हैं। आम रहमत से मतलब यह है कि वह ज़ात जिसकी रहमत सारे क़ातम और सारी क़ाफ़्यात और जो कुछ जब तक पैदा हुआ है और जो कुछ होगा सब पर जारी हुई और तामित हो, और पूरी रहमत का मतलब यह है कि उसकी रहमत कामित व मुक़म्मल हो।

यही क़ात है कि तफ़्ज़ 'रहमान' अल्लाह ज़ात अतुद की ज़ात के साथ मज़बूत है, किसी मज़बूत को रहमान कहना ज़ायज़ नहीं। क्योंकि अल्लाह क़़ात के बिना कोई भी ऐसा नहीं हो सकता जिसकी रहमत से आत्म की कोई चीज़ छाली न रहे। इसी लिये शिल उत तफ़्ज़ 'अल्लाह' का ज़मा (मज़बूत) और तसनिषा (दी के लिये तफ़्ज़) नहीं आता, रहमान का भी ज़मा व तसनिषा नहीं आता, क्योंकि वह एक ही ज़ाते फ़ाक के साथ मज़बूत है, दूसरे और तीसरे का यही एहतिमात (तामियन और मुनाईब) ही नहीं। (तफ़्सीरी हुरीबी) बज़िलफ़ तफ़्ज़ रहीम के कि इसके मायने में कोई ऐसी चीज़ नहीं जिसका बाधा ज़ायज़ मज़बूत में नालुम्किन हो, क्योंकि यह हो सकता है कि कोई तफ़्ज़ किसी तफ़्ज़ से पूरी-पूरी उल्लाह (इमददी व मुक़म्मल) का मायता करे। इसी लिये तफ़्ज़ 'रहीम' इन्शान के लिये भी बोला जा सकता है। क़ुरआने करीम में तसुल्लाह तल्लल्लाह अलैहि व तल्लम के लिये भी वह तफ़्ज़ इस्तेमात करमाया है। ज़ुर्वीने इस्तेम है: 'बिनुज़्ज़िन्नीन-न-रज़ज़ुल्लीन'।

मसला

इसमें यह भी मालूम हो गया कि आज़क़ाल अफ़ुदरमान, क़ल्लुदरमान वगैरह नामों में क़ाी क़ाते 'रहमान' क़ाते हैं और उस शफ़्ज़ को इन तफ़्ज़ से इ़तिाव करते हैं, यह नाज़ायज़ और गुनाह है।

हिक्मत

'बिस्मिल्लाह' में अल्लाह उज़ाता के अस्मा-ए-हुस्ना (पाक नामों) और सिफ़ाते क़ात में से सिफ़्तों की सिफ़ातों काफ़ी की गई हैं, और वे दोनों तफ़्ज़ उल्लाह से निक्खे हुए हैं और उल्लाह के क़ाी (पैदा हुआ) और क़ात (मुक़म्मल होने) पर दावज़त करने वाली हैं। इसमें इशारा इस बात की तरफ़ है कि अज़ात, अज़मायन व ज़मीन और उमान क़ाफ़्यात के पैदा करने और इनको मायने वगैरह का बंश अल्लाह उज़ाता की सिफ़ाते उल्लाह है, न उसमें इन चीज़ों की तूद कोई ज़रूरत थी न कोई इलाज़ इन चीज़ों के पैदा करने पर मज़बूर करने वाला था, सिर्फ़ यही की रहमत के तफ़्ज़ से ये सारी चीज़ें और इनकी परबर्शी के हारे इन्तिज़ामात मज़ूद में आये हैं।

अहकाम व मसाईल

'तअज्वुज' का मतलब

'तअज्वुज' के मतलब है 'अजबु बिल्ताह बिनाकैतनिर्दीय' पढ़ना। कुरआने करीम में इसका है:

لَا تَرَأَتْهُ إِلَّا لَمَنَاجٍ بِهِ مِنَ الْغَنِيِّ الرَّجِيِّ

"यानी जब तुम कुरआन की शिखायत करो तो अल्लाह से पनाह माँगे शैतान मारदूत के तर (बुराई) से।"

कुरआन के पढ़ने से पहले 'तअज्वुज' पढ़ना पूरी उम्मत की सहमति से सुन्नत है, चाहे शिखायत नमाज़ के अन्दर हो या नमाज़ से बाहर। (अल्ल मुनिय) तअज्वुज पढ़ना शिखायत कुरआन के साथ मज़बूत है, यसाय शिखायत के दूसरे क़ायों के शुरू में तिर्फ़ बिस्मिल्लाह पढ़ी जाये, तअज्वुज (अजबु बिल्ताह पढ़ना) मस्तूब नहीं। (फ़तावा अलमपीरी)

जब कुरआने करीम की शिखायत की जाये उस वक़्त 'अजबु बिल्ताह' और 'बिस्मिल्लाह' दोनों पढ़ी जायें। शिखायत के बीच में जब एक वक़्त ख़ाम होकर दूसरी शुरू हो तो सूर: बरअल्ला के ख़ताय हर वक़्त के शुरू में फिर बिस्मिल्लाह पढ़ी जाये, अजबु बिल्ताह नहीं। और सूर: बरअल्ला अगर शिखायत के दरमियान में आ जाये तो उस पर बिस्मिल्लाह न पड़े और अगर कुरआन की शिखायत सूर: बरअल्ला (सूर: बीबा) की से शुरू कर रहा है तो उसके शुरू में अजबु बिल्ताह और बिस्मिल्लाह पढ़ना चाहिये। (फ़तावा अलमपीरी)

बिस्मिल्लाह के अहकाम

बिस्मिल्लाहिलक़मनिर्दीय कुरआने करीम में सूर: नमत में अजबु का एक टुकड़ा है और हर सूर: की शुरुआत में मुस्तफ़िल लाया है, इसलिये इसका अरब व फ़ारसीयान कुरआने करीम की की तरह पाज़िब है, इसकी बेहुजू हाय बनाना जायज़ नहीं। (इयाय करझी, शरह मुनिय) और जनायत (क़पायी) या हैज़ व निफ़ास (माहवारी या इल्ल) की हालत में इसके क़रीर शिखायत पढ़ना भी पाक होने से पहले जायज़ नहीं, यी किसी काम के शुरू में जैसे खाने पीने से पहले क़रीर दुआ पढ़ना हर हाल में जायज़ है। (अल्ल मुनिय क़यीर)

मसाला: क़ली लख़त के शुरू में अजबु बिल्ताह के बाद बिस्मिल्लाह पढ़ना मस्तूब है, अलमल्ला इसमें इस्तिहाक़ है कि आवाज़ से पढ़ा जाये या अख़िला। इसमें आज़म अबू हनीफ़ा ल. और बहुल से दूसरे इनाम अख़िला पढ़ने की तरज़ीह देते हैं।

पहली रक़अत के बाद दूसरी लख़तों के शुरू में भी बिस्मिल्लाह पढ़ना चाहिये इसके मस्तूब होने पर सब का इस्तिहाक़ है, और बाज़ रिवायतों में हर रक़अत के शुरू में बिस्मिल्लाह पढ़ने को यज़िब कहा गया है। (अल्ल मुनिय)

मसाला: नमाज़ में सूर: फ़ातिहा के बाद दूसर शुरू करने से पहले बिस्मिल्लाह नहीं पढ़ना चाहिये चाहे ज़ररी (आवाज़ से कितायत करने वाली) नमाज़ हो या तिररी (ख़ानी बेआवाज़ के कितायत वाली)

नमाज़, नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम और सुल्लल्लाहु-अलैहि व अल्लाम अन्हुन से लखित नहीं है। श्राह मुनिया में इसी को इमान आज़म और इमान अबू मुहक़ क़. का क़ौल लिखा है और श्राह मुनिया, दुर्गे मुहक़, क़ुरआन चौराह में इसी को ज़ाहीह दी है, मगर इमान मुहक़ क़. का क़ौल यह है कि सिरि नमाज़ों में पढ़ना बेहतर है। बाज़ रिक्तियों में यह क़ौल इमान अबू हमीक़ क़. को तफ़्फ़ी भी मन्सूब किया गया है और अल्लाहा शमी ने कुछ फ़ुक़ह से इसको ज़ाहीह देना भी नक़ल किया है। बहिज़ी ज़ेवर में भी इसी को इफ़्तयार किया गया है और इस पर सब का इतिफ़ाक़ है कि कोई पढ़ ले तो मस्बूह नहीं। (फ़तावा शमी)

सूर: फ़ातिहा

सूर: फ़ातिहा: मक्का में पाठित हुई। इसमें 7 आयतें और 1 रुकूअ है।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(1) سُوْرَةُ الْفَاتِحَةِ (5)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ۝
 اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ تَسْتَعِيْنُ ۝ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ ۝ صِرَاطَ
 الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ۝ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّيْنَ ۝

बिस्मिल्लाहिर्रहमानिर्रहीम ।

अल्हम्दु सिल्लाहि रब्बिल् आलमीन

(1) अर्रह्मानिर्रहीम (2) मासिकि
 यौमिद्दीन (3) इय्या-क नज़्ज़ुदु व
 इय्या-क नस्तज़ीन (4) इहदिनस्-
 सिरातल्-मुस्तकीम (5) सिरातल्तज़ी-न
 अन्ज़म्-त अलैहिम (6) गैरिल्-मग़ज़ूबि
 अलैहिम् व तज़्ज़ौल्लीन । (7) ●

शुरु अल्लाह के नाम से जो बेहद
 बेहरवान निहायत रहम वाला है ।

सब तारीफ़ें अल्लाह के लिये हैं जो
 पालने वाला सारे ज़हान का (1) बेहद
 बेहरवान निहायत रहम वाला (2) मासिक
 तेज़े जज़ा का (3) तेरी ही हम बन्दगी
 करते हैं और तुझ ही से मदद चाहते हैं ।
 (4) बतला हमको राह सीधी (5) राह उन
 लोगों की जिन पर तूने फ़रज़ फ़रमाया
 (6) जिन पर न तेरा गुस्सा हुआ और न
 वे गुमराह हुए । (7) ●

खुलासा-ए-तफ़सीर

शुरू करता हूँ अल्लाह के नाम से जो बड़े प्यारवान, निहायत रहम वाले हैं।

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

एक शायरीमें अल्लाह तज़ाज़ा के शायक हैं जो चलने वाले हैं हर हर आत्म के (मख़सूसात, अहम-अलम जिन्ना एक-एक क़ादम चलता है, जैसे परियों का आत्म, इनसानों का आत्म, जिन्नात का आत्म)।

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

जो बड़े प्यारवान, निहायत रहम वाले हैं।

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ

जो शायक हैं बदले के दिन के (मुग़द किशायत का दिन है जिसमें हर शख़्स अपने अमल का बदला पावेगा)।

إِلهَ تَعَالَى وَالْإِلَهِاتِ سَبَّحَهُ

हम आप ही की इबादत करते हैं और आप ही से मदद की दरख़ास्त करते हैं।

بِعِزَّةِ الْعِزَّةِ الْمَسْكُونَةِ

करता बीजिए हमको रहल सीधा (मुग़द दीन का रहल है)।

مِرَاطِ الدِّينِ تَقَمَّتْ عَلَيْهِمْ

रास्ता उन लोगों का जिन पर आपने इमान क़ामाया है (मुग़द दीन का इमान है)।

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

न रास्ता उन लोगों का जिन पर आपका क्रोध हुआ, और न उन लोगों का जो रास्ते से भुग हो गए। (किशायत का रहल सोझने की वो बख़्त हुआ करती है- एक तो यह कि बसकी पूरी लक़ड़ीक़ से न को, 'ज़ालीन' से ऐसे लोग मुग़द हैं। दूसरी बख़्त यह है कि लक़ड़ीक़ पूरी होने के बावजूद लक़ पर अमल न को, 'मग़ज़ुब अलैहि' से ऐसे लोग मुग़द हैं, क्योंकि जान-बूझकर झिंसाफ़ करना ख़्वादा नराली का सबब होता है)।

मजारीफ़ व मसार्इल

सूरः फ़ातिहा के मज़ामीन

सूरः फ़ातिहा रात आपनों पर नुतामिश है जिनमें से पहली तीन आपनों में अल्लाह तज़ाज़ा की हम्द व सना (शारीफ़ व ज़ाहिदा) है और आख़िरी तीन आपनों में इक़सात की तरफ़ से दुआ व दरख़ास्त का मज़मून है। जो रज़ुद-इक़रा ने अपनी रहमत से सूर ही इनसान को सिखाया है, और लोग की एक आपत में दोनों चीज़ें मुसलक़ (मिली-जुड़ी) हैं, कुछ हम्द व सना (अल्लाह की शारीफ़)

का पल्लू है कुछ रुखा व दरफ़मास्त का।

सही मुस्लिम तरीक़ में तज़ात अबू हुरीर रज़ियाल्लाहु अन्हु की रिवायत से मन्ज़ूह है कि रसूले क़रीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- इक़ तज़ाता ने फ़रमाया है कि क़बाज़ (बायीं सूः फ़तिहा) में और मेरे बन्दे के बीच दो ज़िन्तों में तक्ज़ीम की गई है, आधी में लिखे है और आधी में बन्दे के लिखे, और जो कुछ मेरा बन्दा मँगता है वह उसको दे दिया जायेगा। फिर रसूले क़रीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि बन्दा जब कहता है- 'अल्लहु तैल्लाहि रब्बि' आत्मगीन तो अल्लाह तज़ाता फ़रमाता है कि 'मेरे बन्दे ने मेरी तारीफ़ की है' और जब वह कहता है- 'अल्लहममिर्सी' तो अल्लाह तज़ाता फ़रमाता है कि 'मेरे बन्दे ने मेरी तारीफ़ व सना बयान की है' और जब बन्दा कहता है- 'मासिमि रैमिर्दीन' तो अल्लाह तज़ाता फ़रमाता है कि 'मेरे बन्दे ने मेरी बड़ाई बयान की है' और जब बन्दा कहता है- 'इय्या-क़ मज़सु' व 'इय्या-क़ मस्तज़ीन' तो अल्लाह तज़ाता फ़रमाता है कि 'वह अल्लाह मेरे और मेरे बन्दे के बीच मुस्तफ़ (संयुक्त) है' क्योंकि इसमें एक पल्लू एक तज़ाता की इम्द व सना (तारीफ़ व प्रशंसा) का है और दूसरा पल्लू बन्दे की दुआ व दरफ़मास्त का है। इससे साथ यह भी इशारा होता है कि 'मेरे बन्दे को वह चीज़ मिलेगी जो उसने मँगी' फिर जब बन्दा कहता है- 'इस्दिन्सिरातु' मुस्तज़ीन.....' (अख़िर तक़) तो एक तज़ाता फ़रमाता है कि 'वह सब मेरे बन्दे के लिखे है और इसको वह चीज़ मिलेगी जो इसने मँगी।'।

(तकसीरी मन्ज़री)

'अल्लहु तैल्लाहि' के मानने यह है कि सब तारीफ़ें अल्लाह ही के लिखे हैं। यानी दुनिया में जहाँ कहीं किसी चीज़ की तारीफ़ की जाती है वह बालूय में अल्लाह तज़ाता ही की तारीफ़ है। क्योंकि इस दुनिया में जहाँ हजारों हज़ीब मन्ज़िर और लाखों दिहायज नक़्शे और करोड़ों लफ़्फ़ाफ़क़ चीज़ें इन्हान के दिल को हर वक़्त अपनी तरफ़ खींचती रहती हैं और अपनी तारीफ़ पर मजबू करती हैं अगर क़ुरा नज़र को मरदा बर लिखा जाये तो उन सब चीज़ों के पदों में एक ही छुटती सब कम करता हुआ नज़र आता है, और दुनिया में जहाँ कहीं किसी चीज़ की तारीफ़ की जाती है वहाँकी हकीक़त इससे ज़्यादा नहीं जैसे किसी नज़ा व निग़ल (फूल-फूटे और कलाक़ारी) या लम्बी की या किसी कारिगरी की तारीफ़ की जाये कि ये सब लारीफ़ें वर हकीक़त नक़्क़श (कलाकार) और विजकार की या कारिगर की होती हैं। इस जुग़ले ने अनेकताओं के फंवर में फंसे हुए इन्हान के सामने एक हकीक़त का दरवाज़ा खोलकर वह दिख़ला दिया है कि वे सारी कमलें (अनेकतायें) एक ही वस्तु (एकता) से जुड़ी हुई हैं और सारी तारीफ़ें वर हकीक़त उसी एक क़ारिरे मुस्तफ़ की हैं उनको किसी दूसरे की तारीफ़ सम्पन्न नज़र व लफ़्फ़ की मीताही है।

हम्द व बा नू निरवते अस्त हुर्रत 'मे' वर वरे हर के रफ़्त वर वरे हुस्त
यानी तारीफ़ के साथक़ तो बस तेरी ही क़त है। जिस दरवाज़े पर भी चले जाओ पहुँचकर पाहूँ
लेता है कि वर अस्त का लेता ही दरवाज़ा है। (मुहम्मद इन्हान क़ासमी क़िदायरी)

और यह ज़ाहिर है कि जब सारी कायनता में तारीफ़ के साथक़ वर हकीक़त एक ही बात है तो इक़ास की मुस्तफ़ (नाम) भी वही बात हो सकती है। इससे पाहूँ हुआ कि 'अल्लहु तैल्लाह'

अन्दाज़े हम्द व सना (तारीफ़ व प्रशंसा) के लिये लाया गया है लेकिन इसके ज़रिये एक तार्किक अन्दाज़ में मज़दूर परास्त्री की बुनियाद छुल कर दी गई और बहुत ज्यादा तरीक़े पर तौलिय (एक मुय को मापने) की तालीम दी गई है।

गौर कीजिये कि मुल्कान के इस मुद्राकार से शूल्क़ाती मुफ़ते में एक तरह तो एक तज़ाज़ा की हम्द व सना (तारीफ़) का बयान हुआ, इसी के साथ मज़दूरों की रीतिनीयों में उलझे हुए दिल व दिमाग़ को एक हकीक़त की तरह मुतबअदद करके मज़दूर परास्त्री की जड़ कर दी गई और एक बेतौल अन्दाज़ से ईशान के सबसे पहले ज़न जलाल की तौलिय का नक़्क़ा इस तरह जमा दिया गया कि जो दाव है उसी में गौर करो तो बड़ी अपनी दाँतों की है। बाक़ी बड़ी बरक़त वाली है अल्लाह की चाक़ दात जो सबसे बेहरर बयाने और पैदा करने वाला है।

‘रब्बिल-आलमीन’ की तफ़सीर

इस मुद्राकार शूल्क़ाती मुफ़ते के बाद अल्लाह तज़ाज़ा की चली सिफ़त ‘रब्बिल-आलमीन’ जिह की गई है। मुद्राकार अलफ़ाज़ में इसका भी शूल्क़ाता देखिये:

तज़ज़ ‘रब’ के मापने आली मुफ़त के एडिकार से तबियत व पायित करने वाले के हैं, और तबियत इसको करते हैं कि किसी चीज़ को उसकी तयाम मस्तेहली की रिपायत करते हुए रज़ा-ब-रज़ा आये बज़मा जाये, यहाँ तक कि वह अपने क़ामल की हद को पहुँच जाये।

वह तफ़ज़ (यानी रब) सिर्फ़ अल्लाह तज़ाज़ा की चाक़ दात के लिये मज़सूत है, किसी मज़दूर को बिना इजाज़त के (किसी दूसरे तज़ज़ के साथ जोड़े) रब बड़ना जायज़ नहीं। क्योंकि हर मज़दूर खुद तबियत की मोहज़ाब है, वह किसी दूसरे की क्या तबियत कर सकता है।

‘अल्-आलमीन’ आलम की जन्म (बहुबन) है जिसमें दुनिया की तयाम जिनमें आसमान, पोंद, ग़ूरज और तयाम मितारी और हवा व ज़िज़ा, बिजली व बरिश, फ़रिश्ते जिन्नात, ज़मीन और इसकी तयाम मज़दूरक़त, हैवानात, इनसान, रोह-पीये, जन्मात (बेजान चीज़ें) सब शामिल हैं। इसलिये ‘रब्बिल-आलमीन’ के मापने यह हुए कि अल्लाह तज़ाज़ा पूरी कयनात की तयाम जिनकी की तबियत करने वाले हैं, और यह भी कोई बड़ बड़ी कि जैसे यह एक आलम (जहान) है जिसमें हम बसते हैं और इसके पोंद ग़ूरज के निज़ाम और यौत व बिजली और ज़मीन की लाखों मज़दूरक़त को हम खुद देखते हैं, यह साथ एक ही आलम हो और इसी जैसे और हजारों लाखों दूसरे आलम (जहान) हो जो इस आलम के बाहर की ज़म्ह (नेह) में मौजूद हों। इयाब ज़ही रह, ने अपने तफ़सीरी ज़बीर में फ़रमाया है कि इस आलम से बाहर एक असीमित ज़म्ह का बहुत सज़्ज़ी दलीलों से सबित है और यह भी सबित है कि अल्लाह तज़ाज़ा को हर चीज़ पर सुदत है, उसके लिये क्या मुमकिन है कि उसने इस असीमित ज़म्ह में हमारे सामने मौजूद आलम की तरह के और भी हजारों लाखों आलम बना रखे हों।

हज़रत अबू रईद सुदरी रज़िज़ल्लहु अल्लु से मन्क़ूल है कि ‘‘आलम वालीत हजार हैं, वह बुनियाद पूरा से पशियम तक एक आलम है, बाक़ी इसके क़ताब हैं।’’ इसी तरह हज़रत मुसलीम रह, इयाने

लक्ष्मीर से मन्त्रुल है कि "आत्मन अस्मी हज़र है" (लक्ष्मीर सुनुवी) इस पर जो यह बुझा किया जाता था कि इसका ये इन्सानो विज्ञान के मुकदमिह हवा नहीं होती इतलिये इन्सान या कोई हैवान नहीं हिन्दा नहीं रह सकता, इमान सही रह. ये इसका जवान यह दिया है कि वह क्या ज़रूरी है कि इस आत्मन से बाहर ज़लात में जो दूसरे आत्मन के बलिन्ने हों उनका विज्ञान भी हमारे आत्मन के बलिन्नों की तरह हो जो ज़लात में हिन्दा न रह सकें, यह ज्यों नहीं हो सकता कि उन आत्मनों के बलिन्नों (हमने वालों) के विज्ञान व लक्ष्मीर, उनकी विज्ञा व हवा यही के बलिन्नों से बिल्कुल अलग और बिन्न हो।

जब मन्त्रुन तो अब से सात बी सतस्र सात पहले (आज 1453 हिजरी है तो इसमें 41 साल और बीड़ तीसिये) के इसलामी फ़लांसमूर इमान सही रह. यह सिद्धा हुआ है जबकि विज्ञा व ज़लात बी रीर और उसकी पैमाईश के बीच व उपकरण और कायम उस वक़्त ईबाद न हुए थे, आज रोबोटों, टैंकों और मिज़ाइलों के ज़माने में ज़लात के मुकदमिहों ने जो कुछ आफ़र बतलाया वह भी इससे ज़्यादा नहीं कि इस आत्मन (मानन) से बाहर की ज़लात भी कोई हद और सीमा नहीं है और कुछ कम नहीं जा सकता कि उस ज़सीमिल ज़लात में क्या कुछ भीकूर है। इस दुनिया से बहुत कुरेबी सिताएँ, चीर और मिरिह की आबादी के बारे में जो ज़न्दाएँ आज के आधुनिक विज्ञान के विशेषज्ञ पेज कर रहे हैं वे भी यही हैं कि अगर उन ज़म्परों के ऊपर कुछ लोच आबाद हैं तो यह ज़रूरी नहीं कि वे ज़रूरी सुधुसिपात और उसी विज्ञान व तबीयत के हों जो इस आत्मन के इन्सान और हैवानात व पेड़-पौधों के बिने ज़रूरी समझे जाते हैं, बल्कि अक़्त व सपन्न बहती है कि उनके विज्ञान व तबीयत, उनकी विज्ञा व ज़रूरीयत यही के लोगों से बिल्कुल अलग हो, इसलिये एक को दूसरे पर दियास करने की कोई बज़ह नहीं।

इमान सही रह. की साईद और इस सिद्धिले की नयी मादुलत के बिने यह लेख काफ़ी है जो अमेरिकी ज़लाई मुसाफ़िर जॉन मेलेन ने सत्र ही में ज़ला (स्पेस) के सफ़र से आपस आकर प्रबख़िश बकला है, जिसमें किरनों के सात का नाम देकर एक लम्बी मुदत व दूरी का पैमाना बख़ब किया और उसके बुरिये अपनी ज़ेहनी पहुँच की हद तक ज़लात का कुछ ज़न्दाज़ा लगाया और फिर वह इकरा किया है कि कुछ नहीं बताया जा सकता कि ज़लात की मुदज़त (लम्बाई-चौड़ाई और फैलाव) कितनी और कहीं तक है।

सुअजान पाक के इस मुक़दमर सुबले के साथ अब तमाय ज़लात और उसकी कायनात पर नज़र इतलिये और अक़्त व सनन्न की ओरों से देखिये कि एक तज़ाज़ा ने आत्मन की परबख़िश का कैसा मज़बूत व स्थिर और ज़क़्तों को हैवान कर देने वाला विज्ञान बनाया है। अक़लाक़ (आसमानों) से लेकर तल्ले तक, सधायों व सितायों से लेकर ज़र्रत तक हर चीज़ इस सिस्टम के बंधन में बंधी हुई है, और हरिये मुलतक़ पर ज़ाह दिक्कत व मर्ज़ी के बलाहत हर चीज़ अपने-अपने काम में लगी हुई है। एक ज़ुम्मा जो इन्सान के मुँह तक पहुँचता है अगर उसकी पूरी हकीक़त पर इन्सान नौर करे तो मातुम होना कि उसकी हैवारी में आक़चन और ज़क़ीन की तमाय ज़क़्तों और करोड़ों इन्सानों और जानवरों की मेहनतों शामिल हैं। सारे ज़लात की ताक़तें महीनों ज़िदमत में ज़ला रही जब यह ज़ुम्मा

तैयार हुआ, और यह सब कुछ इसलिये है कि इन्होंने अपने सोच व विचार से काम ले और समझे कि अल्लाह तज़ाला ने आसमान से लेकर पृथ्वी तक अपनी सत्ता मज़बूत करने की इच्छा रखी है तो जिस इच्छा को उसने कायम रख कर मज़बूत (सिखाई का केन्द्र) बना रखा है वह भी बेकार व बेक़ुद नहीं हो सकती, उसका भी कोई काम होगा, उसके ज़िम्मे भी कोई जिम्मेदार होगी:

अब व बाद व यह व सुर्तुब व फ़रक दर बज़म

ता व नाने ब-क़फ़ आती व ब-बक़लत ब-सुर्तु

इस अर्थ वाले व सरपंखा व फ़रमाँवरदार

शरी इन्शाफ़ न-बाशर कि व फ़रमाँ न-बरी

(ये अल्लाह ने बना सज़ाई रह के हैं। फ़रमाते हैं कि बादत, हवा, पौध, मृत्यु और आसमान सब काम में लगे हुए हैं ताकि व अपनी सिज़ा या सजे और ज़री मुक़तत से न छाने। क़ायनात की ये सत्ता सीज़े से लगे हैं और से काम में लगी हैं, यह कोई इन्शाफ़ की बात न होगी कि व अपने ख़ालिक व मालिक का तश्हेरा व फ़रमाँवरदार न बने।)

मुहम्मद इमदान क़ासमी निज़ाम-नी

हुरआने इब्दीय ने इन्होंने पैदाईश और इसकी ज़िन्दगी के मक़दद को इस आकाश में स्पष्ट फ़रमाया है:

وَمَا خَلَقْتُ فَلَجًا وَالْإِنْسَ إِلَّا لَعَلَّوْهُ (89: 81)

तर्जुमा: मैंने ज़िन्दगी और इन्हान को और किसी काम के लिये नहीं बनाया सिवाय इसके कि वे मेरी इबादत करें। (सूरा: 89 आयत 81)

उस तर्ज़ुमा से मालूम हुआ कि 'रबिब-अलमीन' एक हेतियत से पहले ज़माने 'अल्लाहु तैय्यी' की वसीत है कि जब सत्ता कायम की तश्हेरा व पश्चिल की ज़िम्मेदारी सिर्फ़ एक ज़ात अल्लाह तज़ाला की है तो हम व हम (ख़रीफ़ व इबादत) की असली मुस्तज़िफ़ भी नहीं ज़ात हो सकती है। इसलिये पहली आयत 'अल्लाहु तैय्यी रबिब-अलमीन' में हम व हम (तारीफ़) के साथ इन्हान के सबसे पहले क़म अल्लाह तज़ाला की तैय्यी (एक क़बूल होने) का बयान भी अल्लाह अल्लाहु में आ गया।

दुसरी आयत में हमत की सिज़ा का ज़िक्र हमान व ख़ीम के लफ़्ज़ की सिज़ा से किया गया है। वे दोनों चीज़ें (ख़ीम) मुबालागे (व्यापार) के हैं जिनमें अल्लाह की हमत की मुक़तत व क़रार और क़वायि का बयान है। इस सिज़ा के ज़िक्र करने में शक़ इस तर्ज़ुमा इलाह है कि वह हमान कायनात व मज़बूत की तश्हेरा व पश्चिल की ज़िम्मेदारी जो वह तज़ाला ने अपने ज़िम्मे ले रखी है वह किसी अपनी ज़क़त का दयान और मजबूरी से नहीं बल्कि वह सब कुछ उसकी सिज़ात हमत का तज़ाज़ा है, अगर पूरी कायनात न हो तो उसका कुछ मुक़तत नहीं, और से चाहे तो उस पर कुछ बोझ नहीं।

"मालिकी वीजिदीन" लफ़्ज़ 'मालिक' मिक़ से निकला है जिसके फ़ारसी हैं किसी चीज़ पर ऐसा क़य़ा कि वह उसमें तमरक़ (इस्तिफ़ार चलाने और उलट-फेर) करने की आयत सुदूर रखता

हो। हाज़रु रीन के नामने हैं जज़ा (बदले) देना। 'बहिदिन यैमिरीन' का तफ़्सीर ज़रुमा हुआ 'पलिक बदले के दिन का' यानी बदले के दिन में मिलिकयत रखने वाला। वह मिलिकयत किस चीज़ पर होगी? इसका ज़िक्र नहीं किया गया। तक़दीर क़यादक़ में है कि इसमें इज़ाफ़ा ज़मम की तरह है यानी बदले के दिन में तमाम कामनात और तमाम ज़मूर (नामाज़ात) की मिलिकयत किफ़ अल्लाह तज़ाला से की होगी। (तक़दीर क़यादक़)

‘रोज़े जज़ा’ की हकीकत और अक़्सी तौर पर उसकी ज़रूरत

अब यदि चन्द बातें क़विले तौर हैं:-

अव्वल यह कि ‘रोज़े जज़ा’ (बदले का दिन) किस दिन का नाम है और उसकी क्या हकीकत है? दूसरे यह कि अल्लाह तज़ाला की मिलिकयत तमाम कामनात पर जिस तरह रोज़े जज़ा में होगी ऐसे ही आज्ञा की है, फिर रोज़े जज़ा की क्या सुसूचित है?

पहली बात का जवाब यह है कि रोज़े जज़ा उस दिन का नाम है जिसको अल्लाह तज़ाला ने अपने और बुरे ज़मात पर बदला देने के लिये मुक़र्र फ़रमाया है। लफ़्ज़ “रोज़े जज़ा” से एक क़ज़ेमुस्तान फ़ायदा यह क़सिद हुआ कि हुनिया नेक व बुरे ज़मात की जज़ा व सज़ा की जगह नहीं, बल्कि एक ज़ालम-ज़मल (ज़मल करने की जगह) फ़र्ज़ अया करने का इफ़्तार है, तन्ज़ाह का मिला बसूल करने की जगह नहीं। इससे मालूम हो गया कि हुनिया में किसी को देह व आशम, दीमत व राहत से मालामाल देखकर यह नहीं कहा जा सकता कि वह अल्लाह के नज़दीक मन्ज़ूल व महबूब है या किसी को रंज व मुसीबत में मुहाल देखकर यह नहीं कहा जा सकता कि वह अल्लाह तज़ाला के नज़दीक नासन्दीय और उसके दुस्ते का शिकार है। जिस तरह हुनिया के इफ़्तारों और कारख़ानों में किसी को अपना फ़र्ज़ अया करने में सहा देखा जाये तो कोई अक़लमन्द उसको मुसीबत का नाश नहीं कहता, और न वह सूरु अपनी मज़क़ूत के बाक़ूद अपने आपकी मुसीबत में गिरफ़्तार समझता है, बल्कि वह उस मेहनत व मज़क़ूत को अपनी सबसे बड़ी कामपायी क़वाल करता है और कोई मेहनतान उसको उस मज़क़ूत से मुफ़ा करना चाहे तो वह उसको अपना सबसे बड़ा दुश्मन क़वाल करता है, क्योंकि वह उस तीस दिन की मेहनत के पीछे उस राहत को देख रहा है जो उसको तन्ज़ाह की इयात में मिलने वाली है।

दूसरी वक़ह है कि इस हुनिया में अम्बिया मुहम्मिनुस्तान और उनके बाद जीतिया-अल्लाह सबसे ज़्यादा मुसीबत व बला में मुस्तहा होते हैं, और वे अपनी उस इयात पर निहायत मुन्बईन और कई बार हज़ा नज़ा जाले हैं:

व-शब्दु वचीमे दुश्मन कि शब्दु इलाके तेज़त

छरे दोस्तों सलामत कि दू छंजर आज़माई

(दुश्मन का ऐसा वसीय न हो कि वह तेरी छलवार से इलाक़ हो, दोस्तों के सर सलामत मौजूद है ताकि दू अपने छंजर चलाने का शौक पूरा कर सके। मुहम्मद इमरान कासमी बिद्यानवी)

फ़र्ज़ यह कि हुनिया का पैश व आशम हक़ व सदाक़त की और रंज व मुसीबत बद-ज़मती की

फ़रीनी निशानी नहीं है, ही कभी-कभी किसी-किसी अमल की ज़रू या कड़ा कर हल्का या ग़ुल्ल दुनिया में भी जाहिर कर दिया जाता है, वह उसका पूरा बदला नहीं होता मरुज तंबीह करने (बेतलनी देने) के लिये एक नमूना होता है। इसके बारे में कुरआने करीम में इसका है:

وَلْيَقْتَتِلْهُم مِّنَ الْقَتْلِ قَوْلُ الْقَتْلِ لَقَاتِلْهُمْ يَوْمَئِذٍ (21:33)

“यानी हम लोगों को (अज्ञात की) बड़े अज्ञात से पहले (कई बार) दुनिया में एक कभी-कभी का मज़ा चखा देते हैं ताकि वे जानें कि क्या आ जाये।” (सूरा: 21 आयत 21)

और दूसरी जगह इसका है:

فَتَقَاتِلْهُمْ فَيَرْجِعْ قَوْمُكَ يَوْمَئِذٍ إِلَى الْقَوْمِ الْأُخَرِ أَوْ كَثُرُوا يَتْلُو صُورًا (23:18)

“ऐसा होता है अज्ञात, और अज्ञात का अज्ञात बहुत बड़ा है, अगर वे समझें।”

(सूरा: 23 आयत 18)

फ़र्ज यह कि दुनिया की राहत व मुसीबत कई बार तो इतिहास और आजमाईश होती है और कभी अज्ञात भी होती है, अगर वह अमल का पूरा बदला नहीं होता बल्कि एक नमूना होता है, क्योंकि यह सब कुछ थन्द दिन का और मरुज आली (अज्ञात) है, मरुज व बेवार वह राहत व तकलीफ़ है जो हमेशा कायम रहने वाली है। और जो इस आलम से दुखरे के बाद अज्ञात के आलम में जाने वाली है, उसका नाम रोड़े ज़रू है। और जब यह मरुज ही गया कि नेक व बर अमल का बदला या पूरा बदला इस दुनिया में नहीं मिलता और अमल व इन्साफ़ और क़सत का तज़ाज़ा वह है कि नेक व बर अमल और बुरा बराबर न रहे बल्कि हर अमल की ज़रू या कड़ा मिलनी चाहिये। इसलिये क़री है कि इस आलम के बाद कोई दूसरा आलम (आलम) हो जिसमें हर छोटे बड़े और अच्छे बुरे अमल का हिसाब और उसकी ज़रू या कड़ा इन्साफ़ के मुताबिक़ मिले। उसी को कुरआने करीम की इतिहास में रोड़े ज़रू या बिग़ाफ़त या अज्ञात कहा जाता है। कुरआन ने खुद इस मरुज को पूरा गीज़िन में ज़ाहिर से बयान फ़रमाया है:

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ لَا يَزِلُّونَ (21:17)

الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَكِبِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (21:17)

“यानी बीना और नशीना (बिखने वाला और अच्छा) और (एक) वे लोग जो ईमान लाये और उन्होंने अच्छे काम किये और (दुखरे) फ़द-किताबत आमत में बराबर नहीं हो सकते। तुम लोग बहुत ही कम समझते हो। बिग़ाफ़त तो ज़रू ही आकर रहेगी (ताकि हर एक अमल का पूरा बदला उसकी मिल जाये) उसके आने में किसी तरह का अड़ है ही नहीं, अगर अक्सर लोग नहीं ईमान लाते।”

(सूरा: 21 आयत 17)

मालिक कौन है?

“मालिक ज़ैयिद्दीन” ने दूसरी ज़बिहों गौर बात यह है कि हर अक़ल वाले के मरुज का बात आम ही और शिफ़ूत जाहिर है कि इसीकी मालिक तमाम क़यनात के ज़रू-ज़रू की बड़ी पाक

ज्ञात है जिसने उनको पैदा किया, बढ़ाया, परवीर की और जिसकी मिलिकत हर चीज़ पर मुक़म्मल है, ज़ाहिर पर भी बालिग पर भी, ज़िन्दा पर भी मुराद पर भी, और जिसकी मिलिकत की न कोई मुक़द़ाल है न अंत। इसके विपरीत इनसान की मिलिकत को देखिये वह मृत व ज़ल्ल के ख़ास में सीमित है, पहले नहीं की और फिर न रहेगी, तथा उसकी मिलिकत व इज़्तिफ़ार चीज़ों के ज़ाहिर पर है बालिग पर नहीं, ज़िन्दा पर है मुराद पर नहीं। इसलिये हर समय़ावर के नज़दीक़ तिरफ़ रोने जज़ा की नहीं बल्कि दुनिया में भी तमाम कायक़ाल की हज़ीरी (जलफ़िक) मिलिकत तिरफ़ एक तज़ाला ही की है। फिर इस आयत में अल्लाह तज़ाला को ज़ाहिर रोने जज़ा का मालिक फ़रमाने में क्या हिम्मत है?

तो हुरआने क़रीम की दूसरी आयत में और करने से मातूल हुआ कि दुनिया में भी अगरचे छोटी (असली) और मुक़म्मल मिलिकत तमाम कायक़ाल पर तिरफ़ परवर्दिगार क़ालम ही की है लेकिन उसी ने अपने क़लम और हिम्मत बलिया से एक प्रकार की अपूर्वी मिलिकत इनसान की भी ज्ञात फ़रमा रखी है और दुनिया के क़ादुरों में उसकी मिलिकत पर काफी एज़ीमात भी किया गया है। आजकी दुनिया में इनसान मात्र व दौलत का मालिक है, ज़मीन ज़ावर का मालिक है, छोटी बंगले और फ़र्नीचर का मालिक है, चीक़रों और छ़ादियों का मालिक है और यह नाफ़िल ती मिलिकत जो उसको मालू आज़ुमईज़ के लिये दी गई थी वह इसी में घमंडी और और कद-नस्त हो गया, इस आयत में एक तज़ाला ने "मलिकि पैमिदुदीन" फ़रमाकर उस घमंडी व गुफ़िल इनसान की आवाह फ़रमाया कि ये मिलिकतों और सब ख़ालुफ़त व सबे तिरफ़ चन्द दिन के लिये हैं, एक दिन ऐसा जाने वाला है जिसने कोई किसी चीज़ का ज़ाहिर तौर पर भी मालिक न रहेगा, न कोई किसी का छ़ादिन रहेगा न मज़दूम, न कोई किसी का आकर रहेगा न गुलाम, तमाम कायक़ाल की मिलक और मुल्क तिरफ़ एक साक़ ज़ाल अल्लाह तज़ाला की ही होगी।

इस आयत की पूरी तफ़सीर और रोने जज़ा की वज़ाहत सूरा मोमिन की इन आयतों में है:

يَوْمَ هُمْ بَرْزَوْنُ لَا يَخْلَعُ عَلَى اللَّهِ يَهُتْمُ خِيَةً لِّمَن قَسَلَتْ أَلْوَمُ، يَلْوُ أَرْجُو الْفَهَارِ، الْيَوْمَ تَجْرَى كُلُّ نَفْسٍ

بِمَا كَسَبَتْ لَأَكْفَمُ الْيَوْمَ إِلَى اللَّهِ سَرِيعَ الْجَسَمِ (آیت 16، 17)

इसमें रोने जज़ा (बदले के दिन) का बयान करते हुए फ़रमाया:

"जिस दिन सब लोग (छ़ुदा के) सामने आ पहुँच होंगे (यि) उनकी कोई बात छ़ुदा से (ज़ाहिरि एलिया से भी) छुपी न रहेगी। आज के दिन जिसकी हुक़ूत होगी वह अल्लाह ही की होगी, जो यक़ीन और ग़ालिब है। आज हर ज़ल्ल को उसके लिये का बदला दिया जायेगा, आज किसी पर हज़म व होम, अल्लाह तज़ाला बहुत जल्द शिख़र लेने वाले हैं।" (सूरा मोमिन आयत 26, 27)

सूरा फ़ातिहा (अलफ़्मु शरीफ़) के शुरू में बयान किया गया था कि इस सूरा की तीन शुरु की आयतों में अल्लाह तज़ाला की इम्द व सना (शरीफ़) का बयान है, ये तीनों आयतों आ चुकीं और इसी तफ़सीर में आप वह भी मातूल कर लीजिये कि पहली दो आयतों में इम्द व सना (शरीफ़ व ज़ाहिर) के उल्ल में ईमान के बुनियादी उम्तूल, अल्लाह तज़ाला के बरूद और उसकी मौज़िद (एक माबूद होने) का बयान भी एक अनोखी और लाज़बाब अन्दाज़ में आ गया है। इस तीसरी आयत की तफ़सीर में आपने अब मातूल कर लिया कि इसके तिरफ़ दो लफ़्ज़ों में इम्द व सना के साथ इस्लाम के

अज्ञान-प्रकाश-सूत्रानुसार अज्ञान की विलक्षणता व अज्ञान का ब्रह्म भी इसी के साथ आ गया, अब यही आपत का ब्रह्म आता है।

“इत्या-क ननुबुद्धु व इत्या-क नस्तत्त्वज्ञान” इस आपत में एक पक्ष बुद्धु व सत्ता (तत्त्वज्ञान) का और दूसरा बुद्धु व दाह्यत्व का है। ननुबुद्धु इत्या-क से निकला है, जिसके मानने में किसी की हृद से ज्ञान प्राप्ति व बुद्धत्व की वृत्ति से उसके सामने अपनी हृद से ज्ञान अज्ञान और कर्तव्यत्व का दृष्टान्त। नस्तत्त्वज्ञान से निकला है जिसके मानने में किसी में मरद भीगता। आपत का तर्कना यह है कि “हम ज्ञानी ही इत्या-क करते हैं और सिर्फ तुमसे ही मरद भीगते हैं”। इसान पर तीन सत्ता बुद्धुते हैं बुद्धु वृत्ति, ननुबुद्धु वृत्ति, ज्ञान वृत्ति। जिसकी तीन आपतों में से “अज्ञान-प्रकाश-सूत्रानुसार” और “अज्ञान-प्रकाश-सूत्रानुसार” में इनसान को इस पर चेता दिया गया कि वह अपने प्राप्ति (बुद्धु वृत्ति) और सत्ता (ननुबुद्धु वृत्ति) में सिर्फ अज्ञान वृत्ति का मोहता है, कि उसके प्राप्ति में नैसी ही इसी में सत्ता (प्राप्ति वृद्धु वृत्ति) और उसकी वृत्ति कापना से ज्ञान वृत्ति व बुद्धु और अज्ञान व सत्ता वृत्ति कापना, और सत्ता (ननुबुद्धु वृत्ति) में उसकी परवृत्ति और अज्ञान का विलक्षणता प्राप्ति है, और “नानिधि वृत्ति” में यह चेता दिया कि ननुबुद्धु (ज्ञान वृत्ति) में भी वह बुद्धु ही का मोहता है कि ऐसे ज्ञान में उसके सिवा किसी का कोई मरदना नहीं हो सकता।

और जब तीन आपतों में वह पक्ष का दिया कि इनसान अपनी वृत्ति के तीन वृत्ति में बुद्धु ही का मोहता है जो इसका तर्क और अज्ञान वृत्ति का बुद्धु कि इत्या-क में उसी की वृत्ति, क्योंकि इत्या-क जो अज्ञान वृत्ति व बुद्धुत्व के साथ अपनी वृत्ति अज्ञान और प्राप्ति के दृष्टान्त का नाम है वह किसी दूसरी वृत्ति के तर्क नहीं। इसका नतीजा अज्ञान का यह है कि एक अज्ञान इनसान बुद्धु उसे कि हृद से सिवा किसी की इत्या-क नहीं करते। तत्त्वज्ञान के इसी तर्कने और ज्ञान को “इत्या-क ननुबुद्धु” में ज्ञान प्रकाश गया है। और जब यह मान्य हो गया कि सत्ता व अज्ञान पूरी सत्ता सिर्फ एक ही सत्ता अज्ञान वृत्ति का नाम है जो अज्ञान व तर्क वृत्ति का यह है कि अपने वृत्ति में मरद भी सिर्फ उसी से भीगता प्रवृत्ति। इसी अज्ञान व तर्क वृत्ति को “व इत्या-क नस्तत्त्वज्ञान” में ज्ञान प्रकाश गया है। (तत्त्वज्ञान-सूत्र-प्रकाश)

तुर्ग कि इस यही आपत में एक वृत्ति से अज्ञान वृत्ति का हृद व सत्ता (तत्त्वज्ञान) है कि इत्या-क व मरद के तर्क सिर्फ वृत्ति है, और दूसरी वृत्ति से इनसान की बुद्धु व दाह्यत्व है कि इसी वृत्ति प्रकाश, और तीसरी वृत्ति और भी है कि इसमें इनसान को इसकी तत्त्वज्ञान दी गई है कि अज्ञान के सिवा किसी की इत्या-क न करे और अज्ञान वृत्ति और पर अज्ञान के सिवा किसी की वृत्ति व अज्ञान पूरी करने वृत्ति व सत्ता और किसी के सामने सत्ता का हृद न फैलने। किसी नवी या ज्ञानी वृत्ति को वृत्ति वृत्ति वृत्ति वृत्ति अज्ञान वृत्ति से बुद्धु भीगता इसके वृत्ति नहीं।

इस आपत में यह बात भी प्रवृत्ति और है कि इत्या-क यह है कि “हम तुमसे ही मरद भीगते हैं” कि इस वृत्ति में मरद भीगते हैं इसका ज्ञान नहीं। अज्ञान वृत्ति वृत्ति से ज्ञान है कि इसका वृत्ति न करने में वृत्ति की सत्ता इत्या-क है कि हम अपनी इत्या-क और हर वृत्ति व वृत्ति का नाम और हर वृत्ति में सिर्फ आप ही की मरद करते हैं।

किर इबादत सिर्फ नमाज़ सेइये का नाम नहीं, इफ़ान नज़ामी रफ्तगुस्तहि अलैहि ने अपनी क़िताब "अरबाइन" में इबादत की दस बिस्में लिखी है:

1. नमाज़। 2. ज़कात। 3. रोज़ा। 4. हज। 5. क़िताबते क़ुरआन। 6. हर हासत में अल्लाह का शिर्क करना। 7. इफ़ान रोज़ी के लिये कोशिश करना। 8. पड़ोसी और साथी के हुक्क अथ करना। 9. लोगों को नेक कामों का हुक्म देना और बुरे कामों से मना करना। 10. रफ्तगुस्तहि सलतनातु अलैहि व सलतन की सुन्नत का इतिबा करना।

इन्हिये इबादत में अल्लाह तज़ाला के साथ किसी को तरीक़ व करने के मानने यह होने कि न किसी को मुहक़ात अल्लाह तज़ाला के बराबर हो, न किसी का शीक़ उसके बराबर हो, न किसी से ऊँचा उसकी तरह हो, न किसी पर परेसा अल्लाह के जैसा हो, न किसी की इतज़ात व शिराफ़त और काम को इतना ज़रूरी समझे जितना अल्लाह तज़ाला की इबादत को, न अल्लाह तज़ाला की तरह किसी को ग़ुज़ और पन्ना माने, न अल्लाह तज़ाला की तरह किसी दूसरे के मानने अपनी मुक़म्मल अम्बिकी और फ़सी का इस्तेमाल करे, न वे काम किसी दूसरे के लिये करे जो इन्तिहाँ फ़सी और हूद को फ़ुजने की अलावात हैं जैसे रफ़ूज़, क़न्या।

अख़िरी तीन आपसे जिनमें इन्सान की दुज़ा व दरज़ास का पज़मून है और एक छ़ास दुआ को तालीम है, ये हैं:

﴿يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ هَذَا الْقُرْآنُ الَّذِي نَقَّضْتُ عَلَيْهِمْ فَمَنْ تَغَطَّوْا عَلَيْهِمْ وَلَا تَفْأَلُوا﴾

"इन्दिनसिरातु मुसलमीन। सिरातल्लहकी-न अन्ज़म्-त अलैहिम् ग़ैरिन् मज़ज़ुबि अलैहिम् कलफ़ीलीन।"

जितकर कर्तुमा यह है कि "क़ताब दीहिने हमधो रासल तीय। रासल उन लोगों का जिन पर आपने इनाम फ़रमाया। न रासल उन लोगों का जिन पर आपका गुज़ब किया गया, और न उन लोगों का जो रासले से गुप्त हो गये।"

हिदायत के दर्जे

इन तीनों अर्थों में चन्द बातें क़बिले ग़ौर है:

पहली पहली बात क़बिले ग़ौर यह है कि क़िताबे मुसलमीन (बीधे रहने) की हिदायत के लिये दुआ जो इस आधत में तालीम क़रनाई गई है उसके मुआतब जित तरह तमाम इन्सान और क़ाम बेमिनीन हैं, इसी तरह ज़ीलिया-अल्लाह और हज़रते अम्बिया अलैहिमुसलाम भी उसके मानुष (पाकन्द) हैं, जो क़िताब शुआ हिदायत पाधे हुए बलिक़ दूसरों के लिये हिदायत का क़रीबा और स्रोत हैं, क़िर इत पहले से हासिल चीज़ की बार-बार दुआ क़ीने का क्या फ़ायदा है:

इसका क़ायम हिदायत की दूरी हकीक़त मानून करने पर मौकूफ़ है। इसधो किसी क़द तफ़सील के साथ बयान किया जाता है। ज़ितसे उमर क़वाल की अलावा उन तमाम शुबहत ज़र भी ज़याद मानुष की जायेश जो हिदायत के पज़मून और फ़लतम के बारे में क़ुरआने क़रीम के बहुत से मज़मनात में ख़ूमन पोत आते हैं और हिदायत की हकीक़त से नाबालिग़ तज़ल क़ुरआने क़रीम की बहुत सी

आपनों में आपस में रक्तबन्ध, वियोगाभास और इष्टितलफ़ प्राप्त करने लगता है।

सफ़्त "हियाफत" की बेहतरीन तरीक़ इमाम ज़हिब जलफ़झनी रहमतुल्लाहि अलैहि ने अपनी किताब "मुकररुल-कुरआन" में क़रीब परमाई है, वितख़ सुलासा यह है कि हियाफत के असली मापने हैं किसी शख़्स की मन्ज़िले मक़सूद की तरफ़ मेहरबानी के साथ रहनुमाई करना और हियाफत करना, असली मानने में यह शिर्क़ अल्लाह तज़ाज़ा ही का फ़ैज़ है जिसके विभिन्न दर्जे हैं:

एक दर्जा हियाफत का आम है जो बेजान और मज़हूम की तमाम क़िस्में जमादात (बेजान चीज़ों), मवालात (पेड़-पौधों और वनस्पतियों), हैवानात (आक़श) ज़रीफ़ को शामिल है। वहीं आम यह हयाफत न करें कि इन बेजान वेशज़र चीज़ों को हियाफत से क्या काम? क्योंकि कुरआनी तालीमात से यह क़ावेद है कि वापनात की तमाम क़िस्में और उनका ज़र्ज़-ज़र्ज़ अपने-अपने दर्जे के मुताबिक़ ज़िन्दगी व एम्बाल भी रहता है और अक़ल व अज़र भी। यह दूसरी बात है कि यह ज़ीर किसी क़िसम और प्रजाति में कम क़िस्ती में त्याग है। इसी वजह से जिन चीज़ों में यह ज़ीर (माद़ा और रज़ा) बहुत कम है उनको बेजान, बेजानर सख़ा और क़स जाता है। अल्लाह के आहक़ाम में भी उनके अज़र की कमज़ोरी का इतना अस्तर आया है कि उनके आहक़ाम का मुक़ल्लफ़ (पाबन्द) नहीं बनाया गया। जिन मज़हूमों में ज़िन्दगी के आसार नुमायी (ज़हिर और ब़ाह्य) हैं मगर अक़ल व अज़र नुमायी वहीं उनको ज़िन्दगी वाला, जानदार मगर बेअक़ल व बेअज़र क़स जाता है और जिनमें ज़िन्दगी के साथ अक़ल व अज़र के आसार भी नुमायी क़स आते हैं उनको अक़ल वाला क़स जाता है, और इसी अलग-अलग दर्जे होने और अक़ल व अज़र की कमी-न्यायती की वजह से तमाम वापनात में शारीक़ात से आहक़ाम का मुक़ल्लफ़ (पाबन्द) शिर्क़ इन्सान और ज़िन्नात को क़ार दिया गया है, कि इनमें अक़ल व अज़र भी कुल्लमात है, मगर इससे मानने यह नहीं कि दूसरी क़िस्में और जातियों में ज़िन्दगी व एम्बाल या अक़ल व अज़र क़िस्तुल नहीं, क्योंकि हक़ तज़ाज़ा का इस्तेमाल है:

وَأَنْ يَنْزِلَ مِنْهُمْ بَشَرٌ وَلَكِنْ لَا يَنْفَعُهُمْ (سورة يٰس ٤٤)

"चाही कोई चीज़ ऐसी नहीं जो तारीक़ के साथ उसकी पासी (ज़बान या अपने साथ ही) बंधन न करती हो, लेकिन तुम तीन उनकी पासी बंधन करने को सम्मते नहीं हो।"

और क़ुर आन में इस्तेमाल है:

لَمْ يَرَوْا هَلْ هِيَ بَشَرٌ لِّمَنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ حَلَبٌ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (آية 11)

"चाही क्या तुमसे मायूस नहीं कि अल्लाह तज़ाज़ा की पासी बंधन करते हैं सब जो कुछ आत्मामों में और ज़मीन में (सज़्ज़क़ात) हैं, और (इस्तेमाल) करिये जो पंख फैलाने हुए उड़ते फिरते हैं, सब को अपनी-अपनी दुआ और तस्बीह मायूस है, और अल्लाह तज़ाज़ा को उन लोगों के सब कामों का पूरा हक़ है।"

ज़हिर है कि अल्लाह तज़ाज़ा की इम्द व सन्ना (जलीफ़ व प्रशंसा) और उसकी पासी बंधन करना अल्लाह तज़ाज़ा की मारिफ़त (पाबन्द) पर नौशूक़ है, और यह भी ज़ाहिर है कि अल्लाह तज़ाज़ा की मारिफ़त ही सबसे बड़ा हक़ है। और यह हक़ अक़ल व अज़र के बिना नहीं हो सकता।

सतर्किक ये ज़बान से ज़्वादा करीब है। इस इल्म व समझ के फ़ौज़े की अल्लाह तज़ाला ने कानों के सुर्तुई दिया है, यही ज़बान की बात को लेते हैं और समझते व एहसास करते हैं। इसी तरह कानों से देखने या सुनने का काम नहीं लिया जा सकता, बल्कि से देखने या सुनने का काम यही लिया जा सकता। सूर: फ़ातिहा में इसी मज़हब को इन अलफ़ाज़ में बयान फ़रमाया गया है:

إِنْ كُنْ مِنْ مَنِي فَسَوْبَ وَأَوْرَاحِي الْإِنَّمَا مِنْ رَحْمَتِي عَلَيْكَ (17:19)

“यानी कोई बली आसमान और ज़मीन में जो व ज़ावे क़ुत्बान का कथ्य होकर।”

हिदायत का दूसरा दर्जा इसके मुहल्लते में प्राप्त है। यानी किफ़ उन चीज़ों के साथ मज़हब है जो उर्फ़ (अज्ञात बोल-बाल) में अज्ञात व अज्ञात वाली कहलाती हैं, यानी इन्सान और ज़िन्नात। यह हिदायत अन्विषा और आसमानी फ़िलाफ़ों के ज़रिये हर इन्सान को पहुँचती है। फिर कोई इसको सुनने काफ़े मोमिन व मुसलिम हो जाता है कोई नू करके क़ाफ़िर रहता है।

तीसरा दर्जा हिदायत का इससे भी ज़्वादा होता है कि किफ़ मोमिनों व मुसलिमों के साथ मज़हब है। यह हिदायत भी अल्लाह तज़ाला की ताफ़ से ज़ायोफ़ इन्सान को अता होती है। इस हिदायत का दूसरा नाम तीफ़ीक़ है, यानी ऐसे असबाब और सनान फेज़ कर देना कि मुआज़ी हिदायतों का सुनने करना और उन पर ज़बल करना आसान हो जाये, और उनकी फ़िलाफ़ाफ़ी, फ़िलाफ़ अफ़ल करना और ज़ल्लंगल) सुधार हो जाये। इस तीसरे दर्जे का पैदावर, अलीफ़िलाफ़ और इसके दर्जान ग़ैर-मुतादाई हैं (यानी उनकी कोई हद और सीमा नहीं), यही दर्जा इनातम की तरफ़ी का पैदावर है। नेक आमाज़ के साथ-साथ हिदायत के इस दर्जे में इज़ाफ़ा होता रहता है। क़ुरआने करीम की अनेक आयतों में इस ज़्वादाई और इज़ाफ़े का ज़िक्र है। जैसे:

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ (17:17)

“और जिन लोगों ने हिदायत का सनान इस्तिफ़ार किया है अल्लाह ने उन्हें हिदायत में और तरफ़ी दी है।”

وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ

“जो श्रुत अल्लाह पर ईमान लाये उसके दिल को हिदायत कर देते हैं।”

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ (17:17)

“जो लोग हमारे रसले में मुज़ाहदा (मिन्नत व योशिश) करते हैं हम उनको अपने रसलों की और ज़्वादा हिदायत कर देते हैं।”

यही वह पैदावर है यहाँ हर बड़े से बड़ा शरी व रसूल और क़ाफ़ीजुल्लाह अज़िज़ तब तक हिदायत व तीफ़ीक़ की ज़्वादाई का क़ाबिज़ बज़र आता है।

हिदायत के दर्जों की हर तरफ़ीक़ (मज़हब) से अपने सनान लिया होगा कि हिदायत एक ऐसी चीज़ है जो सब को इस्तिफ़ा भी है और उरफ़े मज़िद मुक़ाद और ज़ावे दर्जे इस्तिफ़ा करने से किसी बड़े से बड़े इन्सान को अज्ञात नहीं रखा जा सकता। इसी लिये सूर: फ़ातिहा की अहम तरीन दुआ हिदायत को फ़ार दिवा गया जो एक बाफ़ूली मोमिन के लिये भी मुनासिबे हाल है और बड़े से बड़े रसूल और बली के लिये भी उतनी ही अहम है। यही ज़ाह है कि नबी करीम सललल्लाहु अलैहि व सललम की

आफ़िर उअ्र मैं सूर: फ़ातिहा के अन्दर क़ले-मक़सद के फ़ारसे व लताफ़ बतलाते हुए वह भी इशाराद हुआ:
وَيَهْدِيكَ جِرَارِكَ مَسْطَرَاتِهِ

यानी "मक़सद मुस्तफ़ीम इसलिये आपके हाथों फ़ातिहा कराया गया ताकि आप (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) को सिगाने मुस्तफ़ीम (सीधे हासिल) की हियायत हो।"

फ़ातिहा है कि सैयदुल-अम्बिया सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पहले से न सिर्फ़ हियायत पाज़्जल बल्कि दूसरों के लिये भी हियायत का पैकर थे, फिर इस मौक़े पर आपकी हियायत होने के इसके बिना कोई मायने नहीं हो सकते कि हियायत का कोई बहुत ज़ाला मक़ाम आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को उस वक़्त हसिल हुआ।

हियायत की इन तयरीह (मक़ाम और क़ज़ाअत) से आपके लिये क़ुरआन समझने में बहुत से फ़ायदे खसिल हो गये।

पहला फ़ायदा यह कि क़ुरआन में कहीं से हियायत की हर मोमिन व क़ाफ़िर के लिये बल्कि तमाम मज़हबों के लिये ज्ञान फ़रमाया गया है और वहीं इलाधे सिर्फ़ मुलकी लोगों के साथ मज़हब सिद्धा गया, जिसमें नायफ़िक को एक उलगाव और मक़सद में विरोधाभास पर शुका हो सकता है। हियायत के ज्ञान व ज़ात दर्जे मातूम होने के बाद यह शुका खुद-ब-खुद दूर हो जाता है कि एक दर्जे सब को ज्ञान और शायित है और दूसरा दर्जा मज़सुम है।

दूसरा फ़ायदा यह है कि क़ुरआन में एक तरफ़ जो जगह-जगह वह इशाराद है कि जल्लाह तज़ाला ज़ातियों का फ़ासिकों को हियायत नहीं फ़रमाते, और दूसरी तरफ़ कई-कई बार वह इशाराद है कि जल्लाह तज़ाला सब को हियायत फ़रमाते हैं। इसका ज़वाब भी दर्जे की तफ़सील से पारख हो गया कि ज्ञान हियायत सब को की जाती है और हियायत का तीसरा मज़हब दर्जे ज़ातियों व फ़ासिकों (बदकारों) की नसीब नहीं होता।

तीसरा फ़ायदा यह है कि हियायत के तीन दर्जे हैं से पहला और तीसरा दर्जा बिल-क़सत (इय्येसत और पर) एक तज़ाव्व का फ़ैल है, इसमें किसी नबी या रसूल का ख़लल नहीं, अम्बिया अलैहिमुसल्लाम और रसूलों का काम सिर्फ़ हियायत के दूसरे दर्जे से मुतल्लिक है।

क़ुरआने क़ीम में जहाँ कहीं अम्बिया अलैहिमुसल्लाम को हावी फ़ार दिया है वह इसी दूसरे दर्जे के फ़तिहा से है। और जहाँ वह इशाराद है:

بَلْكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبَ. (२१:२८)

यानी "आप (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) हियायत नहीं कर सकते जिसको चाहें" तो इसमें हियायत का तीसरा दर्जा मुतद है। यानी लैफ़ीक़ देना आपका काम नहीं।

तब यह कि "इइदिनिसागाह् मुस्तफ़ीम" एक ज़ाये और आम तरीन दुआ है जो इन्सान को सिखला दी गई है। इन्सान का कोई क़द इससे बेनियाज नहीं। दीन और दुनिया दोनों में सिगाने मुस्तफ़ीम (सीधे हासिल) के बग़ैर फ़ातिहा व कामयाबी नहीं। दुनिया की उलझनों में भी सिगाने मुस्तफ़ीम की दुआ अक़सीर मुश्ला है बगर ख़ान तयय्योह नहीं करते। तर्जुमा इस आयत का यह है कि "फ़ातिहा दीनो इन्क़ये सल्ला सीधत।"

‘सिराते मुस्तकीम’ कौनसा रास्ता है ?

सीधा रास्ता यह है जिसमें मोड़ न हो, और मुसल इससे दीन का बंध रास्ता है जिसमें इफ़रात व इफ़रीत न हो। ‘इफ़रात’ के वाचने हैं हद से आगे बढ़ना और ‘इफ़रीत’ के वाचने हैं बेतारीफ़ करना। तब इसके बाद की दो आयतों में उस ‘सिराते मुस्तकीम’ (सीधे रास्ते) का पता दिया गया है जिसकी दुआ इस आयत में तारीफ़ की गई है। इरादा होता है:

مِرَاطٌ لِّمَن تَشَاءُ عَلَيْهِمْ

“यानी रास्ता उन लोगों का जिन पर अपने इनाम इत्यादि” और वे लोग जिन पर अल्लाह तज्जल का इनाम हुआ उनकी तफ़रीहत एक दूसरी आयत में इस तरह आई है:

لِّمَن نَّعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّالِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّادِقِينَ

“यानी वे लोग जिन पर अल्लाह तज्जल का इनाम हुआ, अर्थात् अम्बिया क़रीहिमुसलाम और सिद्दीकीन और शहीद इज्जल और सल्लिहीन।”

अल्लाह की बारगाह में मज़बूत बन्दों के दो चार दर्जे हैं, जिनमें सबसे आला दर्जे में अम्बिया क़रीहिमुसलाम हैं। और सिद्दीकीन वे लोग हैं जो अम्बिया क़रीहिमुसलाम की उम्मत में सबसे ज़्यादा और बड़े क़दमे वाले होते हैं जिनमें कमलते बतियी भी होते हैं, उर्फ़ में उनको औशिया कहा जाता है। शहीद वे हैं किल्ले दीन की मुहम्मद में अपनी जान तक दे दी। और सल्लिहीन (नेक लोग) वे हैं जो शरीअत के पूरे सारे होते हैं बरिबत में भी, मुसाव्वल में भी, जिसकी उर्फ़ में नेक दोनदार कहा जाता है।

इस आयत में पहले क़य़दल्लक और सल्लिह करने के अन्दाज़ से सिराते मुस्तकीम को मुतयन किया गया है कि इन चार तफ़्फ़ों के इज्जल किस रास्ते पर चले यह सिराते मुस्तकीम (सीधा रास्ता) है। उसके बाद अज़्ज़िर की आयत में नक़्सातल्लक और लेक दिने जाने वाली स़ूरा से इसका निर्धारण किया गया ताकि इस रास्ते मज़बूत रखा जाये। इरादा है:

قَمِ الْمَطْرُوبُ عَلَيْهِمْ وَلَا الْغَائِبِينَ

“यानी न रास्ता उन लोगों का जिन पर अपना गुज़ब किया गया, और न उन लोगों का रास्ता जो गुम हो गये।”

“गुज़ब दिने गये” से वे लोग मुसल हैं जो दीन के अज़्ज़रम को जाने पहचानने के बावज़ूद शरारा या नक़्सात इत्यादी की वजह से उनकी क़िलाफ़र्रों (अल्लिह और अवगान्ना) करते हैं, या दूसरे तफ़्फ़ों में अइक़ाने इत्यादी की तफ़ील में कोराही (यानी तफ़रीहत) करते हैं। जैसे आम तौर पर बहुत का हाल था कि दुनिया के बरिबि पारपदों की ज़ातिर दीन को कुनबान करते और अम्बिया क़रीहिमुसलाम की लौहीन करते थे। और “रास्ते से गुम हो गये” से मुसल वे लोग हैं जो नाबज़फ़िया और नक़्सात (अज्ञानता) के सबब दीन के मार्गले में एज़ल रास्ते पर पड़ गये, और दीन की क़ियासि हद से निकल कर इफ़रात और हद से बढ़ने में मुसल्ला हो गये। जैसे आम तौर पर ईसाई वे कि कबी की तारीफ़ (अवब व एहतिराम) में इतने बढ़े कि उनकी को खुदा बना लिया। एक

लफ़्ती यह सुन कि अल्लाह के नबियों की बात न माने, उन्हें क़त्ल तक करने से मुरी न करे, और दूसरी तरफ़ यह ज़्यादाती कि उनकी छुड़ा बना से।

आपस के मतभेद का इतिल यह हुआ कि इन यह रस्ता नहीं चाली जो नफ़सानी इशक़ों के साथे हुए अपस करने वाले और दीन में तफ़रीत (ख़िलाफ़ी) करने वालों का है, और न वह रास्ता चाले है जो अफ़िल मुसलम और दीन में हद से आगे बढ़ने (इफ़राज करने) वालों का है, बल्कि उनके दख़िबान का सीधा रास्ता चालते हैं जिसमें न इफ़राज है न तफ़रीत, और जो मनमाकी और नफ़सानी इशक़ों की पैली से तथा शुबहात और ग़ु अजीबी से پاک है।

सुट फ़तिला की सारी ओपलों की लफ़्तीय छल हो गई। इस पूरी सूरा का कुलामा और अफ़िले काहब यह हुआ है कि या अल्लाह! हमें सिराते मुस्तकीम (सीधे और सही रास्ते) की हिरासत अता करना, और क्योंकि दुनिया में सिराते मुस्तकीम का पहचानना ही सबसे बड़ा इम और बड़ी कामयाबी है और इसी की पहचान में ग़लती होने से दुनिया की कोमें तबाह होती हैं, बरखा खुदा राली और उसके लिये बेग़नत व बेवशिर्तों की तो बहुत से कारिग़ों में भी कोई कमी नहीं, इसी लिये खुदायने करीम ने सिराते मुस्तकीम को पूरी बज़ाहत के साथ पसन्दीदा और नापसन्दीदा (सबाहलमक और नफ़रामक) दोनों पहलुओं से बाज़ह करामा है।

सिराते मुस्तकीम अल्लाह की किताब और अल्लाह वालों दोनों के मजमूए से मिलता है

यहाँ एक बात फ़तिले ग़ौर है और इसमें ग़ौर करने से एक बड़े इम का दरखाज़ खुलता है: यह कि सिराते मुस्तकीम (सीधे रास्ते) के मुतयन करने के लिये बक़रिह साफ़ बात यह थी कि सिराते रसूल या सिराते सुलहान (रसूल का रास्ता या सुलहान का रास्ता) फ़रमा दिया जाला जो मुफ़तर भी था और लफ़्ती भी, क्योंकि पूरा सुलहान वर लकीक़ सिराते मुस्तकीम की तज़रीह है और पूरी ज़ातीमाले रसूल उसी की लफ़्तीय। लेकिन खुदायने करीम की इस मुफ़तर सूरा में इफ़िमार और बज़ाहत के इस पहलू को छोड़कर सिराते मुस्तकीम के निर्धारण के लिये अल्लाह तज़ाला ने मुस्तक़िल से आपसों में मुफ़त और क़री दोनों पहलुओं से सिराते मुस्तकीम को इस तरह मुतयन फ़रमाया कि अगर सीधा रास्ता चालते ही तो इन दोनों की तज़ाह चले और इनके लफ़्दों की इफ़िमार करो। खुदायने करीम ने इस जगह न वह फ़रमाया कि सुलहान का रास्ता इफ़िमार करो, क्योंकि पहलू किताब इफ़सानी लफ़िमा के लिये काफी नहीं। और न यह फ़रमाया कि रसूल का रास्ता इफ़िमार करो, क्योंकि रसूल करीम सललल्लाहु अलैहि व सलाम की बक़ा इस दुनिया में हमेशा के लिये नहीं और आप सल. के बाद कोई दूसरा रसूल और नहीं, इसलिये सिराते मुस्तकीम जिन लोगों के लिये इतिल हो सकता है उनमें नबियों के अलावा ऐसे हज़राल भी शामिल कर दिने गये जो ज़ियानत तक हमेशा मौजूद रहेंगे। जैसे सिद्दीकीन, शहीद हज़राल और ज़ालिहीन (जैक लोग)।

कुलामा यह है कि सीधा रास्ता मानून करने के लिये इक़ तज़ाला ने कुछ बन्दों और इफ़सानों का

पता दिया, किसी किताब का हवाला नहीं दिया। एक हदीस में है कि जब रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने सल्लाह किया रसूलुल्लाहु अल्लुम को ख़बर दी कि किसी उम्मात की तरह मेरी उम्मात भी सल्लाह किसी में कर जायेगी और किसी एक जमाअत उनमें एक बन होगी। तो सल्लाह किया रसूलुल्लाहु अल्लुम ने बतलान दिया कि यह बौनाही जमाअत है। इस पर भी हुजूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने जो जवाब दिया है उसमें भी कुछ अल्लाह वालों ही का पता दिया गया है।
फ़रमाया:

ما الا عليه و الحسنى

यानी एक पर वह जमाअत होगी जो मेरे और मेरे सल्लाह के सूर्य (उल्ले और तरीक़े) पर हो।
इस ख़ास सूर्य (तरीक़े और रास्ते) में तामर इसकी तरह इशारा दी कि इस्लाम की तालीम व तरीक़ात मज़हब किताबों और शिखरों से नहीं हो सकती, बल्कि यहिर अफ़ाद की सोचक और उनकी हीछकर हमिल होगी है। यानी इस्लाम में इस्लाम का मुखल्लिम और नुाबी (सिखाने और तरीक़ात करने वाला) इनसान ही हो सकता है, किन्तु किताब नुखल्लिम और नुाबी नहीं हो सकती।
बकीत अफ़ाद इलाहाबादी बरहूब के:

कोई तो सफ़ल हो सिखारो हैं आदमी, आदमी बनाते हैं

और वह एक ऐसी हकीकत है कि जो दुनिया के ज़नाप करेबाब ने सुनी ओछी दिखाई देती है, कि मज़हब किताबी तालीम से न कोई कफ़ल सीना सीख सकता है न ज़ाफ़ पक़ान, न बीसरी की किताब पढ़कर कोई डॉक्टर बन सकता है, न इन्जीनियरी की किताबी के मज़हब अध्ययन से कोई इन्जीनियर बनता है। इसी तरह सुल्लाने करीम व हदीस का किन्तु मुजल्ल इस्लाम की तालीम और अल्लाहकी तरीक़ात के लिये तरीक़ात काफी नहीं हो सकता, जब तक उसको किसी मुखल्लिम यहिर से काफ़ायत हरिल न किया जाये। कुलुब व हदीस के नामते में बहुत से लिखे पड़े आदमी इस मुज़ल्लो (घोड़े और पत्तली) में नुफ़ाता हैं कि मज़हब सल्लु का ज़फ़ीर देखकर वे कुलुब से यहिर हो सकते हैं, वह किन्तुल किताब के किताबक लख़्खु (सोच) है। अफ़ा मज़हब किताब काफी होती तो रसूलों के पैरों की ज़रफ़ात न थी, किताब के ज़ांग रसूल (पैरुम्मा) की मुखल्लिम (सिखाने वाला) बनाकर भेजना और लिखो मुताफ़ीन को मुखल्लिम करने के लिये आने सफ़ल बन्नों की फ़ेजल देना इसकी हदीस है कि मज़हब किताब का मुजल्ल तालीम व तरीक़ात के लिये काफ़ी नहीं, बल्कि किसी यहिर से सीखने की ज़रफ़ात है।

मज़हब हुज्रा कि इनसान की बेहारी और बरमख़बी के लिये दो चीज़ें जरूरी हैं- एक किताबुल्लाह जिसमें इयादनी हिन्दवी के हर बीजे (सेर) से मुखल्लिम अध्ययन मौजूद है। दूसरे अल्लाह की ख़ास बन्ने, यानी अल्लाह वाले उनसे ताम उठाने की शूरा यह है कि किताबुल्लाह के नज़िल कसूल पर अल्लाह वालों को बरखा जाये, जो इस पैर पर न उठें उनको अल्लाह वाले ही व लफ़ाज़ जाये और जब अल्लाह वाले सही मायने में हरिल हो जायें तो उनसे किताबुल्लाह का मज़हब (मतलब व मायने) सीखने और अमल करने का काम लिया जाये।

सामुदायिक झगड़ों का बड़ा सबब

सामुदायिक और जनशुली झगड़ों और मतभेदों का एक बड़ा सबब यही है कि कुछ लोगों ने सिर्फ़ क़िताबुल्लाह को ले लिया, अल्लाह राहों से नज़र फेर ली, उनकी तफ्सीर व तालीम को कोई वैधता न दी, और कुछ लोगों ने सिर्फ़ अल्लाह राहों (शरियतों) को देखते हक़ समझ लिया और क़िताबुल्लाह से ओझें बन्द कर लीं, और इन दोनों तरीक़ों का नतीजा जुनहरी है।

सूर: फ़ातिहा के मुताल्लिक अहकाम व मसाईल

सूर फ़तिहा में पहले अल्लाह तज़ाला की हम्द व तना (तारीफ़ व ब्रशंसा) है, फिर सिर्फ़ अल्लाह तज़ाला ही की इबादत का इन्तज़ार और इसका इल्हाज़ है कि हम उसके दिया क़िस्ती को अपना हाजत रवा (क़सूरत पूरी करने वाला) नहीं समझते। यह गोया कफ़ादारी का क़दर है जो इनसान अपने रब के साथ करता है। उसके बाद फिर एक अहम दुआ है जो हमाम इनसानी मक़सदों व मुहत्तातों पर लगी है और उसके अन्दर बहुत से फ़ायदे और मसाईल आवे हैं। इनमें से चन्द अहम मसाईल को लिखा जाता है।

दुआ करने का तरीक़ा

1. क़साम करने के इस हूत अन्वय के अरिबे इनसान को यह तालीम दी गई है कि जब अल्लाह तज़ाला से कोई दुआ व दरख़ास्त करना चाहे तो उसका तरीक़ा यह है कि पहले उसकी हम्द व तना (तारीफ़ करने) का फ़र्ज़ अदा करे, फिर इस बात की कफ़ादारी का इल्हाज़ (अहद) करे कि हम उसके दिया व क़िस्ती को लागू करे इबादत समझते हैं और व क़िस्ती को लगी बाधने में मुदिफल का हत करने वाला और क़सूरत पूरी करने वाला मानते हैं। उसके बाद अपने मतलब की दुआ करे। इस तरीक़े से जो दुआ मानी जायेगी उसके हुक्म होने की ब्रशंसा और पूरी ज़म्बीद है। (अल्फ़ामे ज़साल)

और दुआ में भी ऐसी जाने दुआ इस्तिस्नान करे क़िल्म इस्तिस्नान के साथ (पानी छोड़े लफ़्ज़ों से) इनसान के हमाम मक़सद राख़ित हो जाये। जैसे लीचे लाले की लियामत, कि दुनिया व दीन के हर काम में अगर इनसान का रास्ता सीधा हो जाये तो कहीं रोक़र रुकने और मुक़सान पहुँचने का ख़तरा नहीं रहता। नून इस अहद हूद हक़ तज़ाला की तरफ़ से अपनी हम्द व तना (तारीफ़) बक़ान करने का अहम मक़सद इनसान को तालीम देना है।

अल्लाह तज़ाला की तारीफ़ करना इनसान का फ़ितरी फ़र्ज़ है

2. इस हूत के पहले ज़ुमले में अल्लाह तज़ाला की हम्द (तारीफ़) बक़ान करने की तालीम व तालीम है, मगर हम्द क़िस्ती नेमत या शिफ़त की बिना पर हुआ काज़ी है, यही क़िस्ती नेमत या शिफ़त का निफ़ नही। इसमें इत्ताज़ है कि अल्लाह तज़ाला की नेमतों बेजुमार हैं उनका कोई इन्क़ात इत्ताज़ (पूरी जानबूझी) नहीं कर सकता, जैसे कि क़ुरआने ज़मीन का इत्ताज़ है।

وَأَن تَقُولُوا بِغَتِ اللَّهُ لَا تَخْشَوْنَهَا (24:14)

पानी "अगर तुम अल्लाह तज़ाला की बेधती को तुमपर करना चाहो तो नहीं कर सकते।" इसका अर्थ सारे आत्म को छोड़कर अपने ही बहुत पर बढ़ा देने से तो मनुष्य सोच कि एकदम बहुत दूर एक छोटी सी दुनिया है, जिसमें इस बड़ी दुनिया के सारे मनुष्य मौजूद हैं। इसका अर्थ ज़मीन की विस्तार है, उस पर अपने कले बात मरताया (कि-वीथी और पास बीगार) की विस्तार है, एकही क्षीपी पहाड़ों की उचाई है, उसके अर्थ की रें जिनमें खून गरिज कर रहा है ज़मीन के नीचे रहने वाले चर्मों और नहों की विस्तार है।

इसका अर्थ भीनों से निस्कार बना है एक अर्थ दूसरे अर्थ और वह भी चाहिए है कि कल व ज़मीन के प्रतिभार से एक अर्थ, आता और अफ़ज़ल है, अर्थ मनुष्य उसके साथ और अपना अर्थ रहता है। इस अर्थ और पाकुरी चरों के मुताबिक इसका अर्थ अर्थ की उचाई करके कले कले शोषकताओं ने बताया है कि इसमें अल्लाह तज़ाला ने अल्लोवन पीप हजार मस्तेहों और पापों रहो है, उसके अर्थ में तीन सी से ज़्यादा जोड़ है, हर एक जोड़ को अल्लाह तज़ाला ही की कुराने बख़िश ने देता मनुष्य बनाया है कि हर कल की अल्लाह के बापकुर व निस्कार है व उसकी गरमता की उल्लाह होती है। अल्लाह इसका अर्थ एक सार सार होती है, पूरी उल्लाह उसके वें र्म व मनुष्य हिस्से और उसके सब जोड़ अधिकतर इस तरह हाकल में रहते हैं कि पीलाप (शोष) भी होता तो पिस जाता। अगर एक तज़ाला ने बताया:

نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَخَلَقْنَا سُرْمَهُ (24:76)

पानी "हमने ही इसका अर्थ पैदा किया और हमने ही उसके जोड़-बन्ध मनुष्य किये।"

इस उपवीर मजलीस का मन्ना है कि काम अल्लाह के मुताबिक वें र्म व मनुष्य जोड़ सार बना और इसके भी ज़्यादा सारे एक काम देते हैं। इसका अर्थ अर्थ में से सिर्फ़ एक अर्थ ही को से सीजिये, इसमें जो अल्लाह तज़ाला की हिम्मत बख़िश के मनुष्य (अर्थ और निशानियों) मौजूद है इसका अर्थ उस पर ज़रूर करके भी उनका पूरा इस और जानकारी हाकल करना आसान नहीं।

फिर इस अर्थ को सिर्फ़ एक अर्थ के अर्थ की देखाकर यह ज़िनाप लगाये कि इस एक अर्थ के अर्थ में एक तज़ाला की किलनी मेंमें काम कर रही है, तो ऐसा होती है क्योंकि अर्थ रही और एतने किलनी चीज़ को देखा। इसमें जिन तरह अर्थ की अल्लाह तज़ाला ने अर्थ किया है इसी तरह अल्लाह तज़ाला की बाड़ी मनुष्यता का इसमें बड़ा निस्कार है। अगर सूर्य की रोशनी न हो तो अर्थ के अर्थ की रोशनी काम नहीं दे सकती, फिर सूर्य के लिये भी एक किलनी की उल्लाह होती है, इसका अर्थ देखा और अर्थ को काम में लाने के लिये किलनी दिया गया ज़रूर की उल्लाह होती है जिसमें मनुष्य हुआ कि एक अर्थ का अर्थ उल्लाह को कुछ देखा है उसमें पूरी आत्म की ताकतें काम करती हैं। वह एक अर्थ का अर्थ हुआ, फिर अर्थ दिन में किलनी अर्थ देखा है और सार में किलनी अर्थ, उस में किलनी अर्थ, यह ऐसा किलनित है जिसके अर्थके इसका अर्थ ताकत से बाहर है।

इसी तरह काम, ज़मान, सार, पीप के लिये काम है उन सब में पूरे आत्म (अल्लाह) की ताकतें हाकल होकर काम पूरा होता है। वह तो वह मन्ना है जो हर किलनी इसका अर्थ मनुष्य है, इसमें

बादशाह व कर्मिण, जमीन व कर्मिण व कर्मिण व कर्मिण और वेदमय नहीं। और अल्लाह जल मनुष्य की कड़ी-कड़ी नेमों सब ऐसी ही सब के सिने अम है कि हर इनसानी कर्म उनसे सब उल्ला है। अल्लाह, जमीन इन दोनों में और इनके बीच पैदा होने वाली समान समानता, सुख, कर्म और अपनी जगह जने रहने वाले सिता, हवा, पित्त व नका हर जानदार को पहुँच सब है।

इसके बाद अल्लाह उल्ला की छास नेमों जो इनसान के अकृष्ट पर किम्य के सङ्गरे के लल कर्म व ज्वाय कर्मों अम होती हैं सब और दील, इकल और सज्जा, सल और आरम सब इसी विम में सङ्गित हैं। और अल्लाह यह सब विमल आसानी से समझ में आने वाली है कि अम नेमों जो उमम इनसानों में बराबर तीर पर सङ्गित सब से हैं, जैसे अल्लाह जमीन और इनकी समान मङ्गलस्य, वे नेमों छास नेमों माल व दीलत वीरु के लल्लार से ज्वाय अम और बड़ी हैं। मगर बीज-माल इनसान उमम इनसानी अकृष्ट में अम होने की विम पर सभी इन अजीमुमान नेमों की तरफ लल्लोह भी नहीं करता है कि यह कोई नेम है, किई आस-वास की माकूरी बीजें छाने पीने, छाने लहने की सुकूरी पीजों ही पर उल्ला नजर एक जाती है।

बादशाह यह एक लल्ली नमून है उन नेमों का जो हर इनसान पर हर वक़्त बल रही है इसल लल्लिबी नतीजा यह लेना चाहिये कि इनसान अपनी कोशिश पर इन एल्लामा व इनामा करने वाले की हम् व सना (गरीफ़) करे और करता रहे। विमता के इसी लल्लो की ललीम व विमता के सिने सुखान की लल्लो पहली दूरा व सबसे पहल कलिमा 'अल्लहु' लल्ल गमा है, और अल्लाह की हम् व सना को इमाल में बल दल्ल दिख गया है। लल्लो कील सल्लल्लाहु अलीह व सल्लम ने कल्लाम कि जब अल्लाह लल्लता अपने किसी बन्दे को कोई नेम अल्ल कर्मों और यह उस पर अल्लहु लल्लाह करे तो पैल को मल कि लोया जो कुछ उसने लिख है उसी अकृष्ट बीज दे दी। (लक्ष्मीर सुखी, अम इने काला हक़ल अनस छि. की लिमता से)

एक दूसरी ललीम में है कि "अगर सारी दुनिया की नेमों किसी एक लल्ल को सङ्गित हो जाये और वह उस पर अल्लहु लल्लाह करे तो जो यह अल्लहु लल्लाह उन सारी नेमों से अकृष्ट है।" इनाम सुखी ल. ने कल्ल ललीम से नक़ल लिख है कि इसल लल्लम यह है कि अल्लहु लल्लाह लल्लम से कल्लम भी अल्लाह ही की एक नेम है और यह नेम लली दुनिया की नेमों से अकृष्ट है। और लली ललीम में है कि अल्लहु लल्लाह से अमल की लल्लु का आया लल्ला मर जाता है और हम् (गरीफ़) की ललीक़ा लल्लत ललीक़ा विन इल्लीम ल. ने यह बलाम कल्लम है कि जब अल्लाह लल्लाह तुम्हें कोई बीज अल्ल कल्लमों को लल्लो लल्लो देने वाले को लल्लानो, फिर जो कुछ उसने लिख है उस पर लली लो जाओ, फिर सब एक तुम्हारी लिम में लल्ली लल्ल की हुई लल्लम व लल्ल लल्ल है उसी माक़रानी के कर्मिण व जाओ। (लक्ष्मीर सुखी ल.)

दूसरा कलिमा 'लल्लाहि' है। इसमें लल्ल अल्लाह के साथ लल्ल में लल्ल लल्ल हुआ है, लल्लो लली लल्ल के लल्ल से 'लल्ले इल्लल्लाह' (लल्ल करने व लल्ल) कल्ल जाता है, जो किसी लल्ल व लल्ल व लली की लल्लल्लल्ल पर लल्लल्ल करता है। इस लल्ल लल्ले यह है कि लल्ल लली लली कि अल्लाह लल्लाह की हम् व सना (गरीफ़) इनसान का कर्म है, लल्ल ललीक़ा यह है कि हम् व सना लल्ल लली की लल्ल लल्ल के साथ लल्लल्ल है, लल्लल्ल लली पर लल्लो लल्ल आल्लम में कोई हम् व

सना (तारीफ़ व प्रशंसा) का इस्तेमाल नहीं हो सकता, बस कि पहले सिद्ध हो चुका है, जी! इसके साथ यह भी इनपुन है कि इनसान को तहज़ीबे अज़्ज़ाह सिखाने के लिये उसको यह भी हुज़्म है कि ये भी नेमा व एहसान ज़िब बासी (बाधनी) से तुम्हारे हाथ आये उनका भी मुक़ अदा करो, क्योंकि जो शख़्स अपने मोहमिन (एहसान करने वाले) इनसान का मुक़िमा अदा करने का क़ायें न हो यह ख़ुदा का भी मुक़ अदा नहीं करेगा।

ख़ुद अपनी तारीफ़ किसी इनसान के लिये जायज़ नहीं

3. ख़ुद अपनी हम्द व शम्क (श्रीलोक) का बयान करना किसी मज़हब के लिये जायज़ नहीं। हुज़्मने करीम में इल्हाम है:

لَا تَرْفُؤْا أَنْفُسَكُمْ عَنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ (31:23)

“यानी तुम अपनी फ़ासी और तहज़ीब का शम्क न करो, अल्लाह ही जानता है कि कौन कसने वाला है।”

मसलम यह है कि इनसान की तारीफ़ और इशारा का बयान तहज़ीब (नेकी और फाहेज़नारी) पर है, और इसका हल अल्लाह तज़ाज़ा ही जानते हैं कि किसका तहज़ीब किस हज़ी का है। और एक तज़ाज़ा ने जो अपनी हम्द व शम्क (तारीफ़) ख़ुद बयान करवाई इसकी बजल यह है कि बेबसा इनसान इसकी तल्लिफ़ा नहीं रखता कि अल्लाह तज़ाज़ा की बराबर ही हम्द व शम्क (तारीफ़) कैसे बयान करे और किसी की ही क्या फ़जल है कि अल्लाह तज़ाज़ा के शाये शान हम्द व शम्क कर सके तूने करीम तल्लालाहु अलैहि व सल्लाम में फ़रमाया:

لَا أَحْسَنَ مِنْكَ عَلَيْهِ

यानी मैं आपकी शम्क (श्रीलोक) जैसा कि उसका हज़ है, नहीं कर सकता।” इसलिये अल्लाह जलल अज़ुह ने ख़ुद ही हम्द व शम्क का तारीफ़ इनसान को ख़लीम फ़रमा दिया।

तफ़्ज़ ‘रब’ अल्लाह तज़ाज़ा का ख़ास नाम है

अल्लाह के अलावा किसी और को ‘रब’ कहना जायज़ नहीं

4. तफ़्ज़ ‘रब’ को ऐसे शख़्स के लिये बोला जाता है जो किसी चीज़ का मालिक हो और उसकी तदबिना व बेतारी की तहज़ीर और पूरी निगरानी भी कराए हो, और यह ज़ाहिर है कि चाहे कामना व मज़हब का ऐसा रब सिवाय अल्लाह तज़ाज़ा के और कोई नहीं हो सकता। इसलिये यह तफ़्ज़ अपने आम बोले जाने के बजा इन्क़ तज़ाज़ा के साथ ख़ास हैं, और अल्लाह को रब कहना जायज़ नहीं। यही मुस्लिम की हदीस में इसकी मनाही आई है कि कोई गु़लाम या नौकर अपने आका को रब कहे, अलबत्ता किसी इराक़ चीज़ की तफ़्ज़ इज़्ज़ाज़ (निम्ना) करके इनसान वीरल के लिये भी यह तफ़्ज़ बोला जा सकता है। जैसे ‘रबूल-माल’ (माल का), ‘रबूल-द्वार’ (द्वार का मालिक) वगैरह। (हुरुबी)

इस्तिअनत के मायने की वजाहत और मसला-ए-तवस्सुल की तहकीक

१. "इया-क नस्रबुद व इया-क नस्रखीन" के मायने मुफ़्फ़िली क़ुरआन इज़ला अम्दुल्लाह बिन अल्मास रज़िबल्लाहु अन्हु ने यह बयान फरमाये हैं कि हम ऐसी ही इबादत करते हैं, तैरे सिवा किसी की इबादत नहीं करते, और तुझसे ही मदद माँगते हैं, तैरे सिवा किसी से मदद नहीं माँगते।

(इसे ख़ौर, इसे अभी इतिम)

बाद पहले उल्लेख यह है फरमाया कि सूरः फ़तिहा पूरे क़ुरआन का राज़ (ख़ुलासा) है, और अर्थात् "इया-क नस्रबुद व इया-क नस्रखीन" पूरी सूरः फ़तिहा का राज़ (ख़ुलासा) है। क्योंकि इसमें पहले जुमले में शिर्क से बरी होने का ऐलान है, और दूसरे जुमले में अपनी जायज़ व हुदायत से बरी होने का इत्हार है कि आदिश्रु बन्दा ख़ौर अल्लाह की मदद के कुछ नहीं कर सकता, जिसका नतीजा अपने सब कामों को अल्लाह तआला के मुय्यद करना है। जिसकी शिदायत क़ुरआने कीम में जायज़-नायज़ आई है:

فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ (سورة هود: १२३) لِّلّٰهُ الرُّخْسُ شَايِئًا وَغُلُوًّا تَوَكَّلْنَا (سورة مائدة: २९)

رَبِّ الْمَغْمُورِ وَاقْتَرِبْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ (سورة مريم: ९)

इस तर्माथ आपसों का इतिहास यही है कि मोमिन अपने हर अम्ल में इतिमाद और मोताक़ा अपनी क़ाबिलियत पर करे न किसी दूसरे की मदद पर बलिक पूरी तरह भरोसा सिर्फ़ अल्लाह तआला ही पर होता चाहिये, यही सब का काम बनाने वाला है।

अल्लाह के अलावा किसी की इबादत जायज़ नहीं

इससे दो नज़ारे उभरते अक़यल के सम्बन्ध हुए। पहला यह कि अल्लाह के सिवा किसी की इबादत जायज़ नहीं, उसकी इबादत में किसी को अरक़ करवा हराम और नज़रबिन्दे माफ़ी मुन्न है।

इबादत के मायने अगर नातुम हो चुके हैं कि किसी ज़ात की इम्तिहाई बढ़ाई व मुहम्मात की बिन्द पर उसके सामने अपनी इम्तिहाई ख़ादिवी और फली का इत्हार है। अल्लाह तआला के सिवा किसी मज़बूत के साथ ऐसा नाचता दिवा जाने तो यही शिर्क कहलाता है। इससे नातुम हुआ कि शिर्क सिर्फ़ इसी की नहीं कहते कि कुछ परसों की तरह किसी पत्थर की मूर्ति ख़ौल को ख़ुदाई इम्तिहायत का भादिक समझे, बलिक किसी की बढ़ाई, मुहम्मात, इत्हायत को वह दर्जा देना जो अल्लाह तआला ही का हक़ है वह भी खुले शिर्क में शामिल है। क़ुरआन मजीद में पद्विद्यों व इश्रायि के शिर्क का बयान करते हुए इत्हायत फरमाया है:

اتَّبِعُوا أَعْيَادَهُمْ وَاتَّقِ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِن قَوْلِ اللَّهِ (سورة الاحقاف: २१)

"बानी उन लोगों ने अपने दीनी आदिमों को अपना सब बना लिया है।"

क़ुरआन ख़री बिन इतिम रज़िबल्लाहु अन्हु को नुसख़ाना होने से पहले ईसाई थे उन्होंने इत आया के बारे में रखते कीम सल्लल्लाहु अलैहि व सलम से अर्ज़ किया कि हम तो अपने उल्लेख की

इबादात नहीं करते थे, फिर कुल्लाने कहीन में उनको माफ़ूस बनाने का इल्हाम हम पर कैसे लाया गया? आज सल्लातुल्लहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया क्या ऐसा नहीं है कि तुम्हारे उत्तेमा बहुत ही ऐसी चीज़ों को इस्लाम करार देते हैं जिसको अल्लाह ने इस्लाम किया है, और तुम अपने उत्तेमा के बचने पर उनको इस्लाम ही सफ़ाते हो? और बहुत ही ऐसी चीज़ें हैं जिसकी अल्लाह तज़ाला ने इस्लाम किया है तुम्हारे उत्तेमा उनको इस्लाम कर देते हैं, तो तुम उनके बचने की फैसी करके इस्लाम का लेते हो? कदी बिन इस्मि रज़ियल्लाहु अन्हु ने कुर्रु किया कि केसक ऐसा लो है। इस पर आज सल्लातुल्लहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया कि यही तो उनकी इबादात है।

इससे माफ़ूस हुआ कि किसी चीज़ को इस्लाम या इस्लाम करार देने का एक सिर्फ़ एक तज़ाला का है जो शायद इसमें किसी दूसरे को अलीक़ करार दे और अल्लाह तज़ाला के अल्लहम इस्लाम व इस्लाम माफ़ूस होने के बादमा उनके इस्लाम किसी दूसरे के कौल की फैसी करे तो वह गोया उसकी इबादात करता है और शिर्क में मुक़ल है।

आम मुसलमान जो कुल्लान व मुफ़्त को छुद सफ़ाते की और उनसे शरीअत के अल्लहम निकालने की सल्लिअत नहीं रखते इसलिये किसी इस्लाम, मुसल्लि व अल्लि व मुफ़्ती के कौल पर भरोसा करके क़मत करते हैं, उसका इस आमत से कोई बालुक्त नहीं, क्योंकि वह पर सफ़िअत कुल्लान व मुफ़्त ही पर क़मत है और अल्लहमे सुदाकदी की इत्ताअत है। और छुद कुल्लाने कहीन में इसकी शिक्कत फ़ामाई है:

لَسْتُ أَقُولُ إِلَّا بِمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا تَقْلُوبُوهُ (17:16)

“यानी अगर तुम छुद अल्लहमे इस्लामी को नहीं जानते तो जाचने बसों से पूछ लो।”

और फिर तरह इस्लाम व इस्लाम के अल्लहम में अल्लाह तज़ाला के सिवा किसी को शरीक करना शिर्क है इसी तरह किसी को नाम की नइ (बल्लत) मानना भी शिर्क में दाख़िल है। अल्लाह तज़ाला के सिवा किसी दूसरे को क़समत व इय्या पूरी करने वाला, मुसल्लि इत करने वाला समझकर उसी हुआ मानना भी शिर्क है, क्योंकि हदीस में हुआ को इबादात फ़रमाया क्या है।

इसी तरह ऐसी आमत व क़म को शिर्क की अल्लहम समझे जाते हैं उनका करना भी शिर्क के हुक़म में है, जैसे इज़ाअ कदी बिन इस्मि रज़ियल्लाहु अन्हु ने फ़ामाया कि (मुसलमान होने के बाद) मैं कदी करीम क़सत की शिक्कत में हरिअर हुआ तो मेरे पते में सलीब पड़ी हुई थी, आने मुफ़्त फ़ामाया कि इस कुत को अपने गले से निपटार दो।

अगरचे अब बात इज़ाअ कदी बिन इस्मि रज़ियल्लाहु अन्हु का कदीया सलीब के मुसल्लिअत वह न था जो ईसाईयों का लोग है अगर सल्लि तरी पर भी शिर्क की पहचान से बचने की जरूरी समझकर वह शिवायत की गई। अक़सक़ कि आजकल इज़ाअ मुसलमान रेड क्रॉस का सलीबी निशान लगाते चिन्ते हैं और कोई परक़त नहीं करते, कि बिना बरक़ एक मुसल्लिअत ज़ुम के करने वाले हो रहे हैं। इसी तरह किसी को लक़्क़, सफ़ा करार या बैतुल्लाह की सिवा किसी दूसरी चीज़ के शिर्क तज़ाअ बनना ये सब शिर्क की निशानियाँ हैं, जिनसे बचना “इय्या-क़ नक़्क़ुदु” के इक़रार या क़सदी की इत्ताअत का एक हिस्सा है।

दुसरा बसमा यह है कि इस्तिज़ानत और इस्तिज़ात (यानी मरद तलब करना और कुरानेद तलब करना) बिर्क अल्लाह तज़ाला ही से करना है, किसी दूसरे से जायज़ नहीं।

‘इस्तिज़ानत’ व ‘तवस्सुल’ के मसले की तहकीक और अहकाम की तफ्सील

यह दुसरा बसमा किसी से मरद बीगने का जरा बड़ास चाहता है, क्योंकि एक मरद तो यही अल्लाह (ज़हिरी सामान) के माइत हर इनसान दूसरे इनसान से लेता है, इसके बाँहर इस दुनिया का निज़ाम चल ही नहीं सकता। उघोगरि अपने उघोव के ज़िये सारी मज़हूक की ख़ियमत करता है, मज़हूर, निज़ी, बर्ई, तुहार सब मज़हूक की मरद में लने हुए हैं और हर तज़ा इनसे मरद लेने व बीगने पर मजबूर है। ज़हिरी है कि यह किसी दीन व ज़ीज़त में मना और बर्ज़ित नहीं। यह उस इस्तिज़ानत (मरद तलब करने) में दाख़िल नहीं जो अल्लाह तज़ाला के साथ मज़हूर है। इसी तरह गैर-नारी अल्लाह के ज़िये किसी नबी या बली से दुज़ा करने की मरद बीगना या उक्वद बलीत देकर तवस्सुल अल्लाह तज़ाला से दुज़ा बीगना इरीत की रिक्कतों और कुरआन के इरादा से इसका भी जायज़ (जायज़ और सही होना) लखित है, यह भी उस इस्तिज़ानत में दाख़िल नहीं जो सिर्फ़ अल्लाह तज़ाला के लिये मज़हूर और गैरल्लाह के लिये हलाम व बिर्क है।

अब यह मज़हूर इस्तिज़ानत व इमवाद जो अल्लाह तज़ाला के साथ ज़ात है और गैरल्लाह के लिये बिर्क है, बीनबी है? इसकी दो किन्ने हैं- एक तो यह कि अल्लाह तज़ाला के सिवा किसी क़रीबे या पैग़म्बर या बली या किसी और इनसान को खुद तज़ाला की तरह क़रिरे मुतलक और मुज़ाले मुतलक (यानी उसकी ज़ात से उसकी का-इज़िफ़ार) सम्बन्धर उससे अपनी सलत मींगे, यह तो ऐसा लुता हुआ कुरक है कि आज कुत फ़ारस क़ुरिक लोग भी इनको कुत समझते हैं। अपने बुरों, देवताओं को बिल्कुल खुदा तज़ाला की तरह क़रिरे मुतलक और मुज़ाले मुतलक (हर तरह का पूर इज़िफ़ार रखने वाला) ये बरक़िर लोग भी नहीं जानते।

दूसरी किन्म यह है जिसको क़रिरे लोग इज़िफ़ार करते हैं, और कुरआन और इस्लाम इसको बलित व बिर्क क़ार देता है “इफ़्क-क नसबीन” में यही मुजद है, कि ऐसी इस्तिज़ानत व इमवाद हम अल्लाह के सिवा किसी से नहीं चाहते, यह यह है कि अल्लाह तज़ाला की किसी मज़हूर क़रीबे या पैग़म्बर या बली या किसी देवता के मुतलिक यह क़रीब रखना कि अपने क़रिरे मुतलक अल्लाह तज़ाला ही है और बलित इज़िफ़ारात उसी के हैं, लेकिन उसने अपनी क़ुरात व इज़िफ़ार का कुछ हिस्सा सुखी शज़्ज को सौंप दिया है और उस दायरे में यह खुद मुज़ार है, यही वह इस्तिज़ानत व इस्तिफ़ाद (मरद तलब करना) है जो बेमिन व बरक़िर में फ़र्क और इस्लाम व कुरक में इस्तिफ़ाद (फ़र्क) करती है। कुरआन इसको बिर्क व हलाम क़ार देता है, कुत फ़ारस क़ुरिक लोग इसके क़ायत और इस पर अमिल (आतबन्द) हैं।

इस मानसे में बीछा यही से लगता है कि अल्लाह तज़ाला अपने बहुत से क़रिबों के हाथों दुनियाबी व्यस्था के बहुत से काम जारी करते हैं, देखने वाला इस मुज़ाले (घोड़े) में पड़ सकता है

कि उस फ़रिश्ते को अल्लाह तज़ाज़ा ने यह इशारात सुर्तुई का दिया है, या अर्थात् अल्लैहिमुस्सलाम के ज़रिये बहुत से ऐसे काम क़दूर में आते हैं जो काम इन्सानों की क़ुदरत से बाहर हैं, जिनको मोहिबे कहा जाता है। इसी तरह अल्लैया-अल्लाह के ज़रिये भी ऐसे बहुत से काम क़दूर में आते हैं जिनको क़ादरत कहा जाता है, यही सही मज़हब वालों को यह मुताल्ला (धोखा) लग जाता है कि अगर अल्लाह तज़ाज़ा इन कामों की क़ुदरत व इशारात इनको सुर्तुई व क़दूर तो इनके हाथ से ये कैसे क़दूर में आते? इससे वे उन अर्थात् अल्लैहिमुस्सलाम व अल्लैया-अल्लाह के एक दर्जे में मुताल्ला होने का अहंकार बना लेते हैं, क्योंकि इकीक़त में नहीं, बल्कि मोहिबे और काममें ख़ासतः एक तज़ाज़ा का फ़ैल होता है, सिर्फ़ उसका क़दूर पैग़म्बर या वही के हाथों पर उनका क़दूर तय्यिन करने के लिये किया जाता है। पैग़म्बर और वही को उनके क़दूर में लाने का कोई इशारात नहीं होता। क़ुरआन क़रीम की पैग़म्बर आमतो इस पर शरिफ़ (बयान और मुक़द़्द) हैं, जैसे यह आया:

وَمَا مَكَّنَّاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَلِتَكُونَ لِلدُّنْيَا حُكْمًا

इसमें लख्खे क़रीम क़ल्लल्लाहु अल्लैहि व सल्लम के उस मोहिबे का ज़िक्र है जिसने अपने क़ुरआन के सफ़र की लफ़ एक मुहि क़ल्लैहि की क़ेसी और अल्लाह तज़ाज़ा की क़ुदरत से वो सारे लफ़ की ज़िन्ती में ला ली। इसमें मुताल्लिक इशारात है कि वह अपने नहीं क़ेसी बल्कि अल्लाह तज़ाज़ा ने क़ेसी की। जिससे पालुम हुआ कि मोहिबे जो नबी के वाली से ज़ाहिर होता और क़दूर में आता है वह पर इकीक़त अल्लाह तज़ाज़ा का फ़ैल (क़दूर) होता है।

इसी तरह इशारात क़दूर अल्लैहिस्सलाम को जब उनकी क़ीम ने कहा कि अगर आप सच्चे हैं तो फिर क़ुदूर से आ रहे हैं वह कुछ लीजिये, तो उन्होंने क़ादरत:

فَبِمَا نُنْزِلُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُفْتَنُّكَ مَا فِي الْكَفِّ

“वानी मोहिबे के लीर पर आसानी क़दूर तय्यिन करना मेरे क़दूर में नहीं, अल्लाह तज़ाज़ा अगर चाहेगा तो यह क़दूर ला ज़ाहिर, फिर कुछ ज़ाहिर पान व सफ़ेद।”

सूर: इब्राहीम में अर्थात् व लख्खे (अल्लैहिमुस्सलाम) की एक ज़ाहिरत का यह क़ीम ज़िक्र क़ादरत गया है:

وَمَا كُنَّا لِنُفْلِتَ مِنْكَ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ

वानी ‘मोहिबे के लीर (क़दूर में लाना और ज़ाहिर) करना हमारे हाथ में नहीं, अल्लाह तज़ाज़ा के क़दूर व क़ीम के बग़ैर कुछ नहीं हो सकता।”

इसी क़दूर से कोई पैग़म्बर या कोई वही जब चाहे जो चाहे मोहिबे या क़ादरत दिखा दे वह क़ादरत किसी के हाथ में नहीं। लख्खे क़रीम क़ल्लल्लाहु अल्लैहि व सल्लम और दूसरे अर्थात् से बहुत से ज़ाहिर मोहिबे का मुताल्ला मुहिबों ने किया, मगर जिससे अल्लाह तज़ाज़ा ने चाहा ज़ाहिर कर दिया जिसको न चाहा नहीं हुआ। पूरा क़ुरआन इसकी ग़ादरतों (मिहारी और मुक़द़्द) से भरा हुआ है।

एक बहलूस मिहारी से इसको दू लफ़ लीजिये कि आप जिस कामों में बैठे हैं उसमें किसी की क़ेसी बल से और इस मिहारी के लीर से आपकी लीर ली है, मगर वह बल और लीर उस क़ेसी और इस लीराने में क़ादरत मुताल्ला नहीं, बल्कि हर आप उस ज़ाहिर (अल्लैहिस्सलाम) के मोहिबे

है जो तार के पुराने पीपर हाऊस के साथ उनको इम्तिहान है, एक तैय्यिह के लिये वह जोड़ दूट जाने से न बच आसने रोहनी दे सकता है न फेला हवा दे सकता है, क्योंकि हर इस्कीत वह अफत कब और पंखे का है ही नहीं, बल्कि मिजली की ही का है, जो पीपर हाऊस से पड़ी पहुँच रही है। अम्बिया अलैहिमुससलाम, अलिया-अल्लाह और सब फ़रीकी हर अफत में हर काम में हर आम एक तज़ाज़ा के बोलवाय हैं, उसी की सुनत व पाहत से सब काम बक़ूद में आते हैं, अगरवे क़दूर उसफत कब और पंखे की तरह अम्बिया व अलिया के लखों पर होता है।

इस मिज़त से यह भी स्पष्ट हो गया कि इन चीज़ों के ज़रिफ़ होने और क़दूर में जाने में अगरवे इस्तिफ़ार अम्बिया व अलिया का नहीं मगर उनफत ख़बिब क़दूर उनसे मिलकुल बेइज़्ज़त भी नहीं, जैसे कब और पंखे के बग़ैर आपसो रोहनी और हवा नहीं पहुँच सकती, वे मोजिज़े व करान्तों भी अम्बिया व अलिया के बग़ैर नहीं मिलते। अगरवे यह फ़र्क़ ज़रूर है कि पूरी सिद्दिक और क़सेवान दुस्त होने के साथक़दूर आपसो बग़ैर कब के रोहनी और बग़ैर पंखे के हवा का मिलना आमतान क़मुयिन है और मोजिज़ों व करान्तों में एक तज़ाज़ा को सब कुछ सुदरा है, कि बग़ैर किसी पैग़म्बर व बली के बालो के भी उसफत क़दूर क़रपा दें, मगर अल्लाह तज़ाज़ा की आवत यही है कि उनफा क़दूर अलिया व अम्बिया के बालो के बग़ैर नहीं होगा, क्योंकि ऐसे ज़िलाफ़े आदत, अल्लाचारम और जनसज़रिफ़ वरनों के इस्तेमाल से जो मक़सद है वह इसके बग़ैर पूरा नहीं होता।

इसलिये माक़ूल हुज़ा कि अफ़ीया को यही रखना है कि सब कुछ अल्लाह तज़ाज़ा की सुदरा व मज़ी से हो रहा है, इसके साथ अम्बिया व अलिया की बक़ूद व सुक़रत का भी मानना ज़रूरी है इसके बग़ैर अल्लाह की रज़ा और उससे अवयम को पूरा करने से बेइक़म रहेगा। जिस तरह कोई शक़्स बत्त और पंखे की क़द न पहचाने और उनको क्षाम कर दे तो रोहनी और हवा से बेइक़म रहता है।

अलील, इस्तिफ़ानल और इस्तिफ़ाद के मसले में लोगों को बहुत ज़्यादा शुका व इश्क़ाल रहता है। उमीद है कि इस तज़रीह (बज़ाया व सफ़यीकरण) से अफत इस्कीत बाज़े हो जायेगी और यह भी माक़ूल हो जायेगा कि अम्बिया व अलिया को ख़ीला बक़ना न तो पूरी तरह जायज़ है और न पूरी तरह नाजायज़, बल्कि इसमें यह तफ़रीह है जो ऊपर ज़िक्र की गई है कि किसी को मुक़्तारो मुक़्तफ़ (पूरे इस्तिफ़ार का मालिक) समझकर ख़ीला बक़या जाये तो शिर्क़ व हरम है, और बक़ूद वाला और ज़रिया (नायब) समझकर किया जाये तो जायज़ है। इसमें क्षाम तीर पर दोनों में क़मी-न्यायती (यानी मसले की हद में न रहने का) का अफत मज़ूर आता है। मैं अल्लाह तज़ाज़ा से से रही रह और उस पर तफ़्ती से जमाव का सवाल करता हूँ क्योंकि हर चीज़ का आगाज़ व अन्वाम उसी के हाथ में है।

‘सिराते मुस्तकीम’ की हिदायत दुनिया व दीन में

कामयाबी की कुन्जी है

६. अफत तफ़्सीर में यह बात बज़ाया से आ गई है कि सुआने अरीम ने जित दुआ की हर

वक्त के लिये हर काम के लिये हर हाल में युक्त और पक्कद फरमाया है वह 'सिरते मुस्तफीन' (सिरे पस्त) की हियाफत की दुआ है। जिस तरह आखिरत की कामवासी वह सिरते मुस्तफीन का बीरुद (दिवी) है जो इन्सान को जन्नत की तरफ ले जाने, इसी तरह दुनिया के सारे घरों में गौर को ले कामवासी का मघर सिरते मुस्तफीन ही है। जिस काम में वे अज्बाब और ज़रिये इस्तिफा किया रहे जिसके नतीजे में मकसद का इस्तिफा होना आसान लक्ष्य है तो कामवासी आसान लक्ष्य ही होते हैं, जहाँ वही इन्सान अपने मकसद में कामवाब नहीं होता तो अगर वह गौर को ले मारुम हो जायें कि काम के किसी माले में उसने गलती की है, तभी उसका हाथ से छूट गया था इसलिये नयामप्राप्ति हुई।

इसका इस्तिफा यह है कि सिरते मुस्तफीन की हियाफत सिर्फ आखिरत और दीन के कामों के साथ मज़सूत नहीं, दुनिया के सब कारों की बेइतरी और कामवासी को इसी पर बीरुद (विभीर और रिबी हुई) है, इस्तिफा यह हुआ ऐसी है कि बेमिनी को हर काम दिल से लगाकर रखने के लक्ष्य है, शर्त यह है कि दिल के ध्यान और नीयत के साथ ही जाने, सिर्फ अलफ़ज़ का पढ़ लेना न हो। और अन्ताह ही है लैफ़ीक़ देने वाला और वही है मददकर।

अन्ताह तज़ल्ला के फ़ज़ल न करम से सूर: फ़ातिहा की तकदीर पूरी हुई।

कामा सारीफ़े हर हाल में ज़ही की ज़ात के शायाने खान हैं।



* सूरः ब-क़रह *

यह सूरत मदनी है। इसमें 286 आयतें
और 40 रुकूअ है।



Derived from the works of Amir Berto (13)

"C. B. Berto (13) 1980"

बिस्मिल्लाहिर्रह्मानिर्रहीम

पहला पारा (अलिफ् लाम् मीम्)

सूर: ब-क़रह

नाम और आयतों की तादाद

इस सूरा का नाम सूर: ब-क़रह है और इसी नाम से इदीना और सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम के ज़क़्वात में इसका ज़िक्र मीज़ूद है। ज़िल शिवाबत में सूर: ब-क़रह पढ़ने को मना किया है वह सही नहीं। (इन्हे कसीर) आयतों की संख्या दो को छिपाती है और बरसिपात छह हजार दो सौ इक्कीस और हुक्क चत्तीस हजार पाँच सौ हैं। (इन्हे कसीर)

नाज़िल होने का ज़माना

यह सूरा मदीनी है, यानी हिजले मदीना कैबला के बाद नाज़िल हुई। अगरचे इसकी कुछ आयतें मक्का मुक़ामा में हज के वक़्त नाज़िल हुई हैं, मगर ये भी मुक़सिबत की इस्तिस्नाह में बरनी कहलाती हैं।

सूर: ब-क़रह क़ुरआने करीम की सबसे बड़ी सूरा है और मदीना तैयबा में सबसे पहले इसका ज़ुज़ूल (उतरना) शुरू हुआ और मुक़सिबत ज़मानों में मुक़सिबत आयतें नाज़िल होती रहीं, यहाँ तक कि बिचा यानी सूद के मुक़सिबत जो आयतें हैं वे नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की अख़िरी छह में मक़स क़तह होने के बाद नाज़िल हुई और इसकी यह एक आयत:

وَقُلُوا يَوْمَ تَرْجُفُونَ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كَثْرَتُ أَيْدِيكُمْ وَلَا يَنْفَعُكُمْ كَثْرَتُ أَرْجُلِكُمْ وَلَا تَرْجُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا

तो क़ुरआन की बिल्कुल अख़िरी आयत है जो सन् 10 हिजरी में 10 ज़िलहिज्जा को मिनः के पक्षम पर नाज़िल हुई जबकि हुज़ूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम हज्यतुल-विदा (अन्ने अख़िरी हज) के फ़ज्रई अया करने में मशग़ूद थे। (हुरतुबी) और इसके अन्ती नब्बे दिन के बाद आँ हज़रत सल्ल. की वफ़ात हुई और अल्लह की तरफ़ से बरी जाने का ख़िलमिना हमेशा के लिये ख़त्म हो गया।

सूर: ब-क़रह के फ़ज़ाईल

यह क़ुरआने करीम की सबसे बड़ी सूरा और बहुत से अल्लहान पर मुस्तपिल है। रकूने करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया है कि "सूर: ब-क़रह को पढ़ करो, क्योंकि इसका पढ़ना बरक़त है और इसका छोड़ना हसरत (अफ़सोस) और कदनसीबी है, और अल्ले बरसित इस पर वक़ू

नहीं पा सकते।"

इसाम हुरुबी ने हज़रत मुशविषा रज़िपल्लाहु अन्हु से नफ़ल विना है कि इस जगह जहाँ बातिह से मुफ़द जादूर है, मुफ़द वह है कि इस सूरत के पढ़ने वाले पर किसी का आदू नहीं चलेगा।

(हुरुबी, अब मुस्लिम हज़रत अबू उमामा बसिरी की रिवायत के)

और हुज़ूर ख़ल्ल ने फ़रमाया कि जिस घर में सूर: ब-क़र पढ़ी जाये शैतान वहाँ से भाग जाता है। (इम्ने कसीर अब इमिन्)

और अबुल्लाह ख़ल्लल्लाहु अलैहि व सलाम ने फ़रमाया "सूर: ब-क़र सनामुल-कुरआन और ज़रक़ुल-कुरआन है।" सनाम और ज़रफ़ा हर चीज़ के उच्च व अक़ुल हिस्से को कहा जाता है। इसकी हर आयत को मुज़ल (उतारने) के बहुत असी फ़ीसो उसके साथ में नाज़िल हुए हैं।

(इम्ने कसीर अब मुन्सर अबमद)

और हज़रत अबू हुसैफ़ रज़िपल्लाहु अन्हु की एक हदीस में है कि इस सूरत में एक आयत ऐसी है जो हमाम कुरआनी आयतों में अज़रक़ व अक़ुल है और वह आयतुल-कुर्सी है।

(इम्ने कसीर अब इमिन्)

हज़रत अबुल्लाह बिन मसऊद रज़िपल्लाहु अन्हु ने फ़रमाया कि "सूर: ब-क़र की दस आयतें ऐसी हैं कि अगर कोई शक़्स उनसे रात में पढ़ ले तो उस रात को विन्न शैतान घर में दाख़िल न होना और उसके और उसके अन्न व अन्न (घर वालों और बाह-बच्चों) को उस रात में कोई आक़त, बीमारी, रज़ व गुम वज़रह भागवार चीज़ पेह न आवेगी, और अगर ये आयतें किसी मजदू पर पढ़ी जायें तो उसके आराम होगा। ये दस आयतें ये हैं: बार आयतें शुरू सूर: ब-क़र की, फिर तीन आयतें बीच की घासी अयतुल-कुर्सी और उसके बाद की दो आयतें, फिर अख़िर सूर: ब-क़र की तीन आयतें।

अहकाम व मसाईल

मजलीस व मसाईल के एख़बार से भी सूर: ब-क़र को एक ख़ास इतिबाद (आन और ज़क़र नज़म) दिला है। इम्ने असी सनामुल्लाहि क़रीब फ़रमाते हैं कि मैंने अपने मुत्तुबों से सुना है कि सूर: ब-क़र में एक हज़ार अमूर (अपने कामों के हुक्म) और एक हज़ार नसी (दुनी बातों और कामों से बचने की तावीद) और एक हज़ार हिक्मते, एक हज़ार सुबह और फ़िसले हैं। (हुरुबी व इम्ने कसीर) यही बात है कि हज़रत फ़ाफ़े अज़म रज़िपल्लाहु अन्हु ने जब सूर: ब-क़र को तफ़सीर के साथ पढ़ा तो इसकी ख़तीम में बारह सौ ख़र्ब हुए, और हज़रत अबुल्लाह बिन अबू रज़िपल्लाहु अन्हु ने वह सूरत जादू साथ में पढ़ी। (तफ़सीर हुरुबी)

सूर: फ़कीह हर इस्कीफ़ा पूरे कुरआन का ख़ूबसा है, इसके बुनियादी मजलीस तीन हैं: अयल अल्लाह अज़ाज़ की रज़िफ़ा, ख़ासी परवाईगो आराम लेने का क़यान दूसरे उसका इबादत का इक़रार होना और उसके बिना किसी का नायके इबादत न होना। तीसरे हिदायत की तावब। सूर: फ़कीह का अख़िरी क़यमून सिगो मुसफ़ीम (सीधे रखे) की हिदायत ततब करना है और हर इस्कीफ़ा पूरा कुरआन इसके जवाब में है कि जो शक़्स सिगो मुसफ़ीम चाहता है कुरआन ही में

मिलेगा। इसी शिखे सूर फ़ारिख़ के बाद फ़ारसी सूरा सूर ब-करह ख़ाँई गई और इसको "ज़ातिल्लु फ़िज़ाबु" से शुरू करने का तरफ़ इशारा कर दिया गया कि जिस शिखे मुल्ताज़िज़ को हुन दूँ से हो वह वह फ़िज़ाब है।

उसके बाद इस सूरा में पहले ईमान के बुनियादी उलूल, तीरीय, रिताल, अख़िलत तफ़िफ़ तीर व ओम सूरा के अख़िर में ईमाने मुफ़सल बयान फ़ायाफ़ गया है और दरमियान में ज़िन्दगी के हर शोने- इक़ादत, नामशात, ख़न-ख़डम और सामाजिक ज़िन्दगी, अहलक, शालि व बरिग के दुपार के मुतालिक़ शिख़ातों के बुनियादी उलूल और उनके साथ बहुत ही कुर्बाना बयान हुई हैं।

सूर: ब-करह

सूर: ब-करह मदीना में नाज़िल हुई। इसमें 286 आयतों और 40 शकुल हैं।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَىٰ لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَىَٰنَا رَبُّنَا لَعَلَّامٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَىٰ لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَىَٰنَا رَبُّنَا لَعَلَّامٌ
بِالْغَيْبِ وَيَقْضِيُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝
أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

शुरू करता हूँ अल्लाह के नाम से जो बहुत मेहरबान, निराला रत्न ज्ञाता है।

अलिफ़-लाम्-मीम् (1) ज़ातिल्लु-
फ़िज़ाबु ला रै-व फ़ीहि हुदुल-ताल-
मुतफ़ीन (2) अल्लगी-न युज़्मिन्-न
बिल्-गैबि व युकीयूनस्तला-त व
मिम्मा र-जुननाहुम् मुफ़िक्कून (3)

अलिफ़-लाम्-मीम्। (1) इस फ़िज़ाब में
कुछ तक नहीं, राह बतलाती है इरने
वालों को। (2) जो कि यज़ीन करते हैं
बेदेखी चीज़ों का, और कायम रखते हैं
नमाज़ को, और जो हमने रोज़ी से है
उनको उल्लेख से ख़र्च करते हैं। (3)

फल्लजी-न युअ्मिन्-न बिमा उन्जि-स
इतै-क व मा उन्जि-स मिन् कस्कि-क
व बिल्-आखि-रति हुम् युफिन्-न (4)
उत्ताइ-क ज़ला हुदम्-मिरंजिहिम् व
उत्ताइ-क हुमुल्-मुफिलहून (5)

और वे लोग जो ईमान लाये उस पर कि
जो कुछ नाज़िह हुआ वेरी तरफ़ और उस
पर कि जो कुछ नाज़िह हुआ तुझसे
पहले, और आज़िहारत को वे बक़ीनी
ख़ानसे हैं। (4) बरी लोग हैं हिदायत पर
अपने परवाईवार की तरफ़ से और बरी
हैं मुहद को पहुँचने वाले। (5)

ख़ुलासा-ए-तफसीर

अलिह-लाम्-नीम् : यह किताब ऐसी है जिसमें कोई शुका नहीं (यानी ख़ुदाज़ान के अल्लाह को
और से होने में किसी शुके की गुन्गईत नहीं, अगरले कोई नातमन्न इतने शुका रखता हो, क्योंकि
बक़ीने बात मिली के शुका करने से भी ख़ुदाज़ान ने बक़ीनी ही रहती है) राह बतलाने वाली है शुका
तज़ाज़ा से उरने वालों को (वे शुका से उरने वाले लोग ऐसे हैं) जो ख़सिम लाते हैं जुझे हुई चीज़ों पर
(यानी जो चीज़ें उनके ह्यास व अक़ल से पोछीया हैं सिर्फ़ अल्लाह व रसूल के फ़रमान से उनको सही
मान लेते हैं) और क़ायम रखते हैं नज़ाज़ को (क़ायम रखना यह है कि उसको पाबन्दी के साथ उसके
वक़्त में पूरी वाली व अज़ाब के साथ अदा करें), और जो कुछ हमने उनको दिया है उसमें से कुछ
करते हैं (यानी नेक कामों में), और वे लोग ऐसे हैं कि बक़ीन रखते हैं इस किताब पर भी जो
आफ़सी तरफ़ उतारी गई है और उन किताबों पर भी जो आम से पहले उतारी जा चुकी हैं (मतलब
यह है कि उनका ईमान ख़ुदाज़ान पर भी है और बक़ी किताबों पर भी, और ईमान सच्चा समझने को
करते हैं, अफ़स करना दूसरी बात है। जिसनी किताबें अल्लाह ने पहले अन्बिया अलैहिमुस्सलाम पर
नाज़िह फ़रमाई हैं उनको सच्चा समझना फ़र्ज़ और ईमान की शर्त है, यानी यह समझे कि जिस तरह
अल्लाह तज़ाज़ा ने नाज़िह फ़रमाई थीं वे सही हैं, सुदार्ज़ लोगों ने जो उल्लेख उर्बाही और क़मी-बेसी
की है वह ग़लत है। यह क्या अक़ल तो यह सिर्फ़ ख़ुदाज़ान पर होना, बक़ी किताबें सब धनकूज़ यानी
मिराल हो गई उन पर अमल नाक़ुल नहीं), और अज़िहारत पर भी वे लोग बक़ीन रखते हैं। वह ये
लोग हैं ठीक तब पर जो उनके परवाईवार की तरफ़ से मिली है, और वे लोग हैं पूरे कामयाब (यानी
ऐसे लोगों को शुनिया में ही वह नेमत मिली कि हक़ का तसल्ल मिला और अज़िहारत में हर तरह की
कामयाबी उनके लिये है)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

हुरूफ़े मुक़लाज़ा जो बहुत सी शूरतों के शुरू में आते हैं उनकी तहकीक़
अलिह-लाम्-नीम् : बहुत सी शूरतों के शुरू में बन्द हफ़्ते से मिलकर बना एक क़सिमा लाज़

कहा है जो अलिफ़-ताम्-मीम्, हा-मीम्, अलिफ़-ताम्-मीम्-हौर् वगैरह, इनको इस्तिस्नात में हुक्मों मुक़लाखा कहा जाता है। इनमें से हर एक अलग-अलग तरीक़े पढ़ा जाता है अलिफ़, ताम्, मीम्।

हुक्मों मुक़लाखा जो सूरतों के शुरू में आये हैं इनके बारे में कुछ मुफ़सिरीन ने फ़रमाया कि ये उन सूरतों के नाम हैं। कुछ तज्वाल ने फ़रमाया कि अल्फ़-र-इलही (अल्लाह के पाक नामों) के पैर और इशारे हैं, मगर जमहूर सहाबा व तबिदीन और उलेमा-ए-उम्मत के बहुसंख्यक ज़्यादा सही यह है कि ये हुक्क पैर और राज़ हैं, जिसका इल्म सिवाय खुदा तज़ाल के किसी को नहीं, और हो सकता है कि रहूँगे बरीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सलाम को इसका इल्म कतौर एक राज़ के दिया गया हो, जिसकी तस्वीर उम्मत के लिये रोक दी गई हो, इसलिए नबी करीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सलाम से इन हुक्क की तफ़सीर व तर्ज़ीह (ब्याख्या) में कुछ मन्वूत नहीं। इमाने तफ़सीर सुनुबी रह. ने अपनी तफ़सीर में इसी को इस्तिस्नात फ़रमाया है, उनके बयान का ख़ुलासा यह है:

"आमिर शायी, मुफ़ियान सैरी और मुफ़िदीन की एक जमाअत ने फ़रमाया है कि हर जमाअती मिलाफ़ में अल्लाह तज़ाल के कुछ ख़ास पैर और राज़ होते हैं, इसी तरह ये हुक्मों मुक़लाखा क़ुरआन में एक तज़ाल का राज़ है, इसलिये ये उन मुतभाविलत से से हैं जिनका इल्म सिर्फ़ एक तज़ाल ही को है, हमारे लिये इनमें बहुत व गुप्तगू की जायज़ नहीं, मगर हमारे बाबजूद ये हमारे फ़ायदे से छाली नहीं, अल्लाह तो उन पर ईमान लाना फिर उनका पढ़ना हमारे लिये बहुत बड़ा सवाब है, दूसरे उनके पढ़ने के मानवी फ़ायदे व बावतों हैं, जो आग़ाये हमें मायूस न हों मगर पैर से वो हमें पहुँचाते हैं।"

फिर फ़रमाया:

'इसका सिद्धीक़े ज़क़वर, हज़रत फ़ारुकी ख़ाज़म, हज़रत उम्माने मुनी, हज़रत अमुरताह बिन नज़्दद वगैरह जमहूर सहाबा रज़ियल्लाहु अन्हुम का इन हुक्क के मुतसलिक़ यही अज़ीय़ा था कि ये अल्लाह तज़ाल के पैर हैं, हमें इन पर ईमान लाना चाहिये कि अल्लाह तज़ाल की तरफ़ से आये हैं, और जिस तरह आये हैं इसकी तिलाक़ करना चाहिये, मगर भावने मायूस करने की फ़िक्र में पड़ना दुस्त नहीं।"

अल्ताया इन्ने कसीर ख़मदुल्लाहि क़लेलि ने भी इमान सुनुबी रह. वगैरह से बहुत करके इसी मज़हूब को तर्ज़ीह दी है और कुछ अख़बिर उलेमा से जो इन हुक्क के भावने मन्वूत हैं उससे सिर्फ़ तस्वील व तबीह और तस्वील (यानी इनको एक तिलाक़ के अन्दाज़ में समझाना, संकेत करना और जो इनकी समझाने और इन पर ईमान लाने को आसान बनाना) फ़क़सूद है, वह नहीं कि एक तज़ाल को मुख़द यह है, इसलिये उसको भी गुप्त कहना उलेमा को तस्वीर के फ़िराक़ है।

वाक़िक़ क़ियास ता १-ब कीहि, ताफ़्द 'क़लि-क' किसी दूर की चीज़ की तरफ़ इशारे के लिये आता है और 'क़ियामु' से मुताद क़ुरआने करीम है। १-ब के नामों शक़ व शुक्क के आते हैं। भावने यह है कि वह क़ियास ऐसी है जिसमें कोई शक़ व शुक्क नहीं। यह चीज़ बज़ाहिर दूर की तरफ़ इशारा करने का नहीं था क्योंकि इसी क़ुरआन की तरफ़ इशारा करना फ़क़सूद है जो लोगों के सामने है, मगर दूर के इशारे से इसकी तरफ़ इशारा पाया जाता है कि सूर: क़लिता में जिस लिफ़ाते मुस्तवीन (सीधे और लंबी लयों) की दरफ़मसा की गई थी वह साथ क़ुरआन उस दरफ़मसा का

जवाब देना चाहते हैं कि यह सच है कि हमारे पास बहुत सारे अच्छे लोग हैं जो हमारे देश के विकास के लिए बहुत कुछ कर रहे हैं। हमारे पास बहुत सारे अच्छे लोग हैं जो हमारे देश के विकास के लिए बहुत कुछ कर रहे हैं। हमारे पास बहुत सारे अच्छे लोग हैं जो हमारे देश के विकास के लिए बहुत कुछ कर रहे हैं।

और फिर इससे पोरों में इलाय है कि हमें कोई डक न भुला नही। क्योंकि किसी कलाम में डक व सुन्दे की दो दूरी होती है- एक यह कि कुछ कलाम में गुलती हो, तो वह कलाम डक व सुन्दे वाला हो जाता है। दूसरे यह कि सफ़रने वाले की वग़ज़ में गुलती हो, इस मुला में कलाम डक व सुन्दे कलाम नहीं होता अतः वग़ज़ की कमी और ज़ेहन के तरी वग़ज़ पर न होने की वजह से किसी को भुला हो जाने, जिसका जिक्र कुछ सुखाने करीम में बन्द आधरों के बाद (पानी इसी मुला की आपस नम्बर 25 में) आया है।

इसलिए हमने कर्मचारियों या समान में देड़ रुपये वाली के तुलना व प्रतिफल के बावजूद यह कहना सही है कि इस विज्ञापन में किसी हानि व फायदे की तुलना नहीं।

[illegible]

मूल्यकी लोगों की खास सिकात

इसके बाद दो आठवों में मुक्तकी लोगों की बहस शुरू हो गई। बहस में विचारों की आजादी बताने का प्रयास किया गया कि वह बहस शुरू हो गई है, इसी का उल्लेख मुक्तकी है, जिसने लोग रास्ता मिलाया हो इस अवसर में शामिल हो जाये, इसके साथ रहे, इनके असीमित व बर्तीयता और आजादी व अखंडता को अपना मकसद बनाये।

शायद यही वजह है कि मुत्तकी लोगों की महत्सूच रिफ़्तार बयान करने के बाद इस्फ़ार हुआ है।

لَوْ أَنَّكَ عَلِمْتَ خَلْقَ مَنْ رُبِّهِمْ وَلَوْ أَنَّكَ لَمْ تَنْظُرْ فِي

यानी यही लोग हैं जो कह रहे हैं कि हमें एक ही तरह से मिलनी है, और यही लोग हैं जो

मुक्तकी स्वतन्त्र की शिक्षा जो इन दो आधकों में बयान हुई है इनमें ईमान की मुक्तता और
हकियत वसिधवा और उसके बुनियादी ज्वाल भी आ गये हैं, और केक अन्तर्गत के बुनियादी ज्वाल भी,

इसलिये इन सिफ़तों को सदा बहालत (तफ्सील) के साथ बयान किया जाता है।

كَانُوا قَوْمًا بِآفَاتِهِمْ يُغْفَرُونَ وَيُكَفِّرُونَ الشَّرَّ وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُقْلِقُونَ

‘यानी मुझ से इनके वाले लोग ऐसे हैं कि मकीन करते हैं बेदेखी चीज़ों का और क्षम रखते हैं नमाज़ को और जो हमने उनको ऐज़ी दी है उसमें से कुछ खर्च करते हैं।’

इस आयत में मुत्तली लोगों की तीन सिफ़तें बयान की गई हैं- ग़ैब पर ईमान लाना, नमाज़ कायम करना, अल्लाह की राह में खर्च करना। इनके अलावा वे बहुत से अहम बसाईल आ गये हैं उनको थोड़ा तफ्सील से लिखा जाता है।

पहला मसला- ईमान की तारीफ़

ईमान की तारीफ़ (मतलब और परिभाषा) को कुरआन ने ‘मुअ्मिदून बिलीन’ के सिर्फ़ दो सज़ों में पूरा बयान कर दिया है। तफ़्ज़ ‘ईमान’ और ‘ग़ैब’ के मायने समझ लिये जायें तो ईमान की पूरी इस्कीफ़त और तारीफ़ (मतलब) समझ में आ जाती है।

सुनात में किसी की बात को किसी के एतियाद पर यकीनी तौर पर मान लेने का नाम ईमान है, इसी लिये कानून की जाने वाली और खुद बिछाई देने वाली चीज़ों में किसी के क़ैल की तस्दीक करने को ईमान नहीं कहते। जैसे कोई मज़ल लफ़ेद कपड़े को लफ़ेद या सिपाह को लिबाह कह ला है और दूसरा उसकी तस्दीक करता है, इनको तस्दीक करना तो बर्हाने, ईमान लाना नहीं कहा जायेगा, क्योंकि इस तस्दीक में कायल के एतियाद को कोई दाख़ल नहीं बल्कि वह तस्दीक देखे जाने की बिना पर है, और अदीयत की इस्तिनाह में रहूँ चक सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ख़बर को बरीर देखे सिर्फ़ रहूँ करीम सल्ल के एतियाद (मतलब) पर यकीनी तौर से मान लेने का नाम ईमान है। तफ़्ज़ ग़ैब मुफ़्त में ऐसी चीज़ों के लिये बोला जाता है जो न ज़रिफ़ी तौर पर इनसान को मालूम हों और न इनसान के पाँचों ह्यास (अँख, नाक, धरन, क़ान और हूँक) उसका पता लगा सकें। यानी न जो अँख से नज़र आये, न क़ान से सुनई दें, न नाक से सूँघ कर या क़ान से पक़रकर उनका इल्म हो सके, और न हाथ से छूकर उनको मालूम किया जा सके।

कुरआन में तफ़्ज़ ग़ैब से वे तथान चीज़ें मुफ़्त हैं जिनकी ख़बर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने दी है और उनका इल्म आकासी के साथ और पाँचों ह्यास के ज़रिये नहीं हो सकता। इन्हें अल्लाह तज़ाता की ज़ात व सिफ़त भी आ जाती हैं, तफ़्दीरी क़मलत, ज़न्नत व दोज़़ह के इलात, क़ियामत और उसमें पैश आने वाले यक़िज़ात भी, परियते, तथान आरुस्नी क़िलबें और तथान पक़ले के अन्बिया भी, जिनकी तफ्सील इसी सुरा ब-क़रह के इलम पर अज़ि़र की दो आयतों में “अजमरसुतु.....” में बयान की गई है। मोया यहीं इन्हने कुज़मत (मुक़त्तार बातों पर ईमान) का बयान हुआ है और अज़ि़री आयत में ईमाने मुक़सल (तफ्सीली बातों का ज़िक्र करके उन पर ईमान) का बयान हुआ है।

तो अब ईमान बिल-ग़ैब (ग़ैब पर ईमान लाने) के बयाने यह हो गये कि सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम जो क़िदायतें और तालीमता लेकर आये हैं उन सब को यकीनी तौर पर दिल से मानना, शर्त यह है कि उस तारीफ़ का सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम होना क़र्ह (निश्चित और

यकीनी) तीर पर सम्मिल हो। जम्हूर अहले इस्लाम के नज़दीक ईमान की परी तारीफ़ (चरिभाषा) है।
(शकीय-प-तख़वी अख़बारे नसफ़ी यमीर)

इस तारीफ़ (चरिभाषा) में मानने का नाम ईमान बताया गया है। इसमें वह भी मज़हब से क्या कि मज़हब जानने को ईमान नहीं करते, क्योंकि नहीं एक जानने का ताल्लुक है वह तो इस्वील व इतबार और बहुत से साफ़िरी को भी शामिल है कि उनको नबी करीम सल्लल्लहु अलैहि व अल्लाम के तख़्वा होने का यकीन दा, नज़र उसको माना नहीं इसलिये वे योमिन नहीं।

दूसरा मसला- नमाज़ का कायम करना

इस्लामत के मायने सिर्फ़ नमाज़ पढ़ने के नहीं बल्कि नमाज़ को हर परिवार और हर संस्थान में दुरुस्त करने का नाम इस्लामत है, जिसमें नमाज़ के अलग फ़रदैज़, शरिआत, मुसल्लमता और तिर उन पर हमेलगी व पाबन्दी वे सब इस्लामत (नमाज़ कायम करने) के मज़हब में दख़िल हैं, और सही यह है कि इस जगह नमाज़ से कोई छान नमाज़ मुफ़द नहीं बल्कि फ़रदैज़ व शरिआत और नज़दी नमाज़ों को यह सफ़ह शामिल है। मज़हब का सूत्रमा यह हुआ कि वे लोग जो कानों की पाबन्दी की शर्ह नियमों और क़ानूनों के मुताबिक़ करते हैं और उनके पूरे आचरण भी बजल होते हैं।

तीसरा मसला- अल्लाह की राह में ख़र्च करना

इसमें भी सही और ताज़वीदी बात जिसमें जम्हूर मुसल्लिमों ने इस्तिफ़ा फ़रमाया है यही है कि इसमें हर किसम का यह ख़र्च शामिल है जो अल्लाह की राह में किया जाये, चाहे फ़र्ज़ क़बज़ा हो, या दूसरे तख़्ख़ी यकीन या नज़दी मदक़ल व इतबार, क्योंकि सूरजाने करीम ने जहाँ बड़ी सफ़ह इन्फ़ाक़ (ख़र्च करना) इस्तेमात हुआ है ज़म्न नज़दी तख़्ख़ी में या ज़ाब मायने में इस्तेमात किया गया है, फ़र्ज़ तख़्ख़ी के लिये ज़म्न सफ़ह क़बज़ा हो जाय है।

इस मुसल्लम सुनने में सफ़ह 'जिन्ना रज़ज़नहुय' पर ग़ौर कीजिये तो एक ज़ाफ़ यह सफ़ह अल्लाह की राह में मात ख़र्च करने का एक मज़हब ज़न्ना शरीक़ इस्लाम के दिल में पैदा कर देता है कि जो कुछ मात हमारे पास है वह सब ख़ुदा ही का ख़र्च किया हुआ है और उसी की अमानत है, अगर हम इस उमात बल को भी अल्लाह की राह में उसकी राह के लिये ख़र्च कर दें तो हक़ और बजा है, इसमें भी हमारा कोई फ़ास्लन नहीं।

जान दी कि दी हुई उसी की की एक तो यह है कि हक़ अया न हुआ

इस पर और इज़ाफ़ा सफ़ह मिन्ना ने कर दिया है जिसके मायने यह है कि हमारे दिले हुए मात को भी पूरा ख़र्च नहीं करना बल्कि उसका कुछ हिस्सा ख़र्च करना है।

यहाँ मुसल्लिमों (तक़्ख़ी वाले और पलेक़्ख़र लोगों) की सिफ़ात का बयान करते हुए पहले ग़ैब पर ईमान का शिक़ फ़रमाया गया फिर नमाज़ को कायम करना और अल्लाह की राह में ख़र्च करने का। ईमान की अहमियत तो सब को मालूम है कि यही अज़र, बुनियाद और सारे आमात की मक़बुलियत का दायरेदार है, लेकिन जब ईमान को साथ आमात का बयान किया जाये तो उनकी ख़ैरियत लम्बी और ख़ाईज़ व शरिआत की तख़्ख़ी बहुत ज़्यादा है। यही वह तख़्ख़ी पैदा होता है कि आमात में से सिर्फ़ दो ज़म्न नमाज़ और मात ख़र्च करने की शिक़ पर बल करने में क्या राज़ है?

इसमें ज़रिफ़ इसी तरह इशारा है कि मिलने अर्थात् इमामान पर फर्क या फ़रिब है उनका ताल्लुक या तो इस्लाम की ज़ात और बदन से है या उसके पास से। बरनी और ज़ाती इबादतों में सबसे ज़हम नमाज़ है, इसका ज़िक्र करने को बरफ़ी सल्ला गया और माली इबादत सब की सब तफ़्ज़ इन्फ़ाक़ (छोड़ करने) में शामिल हैं, इसलिये दर हदीक़त यह तन्हा दो आयात का ज़िक्र नहीं बल्कि तमाय आयात व इबादतों इनके तहत में ला बने और पूरी आपस के मायने यह हो गये कि मुसलमी वे लोग हैं जिनका ईमान भी शामिल है और अज़ल भी, और ईमान व अज़ल के मयमूय का नाम ही इस्लाम है। योया इस आपस में ईमान की मुक़म्मल तारीफ़ (परिभाषा) के साथ इस्लाम के मफ़्ज़ूम (मायने व मतलब) की तरफ़ भी इशारा हो गया, इसलिये मुनासिब मानतुम होता है कि इस जगह इस्लामी भी बलाइत कर दी जाये कि ईमान और इस्लाम में क्या फ़र्क है?

ईमान और इस्लाम में फ़र्क

तुगत में ईमान किसी चीज़ की दिल से तस्दीक़ करने का नाम है और इस्लाम इताअत व क़ाबौबरादारी का। ईमान की जगह दिल है और इस्लाम का भी दिल और सब बरनी जंग, लेकिन ज़रई तौर पर ईमान बग़ैर इस्लाम के और इस्लाम बग़ैर ईमान के मोलम्वर नहीं। यानी अल्लाह और उसके रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की क़त्त दिल में तस्दीक़ कर लेना ज़रई तौर पर उस क़त्त तक मोलम्वर नहीं जब तक ज़बान से उस तस्दीक़ का इज़हार और इताअत व क़ाबौबरादारी का इवज़ार न कर ले। इसी तरह ज़बान से तस्दीक़ का इज़हार या क़ाबौबरादारी का इवज़ार उस क़त्त तक मोलम्वर नहीं जब तक दिल में अल्लाह और उसके रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तस्दीक़ न ले।

जुलमात यह है कि तुगत के एतबार से ईमान और इस्लाम अलग-अलग मायने और मतलब रखते हैं और कुरआन व हदीत में इसी तुफ़्सी मतलब की बिना पर ईमान और इस्लाम में फ़र्क़ या ज़िक्र भी है, मगर ज़रई एतबार से ईमान बग़ैर इस्लाम के और इस्लाम बग़ैर ईमान के मोलम्वर नहीं।

जब इस्लाम यानी ज़ाहिदी इकरार व क़ाबौबरादारी के साथ दिल में ईमान न हो तो उसको कुरआन की इतिहाह में निफ़ाक़ का नाम दिया गया है, और इसको खुले क़ुल से ज़्यादा ख़ीन ख़ुर्ब कहलया है। फ़रमाया:

إِنَّمَا تُنَبِّئُ فِي الشُّرَكَ الْأَسْفَلِ مِنَ الشَّيْءِ (14:4)

“यानी मुनाफ़िक़ लोग जहन्नम में सबसे नीचे के तर्फ़ में रहेंगे।”

इसी तरह ईमान यानी दिल की तस्दीक़ के साथ अगर इकरार व इताअत न हो तो इसको भी कुरआनी इतिहाह में क़ुल ही क़रार दिया है। इज़हार है:

بِمَقُولِهِمْ كَتَبْنَا بِمَقُولِهِمْ كَتَبْنَا غَمَةً (14:7)

“यानी वे क़ाफ़िर लोग रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और आनबी इफ़क़ानिया (रसूल पर होने और क़ब्ज़ा होने) को ऐसे यकीनी तरीक़े पर जानते हैं जैसे अपने बेटों को जानते हैं।”

और दूसरी जगह इज़हार है:

وَأَعْلَوْا بِهَا وَاسْتَفْتَاهَا النَّسْأُ فَلَمَّا وَعَلُوا (14:29)

“यानी ये लोग हमारी आयतों का इनकार करते हैं हालाँकि इनके दिलों में उनका पूरा यकीन है, और इनकी यह हालत सिर्फ़ तुम व तबसुम की वजह से है।”

ये अरबों मोहताज इज़ल अल्लामा पैर मुहम्मद जबल शाह यत्तमीरी अल्लुल्लाहि अलैहि इस मज़हब को इस तरह बयान करवाते थे कि ईमान और इस्लाम की राह और तरफ़ एक है, फर्क सिर्फ़ इकिदा व इमिदा (शुक्र व अज़िज़) में है। यानी ईमान दिल से शुरू होता है और ज़हिदी अमल पर पहुँचकर मुकम्मल होता है, और इस्लाम ज़हिदी अमल से शुरू होता है और दिल पर पहुँचकर मुकम्मल समझा जाता है। अगर दिल की तस्दीक ज़हिदी इस्लाम व इयाज़त तक व पहुँचे तो यह ईमान की तस्दीक मोताब नहीं, इसी तरह अगर ज़हिदी इयाज़त व इस्लाम दिल की तस्दीक तक न पहुँचे तो वह इस्लाम मोताब नहीं।

इसम तज़ाही रह, और ईमान मुक़दी रह, की भी यही तस्दीक है और इमान इन्ने हुमान ने मुसामर में इस तस्दीक पर तवाब अहले हक का इतिफ़ाक़ (एक बात होना) ज़िक्र किया है।

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ

“जसकी—न मुसम्मिनुन बिना तन्कि—क इतै—क व बा तन्कि—क बिनु कसि—क, व बिल अज़िज़ि हुम् मुफिदुल।”

यानी “मुसल्ली लोग ऐसे हैं कि ईमान रखते हैं इस किताब पर भी जो आन्की तरफ़ उतारी गई और उन किताबों पर भी जो आन्की पहले उतारी जा चुकी हैं, और अज़िज़त पर भी यही लोग यकीन रखते हैं।”

इस आयत में मुसल्ली इज़ल की सारी शिफ़ा का बयान है जिसमें ऐब या ईमान लाने की कुछ तफ़सील और अज़िज़त पर ईमान लाने का ज़िक्र है। इज़ल अल्लुल्लाहि बिन मसऊद और इज़ल अल्लुल्लाहि बिन अय्याज़ इतिफ़ात्ताहु अन्नुमा ने इसकी तफ़सील में बताया है कि नबी करिम सलल्लाहु अलैहि व सल्लम को ज़माने में सोमितीन मुसल्लीन को ज़ाह के इज़ाज़त से— एक वे जो पहले मुसल्ली में थे वे फिर इस्लाम से आये, दूसरे वे जो पहले अहले किताब यहुदी या ईसाई थे फिर मुसलमान हो गये। इससे पहली आयत में पहले लम्बे का ज़िक्र था और इस आयत में दूसरे लम्बे का ज़िक्र है। इसी लिये इस आयत में कुरआन पर ईमान लाने के साथ मिछली आसमानी किताबों पर ईमान लाने की भी तज़ाहल फरमाई गई, कि वे हदीस के बयान के मुताबिक़ दोहरे तवाब के इक़दाल और पात्र हैं, एक मिछली किताबों के लाने में उन पर ईमान लाने और क़मत करने का सवाब, दूसरे कुरआन के लाने में कुरआन पर ईमान लाने और क़मत करने का सवाब। मिछली आसमानी किताबों पर ईमान लाना आज भी हर मुसलमान के लिये तज़िब है, फर्क इतना है कि आज उन किताबों पर ईमान इस तरह होना कि जो कुछ अल्लाह तज़ाता ने उन किताबों में नाज़िल फ़रमाया था वह सब हक़ है और उस इमान के लिये यही ज़रिबुल-अमल (जुमत के लिये जरूरी) था, मगर कुरआन नाज़िल होने के बाद चूँकि मिछली किताबें और उरीज़लें सब मन्सूख़ (झूठ) हो गईं तो अब क़मत सिर्फ़ कुरआन पर ही होगी।

ख़त्मे नुबुव्वत के मसले की एक स्पष्ट दलील

आयत के इस अन्वये बयान से एक अलग ग़ल्लती मतलब भी निकल आया कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम अफ़िरी नबी हैं, और आपकी बड़ी जाहिरि बरी, क्योंकि अगर क़ुरआन के बाद कोई और किताब या बरी भी नज़िल होने वाली होती तो जिस तरह इस आयत में किसी किताब और बरी पर ईमान लाना ज़रूरी कहा दिया गया है इसी तरह अइया नज़िल होने वाली किताब और बरी पर ईमान लाने का ज़िक्र भी ज़रूरी होता, बल्कि इसकी ज़रूरत ज्यादा थी, क्योंकि तैयात व इन्जील और क़ुरआन पिछली किताबों पर ईमान लाना तो पहले से जारी और चालुम था, अगर नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बाद भी बरी (अल्लाह की तरफ से उतारवा पैग़ाम और अहक़ाम आने) का सिलसिला और नुबुव्वत का क्रम जारी होता तो ज़रूरत इसकी थी कि उस किताब और उस नबी का ज़िक्र ज़्यादा एहतिफ़ाम से किया जाता जो बाद में आने वाले हों ताकि किसी को तक व शुबह और शक न रहे। अगर क़ुरआन ने जहाँ ईमान का ज़िक्र किया तो हुज़ूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से पहले नज़िल होने वाली बरी और पहले अम्बिया-ए-किराम का ज़िक्र फ़रमाया बाद में आने वाली किसी बरी का कहीं कहीं ज़िक्र नहीं। फिर हिफ़् इसी आयत में नहीं बल्कि क़ुरआने करीम में यह मजमूत अन्वय से अज़िज़ तर्क विभिन्न मक़ामात में चालीस पचास आयतों में आया है, सब में हुज़ूर सल्ल। से पहले अम्बिया, चाली बरी, चाली किताबों का ज़िक्र है, किसी एक आयत में इसका इशारा तक नहीं कि आगे भी कोई बरी या नबी आने वाला है जिस पर ईमान लाना है। जैसे इरादा है:

- (1) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ (सू: अ-अक़्क़ 1)
- (2) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ (सू: अ-अक़्क़ 2)
- (3) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا (सू: अ-अक़्क़ 3)
- (4) وَمَا تَقْرَأُ مِنْ قَبْلِكَ (सू: अ-अक़्क़ 4)
- (5) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا (सू: अ-अक़्क़ 5)
- (6) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا (सू: अ-अक़्क़ 6)
- (7) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا (सू: अ-अक़्क़ 7)
- (8) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا (सू: अ-अक़्क़ 8)

सू: नज़र आयत 43, सू: नोमिन आयत 78, सू: रूम आयत 40, सू: मिला आयत 60, सू: नुस्र आयत 66, सू: नूर आयत 2, सू: ब-क़रह आयत 183, सू: बनी इस्राईल आयत 77।

इन आयतों में और इनके जैसी दूसरी आयतों में जहाँ कहीं नबी या रसूल या बरी व किताब फेरने का ज़िक्र है सब के साथ 'मिन क़ब्लि' और 'मिन् क़ब्लि-क़' (पानी पहले या आप से पहले) की शैव लगी हुई है, कहीं 'मिन्-क़ब्लि' (पानी बाद में) का इशारा एक नहीं। अगर ख़त्मे नुबुव्वत और बरी का सिद्धिना बन्द होने का दूसरी आयतों में स्पष्टता के साथ ज़िक्र न होता तो क़ुरआन का यह

अन्दाज़ ही इस मज़हब की गवहरी के लिये काफी था। मरता-य-क़त्ले मुमुन्नत पर क़ुरआनी क़ाज़ी (धुरी क़ियासी) और मुतवाज़िर हदीसों की शहादा (गवहरी) और उम्मत का इश्मा (एक मत होना) तफ़सील के साथ देखना हो तो मेरा रिसाला "इल्म मुमुन्नत" देखा जाये।

मुत्तकी लोगों की एक सिफ़त आख़िरत पर ईमान लाना

इस आकाश में मुत्तकी लोगों की दूसरी सिफ़त यह बयां करवाई गई कि वे आख़िरत पर ईमान रखते हैं। आख़िरत से मुत्तब यह आख़िरत का यक़ीन है जिसको क़ुरआन में बरक़-क़रार (जमाने और रहने की जगह), दास्त-ईमान (इमेशा सिन्ध रहने का घर) और अल्ला (बाद में आने वाली सिन्धरी) के नाम से भी ज़िक्र किया गया है, और पूरा क़ुरआन उसके ज़िक्र और उसके बीसबाक़ ख़ालात से भर हुआ है।

आख़िरत पर ईमान एक क्रांतिकारी अक़ीदा है

आख़िरत पर ईमान लाया अगरसे पैस पर ईमान लाने के लज़ज़ में आ चुका है अगर इसलिये फिर समस्त तौर पर इसलिये ज़िक्र किया गया कि यह ईमान के हिस्सों में इस हैतियत से सबसे अलग हिस्सा है कि ईमान के तफ़ाव्वे पर अमल का ज़ुल्मा पैदा करना इसी का अन्तर है। और इसलामी अक़ीदों में यही वह इन्क़िलाबी (क्रांति पैदा करने वाला) लफ़्ज़ीदा है जिसने दुनिया की बसा पलट कर रखा ही और जिसने असफ़ानी तालीम पर क़ानून करने वालों को पाले अज़लाक़ व आपात में और फिर दुनिया की क़ियासत में भी दुनिया की तन्हा क़ौमों के मुक़ाबले में एक विशेष और अलग बक़ान क़ता फ़रमाया और जो अक़ीदा तैलीम व रिसालत की तरह हमारा अम्बिया क़ासिमिनुसलाम और हमारा अक़ीदों में मुत्तबक़ (संयुक्त) और सब के बज़रीक़ मुत्तबलाय पला आता है।

क़तल ज़ाहिर है कि जिन लोगों के सामने सिर्फ़ दुनिया की क़िन्तारी और इसी का ऐश व आराम उम्मत सबसे बड़ा उद्देश्य है, इसी की तकलीफ़ को तकलीफ़ समझते हैं, आख़िरत की क़िन्तारी और आपात के हिस्सा मित्राय और क़ज़ा व क़ज़ा को वे नहीं मानते, वे जब झूठ-सच और इस्लाम-क़राम के फ़र्क़ को अपने ऐश व आराम में छलत झलने क़ता बनते देखें तो उनको बुद्धियों और अपराधों से रोकने वाली कोई चीज़ बाक़ी नहीं रहती। हुक्मत के क़ज़ा के क़ानून अनार्यों को रोकने और अज़लाक़ के दुश्मर के लिये काफी नहीं, ख़ादी मुज़रिल हो उन सज़ाओं को ख़ादी हो ही जाते हैं कोई शर्क़ इन्सान अगर क़ज़ा के ज़ौक़ से अपनी इन्तज़ाओं को छोड़ भी दे तो इसी इत तक कि उसको हुक्मत की नज़द का झलता हो, तन्हाइयों में और एकदाराता तरीक़ों पर नहीं हुक्मत और उसके क़ानूनों की तौयि नहीं वहीं उसे बीन मज़हूर कर सकता है कि अपने ऐश व आराम और इच्छाओं को छोड़कर पाबन्दियों का तौक़ अपने गले में डाल ले।

ही वह सिर्फ़ अक़ीदा-य-आख़िरत और ज़ौक़े ख़ुदा ही है जिसकी क़तल से इन्सान की ज़ाहिर और जन्दक़नी ज़ात, तन्हाई और ग़ैर-तन्हाई में बराबर हो सकती है। वह वह बज़ीन रखता है कि नज़ान के बन्द दरवाज़ों और उन पर चढ़े बीसियों में और रात की अंधेरियों में भी कोई देखने वाला मुझे देख रहा है, कोई लिखने वाला मेरे अनाम को लिख रहा है। यही वह अक़ीदा है जिस पर पूरा

खुलासा-ए-तफ़सीर

बेशक जो लोग काफ़िर हो चुके हैं बराबर है उनके हक में चाहे आप उनकी इराएँ या न इराएँ, वे ईमान न लाएँगे (यह बात उन काफ़िरों के मुताबिक है जिनके बारे में खुदा तज़ाता को माफ़ुन है कि उनका छान्सा कुछ पर लेबा, तब काफ़िर मुग़्द नहीं, एवम से बहुत से लोग बाद में मुसलमान हो गये)। बन्द तथा दिवह है अल्लाह तज़ाता ने उनके दिलों पर और उनके कर्नों पर, और उनकी ओश्वों पर परदा है, और उनके लिए सज़ा बड़ी है।

मज्जारिफ़ व मसाईल

मज्जमून का खुलासा और इसका पिछली आयतों से ताल्लुक

सूरा ब-क़रह की पहली पाँच आयतों में कुरआने करीम का हिदायत की क़िताब और हर शक व शक़्के से ऊपर होना बयान करने के बाद उन मुसलमानों लोगों का ज़िक्र का जिनोंने इस क़िताबे हिदायत से पूरा क़ायदा उठाया, जिनको कुरआन की इस्तिहाह में मोमिनीन और मुत्तलीन का तक़्दर दिया गया है, और उन इस्लाम की परमूत सिफ़त और विशानियों की बयान की गई। इसके बाद पन्द्रह आयतों में उन लोगों का ज़िक्र है जिनोंने इस हिदायत को कुबूल नहीं किया बल्कि इनकार व दुश्मनी से पेश आये।

फिर उन लोगों में दो ग़िरेह वे एक वे जिनोंने मुल्कर कुछ व मुज़ातफ़ा का रास्ता इस्तिफ़ाद किया जिनको कुरआन की इस्तिहाह में काफ़िर कहा गया। दूसरे वे लोग जो अपनी अज़लाही पसी और दुनिया के ज़लीह स्वार्थों की बिन पर क़ा जुम न कर सके कि अपने ज़मीर की आबाज़ और दिली अज़ीमे को साफ़ तौर पर काफ़िर कर दें बल्कि धोखे और फ़रेब की राह इस्तिफ़ाद की, मुसलमानों से यह कहते कि हम मुसलमान हैं, कुरआन और उसकी हिदायतों को मानते हैं, तुम्हारे साथ हैं, और दिलों में उनके कुछ व दुश्मनी थी, काफ़िरों की ग़मिस्तों में जाकर यह कहते कि हम तुम्हारे अज़ीमे पर और तुम्हारे साथ हैं, मुसलमानों को धोखा देने और उनके राज़ माफ़ुन करने के लिये हम उनके फ़िलो हैं। इस ग़िरेह का नाम कुरआन की इस्तिहाह में मुनाफ़िक् है। ये पन्द्रह आयतों जो कुरआन को न मानने वालों के बारे में नज़िल हुई हैं, इन्में से उक्त दो आयतों में खुले काफ़िरों का ज़िक्र है और आगे तेरह आयतों में मुनाफ़िक्ों का ज़िक्र और उनके संबन्धित हासल व निशानियाँ और उनका अन्धान बयान किया गया है।

इन तमाम आयतों की तफ़सील पर एक साथ बज़र चलने से माफ़ुन होता है कि कुरआने करीम ने सूरा ब-क़रह की शुरू की पाँच आयतों में एक तरफ़ से हिदायत के सोरा का क़ा दे दिया कि क़ कुरआन है और दूसरी तरफ़ दुनिया की तमाम ख़ीमों को इही हिदायत को कुबूल करने या इनकार करने के मेघार से दो हिस्सों में बाँट दिया, एक हिदायत याज़ता जिनको मोमिनीन व मुत्तलीन कहा जाता है, दूसरे हिदायत से मुँह मोड़ने और इनकार करने वाले, जिनको काफ़िर या मुनाफ़िक् कहा जाता है। पहली क़िसम यह है जिनका रास्ता हिदायतलज़ीन अन्धमू-ल अज़ीमि' में तलब किया गया

है, और दूसरी किसल यह है जिनके हाथों से आवात के दुकड़े ऐसील्-मग़लुबि अलैहिम् व हज़्ज़ल्लहीन में पनाह चींजी गई है।

कुरआने करीम की इस तारीफ से एक पहली सलाह यह भी निकल आया कि दुनिया की क्षीमों के हिसाबों या गिनेवालों में ऐसी तज़्ज़ीम जो उसूल पर अजर-अज्वाज़ हो सके यह सिर्फ़ उसूल व नज़रियात के एतिबार से ही हो सकती है, छानचान व नसल, क़ान, भाषा, रंग और भूगोलिक सलाह ऐसी चीज़ें जहाँ जिनके साझ या अलग होने से क्षीमों के दुकड़े किने जा सकें, कुरआने करीम का इस बारे में स्पष्ट फैसला भी सूः मग़ाबुन में निकल किया गया है। फरमाया:

عَلَيْكُمْ لَيْسَ بَيْنَكُمْ فَتْرٌ وَبَيْنَكُمْ تَوْبَةٌ. (१:११)

क़ारी "अल्लाह ने तुम एक को पैदा किया, तब कुछ लोग तुम में से मोमिन और कुछ काफ़िर हो गये।" (सूः मग़ाबुन आयत २)

उपर बयान हुई दो आयतों में एक तज़्ज़ीम ने उन क़ाफ़ि़यों का निकल फरमाया है जो अपने कुछ व इनकार में फिर और मुज़्ज़लफ़त तक पहुँच गये थे और उस फिर की कतह से वे किसी एक बात की तुलने और रोज़ाना दरीअत को देखने के लिये भी तैयार न थे, ऐसे लोगों के बारे में अल्लाह की ज़ाह्य और बाग़ुन यही है कि उनको एक सज़ा इसी ज़मान में भेज दी जाती है कि उनके दिलों पर नुस्र लग दी जाती है। क़ाबै, ओख़ी की एक व सच्चाई के मुबल्ल करने से बन्द कर दिया जाता है। तबब सब एक व सच्चाई के बारे में ऐसा हो जाता है कि पोया व उनको समझने की अक़ल व देखने के लिये ओख़ी, न सुनने के लिये कान। आवात के अज़िल में ऐसे लोगों का बड़े जज़्ज़ब में मुसल्ल होना निकल किया गया है।

कुफ़ की तारीफ़ (परिभाषा)

कुफ़ के तज़्ज़ी मापने सुनने के हैं, नज़्ज़ुकी को भी कुर इरादिये करते हैं कि यह मोहम्मिन के क़राम की सुपना है। ज़रीअत की इतिहास में तब चीज़ों पर ईयात लागू फ़र्ज़ है उनमें से किसी चीज़ के इनकार का नाम कुफ़ है, जैसे ईयात का मुसल्ल यह है कि तसूले करीम सललललहु अलैहि व सल्लम जो कुछ अल्लाह तज़्ज़ल्ला की तरफ़ से लाये हैं और उसका मुबल्ल क़तई व यज़ीनी है उन सब चीज़ों की दिख से तसदीक़ करना और एक समझना, इरादिये को शक़ल तसूले करीम सल्ल की उन तज़्ज़ीमात में से जियादा मुबल्ल यज़ीनी और क़तई है किसी को भी एक व सग़दे और उताकी तसदीक़ न करे, यह काफ़िर कहलायेगा।

'इन्ज़ार' के मायने

सब इन्ज़ार ऐसी ख़बर देना जिससे ज़ौफ़ पैदा हो, जैसा कि इबशार ऐसी ख़बर देने को कहते हैं जिससे दुख़ (ग़ुम) पैदा हो। उर्दू अज़ान में इफ़का तर्जुमा 'आने' से किया जाता है मगर दर तज़्ज़ीक़त उम्मी इराने को इन्ज़ार नहीं कहते बल्कि ऐसा इराना जो हाफ़क़त व इक़मत की बिना पर हो, जैसे जील्लर को आग़ से, सौप तबिबू और दरिन्हीं से इराफ़ जाता है। इसी लिये जो हाफ़ू, पोर, ज़ातिय किसी इन्सान की धमकते इराते हैं उसके इन्ज़ार और उन लोगों को नज़ीर (इराने वाला)

नहीं कहा जाता, अम्बिया क़ैसिनुसलाम की शूरवीरता से नज़ीर का लक्ष्य दिया जाता है कि वे शक़्क़ा व मेहरबानी के तौर पर आईन्दा अपने वाली मुसीबतों से डरते हैं। अम्बिया क़ैसिनुसलाम के लिये इस लक्ष्य को इस्तिवार करने में इसकी क़ासीम है कि सुधारक, मुबल्लिग़ (तन्वीग़ करने वाले) के लिये ज़रूरी है कि मुक़ात्तल की ऐसी छैरफ़ख़री के साथ हमदर्दी से मुफ़्तगू करें, केवल एक क़सिमा पहुँचा देना मक़सद न हो।

इस अन्वय में रहूँले करीम सललललहु क़ैसि व सल्लम को तसल्ली देने के लिये यह बताताया गया है कि वे ग़िरी और मुक़ात्तल पर आयादा कुफ़र जो इकीक़त की पहचानने के बावजूद कुफ़र व इन्कार पर ज़मे हुए हैं, जो अपने लक़्बुर और क़लत एल्ल अफ़नाने की बिना पर किसी एक बल को मुनने और रोज़ान इलाईल को देखने के लिये तैयार नहीं हैं, इनके सुधार और ईमान के मुतल्लिक़ जो आप कोशिश करते हैं वह इनके लिये अल्लरख़ सल्लिा न होये बलिक़ आपका कोशिश करना और व करना इनके हक़ में बराबर है।

इसकी बराबर क़ासीम आपत में यह बतलाई गई कि अल्लल तज़ाला ने इनके दिलों और कानों पर मुरर लगा दी है और इसी ओख़ों पर पर्दा पड़ा हुआ है, सोचने सम्झने के ग़िताने रातों में वे सब बन्द हैं, इसलिये इनके सुधार की उम्मीद और अवेक़ रखना बर्दासरी है।

फ़िली चीज़ पर मुरर इसलिये लगाई जाती है कि बाहर से कोई चीज़ उसमें दख़िख़ न हो सके, इनके दिलों और कानों पर मुरर लगाने का यही मतलब है कि उनमें हक़ के कुबूल करने की कोई गुन्हाईज़ बाकी नहीं रही। उनकी इस हालत को दिलों और कानों पर जो मुरर करने से तबीर क़ायाया है मगर ओख़ों के लिये मुरर के क़ायाया पर्दा क़दने का ज़िक़ किया गया, इसमें हियमत यह है कि दिलों में आने वाला कोई नज़मूब या कोई फ़िक़ व क़्याल किसी एक दिशा में नहीं आता हर तरफ़ से आ सकता है, इसी तरह कानों में पहुँचने वाली आवाज़ भी हर दिशा और हर ज़ाल से आ सकती है, उनकी बनिदा तब ही हो सकती है जब उन पर मुरर कर दी जाये, जबकि इसके विपरीत ओख़ों का बापज़ा यह है कि उनका किसी चीज़ को देखना एक दिशा वाली लामने से हो सकता है, और उन लामने पर्दा पड़ जाता है तो ओख़ों का इतरक़ (किसी चीज़ को देखना और उसकी जानकारी) ज़लम हो जाता है। (तफ़्सीर फ़य़री)

गुनाहों की दुनियावी सज़ा 'तौफीक़ का छीन लिया जाना'

इन दोनों आयतों से भासूब हुआ कि कुफ़र और गुवाह की अल्ल सज़ा तो अख़िरल में मिलेगी मगर कई गुनाहों की कुछ सज़ा दुनिया में भी मिल जाती है। फिर वह दुनिया की सज़ा कई बार वह सल्ल इस्तिवार करती है कि अल्ल के सुधार की तौफीक़ छीन ली जाती है, इन्सान अख़िरल के हिसाब व क़िराब से बेफ़िक़ होकर अपनी नाक़रमलियों और गुनाहों में बढ़ता चला जाता है और उसकी गुनाह का पल्लाव भी उसके दिल से जाता रहता है। ऐसे हाल के बारे में बाज़ खुशुबों का इज़ाज़ है:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْغَنَاءُ الْحَسَنَةُ بَلْغَاءٌ

“यानी गुनाह की एक सज़ा यह भी होती है कि एक गुनाह दूसरे गुनाह को खींच जाता है जिस तरह नेकी का नुक़स बदला यह भी होता है कि एक नेकी दूसरी नेकी को खींच जाती है।”

और इरीक़ में है कि इनसान जब कोई गुनाह करता है तो उसके दिल पर एक सिपाही जुला (बुराया घबरा) लग जाता है और जिस तरह सफ़ेद कपड़े पर एक काला घबरा इनसान को नागवार गुज़रता है, गुनाह के पहले घबरे से भी इनसान पोखान होता है लेकिन अगर उसने उस गुनाह से तौबा न की और दूसरा गुनाह कर लिया तो एक दूसरा काला घबरा लग जाता है और इसी तरह हर गुनाह पर काले घबरे लगते चले जाते हैं, यही तक कि वह सिपाही ख़ारे दिल पर फैल जाती है और अब उसका हाल यह हो जाता है कि वह न किसी अच्छी चीज़ को अच्छा समझता है न बुरी चीज़ को बुरा, मूर्त कि नेकी बुरी का फ़र्क़ उसके दिल से उठ जाता है, और फिर फ़रमाया कि इसी अंधेरी व सिपाही का नाम कुरआने करीम में शय या रेन आया है। जैसे फ़रमाया:

كَلَامٌ عَلَىٰ لِقَائِهِمْ مَا كُنُوا يَكْبُتُونَ (مشکوٰۃ از مسند احمد و ترمذی)

“यानी ऐसा नहीं, बल्कि उनके दिलों पर उनके आपस का ज़ुग बैठ गया है।”

और सिफ़िज़ी ने रही सन्द के साथ हज़रत अबू हु़रैरह रिज़िज़लाहु अल्लु की रिवायत से नज़र किया है कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- इनसान जब कोई गुनाह करता है तो उसका दिल सिपाह हो जाता है फिर अगर वह तौबा कर ले तो सफ़ हो जाता है। (फ़ुतुबी)

नसीहत नासेह के लिये हर हाल में मुफ़ीद है मुखातब कुबूल करे या न करे

इस आयत में अज़ली काफ़िरों (यानी जिनकी तफ़ीर ही में काफ़िर रहना लिख दिया गया है) के लिये रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का कज़ब व नसीहत करना और न करना बराबर करार दिये गये हैं मगर इनके साथ ‘अलैहिम’ (उन पर) की क़ुद लगाकर बताया दिया गया कि यह बराबरी काफ़िरों के हक़ में है, रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के हक़ में नहीं, बल्कि उनको तो तस्वीर और मज़हब की इस्लाम व सुन्नत की ख़ैरियत का सचाब बहरात मिलेगा। इसी लिये पूरे कुरआने करीम की किसी आयत में रसूलुल्लाह सल्लम को ऐसे लोगों को भी इमान की रायत देने से रोका नहीं गया, इससे मायूस हुआ कि जो अज़ल दीन की दावत और इस्लाम व सुन्नत का काम करता है चाहे अलाधार हो या न हो, उसको बहरात अपने अमल का सचाब मिलता है।

एक शुब्हे का जवाब

इस आयत का मतमून यही है जो सूर कुल्लिकफ़ीन की इस आयत का है:

كَلَامٌ عَلَىٰ لِقَائِهِمْ مَا كُنُوا يَكْبُتُونَ (14:84)

“यानी ऐसा नहीं, बल्कि उनके दिलों पर उनके आपस का ज़ुग बैठ गया है।”

जिन्होंने हकीकत चानेह कर दी गई है कि उनके बुरे आपस और सरकशी ही उनके दिलों का ज़ुग बन गया है, इसी ज़ुग को उस आयत में नुह या परे के लफ़्ज़ों से ताबीर किया गया है।

नारन् फ-सम्मा अजा-अत् ना होतह
 ज-ह्यल्लाहु बिनूरिहिम् व त-र-कहुन्
 फी गुलुमातिल्-ता युयिरुन (17)
 सम्मुन्-बुक्मुन् अम्मुन् फहुम् ला
 यरजिअून (18) औ क-सुय्यिहिम्-
 मिनस्समा-इ फीहि- गुलुमातुब्-व
 रबुहुब्-व बरकुन्, यम्बसू-न
 असाबि-अहुम् फी आजाबिहिम्
 मिनस्सवायिकि ह-जस्लौति कत्ताहु
 मुहीतुम्-बिल्काफिरीन (19) यकादुल्-
 बरकु यक़ाफ़ु अय्या-रहुन्, कुत्तमा
 अजा-अ तहुम् नशौ फीहि व इया
 अज़्त-व अत्तेहिम् कानू, व लौ
 शा-अल्लाहु ल-ज-ह-व बिसम्ब्रिहिम्
 व अय्यारिहिम्, इन्नल्ला-इ अता
 कुल्लि शैइन् कदीर (20)

फिर जब रोशन कर दिया जाय वे उसके
 आस-पास को लो दूर कर दी अल्लाह ने
 उनकी रोशनी और छोड़ा उनकी अन्येरीयों में
 कि कुछ नहीं देखते। (17) बने हैं, पूरे हैं,
 अन्ये हैं, सो वे नहीं लौटेंगे। (18) या
 उनकी निगाह ऐसी है जैसे जोर की बारिश
 पड़ रही हो आसमान से, उनमें अन्येरे हैं
 और गलब और बिलली, देते हैं उम्सियाँ
 अपने कानों में चारे कड़क के, नीत के हर
 से, और अल्लाह इलाहा करने वाला है
 क़ाफ़ितीय वग। (19) क़रीब है कि बिलली
 उबक से उनकी आँखों, जब नमफती है
 उनपर लो चलने लगते हैं उसकी रोशनी में
 और जब अन्येरा होता है लो छड़े रह जाते
 हैं, और अगर चाहे अल्लाह तो वे जाये
 उनके वजन और आँखों, बेशक अल्लाह हर
 चीज पर क़ादिर है। (20) ●

खुलासा-ए-तफ्तीर

और लोगों में कुछ ऐसे भी हैं जो कहते हैं- हम ईमान लाए अल्लाह तज़ाल पर और अज़िरी
 दिन पर, हालाँकि वे बिल्कुल ईमान वाले नहीं (कौन्) चालबाज़ी करते हैं अल्लाह तज़ाल से और उन
 लोगों से जो ईमान ला चुके हैं (यानी सिर्फ़ चालबाज़ी के तौर पर ईमान ला इस्तेमाल करते हैं) और
 इन्कीक़त में किसी के साथ भी चालबाज़ी नहीं करते सिवाय अपनी ज़ात के, और वे इतका शक्कर नहीं
 रखते (यानी इस चालबाज़ी का मुठ अन्यथा मुठ अपने ही को भुलाना पड़ेगा)। उनके दिलों में बड़ा
 रोग है तो और भी बड़ा दिख अल्लाह तज़ाल ने उनका रोग (उस रोग में उनके एज़िक्वाद की क़ाफी
 और इलाप और मुसलमानों की तरफ़की देखकर हमद में कलना और हर ज़क़ा अपना फुज़ नुहिर हो
 जाने की फ़िक्र व फ़ेजानी सब दक्षित है, मुसलमानों की तरफ़की से उनका हमद का रोग और बढ़ना
 बाज़ेह है), और उनके लिए दर्दनाक सज़ा है इस वजह से कि वे झूठ बोलते थे (यानी ईमान का

सुख दास किया करते थे)।

और जब उनसे कहा जाता है कि कसाव "धानी झगडी और बिगाड़" मत करो जमीन में, तो कहते हैं कि हम तो सुधार ही करने वाले हैं (उनके दो-रुखी बालन से जब फितने-कसाव उत्पन्न होने लगे और मिली दौलतगार ने तबीक की कि ऐसी कलवाई कसाव का सबब हुआ करता है इसको छोड़ दो, तो इसके जवाब में वे अपने आपको बजाय बिगाड़ और झगडी का जिम्मेदार मानने के सुधारक और भावा काम करने वाला बताते हैं, धानी अपने कसाव ही को सुधार समझते हैं) बाद रही बेलाक बही लोग मुकदिर "धानी बिगाड़ पैदा करने वाले" हैं, लेकिन वे इसका इन्कार नहीं रखते। (यह तो उनकी जलजल और बेकरारी पर बयान है कि अपने ऐब ही को हुनर समझते हैं, आगे दूसरी जलजल का बयान है कि दूसरों को हुनर को धानी ईमाने छुलिया को ऐब और हकीर समझते हैं) और जब उनसे कहा जाता है कि तुम भी ऐसा ही ईमान से आओ जैसा ईमान साए है और लोग, तो कहते हैं- क्या हम ईमान आऐंगे जैसा ईमान साए है वे बेचकूक? बाद रही बेलाक बही है बेचकूक, लेकिन वे इसका इन्कार नहीं रखते। (ये मुनफिक ऐसी सुती हुई बात बक़रिब तबीब मुकलमानों के हाथने कर लेते होंगे जिनसे उनके कोई अन्देश न था घना ज़ाम तौर पर तो वे अपने कूक को हुचारे फिले थे) और जब मिलते हैं वे मुनफिक उन लोगों से जो ईमान साए हैं तो कहते हैं कि हम ईमान से आए हैं, और जब तन्हाई में पहुँचते हैं अपने बुरे हरगरी के पास तो कहते हैं कि हम बेलाक तुमसे जाय है, हम तो (मुकलमानों से) शिर्ष बज़ाक किया करते हैं (धानी मुकलमानों से बतौर मज़ाक कह लेते हैं कि हम ईमान लाते हैं घना हम तो तुमसे रास्ते पर हैं। आगे उनके बज़ाक का जवाब है कि) अल्लाह तज़ाला ही मज़ाक कर रहे हैं उनके साथ और झेल लेते चले जाते हैं उनको कि वे अपनी बक़रानी व लफ़्फ़ाजी में ईमान व हरगरी ही रहे हैं (यह अल्लाह तज़ाला का मज़ाक बही है कि उनको बेकरार दी जा रही है, जब वे खूब कूक में अल्लिरी हद को पहुँच जायें और तुरं खीन हो जायें उस बज़ाक अल्लाहक पकड़ लिये जायेंगे, चूँकि अल्लाह तज़ाला का यह फ़ैल उनके मज़ाक के मुक़बले में था इतिहासे इसको मज़ाक के उनखान से तबीर कर दिया गया)।

ये वे लोग हैं कि इन्होंने गुमराही से ही हिदायत के बजाय, तो फ़ासदीमन्द न हुई इनकी यह लिजाल और न वे ठीक तरीक़े पर चले (धानी इनको लिजाल का तरीक़ा न आया कि हिदायत जैसी कीमती चीज़ के बराले में गुमराही से ली)। इनकी हालत उस शक़ल की हालत के जैसी है जिनसे कहीं आग जलाई हो, फिर जब रोज़ान कर दिया हो उस आग ने उस शक़ल के आल-पाह की तब पीड़ों को, ऐसी हालत में डीन लिया हो अल्लाह तज़ाला ने उनकी रोखनी को और छोड़ दिया तो उनको अन्धेरे में कि कुछ देखते भासते न हों (तो जिस तरह यह शक़ल और इससे सखी रोखनी के बाद अंधेरे में रह गये इसी तरह मुनफिक लोग हक़ ख़ुलकर सामने आ जाने के बाद गुमराही के अंधेरे में जा फले और जिस तरह आग जलाने वालों की अँध, खान, कुबान अंधेरे में बेकार हो गये, इसी तरह गुमराही के अंधेरे में फंस कर उनकी यह हालत हो गई कि नोपा दें) करते हैं, गुँगे हैं, अन्धे हैं, तो वे जब खूब न होने कि उनके इलाक़ हक़ को देखने सुनने समझने के कुशिल न रहे। यह मिशाल ही उन मुनफिकों की थी जो खूब दिल खोलकर कूक पर जमे हुए हैं, कभी ईमान का ख़ान भी दिल में नहीं आता, आगे मुनफिकों के उस निरीह की मिशाल है जो बास्ताव में शक़ व अतमजस में थे, कभी

कभी इस्लाम की हकूमनियत देखकर उसकी तरफ़ माईल होने लगते, फिर जब नफ़्तानी अद्वैतियों का गुलबारा होता तो यह फैसला बदल जाता था। या उन मुनफ़िकों की ऐसी भिराल है जैसे बारिश हो आसमान की तरफ़ से, उसमें अन्धेरा भी हो और बिजली व कड़क भी हो, जो लोग उस बारिश में चला रहे हैं वे दूरे सेते हैं अपनी जगहियों अपने कानों में कड़क के लयब नील के अन्धेरे से, और अल्लाह तज़ाला परे में फिर दूर है कफ़ियों को।

विजली की यह खल्ल है कि बासूम होता है कि अभी उनकी खीछों की रोशनी उसने ली। जहाँ जहाँ उनको चिरले की पकड़ हुई तो उसकी रोशनी में चलना शुरू किया और जब उन पर अन्धेरा हुआ फिर छोड़े के छोड़े रह गए। और अगर अल्लाह तज़ाला इरादा करते तो उनके आँख-कान सब डीन लेते, बेशक अल्लाह तज़ाला हर चीज़ पर क़दिर है (जो जिस तरह वे लोग हवा व बारिश के दूखान में कभी चलने से रह जाते हैं कभी मौसम पाकर आगे चलने लगते हैं यही हाल उन तक व हुक्मे और अतर्किक में छोड़े मुनफ़िकों का है)।

मज़ारिफ़ व मंसाईल

इन आयतों का पीछे से ताल्लुक

जैसा कि पहले बयान हो चुका है कि सूफ़ व-क़रर के शुरू में सुखाने करीम का शक़ व हुक्मे के ऊपर होना बयान करने के बाद बीस आयतों में उसके मानने वालों और न मानने वालों के हलाल का ज़िक्र किया गया है। पहली पाँच आयतों में मानने वालों का तज़क़िया मुसलमानी के उखान से किया गया है, फिर दो आयतों में ऐसे न मानने वालों का ज़िक्र है जो सुले तीर पर सुखान का दुश्मनी से इनकार करते थे। इन तेरह आयतों में ऐसे इन्क़ाबियों व कफ़ियों का ज़िक्र है जो ज़हिर में अपने आपकी मोमिन मुसलमान कहते थे मगर हक़ीक़त में मोमिन न थे, इन लोगों का नाम सुखान में मुनफ़िक़ीन रखा गया है।

उत्तरोक्त आयतों में से पहली दो आयतों में मुनफ़िक़ीय परमाय्य गया कि "लोगों में बाजे ऐसे भी हैं जो कहते हैं कि हम ईमान लाये अल्लाह पर, हालाँकि वे बिल्कुल ईमान वाले नहीं, बल्कि वे घालबाज़ी करते हैं अल्लाह से और उन लोगों से जो ईमान ला चुके हैं, और बालब में वे किसी के साथ भी घालबाज़ी नहीं करते सिवाय अपनी कुत के, और वे इसका शज़र नहीं रखते।"

इसमें उनके ईमान के दावे को कुत और दूख़ क़ार दिया गया और यह कि उनका यह दावा ग़रज़़ ख़ोब है। यह ज़हिर है कि अल्लाह तज़ाला को कोई ख़ोब नहीं दे सकता और ख़तिबन वे लोग भी ऐसा न समझते होंगे कि हम अल्लाह तज़ाला को धोखा दे सकते हैं, मगर रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम और मुसलमानों के साथ उनकी घालबाज़ी को एक तरह से अल्लाह तज़ाला के साथ घालबाज़ी क़रर देकर परमाय्य गया कि वे लोग अल्लाह तज़ाला के साथ घालबाज़ी करते हैं।

(सुर्तुबी, हज़रत हसन से)

इसलिये इसका क़रीना यह बतलाया गया कि वे बेवज़ूह अपने सिवा और किसी के साथ घालबाज़ी नहीं कर रहे हैं, क्योंकि अल्लाह ज़ल्ल शत्रु तो हर खोज़े फ़ोब से बालाह है, उनके रसूल

और सोमिन इत्यादि भी अल्लाह तज्जाल की कड़ी की पकड़ से हर छोड़े फ़रब में मुसलित हो जाते हैं, कोई मुसलमान उनको नहीं पहुँचता, अल्लाहला उनके छोड़े, फ़रब का पकड़ दुनिया व अख़िरा में सुद उनकी पर पड़ता है।

तीसरी आयत में फ़रमाया कि "उनके दिलों में बड़ा रोग है, सो और भी बड़ा दिया अल्लाह ने उनके रोग को।" रोग और बीमारी उस वैकिकित को कहते हैं जिससे इनसान अपनी मुनाफ़ित और एतियास की हालत में निकल जाये और उसके कानों में झलत पैदा हो जाये, जिसका अख़िरी नतीजा हलाकत और मौत होता है।

सुखान व हदीस की इतिहास में उन नरुसानी वैकिकितों को भी रोग कहा जाता है जो इनसानी नफ़स के कमात (तरलकी और बुझन्दी) में झलत डालने वाली हों, और जिनकी वजह से इनसान अपने इनसानी आमात से मेहरबान होता चला जाये, जिसका अख़िरी नतीजा स्वामी मौत व हवादी है।

इसका ज़ुबैद बनुदादी रहमतुल्लाहि क़रीमि ने फ़रमाया कि दिलों के रोग नफ़सानी इच्छाओं की पैली में पैदा होते हैं, जैसे इनसान की बदन के रोग और बीमारीयों इनसानी अल्लाह (ख़ानी सफ़ा, रीसा, बलनुम और सुन यानी इनसान की बदन में चौकड़ पादुरों की बेपरियाशी (असन्कुलन) से पैदा होते हैं। इस आयत में उनके दिलों में हुये झुड़ को रोग फ़रमाया गया है जो स्वामी और जिसानी दोनों एतियास से बड़ा रोग है। स्वामी मर्ज़ (रोग) रोग तो ज़ाहिर है कि अल्लाह को अपने पैदा करने वाले की बाज़ुबी और उसके अहक़ाम से तरलकी जिसका नाम कुफ़्र है वह सुद इनसान की रूह के सिपे सबसे बड़ा रोग और शराफ़ते इनसान की सिपे बयारीन दाग़ है। दूसरे दुनिया के ज़मील और बटिया उद्देश्यों की ज़ाहिर इसको सुपसे रहना और अपने दिल की बात को ज़ाहिर करने की भी ज़ुलत न होना यह दूसरी बटिया और क़रीबी हालत है जो रूह का बहुत बड़ा रोग है। और निफ़ाक़ का जिसानी रोग होना इस बिना पर है कि मुनाफ़िक़ के दिल में हमेशा यह चढ़का रहता है कि कड़ी पैदा अल्लाही हाल न झुल जाये, तल-दिन इसी फ़िक़ में रहना सुद एक जिसानी रोग और बीमारी है। इसने ज़ाहिरा इस रोग का हाज़िमी नतीजा हलाक है कि मुसलमानों की तरलकी को देखकर मुनाफ़िक़ को जलन होनी, मगर वह ग़ीब अपने दिल की जलन का इज़हार भी नहीं कर सकता, ये अल्लाहम उनके जिसानी रोग भी बन जाते हैं।

और वह जो फ़रमाया कि अल्लाह तज्जाल ने उनका रोग और बड़ा दिया, इसका मतलब यही है कि ये लोग हलाक और मुसलमानों की तरलकी से जलते हैं, और अल्लाह तज्जाल को यह तरलकी देना है और हर वक़्त यह सुनी जीनों दिख़ाई देता है, इसलिये उनका यह रोग बड़ा ही रहता है।

चौथी और बीसवीं आयत में मुनाफ़िक़ों का यह गुणगुना (घोषा और छान) मरुबूत है कि फ़लाह (बिगाड़ और झुड़की) को इस्लाम (मुबार) सफ़ाते और अपने आपको सुपारस कहते थे, सुखाने क़रीब ने बड़ेज़ बिना कि फ़लाह और इस्लाम क़ुबानी चर्चों पर चमर नहीं होते बरना कोई चोर चम्बू भी अपने आपको बिगाड़ पैदा करने वाला कहने को तैयार नहीं, बल्कि काम का मदार उस जान पर है जो बिना का रूह है, वह फ़लाह (बिगाड़) है तो करने वाले को मुफ़सिद (बिगाड़ फैलाने वाला) ही कहा जायेगा चाहे उसकी नीयत फ़लाह की न हो।

एसी आयत में मुनाफ़िक़ों के सामने बड़ी ईमान का एक पैघार रखा गया कि:

بِإِذَا كُنَّا فِي الْإِيمَانِ

'यानी ईमान लाओ कैसे ईमान लाते और सोच' इसमें लुथर 'नाम' (योग) से मुग़ल सब मुसलमानों की राय में सहाय किया। उचितताओं अनुसृत हैं, क्योंकि वही इच्छा है जो सुलतान के अधिकार होने के बहुत ईमान लाये वे कि अल्लाह तयाला के नज़दीक सिर्फ़ यही ईमान मोतबर है जो सहाय किया उचितताओं अनुसृत के ईमान को एक हो। जिन चीज़ों में जित्त वैधिका के साथ उनका ईमान है उसी तरह का ईमान दूसरों का होगा तो ईमान बस जायेगा, बचना नहीं। इससे बचने हुआ कि सहाय किया उचितताओं अनुसृत का ईमान एक बख़री है जिस पर बाकी उम्मा के ईमान को परखा जायेगा, जो उस बख़री पर सभी न हो उसको तब तक तौर पर ईमान और ऐसा करने वाले को मोमिन न कहा जायेगा, उनके हितों में कोई कुरीय और अन्त वाले ज़रिफ़ में बिलना ही अन्त नज़र आये और फ़िजनी ही नेक-नीयती से बिना जाये अल्लाह के नज़दीक ईमान मोतबर नहीं। उन लोगों ने सहाय किया उचितताओं अनुसृत को बेवज़ूक कहा, और यही हर सुमान के मुग़ल लोगों का तरीक़ा रहा है कि जो उनको सही राह बताये जानने बेवज़ूक ज़रिफ़ कहा देने हैं, अगर सुलताने करीब ने बताया दिया कि दर इच्छा में हुए ही बेवज़ूक हैं कि ऐसी सुनी निज़ामियों पर ईमान नहीं रखते।

साथी अवस्था में मुसलमानों के निज़ाम और दोस्तों चीनीयों का इस तरह जिक्र किया गया है कि वे लोग जब मुसलमानों से मिलते तो कहते थे कि हम मोमिन मुसलमान हो गये, और जब अपनी चीन के ख़ाफ़िफ़ लोगों से मिलते तो कहते थे कि हम जो तुमसे ही साथ हैं, और तुम्हारी चीन के फ़र हैं और मुसलमानों के साथ तो बहुत मज़ाक़ व दिलीबी के बिने बाकी उनको बेवज़ूक बनाने के बिने मिलते हैं।

साथी अवस्था में उसी इस अवस्था का मुग़ल का जवाब है कि वे बेशक़ समझते हैं कि हम मुसलमानों से मज़ाक़ करते हैं और उनको बेवज़ूक बना ले हैं हालाँकि दर इच्छा हुए बेवज़ूक बन रहे हैं, और अल्लाह तयाला ने अपने समर्थ व करम से उनको डील देकर हुए उनकी के मज़ाक़ का सामान कर दिया है, कि ज़रिफ़ में किसी कुराब के न जाने से वे और मुग़ल में पड़ गये और अपनी सार्वभौम में बढ़ते चले गये, यही तक कि उनका सुर्ग और संवीन ही गया, फिर अल्लाह फ़रद बिने गये। अल्लाह तयाला की तरफ़ से यह अन्त वृत्ति उनके मज़ाक़ के जवाब में या इच्छा से इस क़दम को भी मज़ाक़ से तारीफ़ किया गया।

यही अवस्था में मुसलमानों के उस हाल का जिक्र है कि उन्होंने इस्लाम को भी करीब से देखा, इसका ज़ाबका भी बचा और कुछ ने तो कहते थे मुसलमान वे ही, फिर कुछ व इस्लाम दोनों को देखने समझने के बाद उन्होंने अपनी ज़रीफ़ बुनियादी फ़र्ज़ों (स्वामी) की ज़रिफ़ इस्लाम के कहते कुछ को तारीफ़ (श्रीक़रा) दी, उनके इस अन्त को सुलताने करीब ने तिरासत (बाचर) का नाम देकर एक बताया दिया कि उन लोगों को बाचर का भी तरीक़ा नहीं आया, कि बेइच्छा वृत्ति चीन बाकी ईमान देकर रही और इच्छा के देह चीन बाकी कुछ ज़रिफ़ दिया।

अन्तिम बार आपस में मुसलमानों के हाल की दो मिलाते देकर उनका क़रिफ़ नज़र होने बचाने क़रामा गया। दो मिलाते इस बिना पर दी गई कि मुसलमानों में दो तरह के आदमी थे- एक

वे जो अपने कुफ़्र में विनम्रता प्रकट थे ईमान का इस्लाम किफ़ दुनियावी मस्तेहत की वजह से करते थे, ईमान व इस्लाम से उनको कोई फायदा नहीं था। दूसरे कुछ लोग ऐसे भी थे जो इस्लाम की हक़ूनिमत से मुनाफ़ित होकर कभी-कभी लम्बे मुक़ामान होने का इरादा भी कर लेंगे वे फ़रार किए दुनियावी स्वार्थ और फायदे सामने आकर उनको इस इरादे से रोक देते थे, इस तरह वे एक असमंजस और दुविधा के हाल में पड़ते।

इसी मक़सूद के अन्तर्गत उन व्यक्तिओं को यह संकेत भी कर दी गई कि वे सब के सब अल्लाह तज़ाला के सुदूर के घेरे से बाहर नहीं, वह हर ज़रत हर हाल में हलाक भी कर सकता है और देखने-सुनने की ताकतों भी जीत सकता है।

ये लोग आमतौर मुनाफ़िकों के हाल व विशाल पर आधारित हैं, इनमें बहुत से अहक़ाम व मसालात और अहम क़िदायतें भी हैं।

क्या कुफ़्र व निफ़ाक़ ज़माना-ए-नबवी के साथ मख़सूस था, या अब भी मौजूद है?

इस मामले में सही यह है कि मुनाफ़िकों के निफ़ाक़ को पहचानना और उसको मुनाफ़िक़ क़तर देना दो तरीक़ों से होता था। एक यह कि अल्लाह तज़ाला ने अपने रसूल सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम की बाड़ी के ज़रिये बता दिया कि फ़ुर्क़ी क़द्रा दिल से मुक़ामान नहीं, मुनाफ़िक़ है। दूसरे यह कि उसके किसी वीरत व फ़ैत से किसी इस्लामी क़स्दे के खिलाफ़ कोई बात या इस्लाम की मुद्दाबफ़्त का कोई अनप्त ज़ाहिर और सबित हो जाये।

नबी करीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम की वज़त के बाद बही आने के सिलसिले के बाद हो जाने के तबब उनके पहचानने की पहली मूल तो बाड़ी व रही, फ़रर दूसरी अब भी मौजूद है। जिस शायद के किसी वीरत व फ़ैत से इस्लाम की क़ाई अक़ीदों की मुद्दाबफ़्त या उन पर बज़ाफ़ या शोबहत और क़मी-बेरी क़ाम सबित हो जाये फ़रर वह अपने ईमान व इस्लाम का शवेदर बने तो वह मुनाफ़िक़ हमझा जायेगा। ऐसे मुनाफ़िक़ का नाम क़ुरआन की इस्तिहा में मुलहिद (बेदीन) है और हदीस में उसको जिन्दीक़ (नुराक़) के नाम से नामित किया गया है, फ़रर चूँकि उसका कुफ़्र रज़ीत से सबित और ज़ाहेह हो गया इतिथि उसका हुक्म सब क़ाकिरों जैसा हो गया, अलग कोई हुक्म उसका नहीं है, इसी लिये उल्लेख-ए-उम्मा ने फ़रमाया कि रसूलुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम से बाद मुनाफ़िक़ों का ज़ुहिमा हज़म हो गया, अब जो ख़ोबिब नहीं वह क़ाफ़िर कहलायेगा।

हज़ात इमाम मलिक रहम़ुल्लाहि अलैहि से 'उम्मा' अरर मुज़ावी में नज़ल किया गया है कि मुमुय्य के उमाने के बाद निफ़ाक़ की बही मूल है जिससे पहचाना जा सकता है और ऐसा करने वाले को मुनाफ़िक़ कहा जा सकता है।

ईमान व कुफ़्र की हकीक़त

ऊपर बयान हुई आयतों में ग़ौर करने से ईमान व इस्लाम की पूरी हकीक़त बाज़ेह हो जाती है।

और उनके मुक़ाबले में कुछ की थी। क्योंकि इन आपतों में मुनाफ़िक्कों की तरफ़ से ईमान का ज़ना 'आमन्ना बिल्लाहि' (ईमान लाये हम अल्लाह पर) में और क़ुरआने करीम की तरफ़ से उनके इस दावे का मुतल ख़ेना 'य ना हुन बि-मुज़्मिनीन' (और वे ईमान वाले नहीं) में थिक़ किया गया है। यही बन्द क़ारें ग़ौर तल्ल है:

अबाल वह कि जिन मुनाफ़िक्कों का हल क़ुरआने करीम में बयान फ़रमाया गया है वे असल में यद्दी थे, और अल्लाह तज़ाला और फ़ियामत के दिन पर ईमान लाना यद्दू के मज़हब में भी तल्लि और मुसल्लम है, और जो चीज़ें उनके क़ुर्दे में नहीं थीं वानी रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की रितातत व मुबुय्यत की मानना और आप पर ईमान लाना, इसको उन्होंने अपने बयान में थिक़ नहीं किया बलकि सिर्फ़ दो चीज़ें थिक़ कीं- अल्लाह पर ईमान लाना, अज़िमत के दिन पर ईमान लाना, जिल्लें उनको झूठ नहीं कहा जा सकता, फिर क़ुरआने करीम में उनको झूठ क़ार देना और उनके ईमान का इनकार करना किस बज़ह से है?

क़ाल यह है कि किसी न किसी तरह अपनी नन-माही सूज़ों में जुदा क़साला वा अज़िमत का इफ़कार कर लेना ईमान नहीं, वू तो मुज़िद लोग भी किसी न किसी अन्दाज़ से अल्लाह तज़ाला को मानते हैं और सबसे बड़ा क़दिर मुतलक़ मानते हैं। हिन्दुस्तान के मुज़िद लोग तो प्रलय का नाम देकर फ़ियामत का एक नमूना भी तल्लीन करते हैं, अगर क़ुरआन की नज़र में वह ईमान नहीं, बलकि सिर्फ़ वह ईमान मोलमर है जो उसकी क़तलई हुई ज़ाम सिफ़ात के साथ हो, और अज़िमत पर ईमान वह मोलमर है जो क़ुरआने करीम और रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बलताये हुए क़तल व सिफ़ात के साथ हो।

ज़ाहिर है कि यद्दू इस मामले के एतबार से न अल्लाह पर ईमान रखते हैं न अज़िमत पर, क्योंकि एक तरफ़ तो वे क़ज़त उज़ैर अलैहिललान को जुदा का कैदा क़ार देते हैं, और अज़िमत के मामले में भी यह मुतल एतिय़ार रखते हैं कि अम्बिया की औलाद कुछ भी करती रहे वह बरहल अल्लाह तज़ाला की नज़द है, उनके अज़िमत में कोई सवाल और पूछग़ज़ न होगी, और कुछ अज़ान हुआ भी तो बहुत मामूली होगा। इसलिये क़ुरआनी इतिहाह के एतबार से उनका यह कहना कि इन अल्लाह और फ़ियामत के दिन पर ईमान लाये हैं, मुतल और झूठ हुआ।

कुफ़ व ईमान का क़ानून

क़ुरआन की इतिहाह में ईमान यह है थिक़ा थिक़ सूरः ब-क़र की तेरहवीं आयत में आ हुवा है। क़ानूना:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

मिताते क़ानून हुआ कि ईमान का ज़ना सरी वा मुतल के जीवने का मेवार सल्ला थिताप रजियल्लाहु अन्हुम का ईमान है जो उसके मुताबिक़ नहीं वह अल्लाह तज़ाला और रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के नज़दीक़ ईमान नहीं।

अगर कोई इज़्ज़ा क़ुरआनी अक़ीदे का नमूल क़ुरआनी क़ाज़ि वा रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ब्याख्या के इलाह क़ार देकर यह क़हे कि मैं तो इस अक़ीदे को मानता हूँ तो यह

मानव शरीर परिवार से घटकर नहीं, बल्कि कि आजकल कुरआनी शिरोधार्य कहा है कि हम भी नुकसान के कर्मीयों को मानते हैं अगर उस कर्मीयों में एक ही कर्मीय सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम की शरीफत और सलाम कुरआन सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम से निकलकर अलग शरीफत और कर्मीयों करते हैं, जिन्हें गुलाम अल्लह की नुकसान के लिये बग़ा और गुलामता निकालते हैं। कुरआन को हम कुरआन के मुखबिरों के लिये ही के मुखबिरों हैं कि उनमें यह कहा जाये कि वे हरमिज़ मोमिन नहीं।

इसका यह है कि सलाम के ईमान के खिलाफ़ कोई कुरआन किसी कर्मीयों का पक्ष मजबूत बनाये और उस कर्मीयों का बाधन होने की वजह से अपने आपको मोमिन मुसलमान बतलाये और मुसलमानों के नमाज़ रोज़े में शरीक भी हो अगर जब तक वह कुरआन के इस बतलाये हुए मेक़ार के मुखबिर ईमान नहीं लायेगा उस वक़्त तक वह कुरआन की इस्तिताह में मोमिन नहीं कहलायेगा।

एक शुद्ध और उसका जवाब

हदीस व फ़िक्र का यह सवाल मजबूत कि "अहले फ़िक्का को कफ़िर नहीं कहा जा सकता" इसका मतलब भी कि वह ही आजकल के कुरआन में यह सुनिश्चित हो गया कि अहले फ़िक्का से मुफ़द सिर्फ़ वे लोग हैं जो दीन की ज़रूरी बातों में से किसी चीज़ को इस्तेमाल नहीं, बल्कि वे मुनाफ़िक़ लोग भी तो फ़िक्के की तरफ़ सब मुसलमानों की तरह नज़र पड़ते हैं अगर फ़िक्र सिर्फ़ फ़िक्के की तरफ़ नज़र करते नमाज़ पढ़ना उनके ईमान के लिये इस बिना पर काफ़ी न हुआ कि उनका ईमान सलाम कुरआन की तरह दीन की तमाम ज़रूरी चीज़ों पर नहीं था।

झूठ एक घिनौनी चीज़ है

कई मुनाफ़िक़ों के झोठ 'आमना किराहति व किर-मोमिन् ज़ाहिरी' (ईमान लाये हम अल्लह पर और अहि़रत के दिन पर) में ग़ौर कीजिये कि वे लोग पहले दर्जे के कफ़िर होने के बावजूद अपने जानने में झूठ बोलते से परहेज़ करते हैं, क्योंकि ईमान के दावे के लिये सिर्फ़ कल्लाह और किराहति के दिन पर ईमान का फ़िक्र करते हैं, झूठ पर ईमान का फ़िक्र इसलिये नहीं करते कि झूठ न हो जाये। इससे मालूम हुआ कि झूठ ऐसी पन्थी और घिनौनी चीज़ है कि कोई अमीर आदमी पहले कफ़िर व फ़ासिक़ हो, झूठ बोलना पसन्द नहीं करता। यह दूसरी बात है कि उनका अल्लाह और अहि़रत के दिन पर ईमान लाने का दावा भी कुरआनी इस्तिताह के खिलाफ़ होने की वजह से ग़लत सलाम झूठ सचित्र हुआ।

अम्बिया व औलिया के साथ बुरा सुलूक करना

अल्लाह तआला के साथ बुराई करना है

उमर बचन हुई आख़री में मुनाफ़िक़ों का एक हस्त यह बतलाता है:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

पापी से लोग अल्लाह तआला को धोखा देने वाले और उसके साथ घालमाली करते हैं, हालाँकि मुनाफ़िक्कों के गिरोह में शायद कोई भी ऐसा न हो जो अल्लाह तआला को धोखा देने का इरादा रखता हो, या यह सम्भवता हो कि वह अल्लाह तआला को फ़ीस दे सकता है। बल्कि इस्वीकृत यह भी कि ये लोग खुले करीम ताल्लल्लाहु अलैहि व ताल्लम और योमिनों को धोखा देने के दावे से पूरी टाकती करते हैं, अल्लाह तआला ने उम्मेदवार आपत में इसकी अल्लाह को धोखा देना फ़ारत देकर यह बतला दिया कि जो शक़्स अल्लाह तआला के मिली तसूल या वसी के साथ कोई बुरा मामला करता है वह दर इस्वीकृत अल्लाह तआला ही के साथ ऐसा मामला करने के दुश्मन में है। दूसरी तरफ़ नबी करीम सल्ल. वी कुल्लद शाव वी उरफ़ भी इशारा कर दिया गया कि आख़री ज़ान में कोई गुस्ताज़ी करना ऐसा ही जुर्म है जैसा अल्लाह तआला की आज में गुस्ताज़ी जुर्म है।

झूठ बोलने का बवाल

ऊपर ज़िक्र हुई आपतों में मुनाफ़िक्कों से दर्दनाक अज़ाब की वजह उनके झूठ बोलने को फ़ार दिया है, हालाँकि उनके कुछ व निफ़ाक़ का जुर्म सबसे बड़ा था और दूसरे जुर्म और गुनाह मुसलमानों से हसन, उनके ख़िलाफ़ तानिहों भी बड़े जुर्म थे, मगर दर्दनाक अज़ाब का सबसे उनके झूठ बोलने को फ़ार दिया। इसमें यह इशारा पाया जाता है कि झूठ बोलने की आदत उनका असली जुर्म था, इसी बुरी आदत ने उनको कुछ व निफ़ाक़ तक पहुँचा दिया था, इन्होंने जुर्म की तैय्यक आग़चे मुक़ व निफ़ाक़ की बड़ी हुई है फ़ार इन हम छत्रबिधों की जड़ और बुनियाद झूठ बोलना है। इसी लिये क़ुरआने करीम ने झूठ बोलने को कुद-नरसी (बुरी पूजा) के साथ जोड़कर इस तरह इशारा फ़रमाया:

فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (२०: १२५)

“पापी बचो कुद-नरसी (जुर्मों की पूजा करने) की गंधरी से और बचो झूठ बोलने से।”

सुधार व बिगाड़ की परिभाषा

और सुधार व बिगाड़ करने वाले की पहचान

ऊपर ज़िक्र हुई आपतों में गुज़र चुका है कि जब कोई उन मुनाफ़िक्कों से यह कहता कि अपने निफ़ाक़ को ज़रिये एमीन में फ़साद (बिगाड़ और झरबी) न फैलाओ तो ये बड़े प्रबल मन्दाज़ में कल्ले दे कि:

إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ

इसमें लफ़्ज़ ‘इन्मामा’ जो ख़ाल और सीमित करने के लिये बोला जाता है, इसकी वजह से पापने इस जुर्मों के यह है कि हम तो सुधारक हैं, यानी हमारे किसी कमल का फ़साद (बिगाड़ और झरबी) से कोई वाला नहीं, मगर क़ुरआने करीम ने इनके जवाब में फ़रमाया:

إِنَّا لَهُمْ مُّصْلِحُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ

‘जानी याद रखो कि यही लोग मुफ़सिद (बिगाड़ और ख़राबी पैदा करने और फैलाने वाले) हैं। अगर इनको इसका शज़र नहीं।’

इसमें दो बातें माहूल हुईं- एक यह कि मुनाफ़िकों की हरकतें उन्नीसवीं सदी में ख़मीन में फ़साद व क़िलना फैलाने का साधन थीं, दूसरी बात यह कि मुनाफ़िक लोग क़िलना व फ़साद फैलाने की नीयत और इरादे से यह काम न करते थे बल्कि उनको माहूल भी न था कि इसका नतीजा क़िलना व फ़साद है, जैसा कि क़ुरआने फ़रीम की बरहान “मगर इनको इसका शज़र नहीं” से माहूल होना है।

वज़ह यह है कि ज़मीन में क़िलना व फ़साद जिन चीज़ों से फैलता है उनमें कुछ तो ऐसी चीज़ें हैं जिनको हर शख्स क़िलना व फ़साद (ख़राबी और बिगाड़) समझता है जैसे क़त्ल, ग़ालतग़री, चोरी, धोखा, धूर्तब, अपहरण, बदक़दी बीमार, इत लम्बादा आदमी इनको दुर्ग़ व फ़साद समझता है और हर शरीफ़ आदमी इनसे बचता है। और कुछ चीज़ें ऐसी भी हैं जो अपने ज़ाहिरों स्तर के एतबार से कोई क़िलना व फ़साद नहीं होतीं मगर उनकी वज़ह से इनसानों के अज़लाफ़ बरनाद होते हैं और इनसानों की अज़लाफ़ी निराफ़द सारे क़िलनों और फ़सादों के दरवाज़े खोल देती है। उन मुनाफ़िकों पर जो यही हज़र था कि चोरी, हाक, बदक़दी बीमार से बचने थे, इसी लिये बड़े जोरदार और ज़बल अन्तर्गत में अपने मुफ़सिद होने का इनकार और सुवाफ़क होने को साबित किया।

अगर निफ़ाक़ और धोखा व इसद और इसके माहूल दुश्मनों से सलियों, वे चीज़ें इनसान के अज़लाफ़ को ऐसा तबाह कर देती हैं कि इनसान बहुत से हैवानों की तरह से भी जीने आ जाता है और ऐसे काम पर उतर आता है जो कभी किसी मले मानस से तलज़ु भी नहीं किये जा सकते, और जब इनसान अपने इनसाननी अज़लाफ़ को बँधे तो इनसान की क़ियदी के हर ख़ोबे (ख़ोब) में फ़साद हो जाता है। फ़साद भी ऐसा ज़रूरतला जो न दरिन्दे जानवरों से ज़मीद होती है न इन्धुओं और चोरी है, क्योंकि उनके फ़साद को क़ानून और हुकूमत की ताक़त से रोका जा सकता है मगर क़ानून तो इनसान ही जारी करते हैं, जब इनसान इनसान व राज़ तो क़ानून की जो दुर्गत बनेगी उसका ज़माज़ा आज खुली आँखों हर शख्स हर मलक़ने और हर संस्था में देखता है।

आज दुनिया की तहज़ीब व तम्पक़त तफ़क़री पर है, पढ़ने-पढ़ाने के इरादों का ज़ाह ख़ीन-ख़ीन तक फैला हुआ है, तहज़ीब तहज़ीब के असफ़ज़ हर शख्स की क़ायम पर हैं, क़ानून बनाने की माहिलों का बज़ार गर्म है, क़ानून नाफ़िक और लागू करने के बेसुमार इरादे अरबों रुपये को ख़र्च से क़ायम हैं, बक़री इन्तिज़ामों की फूल-फुलियाँ हैं, अगर ज़रूरत और क़िलने फ़साद दिन-ब-दिन बढ़ते ही जाते हैं। वज़ह इसके लिये नहीं कि कोई क़ानून खुद मलक़नी काम नहीं होता, बल्कि उसको इनसान बलाती है, जब इनसान ही अपनी इन्सानियत छोड़ देता तो फिर इस फ़साद का इलाज़ न क़ानून से हो सकता है न हुकूमत और महक़मों के दरज़र से, इसी लिये इन्सानियत के अमीन तारीन मोहसिन नबी क़रीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने अपनी लाज़ी की सारी तयय्यीद इस पर ख़ेदिल फ़रमाई है कि इनसान को सही मानने में इनसान बका है तो फिर फ़साद व ज़ुर्न ख़ुद-ब-ख़ुद ज़ायम हो जाते हैं, न पुलिस की ज़्यादा ज़रूरत होती है न अज़ालतों के इस फैलाव की जो दुनिया में पाया जाता है। और जब तक दुनिया की ज़िल हिलो में आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम की तासीनात व हिदायत पर अमल होता तो दुनिया ने यह अपन व अमान देखा ज़िलकी नज़ीर व फ़रले क़मी देखी गई न इन तासीनात की

छेड़ने के बाद उम्मीद है।

परी करीम सल्लातु अलैहि व अल्लाम की लातीफात पर अफस की रूढ़ है अल्लाह तआला का ज़ौक़ और क्रियामात के ज़िलाब क़िलाब की क़िस्स, इसके बग़ैर कोई क़ानून व दस्तूर और कोई मज़हब और कोई मदरसा और यूनिवर्सिटी इन्सान को दुर्गो (बुराईयों और अपराधों) से रोकने पर मजबूर नहीं कर सकती।

आजकी दुनिया में जिन लोगों के हाथ में इस्तिस्वार की बाग़डोर है वे अपराध और बुराईयों के रोकने के बड़े से बड़े इन्तिज़ाम की तो सोचते हैं मगर इन इन्तिज़ामों का बाना बाना होने से वे सिर्फ़ मुफ़लात बरक़ते हैं बल्कि इसको क़ना करने के असमर्थ बुरैय्य बरक़ते हैं, जिसका लाज़िमी नतीजा हमेशा यही सामने आता रहता है कि:

फ़र्ज़ बढ़ता गया यूँ यूँ दवा की

कुछे तौर पर फ़तवा मजाने वाले, बोते, गुस्ताग़ों का इलाज ख़ासतः है मगर उन इन्सानियत को क़त्लने वाले इन्सानों का फ़तवा हमेशा सुधार के रूप में होता है। वे कोई क़िस्स को सुमाने नहीं सुधारक ख़ीम भी सामने रख लेते हैं और ख़ातिर जाती नुरी नज़ों को सुधार का रंग देकर:

بِمَا نَحْنُ مُتَّفِقُونَ

"हम जो सुधार करने वाले हैं" के बारे लगाते रहते हैं इसी त्रिवे एक तज़ाज़ा मुसलमान ने जहाँ फ़तवा से रोका है उसके साथ ही यह भी क़ाया दिया:

وَاللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ يَخْتَارُ (२१: २)

जानी "अल्लाह तआला से जानते हैं कि मुहम्मिद ख़ीम है और सुधारक कौन?" जिसमें इलाज क़ुरआन कि सिफ़ा व सुधार की अल्लाह हरिक़त एक तज़ाज़ा हो जानते हैं जो दिलों के दास और बीचों से भी बाकिर हैं, और हर अफ़स के ख़ातिरों व परिणामों को भी जानते हैं कि उसका परिणाम अच्छा होना या बुरा। इसलिये इलाज (सुधार) के लिये सिर्फ़ सुधार की बीक़त काफी नहीं बल्कि अफ़स का रुख़ भी शरीक़त के मुताबिक़ लगे होना चाहते हैं। कई बार कोई अफ़स पूरी नेक नीयती और सुधार के हवादे से किया जाता है मगर उसका आर फ़तवा व क़िलाब होता है।

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝

या अय्युहन्नासु अय्युह् रब्बकुमुस्तज़ी
ख-ल-ककुन् वस्तज़ी-न मिन् क़ब्लिकुम्
लअल्लकुन् तत्तकून (२१)

दे लोगों! बन्दगी करो अपने रब की जिससे
पैदा किया तुमको और उनको जो तुमसे पहले
थे, ताकि तुम परहेज़गार बन जाओ। (२१)

अस्तज़ी ज-ज-त तकुमुज़र्-ज
 फिराशब्- वस्तमा-अ बिनाजब्-व
 जन्ज-त भिनस्तमा-इ माअन्
 फ-अहर-ज बिही भिनस्त-मराति
 रिक्ब् तकुम् फसा तब्ज़ब् तिल्हाहि
 अन्दादब्-व अन्नुम् तब्ज़लमून (22)

जिसने बनाया बारसे तुम्हारे ख़मीन को
 बिखीर और आसमान को छत, और ज़ात
 आलवान से पानी फिर निकाले उससे मेरे
 तुम्हारे ख़ाने के वास्ते, तो न उरतओ किसी
 को अन्दाह के मुकाबिल और तुम को
 जानते हो। (22)

खुलासा-ए-तफसीर

ऐ लोगों! इबादत इस्लियार को अपने परसर्दियार को जिसने तुमको पैदा किया और उन लोगों
 को भी जो कि तुमसे पहले गुजर चुके हैं, ख़बर नहीं कि तुम ख़ैरात से बच जाओ (आही तुम्हारे में
 अतब नहीं का तफ़्ज़ वास्ते के पीछे पर मोता जाता है)। वह ज़ाते वाक़ ऐसी है जिसने बनाया तुम्हारे
 लिए ख़मीन को फ़र्ज और आसमान को छत, और बरताया आसमान से पानी, फिर ख़ैदी के पई से
 निकाला उस पानी के ज़रिये से फ़र्जों की गिरा को तुम लोगों के वास्ते, तो अब मत ख़राओ अन्दाह
 के मुकाबिल और तुम जानते कुल्लते हो (यानी यह जानते हो कि ये तमाम इस्तिवाक़ और हर चीज़
 पर क़ब्ज़ हुआ अन्दाह के शिक़ ख़ोई करने वाला नहीं, फिर हुदा के कुल्लते में दूसरी चीज़ों को
 माबूद बनाना कैसे दुस्त हो सकता है)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इन आयतों के मज़मून का पिछले मज़मून से ताल्लुक़

सूर: ब-क़रक़ की दूसरी आयत में उस हुदा व दाऊदस्त का ज़वाब था जो सूर: फ़ातिहा में आई
 है यानी 'इस्दिनीसिरातु मुस्तकीम' (दिखा हमको सीधा रास्ता)। यानी जो फिराते मुस्तकीम तुम
 तब बरते हो वह इस किताब में है, क्योंकि हुदाजने वही अक्ल से आछिर तक सिधारे मुस्तकीम
 (सीधे और सही रास्ते) हो की तफ़सील व बज़ाह है।

उसके बाद सूरजानी हिदायतों को कुबूल करने और न करने के एतबार से इनसान के तीन
 गिरोहों को बयान किया गया- पहले तीन आयतों में मोमिनीन व मुस्तकीम का जिक़्र हुआ जिनोंने
 सूरजानी हिदायत को अपना अस्त मक़सद बना लिया। बाद की दो आयतों में उस गिरोह का जिक़्र
 किया जिसने खुले तौर पर इस हिदायत को मुखातफ़ की। इसके बाद तेरह आयतों में उस ख़तरनाक
 गिरोह के इलाक़ बयान किये गये जो इक्कीक़ में हो सूरजानी हिदायतों के मुखातफ़ दे मगर हुम्बिय
 की ज़लील ग़ज़ों या मुसलमानों को तुरुफ़ान पहुँचाने के इयात से अपने कुद व मुखातफ़ को
 छुपाकर मुसलमानों में शामिल रहते और अपने आपको मुसलमान ज़ाहिर करते।

इसी तरह सूर: ब-क़रक़ की शुरू की बीस आयतों में हिदायत को कुबूल करने और न करने के

वेद्य पर ज्ञान इनसानों को तीन गिरोहों में बाँट दिया गया, जिनमें इस तरह भी इसका पात्र था कि इनसानों की गिरोही और कीमी लक्ष्मीय ज्ञानदान व नान, सेव व भाषा और रंग की बुनियादों पर लगी नहीं बल्कि उसकी सारी लक्ष्मीय मन्त्राय की बुनियाद पर है कि अल्लाह लक्ष्मी और उसकी विद्याओं को मानने वाले एक कौम और न मानने वाले दूसरी कौम, जिनको सूर मुनादना में 'सिद्धमुत्तार' (अल्लाह का गिरोह) और 'सिद्धमुत्तार' (ज्ञान का गिरोह) का नाम दिया गया।

तब कि सूर-वचन की कुछ की बीस आयतों में सुराज्जी विद्याओं को मानने या न मानने की बुनियाद पर इसान को तीन कौमों में लक्ष्मीय कर्तों हर एक का कुछ बात बयान करवाया गया।

इसके बाद उक्त इन्दीमयी और गार्जनी आयतों में तीन गिरोहों को ज्ञात करके यह बात पेश की गई है जिसके सिधे सुराज्ज वज्रित हुआ, उसमें मन्त्राय परासी से बज आने और एक लुप्त की इबादत करने की श्राफ़ दास्त ऐसे अन्दाज से दी गई है कि उसमें दास्त को साथ उसकी स्पष्ट कौमों और लक्ष्मी भी मीरु है, जिनमें मामूली लक्ष्मीय-दुष्ट दास्त इनसान भी जरा सा गौर कर ले तीसरे (अल्लाह के एक मन्त्र होने) के इकार पर मन्त्रुर हो जाये।

पहली आयत में "यः अन्तर्मुखः" (रे सोने) से ज्ञात हुआ। लक्ष्मी 'अन्तर्मुख' इसी ज्ञान में मुक्तक इनसान के मानने में आता है, इसलिये उक्त तीनों गिरोह इतने वज्रित हैं, जिनको मुन्नाज्ज बयान इशारा करवाया 'अन्तर्मुखः' (अपने रस की इबादत करो)। इबादत के मानने में अपनी पूरी लक्ष्मी मुन्नाज्ज करवायी में लगा देना, और लक्ष्मी व कर्तों के पेरो नज़र नाफ़रमानों से दूर रहना। (लक्ष्मीय मुन्नाज्ज-बयान पैर १४ सिल्ल १) और लक्ष्मी 'रस' के मानने "पारदर्शित" के हैं जिसकी पूरी लक्ष्मीय करने मुन्नाज्ज मुन्नाज्ज है। तबुध यह हुआ कि "इबादत करो अपने रस को"।

बाई पर लक्ष्मी 'रस' की जगह लक्ष्मी 'अल्लाह' या अल्लाह के पात्र नामों में से कोई और नाम भी लाया जा सकता था अगर उनमें से इस जगह लक्ष्मी "रस" पर चयन करने में यह शिक्का है कि इस मुन्नाज्ज से तुम्हारे में दावे के साथ दलील भी आ गई, क्योंकि इबादत की ठकुर सिर्फ़ यह बात हो सकती है जो इनसानों की पारदर्शित की कर्तित (जिन्नेदार) हो, जो इसको एक कर्तरे से धीरे-धीरे लक्ष्मीय के साथ एक मन्त्र-पात्र, मुन्नाज्ज देखने वाला, कुल व लक्ष्मी वाला गार्ज इनसान बना दे, और इसकी बज व लक्ष्मी के संसाधन मुन्नाज्ज करो। और यह ज्ञात है कि इनसान कितना ही ज्ञात हो, और अपनी लक्ष्मी और कुल को बाबाद कर चुका हो, जब भी जरा गौर करेगा तो इसका मन्त्र करने में उसे लक्ष्मी देर नहीं लगेगी कि यह रस होने की लक्ष्मी सिवाय इक तज्जाल के और किसी में नहीं और इनसान पर यह मुन्नाज्जना इमादात न किसी लक्ष्मी के तरासे हुए मुन्नाज्ज के हैं और न किसी और मन्त्राय ने, और जो कैसे करते जबकि जो सब लुप्त अपने बन्द और बज (बाई लक्ष्मी) में उली "एक लक्ष्मी" के मोहताज हैं। एक मोहताज दूसरे मोहताज की क्या लक्ष्मी पूरी कर सकता है? और अगर ज्ञात ही तो पर बने भी तो वह भी दर लक्ष्मीय उली लक्ष्मी की लक्ष्मीय (पात्रने या इन्दीम) होने की लक्ष्मी लक्ष्मी से दोनों मोहताज हैं।

मुन्नाज्ज यह है कि इस जगह लक्ष्मी "रस" लक्ष्मी यह वाज़ेह कर दिया गया कि जिस लक्ष्मी की इबादत की लक्ष्मी दास्त दी गई है उसके सिवा कोई दूसरी लक्ष्मी इबादत की लक्ष्मीय और पात्र हो ही नहीं सकती। इस तुम्हारे में इनसानों के तीनों गिरोहों को ज्ञात है, और इन मुन्नाज्ज के सिधे इन

तुम्हारे के मापने व मसलम अलग है। जैसे जब कहा गया कि अपने रब की इबादत करो तो यफ़िरी के लिये इस ख़िताब के मापने यह हुए कि मज़हूक की पूजा छोड़कर तीसरे (एक अल्लाह की इबादत) इस्तिफ़ार करो, और मुनाफ़िफ़ों के लिये इसके यह मापने हुए कि निफ़ाक़ (खोख़ी चिन्मयी) को खोख़र इज़्हाफ़ पैदा करो, मुनाहगर मुसलमानों के लिये यह मापने हुए कि मुनाह से बाज़ आओ और पूरी श्वाअत इस्तिफ़ार करो, और मुसलमी मुसलमानों के लिये इस दुक़ले के यह मापने हुए कि अपनी ज़अत व इबादत (कैदी) पर इयोश क़याम रखो और उसमें तज़क़ी की ख़ोशिया करो। (सुलत-बयान)

इसके बाद "रब" की बन्द ज़ात सिफ़त का ज़िक्र करके इस मज़हूब की और ज़्यादा बलाहत काफ़ा हो गई। इज़ाफ़ लेता है:

الَّذِينَ عَقَبْتُكُمْ وَالَّذِينَ مِن بَيْنِكُمْ

यानी 'तुम्हारा परधर्मिणर वह है जिसने तुम्हें पैदा किया और उन कौमों को भी जो तुम से पहले गुजर चुकी हैं।'

इसमें "रब" की यह सिफ़त बतालाई गई है जो अल्लाह जल्ल शानुहू के सिवा किसी मज़हूक में चाहे ज़ने का किसी को पहन व गुमान भी नहीं हो सकता, कि केस (नापैदी) से हस्त (क़यूद) और नबूद से बूद करना, फिर नौ के पेर की अधिरिषों और कन्दगियों में ऐसा हसीन व ज़नील, फाक व हाफ़ इनसान बना देना कि पुरिषों भी एकदम पावो पर एक करें, यह कियाप उस ज़ाले हक़ के किस का काम हो सकता है जो किसी का बोहलाय नहीं और सब उसके मोहलाय है।

इस आदत में 'ज़-ज़-क़ुमु' के साथ 'अल्लाही-न मिन् क़श्शिकुम' का इज़ाफ़ा करके एक ही वह बलाय दिया कि तुम और तुम्हारे बान-बदा (पुर्खे और पूर्वज) यानी पूरी इनसानी नस्त का क़ातिलक़ (पैदा करने वाला) वही परधर्मिणर है। दूसरे सिर्फ़ 'मिन् क़श्शिकुम' (तुम से पहले) का फ़िज़ फ़रगाया 'मिन्-क़श्शिकुम' यानी बाद में पैदा होने वाले लोगों का ज़िक्र नहीं किया, इसने इसकी उपरफ़ भी इज़ाफ़ हो गया कि एम्हले मुहम्मदीया के बाद कोई दूसरी ज़म्मत या दूसरी मिसलत नहीं होगी, क्योंकि क़ातिलमन्विषीन इज़ाफ़ा मुहम्मद सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के बाद न कोई नबी आवेगा न उसकी कोई नबी उम्मत होगी।

इसके बाद इसी आदत का अज़िरी जुमला है 'सज़ल्लक़ुम क़तलक़ुन' यानी दुनिया में गुमराही और अज़िरीयत में क़़ायम से निजात पाने की उम्मीद तुम्हारे लिये सिर्फ़ इसी सूरत में हो सकती है कि तीसरे की इस्तिफ़ार करो और शिर्क से बाज़ आओ।

ज़मीन व आसमान की कायनात में कुदरते हक़ की निशानियाँ

फिर दूसरी आदत में "रब" की दूसरी सिफ़त का बयान इस तरह फ़रमाया गया है:

الَّذِينَ جَعَلْ لَكُمُ الْأَرْضَ بِرَاحًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخْرُجُ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ وَرَبُّكُمُ

यानी 'रब वह ज़ात है जिसने बनाया तुम्हारे लिये ज़मीन को फ़र्श और आसमान की छत, और

बरसावा आसमान से पानी, फिर उस पानी के बरिसे कदम के पई से निकाली फलों की मिठा तुम्हारे लिये।"

पहली नेमत

इससे पहली आपत्त में उन इनामों का जिक्र था जो इन्सान की कृता से जुड़े हैं, और इस आपत्त में उन इनामों का जिक्र है जो इन्सान के आस-पास की चीजों से संबंधित हैं। पानी पहली आपत्त में "अनुकूली" (एक वफा और सतत पर) और दूसरी में "आसानी" (जुबूनी और सार्वजनिक) नेमतों का जिक्र फरमाकर नेमतों की तमाम किस्मों का इशारा (शेराव) फरमाया गया।

उन "आसानी" नेमतों में से ज़मीन की पैदाइश का जिक्र है कि इसकी इन्सान के लिये क्या बना दिया, न पानी की तरह नर्म है जिस पर खड़ाव न हो सके, और न लोहे के धार की तरह कड़ा है कि हम उसे अपनी कृतात के कुतर्किक आसानी से इस्तेमाल न कर सकें, बल्कि नगी और सफ़ाई के दमियान ऐसा बनाया गया जो आम इन्सानी शरीरवाले मुन्दी में काम दे सके।

किताब (फर्श) के लफ़्ज़ से यह लाज़िम नहीं आता कि ज़मीन गोल न हो, क्योंकि ज़मीन का यह अर्धकुलमान कुतर्क गोल होने के बावजूद देखने में एक सतह क़दर आता है और सुनआन का आम तर्ज़ यही है कि हर चीज़ की वह कैलिफ़्त बयान करता है जिसको हर देखने वाला अज़िम, ज़रिफ़, शहरी, देखती समझ सके।

दूसरी नेमत यह है कि आसमान की एक सतह-संवत और नज़र में बल जाने वाली सत बना दिया। तीसरी नेमत यह है कि आसमान से पानी बरसावा, पानी आसमान से बरसाने के लिये यह सुक़री नहीं कि बादल का घासा दमियान में न हो, बल्कि मुदावरों में हर ऊपर से जाने वाली चीज़ को आसमान से आस बीजते हैं। छुद सुनआने बरीब ने कई मक़रात में बादलों से पानी बरसाने का जिक्र फरमाया है। जैसे इराद है:

أَتَمُّ الْوَكُوفَةِ مِنَ الْقَرْنِ أَمْ نَحْنُ الْمَرْفُودُونَ (روحه: ११)

"क्या बरिश का पानी सफ़ेद बादलों से तुम ने उठाव है या हम उसके उतारने वाले हैं?"

दूसरी जगह इराद है:

وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا (روحه: १४)

"हमने उठाव पानी मरे हुए बादलों से पानी का रेखा।"

चौथी नेमत उस पानी के बरिसे फल पैदा करना और फलों से इन्सानों की मिठा पैदा करना है। परलंदीनार की चार उम्मा रिफ़्त में से पहली तीन बातें तो ऐसी हैं कि उनमें इन्सान की अंशित व क़मल तो क्या छुद उसके क़दूर को भी दख़ल नहीं, बेशारे इन्सान का काम व मिशान भी न था जब ज़मीन और आसमान पैदा हो चुके थे और बादल और बरिश अपना काम कर रहे थे। इनके कुतर्किक तो किसी बेक़दूर ज़रिफ़ को भी यह सुझा नहीं हो सकता कि ये काम सिवाय एक उज़ाहा के किसी इन्सान या कुत या किसी और मक़दूर ने किये होंगे।

हैं ज़मीन से फल और फलों से इन्सानी मिठा निघलाने में किसी मोते और मामूली क़दर रहने वाले को यह सुझा हो सकता था कि यह इन्सानी अंशित व क़मल और उसकी अज़ल व क़मल की

तलवारों का नतीजा है कि वह जमीन को नर्म करने और कमाने में, फिर बीज डालने और जमाने में, फिर उसकी कुरबारी में और हिराजत में अपनी मेहनत खर्च करता है। लेकिन कुरुआने करीम ने हमारे आपसी में इसकी भी ताक़्त कर दिया कि इसलान की कोशिश और मेहनत को दारुत जमाने या फल निकालने में कोई कोई दखल नहीं बल्कि उसकी छुट्टी तलवारों और मेहनतों का इस्तिस्नाफ़ा की दूर करने से। जमाना कुछ नहीं। यानी इसलान का काम सिर्फ़ इतना ही है कि पैदा होने वाले दारुत (बेह-बीह) की राह से कुरबारी दूर करे और बस।

और कोशिश कि जमीन का खोदना, उसमें सब चलाया, उसमें से झाड़ झाड़ को दूर करना, उसमें बाव तालवार जमीन को नर्म करना जो कालखारों का प्रारंभिक काम है, इसका तलिल इसके सिवा क्या है कि बीज या गुदाली के अन्दर से जो बाहुक खींचा खुदाले खुदायन्दी से निकलेगी जमीन की तल्लो या कोई झाड़ झाड़ उसकी राह में बाधा और कुरबारी न हो जाये। बीज में से बस निकलने और उसमें फल बलिर्षी पैदा करने में उस बेचारी कालखार की मेहनत का क्या दखल है।

इसी तरह कालखार का दूसरा काम जमीन में बीज डालना, फिर उसकी हिराजत करना, फिर जो बीज निकले उसकी सड़ी गर्मी और जानवरों से हिराजत करना है। इसका तलिल इसके सिवा क्या है कि खुदाले खुदायन्दी से पैदा होने वाली बीजों को ज़ाय होने से बचाया जाये, इन सब कामों को किसी दारुत के निकलने या फलने फूलने में बिनाय कालखारों को दूर करने के और क्या दखल है। हो यानी से जमाने वाले बीज की और उससे निकलने वाले दारुत की गिराव देवार होती है और ज़मी से वह फलता फूलता है, लेकिन यानी कालखार का पैदा किया हुआ नहीं, इसमें भी कालखार का काम सिर्फ़ इतना है कि खुदाल के पैदा किये हुए यानी को खुदाल ही के पैदा किये हुए दारुत तक एक मुनासिब काल में और मुनासिब ज़मान में पहुँचा दे।

आपने देस लिया कि दारुत की पैदाईश और उसके फलने फूलने में शुरू से अखिर तक इसलान की मेहनत और तलवार का इसके सिवा कोई असर नहीं कि निकलने वाले दारुत के रास्ते में रोड़े हटा दे या उसको ज़ाय होने से बचा ले, बाकी रही दारुत की पैदाईश, उसका बढ़ना, उसमें फल और ज़ाई फिर फूल और फल पैदा करना जो इसमें बिनाय खुद तज़ाज़ा की खुदाल के और किसी का कोई दखल नहीं। इसी मज़हब को कुरुआने करीम ने इस तरह बयान फ़रमाया है:

قُلْ إِنَّمَا نَحْنُ مُرْسِلُونَ ۚ إِنَّمَا تَزَوَّجُونَ بَنَاتَكُمُ الرِّجَالَ وَتَقَاطَبُ لَهُنَّ الرِّجَالُ ۚ (الحج: 13)

“बसताओ जो कुछ तुम बोते हो उसे तुम उगते हो या हम उगाने वाले हैं?”

कुरुआन के इस सवाल का जवाब इसलान के बात सिवाय इसके और क्या है कि बिला मुक़ा अल्लाह तज़ाज़ा ही उन सब दारुतों को उगाने वाले हैं।

इस तर्कसंगत से यह स्पष्ट हो गया कि जिस तरह जमीन और आसमान की पैदाईश और बरिश व बिजली के व्यवस्थित सिलसिला-इ-कार में इन्सान की कोशिश व मेहनत का कोई दखल नहीं, इसी तरह होती और दारुतों के पैदा होने और उनसे फल फूल निकलने, और उनसे इसलान की गिराव देवार होने में भी उसका दखल सिर्फ़ नाम का है और तर्कसंगत में यह सब कुरबारी सिर्फ़ एक तज़ाज़ा की कर्मित खुदाल और बेचनाह सिम्पल का नतीजा है।

कुरुआन यह है कि इस आपस में एक तज़ाज़ा की ऐसी चार शिफ़ात का बयान है जो बिनाय

उसके और किसी मज़हब में चाई ही नहीं जा सकती। और जब इन दोनों आदमों से यह मासूम हो गया कि इनसान को ज़ुदम (नार्कैदी) से बचुर में ताना और फिर उसकी क़त्ल व तलफ़ी के सामान ज़मीन और आसमान, खरिज और फल वृक्ष के ज़रिये मुक़िया करना सिवाय एक ज़लत ख़ानुम की क़त्ल के और किसी का काम नहीं तो हर मामूली शफ़्त-बूझ रखने वाले इन्सान को इस पर यकीन करने के बिना कोई चारा नहीं कि इबादत व इलाज़त के साथक़ और हफ़्ज़ा भी सिर्फ़ यही ज़ात है। और हमसे बड़ा कोई तुल्य नहीं कि इनसान की छाती व क़द और उसकी क़त्ल व तलफ़ी के सारे सामान ही अल्लाह तज़ाला पैदा को और मुक़िल इनसान दूसरों की चौखटों पर कब्ज़ करता फिरे, दूसरी चीज़ों की बन्दगी में मशगूल हो जाये। चौखटा क़बी समतुल्लाहि अलैहि ने इसी मुक़िल इन्सान को ज़ुबान पर फ़रमाया है:

तर्जुमा: कि तेरी नेमतें छाटा हूँ और काफ़रगनी में पड़ा हूँ। बेटी चायता के बग़ैर तेरी नेमतों मुझ पर बरस रही हैं।

अल्लाह तज़ाला ने इसको अपनी सारी मज़हबुल्ला का सायाह इसी लिये बनाया था कि सारी फ़ायदात इसकी ख़िरमत करे और यह सिर्फ़ रखे क़यनात की ख़िरमत और इबादत में मशगूल रहे, और किसी की तलाफ़ बचुर न रहे। इसका यह रंग हो जाये कि इनसान को मुक़िल की किसी चीज़ में दिलचस्पी न हो और यह ज़मीन व आसमान में हर जगह अल्लाह की याद की नज़क़िल क़ायम करे। लेकिन मुक़िल इन्सान ने अपनी ख़िरमक़त से अल्लाह तज़ाला ही को भुला दिया तो उसे एक नुय्य की गुलामी के बजाय सलार करोड़ देवताओं की गुलामी करना पड़ी:

एक दर छोड़ के हम हो गये लाखों के गुलाम

हम ने आज़ादी-ए-जग़दी का न सोचा खन्नाम

इसी पैरो की गुलामी से क़िरात दिखाने के लिये इस आयत के अख़िर में एक तज़ाला ने इशारा फ़रमाया:

لَا تُغْنِيكَ إِلَىٰ ذَٰلِكَ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ

“अब तो मत उहाराओ अल्लाह का मुक़बिल और तुम तो जानते बूझते हो।”

चाही जब तुमने वह जान लिया कि तुमको नेला से हस्त करने (चाही बख़ूब बढ़ाने) वाला, तुम्हारी तलबित और पाक़ीश करने के सारे सामान मुक़िया करके एक क़तरे से छापीन व ख़ूबदस्त, मज़मूल करने और क़त्ल व समझ रखने वाला इन्सान बनाने वाला, तुम्हारी रहन-सहन के लिये ज़मीन और दूसरी ज़ुमरतों के लिये आसमान बनाने वाला, आसमान से पानी बरसाने वाला, चाही से फल और फल से मिठा मुक़िया करने वाला सिवाय एक तज़ाला के कोई नहीं, तो इबादत व बन्दगी का हफ़्ज़ा दूसरा कौन हो सकता है? कि उसको भुला का मुक़बिल या शरीफ़ व सखी उहाराय जाये। अगर एरा भी ग़ौर किया जाये तो इस ज़मान में इसी बड़बड़ कोई तुल्य और बेचज़ूबी व बेसज़ुबी नहीं हो सकती कि नुय्य तज़ाला की छोड़कर मज़हूक़ से दिल लपकाय जाये और उस पर भरोसा किया जाये।

छूतासा यह है कि इन दोनों आदमों में उस चीज़ की यादत की गई है जो लयाय आसमानी किताबों के और तमाम अम्बिया के बोलने का अख़त मक़सद है, चाही सिर्फ़ एक नुय्य की इबादत व

बन्दागी, जिसका नाम चौबीस है। और वह यह इतिहासी (हिन्दवी को बरत देने वाला) कहलिया है जो इस्लाम के तत्ताम अल्लाह व अहमद और अल्लाहक व सामाजिक हिन्दवी पर गहरा जहर रक्ता है। क्योंकि जो लख यह यकीन करे कि तत्ताम अल्लाह का इतिहासी व मलिक और तत्ताम अल्लाह के सिस्टम में अल्लाह सुदरत व इतिहास करत और तत्ताम चौबीस पर कदिर निर्ण एक बात है, गौर उसी नहीं और बगद के व कोई सुर्त इस्लाम कर सकता है व कोई किसी को मरत या मुकताम चुनत सकता है, तो उसकी पूरी तत्ताम-इह इर मुहीमत व गहरा और हर तंगी व फरासी में निर्ण एक बात की तरफ हो जायेगी, और उससे यह दित की ऐतानी इतिहास हो जायेगी जिसके जरिये यह इतिहासी अल्लाह की इतिहास को पहचान लेगा कि वह अल्लाह का इतिहास दर इतिहास एक बात है जिसके पीछे अल्लाह की सुदरत का तत्ताम काम कर रहा है।

बिजली और पाप के पूरने वाले दूजे के अल्लाहमन्द और फलीफर जतर इस इतिहास को तत्ताम तै तो उन्हें मातृय हो जायेगा कि बिजली और पाप से आने भी कोई इतिहास है, और इतिहासी पाप और ताकत न बिजली में है व पाप में, बल्कि सब ताकतों और हुक्मों का स्रोत और अल्लाह नक़्क़ा उसी वाले एक तत्ताम के तत्ताम में है जिसने यह बिजली और पाप पैदा किये। इससे समझने के लिये बलीगत (अल्लाह व तत्ताम) बलिहारे और जिसने इस इतिहास को नहीं तत्ताम यह दुनिया में किताब ही ज्ञानी और अल्लाहमन्द व फलीफर कहलिया हो मगर उसकी निहाल उस देहली बेवकूफ की हो है जो किसी ऐतये ऐतज्ञ पर पहुँचा और देखा कि बाई के तत्ताम में दो इतिहासी तत्ताम और ही है, ही के दिखलाने से रेल चलने लगती है और लाल इसी दिखलाने से रेल बम जाती है। यह देखकर वह उन इतिहासी के आने हुए जाये और समझे कि ये इतिहासी ही ताकत की मलिक हैं कि इतनी बड़ी तेज तत्ताम पहल की तरह बोलत बाई को चलाना और रोकना इतना काम है। जिस तरह दुनिया उस देहली पर इसती है कि इस जलिल की वह क़दर नहीं कि इतिहासी बेवकूफ निहालिया हैं और कान दर इतिहास इतिहास का है कि वह रेल को चलाना और रोकना है, बल्कि उसका भी नहीं मशीन के चल-पुर्तों का है, और जिसने जरा निहाल को और गहरा कर लिया तो उसे यह गहरा आ जाता है कि दर इतिहास उसका चलाना न इतिहास का काम है न इतन के चल-पुर्तों का, बल्कि अल्लाह ताकत उस रेल की है जो इतन के अन्दर पैदा हो रही है।

इसी तरह एक चौबीस का इकराही (पानी मुकताम) इस्लाम इन सब अल्लाहमन्दों पर संलता है कि इतिहास को तुम ने भी नहीं चाया, किताब व नज़र की मलिकत अभी और आगे है, जरा निहाल को तेज़ करो और गौर से काम तो तो मातृय होगा कि रेल और आग व पानी भी कुछ नहीं, ताकत व हुक्म निर्ण उसी बात की है जिसने आग और पानी पैदा किये हैं, और उसी की बर्तों व हुक्म के मातृय से सब चीज़ें अपनी इच्छा अथ कर रही हैं:

झाक व बाद व आग व आतिश बन्दा जन्म

का बन व तू मुर्दा, का एक हिन्दवा जन्म

(पानी आग पानी मिठी हवा सब अपने काम में लगे हुए हैं। अगरसे ये हमें बेजान और मुर्त नज़र आते हैं मगर अल्लाह तत्ताम ने इनके मुनसिब इन सब को हिन्दवी और एहसास दिया है। मुहम्मद इमरान काशमी बिदावनी)

किसी का अमल उसकी निजात और जन्नत में जाने का यकीनी सबब नहीं

'अल्लाहुम् तन्नह्नु' इस दुनो में लफ्ज़ 'तन्नह्नु' इस्तेमाल किये जाते हैं जो अम्बीर के मानने में आता है और ऐसे चीज़ों पर बोल आता है जहाँ किसी काम का होना यकीनी न हो। ईमान व तौहीद के हुकम के बतौर में निजात और जन्नत का हासिल होना अल्लाह के हाथों के मुताबिक़ यकीनी है, बल्कि उस यकीनी चीज़ को अम्बीर के अमान से बचान करने में शक़्क़ा वह कहता है कि इन्सान का कोई अमल अपनी ज़ात में निजात व जन्नत की प्राप्ति नहीं बन सकता, बल्कि अल्लाह पर फ़ातल उसका अमल समर्थ है। ईमान व अमल की तात्बिक़ होना उस क़स्मे खुदाक़दी की निज़ाती है, सबब और कारन नहीं।

अक़ीदा-ए-तौहीद ही दुनिया में अमन व अमान और सुकून व इत्मीनान की गारंटी देता है

अक़ीदा-ए-तौहीद (अल्लाह को एक और अन्य सबूद बनना) जो इस्लाम का सबसे फ़लातु बुनियादी अक़ीदा है वह सिर्फ़ एक यक़ीनी नहीं बल्कि इन्सान को सही मानने में इन्सान बनने का एकमात्र अक़ीदा है। जो इन्सान की क़ानून बुद्धिओं का हल, और हर हाल में उसकी शिर्षे पनाह की जगह, और हर गुम व भ्रम में राहका साथी है। क्योंकि अक़ीदा-ए-तौहीद का तात्बिक़ यह है कि सबूद और चीज़ों के बचने बिगड़ने और एकद्वी अन्तर होने वाले अल्लाह-सेर सिर्फ़ एक इस्ती की यक़ीनी के साथ और उसकी शिर्षे के प्रतीक़ हैं।

हर तसबूद है गुँव की आबाद हर तसबूद में हैं हजारों राह

क्यों हर तसबूदी और अल्लाह-सेर गुँव के बंद में किसी के होने की निज़ाती है। हर बने पन में हजारों राह गुँव हुए हैं

और हाज़िर है कि जब यह अक़ीदा किसी के दिल व दिमाग़ पर छ ज़ाये और उसका हाल बन ज़ाये हो वह दुनिया ही उसके शिर्षे जन्नत बन जायेगी, सारे ज़ाये फ़लातु और हर फ़लातु की बुनियाद ही रहे जायेगी, क्योंकि उसके सामने वह सबब होगा:

अबू हुरा यो शिर्षाके दुश्मन व दोस्त

कि दिले हर दो रा तसबूदके ओल

कि दोस्त व दुश्मन की राफ़ से पेश ज़ाये वाली हर हालत की अल्लाह की राफ़ से जान, क्योंकि सब के दिल उसी के क़स्मे व इस्तिफ़ार में हैं। मुहम्मद इन्सान फ़ासमी बिज्ञानवी)

इस अक़ीदे का मालिक सारी दुनिया से बेनिफ़ाद, हर ज़ाये व ज़ाये से ऊपर होकर ज़िन्दगी गुज़ारता है। उसका यह हाल होता है कि एक अल्लाह की मानने वाला किसी चीज़ को अपनी हाज़िर में नहीं लाता, उसकी निगाह से किफ़ अल्लाह तसबूद की राफ़ होती है। वह न किसी से डरता है

और न किसी से कोई उम्मीद रखता है।

इतिहास 'सा इत्य-उ इत्यल्लाह' जो इतिहास-संज्ञा है, इसका यही महत्त्व है, यद्यपि यह ज्ञातिर है कि तीरीर का महत्त्व यहाँ की इतिहास इसके लिये काफी नहीं बलिक लम्बे दिन से इसका यकीन और यकीन के साथ हर कल इसका ध्यान करती है। क्योंकि अल्लाह की तीरीर का महत्त्व उसके एक जानना है, न कि सिर्फ यहाँ से एक कहना।

इतिहास 'सा इत्य-उ इत्यल्लाह' पढ़ने वाले को आज दुनिया में करोड़ों हैं, और इतने हैं कि किसी क़ामने में इतने नहीं हुए, लेकिन आज और पर यह सिर्फ यहाँ की जमा इतना है, तीरीर का तो जहाँ बसा नहीं, बरना उनका भी यही एक हीता तो जो पहले सुनो वर या कि न कोई बड़ी से बड़ी क़ामना व ताकत उनको पैर में ले सकती थी, और न किसी की भी पूरी संख्या उन पर अल्लाह जन्माइ ले सकती थी, न कोई बड़ी से बड़ी हुकूमत व सत्ता उनको दिलों को झिझकें एक अपनी ताकत हुका सकती थी। एक पैगम्बर लड़े होकर सारी दुनिया को ललकार का कह देता था कि तुम मेरा कुछ नहीं बिगाड़ सकते, तुम जो चाहे धीरे साथ अपनी चालें चल तो और फिर उनका परिणाम देख लो। अल्लाह सबैतिमुसलमान के बाद सहाबा रजियल्लाहु अन्हुन व तबिईन जो लोकी तो मुरात में दुनिया पर का नये, उनकी ताकत व हुकूमत इसी इकीरी तीरीर में लुपी थी, अल्लाह तबाला हमें और सब मुसलमानों को यह देता नहीं परकने। आयीन

وَأَن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن مَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِهِ مَعَكُمْ وَلَا تَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مِّثْلَ مَا قَالُوا وَلَا تَكُونُوا مِثْلَ الَّذِينَ كَانُوا يَكُونُونَ
فَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَن لَّمْ يَأْتُوا الْبَيِّنَاتِ إِلَّا بِالكَفَرِ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِذَا تَوَلَّوْا لِلْمُسْلِمِينَ كَذِبُوا عَلَيْهِمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ

व इन् कुन्तुन् फी शिक्-मिम्मा
नन्जल्ना अला अब्दिना कयत्तु
बिसूरतिम् मिन्-मिस्लिही बदल्लु
हु-हदायकुन् मिन् इनिल्लाहि इन्
कुन्तुम् सादिकीन (२३) फ-इल्लाम
तफअत्तु व लन् तफअत्तु फल्लकुन्-
आरल्लही व कहुइल्लाहु वल्लिब्यारु
अलिद्दत्तु लिस्-काफिरीन (२४)

और अगर तुम शक में हो इस कलाम से जो उहात हमने अपने बन्दे पर तो से काखी सुना इस पैसी और बुलाओ उसको जो तुम्हारा मददगार हो अल्लाह के सिवा अगर तुम लम्बे हो। (२३) फिर अगर ऐसा न कर लो और हरमिज न कर लकोने तो फिर बचो उस जाग से जिसका ईमान आदमी और पत्थर हैं, पैगार की हुई है काफिरों के बास्ते। (२४)

रिसालते मुहम्मदी का सुबूत क़ुरआनी चुनौती के ज़रिये ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और अगर तुम लोग कुछ तक न जुमिया में हो इस विचार के बारे में जो हमने नज़िज़ फ़रमाई है अपने ख़ास बन्दे पर, तो अल्लाह फिर तुम बना लाओ एक संपित दुक़दा जो इसके जैसा हो (क्योंकि तुम भी उसी पात्र जानते हो और उसकी ज़ुम व नज़ार के बाज़िर हो, पैग़म्बर सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम ने इसका कोई ज़म्माव भी नहीं किया, और जब इसके बावज़ूद तुम क़ुरआन के एक दुक़दे के भी जैसा न बना सकते हो इन्तज़ाफ़ का तज़ज़ज़ है निशानेक़ सचिब हो जावेगा कि वह बेहिस्सा अल्लाह की तरफ़ से है और आप कल्ल-अल्लाह के पैग़म्बर हैं) और कुता हो अपने हिमायतियों को (जो) कुता से अलग (तक़दीज़ कर रहे हैं) अगर तुम सच्चे हो। फिर अगर तुम यह काम न कर सकते और क्षियामत तक भी न कर सकते हो फिर ज़रा बचो रहे दोक़द से निशय ईमान आदमी और पत्थर हैं, पैग़ार हुई रही है बाज़िरों के काले।

मज़ारिफ़ व मसाईल इन आयतों का पिछली आयतों से ताल्लुक और मज़मून का ख़ुलासा

ये सूर ब-क़र की तीसरी और चौथी आयतें हैं, इसी पहली दो आयतों में लौहिय (अल्लाह के एक और तज़ा बाबूद होने) का मुक़्त था। इन दोनों आयतों में हुज़ुरे पाक की मुब़य्यत व रिसालत की ताबिल किया गया है। वह शियायत जो क़ुरआन लेकर आया है उसके दो मुबूत हैं- लौहिय और रिशालत। पहली दो आयतों में अल्लाह तज़ाला के बन्द मज़मून काम ज़िक़ काले लौहिय ताबिल की गई थी, इन दोनों आयतों में अल्लाह तज़ाला का कलाम पैल करके नबी काफ़िफ़ सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम की रिशालत ताबिल फ़रमाई गई है, और ताबिल करने पर लौहिया दोनों का एक ही है कि पहली दो आयतों में बन्द ऐसे काम ज़िक़ किये गये थे जो शियायत तक़ तज़ाला के कोई नहीं कर सकता, जैसे ज़मीन और आसमान का पैदा करना, आसमान से पानी उतारना, पानी से फल फूल पैदा करना। और दूसरी देने का ख़ुलासा यह था कि जब ये काम अल्लाह तज़ाला के सिवा कोई दूसरा नहीं कर सकता तो इबायत का हक़दार भी उसके सिवा कोई दूसरा नहीं हो सकता। और इन दोनों आयतों में एक ऐसा कलाम पैल किया गया है जो अल्लाह तज़ाला के सिवा किसी दूसरे का नहीं हो सकता और न कोई इनातानी फ़र्द या जमाअत उसकी मिसाल व नज़ीर ला सकती है। जिस तरह ज़मीन व आसमान की बनावट, पानी बाँटने और उससे फल फूल निकालने से इनातानी ताक़त का शानिज़ होना इसकी पलीत थी कि ये काम शिर्फ़ अल्लाह तज़ाला ही के हैं, इसी तरह कलामे इनातानी

का मिला या नहीं पेश करने से पूरी मझबूत का आग्रह रहना इसकी वजह है कि यह कलाम अल्लाह तआला ही का है, किसी मझबूत का नहीं।

इस आयात में क़ुरआन ने पूरी दुनिया के इन्सानों को इतिहास करके यह चेतावनी दिया है कि अगर तुम इस कलाम को अल्लाह का कलाम नहीं बल्कि किसी इन्सान का कलाम समझते हो तो तुम भी इन्सान हो, तुम्हें भी ऐसा बलाप पेश करने पर सुदरा लेनी चाहिये। पूरा कलाम तो क्या तुम इस कलाम के एक शब्द से दुकड़े की नहीं ब मिशाल बनाकर दिखाता हो, और इस पर तुम्हारे लिये यह और आशानी ही जाती है कि कलाम कोई आदमी न बना लखे तो तुम्हें इतिहास है कि सारे जहान से अपने हिस्साली और मददगार जमा कर लो और एक अन्तर्ाष्ट्रीय सम्मेलन कराओ इस क़ुरआन की खोरी ही शुरु की मिशाल बना लओ।

फिर इसी पर बस नहीं बित्ता, दूसरी आयात में उनको गैरत दिखाई कि तुम्हारी मजाल नहीं कि इस जैसी एक शुरु बना लखे। फिर अक़्ाब से इयाय कि जब तुम इस कलाम की मिशाल बनाने से अपना इयज़ (अत्मरक्षा) मझबूत करते हो और यह साफ़ इसकी वजह है कि यह इन्सान का कलाम नहीं बल्कि ऐसी हसी का कलाम है जो लखान मझबूत से बलातर और दुतन्द व खोरी है, जिसकी कर्मिल सुदरा सब पर खोरी है, तो फिर उस पर ईमान न लाक अपने लखी जहन्नम में अपना विकास तैयार करना है, इससे बखे।

हासिल यह है कि इन दोनों आयातों में क़ुरआने क़ीम को रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का आला मोखिज़ा बलाकर आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की रिललस और सख़ाई का सुकू पेश किया गया है। रसूलुल्लाह सल्ल. के मोखिज़े तो हज़ारों हैं और बड़े-बड़े हैस-अयिज़ हैं, लेकिन उन सब में से इस जगह आपके इसी मोखिज़े वाली क़ुरआन के यिक पर इतिफा (बतर) करते यह बताता दिया गया कि आपका सबसे बड़ा मोखिज़ा क़ुरआन है और इस मोखिज़े की खनिबक़ अलैहिमुसल्लान के आम मोखिज़ों में भी एक ख़ास ज्ञान यह हासिल है कि आम दस्तूर यह है कि हर नबी व रसूल के साथ अल्लाह तआला अपनी कर्मिल सुदरा से कुछ मोखिज़े ख़ास फ़रमाते हैं, अगर वे मोखिज़े उन रसूलों की हाथों ख़ासि लेते हैं उनकी के साथ ख़ास हो जाते हैं, अगर क़ुरआने इसी एक ऐसा मोखिज़ा है जो क़ियामत तक बाक़ी रहने वाला है।

'य इन् कुनुम फ़ी रैबिन्' लफ़्ज़ 'रैब' का तर्जुमा उर्दू में शक का किया जाता है अगर इयाय एनिब अमक़ानी ने फ़रमाया है कि पर ख़यिक़त रैब ऐसे लखदुद (दुखिया) और घम का कल जाता है जिसकी बुनियाद कोई न हो, नरा सोच विचार करने से दूर हो जाये। इसी लिये क़ुरआने क़ीम में अख़ले इम से रैब की नहीं (इन्कार) की गई है अन्तरे वे मुक़तमान न हों। जैसे इयाय है:

وَلَا يَرْهَبُ الْكُفْرَ الْكِبَرُ وَالْمُؤْمِنُونَ (२१:५१)

यही पज़ह है कि शूर: न-क़रार के शुरु में क़ुरआने क़ीम के मुक़तलक़ फ़रमाया:

لَا رَيْبَ لِيْهِ

कि इसमें किसी रैब (शक) की मुन्क़ाईश नहीं। और इस ख़ास में फ़रमाया:

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ

“यानी अगर हो तुम किसी तादुद (शक और अकर्मजस) में” जिसका इस्तिा यह है कि अपने कुरआने करीम अपने सफ़्ट और चौकिताना इस्तीा की बिना पर किसी शक व दुन्दे का मत नही है, लेकिन अपनी नावाकफ़ियत से फिर भी तुम्हें कोई शक और दुविधा हो तो सुन लो:

فَلَا يَسْزُونَ بِنَبِيٍّ

कि ले आओ इसके जैसी एक मूल। तमल ‘सूरा’ के मापने सीमित दुन्दे की हैं और कुरआन की मूल कुरआन के उस इमास हिस्से को कहा जाता है जो वही के ज़रिये मुताल और अलग कर दिया गया है।

पूरे कुरआन में इस तरह एक ही चौकह सारे छोटी बड़ी हैं और इस जगह तमल मूल बगैर अतिशु ताल के लाने से इस तमल इशारा पाया गया कि छोटी से छोटी मूल भी इस दुन्दे में शामिल है। मापने यह है कि अगर तुम्हें इस कुरआन के अस्ताह का कलाप होने में कोई शक व शक्य है और यह समझते हो कि यह नबी करीम सल्लाल्लहु अलैहि व सल्लम का किसी दूसरे इन्सान ने शुरू बना लिया है तो इसका फैसला बड़ी आसानी से इस तरह हो सकता है कि तुम भी इस कुरआन को किसी छोटी से छोटी मूल की मिसाल (यानी उस जैसा दुन्दे) बना लाओ, अगर तुम इसकी मिसाल बनाने में कामयाब हो गये तो बेशक तुम्हें एक होगा कि इसकी भी किसी इन्सान का कलाप कर दो, और अगर तुम अलिज हो गये तो समझ लो कि यह इन्सान की ताकत से बाहर और छलित अस्ताह तजाल का कलाप है।

यहाँ कोई यह सकता था कि इमास अलिज हो जाना तो इसकी उलीत नहीं हो सकती कि सभी इन्सान अलिज हैं, हो सकता है कि कोई दूसरा आदमी या जमाअत यह काम कर ले, इसलिये इमास फरमाया:

وَأَعْلَمُ أَنَّهُذِهِ لَكُمْ مِّنْ قَوْلِ اللَّهِ

‘ह-इया’ अलिज की जमा (बहुवचन) है, जिसके मापने इतिर के आते हैं, यगह को भी अलिज इसलिये कहा जाता है कि उसका अयालत में इतिर होना ज़रूरी है। इस जगह शु-इया से मुताल का ले आया इतिरीन है कि सारे जहान में जिस मिसले तुम इस काम में गहर लेना चाहो ले सकते हो, और या इसके मुताद उनके कुछ हैं जिसके बारे में उनका यह इयाल था कि कियामत के दिन ये हमारे लिये गवाही देंगे।

इसकी आपत में उक्ते इशारा गया कि अगर तुम यह काम व कर सको तो फिर जहन्नम की ऐसी लड़ा आन से बचने का सामान करो जिसके अंदरे आदमी और फयर होने। और यह तुम जैसे इन्कार करने वालों के लिये ही तैयार की गई है। और इसी जुमले के बीच में जो व्यक्तिआ लेने वाला था उसकी खबर भी दे दी ‘य लम् लम्कहू’ यानी चाहें तुम कितना ही व्यक्तिगत और सामुहिक जोर लगाओ तुम्हारी मजाल नहीं कि इसकी मिसाल बना लो।

इस पर गौर किया जाये कि जो कौम इस्लाम और कुरआन की मुहातरत और इसके गिरने निराने के लिये अपनी जान, माल, आबक, औलाद सब कुछ कुरआन काने के लिये लुई हुई थी, उक्ते यह जहान मौक़ा दिया जाता है कि कुरआन की छोटी से छोटी मूल की मिसाल बना लाओ तो तुम अपने मतलब में कामयाब हो सकते हो, और यह क़य़र उनकी गैरत को जोश में लाया

जाता है कि तुम हरगिज़ यह काम न कर सकोगे, अगर पूरी टीम में कोई भी इस काम के लिये आगे न बढ़े। इससे बढ़कर कौनसा एतिराफ़ अपने इन्तु का (अपने अविज्ञ होने की स्वीकार करना) और कुत्ताने करीम के अल्लाह का कलाम होने का हो सकता है, जिससे महसूस हुआ कि कुत्ताने करीम नहीं करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का ऐसा सुना हुआ बोज़िज़ है जिसने, तमाम एकदमों (नाक़ाबान और घमकियों) की बर्तने मुफ़ा दी।

कुरआन एक जिन्दा और कियामत तक बाकी रहने वाला मोजिज़ा है

तमाम अम्बिया अलैहिमुसलाम के बोज़िज़े सिर्फ़ उसकी दुनियावी जिन्दगी तक बोज़िज़ा होते, लेकिन कुरआन का मोजिज़ा रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की वफ़ात के बाद भी उसी तरह मोज़िज़े की हैसियत से बाकी है। आज भी एक सामूची मुसलमान साथी दुनिया के इस्लाम व दनिश वालों (विद्वानों) को अल्लाह का रास्ता बताने का काम कर सकती है कि इसकी मिताल न कोई पहले का समय न आज ला सकता है, और जिसको हिम्मत हो पेश करने दिखलावे।

मैज़ अतातुदीन मुफ़्ती रहमतुल्लाहि अलैहि (मुफ़्तिमरे जलाल) ने अपनी किताब "इलाहने कुबरा" में रसूलल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के दो बोज़िज़ों के बारे में हदीस के हवाले से लिखा है कि कियामत तक बाकी हैं, एक कुरआन का मोज़िज़ा, दूसरे यह कि रसूले करीम सल्ल. से हमरात अबू बर्रर सुदरी रज़िज़ल्लाहु अन्हु ने यरिफ़ाज़ किया कि या रसूलल्लाह! हम के दिनों में तीनों जमाअत पर लाखों आदमी तीस रोज़ एक तमाअत कंवरियों फैकते हैं फिर कोई उन कंवरियों के पैर को धीरे से छुला भी नज़र नहीं आता, और एक नरबा फौसी हुई कंवर की रोबारा इस्तेमाल करना भी मना (जिज़ैर) है, इसलिये हर हामी अपने लिये मुब्तलिका से नई कंवरियों लेता आता है, इसका परिणाम तो यह होता बाहिये या कि जमाअत के सिर्फ़ एक ही साल में बीता लग जाता जिसमें जमाअत सुन जाते और चन्द साल में तो पहाड़ हो जाता। नबी करीम सल्ल. ने इज़ाअर फ़रमाया कि हाँ, अगर अल्लाह तआला ने अपने फ़रिश्तों को मुक़रर कर रखा है कि जित-जित शज़स का हज़ कुबूल हो उसकी कंवरियाँ दया की जायें, तो अब उस जगह सिर्फ़ उन कम-बशीषों की कंवरियाँ बाकी रह जाती हैं जिनका हज़ कुबूल नहीं होता। इसलिये उस जगह पड़ी हुई कंवरियों बहुत कम नज़र आती हैं, और अगर ऐसा न होता तो यहाँ पहाड़ खड़ा हो गया होता। यह दिखना सुनने कैदजी में मौजूद है।

यह एक ऐसी हदीस है जिसके ज़रिये रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की सच्चाई की तस्दीक हर साल और हर ज़माने में हो सकती है। क्योंकि यह हकीकत है कि हम में लाखों आदमी हर साल जमा होते हैं और हर शज़स हर ज़मने (हिवासी निवार) पर हर रोज़ लाख कंवरियों फैकता है, और बाज़ जलिल हो बड़े-बड़े पत्थर फैकते हैं, और यह भी पक्कीनी तौर पर मालूम है कि उन कंवरियों को चवाने और साफ़ करने का हुकूमत या कोई जमाअत भी रीज़ाना इम्तिज़ाम नहीं करती, न उखाड़ जाती है, और जैसा जुमाने ज़माने से दस्तूर चलता आता है कि उस जगह से कंवरियाँ उखाड़ दी जाती हैं, तो अपने साथ उसका बेक़ुल और तीसरे साल तीन गुना हो जायेगा, फिर जवा हुआ है

कि येन सात में ज़मीन का यह हिस्सा सब कबरात के उन कंकरीयों में घुस जायेगा और कबरात जमरात के एक पहाड़ खड़ा नज़र आये, मगर अनुभव और जीर्णो देखा इसके खिलाफ़ है, और यह मुझल्ला हर ज़माने में रहने करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की लादीक़ और आप पर ईमान लाने के लिये काफी है।

गुना है कि जब वही से कंकरीय उठने का कुछ इन्तिज़ाम होने लगता है मगर ऐसा ही बरात तक का समय भी इस नज़्मून की लादीक़ के लिये काफी है।

इसी तरह कुरआन का मोजिज़ा एक दिव्य और हमेशा काफी रहने वाला मोजिज़ा है, जैसे नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के मुबारक दौर में इसी नज़्मूर या हिस्सात पेश नहीं की जा सकती आज भी नहीं की जा सकती।

कुरआन के मोजिज़ा होने की वज़ाहत

इस इज्माती (मुझल्लर और सखिना) बयान के बाद आपकी यह मालूम करना है कि कुरआन करीम को किस बिना पर नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का मोजिज़ा क़ारर दिया गया और उसका बेमिसल होना किस-किस बख़्तों से है, और क्योंकि सारी दुनिया इसकी निराखर पेश करने से अज़िज़ हो गई।

दुसरे यह कि मुझल्लरों का यह दावा कि चौदह सौ बरात के अरसे में कुरआन की ज़बरदस्त बुनीती के बावजूद कोई इसकी या इसके किसी टुकड़े की मिसाल पेश नहीं कर सका, यह ऐतिहासिक ऐतिहास से क्या पज़न रहता है। वे दोनों बरों लम्बी तफ़्तील और मज़हल की सखिब हैं।

कुरआन के मोजिज़ा होने की बुजूहात

फ़ली बात कि कुरआन की मोजिज़ा क्यों कहा गया? और वे क्या कारण हैं जिनके साथ सारी दुनिया इसकी मिसाल पेश करने से अज़िज़ है। इस पर पहले और बाद के उल्लेख से मुसल्लिम विद्वानों लिखी हैं और हर मुफ़सि़र (कुरआन के व्याख्यातक) ने अपने-अपने अन्दाज़ में इस मज़मून को बयान किया है। मैं मुझल्लर तौर पर कुछ ज़रूरी चीज़ें अर्ज़ करता हूँ।

इस जगह सबसे पहले ग़ौर करने की चीज़ यह है कि यह ज़मीन व ग़रीब तमाम ज़लूम की जाने किताब, किताब जगह, किस माहौल में और किस पर नज़िज़ हुई? और क्या वही कुछ ऐसे इन्हीं सामान्य मौज़ूद के जिनके ख़रिदें ज़हवाब और पाछ्यों का सहाय लेखर ऐसी ज़ाने बेनज़ीर किताब तैयार हो सके, जो पहले और बाद के इज़ात के ज़लूम को अपने अन्दर सम्मोद हुए और इन्सान की जाती और सामूहिक हिन्दसी के हर फलू के मुताल्लिक़ बेलातीन दिवायत पेश कर सके, जिनमें इन्सान की गिस्मानी और ख़ादी सखिबत का मुकम्मल निज़ाम हो और एक पर व ख़ानदान की बेहदगी से लेकर मुल्ली और अन्तर्राष्ट्रीय सिपाक़ तक हर निज़ाम के बेलातीन उल्लू हों।

किस सलज़ीन और किस ज़ात पर यह पवित्र किताब नज़िज़ हुई उसकी भूगोलिक कैफ़ियत और ऐतिहासिक हालत मालूम करने के लिये आपको एक गैरिस्मानी ख़ुशक़ और यम इलाक़े से साबक़ पड़ेगा, जिसकी बलाह-द-मवका रहते हैं और जो न उफ़्वाक़ मुल्क है न औपगिक, न उस मुल्क की

अब न इन्हा (दानी मैसाय) ही कुछ ऐसी सुझावकार है जिसको जिनके बाहर के आपनी वही पहुँचने की क्षमता नहीं, न दोस्तों वाले ही कुछ हमेशा हैं जिससे वही तक पहुँचना असम्भव हो। अक्सर बुनिया से बड़ा हुआ एक जड़िया जुवा (ठापू मैसाय) है, जहाँ सुकक पहाड़ी और गर्म रंग के सिवा कुछ नजर नहीं आता और हर तक न कहीं बस्ती नजर आती है, न कोई खेत न पेड़।

इस पूरे ज़िल्ला-ए-मुल्क में कुछ बड़े शहर भी नहीं, छोटे छोटे गाँव और उनकी ऊँट बसियों पालकर अपनी जिन्दगी गुज़ारने वाले इन्सान बसते हैं। उसकी छोटे देहान का तो देखना क्या लो बराने नाम बन्द शहर कहलाते हैं उनकी भी किसी क़िसम के इला या तारीफ़ का कोई बर्षा नहीं, न वही कोई लफ़्ज़ और ख़ीलेज है, न कोई बड़ी यूनिवर्सिटी या दारुल-उलूम। वही के बसिन्दों की अलगाव क़द्रता ने चन्द क़ुदरती और पैदाइशी और चर भाषाई महारत का एक फ़न नज़र दे दिया है जिसमें वे सारी दुनिया से बड़े हुए और मुक़ामों हैं। वे नगर और नज़म (यानी साया तहरीर और शाहरी) में ऐसे नादिर और काफ़िल हैं कि जब बोलते हैं तो बिजली की तरह कड़कती और बाज़र की तरह बरक़ती है, उनकी छोटी-छोटी लड़कियाँ ऐसे फ़रीह व बलीग़ और काफ़ी हैं कि दुनिया के अमीन (राशिक़कार) डरान राह जाते हैं।

लेकिन यह सब कुछ उनका फिटारी फन है, जो किसी वादशाला का मदर्से में हासिल नहीं किया जाता। मुझे कि न वहाँ पढ़ने-पढ़ाने का कोई सामान है न वहाँ के रहने वाले कोई इन चीज़ों से कोई लगाव या रुचि है, उनमें कुछ लोग शाली विन्दगी बसर करने वाले हैं तो वे दिखावा करने वाले हैं मात्र की विभिन्न विन्दों का आपस-निर्घात उनका मशकल है।

उस मुक्त के पुराने शत्रु मक्का के एक शरीफ बनने में वह पाक जात गया होती है जो बड़ी उत्तम की बात है, जिस पर हज़रत अमर है। अब उस पाक जात का हाल समीचे।

पैदाइश से पहले ही बलिष्ठ मस्तिष्क का साया सर से उठ गया, पैदा होने से पहले कर्तव्य हो चके, अभी ज्ञान ज्ञान की भी छात्र न थी कि बलिष्ठ (मौ) की भी कक्षा हो गई, मौ की मोद का चतुष्पद भी नसीब न रहा। शरीर काय-दादाओं के दान-पुन और वैश्विस्त सन्नाहल ने अपने घर में कोई जग, भूख भाल व छोड़ा था जिससे पत्नी की चरपरा और आने वाली किन्दगी का सामान हो सके। बहुत ही जंगी की किन्दगी, फिर मौ-बाप का साया सर पर नहीं, इन हालात में आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने परिवरिश पाई और उम्र का शुरू का शिस्ता मुकुरा जो चढ़ने-पढ़ने का असली कृत है, वह यक़्त अगर मक़दा में कोई दारुल-उलूम या स्कूल व कॉलेज होता भी तो भी आपके लिये उससे क़ायदा उठाना मुश्किल था, मगर माशूम हो सुख है कि यहाँ सिरे से वह इन्सी मशगल और उससे बिलबलपी हो मिली हो न थी, इसलिये वह पूरी क़ौम अरब, 'जम्हियीन' (बिना पढ़े-लिखे) कहलाते थे। कुछअने कर्तव्य ने भी इनसे बारे में यह लक़ल इस्तेमाल किया है। इसका लाज़िमी नज़िज़ा यही होता था कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम हर दिन की दासीन और पढ़ने-लिखने से बेख़ुबर रहे। यहाँ कोई बड़ा आतिश भी ऐसा न था जिसकी सोझवत (मंगलि) में रहकर वे उलूम हासिल किये था सर्वे जिनका हुरआन हमिल है। फिर कुछरात की तो एक लाया व माहीन से ऊपर मोडिला दिखाना था, आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के लिये तुलसी तीर पर ऐसे सामान हुए, मानूनी लिखन-पढ़ना जो हर जगह के लोग किसी न किसी तरह सीख ही लेते थे आपने वह भी न सीखा,

बिल्कुल उम्मी-ए-महज़ (बिना पढ़े-लिखे) रहे, कि अपना नाम तक भी न लिख सकते थे। अरब वासी का मज़हब फ़न हो'र व तफ़्सीर या जिसके लिये फ़ारस-फ़ारस ज़रूरी किये जाते और मुशायरा आयोजित होते और उसमें हर तफ़्फ़ल मुक़ाबले और आगे बढ़ने की मोज़िजा करता था, आप सला. को एक कज़ास ने ऐसी फ़ितल क़ता कानाई थी कि इन चीज़ों में भी बिलबस्पी न ली, न कभी कोई हो'र या क़सीदा लिखा न किसी ऐसी मल्लिम में इरीफ़ हुए। ही उम्मी-ए-महज़ (बिना पढ़े-लिखे) होने के साथ बक़ाम ही से आप सला. की शराफ़ते मफ़स, बुलन्द अज़लफ़, समझ व शज़र के ग़ैर-मानुमी (अतावाला) आहार, ईमानदारी व सत्ताई के अला तरीन शाहकार अपनी पाक ज़ात में हर वक़्त देखे जाते थे, जिसपर मतीला यह था कि अरब के बड़े-बड़े मशहूर और धमड़ी सरदार आपकी लाज़ीम (अरब व सम्मान) करते थे और सारे मक़ब्र में आपको अभीन के लक़ब से पुकारा जाता था।

यह उम्मी-ए-महज़ (बिल्कुल बिना पढ़े-लिखे) धार्मिक सात तक मक़्का में अपनी बिरादरी के सामने रहते हैं, किसी दूसरे मुल्क का सफ़र भी नहीं करते, जिससे वह इज़ाज़ पैदा हो सके कि वहाँ जाकर पदूम इक़िल किये होने, किफ़ मुल्के आम के दो तिवाराती लफ़र हुए वे भी गिने-बुने दिने के लिये जिसने इसकी कोई संभावना नहीं।

इस उम्मी-ए-महज़ (धूरी ताल बिना पढ़े-लिखे) शज़र की चबिब ख़िन्दगी के धार्मिक सात मक़्का में अपनी बिरादरी में इस ताल मुज़रे कि न कभी किसी किताब या कलम की हज़द लगाया, न किसी पाठशाला में गये, न किसी मल्लिम में कोई बज़ल व क़सीदा हो पड़ा। छोट धार्मिक सात के बाद उनकी ज़वाने मुक़ारक पर यह क़ताब आने लगा जिसका नाम क़ुरआन है, जो अपनी लफ़्ज़ी भाषाई ख़ूबियों के लिहाज़ से और ग़ानवी ज़रूप व क़ुतूब के लिहाज़ से अज़ल की इयान कर देने वाला क़तम है। अगर किफ़ इतना ही होता तो भी इसने मोज़िजा होने में किसी इन्तक़ बसन्द को क्या शुक्ल रह सकता है मगर यहाँ यहाँ नहीं बलिक़ उसने सारी दुनिया को चुनौती दी, चेलेज दिया कि किसी को इसके अल्लाह का क़ताम होने में शुक्ल हो ही इसके पैदा बना साये।

अब एक तरफ़ क़ुरआन की वह चुनौती और चेलेज और दूसरी तरफ़ सारी दुनिया की मुक़ालिफ़ ताक़तें जो इस्लाम और पैग़म्बर इस्लाम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को शिक़स्त देने के लिये अपने भाव, जान, औलद, जावर सब ग़ंघाने को तैयार हैं, मगर इतना क़ब्र करने के लिये कोई दुर्लत नहीं करता कि क़ुरआन की एक छोटी सी सुरा की फ़ितल बना साये। फ़र्ज़ कर मोज़िजे कि यह किताब बेमिसाल व बेक़सीर भी न होती तब भी एक उम्मी-ए-महज़ (बिल्कुल बिना पढ़े-लिखे) की ज़वान से इसपर ज़ह्र क़ुरआन के दूसरों को अक़िल कर देने वाला और इसके मोज़िजा होने की हुक़ूलात की तफ़्सील में जादे ग़ौर भी क़ुरआन के मोज़िजा होने के लिये कम नहीं, जिसको हर अक़िल व ज़ाहिल समझ सकता है।

क़ुरआन के मोज़िजा होने की दूसरी वजह

अब क़ुरआन के मोज़िजा होने की दूसरी वजह देखिये- यह आख़री मालूम है कि क़ुरआन और उसके अइक़ान सारी दुनिया के लिये आये लेकिन इसके इज़ाज़ और पहले मुक़ाबल अरब के लोग थे, जिनको और कोई इल्म व फ़न आता था या नहीं मगर अरबी भाषा में तफ़्सीर व तहज़ीर की

उम्मी उनका कितरी दुःख और पैदाईशी सूची थी, जिसमें वे दुनिया की दूसरी कोशों से उत्तम और नुमायें समझे जाते थे। कुरआने यहीन उनको मुझातम करके बेरीज करता है कि अगर तुम्हें मेरे कलामे इलाही होने में कोई शुभा है तो तुम भी एक सूरा की मिलाह बनाकर दिखाओ, अगर कुरआन की यह चुनौती सिर्फ अपने मानवी हुन बानी स्वीमात उम्मा और इल्मी मजलिस व मेरों ही की हर एक हीती तो उम्मी लोगों की कौन के लिये इसकी नज़ीर पेश करने से मजबूत उज़ होता, लेकिन कुरआन ने सिर्फ मानवी हुन ही के बारे में चुनौती नहीं दी बल्कि लफ्ती और मायई सूची और कमात के एतबार से भी पूरी दुनिया को बेरीज दिया है, इस बेरीज को झुझ करने के लिये दुनिया की कोशों में सबसे ज्यादा पाब और खोब अरब ही के लोग थे, अगर वास्तव में यह कलाम इमरानी ताकत से बाहर किसी ऊपरी और बलाई कुरआन का कलाम नहीं था तो अरब के भाषाई नाहिरीन के लिये क्या मुश्किल था कि एक उम्मी (बिना पढ़े-लिखे) तल्ल के कलाम की मिलाह बलिह उससे बेहतर कलाम कौन पेश कर देते, और एक ही आदमी यह काम न कर सकते तो कुरआन ने उनको यह तल्लत भी दी थी कि सारी कौन मिलकर बना लें, अगर कुरआन के इस कुतब बीन वाले और फिर तरह-तरह से कैद दिखाने पर भी अरब की जैत बन्द कौन पूरी की पूरी झामोशी है, बन्द सारे भी मुझातले पर पेश नहीं करती।

अरब के सदातों ने कुरआन और इस्लाम को मिटाने और पैगम्बर इस्लाम तल्लालाहु क़ैरि व सलाम को मजबूत करने में जिस तरह अपनी देड़ी चोटी का जोर लगाया, वह किसी लिखे पढ़े आदमी से गुना नहीं। शुरू में नबी करीम सल्ल और आपसे गिने हुने साथियों को तरह-तरह की तल्लोमें देकर बाह्य कि वे इस्लाम के कलामे को छोड़ दें, अगर जब देखा कि "बाई यह नज़ा नहीं लिसे तुम्हीं छार दे" तो मुशामद का पल्ल झिल्लार किया, अरब का सदात जवाब इन्ने अभी खीझा कौन का दूत बनकर आन सल्ल के पास हाज़िर हुआ और अरब की पूरी दीलत व हुकुमत और बेहरीन हुन व खूबदुती वाली तल्लिकों की पैलक़ा इस काम के लिये की कि आप इस्लाम की तल्लीग छोड़ दें। आप सल्ल ने इसके जवाब में कुरआन की बन्द आयाई हुना देने पर बत किया। जब यह लफ्तीर भी कारगर न हुई तो जंग व मुझातले के लिये तैयार होकर हिजरात से पहले और हिजरात के बाद जो अरब के क़ैरि ने आन सल्ल और मुसलमानों के मुझातले में सर पड़ की बाड़ी लपाई, जान, माल, औलाद, आबक सब कुछ उस मुझातले में खर्च करने के लिये तैयार हुए, यह सब कुछ किया अगर वह किसी से न हो सका कि कुरआन के बेरीज को झुझ करता और बन्द लाईने मुझातले पर पेश कर देता। क्या इन हालात में सारे अरब का इसके मुझातले से मुझूत (झामोशी) और इम्ज़ (आफिज़ को जाना) इससे सूली हुई शहादत नहीं कि वह इनसान का कलाम नहीं बल्कि अल्लाह तल्लाता का कलाम है, जिसके काम या कलाम की नज़ीर इनसान क्या सारी मजल्लू की ताकत से बाहर है।

फिर सिर्फ़ इतना ही नहीं कि अरब ने इसके मुझातले से झामोशी अपनाई बल्कि अपनी ज़ाल नलिहों में सब ने इसके बेमिसाल होने को माना और जो वनमें से इम्माक़ करते निज़ाज के नाहिह थे उन्होंने इस एतबार का इज़हार भी किया। फिर उनमें से कुछ मुसलमान हो गये और कुछ अपने बाब-दादा की रत्नों की पाबन्दी या बन्द आये हुनाफ़ की ज़िद की वजह से इस्लाम झुझ करने से मजबूत एतबार (हक़ की स्वीकार करने) के मेरक़म छे। अरब के क़ैरि की ताहिज़ इन तल्लिक़ात

पर शक्ति है, मैं उसमें से कुछ वाकिफ़त इस जगह बयान करता हूँ जिससे अन्धारा हो सके कि आज ने इस कलाम के बेमिहल, बेनसीर होने की तालीम किया, और इसकी मिताह पैदा करने को अपनी कसबई के इमाल से छोड़ दिया।

जब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सुराजान का यहाँ मकाम हो बाहर हिजाज़ के दूसरे स्थानों में होने लगा और हज का मौसम आया तो मकका के सुन्ना की इसकी फिक्र हुई कि जब आज के आज-काल से हमी लोग आये और खुले करीम सल्ल, का यह कलाम सुनेंगे तो कोफ़रा हो जायेंगे और शक्तिब इमाल यह है कि सुराजान ही जायेंगे। इसके लेखने की लकीर लेखने के लिये सुन्ना ने एक सीटिंग बुनाई उस जगहों में आज के बड़े-बड़े साधर मौजूद थे, उनमें वसीद बिन मुरीता वस में सबसे बड़े और क़त्त में शिरोव समझे जाते थे। सब ने वसीद बिन मुरीता के सामने यह बुकिफ़त पैदा की कि अब मुक़द के हर इलाक़े से लोग आये और हज से मुहम्मद (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) के बारे में पूछेंगे तो हम क्या करें? हमें आज कोई ऐसी बात बतलायें कि हम सब बड़ी बात कह दें, ऐसा न हो कि तुम हमारे बचपन में इस्लामाक़ (फ़िरोयाफ़ाम) हो जायें। वसीद बिन मुरीता ने कहा कि तुम ही करो क्या कहना चाहिये?

लोगों ने कहा कि हमारे इमाल में हम सब यह करें कि मुहम्मद (सल्ल.) अल्लह की पनाह मस्कू है, इनका कलाम बचन की यह है। वसीद बिन मुरीता ने कहा कि तुम ऐसा हाज़िर न करना, क्योंकि वे लोग जब उनके पास आये और उनके मुताक़ब व मुतागू करेंगे और उनको एक फ़रीह व कलीन (उम्मा और बेहशीन बाबर्ध बुकिफ़ों के साथ कलाम करने वाला) शक्तिब इनसान पावेंगे तो उन्हें कहीन हो जायेंगे कि तुमने झूठ बोला है। फिर कुछ लोगों ने कहा कि अच्छा हम उनको यह कहें कि यह एक झग़र है। वसीद ने इससे भी पना किया और कहा कि अब सोन उम्मा कलाम सुनेंगे वे तो शेर व शायरी के माहिर हैं, उन्हें कहीन हो जायेंगे कि यह शेर नहीं और न आज सल्ल, शायर हैं, लीजा यह होगा कि वे सब लोग तुम्हें झूठ समझेंगे। फिर कुछ लोगों ने कहा कि तो फिर हम उनको कहीन (जिन्नात वहीन) हो अल्लर में आने हूँ और उनके बादून काफ़े रैब की बातें बताने जायें। क़त्त रैं, जो शैतान व जिन्नात के मुक़लर रैब की झूठें दिया करते हैं। वसीद बिन मुरीता ने कहा यह भी ग़लत है क्योंकि जब लोग उनका कलाम सुनेंगे तो पता चल जायेगा कि यह कलाम ग़ली कलीन का नहीं है, वे फिर भी तुम्हें ही झूठ समझेंगे। इसके बाद सुराजान के बारे में जो वसीद बिन मुरीता के इमालात से उनको इन अलफ़ाज़ में बयान किया गया है:

“सुदा की कलाम! तुम में कोई अरबी शेर व शायरी और ज़ाब के अक़शार से कोई बराबर वाकिफ़ नहीं। सुदा की कलाम! इस कलाम में शक्ति मिताह है और एक ज़ाब रीनक़ है, जो मैं किसी शायर वा ज़बान के माहिर के कलाम में नहीं पाता।”

फिर उनकी कौम ने पूछा कि आज हो बतलायें कि फिर हम क्या करें? और उनके बारे में लोगों ने क्या करें? वसीद ने कहा मैं ग़ौर करने के बाद कुछ जवाब दूँगा। फिर बहुत सोचने के बाद कहा कि अगर कुछ करना ही है तो तुम उनको माहिर (जहूज़) करो कि अपने ज़ाब से बाप बेटे और मिर्छी-बीबी में झूठ और झुगई बोल दें।

कौम इस पर मुस्मईन और सहज हो गई और सबसे दली करना शुरू किया, मगर सुदा का

मित्रता नहीं प्यारी है तुझने पाया था? आज के आस-पास के लोग आये, सुनसान सुन और बहुत से मुसलमान हो गये और आज के आस-पास के बारे इलाकों में इस्लाम फैल गया। (इसबाईसे चुनकर)

इसी तरह एक शैली सफ़ार नज़र दिन हज़ीरा ने एक मर्दा अपनी क़ौम को फ़ितान करने कहा:

“ये शीज़ की क़ौम! आज तुम एक मुसीबत में निरुत्तर हो कि इससे पहले कभी ऐसी मुसीबत से वास्ता नहीं पड़ा था कि मुहम्मद (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) तुम्हारी क़ौम के एक नैजवान थे, और तुम सब उनके आशय व अज्ञात के मुँह और अपनी क़ौम में उनको सबसे ज्यादा सम्मान और सबसे ज्यादा अमानतदार मानते और कहते थे। अब जबकि उनके घर में शफ़ेद बात आने लगे, और उन्होंने एक बेनिमत क़त्लाम अल्लाह की तरफ़ से पेश किया जो तुम उनको जादूगर कहने लगे: झूठा की क़त्लाम: वह जादूगर नहीं, हमने जादूगरों को देखा और बताया है, उनके क़त्लाम सुने हैं और तरीक़ों की हमारा है, वे विस्तृत उससे अलग और भिन्न हैं। और कभी तुम उनको क़त्लाम कहने लगे, झूठा की क़त्लाम: वह क़त्लाम भी नहीं, हमने बहुत क़त्लामों को देखा और उनको बताया सुने हैं, उनको इनके क़त्लाम से कोई मुतासक़ा (जोड़) नहीं। और कभी तुम उनको साफ़ कहने लगे, झूठा की क़त्लाम: वह साफ़ भी नहीं। हमने झूठ और-शादी के तपान कुतूब को भीखा समझा है और बड़े-बड़े साफ़ों के क़त्लाम हमें पाए हैं, उनके क़त्लाम से इससे कोई मुतासक़ा नहीं। फिर कभी तुम उनको मजानूँ बताते हो, झूठा की क़त्लाम: वह मजानूँ की नहीं, हमने बहुत से मजानूँ को देखा था, उनकी बख़्ताब सुनी है, उनके विभिन्न और मिश्र-मुले क़त्लाम सुने हैं, जहाँ पर कुछ नहीं। ये मेरी क़ौम तुम इस्लाम के सब इनके नामले में ग़ौर करो वह क़त्लामों टक़ा देने की चीज़ नहीं।” (इसबाईसे चुनकर पृष्ठ 114 जिल्द 1)

इसका अन्तर्गत सहाबी रजिबल्लाहु अन्तु फ़रमाते हैं कि मेरा भाई उनका एक मर्दा मजानूँ मुसलमान था, उसने क़त्लाम अल्लाह मुझे बताया कि क़त्लाम वे एक मजानूँ है जो यह कहता है कि वह अल्लाह का रसूल है। मैंने पूछा कि वहाँ के लोग उसके बारे में क्या राय रखते हैं? भाई ने कहा कि कोई उनको शायर कहता है, कोई क़त्लाम बताता है, कोई जादूगर कहता है। मेरा भाई उनका झूठ बड़ा साफ़ और बख़्ताब क़ौम से अधिक आदमी था, उसने मुझसे कहा कि जहाँ तक मैंने ग़ौर किया लोगों की वे सब ग़ाली झूठा हैं, उनका क़त्लाम न सही है न क़त्लाम (विश्वास की बताई हुई चीज़ों) है न मजानूँना क़त्लाम है, बल्कि मुझे यह सच्चा क़त्लाम नज़र आता है।

इसका अन्तर्गत रजिबल्लाहु अन्तु फ़रमाते हैं कि भाई से ये क़त्लाम सुनकर मैंने मजानूँ का क़त्लाम किया और मजानूँ हराम में आकर पड़ गया। और तब मैंने इस तरह मुझसे कि सिवाय कुमज़म के जाने के मेरे पैर में कुछ नहीं गया, इस तपाम ख़रसे में न मुझे पूछा की तकलीफ़ मजानूँ हुई न कोई क़त्लाम मजानूँ हुई। (इसबाईसे चुनकर पृष्ठ 116 जिल्द 1)

क़त्लाम गये तो लोगों से कहा कि मैंने शैब और ईशन के उम्मा क़त्लाम वाले और मजानूँ के नाहिने के क़त्लाम बहुत सुने हैं और क़त्लामों के क़त्लाम और हिम्पार के मजानूँ (जहाँ) बहुत सुने हैं, मुहम्मद (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) के क़त्लाम की मितात मैंने आज तक कहीं नहीं सुनी। तुम सब मेरी बात मानो और आदमी पैरवी करो। तुम्हारे मजानूँ फ़तह होने के साल में उनकी पूरी क़ौम के तकलीफ़ एक हजार आदमी मजानूँ धूँयज़र मुसलमान हो गये। (इसबाईसे चुनकर पृष्ठ 116 जिल्द 1)

इस्लाम और नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के सबसे बड़े दुश्मन अबू जहल और अक़मस बिन मुरीक़ कौरह भी लोगों से छुपकर क़ुरआन सुना करते और उसके क़बील व ग़रीब, बेमिसल व बेनज़ीर प्रभाव से मुतस्सिर होते थे। अगर अब कौम के कुछ लोगों ने उनको कहा कि जब तुम इस क़त्लाम को ऐसा बेनज़ीर पाते हो तो इसको सुनूँ क्यों नहीं करते? तो अबू जहल का जवाब यह था कि मुझे यादूम है कि अपने मुनाफ़ की बीमारी में और हमारे क़बीले में इनेसा से मुक़ाबला और रस्ताफ़री चलती रहती है। वे जिस काम में आगे बढ़ना चाहते हैं हम भी उसका जवाब देते हैं, अब जबकि हम और वे दोनों काका इस्तिफ़ा के मालिक हैं तो अब वे यह करने लगे कि हम में एक नबी पैदा हुआ है जिस पर आसमान से वही (अल्लाह का पैग़ाम) जाती है, अब हम इसमें कैसे उनका मुक़ाबला करें। मैं तो कभी इसका इफ़्फ़ार न करूँगा। (असराईते सुबहा)

ख़ुलाफ़ा-ए-क़त्लाम यह है कि क़ुरआन के इस दाने और सेलैज पर विर्फ़ यही नहीं कि पूरे अरब ने हार मान ली और सुपी साथ ली बल्कि इसके बेमिसल व बेनज़ीर होने और अपने अल्लिज़ व असमय होने का सुते तौर पर इफ़्फ़ार भी किया है। अगर वह किसी इमलान का कराम होला तो इसकी कोई क़वह न थी कि सारा अरब बलिक़ सारी दुनिया इसके कैला खाने से अज़िज़ हो जाती।

क़ुरआन और पैग़म्बर क़ुरआन को मुक़ाबले में जान व माल, बीमारी व आत्मक सब कुछ क़ुरआन करने के लिये तो वे तैयार हो गये मगर इसके लिये कोई जाने न बढ़ा कि क़ुरआन के सेलैज को सुनूँ कारके दो सतों (बकिर्याँ) इसके मुक़ाबले में पैदा कर देता। इसकी क़वह यह थी कि वे लोग अपने खादिलाना कामों और कल्लुतों के बाबक़ुद इन्साफ़ वाली मिज़ान रखते थे, दूत के पास न जाते थे। अब उन्होंने क़ुरआन को सुनकर यह समझ लिया कि जब दा हकीक़त इस क़त्लाम की मिसल हम नहीं ला सकते तो मज़हू बीमारी और अपनी बग़ पर अज़ने के लिये दू ही कोई क़त्लाम पैदा करना अपने लिये हार (शर्म और क़त्वाई की बग़) समझ, क्योंकि वे यह भी जानते थे कि हमने कोई चीज़ पैदा भी कर दी तो पूरे अरब के भग़ाई मज़िह और ऊपरी क़त्लाम के विद्यान इस इन्तिहामी मुक़ाबले में हमें कैल कर देने और बिना क़वह क़त्वाई लेगी, इसी लिये पूरी कौम ने सुपी साथ ली और जो इन्साफ़ वाली तबीयत रखते थे उन्होंने सारु तौर पर इफ़्फ़ार व लसीन भी बिना बिनाके कुछ बकिर्यात करने बयान हो चुके हैं।

इसी तिलकिले का एक बकिर्या यह है कि अरब के सरदार अक़म बिन मुशाय ने नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के चचा हज़रत अब्बास रज़िजल्लाहु अन्हु के सामने इफ़्फ़ार किया कि:

‘‘हमने क़्हाद-न-क़्हाद जुहम्मद (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) की मुज़ावफ़ा कारके अपने शिले-नाते तोड़े और ताल्लुफ़ात क़राब किये। मैं यकीन के साथ करता हूँ कि वह बिना शुबा अल्लाह के रहल हैं, हरानिज़ सुते नहीं, और जो क़त्लाम वे लाते हैं इन्साफी क़त्लाम नहीं हो सकता।’’ (असराईते सुबहा पैग़ 166 जिल्द 1)

क़बीला बनी मुदीन के एक शख़्स ज़िन्का नाम कैस बिन राबीआ या रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की क़ियमत में लखिर हुए। आप से क़ुरआन सुना और एन्द सबाक़ात किये ज़िन्का जबकि आप सन्न, ने अज़ा फ़रमाया तो वह उसी क़त्त मुक़लपन हो गये, और फिर अपनी कौम में घायम गये तो लोगों से कहा:

“यैने हम व क़ुरआन (ज़ावीन ईशन) के क़लाम के माहिर और सल्लिख़्तों के क़लाम सुने हैं, बहुत से कहिनों के ज़ल्लिख़्त सुनने का तदुब़ा हुआ है, हिम्बर के मक़सदत सुनता था है, मगर मुहम्मद सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के क़लाम के जैसा मैंने आज तक नहीं सुना, तुम सब मेरी बात मानो और उनकी पैसी करो।” इन्हीं की डेरमा व तलफ़ीन पर इनकी क़ीम के एक हजार आसामी मक्का क़तल होने के मौक़े पर नबी करीम सल्ल. की ख़िदमत में हाज़िर होकर इस्लाम से सम्बन्धित हो गये।” (इस्रायि कुबरा पृष्ठ 166 जिल्द 1)

यह इक़रार व तल्लीन सिर्फ़ ऐसे लोगों से सम्बन्ध नहीं जो आन सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के मान्यता से एक लाख और गैर-आफ़िक्कार (निष्ठा) थे, बल्कि वे लोग जो हर वक़्त हर तरह समुत्तुहाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की मुशालफ़त में लगे हुए थे, क़ुरआन के बारे में उनका भी यही हाल था मगर अपनी किद और ज़ल्लन की वजह से इतना इतना लोगों पर न आते थे।

क़लामा मुमुनी सम्मुत्तुहाहि अलैहि ने ‘इस्रायि कुबरा’ में बेलकी के इन्तले से नक़ल किया है कि एक फ़रबा अबू ज़लल, अबू सुफ़ियान और अज़लत बिन मुहक़ रात को अपने-अपने घरों से इसलिये निघले कि सुभकर समुत्तुहाह सल्ल. से क़ुरआन सुनें। इन्हीं से हर एक अलग-अलग निकला, एक की दूसरे की ख़बर न थी, और अलग-अलग कोनों में सुभकर क़ुरआन सुनने लगे, तो उसमें ऐसे ख़ोने कि सारी रात गुजर गई। जब सुबह हुई तो सब वापस हुए। इतिफ़ाक़न रातों में मिल गये और हर एक ने दूसरे का किस्सा सुना तो सब आपस में एक दूसरे को मतामत करने लगे कि तुम्हारे यह बुरी इस्फ़ल की और हर किसी ने वह भी कहा कि आईन्दा कोई ऐसा न बने क्योंकि अगर अरब के अरबम की इसकी ख़बर हो गई तो वे सब मुसलमान हो जायेंगे।

यह कह-सुनकर सब अपने-अपने घर चले गये। अपनी रात आई तो फिर उनमें से हर एक के दिल में बड़ी ललक़ पड़ी कि क़ुरआन सुने और फिर उसी रात सुभ-सुभकर हर एक ने क़ुरआन सुना यही तक कि रात गुजर गई और सुबह होते ही वे लोग आपस हुए तो फिर आपस में एक दूसरे की मतामत करने लगे और इस इस्फ़ल को छोड़ देने पर सब ने इस्लिफ़क़ किया। मगर तीसरी रात आई तो फिर क़ुरआन की ललक़ व मिख़ल ने उन्हें चलेने और सुनने पर मजबूर कर दिया। फिर पहुँचे और रात का क़ुरआन सुनकर तीसरे लगे तो फिर रातों में इक़द हो गये तो अब सब ने कहा कि आओ आपस में मुशालफ़ा कर लें कि आईन्दा हम इस्मिज़ ऐसा न करेंगे, मुनीये इस मुशालफ़े (सफ़ीरी) को बुरा किया गया और सब अपने-अपने घरों की चले गये। सुबह की अज़लत बिन मुहक़ ने अपनी साठी उवाई और पहले अबू सुफ़ियान के पास पहुँचा कि बरल्लाओ उस क़लाम के बारे में तुम्हारी क्या राय है? उसने दमे-दमे लफ़्ज़ों में क़ुरआन की ललक़निफ़ा (सल्ला होने) का इक़रार किया तो अज़लत ने कहा सुदा की क़सम मेरी भी यही राय है। उसके बाद यह अबू ज़लल के पास पहुँचा और उससे भी यही ख़ात किया कि तुम्हारे मुहम्मद (सल्ल.) के क़लाम को कैसा पचा? अबू ज़लल ने कहा कि राफ़ बात यह है कि हमारे ख़ानदान और ख़ोले मुक़ाफ़ की औलाद के ख़ानदान में हमेंजा से मुशालफ़त और ख़ोड़ चली जाती है, क़ीम की सल्लारी व तीसरी में वे ज़िल ख़ोले पर आगे बढ़ना चाहते हैं हम उनका मुशालफ़ा करते हैं, उन्होंने सफ़ायत व बरिख़ात (दान-पुन) के ज़रिये क़ीम पर अपना असर ज़ाना पाया तो हमने उनकी बरफ़त यह ख़ान कर दिख़ाया, उन्होंने लोगों की ज़िम्मेदारियों अपने

सर से लीं तो हम इस पैदान में भी उनसे पीछे नहीं रहे, वहाँ तक कि पूरा अरब जानता है कि हम दोनों खानदान बराबर की ऐकियत के मालिक हैं।

इन हालात में उनके खानदान से यह आकाश उठी कि हमारे में एक नबी पैदा हुआ है जिस पर आसमान से वही उतरती है, अब बखिर है कि इसका मुक़ाबला हम कैसे करें। इसलिये हमने तो यह प्य का दिया है कि हम और और ताक़त से उनका मुक़ाबला करने और हाथिज़ उन पर ईमान न लायेंगे। (इस्राईने कुबरा पैर 115 खिल 1)

यह है कुरआन का यह खुला मोरिया जिसका दुमनों की भी एतियाफ़ (इफ़ार) करना पड़ा है। ये तमाम बकियज़त अल्लामा जलालुद्दीन सुह्रवी रह. ने इस्राईने कुबरा में बकल किये हैं।

तीसरी बजह

तीसरी बजह कुरआन के मोरिया होने की यह है कि इसमें पैर की और आइया पैर आने वाले बकियज़त की बहुत सी ख़बरें हैं जो कुरआन ने ही और बिल्कुल उसी तरह बकियज़त पैर आने जिस तरह कुरआन ने ख़बर दी थी। जैसे कुरआन ने ख़बर दी कि रोम व फ़ारस के मुक़ाबले में पहले फ़ारस पहले ज़ातिय आइये और रसी फ़ारस रसि, लेकिन साथ ही यह ख़बर दी कि इस साल मुक़ाबले न पावेंगे कि फिर रसी फ़ारस जाले पर ज़ातिय आ जालेंगे। मक़स के सरदाओं ने कुरआन की इस ख़बर पर इज़ाज़ छिड़ीके अक़बर उमियालाहु अल्लु से हार-जीत की ख़त लगा ली और फिर ठीक कुरआन की ख़बर के मुक़ाबिल रसी ज़ातिय आ गये तो सब को अपनी हार माननी पड़ी, और सन्ने जाने पर जो मात देने की शर्त रख की यह बात उनके देना पड़ा। रहूने कदीम सलतलाहु ज़लैहि व सल्लम ने उस मात को क़ुबूल नहीं करपाया क्योंकि वह एक किसम का गुआ था। इसी तरह और बहुत से बकियज़त और ख़बरें हैं जो पैसी और आने जाने माफ़ात के बारे में कुरआन में दी गई और उनकी सच्चाई बिल्कुल रोने रोशन की तरह बाज़ेह हो गई।

चौथी बजह

चौथी बजह कुरआन के मोरिया होने की यह है कि इसमें पिल्ली ज़मानों, उनकी शरीज़तों और ऐतिहासिक हालात का ऐसा हाफ़ रक़बिरा है कि उस ज़माने के ख़ूबी व ईसाई बड़े बड़े ज़लेमा की पिछली किताबों के नाबिर समझे जाते थे उनको भी इसी बाबुमाज़ न थी, और रसूलुल्लाह सलतलाहु ज़लैहि व सल्लम ने तो कभी न किसी बायालात में क़दम रखा न किसी ज़ातिय की सोखत उठाई, न किसी रिज़ाव की हाफ़ लगाया, फिर यह दुनिया की दुक़लात से आम सल्ल. के ज़माने तक दुनिया की तमाम ज़ीमों के तारीख़ी हालात और निहायत ख़ूबी और सन्ने बकियज़त और उनकी शरीज़तों की तफ़्तीयात का बयान बखिर है कि सिफ़ा इसके नहीं हो सकता कि यह क़लम अल्लामा तज़ाला ही का हो और अल्लामा तज़ाला ने ही आपखे ये ख़बरें दी हों।

पाँचवीं बजह

पाँचवीं बजह इसके मोरिया होने की यह है कि इसकी अनेक आयतों में लोगों के दिल की छुपी हुई बातों की इतिला दी गई और फिर उनके इफ़ार से ताबित हो गया कि यह बात सही और सच्ची

की। वह काम भी हर छुपी व ज़ाहिर चीज़ का जानने वाला (बाबी अल्लाह तज़ाला) ही कर सकता है, किसी बशर (इंसान) से यह आमतान् मुम्किन नहीं। जैसे कुरआन में इशारा फ़रमाया है:

وَعَسَتْ حَاطَّتْ بِكُمْ أَنْ تَشْكُرُوا (१२२:३)

“जब तुम्हारी दो जमाऊतों ने दिल में इरादा किया कि पीछे हट जायें।”

और यह इशारा कि:

يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُهُ اللَّهُ بِآيَاتِهِ لَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاحٍ (८:२९)

“ये लोग अपने दिलों में कहते हैं कि हमारे इनकार की वजह से अल्लाह तज़ाला हमें अज़ाब क्यों नहीं भेजता।”

ये सब बातें ऐसी हैं जिनको उन्होंने किसी से ज़ाहिर नहीं किया, कुरआन कीम ने ही इनको ज़ाहिर किया।

छठी वजह

छठी वजह कुरआन के मौलिक होने की है क्योंकि हैं जिनमें कुरआन ने किसी क़ौम या क़र्ब के मुतलिक यह पेरीनगोई (परिष्कारणी) की कि वे पुरानी क़ाग़ न कर सकें और फिर वे लोग बावज़ूद ज़िरी कुरआन के उस क़ाग़ को न कर सकें। जैसे बहू के बारे में कुरआन ने ऐलान किया कि अगर वे वास्तव में अपने आपसे अल्लाह के दोस्त और क़री सम्बन्ध हैं तो उन्हें अल्लाह के पास जाने से मुहल्ल होना चाहिये, वे उस मौत की तमन्ना करके दिखावायें। और फिर इशारा फ़रमाया:

وَلَنْ يَسْمُرَ أَكْبَا (१०:२)

“वे हागिज़ मौत की तमन्ना न कर सकेंगे।”

मौत की तमन्ना करना किसी के लिये मुम्किन न था, तसुन उन लोगों के लिये जो कुरआन की झुलते थे। कुरआन के इशारा की वजह से उनको मौत की तमन्ना में झींक व हवराहत की कोई वजह न थी, बहू के लिये तो मुल्लतमों की शिकस्त देने का यह मौका बड़ा ग़नीमत था कि फ़ौरन मौत की तमन्ना का हर मजिहल व महकिल में ऐलान करते। मगर बहू हो या मुसिक लोग उम्मान से किल्ला की कुरआन की झुलते, उनके दिल जानते थे कि कुरआन सच्चा है, इसकी कोई बात क़तल नहीं हो सकती, अगर मौत की तमन्ना हम इस क़तल करने तो फ़ौरन कर जायेंगे। इसलिये कुरआन के इस झुने हुए दोस्त के बावज़ूद किसी बहू की हिम्मत न हुई कि एक मर्तबा उम्मान से मौत की तमन्ना का इज़हार कर दें।

सातवीं वजह

सातवीं वजह यह श्राफ़ कैफ़ियत है जो कुरआन के सुने से हर हज़ात व अज़म और मोमिन व काफ़िर पर लागी होती है, जैसे हज़ात सुबैर जिन मुसकिन रज़िफ़लहु अहु की इस्लाम लाने से पहले पैह आया कि इतिफ़ाक़ से उन्होंने तसुल्लाह सल्लल्ललहु अलैहि व सल्लम की मज़रिब की मज़द में सू: दूर पड़े हुए मुना, जब आया सल्ल। ज़िरी आयाँ पर पहुँचे तो हज़ात सुबैर कहते हैं कि मेरा दिल बोया उठने लगा और वह सब से पहला दिन था कि मेरे दिल में इस्लाम ने अतर किया। वो

आयते ये हैं:

لَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ۚ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْخُلُقُ ۚ لَمْ يَخْلُقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۚ لَمْ يَخْلُقُوا ۚ لَمْ يَخْلُقُوا ۚ لَمْ يَخْلُقُوا ۚ (37-38:51)

“क्या वे बन गये हैं आज ही आज, या बड़ी हैं बनने वाली? या उन्होंने बनये हैं अल्लाह और रसीन? कोई नहीं, पर पढ़ाने नहीं करते। क्या उनके पास है खलकने तो सब के, या बड़ी शरीफ हैं।”

आठवीं वजह

आठवीं वजह कुरआन के मोहिता होने की यह है कि इसको बार-बार पढ़ने और सुनने से कोई एकताता नहीं, बल्कि जितना ज़्यादा पढ़ा जाता है उतना शौक और बढ़ता रहता है। दुनिया की कोई बेहतर से बेहतर और दिलपसन्द से दिलपसन्द किताब से लीजिये, उसको दो-बार मर्तबा पढ़ा जाये तो इन्सान की तबीयत उकल जाती है, फिर न पढ़ने को जी चाहता है न सुनने को। यह सिर्फ कुरआन की शक्ति है कि जितना कोई इसको पढ़ता है उतना ही उसको शौक और रुचक बढ़ती जाती है। यह भी कुरआन को अल्लाह का कलाप होने ही का ज़रूर है।

नवीं वजह

नवीं वजह यह है कि कुरआन ने ऐसा किया है कि इसकी हिफाज़त का ज़िम्मा खुद अल्लाह तआला ने लिया है, यह किताबत तक बग़ैर किसी मनुषी से माफ़ूरी बदलाव व तारीफ़ के बाकी रहेगा। अल्लाह तआला ने अपने दावों को इस तरह पूरा फ़रमाया कि जब से कुरआन नज़िल हुआ है आज बीसह ती बरस के करीब होने को जाये हैं, हर दौर हर ज़माने में लाखों इन्सान ऐसे रहे हैं और रहेंगे जिनके सीनों में पूरा कुरआन इस तरह बलकूत रहा कि एक ज़ेर न ज़बर की ग़लती की संभावना नहीं। हर ज़माने में बर्द, ज़ीला, बन्धे, बड़े इसके इफ़्तिज़ मिलते हैं। बड़े से बड़ा शक्ति अगर कहीं एक ज़ेर ज़बर की ग़लती कर जाये तो ज़ल-ज़रा से बन्धे बड़ी ग़लती चढ़ लेंगे, दुनिया का कोई मज़हब अपनी मज़हबी किताब के बारे में इसकी भिन्नता तो क्या इसका दसवीं हिस्सा भी पेदा नहीं कर सकता। बहुत से मज़हबों की किताबों में तो आज यह पता चलना भी मुश्किल हो गया है कि उसकी असल किस ज़मान में आई थी और उसके बितने हिस्से थे।

किताब की सूरा में भी हर दौर हर ज़माने में जितनी इजाज़त (प्रसार) कुरआन की हुई आपस दुनिया की किसी किताब को यह बात नहीं पड़ी। हालाँकि इतिहास बताता है कि हर ज़माने में मुसलमानों की सहाय दुनिया में कश्मिरी और इराक़ीयों के मुसलमानों में बहुत कम रही, और प्रचार व प्रसार के माध्यम और साधन भी जितने गैर-मुस्लिमों को दमित रहे हैं मुसलमानों को उतना कोई कश्मिरी ज़िक्र हिस्सा नहीं था, अगर इन बालों के बावजूद किसी ज़ौन किसी मज़हब की कोई किताब दुनिया में इतनी शाय (प्रकाशित) नहीं हुई जितना कुरआन शाय हुआ।

फिर कुरआन की हिफाज़त को अल्लाह तआला ने सिर्फ़ किताबों और लकीनों पर मीक़ूत नहीं रखा जिनके जल जाने और फिट जाने की संभावना हो, बल्कि अपने बन्दों के सीनों में भी बलकूत कर दिया। अगर आज सारी दुनिया के कुरआन (अल्लाह की बनाई) नाबूद कर दिये जायें तो अल्लाह की

किताब फिर भी इसी तरह महफूज रहेगी। चन्द हाकिम मिलकर बैठ जायें तो चन्द चन्दों में फिर लगी की लारी खिंची जा सकती है। यह बेनज़ीर डिफ़्फ़रेंस भी किर्तु सुरजान ही का ज़ान्ता और इसकी अल्ताह का कलाम होने का मुनाय्या (स्पष्ट) सुबूत है, कि जिस तरह अल्ताह की बात हमेशा काफ़ी रहने वाली है उस पर किसी महफूज का इफ़्तियार नहीं चल सकता, इसी तरह उसका कलाम भी हमेशा तमाम महफूजों की नज़रालाक पहुँच और इफ़्तियार से बचता होकर हमेशा-हमेशा वाली रहेगा। सुरजान की यह पैशीनवोई (मजिस्सवाबी) चौदह सौ बरस तक चुली औखी देखी जा चुकी है और कियामत तक इन्सा-अल्ताह तज़ाला देही जारी रहेगी। इस झूठे मोबिद्वे के बाद सुरजान के करने इलाही होने में क्या किसी को शक व शक़े की मुन्वाईश रह सकती है?

दसवीं वजह

सुरजान पाक के मोबिद्व होने की दसवीं वजह ये ज़लूम व मज़हुरि है जिनका इलाता न आज तक किसी किताब ने किया है न आईन्दा संभावना है कि इतने मुफ़्फ़सर साईद और सीमित कलियाम में इतने ज़लूम व मुफ़्फ़र जमा किये जा सकें, जो तमाम कायनात की हमेशा की ज़ल्लती को हल्की और इनसान की ज़िन्दगी के हर शोबे और हर हाल से मुफ़ासिहक मूरा मुलायम और बेहतरीन निज़ाम पेश कर सकें। अवितागत फिर इयानदानी और सामयिक ज़िन्दगी से लेकर क़ाबईती और ज़हरी ज़िन्दगी तक और फिर पूरी आबादी, सामूहिक और मुक्तों के इतिज़ाम व कियामत के हर पल्लू पर इसी निज़ाम पेश कर दे।

फिर किर्तु किताबी, बयान करने और हल्की तीर पर निज़ाम पेश करना ही नहीं बल्कि ज़मली तीर पर उसको प्रवर्तित करना और दुस्मिह के तमाम सिस्टमी पर ग़लबि अज़र ख़ीमी के मिज़ाज, अज़्ज़ाक़, आमाह, रहन-सहन और तज़वीब व सम्पत्ता में वह ज़बलस्त क़ाबि पैदा करना जिसकी नज़ीर व पल्ले किसी ज़ुबान में मिल सकती है न बाद के ज़मानों में। यह हेरत-अगेरु इन्क़िलाब क्या किसी इनसान की हुदरात और उसकी लयनीति का तरेनाम हो सकता है? सुबूतान जबकि यह इनसान की ज़मी (शिरा पढ़ा-लिखा) और उसकी क़ौन भी ज़मी हो।

क़ौन के ज़ल्लती को इराज कर देने ज़ली तावीरी हैं कि जिनकी वजह से सुरजान की कलामे इलाही मानने पर हर यह शक़्त महफूज है जिसकी ज़ल्ल व समत को तामसुब व मुफ़ासलक़ ने बिल्मुत ही बरबाद न कर दिया हो। क़ौन तक कि मादा परल्लो को इस दौर में ईसाई मुसल्लिफ़ीन (लेखक और विद्वान) जिनोंने कुछ भी सुरजान में ख़ीर व फ़िक़ से काम लिया इस इफ़्तियार पर महफूज हो गये कि वह एक बेमिस्ल व बेनज़ीर किताब है।

शरीफ़ का महफूज इलामी ज़लूम का महिर डॉक्टर माज़ेन जिसको शरीफ़ की हुकूमत के शिरा मंत्रालय (लहज़ीकी विभाग) ने सुरजाने इज़ीम की बसत मुल्लों का तर्ज़ुमा फ़्रीलीसी ज़बान में करने पर तबावा का उसने स्वीकार किया है, जिसका पद तर्ज़ुमा यह है:

‘बेशक़ सुरजान का अन्दाज़े बयान अल्ताह तज़ाला का अन्दाज़े बयान है। बिलकुल शुबह ज़िन लखी और मज़हुरि पर यह कलाम हाथी है वह एक कलामे इलाही ही हो सकता है। और वास्तविकता यह है कि इतने शक़ व शक़्क़ करने वाले भी जब इसकी ज़बरलता तावीर को देखते

हैं तो मानने और स्वीकार करने पर मजबूर होते हैं। पच्छिम करोड़ मुसलमान जो पूरी दुनिया के हर हिस्से पर फैले हुए हैं, उन्हें कुरआन की छाया तारीफ़ को देखकर ईसाई मिशन में काम करने वाले एक राय होकर इसका प्रतिपाद करते हैं कि एक चाँदिका भी ऐसा पैदा नहीं किया जा सकता कि विश्व मुसलमान ने इस्लाम और कुरआन को समझ लिया वह कभी मुर्दा हुआ (मानी चीन इस्लाम से फिर मर) या कुरआन का इनकार हो गया हो।"

मुसलमानों में कुरआन की इस तारीफ़ का यह प्रतिपाद (लबीकार कर्ना) इस्लामी ज़ूम के माहिर उस ईसाई आदिम से एक ऐसे दौर में हो रहा है जबकि खुद मुसलमान इस्लाम और कुरआन से बेगान, उसकी तारीफ़ात से दूर, उसकी सिलावत से गणित हो चुके हैं। काश! यह मुसलमान (लेखक) इस्लाम और कुरआन के उस दौर को देखता जबकि मुसलमानों की जिन्दगी के हर शोने (शेख) में कुरआन का अमल था और उनकी कबलों पर कुरआन की आखों थीं।

इसी तरह दूसरी ईसाई मुसलमानों (लेखकों और विद्वानों) ने भी जो इन्साफ़ का मिज़ान रखते थे इसी क़िस्म के प्रतिपाद किये हैं। मिस्टर विलियम मयू ने अपनी किताब "हमारे मुहम्मद" में स्पष्ट और पर इसको स्वीकार किया है और डॉक्टर शिकरी तमीज़ ने उस पर एक मुसलमान लेख लिखा है।

कुरआन के अल्लाह का कलाम और हुजुरे पाक सललल्लाहु अलैहि व सल्लम का मन्जिज़ होने पर इस कुकूलत आप मुन चुके हैं, आखिर में एक सचिप नज़र इस पर डालिये कि मुहम्मद मुसलमान सललल्लाहु अलैहि व सल्लम पैदाईशी तारीफ़ होकर दुनिया में लहराए जाये हैं, उस पर किसी पाक़ाला में कदम नहीं रखते, कलम और सिखाव को राय नहीं लगाने, अपना वाक्य भी खूद नहीं लिख सकते, इसी में ज़मान होते हैं। आपकी तबीयत ज़रैखदगी फलन है, किसी खेल-नगाहो, जलसी, हंगामों में जाने को भी ज़ादी नहीं, होर व तकदीर से भी मुनासबता नहीं, किसी कौमी सम्मेलन में कभी कोई ख़ुतबा (माध्म) देने या तकदीर करने का भी उस पर इतिफ़ाक़ नहीं होता। पालीला लल के होने के बाद जबकि अर्पेड उस में पहुँच जाते हैं, और अदलत किसी इल्म के सोखने सिखाने का वक़्त छान हो जाता है, उस वक़्त आपकी कबाने मुबारक पर एक ऐसा अज़्मों को फैराव कर देने वाला, तख़्मों से भापूर, मायबई अन्दाज़ से बेमिहान, नदिर और दूसरों को अजिज़ कर देने वाला दलाम आने लगता है जो किसी बड़े से बड़े अल्लिम, माहिर और पाक़ के उम्मा जाक़दर से भी मुम्किन नहीं, जिसके ज़रिये आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ज़ूम के बड़े-बड़े क़ाबिल और अरबी भाषा के माहिर लोगों को सिखाव फ़तवों हैं, उनके जलतों में पहुँचकर हुजुरे देखे हैं, और पूरी दुनिया के लिये ज़ूमन, अलम के लिये सुमुहल यह चेलेख़ सुनाते हैं कि कोई इसमें कलामे इलाही होने में शुबहा करे तो इसके किसी छोटे से हिस्से के जैसा बनाकर दिखाता दे। इस पर पूरी इज़न मिलता पैदा करने से अजिज़ और ज़ावर हो जाती है।

पूरी इज़न जो आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम को पहले 'अमीन' (अमानतदार) के तक़्दिर से पुछाती और अदब व एहतिराम करती थी, आपकी मुहम्मदिक हो जाती है। इस कलाम को तब्दील से रोफ़ने के लिये दौलत, हुकूमत और इनतानी इला की तमाम चीज़ें पैदा करती है। आप सल्लम, ज़ूम से किसी चीज़ को कुकूल नहीं करते। पूरी इज़न आपकी और आपके सचिपों को सलाने, ज़ूम करने पर आपका हो जाती है, आप यह सब कुछ बालास करते हैं अगर इस कलाम की तब्दील नहीं

मोहते। कौम आज कल के कल की सजिर्हें करती है, जंग व लड़ाई पर आकाश हो जाती है, आपको अपना बतन छोड़कर मदीना जाना पड़ता है, आपकी कौम आपको वहीं भी मुकुन से नहीं बचने देती।

सात सल और अल्ले विलाय आप सलतल्लाहु अलैहि व सल्लम की मुशालफत पर जमा हो जाते हैं, आपें दिन मदीना पर हमले होते हैं, आपके मुशलिफ के सब कुछ करते हैं मगर कुरआन के पैरीय को कुबूल करने एक जेरी सी कुरत कुरआन के पैरी बनावर पेश नहीं करते। कुरआन उनके पैर दिलाता है, इस पर भी उनकी पैरत नहीं आती। किफ़ यही नहीं कि पूरा अरब कुरआन की मिशाल पेश करने से अविज राय बलिक खुद यह पाक ज्ञात किस पर यह कुरआन नाज़िल हुआ वह भी इसकी मिशाल अपनी तरफ से पेश नहीं कर सकती, उल्ले सात बरतान पायी हदीस जिस बात का है कुरआन का कलाम यकीनन उससे जुमायी है। कुरआने कौम का इराशद है:

قُلِ الْبَلِيغُ يُرْسِدُ بِنَافِهِ بِرَأْيِهِ فَمَلًّا فَلْيَخْزَ الْاَوَّلِيَّةُ قُلِ مَا يَكُونُ لِيْ اَنْ اُبَدِّلَ مِنْ بَلَاغِيْ نَفْسِيْ

(سورة-आजद)

"जो लोग अज़िमत में हमारे सामने जाने के इच्छाशी हैं वे करते हैं कि इसी जैसा एक और कुरआन बचा दीजिये या इसी को बदल दीजिये, तो आप कुरआ दीजिये कि वेर लिये यह मुश्किन नहीं कि मैं अपनी तरफ से इसको बदल दूँ।"

एक तरफ़ तो कुरआन के ये सुने-सुने बोलिये हैं जो इसके कलने इलाही होने पर शक्ति (गवाह और हुक्म) है, दूसरी तरफ़ उसके मज़मोन, गहरे मज़ानी, लय और इतने सुपी गहरी इन्मी बातों पर मगर जलिये तो वह इससे ज्यादा हैल में जल देने वाली चीज़ है।

कुरआन नाज़िल होने के शुरू के दौर के बाद सात हो इस हालत में गुज़रे कि कुरआनी तालीमत को सुने तीर पर पेश करना भी मुश्किन न था। नबी करीम सलतल्लाहु अलैहि व सल्लम मोनोन तीर पर लोगों को उसी कुरआनी की तरफ़ दावत देने के, फिर बेशुमार ठकावतों और मुशालफतों के दोर और मुश्किलों में कुछ ऐलमिया दावत भी शुरू की जाती है, मगर कुरआने कौम के प्रलपित कानून के लागू करने की कोई शंभावना न थी।

मदीना की तरफ़ हिजरात के बाद सिर्फ़ दस साल ऐसे मिले जिनको मुसलमानों के लिये आज्ञादी का ज़माना कहा जा सकता है, जिलमें कुरआनी निज़ाम की मुकम्मल तालीम और तन्फ़ीज़ (लागू करने) की कोशिश और कोई तामीरी काम किया जा सकता था। लेकिन उन दस सालों में भी आप इलामी इतिहास पर क़दर डालें तो मालूम होगा कि शुरू के छह साल दुश्मनों के दोर और मुनाफ़िकों और नदीना के यहूदियों की सजिर्हों से कितनी छुर्लत थी कि कोई तामीरी काम और ऐल निज़ाम को सारी दुनिया के निज़ानों से अलग है क़पली तीर पर नाज़िल कर सके। मुसलमानों के खिलाफ़ सब बड़ी-बड़ी लड़ाईयें इन्हीं छह साल के अन्दर पेश आयीं- बंदर की लड़ाई, उदुद, अरज़ाब औरक की लड़ाईयें सब इसी मुल के अन्दर हुई। हिजरा के छह साल दस साल के लिये हूबिया का मुल चना लिखा गया और सिर्फ़ एक साल उस समझौते पर अरब के हूदूश कायम रहे, उसके बाद उन्होंने आपको भी तोड़ डाला और फिर जंग व विवाद का सिखरिता शुरू हो गया।

वर्तिते अवधार में सिद्ध वे एक दो बात हैं जो समुत्तम सत्त्वलाह अर्थात् व सत्त्वम को इस काम के लिये मिले कि सुत्तान्त की राधा को काम कर सकें और इसके विनाम को नाहित (नहीं) और लागू करने की कोशिश कर सकें। इसी कारण में अपने दुनिया के बड़े-बड़े बलवाली और इतिहास (आख्य) को पत्र लिखे, सुत्तान्त की राधा उनकी पहुँचा, सुत्तान्त की विज्ञान को कायम करने और फैलाने की कोशिश फलदाई और नवी करीम सत्त्वलाह अर्थात् व सत्त्वम की अर्थात् उसे मुवाकफ तक इस आकाशी के सिद्ध पार चल लेते हैं जिनमें कल्ले-मक्का का विचार भी पेश आया और मक्का मुकर्रमा फल हुआ।

अब इस बार बात की बोड़ी की मुद्दा को देखिये और सुत्तान्त के इस मुद्दा व अंतर पर नजर डालिये कि नवी करीम सत्त्वलाह अर्थात् व सत्त्वम की वफा के बहुत तकरीबन पूरे काम किये पर सुत्तान्त की हुकूमत की, एक तरफ रोम की सत्त्वम तक और दूसरी तरफ इराक तक, तीसरी तरफ अरम तक पहुँच चुकी थी।

अगर इससे भी नजर फेर ही जाये कि समूचे करीम सत्त्वलाह अर्थात् व सत्त्वम उम्मी (बिना शिखे-पदों) थे, इससे भी नजर-अन्दाज किया जाये कि आकाशी कोम एक ऐसी कील थी कि जिसने कभी किसी बादशाह की इलाकत हुकूमत की थी, इसको भी भूत जाहिले कि सारी दुनिया आनेके विनाम की और राज के मुशिक, पकूरी व ईशई सब के सब बिनामर आपकी और सुत्तान्त की दुनिया में बिटाने पर तुले हुए थे, बिल्कुल सत्त्वमर किता पान मँजिये तो भी एक नये विज्ञान, नये वाकूल और नये उम्मा को फलने तो मुत्तम करना, कानून बनाव फिर उसकी तालीम और समझाना, फिर उसको ज़ुमली तौर पर जाये और लागू करना और उसके लिये एक पाकबाज समान, और मुत्तम पर मैं अपने व मुकूब पैदा करने के लिये बितनी मुद्दा, बितना सत्त्वम, किलने आदमी दक्खर है, और क्या वे नवी करीम सत्त्वम और सत्त्वम विज्ञान विज्ञानलाह अनुम को दमिल दे। आजके विज्ञानों (मिलरमें) को मानने रखकर विज्ञान समझी तो एक लोके की भी आँखें खुल जायेगी कि यह मुद्दा व अंतर (कभी इलाही कानून का विन्दोषमें में जारी होना और उसका यह प्रभाव), यह कलानी तालीम काव अल्लाह की सुत्तान्त के सत्त्वम विज्ञान तार बलित नहीं हो सकती।

सुत्तान्त के मोजिदा होने की पूरे मुद्दा और उसकी तफ़्सीलता का बयान एक बहुत लम्बी कहल है, जेमा-ए-उम्मा ने इस पर बहिये मुत्तकित कियावे हर जगह में विभिन्न भाषाओं में लिखी और पेश की है। सबसे पहले तीसरी सदी हिजरी में अहिद ने 'मजमुल-सुत्तान्त' के नाम से मुत्तकित विज्ञान लिखी। फिर चौथी सदी के शुरू में अबू अब्दुल्लाह वासी ने 'ऐजाजे-सुत्तान्त' नाम की एक किताब लिखी। फिर छठी सदी में इब्ने ईसा रब्बानी ने एक मुद्दासर रिताला 'ऐजाजे-सुत्तान्त' नाम का लिखा। काफ़ी अबू बक बाक़तानी ने चौथी सदी के शुरू में 'ऐजाहुल-सुत्तान्त' के नाम से एक मुक्दराह और विस्तृत विज्ञान लिखी। अल्लामा जहागुदीन मुक़्सी सत्त्वलाह अर्थात् वे 'इराक़म' और 'इराक़मि कुबरा' थे, इफ़ाद सदी स. ने 'तक़सीरे कबीर' में, काफ़ी अब्बास स. ने 'मिक्का' में बड़ी तफ़्सील व विस्तार के साथ इस मज़हब की तफ़्सील लिखी। अहिदी दौर में मुत्तक़ा सदिक् राफ़द बाहू ने 'ऐजाजे सुत्तान्त' के नाम से और जनाब सैयद रशीद रज़ा मिस्वी ने 'अब्दुल्लाह मुहम्मदी' के नाम से मुत्तकित जाये और

तफसीली किताबें लिखीं। उर्दू ज़बान में उस्तादे मोहतरम रीसुल-इस्लाम इक़बल मौलाना शम्सीर अहमद ज़ख़ानी रह. ने एक रिवाज़ 'देखादुल-कुरआन' के नाम से लिखा।

यह भी कुरआन मजीद की तुरुसियात में से है कि इसके एक-एक मसले पर मुकम्मल तफसीरी के अलावा मुतफिह रिवायें व मितायें इतनी लिखी गई हैं कि इसकी क़रीर मिलना मुश्किल है।

अर्ज़ करना यह है कि यह मक़सूर अपनी पूरी तफसील के साथ तो इस जगह बयान नहीं हो सकता, लेकिन जितना बयान हो चुका है वह भी एक इन्तफ़ाक़ का मिजाज रखने वाले इनातान को इस पर क़य्यूस कर देने के लिये काफी है कि कुरआन को अल्लाह तआला का कलाम और रसूलुल्लाह सल्लललहु अलैहि व सल्लम का अज़ीमुल्क़ान मोहिनु लालीम कर ले।

कुछ शुद्धात और उनके जवाबात

कुछ लोगों की तरफ़ से कहा जाता है कि बहुत मुम्किन है कि कुरआन के मुक़ाबले में किताबें और मक़लात (पन्नामीन) लिखे गये हों मगर वे सुरक्षित न रहे हों। लेकिन अगर ज़रा भी इन्तफ़ाक़ से ख़म लिया जाये तो इस पहचानाल (शुब्ह) की कोई गुज़ाईश नहीं रहती, क्योंकि दुनिया जानती है कि जब से कुरआन नज़िल हुआ पूरी दुनिया में कुरआन के मानने वाले कम और इनकार करने (न मानने) वाले ज्यादा रहे हैं, और यह भी माहूम है कि प्रचार व प्रसार और प्रकाशन के ज़िलने साधन कुरआन के न मानने वालों को हरमिल रहे हैं कुरआन के मानने वालों को अक्सर ज़मानों में उसका कोई क़ाबिले तिक़ हिसाब सग़िल नहीं रहा। कुरआन इला क़ुलन्द-बीग़ राधा अपने मुज़ल्लिनी के सामने करता है, उनको बेतैय्य देता है, ग़ैरतें दिलता है और इस्लाम के मुज़ल्लिफीन इसके मुक़ाबले में जान, माल और जीलाद सब कुरबान करने के लिये तैयार होते हैं, अगर उन्होंने कुरआन का पैतैय्य क़ुल्ल काके कोई चीज़ मुक़ाबले के लिये पेश की होती तो कैसे मुम्किन था कि वह सारी दुनिया में साधा न होती, और हर ज़माने में कुरआन के न मानने वाले मुसलमानों के मुक़ाबले में उतखी पैश न करते और मुसलमानों की तरफ़ से उस पर ज़िद व रद्द में सैकड़ों किताबें न लिखी गई होती।

इस्लाम के पहले दौर में सिर्फ़ एक क़ाकिज़ा मुक़ैलमा कलशब यमासी का पेश आया कि उसने कुछ चन्द बेहज़ार् के उल्ले-सीये क़तिमात लिखकर यह कहा था कि यह आलमानी वाली कुरआन के जैसी है, मगर दुनिया जानती है कि उन क़तिमात का क्या इतर हुआ, खुद उसकी बीम ने उसके ग़ुह पर पार दिवे। ये क़तिमात ऐसे शर्मनाक ग़ैर-मुहज़ब (असम्भ) थे कि किसी साधा समाज में उनको बयान भी नहीं किया जा सकता, और बहालल जैसे भी वे थे आज तक किताबों में नक़ल होते पसे आये हैं, अगर किसी और ज़ुज़ा ने कोई ज़ब्दा कलाम कुरआन के मुक़ाबले में पेश किया होता तो कोई ज़ग़ह न थी कि दुनिया की सारी उतखी मिलकुल ही मुज़ा देती और कुरआन के इनक़ारी उसको हर कीमत पर बाक़ी रखने की कोशिश व करते।

ये लोग जो कुरआन के मुक़ाबले पर हर बज़्र सीना आगे बिजे हुए थे, कुरआन के इस पैतैय्य के जवाब में उन्होंने ताह-ताह की बातें कहीं जिनको कुरआन में नक़ल करके जवाब दिया गया, मगर इतना एक क़ाकिज़ा नहीं कि कोई कलाम मुक़ाबले पर पेश करके उसके कुरआन के जैसा होने का दावा किया गया हो। एक लमी गुलाम जो क़दीन में तुज़ार पर काम किया करता था और कुछ तीरात

व इन्हीं पक्ष हुआ था, कभी-कभी नहीं करीब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से मिलता था। कुरब के कुछ जाहिलों ने तस्मुब व दुश्मनी से यह बजाह दिया कि हुनूर सल्ल। को वे हुरआमी मज़मूनीय करने सिखाये हैं। कुलान ने ज़राब यह एलिराज़ नक़ल करते हुए ज़वाब दिया कि जिस तस्म को तरफ़ लिखने की निश्चय करते हैं वह तो सूर अज़मी (गैर-अरबी) है, अरबी भाषा की बल्लग़त (सूची और अन्वय) को क्या जाने, और यह कुलान अरबी की इतिहास बलीग़ (अन्वय अन्वय की) विज्ञान है। सू: नक़ल की आपस नम्बर 103 देखिये:

بَيْنَ الْوَلَدِ وَالْجَلْدِ وَالْغَيْرِ وَالْغَيْرِ (103:11)

“(इस जानते हैं कि वे इस्लाम के मुसल्लिफ़ यह करते हैं कि आपको यह कुलान एक अरबी सिखाता है इतिहास) वे जिस अरबी की तरफ़ निश्चय करते हैं वह अज़मी है और कुलान एक बलीग़ अरबी ज़बान में है।”

कुछ लोगों ने कुलान की चुनौती के जवाब में यह कहा कि:

لَوْ لَمْ يَكُنْ يَكُنْ (31:8)

“अगर हम चाहते तो हम भी कुलान के जैसा कलाम कह देंगे।”

लेकिन कोई उनसे पूछे कि फिर क्या क्यों नहीं? कुलान के मुक़बले के लिये सारा ऐसी चीज़ों का जोर तो ख़र्च किया, जान व पास की हुबानी थी, अगर मुझे इसके जैसा कलाम लिखने या करने की क्षमता थी तो कुलान की इस चुनौती के बाद तुमने इसके जैसा कलाम बजाकर फ़तह का सेहर अपने घर क्यों न खींचा?

सुनाया यह है कि कुलान के इस दावे के बाद मुसल्लिफ़ों ने कुछ अजीबाना पुष्पी नहीं साथी बलिहारी को कुछ उनके ग़ुज़ पर आज्ञा इसके मुक़बले में करते रहे, लेकिन यह फिर भी किसी ने नहीं कहा कि हम में से कहीं आदमी ने हुरआन जैसा भुली कलाम लिखा है, इसलिये हुरआन का यह बेमिस्ल होना का दावा (मज़मूलाह) ग़लत है।

कुछ मुसल्लिफ़ों और दुश्मनी में जतने वालों को यह सूझी कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को मुमुय्यत से पहले बन्द रोज़ के लिये तुम्हें शाम तक़रीब से गये और पहले में बुधरा रात्रि (इसाई अरबि) से मुलाक़ात हुई यह तौरात का बाहिर था, उससे आने ज़बूम सीखे मगर कोई उनसे पूछे कि एक दिन की एक मुलाक़ात में उससे वे सारे ज़बूम व मज़मूनीय, कलाम का यह आला पैमाना और सूची, बेमिस्ल अन्वय, अज़ाकी उरबियत, बरेहू निज़ाम, तुम्हरी निज़ाम कैसे सीख लिये?

आपकल के कुछ एलिराज़ करने वालों ने कहा कि किसी कलाम के जैसा न बनाया जाना इसकी इतीत नहीं हो सकती कि वह सुधा का कलाम या मोख़िला है, हो सकता है कि एक आला बर्जे का भाषा का बाहिर कोई मज़मून या नज़म ऐसी लिखे कि दूसरे आदमी उसकी नज़ीर न ला सके। शैख़ कज़री शीराज़ी की मुसल्लिफ़ों, फ़ैज़ी की बिना मुसल्लिफ़ों की तफ़्सीर की ज़ान तौर पर बेमिस्ल व बेनज़ीर विचारों कहा जाता है, तो क्या वे भी मोख़िला हैं?

लेकिन अगर ज़रा गौर करें तो उन्हें मासूम होना कि सख़ी और फ़ैज़ी के पास तालीम व तालीफ़ (इस इतिहास करने और विज्ञान लिखने) का सामान वित्त बंद मौक़द था, विज्ञान अज़े तक़

उन्होंने तारीफ़ ज़रिफ़ की, बरसों मरहों में पड़े रहे, रल्ले जाने, मुहल्ले मेहनत की, बड़े-बड़े जेलों के सामने शर्षियाँ की, लाखों साल की मेहनतों और विभाग संश्रिद्धों के बर्षों में अन्तर मान को फेंकी या लौरी का मुक़ाबला या कोई और ज़रूरी ज़मान में और लकड़ी फ़ारसी में और मिस्टर अल्लेरी में या हुर दूनानी में या ज़रूरी दाल संस्कृत में ऐसे हुर हैं कि उनका कलाम दूसरों के कलाम से बरतर (और ज़ेबा) हो गया तो कोई तन्मय की बात नहीं।

कोशिशों की तारीफ़ तो यह है कि परिचित असबाब (साधनों और माध्यमों) के चालों के बौर बहुत में आये। क्या इन लोगों का बाक़लवा उभूल को इशित करना, ज़रूरतों के साथ लम्बा समय मुक़ाबला, ग़रे अध्ययन, मुहल्लों का अध्ययन उनकी हामी मारल्ल के खुले हुर असबाब नहीं हैं? अगर उनके कलाम दूसरों से बरतर और ज़रूरी हो तो इन्हें तन्मय की क्या बात है? तन्मय की बात तो यह है कि जिसने कभी किसी किताब व कलाम को साथ व जगह हो, किसी मददले व पाठशाला में इमन व रखा हो, वह ऐसी किताब दुनिया के सामने पेश कर दे कि इन्होंने सख़ी और लखों फेंकी उस पर कुरआन हो जाने को अपने लिये तब का सामान समझें, और उनको जो कुछ इमन व शिक्मत ज़रिफ़ हुर उनकी भी ज़ाब सल्ल के फेंके तारीफ़ का अन्तर क़र दे, इन्होंने ज़रूरी सख़ी और फेंकी के कलाम पर मिस्टर (नज़ीर) पेश करने की किसी को लक़रत भी क्या की? क्या उन्होंने मुक़ाबल व राजा किया था, और अपने कलाम के बेमिस्तर व केनज़ीर होने को अपना मोजिज़ा कहा था? और दुनिया को इसका तैयज़ दिया था कि हमारे कलाम की कोई मिसाल पेश नहीं की जा सकती, जिसके तैयज़े में लोग उसका मुक़ाबला करने और मिसाल पेश करने के लिये मजबूर हो जाते।

फिर कुरआन की सिर्फ़ ज़रूरत व बलमल्ल (बाधाई उन्नी और ख़ूबी) और बेमिस्तर अन्दाज़ व तारीफ़ ही अनोखी नहीं, लोगों के दिल व विभाग पर इसकी अजीब तारीफ़त इससे ज़रूरी बेमिस्तर और हैरत-अंगेज़ हैं, जिनकी बरत से क़ीमों के मिज़ाज बदल गये, इनसान अल्लल्ल व एक क़ाया सल्ल हो गई, अरब के बरमिज़ल्ल, देहली लोग अल्लल्ल और इमन व शिक्मत के उत्साह माने गये। इन हैरत-अंगेज़ क़ातिलकारी ज़भाषों का इक़रार सिर्फ़ मुसलमान नहीं मौजूदा ज़माने को हीक़दों ईश-मुस्लिमों ने भी किया है। यूरोप के सिद्धान्तों के मज़ाज़ीन इस बारे में जमा किये जायें तो एक मुसल्लिफ़ किताब हो जाये, और इसीमुल्ल-उम्मत इज़रल मौल्लल्ल अज़रक़ ज़रूरी ज़ानवी छममुल्लल्लि क़रीब ने इस विषय पर एक मुसल्लिफ़ किताब 'मज़ाज़ल्ल-अक़्बल्ल अज़ा सिद्दिक़ल्ल-इस्लाम' के नाम से तारीफ़ परमाई है। इस जगह चन्द हवाले नक़ल किये जाते हैं।

अक़्बल्ल मुल्लाख़ली ज़ान ने अपनी किताब 'तमज़ुल्ले अरब' में लफ़ाई से इस हैरत-अंगेज़ी का इक़रार किया, उनके अल्लल्ल का तर्ज़ुमा ज़रूरी में यह है:

“यह पैग़म्बर इस्लाम उल्ल नबी-व-उम्मी की भी एक हैरत-अल्लि दास्ताव है जिसकी अल्लल्ल ने एक अल्लल्ल क़ीम को जो उस बहुत तक किसी तारीफ़ हुक़ूमत के ज़रूरी हुक़ूमत व आली की एम किया, और इस दर्जे पर पहुँचा दिया कि उसने दुनिया की बड़ी-बड़ी सल्लनतों को उल्ल-व-ल्ल कल्ले लल्ल दिया, और इस बहुत भी बड़ी नबी-व-उम्मी अपनी क़र की अन्तर से हुर के लाखों बन्नों को इस्लाम के कल्लिने पर क़ायम रखे हुर है।”

मिस्टर बहुत जिसने कुरआन मज़ीद का तर्ज़ुमा अपनी ज़बान में किया है, लिखता है कि:

“कितना भी हम इस किताब (यानी क़ुरआन) को उलट-पलट कर देखें, उसी क़द फ़ारसे मुआल्ले (अध्ययन) में इसकी नाममासीदगी नये-नये अन्दाज़ से अपना रंग जमाती है लेकिन फ़ौल हमें अपने लक्ष्य कर लेती है, हैतान कर देती है और अज़िज़ में हम से लाज़ीम क़ताकर छोड़ती है। इसका अन्दाज़े बयान इसके मज़लीबान व उर्दूशियों के एतिबार से पवित्र, क़ातिलान और घमडी पत है और जगह-जगह उसके मज़लीबान क़त्लम की आता दर्ब की सूची और क़मात तक पहुँच जाते हैं। गुज़ कि यह किताब हर ज़माने में अपना ज़बत क़त्ल दिख़ाती रहेगी।”

(अल-मुल्ल-अक़्बाम पेज 13)

मिश्र के बहादुर लेखक अहमद फ़ासी बक़ क़ानुल ने सन् 1898 ई. में मिस्टर कॉन्ट हिनसी की किताब ‘अल-इस्लाम’ का तर्जुमा अरबी में प्रकाशित किया था। असल किताब फ़ौल ज़मान में ही उसमें मिस्टर कॉन्ट ने क़ुरआन के मुताल्लिक अपने क़य़दलात इन अलफ़ाज़ में ज़ाहिर किये हैं:

“अक़ल हैतान है कि इस किताब का क़त्लम ऐसे उल्ल की ज़मान से क़ाबिल अला हो जो बिल्कुल उम्मी (बिना पढ़ा-लिखा) था, तथाम मूल्य के इक़्कार कर लिया है कि इनसानी मल्ल लफ़्ज़ी व मानवी हर लिख़त से इसकी नज़ीर पैल क़ाने से क़ाबिल है। यह वही क़त्लम है जिसकी बुल्न्द इन्शा-पादाली ने ऊपर बिल क़त्लम की मुमर्इन धर दिया, उसके लूटा का इक़्तारी होना पड़ा। यह वही क़त्लम है कि जब ईस अलैरिस्तलाम की पैराईस के मुताल्लिक इसके लुफ़ले जाकर बिल अली लल्लिम ने इन्शा के बादशाह के दरबार में पड़े तो उसकी अज़िज़ों से बेशक़्ता औशू जारी हो गये और बिहाम फ़िल्ला उस कि यह क़त्लम उसी जगह और ख़ोत से निकला है जिससे ईसा अलैरिस्तलाम का क़त्लम निबल्ला था।” (अल-मुल्ल-अक़्बाम पेज 14)

इनाइफ़िलो सीरिया ओलूक बादनिफ़ा फ़िद 16 पेज 299 में है:

“क़ुरआन के बिबिन्न हिस्सों के क़त्लम एक दूसरे से बिल्कुल अलग और मुदा हैं। बहुत ही आपसी दीनी अल्लफ़ी क़य़दलात पर मुक़म्मिल हैं, क़ुदरत की बिशानियों, लालीक़, नबियों के इल्फ़ात (अल्लह की तरफ़ से उनको मिली दिव्यमल) के ज़रिये इसमें लूटा की बदाई, मेसबानी और उदाक़्त (सच्चाई) की धार दिखाई गई है। ख़ान और से क़ुरत मुहम्मद (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) के साधम से लूटा को एक और क़ाबिले मुल्लक़ ज़ाहिर किया गया है। मुल्ल-बाली और मज़लूक़ पासी को बिना किसी लिख़त के नाजायज़ क़त्ल दिया गया है। क़ुरआन के बारे में यह बिल्कुल बला क़त्ल आता है कि यह दुनिया पर की मौजूद किताबों में सबसे ज़्यादा पढ़ा जाता है।”

इतिस्तान के नामचीन इतिहासकार डॉक्टर निबन अपनी मज़लू किताब (रीबी बादशाह का पतन और क़ात्मा) की फ़िद 5 बाब 50 में लिख़ते हैं:

“क़ुरआन के बारे में दौनिया-ए-अल्लतलिक से लेकर दौनिया-ए-नीला तक ने मान लिया है कि यह पर्सिलेन्ड (क़ानून सज़ा इल्ले) की क़द है, बुनियादी क़ानून है और सिर्फ़ उससे मज़लूब ही के लिये नहीं बल्कि सज़ा के आक़्क़ाम और क़य़ासीन के लिये भी है जिन पर बिहाम का बदार है। बिनाही इनसानी दुनिया की बिन्दगी बाबल्ला है, जिसको इनसानी बिन्दगी को संगठित करने और उसकी ब्यवस्था से गहरा ताल्लुक़ है। इक़्कील यह है कि क़ुरत मुहम्मद (सल्लल्लाहु अलैहि व

सत्यता) की इरीयात उस पर सही है। यह इरीयात ऐसे व्यक्तिगन्ध्याना उसूल और इस विस्म के कानूनी अन्वय पर पुरालाप होती है कि सारे जलान में इसकी नज़ीर नहीं मिल सकती।"

इस जगह यूरोप इसलामी उद्गम व इतिहास के माहिरीन के अकबाल और उनके इफ़ादी मज़ाहीन को जमा करना नक़द नही कि इसकी पुनर्जाति नही, नपुने के तीर पर चन्द अकबाल नक़द विने गये हैं जिनसे बावज़ होता है कि फ़ासल व कलमज़ (भाषाई झुझिमें और लालिय की कुलन्दियों) के एतिवार से और मक़सिद व उद्देश्यों के विहाय से और उद्गम व मज़ाहीफ़ के एतिवार से सुराज्य के बन्दगीर व बेमिहाल होने का इक़रार सिर्फ़ मुसलमानों ने नहीं, हर ज़ानाने के इन्साफ़ परन्द गैर-मुस्लिमों ने भी किया है।

सुराज्य ने सारी दुनिया को अपनी मिहाल लाने का चेलेय दिया था और कोई न ला सका। आज भी हर मुसलमान दुनिया के इत्य व दिवालात के विरोधियों को चेलेय करने का समजा है कि पूरे दुनिया के इतिहास में एक पक्षिका ऐसा दिखल हो कि एक बड़े से बड़ा माहिर विद्वान छड़ा हो और सारी दुनिया के अक़बद व मज़ाहीयल और रस्में व आदतों के इलाक़ एक नया निशाम पैदा करे और उसकी कीम भी इसकी ज़हिल पंजर हो फिर वह इतने छोटे समय में उसकी लालीन को भी ज़ाम कर दे और अमली तीर पर उसको लागू करने इत हद पर पहुँचा दे कि उसकी नज़ीर आज के मज़बूत और स्थिर सिस्टमों में मिहना नपुषिब है।

दुनिया की पाली लालीय में अगर इसकी कोई नज़ीर नहीं तो आज तो कड़ी रीझनी, तेज़ान इयाली, कड़ी तेज़ नज़ासो का ज़माना है, आज कोई करके दिखला दे। अकेला कोई न कर सके तो अपनी कीम को बलिह दुनिया की सारी कीमों को जमा करके इसकी मिहाल पैदा कर दे।

لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَعَفْوُهُمْ إِلَىٰ وَلَوْ كُنَّا الْحَسَّ وَالْجَمْرَةَ أَبَدَتْ بِالْكَفْرِ ۝

"अगर तुम इसकी मिहाल न ला सके और इतिहा न ला सकोगे, तो फिर उस जहन्नम को आज से ऊँचे सिक्का ईशान आदगी और पधार है, जो मुस्लिमों (इनक़लीमों और न मानने वालों) के लिये पैवार की गई है।"

كَثِيرٌ مِّنَ الَّذِينَ اسْتَأْذَنُوا وَعَقِلُوا الشَّيْءَ إِنَّ لَهُمْ حُلِيًّا مِّنْ تَحْسَبُهَا
الْأَنْهَارُ، كَلِمَاتٌ رَّحِيمَاتٌ مِّنْ أَنْهَارٍ رَّحِيمَةٍ، وَقَالُوا هَذَا الَّذِي رُفِقَ مِنْ قَبْلُ وَأَتَاوَاهُمْ مُسْتَظَاهِمًا، وَكَانَ
فِيهَا آذَانٌ مِّنْهُمْ فِيهَا خَلِيدُونَ ۝

व बहिशारिल्लज्जी-व आमन् व
अविहस्ततातिहाति अन्-न तद्गम्
जन्नालेन तज्जी विन् तद्दिल्ल-
अन्दाह, कुल्लना रुजिक् विन्दा विन्

और सुल्लुबकी दे उन सोनों को जो ईमान
लाने और अच्छे काम किये कि उनके वाली
बाग़ हैं कि बहरी हैं उनके नीचे बहरे, जब
पिलेया उसकी वहाँ का कोई फल खाने को

स-म-रतिर्-रिज़्कन् कालू हायल्लजी
रुजिकना भिन् कय्नु व उत्तू बिही
मु-तशाबिहन्, व लहुम् फ़ीहा
जन्वाबुम् मु-तहह-रतुव्-व हुम् फ़ीहा
ख़ालिदून् (25)

जो कहेंगे यह तो बड़ी है जो भिला या
हमको इससे पहले, और दिने जायेंगे उनको
फल एक सुलत के, और उनके लिये कहीं
औरतों होंगी चाक़ीदा और वे कहीं लगेता
रहेंगे। (25)

खुलासा-ए-तफ़सीर

और सुलतख़बरी सुना लीजिए आज (ये पैग़म्बर!) उन लोगों को जो ईमान लाए और काम किए
आये, इस बात की कि वेक़द उनके बालो जन्मतों हैं कि बहती होंगी उनके नीचे से वहाँ, जब कभी
दिने जायेंगे वे लोग उन जन्मतों में से किसी फल की निज़ा तो हर बार में बही कहेंगे कि वह तो बड़ी
है जो हमको भिला या इससे पहले और मिलेगा भी उनको दोनों बार पर फल मिलता तुलता। और
उनके बालो उन जन्मतों में बीबियौं होंगी लफ़, चक की हुई, और वे लोग उन जन्मतों में हमेशा को
बनने वाले होंगे (हर बार में मिलता-तुलता फल मिलना तुलफ़ के बालो होगा कि दोनों क़र्बा फलों की
सुलत एक ही होगी जिस है वे हमझेंगे कि वह पक़ली ही किरब का फल है अगर खाने में मज़ा हूत
होगा जिससे खुशी व सुख बढ़ेगा)।

इन आयतों का पीछे से ताल्लुक़

इससे पक़ली आयत में फ़ुलाने क़ीम को न मानने वालों के अज़ाब का बयान था, इस आयत
में मानने वालों के लिये बशरत और सुलतख़बरी ज़िक्र की गयी है, जिसमें जन्मत के अज़ीब व ग़रीब
क़त्तों का और जन्मत की हूतों का ज़िक्र है।

मज़ारिफ़ व मसाईल

जन्मत वालों को अनेक और विभिन्न फल एक ही शक़ल व सुलत में पेदा करने से बक़तर भी
एक तफ़रीह और तुलफ़ का तामान बयाना होगा, और कुछ मुक़सिमात (हुरआन के व्याख्यातकों) ने
फ़रमाया कि क़त्तों के एक जैसा होने से मुसल यह है कि जन्मत के फल सुलत व शक़ल में तो दुनिया
के फलों की तरह होंगे, जब जन्मत वालों को मिलेंगे तो कहेंगे कि ये तो यही फल हैं जो हमें दुनिया
में मिला करते थे अगर ज़ावक़े और तज़फ़त में दुनिया के फलों से उनको कोई निश्क़त न होगी, सिर्फ़
नाम में एक जैसे होंगे।

जन्मत में उन लोगों को पाक-ताज़ा बीबियौं मिलने का मतलब यह है कि वे दुनिया की तमाब
जुझिरी और अज़लाकी गन्दगियों से पाक होंगी। पेदाब-पाज़ाने, माइवारी व ज़चगी की गन्दगी और हर
ऐसी चीज़ से पाक होंगी जिससे इस्लाम को नफ़रत होती है। इसी तरह बह-मिज़ाजी, बेजफ़ई और
अन्दर के ऐशों से भी पाक होंगी।

अफ़िर मैं फ़रमाया कि फिर जन्नत की नेमतों को दुनिया की आज़ादी और फ़ानी बेक़तों की तरह न समझो निरर्थक फ़ना हो जाने का या दिन जाने का हर वक़्त झुलता लगा रहता है, बल्कि वे लोग उन नेमतों से हमेशा-हमेशा खुश व ख़ुश रहेंगे।

यहाँ मोमिनों को जन्नत की सुनाहबरी देने के लिये इंसान के साथ एक अमल की भी बंद लगाई है कि इंसान अगर एक अमल के इन्सान को इस सुनाहबरी का हक़दार नहीं बनाता, अगरवे सिर्फ़ इंसान भी जहन्नम में हमेशा रहने से बचाने का सवब है और मोमिन मिलना भी सुनाहबार से किसी व किसी वक़्त में वह जहन्नम से निकलता जायेगा और जन्नत में पहुँचेगा, मगर जहन्नम को अज़ाब से बिल्कुल निजात का वग़ैर एक अमल के कोई मुलतिक नहीं होता। (सुलत-बयान, कुर्बुवी)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِجِلُّ أَنْ يُعْزِبَ مَكَالًا مَقْرُوضَةً قَبْلَ أَجَلِهَا
فَلَمَّا زُوِيَ اتَّخَذُوا مَقَالَهُمْ لَوْمَةً وَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَ مَكَالَهُ
يُؤْتِلُ بِهِ كَثِيرًا وَيُؤْتِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُؤْتِلُ بِهِ إِلَّا الْفَرِيقَيْنِ الْيَقِينُ يَتُخَفُّونَ عَنْهُ اللَّهُ وَمَنْ يُعَدِلْ
بَيْنَهُمَا وَلَا يَفْضُلْ عَلَى أَهْلِ إِسْرَائِيلَ بِهِ أَنْ يُؤْتِلَ وَيُفَضِّلَ فِي الْآخِرِينَ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

इन्नाल्लाह ला यस्तह्यी अंयज़िर-व
म-सतम्-मा बखू-जतन् फ़ मा
फ़ी-कहा, फ़-अम्मलतजी-न ज़ामनू
फ़-यज़ुसमू-न जन्नहुल्-हक़
मिर्रिबिहिम्, व अम्मलतजी-न क-फ़र
फ़-यख़ू-न माज़ा अरदल्लाहु
विहाज़ा म-सतन्। युज़िल्लु बिही
कसीरव्-व यहदी बिही कसीरन्, व
मा युज़िल्लु बिही इल्लत्-फ़ासिफीन
(२६) अल्लाजी-न वन्कुज़ू-न
अह्दल्लाहि मिम्बज़्दि मीसाफ़िही व
यक़तख़ू-न मा अ-मरल्लाहु बिही
अंयूस-त व युज़िल्लु-न फ़िल्-अज़ि,
उताइ-क हुम्-सासिरुन (२७)

बेशक ज़ल्लाह सर्वाता नहीं इस बात से कि
नज़ान करे कोई मिसाल मकर की या उस
बीज़ की जो उससे बढ़कर है, यो जो लोग
मोमिन हैं वे बक़ीनन जानते हैं कि वे
मिसाल ठीक है जो नाज़िल हुई उनके रब
की तरफ़ से, और जो क़फ़िर हैं सो कहते
हैं- क्या पतलब या ज़ल्लाह का इस मिसाल
से? गुमराह करता है ख़ुदा-ए-तआला इस
मिसाल से बढ़तेरों को और ख़ियाफ़त करता है
इससे बढ़तेरों को, और गुमराह नहीं करता
इस मिसाल से मगर बढ़कारों को। (२६) जो
तोड़ते हैं ख़ुदा के मुसहफ़े को मजबूल करने
के बाद और काटते हैं उस बीज़ को जिस
को ज़ल्लाह वे फ़रमाया मिलाने को, और
फ़साद करते हैं मुल्क में, वही हैं छोटे (आटे
और बुझाने) वाले। (२७)

खुलासा-ए-तफ़सीर

(सुन्न मुवाहिफ़ी ने क़ुरआन के अल्लाह का कलाम होने पर वह एशिराज़ किया था कि इसके बहुत ही मामूली, खरिब और क़रीब चीज़ों का ज़िक्र मिसालों के तौर पर किया गया है- जैसे मक्का, मक्की हज़िर। अगर वह खुदा का कलाम होता तो ऐसी हज़ीर (मामूली और बेक़य़ात) चीज़ों का ज़िक्र इसमें न होता। इसका जवाब दिया गया कि) हाँ चाक़ई अल्लाह तज़ाला तो नहीं बनति इस बात से कि बयान कर दें कोई मिसाल भी चाहे मक्का की हो चाहे इसके भी बड़ी हुई हो (पानी हज़ीर होने में मक्का से भी बड़ी हुई हो), जो जो लोग ईमान लाए हुए हैं चाहे कुछ ही हो वे तो यकीन करेंगे कि बेइशक़ यह मिसाल तो बहुत ही मोहो की है उनके रब की लाफ़ से, और रह गये वे लोग जो काफ़िर हैं तो चाहे कुछ भी हो जाए वे दूँ ही कहते रहेंगे- वह कौनसा फ़ायदा होगा मिसाल इतना किया होगा अल्लाह ने इस हज़ीर (मामूली और बेक़य़ात) मिसाल से? दुबारा कहते हैं अल्लाह तज़ाला उस मिसाल की क़द से बहुतों को और हिदाया करते हैं उसकी क़द से बहुतों को। और गुमराह नहीं करते अल्लाह तज़ाला उस मिसाल से किसी को अगर सिर्फ़ देहुली (माफ़माफी) करने वाली को। जो कि तौहमे रहते हैं उस मुज़ादे को जो अल्लाह तज़ाला से कर चुके वे उसकी मज़हूरी के बाद (यानी अज़ल का अ़दर जिसमें सब की रज़ा ने अल्लाह तज़ाला के रब होने का इक़रार किया था), और छान करते रहते हैं उन ताल्लुक़ात की कि हुज़म दिया है अल्लाह ने जिनको वाक़स्ता रहने "यानी जोड़ने" का (इसमें सारे ज़ाई ताल्लुक़ात शामिल हैं चाहे वे ताल्लुक़ात हों जो कन्दे और ख़ूदा के दरमियान हैं या वे जो उसकी और क़रीबी लोगों व रिश्तेदारों के दरमियान हैं, और जो आप मुसलमानों के दरमियान हैं और जो आप इनसानों के दरमियान हैं) और फ़साद "यानी बिगाड़" करते रहते हैं क़रीब में (जुड़ व तिरफ़ हुए भी फ़साद है और दूसरों पर हूम्प और उनका हक़ न पढ़ानना जो मुफ़ की ज़रूरियतों से हो है, वह भी इस फ़साद में शामिल है)। वस ये लोग पूरी धाँदे में ख़ुने करते हैं (कि दुनिया की राहत और आज़िज़ की केवल सब हाव से दे धेरे, क्योंकि रहसिद (हमलें से ज़लने करने) की दुनियावी हिन्दनी भी हमेशा बेमज़ा ही रहती है)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इन आयतों का पीछे से जोड़

बनर आपस पहले क़ुरआने करीम का वह पद्या ज़िक्र किया गया है कि क़ुरआने करीम में किसी शक़ व शुके की गुज़ाईश नहीं, और अगर किसी को कोई शक़ इसके कलामे इत्तली होने में हो तो वह इतली शैली ही मूल के जैसी बनावर दिखता है। इन आयतों में क़ुरआन के व मानने वालों का एक शुद्ध ज़िक्र करने उसका जवाब दिया गया है। शुद्ध यह था कि क़ुरआने करीम में मक्की और मक्का जैसे हज़ीर (मामूली और बेक़य़ात) ज़ानरों का ज़िक्र आया है, वह अल्लाह तज़ाला की और उसके कलाम की शान के सिवाफ़ है, अगर वह अल्लाह तज़ाला का कलाम होता तो इतने ऐसी हज़ीर यिनीनी चीज़ों का ज़िक्र न होता, क्योंकि बड़े लोग ऐसी चीज़ों के ज़िक्र से ज़र्म व हवा महसूस

काले हैं।

जबब यह दिया गया कि जब किसी हकीम व परिचा चीज की मिलाव देनी हो तो किसी ऐसी ही हकीम चीज से मिलाव देना अजब और अपनी बात को असाधार बनाने का तर्कबा है। इस मुद्दे के लिये किसी हकीम चिनीने चीज का टिक करना जर्म व हज के कदाई खिलाफ नहीं, इसलिये अल्लाह तआला ऐसी चीजों के टिक से नहीं शर्हि, और यह भी बताव दिया कि ऐसे बेबहुकी परे हुकूम किहं उन लोगों को पैदा हुआ काले हैं किहो दिहों और दिहनों से उनके कुश की बख्त से समझने बुझने की सहायित कृत हो नई हो, ईमान वालों को कभी ऐसे हुकूम पैदा नहीं जाते।

इसके बाद इसकी एक और हिम्मत भी बताव दी कि ऐसी मिसालों से लोगों का एक इतिहास भी होता है। गौर व टिक करने वालों के लिये ये मिसालें शिदाय का सामान पैदा करती हैं और बेगल्दाई बलाने वालों के लिये और ज्वादा गुमराही का सबब बनती हैं। इसके बाद यह भी बताव दिया कि कुरआने करीम की इन मिसालों से किहं ऐसे सलख (नाफरमान और घमंडी) लोग गुमराह होते हैं जो अल्लाह तआला से किये हुए अहद को जीझते हैं और जिन आल्लुफ़ व रिहों की अल्लाह ने जोड़ने का हुक्म दिया है वे लोग उनको तोड़ते हैं, जिसका मतीदा ज़मीन में क़सद (बिगाड़ और हराही) पैदावना होता है।

‘बक़लन् फ़मा फ़ीफ़ल’ इस लफ़्ज़ के मानने यह है कि कब्रर हो या उससे भी ज्वादा। इस जगह ज्वादा से नुराद यह है कि यहिया और बेबहुक़्त व बाफ़ूरी होने में ज्वादा ली। (तफसीर मजहीद)

يَعْلَمُ بِهِ خَيْرًا وَيَكْفُرُ بِهِ كَيْفًا

कुरआन और उसकी मिसालों के ज़रिये बहुत सी महबूक को रिखावत करना हो सुहिर है अगर इसके ज़रिये बहुत से लोगों को गुमराह करने का फलतब यह है कि जित्त तरह यह कुरआन अपने मानने वालों और इस पर अमल करने वालों के लिये शिदाय का ज़रिफ़ा है इसी तरह इसका इनकार करने वालों और मुखावफ़्त करने वालों के लिये गुमराही का ज़रिया भी है।

وَمَا يُجْلِبُهُ إِلَّا التَّبَيُّنُ

‘फ़ातिहदीन’ फ़िस्क को सफ़्दी मानने हुक्म और बाहर निकल जाने के हैं। शरीअत की इतिहाह में अल्लाह तआला की इराक़त से निमत जाने की फ़िस्क कहते हैं और अल्लाह की इराक़त (क़लीबशदी) से निकल जाना हुक्म व इनकार के लिये भी होता है और अपनी नाफरमानी के ज़रिये भी, इसलिये लफ़्ज़ फ़ातिह क़फ़िर के लिये भी बोल जाव है। कुरआने करीम में ज्वादातर लफ़्ज़ फ़ातिहदीन क़फ़िर ही के लिये इस्तेमाल हुआ है और गुबलगर मोमिन को भी फ़ातिह कहा जाव है। फ़ुक्ल (गलाईत के मडिर उलेम) की इतिहाह में ऊपुन लफ़्ज़ फ़ातिह इसी मानने के लिये इस्तेमाल हुआ है। उनकी इतिहाह में फ़ातिह को क़फ़िर के मुक़ाबले में उसकी एक हिम क़तर दिया गया है। जो शज़्ज किसी कबीरा (बड़े) गुमराह का लुर्म करे और निल उल्ले लीवा भी न करे, या लगीव (छोटे) गुमराह पर जवा रहे, उसकी अख्त बना ले, यह फ़ुक्ल की इतिहाह में फ़ातिह काफ़ात है। (तफसीर मजहीद) और जो शज़्ज यह फ़िस्क (गुलदी) के काम और गुमराह सुनेक़ाम लुर्ल के साथ बाला बिरे उसकी क़ाबिर कहा जाता है।

मायने आपत के यह है कि कुरआन की इन निशानों से बहुत से लोगों को हिदायत होती है और बहुत से लोगों के हिस्से में गुमराही जाती है, मगर इन निशानों से गुमराही सिर्फ़ उन्हीं लोगों का हिस्सा होता है जो क़ादिक़ बानी अल्लाह की फ़ामी-बादगी से निकल आये जाते हैं, और जिनके कुछ भी सुय तज़ाज़ा का झोका होता है वे तो हिदायत ही हासिल करते हैं।

كَلِمَاتٌ يَنْفَعُونَ فِيهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ

‘क़ुल्ल’ मायने की उस सूरा और उस सफ़हों को कहा जाता है जो दो अज़रों के बीच तप हो जाये और ‘मीमाफ़’ ऐसे मुज़ाहदे और सफ़हों को कहते हैं जो क़सम के साथ मज़हूत व पक्का किया जाये। इस आपत में पक्षी आपत के पड़पूत की और ज़्यादा बड़ाइत है और कुरआन का इन्कार करने वालों के बुरे अन्जाम का निशान है, कि कुरआन की उन निशानों से जिन पर मुसलिम लोगों ने एतिज़ाज़ किया है सिर्फ़ वही लोग गुमराह होते हैं जो हक़ तज़ाज़ा की इत्ताक़त व परमीबादगी से दूर चोड़ते हैं, निम्नलिखित दो वज़ह हैं:

अबत यह कि ऐसा करने वाले उस अज़री मुज़ाहदे को तोड़ डालते हैं जो तनाम इनसानों ने अपने लब से बाँधा था, जबकि तनाम इनसानों की इस ज़हान में कैदाईश से पहले हक़ तज़ाज़ा ने तनाम पैदा होने वाले इनसानों की हदों को ज़ाफ़ करके एक सवाल फ़रमाया था कि ‘अल्लहु कि-रबिबि-कुम्’ ‘क्या मैं तुमारा लब और पारदिगार नहीं हूँ?’ इस पर सब ने एक ज़वान ख़ैबर कहा था ‘कहा’ ‘यानी आप लब क्यों न होते।’ जिसने नदी ताक़ीद के साथ इसका इन्कार है कि अल्लाह ज़ल्ल ताल्लु हमारे लब और पारदिगार है। और इसका सकिमि तफ़स़ा यह है कि हम उसकी इत्ताक़त से बाल पर भी न हूँ। इसलिये यह अज़री क़ुल्ल इनसान और अल्लाह तज़ाज़ा के दमिधान से चुका, जब दुनिया में पैदा होने के बाद तनाम ज़मिया अल्लैतुलतलान और आसमानी किताबें इसी अज़द के नबीकारण, फ़ादेसनी और इस पर ज़मल की तफ़सीलत क़ाताने के लिये आते हैं। जिसने इस मुज़ाहदे (बाग़रे और इक्लाए) को तोड़ डाला उसने ज़फ़ा ज़मिब की जा समती है कि वह किसी पैग़म्बर या आसमानी किताब से फ़ाफ़ा रखेगा?

दूसरी वज़ह यह है कि उन लोगों ने उन तनाम ताल्लुफ़त को तोड़ डाला है जिनको जोड़े रखने का अल्लाह तज़ाज़ा ने हुक्म दिया था। उन ताल्लुफ़त में यह ताल्लुफ़ भी शामिल है जो बन्दे और अल्लाह के बीच है और यह ताल्लुफ़ भी जो इनसान का अपने भी-बाप और दूसरे अज़रों (रिश्तेदारों) से है, और वह ताल्लुफ़ भी जो एक इन्सान का अपने पड़ोसी और दूसरे सकिमियों के साथ है, और वह ताल्लुफ़ भी जो अज़म मुसलमानों या ज़ाम इनसानों के साथ है। इन तनाम ताल्लुफ़त को पूरे हदों के साथ ज़ाफ़ करने की का नाम इस्लाम या इस्लामी इत्ताक़त है, और इन्हीं में कोताही करने से सारी ज़मीन में फ़राद (झग़बी और बिग़ाह) आता है, इसी लिये इस हुक्मे के बाद फ़रमाया ‘य मुसिहद-न किन्-अज़रि’ ‘यानी वे लोग ज़मीन में फ़राद नबाने हैं।’ आपत के अज़िर में उनके बुरे अन्जाम का निशान फ़रमाया कि वे लोग बड़े घाटे में हैं।

मिसाल में किसी हकीर व घटिया या शर्मनाक चीज़ का जिक्र करना कोई ऐब नहीं है

‘इन्क़ला-ह ला बरतद्दी’ से साबित हुआ कि मुक़ीर कज़ूब की बज़ाहत और ब्याख्या में किसी हकीर, घटिया या शर्मनाक चीज़ का जिक्र करना न कोई ऐब व गुनाह है और न करने वाले की शान व इम्ते के खिलाफ़ है। क़ुरआन व हदीस और पहले उल्लेख के अक़्वाल में बहुत ज़्यादा ऐसी मिसालें भी बहाल हैं जो आम बोल-चाल में शर्मनाक समझी जाती हैं मगर क़ुरआन व हदीस ने उस उर्फ़ी शर्म व इम्ते की बचाव किये और अल्ल फ़क़हद पर और राख़र उन मिसालों से बचना और बरतदद ग़वार नहीं किया।

‘बन्कुदुन अस्थलाहि’ (लोड़ने हैं लय व इक़र को...) से साबित हुआ कि अरब व बाबरे और समझौते की खिलाफ़ुर्की (अल्लथन) बहाल गुनाह है जिसका करीना यह भी हो सकता है कि वह बहुत तमान मेंकियों से मेहरम हो जाये।

ताल्लुकात के शरई हुक्क अदा करना बाजिब है उसके खिलाफ़ करना बड़ा गुनाह है

وَيُحَذِّثُونَ عَنِ الزَّكَاةِ إِنَّهَا لَمَكْرُومٌ

और एक चीज़ को काटते और तोड़ते हैं जिससे अल्लाह ने हुक्म दिया है लोड़ने का’ से चानूच हुआ कि किन ताल्लुकात को कायम रखने का इस्लामी अहि़क़ा ने हुक्म दिया है उनका कायम रखना ज़रूरी और मोड़ना ह्यम है। ग़ैर किया जाये तो दीन व मज़हब लम हो उन पाबन्दियों और चीज़ों का है जो अल्लाह और बन्दों के हुक्क की अशयेगी के लिये मुक़र्र की गई है, और इस अल्लम की बेइतमी व बिगड़ उन्हीं ताल्लुकात को दुस्त रखने या लोड़ने पर मौज़ूह है। इसी लिये उन ताल्लुकात के लोड़ने को ‘मुफ़िदुन फ़ित-अइज़ि’ के अल्लम में दुनिया में फ़सद फैलने की वजह बताया है।

وَالَّذِينَ هُمْ يُخْسِرُونَ

‘जो हैं घारे और हज़ारे बाले’ में हज़ारे बाला सिर्फ़ उन्ही ज़हम को क़ार दिया है जो उस अल्लम की खिलाफ़ुर्की करे। इसमें इशारा है कि अल्ल हज़ार और मुक़सान अहि़क़ा ही का है दुनिया का हज़ार कोई क़ायिले लयन्दोह चीज़ नहीं।

كَيْفَ تَقْرَأُ بَاقِهِ وَتَكْفُرُ بِالْأَكْبَرِ الْأَكْبَرُ يُخْسِرُ كَرَامَةً

يُخْسِرُ كَرَامَةً شَرِيحُونَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ فَا فِي الْأَرْضِ حَيَاتًا ۖ لَعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ ۝ السَّيِّئَاتُ لَسَّوْهُنَّ
مَبْعَعٌ مَطْلُوبٌ وَهُوَ عَلَى شَيْءٍ عَازِمٌ

कै-फ तवफुल्ल-न बिल्लाहि व
 कुन्तुम् अम्बातन् फ-अस्थाकुम्
 सुम्-न युनीतुकुम् सुम्-न नुद्वीकुम्
 सुम्-न इतैहि तुज्जुन (28)
 हुबल्लजी ख-त-क तकुम् मा
 फित्जर्जि जमीयन्, सुम्मस्तावा
 इतस्तमा-इ फ-सव्वाहुन्-न सब-अ
 समावातिन्, व हु-ब विकुलि जैदन्
 जलीम (29) ●

किस तरह काफिर होते हो सुदा-ए-उदाता
 से इतनाकि तुम बेजान हो फिर जिलाया
 तुमको, फिर मारेगा तुमको, फिर जिलावेगा
 तुमको फिर उसी की तरह खोटावे जाओगे।
 (28) वही है जिसने पैदा किया तुम्हारे वालों
 जो कुछ जमीन में है सब, फिर कस
 (तवज्जोह व इरादा) किया आसमान की
 तरफ, सो ठीक कर दिया उनको साह
 आसमान, और सुदा तज्जाला हर चीज से
 खराबतर है। (29) ●

सुतासा-ए-तफसीर

पता क्योंकि वाजुबी करते हो अल्लाह की कि उसके एल्लानों को गुला देते हो और पैरों का
 गुलवान करते हो। हालाँकि (इस पर स्पष्ट दलीलें फायम हैं कि तिरफ अल्लाह ही इबादत का इक़्दार
 है, तिसलत के तौर पर यह कि) वे तुम सबल बेजान (जानी तुम्हें में जान पड़ने से पहले) तो तुमको
 जानकार किया, फिर तुमको मीत देंगे, फिर दिन्ना करेंगे (यानी कियागत के दिन) फिर जमी की चत
 से जाए जाओगे (यानी मैदान के किस्मत में हिस्सा व जिलाब के लिये इयिर किये जाओगे) यह जते
 पाक ऐसी है जिसने पैदा किया तुम्हारे फायदे के लिए जो कुछ भी जमीन में बीजू है सब का सब
 (यह फायदा आम है खाने पीने का हो या पहनने और बलने का या निकार और सह को लागू
 बढ़ाने का, इससे वाकूत हुआ कि दुनिया की कोई चीज ऐसी नहीं जिससे इस्लाम को फायदा न
 पहुँचता हो, और इससे वह तयिम् नहीं जाता कि हर चीज का इस्तेमाल इस्लाम से जैसे हलाक कर
 देने वाले जहर भी इस्लाम के फायदे से हानि नहीं मगर जल्दा छा लेना ज़रूर वालों के मज़दीक
 जर्जि है। फिर तज्जोह फरमाई अल्लमान की तरफ (यानी उसके बनाने और मुकम्मल करने की
 तरफ), तो दुस्ता करके बनाने तात अल्लमान, और वह तो सब चीजों के जानने वाले है।

मअरिफ व मसाईल

इन आवतों का पीछे के मजमून से जोड़

निम्नी आवतों में सुदा उजाला के बरू, तीसीर (एक पाकू होने) और तिसलत के स्पष्ट
 मसाईल और इनकार करने वालों व गुल्लानियों के वासिल इस्लाम का रू दिख किया गया था। वहीं
 बयान हुई दो आवतों में अल्लाह उजाला के एल्लामात और इनामात का जिक्र करते हुए पर लागू

का इशहार किया गया है कि हमने एहसानों के लेते हुए बीबी ने ज़ल्लिम कुछ व इनकार में मुश्कल है, जिसमें इस पर तबीह व पैदावशी है कि अगर इल्हाज़ में ग़ौर करने की ज़रूरत नहीं करते तो हम से कम मोहरीन का एहसान मानना, उसकी तारीफ़ व इशारा करना तो हर शरीफ़ इन्सान का तबाई और फ़िज़ी तफ़्फ़ा है, इसी रास्ते से तुम अल्लाह तज़ाला की इशारा (हुक्म मानने और फ़र्मावशी करने) पर आ पाओ।

पहली अवस्था में उन मज़हब नेमतों का ज़िक्र है जो हर इन्सान की ज़ात और नस के अन्दर मौजूद हैं, कि पहले वह बेजान ज़रों की सूरत में था, फिर उसने अल्लाह तज़ाला ने ज़िन्दगी पैदा फ़रमाई। दूसरी अवस्था में उन आम नेमतों का ज़िक्र है जिनसे इन्सान और तमाम मज़हबगत फ़ायदा उठती है और वे इन्सान की ज़िन्दगी और बज़ा के लिये ज़रूरी हैं, उनमें पहले ज़मीन और उसकी पैदावर का ज़िक्र किया गया, जिससे इन्सान का करीबी ताल्लुक है, फिर आसमानों का ज़िक्र किया गया जिनके साथ ज़मीन की ज़िन्दगी और पैदावर जुड़ी हुई है।

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ

(कैसे अल्लाह का इन्कार करते हो) उन लोगों ने अगरसे बज़ाईर सुना का इन्कार नहीं किया मगर रहते सुना के इन्कार की सुझा तो का इन्कार फ़ार देकर ऐसा ज़िज़ाब किया गया है।

كَلِمَ تَوَدَّاهُ قَلْبًا خَيْرٌ

(तुम बेजान थे फिर तुमको ज़िन्दगी दी) अल्लाह, मयित की जमा (बहुवचन) है, मुर्दा और बेजान चीज़ की कहा जाता है। मुग़द यह है कि इन्सान अपनी असल तबीक़त पर ग़ौर करे तो बालूक होगा कि उसके मज़हब की शुरुआत वे बेजान ज़रों हैं जो कुछ ज़मी हुई चीज़ों की शरत में, कुछ रहने वाली चीज़ों में, कुछ ज़िज़ाबों की सूरत में तमाम दुनिया में फैले हुए थे। अल्लाह तज़ाला ने उन बेजान ज़रों को कहीं कहीं से जमा फ़रमाया, फिर उनमें ज़ान ज़ाली, उनसे ज़िन्दा इन्सान बना दिया यह इल्मी पैदाईश के शुरुआती दौर का ज़िक्र है।

لَمْ يَخْلُقْكُمْ لَمْ يَخْلُقْكُمْ

“यानी जिसने पहली मर्तबा तुम्हारे बेजान ज़रों को जमा करके उनमें ज़ान पैदा की, यह इस आलाह में तुम्हारी ज़ा का निपटारा फ़लत पूरा होने के बाद फिर तुम्हें मौत देना और फिर एक मुद्दत के बाद क़ियामत में उसी तरह तुम्हारे ज़िम्न के बेजान और फ़िज़ी हुए ज़रों को जमा करके तुम्हें ज़िन्दा करना।” इस तरह एक मौत यानी बेजान होना तुम्हारी शुरुआत में था फिर अल्लाह तज़ाला ने तुम्हें ज़िन्दा किया, दूसरी मौत दुनिया की ज़ा पूरी होने के बाद और दूसरी ज़िन्दगी क़ियामत के मौत लेनी।

पहली मौत और ज़िन्दगी के बीच बूँक कोई फ़ारमला न था इसलिये इल्मने हर्फ़ ‘फ़’ का इस्तेमाल किया गया ‘फ़-अल्लाहुम’ और बूँक दुनिया की ज़िन्दगी और मौत के बीच और इसी तरह उस मौत और क़ियामत की ज़िन्दगी के बीच अल्लाह-तज़ाला फ़ारमला था इसलिये वही लफ़्ज़ ‘मुम-न’ इस्तेमाल किया गया ‘मुम-न हुनीतुहुम’ मुम-न मुन्नीहुम’ क्योंकि लफ़्ज़ ‘मुम-न’ मुद्दत के जमा होने के लिये इस्तेमाल होता है।

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ

“पानी फिर तुम उसी पाक ज़ात की तरह बीरकर जाओगे।” इससे पुरान हल व नल (पीबल ज़िन्दा होने, शिवाब-क़ियाब) और क़ियमत का ज़क़ है।

इस आयत में अल्लाह तज़ाल ने अपने उस इंसान व एल्लान का ज़िक़ किया है जो हर इंसान की अपनी ज़ात से मुताल्लिफ़ है और जो सारे इंसान व एल्लान का मदार है पानी ज़िन्दगी। दुनिया व आख़िरत और ज़मीन व आसमान की किसी नेमत इंसान को हमिल है ये सब इसी ज़िन्दगी पर मौक़ूफ़ (टिकी हुई) हैं। ज़िन्दगी न हो तो किसी नेमत से फ़ायदा नहीं उठा सकता। ज़िन्दगी का नेमत होना जो ज़ाहिर है बलर इस आयत में बीन की भी नेमतों की सूची में शुमार इसलिये किया गया है कि यह दुनिया की मौल दरखाज़ है उस इमेश की ज़िन्दगी का ज़िक़ के बाद मौल नहीं, इस शिवाज़ से यह मौल भी एक नेमत है।

मक़ता: इस आयत से साबित हुआ कि जो इज़्ज़त हमने करीम क़ल्लल्लाहु अज़िले व क़ल्लम की शिवाज़ का इन्क़ारी (न मानने वाला) हो या क़ुरआन के अल्लाह वर क़लाम होने का मुन्कार हो वह अगरने बज़हिर हूदा के क़दू व अज़मत का इन्कार व को पनर अल्लाह तज़ाला के नज़दीक वर अल्लाह के इन्क़ारियों की दूरी में हुमार है।

बर्ज़ख़ की ज़िन्दगी

इस आयत में दुनिया की ज़िन्दगी और मौल के बाद सिर्फ़ एक ज़िन्दगी का ज़िक़ है जो क़ियमत के दिन होने वाली है, क़ब्र की ज़िन्दगी ज़िक़ के ज़रिये क़ब्र का ख़ास व ज़याद और क़ब्र में सबाब व अज़ाब होना क़ुरआने करीम की अनेक आयतों और हदीस की बिलसल शिषायों से साबित है उल्लख़ ज़िक़ नहीं।

क़हल यह है कि यह बर्ज़ख़ी (परने के बाद और क़ियमत से पहले की) ज़िन्दगी इस तरह की ज़िन्दगी नहीं है जो इन्क़ान को दुनिया में हमिल है, या आख़िरत में फिर होने, बलिक़ एक बीच की चूज़ अपने के कैसी ज़िन्दगी की तरह है। उल्लख़ दुनिया की ज़िन्दगी का तकमिलत (पूरक) भी कहा जा सकता है और आख़िरत की ज़िन्दगी का मुक़द़िमा (मुक़द़ात) भी। इसलिये यह कोई मुतामिल ज़िन्दगी नहीं बलिक़ अलग से ज़िक़ किया जाये।

فَوَالَّذِي خَلَقَكُمْ فِي الْأَرْحَامِ سَبْعًا

“अल्लाह वह है जिसने पैदा किया तुम्हारे लिये जो कुछ ज़मीन से है सब का सब” यह उस आन नेमत का ज़िक़ है जिसमें तमाम इन्क़ान बलिक़ हमानत क़ौरा भी शरीक हैं, और एक लफ़्ज़ में उन तमाम नेमतों का मुक़ल्लत ज़िक़ आ गया जो दुनिया में किसी इन्क़ान को हमिल हुई या हो सकती हैं, क्योंकि इन्क़ान की शिफ़ा, शिवाब, मक़ान, दवा और रज़ा के सब तमाम ज़मीन से की पैदावार हैं।

كَمْ اسْتَرْجَى إِلَى السَّعَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ شَعْرَاتٍ وَفَوْرَ بَكْلٍ فَرِيٍّ عَظِيمٍ

“इसलिये” के लफ़्ज़ी मानने सीखा होने के हैं। मुक़द यह है कि ज़मीन की पैदाईश के बाद अल्लाह तज़ाल ने आसमानों के बनाने का अल्लेक़ द्वारा फ़रमाया ज़िक़ के कोई बाधा और क़लबट न हो

सबे, यही एक कि सब अस्मानों की तस्वीर (पैदाई) मुकम्मल फरमा ही और यह हर चीज का जानने वाला है, इसलिए फायदा का बनना उसके लिये कोई मुश्किल काम नहीं।

दुनिया की हर चीज लाभदायक है कोई चीज बेकार नहीं

इस आयात में हमें दो तथ्य चीजों को इन्सान के लिये पैदा फरमाने का बयान हुआ है। इस से एक बात तो यह साबूत हुई कि दुनिया भी कोई चीज ऐसी नहीं जिससे इन्सान को किसी न किसी हानिपन से प्रत्यक्ष रूप से या अत्यन्त रूप से फायदा न पहुँचता हो, चाहे वह फायदा दुनिया में इस्तेमाल करने का हो या अखिरत के लिये सीख व नसीहत हासिल करने का। बहुत सी चीजों का फायदा तो इन्सान बखूब करता है, उसकी गिरा या दख इस्तेमाल में हाथसे आती है और बहुत सी चीजें ऐसी हैं कि इन्सान को उनसे फायदा पहुँचता है मगर उसको खबर भी नहीं होती, यही एक कि जो चीजें इन्सान के लिये मुकम्मलदेह समझी जाती हैं जैसे जालीली चीजें, जालीले जानवर वगैरह गौर करें तो वे किसी न किसी हानिपन से इन्सान के लिये नफ़-नफ़ (लाभदायक) भी होती हैं। जो चीजें इन्सान के लिये एक तरह से हानि हैं दूसरी किसी तरह और हानिपन से उनका नफ़ा भी इन्सान को पहुँचता है।

नहीं है चीज विकम्पी कोई कमाने में कोई बुरा नहीं कुदरत के कारखाने में

एक मुमुन इन्ने ज़ाल ने इस आयात के उल्लेख फरमाया कि अल्लाह तज़ाता ने सारी क़यनात को तुम्हारे वास्ते इसलिये पैदा फरमाया कि सारी क़यनात तुम्हारी हो और तुम अल्लाह के लिये हो। इसलिये अक़लमन्द का कान यह है कि जो चीज उसी के लिये पैदा हुई है वह तो उसको मिलेगी उसकी रिक में लगकर उस ज़ाल से मुफ़िल न हो जिसके लिये यह पैदा हुआ है। (यही मुहीत)

दुनियावी चीजों में असल हुक्म उनका जायज़ व हलाल होना है या हराम होना

इस आयात से कुछ उल्लेख ने इस पर इस्तिस्नात किया (दलील पकड़ी) है कि दुनिया की लगभग चीजों में असल यह है कि वे इन्सान के लिये हलाल व जायज़ हों, क्योंकि वे इसी के लिये पैदा की गई हैं सिवाय उन चीजों के जिसकी शरीक़त ने हानि क़दर दे दिया, इसलिये जब तक किसी चीज की हुर्मत (हराम होना) कुदरत व हदीस से साबित न हो उसको हलाल समझा जावेगा। इसके विपरीत कुछ उल्लेख ने यह क़दर दिया कि इन्सान के फ़ायदे के लिये किसी चीज को पैदा होने से उसका हलाल होना साबित नहीं होता, इसलिये असल चीज में हुर्मत (हराम होना) है जब तक कुदरत व हदीस की किसी दलील से जायज़ होना साबित न हो हर चीज हराम समझी जावेगी। कुछ इज़ाज़त ने इस मामले में ज़ामोली इस्तिस्नात की है।

तफसीर 'फरसे मुहीत' में इन्ने हव्यान क. ने फरमाया कि लड़ी यह है कि इस आयत में उक्त अक़्सात में से किसी के लिये हुक्म (जलील) नहीं, क्योंकि 'अल-क लमुन्' में हर्फ लाम सबब होने को बतलाने के लिये आया है कि तुम्हारे कब्र में ये चीज़ें पैदा की गई हैं, इससे न इन्सान के लिये इन चीज़ों के इस्तेमाल होने पर कोई दलील दायम हो सकती है न इस्तेमाल होने पर, बल्कि इस्तेमाल व इस्तेमाल के अख़्तम आला से क़ुरआन व इदील में बयान हुए हैं, उन्हीं की पैरी लाज़िम है।

इस आयत में ज़मीन की पैदाईश पहले और आसमानों की पैदाईश बाद में होना 'मुप्-न' (फिर) के लफ़्ज़ से बयान किया गया है और वही तरी है। और सूर: कन्नाज़िज़ात में जो यह इस्तेमाल है:

وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ وَحْدَهَا (30: 29)

"पानी ज़मीन को आसमानों के पैदा करने के बाद बिछाया।" इससे यह लाज़िम नहीं आता कि ज़मीन की पैदाईश आसमानों के बाद हुई हो, बल्कि इसका मतलब यह है कि ज़मीन को ठीक-ठाक करने और उसमें से पैदावार निकालने वगैरह के तफ़्सीली काम आसमानों की पैदाईश के बाद हुए, अगरबे असल ज़मीन की लज़्ज़ीक (पैदाईश और कन्नाज़) आसमानों से पहले हो चुकी हो।

(फरसे मुहीत वगैरह)

इस आयत से आसमानों की संख्या सात होना साफ़ है। इससे बालूम हुआ कि इन्ने हैवत (आसमान और मिट्टी) वगैरह का इस्तेमाल करने का दिया करने) वालों का आसमानों की लयाद ने कानामा फलत, पैदाईश और शिर्फ़ क़ामालत या अख़्तम है।

كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ وَفَعَلْتُ مَا أَلَمْتُكَ ۚ
وَعَلَّمْتُكَ الْأَرْضَ كُلَّهَا ثُمَّ رَدَدْتُهُمْ عَلَى الْمَلِكِ ۚ قَالَ إِنِّي أَكُونُ بِأَمْرِكَ خَلِيفَةً ۖ لَنْ أَكُنْ مُضِلًّا ۚ
فَأَوَّاهُكُمْ فِي الْأَرْضِ ۖ وَفَعَلْتُ مَا أَلَمْتُكَ ۚ وَفَعَلْتُ مَا أَلَمْتُكَ ۚ وَفَعَلْتُ مَا أَلَمْتُكَ ۚ
فَأَوَّاهُكُمْ فِي الْأَرْضِ ۖ وَفَعَلْتُ مَا أَلَمْتُكَ ۚ وَفَعَلْتُ مَا أَلَمْتُكَ ۚ وَفَعَلْتُ مَا أَلَمْتُكَ ۚ

व इन् का-ल रब्बु-क खिलफ़ात-कलि
इन्नी जाबिलुन् फिल्-अर्थि
खली-फतन्, फाल् अ-तज्जलु फीहा
मंयुमिस्तु फीहा व यस्फिहुदिना-अ
व नहनु नुसबिहु बिहम्दि-क व
नुकदिनु त-क, का-ल इन्नी अज्जलम्

और जब कहा तो रब ने फ़रिश्तों को कि
मैं बनाने वाला हूँ ज़मीन में एक ख़ाफ़,
कहा फ़रिश्तों ने क्या काफ़ग करता है दू
ज़मीन में उसको जो फ़लाह करे उसमें और
सूत्र बयाने? और हम पढ़ते रहते हैं तेरी
सूचियों और याद करते हैं तेरी ताक़ ज़ात
को। फरमाया बेज़क मुन्नको माहूम है जो

मा ता तञ्जलमून (३०) व अस्त-म
आ-दमह्-अस्मा-अ कुल्लहा सुम्-म
अ-र-अहुम् अलत्-मलाइ-कति
फका-त अम्बिऊनी वि-अस्मा-इ
हा-उला-इ इन कुन्तुम् सादिकीन (३१)
कात्तु सुक्का-न-क ता जित्-न लना
इल्ला मा अल्लमूतना इन्न-क
अन्ताह्-अलीमुत्-ठकीम (३२) का-ल
वा आदमु अम्बिअहुम् विअस्माइहिम्
फ-सम्मा अम्ब-अहुम् विअस्माइहिम्
का-त अतम् अकुल्लफुम् इन्नी
अज्जलमु गैवस्तमावाति वत्तअर्जि व
अज्जलनु मा तुब्दू-न व मा कुन्तुम्
तम्बुमून (३३)

तुम् नहीं जानते। (३०) और सिखला दिये
अन्ताह ने आदम (अलीहिसलाम) को नाम
तब चीजों के, फिर सामने किया उन सब
चीजों को फरिश्तों के, फिर करमाया
कताओं तुम्हको नाम इनके अगर तुम् लम्बे
हो। (३१) बोले पाक है तू, हमको माहूम
नहीं मगर बिचना तूने हमको सिखनाया,
बेशक तू ही है जलन जानने वाला हिममत
वाला। (३२) करमाया ऐ आदम! बता दे
फरिश्तों को इन चीजों के नाम, फिर जब
कता दिये उसने उनके नाम, करमाया क्या न
कहा था मैंने तुम्हको कि मैं खून जानता हूँ
तुम्ही हुई चीजें आसमानों की और जमीन
की और जानता हूँ जो तुम् काहिर करते हो
और जो हुपाते हो। (३३)

खुलासा-ए-तफ्सीर

और जिस बड़ा इरादा फरमाया आपने सब ने फरिश्तों से (शक्ति के अपनी सब जहिर करें
जिसने हिममत व मस्तेहत थी, पहिले की जकल से तो एक तजाला वाला व बस्तर है। गुर्ज कि
अन्ताह तजाला ने फरिश्तों से फरमाया कि जल्द मैं बनाऊँगा जमीन में एक मायब (खानी वह मेरा
मायब होगा कि अपने आई अल्लहम के जारी और लानू करने की हिममत उसके सुर्ज कर दूँगा)।
फरिश्ते कहने लगे- क्या आप पैदा करेंगे जमीन में ऐसे लोगों को जो फसाद करेंगे और खून बहाएँगे?
और हम बराबर तस्बीह करते रहते हैं बिस्मिल्लाह, और चाबी बयान करते रहते हैं आपकी।
(फरिश्तों की यह गुजारिश न फरिस्तु के लौर पर थी और न अपना एक जलाने के लिये, बल्कि
फरिश्तों को किसी तरह यह माहूम हो गया था कि जो नई मज्दूक जमीन से बनाई जायेगी उनमें केक
व बर हर तरह के लोग होंगे। कुछ लोग इस नयागत के काम को और ज्यादा खुरब करेंगे, इसलिये
अल्लिमी के साथ ऊर्ज किया कि हम सब के सब हर हिममत के लिये हजिर हैं और फरिश्तों के
मिरोह में कोई गुनाह करने वाला भी नहीं, इसलिये कोई नया अन्ताह कहाने और नई मज्दूक पैदा
करने की जकल ही क्या है, खुदगल जबकि उस नई मज्दूक में यह भी शक है कि वे आपकी मर्जी

मज्जरिफ व मसाईल

इन आयतों का पिछली आयतों से तात्त्विक

पिछली आयतों में अल्लह जल शत्रु की बात व काम नेमतों का बिक करके इनसान को मज्जुकी और मज्जुतानी से बचने की दिव्यता की गई। इस आयत से मज्जु की अतिरिक्त एक एक आयतों में आदम अलैहिस्सलाम का बिकता भी इसी विचारिते में बिक कामयाब है, क्योंकि नेमत से बिकता की होती है- एक ज़रिरी तीर पर दिखई देने वाली जैसे खाना पीना, रमया पैसा, मकान आदि। दूसरी बाकी जैसे मज्जु व अल्लह, सुनी, इम। पिछली आयतों में मज्जु और ज़रिरी नेमतों का बिकता व और इन म्यारह आयतों में मज्जु नेमतों का बिकता है कि हमने तुफाने काम आदम अलैहिस्सलाम को इस की दौलत दी और फरिश्तों की उनके खमने तुफाने उनके इच्छा दी और तुफाने उनकी औलत में होने का सम्मान कृता किया।

आयत के मज्जु का तुलना यह है कि अल्लह जल शत्रु ने जब आदम अलैहिस्सलाम की पैदाईश और दुनिया में ज़रिरी बिकताफ काम करने का इच्छा किया तो फरिश्तों से मज्जु उनका इतिहास लेने के लिये इस इच्छा का बिकता कामयाब, जिसने इच्छा यह था कि वे इस मज्जु में अपनी एक का इच्छा करें। फरिश्तों ने सब यह पेश की कि इनसानों में तो ऐसे लोग भी होंगे जो काम करने और खूब बचने का काम करेंगे, उनके ज़मीन की बिकताफ और इतिहास सुनई जाना समझ में नहीं आता, इस काम के लिये तो फरिश्ते ज़रिरी मुनखिब मज्जु होते हैं कि कैसे उनकी बिकताफ है, कुछ का होना उनसे मुश्किल नहीं, वे मुश्किल इच्छाफ गुना है, दुनिया के इतिहासफ भी वे इसी तीर पर कर सकते हैं। अल्लह जलान ने उनकी एक के गुनत होने का इच्छा फरिश्ते एक इच्छामाना अन्दाज़ से किया कि ज़रिरी बिकताफ की इच्छाफ और उनकी ज़रिरी से तुफ मज्जुफ नहीं, उनकी में ही मुश्किल तीर पर जानता है।

फिर दूसरा ज़रिरी इच्छामाना अन्दाज़ से आदम अलैहिस्सलाम की फरिश्तों का वीरता और ज़रिरी मज्जु में आदम अलैहिस्सलाम के उनसे बात होने का बिकता करके दिया गया और बतलाया गया कि ज़रिरी की बिकताफ के लिये ज़रिरी मज्जुफ के काम और उनकी बिकताफों व अल्लह का जानना ज़रिरी है, और फरिश्तों की इच्छाफ (मज्जुफ व मज्जुफ) उनको नहीं उदा सकती।

आदम अलैहिस्सलाम की पैदाईश के बारे में गुफ्तगू फरिश्तों से किस मस्तेहत पर आधारित थी?

यही यह बात गुनत है कि अल्लह जल व कृता शत्रु का फरिश्तों की बिकताफ में इस बिकताफ का इच्छाफ जिस इच्छाफ से था? क्या उनके बिकताफ से मज्जुफ था या केवल उनके खूना देने के मज्जु था? या फरिश्तों की बिकताफ से उनकी एक का इच्छाफ काम इच्छाफ मज्जु था?

तो यह बात ज़रिरी है कि बिकताफ की बिकताफ तो यही पेश आती है ज़रिरी मज्जु के सब मज्जु

किसी पर होना न हो, और अपने इल्म व समझ पर मुक़म्मल इमीनान न हो, इसलिये दूसरे अक़लान्दों व समझदारों से मरिफ़ा किया जाता है, या ऐसी सूझ में जहाँ कुछ दूसरों के भी बराबर के हों तो उनकी राय लेने के लिये मरिफ़ा होता है, जैसे दुनिया की अ़म कमेटीयों में यह साफ़ तौर पर दिखाई देता है। और यह ज़रूर है कि यहाँ दोनों सूरतें नहीं हो सकतीं। अल्लाह मुहम्मद व तज़ाहा ज़ातिके ख़ासनाह हैं, ज़र्रे-ज़र्रे का इल्म रखते हैं और ज़रूर व वातन हर चीज़ उनके इल्म व नज़र के सामने बाबर है, उनके क्या ज़क़त कि किसी से मरिफ़ा लें?

इसी तरह यहाँ यह भी नहीं कि कोई संसदीय हुक्मत है जिसमें एलाम अल्लान के बारा के हुक्म है और सबसे मरिफ़ा लेना ज़रूरी है, क्योंकि अल्लाह तज़ाहा ही सब के ज़ातिक और मरिफ़ा है, फ़रिस्तों हों या किन्न व इनसान सब उनकी मज़हूक और मरिफ़ात में हैं, किसी को एक नहीं कि उनके किसी फ़ैल के मुतालिक सवाल भी कर सके कि अपने यह क्यों किया और मुलौ काम क्यों नहीं किया। बुरआन में फ़रमाया गया:

لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُنْتَرَوْنَ (23:21)

(अल्लाह तज़ाहा से उनके किसी फ़ैल के बारे में सवाल नहीं किया जा सकता और सबसे उनके अमात का सवाल किया जायेगा।)

यात यही है कि पर हरिकत यहाँ मरिफ़ा लेना मज़हूद नहीं और न इसकी ज़क़त है, मगर सूत मरिफ़ो की बग़ाई यहाँ, विराम मज़हूद को मरिफ़ो की सुन्नत की तालीम का फ़ायदा हो सकता है, जैसे एलुने कदीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ख़ासा किराम रजियल्लाहु अन्हुन से मरिफ़ा लेने की शिफ़ाफ़त सुआन में फ़रमाई गई, हालाँकि जान सल्ल तो यही याते हैं, उनाम नामनात और उनके तमाम फ़ादु आपकी बही के ज़रिये बतलाये जा सकते थे, मगर आपके ज़रिये मरिफ़ो की सुन्नत ज़ाते काने और उम्मत को तिलावे के लिये आपके भी मरिफ़ो की तालीम फ़रमाई गई।

गुरु कि फ़रिस्तों की मरिफ़ात में इस मरिफ़ा के इस्तर से एक फ़ायदा तो मरिफ़ो की तालीम का हमिश हुजा (जैसा कि तफ़सीर मुहम्मद-बख़ान में बख़ान किया गया है)। दूसरा फ़ायदा सुद सुआन के अक़फ़ानु के इतारे से यह मारुम होता है कि इन्सान की पैदाइश से पहले फ़रिस्तो यह तमन्नो थे कि हम से ज़्यादा अक़ज़त और ज़्यादा जानने वाली कोई मज़हूक अल्लाह तज़ाहा पैदा नहीं करेंगे। और तफ़सीर हमे ज़ीर में इस्तर अक़फ़ल्लाह बिन कम्बत रज़िपल्लाहु अन्हु से एक शिफ़ाफ़त में इसका खुलासा भी है कि आदम अलैहिस्सलाम की ख़िलाफ़त से पहले फ़रिस्तो आपस में बहते थे कि:

لَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَىٰ بَاءَ وَلَا أَكْثَمَ

(यानी अल्लाह तज़ाहा कोई मज़हूक हमसे अक़ज़त और बड़ी अ़लिम पैदा न फ़ायदेगे।)

अल्लाह सल्ल शनुहु के इल्म में था कि एक ऐसी मज़हूक भी पैदा करनी है जो तमाम मज़हूकान से ज़्यादा अक़ज़त और ज़्यादा इल्म रखने वाली होगी, और जिसको अपनी ख़िलाफ़त व नज़ाबत का तमाम अ़त किया जायेगा। इसलिये फ़रिस्तों की मरिफ़ात में आदम अलैहिस्सलाम को पैदा करने और क़नीन के नायब बनाने का ठिक किया गया, कि वे अपने अ़त का इस्तर करें।

गुरुने फ़रिस्तों ने अपने इल्म व समझ के मुताबिक़ ख़ासिज़ी के साथ अपनी राय का इस्तर

किया कि जिस मज़हब को आप क़बील की हज़ीफ़ा बना रहे हैं उसमें तो बुराई व फ़सद का माहौल भी है, वह दूसरी का सुधार, बला और क़बील में अवन व अमान का इतिहास कैसे कर सकती है जबकि वह खुद ख़ुनोरी (रक्तपात) की करने वाली होती? इससे बजाय आपसे फ़रिशतों में बुराई व फ़सद का कोई माह नहीं, ये हज़ाराओं से मानुस हैं और हर वक़्त आपकी तबीयत व चाक़ीज़नी और इबादत व इलाक़त में लगे होते हैं, ये बजाय़ि इत ख़िरमत को अपनी तरह अन्ततम दे सकते हैं।

ग़ज़ कि इसने मज़हबशाह (अल्लाह की पनाह) हज़रत हक़ ज़ल्ल हानुद के फ़ैत पर एतिहाज नहीं, क्योंकि फ़रिशत ऐसे इबादत व इलाक़त से बरी और मुक्ति है, बल्कि मज़हब मज़ह मानुस क़लब का कि एक ऐसी मानुस (मुनाहों और बुराई से हज़री) ज़ाफ़त के मौजूद होते हुए दूसरी क़ै-मानुस मज़हब पैदा करके यह काम उसके हवाले करवा और उसको तज़वीह देना किस हिस्सा पर आपाति है? दुनोयें इसकी ज़वाब में पहले तो हक़ तज़ल्ला ने सक़िफ़ रूप में यह क़रपाया:

إِنِّي أَكْبَرُ مَا لَا تَكْفُرُونَ

यानी तुम अल्लाह की शिज़ाक़त की हकीक़त और उससे संबन्धित चीज़ों से नाक़िफ़ नहीं, इसलिये वह समझ रहे हो कि एक मानुस (मुनाहों से पाक) मज़हब की उसको अन्ततम दे सकती है, उसकी पूरी हकीक़त को हम ही जानते हैं।

उसके बाद फ़रिशतों को उसका कुछ तक़सीसी इम करने के लिये एक इमस यफ़िए का इलाज़ किया गया कि तन्नाम क़ादनाती अल्लम के नाम और उनके इमस व अल्लम (शिरोपातय और निहानीयों) निन्दे इम की सलाहियत सिर्फ़ आदम अलैहिस्सलाम ही में रखी गई थी, फ़रिशतों की फ़िलत व इलायद उसके मुनाहिब न थी, ये सब आदम अलैहिस्सलाम को शिषाये और क़लाये गये थे, केले दुनिया की क़ादयेमन्द व मुक़सबदेक चीज़ें और उनकी श्रांसियतें व आसार, हर जानदार और हर चीज़ के निज़ल व तबीयतें और उनके आसार। इन चीज़ों के मानुस करने के लिये फ़रिशतों की तबीयत क़ाफ़ी नहीं, फ़रिशत क्या जाने कि कुछ क्या होती है, म्यास की तफ़तीक़ कैसे होती है, नफ़सानी ज़वाबत का क्या असर होता है, किन्ती चीज़ से क्या किस तरह पैदा होता है, सौम और बिन्दू का तज़र किस क़दम पर क्या असर करता है।

ग़ज़ कि ज़कीनी मज़हबशाह के नाम और इमस व अल्लम (शिरोपात व निहानीयों) की शीज़ फ़रिशतों के निज़ाज़ और नफ़सूस तबीयत से बिन्दुल अल्लम चीज़ थी, वह इमस सिर्फ़ आदम अलैहिस्सलाम ही को शिज़ताया का क़क़ता था, उन्हीं को शिज़तलाय गया। फिर क़ुरआन की किसी पज़ाहत (ख़ुताती) या इमारे से यह साबित नहीं होता कि आदम अलैहिस्सलाम को यह तज़ीम किसी तन्साई में फ़रिशतों से अल्लम दी गई, इसलिये हो सकता है कि तज़ीम सब के लिये अल्लम ही हो मगर यह तज़ीम से फ़ायदा उठाना आदम अलैहिस्सलाम की तबीयत में था, वह सीख गये, फ़रिशतों की फ़िलत में न था वे न सीख सकते। इसी लिये यहाँ तज़ीम को आदम अलैहिस्सलाम की तरफ़ मन्सूब किया गया अगरवे यह तज़ीम वास्तव में अल्लम की आदम अलैहिस्सलाम और फ़रिशतों दोनों को शक्ति थी, और यह भी हो सकता है कि ज़ाहिरी तज़ीम की मूरत ही अल्लम में न आई हो बल्कि आदम अलैहिस्सलाम की फ़िलत में इन चीज़ों का इम उनकी पैदाईश के वक़्त ही से रख दिया गया

हो, जैसे बच्चा अपनी पैदाईश के बहुत ही तेजी से ही का दूध पीना जानता है, बरख़ा का बच्चा ऐसा जानता है, इसमें किसी ज़ादिली तारीफ़ की जरूरत नहीं होती।

अब रात यह सवाल कि अल्लाह तज़ाला की क़ुदरत में तो सब कुछ है, वह फ़रिश्तों का मिज़ान और तबीयत बदलकर उनको भी वे चीज़ें सिखा सकते थे, तो उसको क्यों न सिखाया गया? मगर इसका इतिहास तो यह हुआ कि फ़रिश्तों को ही इनसान क्यों न बना दिया? क्योंकि अगर फ़रिश्तों की फ़ितरात व मिज़ान को बनाया जाता तो फिर वे फ़रिश्ते व यही बल्कि इनसान ही हो जाते।

सूनाता यह है कि ज़मीनी मक़सूद का नाम और उसके इराद व आसार (मिरोशताओं) का आरम क़ैलीहस्तान को इम दिख गया जो फ़रिश्तों के बस का नहीं था। और फिर मक़सूद को फ़रिश्तों के सामने बताने लगा कि अगर तुम अपने इस इराद में तय्ये हो कि कोई मक़सूद हम से ज़्यादा हमारी और अफ़ज़ल पैदा नहीं होनी या यह कि ज़मीन की फ़ितरात व नपायत के लिये फ़रिश्ते इनसान के मुक़ाबले में ज़्यादा मुनासिब हैं तो उन चीज़ों के नाम और इराद (इरासिफ़ों) बतलाओ जिन पर ज़मीन के इरासिफ़ को हुकूमत करनी है।

यहाँ से वह फ़रमा भी इतिहास हो गया कि इतिहास के लिये ज़रूरी है कि अपनी मक़सूद दिखाना (नसिब) के मिज़ान व तबीयत और उसकी इरासिफ़ों से पूरा बकिफ़ हो, इसके बग़ैर वह उन पर अदल व इन्साफ़ की साथ हुकूमतगी (इरास) नहीं कर सकता। जो शक़ यह नहीं जानता कि कुछ से बेसी और बिना तय्ये की होती है अगर उसकी ज़ुदरत में कोई दावा किसी को पूरा रखने के बारे में पैदा हो तो वह उसका फैसला क्या और किस तरह करेगा?

फ़र्ज़ कि इसी बकिफ़ से एक तज़ाज़ा ने फ़रिश्तों को यह बतला दिया कि ज़मीन की बनावत (इरासिफ़ातरी बनने) के लिये मामूम (गुनहारी और छुताओं से फ़र) होने की देखना नहीं बल्कि इसकी देखना है कि वह ज़मीन की चीज़ों से पूरा बकिफ़ हो, उनके इरासिफ़ों के तरीक़ों और उनके फल व परिणाम को जानता हो। अगर गुनहारा यह इराद सही है कि फ़रिश्ते इस इरासिफ़ के लिये ज़्यादा मुनासिब और योग्य हैं तो इन चीज़ों के नाम और इरासिफ़ों बतलाओ। फ़रिश्तों का इरादारे तय्ये कि किसी इतिहास, क़दर व गुनहारा या अपना एक ज़ताने के लिये नहीं बल्कि सिर्फ़ अपने इराद व इरासिफ़ एक क़र्नीबराद इरासिफ़ की साथ अपनी इरासिफ़ (देवायि) पैदा करने के लिये का इरासिफ़े फ़ौरन बोल उठे:

سُبْحَانَكَ لَا يُلَمُّ لَكَ شَيْءٌ مَا عَلِمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

(पाक है आप, हमको इम नहीं मगर यही जो आपने कुछ फ़रमाया, केवल आप बड़े इम व सिम्बल वाले हैं) जितना इतिहास अपने इराद से ठीक और इसका इराद या कि ज़्यादा इम वाली व अफ़ज़ल मक़सूद की मौजूद है और यह कि ज़मीन की बनावत के लिये यही मुनासिब और योग्य हैं।

दूसरा सवाल इस तज़ाज़ यह है कि फ़रिश्तों को इसकी बेसी इराद हुई कि इनसान ज़िन्नी (इरासिफ़ात) करेगा? क्या उन्हें कैब का इम था? या मक़सूद अदरत और अन्दाज़े से उन्होंने यह तय्ये था? इसका ज़बाब ज़ाहूर मुहसिफ़ीन के ज़बदीक यह है कि अल्लाह तज़ाला ने ही उनको इनसान के इराद और उसके होने वाले मामलात बतला दिये थे, जैसा कि कुछ अफ़ज़ल में है कि जब

अल्लाह तआला ने फ़रिश्तों से आदम अलैहिस्सलाम को जमीन पर झुकी हुई बनाने का ठिक़ करवाया तो फ़रिश्तों ने अल्लाह तआला ही से उस झुकी हुई वस्तु का नाम रखा, अल्लाह मुक़ानद् व तआला ही ने उनको बताया दिया। (सुद-मज़ानी) इससे फ़रिश्तों को समझ हुआ कि जब इनसान का यह हाल है कि वह फ़साद व शैरी की ओर जाता तो उसको जमीन की झिटाकत के बिने पुनर्जात किया पर आधारित है? इसी का एक जवाब तो हमारा एक जल्ल शायद की तरफ़ से आदम अलैहिस्सलाम की इसी बरतरी का इस्तेमाल करवाकर दे दिया गया और फ़साद व शैरी से जो मुका उसकी झिटाकत की पावता पर किया गया था उसका जवाब 'इन्नी अज़लतु मा ला तज़ल्लुन' (मैं जानता हूँ उस बात को जिसको तुम नहीं जानते) मैं मुक़तर और पर दे दिया गया, जिसमें इसका है कि जिस चीज़ को तुम नफ़रत व झिटाकत के झिटाकत लच्छ रहे हो पर इकीक़त यही उसकी असलता (पावता) का बड़ा सबब है, क्योंकि जमीन की नफ़रत की ज़रूरत ही फ़साद और शराबी को दूर करने के लिये है, जहाँ फ़साद न हो यहाँ झुकी हुई और पावत केबने की ज़रूरत ही नहीं।

गुरु कि यह बता दिया गया कि अल्लाह का मन्ता यह है कि जिस तरह उसने एक ऐसी पवित्र और झुकावों से मज़हल नज़्ज़ु फ़रिश्ते पैदा कर दिये जिससे किसी मुनाह व झल का मुदूर हो ही नहीं सकता, और जिस तरह उसने ज़ेताओं को पैदा कर दिये जिनमें नेकी और पलाई की समाहित नहीं, इसी तरह एक ऐसी नज़्ज़ु भी पैदा करना अल्लाह की मन्ता है जिसने अच्छाई व बुराई, नेकी और बुरी का मिश्रित (मिला-जुता) फ़रमूदा हो, और जिसमें झैर व झर के दोनों ज़म्मात हो, और जो झर (झुराई) की ज़म्मात को दबाकर झैर के मैदान में आने बड़े और अल्लाह की रज़ा का ताल (क़म्पाह) हासिल करे।

लुग़त को बनाने वाले खुद हक़ तआला हैं

आदम अलैहिस्सलाम के इस क़िस्से और नामों की ज़मीन के तबिक़ से यह भी सचिता हो गया कि ज़मान (पाषा) और लुग़त के जल्ल बनाने वाले खुद एक मुक़ानद् व तआला हैं, फिर इसमें नज़्ज़ु के इस्तेमाल से विभिन्न शायों और अनेक फ़ायदों पैदा हो गईं। इसमें अज़्ज़री ल. ने इसी अवसर से इलीत सेते हुए अल्लाह तआला ही को लुग़त का ईशार करने वाला क़ार दिया है।

आदम अलैहिस्सलाम की बरतरी फ़रिश्तों पर

इस तबिक़ में ज़ुज़ाने करीम के ये ऊँचे जल्लमज़ भी क़ाबिले ग़ौर हैं कि जब फ़रिश्तों को झिटाह करके क़ामाया कि इन चीज़ों के नाम काताओ, तो सफ़ज़ 'अब्बिक़नी' इस्तेमाल करवाया कि मुझे बताताओ। और जब आदम अलैहिस्सलाम को उसी चीज़ का झिटाह हुआ तो सफ़ज़ 'अब्बिक़शुम' क़ामाया गया, यानी आदम अलैहिस्सलाम को हुम हुआ कि फ़रिश्तों को ये नाम बताताये।

इस ज़म्माते बयान के क़र्क़ से ख़ासत हो गया कि आदम अलैहिस्सलाम को मुक़ल्लिम (शिक्षक) का दर्जा दिया गया और फ़रिश्तों को तालिमे-हुम (सीखाने वाले) का। जिसने आदम अलैहिस्सलाम की फ़जीलत व बरतरी का एक ज़हम जन्माद से इस्तेमाल किया गया।

इस वक़िफ़ से यह भी मालूम हुआ कि क़ुरानियों के क़ानून में भी कमी और ज्यादाती हो सकती है क्योंकि जिस चीज़ का उनको हक़ नहीं था अथवा अज़ैज़ियतताम के ज़रिये उनकी भी उन चीज़ों का संविधान होकर किसी न किसी दर्जे में हक़ दे दिया गया।

ज़मीनी ख़िलाफ़त का मसला

ज़मीन का इस्तिस्माम और इसमें सुख का कानून बाँटित (गरी व हाग़) करने के लिये उसको तरफ़ से किसी नायब का मुक़रर होना जो इन अवसरों से मालूम हुआ, इससे दुल्दी कानून का अहम बाब निकल आया कि अल्ल इस्तिस्माम व निस्किस्माम ज़मान कायनात और पूरी ज़मीन पर सिर्फ़ अल्लाह तज़ाला की है जैसा कि कुरआन मजीद की बहुत ही ज़ायतें इस पर ज़ाहिर (गवाह) हैं:

إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ (سورة १: १)

और

لَهُ تِلْكَ السُّورَةُ وَالْأَرْضِ (سورة २: १०७)

और

إِلَٰهَ الْخَلْقِ وَالْآخِرِ (سورة २: १६३)

बौग़ह। ज़मीन के इस्तिस्माम के लिये अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से नायब आते हैं जो अल्लाह के हुक्म से ज़मीन पर निस्किस्माम व हुक्मस्त और सुख तज़ाला के बन्दों की तालीम व तद्विस्माल का काम करते और अल्लाह के अल्लयाम को बाँटित (हाग़ और गरी) करते हैं। उस इस्तीफ़ा व नायब की निपुणता इतनेक़द खुद एक तज़ाला की तरफ़ से होती है, ज़रम किन्ती की कौशिश व मेहनत और अल्लाह का कोई दख़ल नहीं, इसी लिये पूरी ज़मान का सर्वस्वमिय हो तबहूय़ अफ़ीदा है कि नुस्बत मेहनत से हासिल होने वाली चीज़ नहीं, जिसको कोई अपनी कौशिश व अल्लाह से हासिल कर सके, बल्कि एक तज़ाला ही खुद अपने हक़ व शिक्मत के तज़ावे से हास-हास अक़राद को इस काम के लिये चुन लेते हैं, जिनको अपना गरी व ख़ुल का इस्तीफ़ा व नायब करा देते हैं। कुरआन इस्लाम ने जगह-जगह इसका इल्ज़ाम फ़रमाया है। इल्ज़ाम है:

لَهُ يَخْضَعُونَ مِنَ الْمَلَكُوتِ وَمَلَائِكَةُ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُخَيِّرُ مَن يَشَاءُ (سورة २: २८)

"अल्लाह तज़ाला चुन लेता है क़ुरानियों में से अपने ख़ाल को और इनसानों में से, बेइक़द अल्लाह तज़ाला चुनने वाला देखने वाला है।"

एक और जगह इल्ज़ाम है:

لَهُ نَعْلَمُ مَن يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ (سورة १: १६)

"अल्लाह तज़ाला ही ख़ुब जानते हैं कि अपनी शिक्मत किस्को क़ल फ़रमायें।"

ये अल्लाह के इस्तीफ़ा इतरेक़द होर पर (अल्लयाम का ये) एक तज़ाला से उसके अल्लयाम मालुम करते और फिर उसको दुनिया में बाँटित (गरी और हाग़) करते हैं। ख़िलाफ़त और अल्लाह के नायब बनने के तिसलिसि का यह काम अथवा अज़ैज़ियतताम से शुरू होकर इस्तिस्माल-अम्बिया तल्लल्लाहु अज़ैज़ि व तल्लम तक एक ही अम्बाल में चलता रहा, यही तक कि इब्रल इस्तिस्माल-अम्बिया

सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम इस ज़मीन पर अल्लाह तज़ाला के आखिरी ख़लीफ़ा लेकर बहुत ही अलग सुसूचितता (विशेषज्ञताओं) के साथ तफ़रीफ़ लाने।

एक सुसूचित यह भी कि आप सल्ल. से पहले अम्बिया इरास-इरास कौनों या मुन्बों की तरफ़ मक़सद होते (नबी बनाकर भेजे जाते) थे, उनकी हुकूमत व इस्तिफ़ार का समय उन्हीं कौनों और मुन्बों में सीमित होता था। इज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम एक कौम की तरफ़, इज़रत नूत अलैहिस्सलाम दूसरी कौम की तरफ़ भेजे गये। इज़रत मूसा, इज़रत ईसा अलैहिमुस्सलाम और उनके दाग़िबान आने वाले अम्बिया सभी इब्रायल की तरफ़ भेजे गये।

नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ज़मीन के आखिरी ख़लीफ़ा हैं और आपकी खुसूसियात

नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को पूरे ज़ाहम और उसकी दोनों कौम जिनमत व इस्लामों की तरफ़ भेजा गया। आपका इस्तिफ़ार व हुकूमत पूरी दुनिया की दोनों कौनों पर सभी फ़रमाया गया। क़ुरआने करीम ने आपकी बेहत व मुबुवत की ज़ाम होने का देहान इस आयात में फ़रमाया:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ رَأَى أَنَّهُ يُؤْتَى الْأَمْرَ كُلَّهُ فَشَرَحْنَا لَهُ وَجْهَهُ مِنَ الْأَمْرِ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ رَأَى أَنَّهُ يُؤْتَى الْأَمْرَ كُلَّهُ فَشَرَحْنَا لَهُ وَجْهَهُ مِنَ الْأَمْرِ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ رَأَى أَنَّهُ يُؤْتَى الْأَمْرَ كُلَّهُ فَشَرَحْنَا لَهُ وَجْهَهُ مِنَ الْأَمْرِ (158:2)

“आप यह देखिये कि ये लोगो! मैं अल्लाह का रसूल हूँ दुस सब की तरफ़, अल्लाह यह ज़ात है जिसके क़ाये में है मुल्क आसमाओं और ज़मीन का।” (सूरा: 2 आयत 158)

और सभी मुस्लिम की हदीत में है, हुनो फ़क़ सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि मुझे वमाम अम्बिया पर सब चीज़ों में ज़ाह फ़ज़ीलत बाज़ी गई है, उनमें से एक यह भी है कि आपकी वमाम ज़ाहम (पूरे ज़ाहम) का नबी व रसूल बनाकर भेजा गया।

दूसरी सुसूचितता ख़ातिमुल-अम्बिया सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की यह है कि पिछले अम्बिया की ख़िलाफ़त व नयाबत बिना तरफ़ इरास-इरास मुन्बों और कौमों में सीमित होती थी उसी तरह एक ज़माने के लिये ज़ाह होती थी, उसके बाद दूसरा रसूल आ जाता तो पहले रसूल की ख़िलाफ़त व नयाबत ख़त्म होकर आने वाले रसूल की ख़िलाफ़त कायम हो जाती थी। हमारे रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को हक़ तज़ाला ने ख़ातिमुल-अम्बिया बना दिया कि आपकी ख़िलाफ़त व नयाबत क़ियामत तक कायम रहेगी, उसका ज़माना भी कोई ख़ास ज़माना नहीं बल्कि जब तक ज़मीन व आसमान कायम और ज़माने का बज़ूद है वह भी कायम है।

तीसरी सुसूचितता यह है कि पिछले अम्बिया अलैहिमुस्सलाम की तालीमगत व ज़रिफ़त एक ज़माने तक बज़ूद (बाक़ी और मुस्लिम) रही और पलती थी, धीरे-धीरे उसने रद्दोबदल और कभी-कभी होते हुए वो बेकार हो जाती और अपना अक़ली ख़म छो देती थी, उस वक़्त कोई दूसरा रसूल और दूसरी ज़रिफ़त पेसी जाती थी। हमारी रसूल सल्ल. की यह सुसूचितता है कि आपका दीन आपकी शरीफ़त क़ियामत तक बज़ूद (बाक़ी और मुस्लिम) रहेगी। क़ुरआन फ़रीद को नबी करीम सल्लल्लाहु

अलैहि व सल्लम पर नज़िल हुआ इसके तो अलफ़ज़ और मायने हम नीचों की शिफ़ायत अल्लाह तज़ाला ने खुद अपने ज़िम्मे ले ली और इशारा फ़रमाया:

يَا نَحْنُ نُرَاقِبُكَ الْيَوْمَ وَنَا لَكَ الْحِكَوْنَةُ (9:10)

'हमने ही हुजूरान नज़िल करना था और हम ही इसके मुक़र्रिफ़ (समझ) हैं।'

इसी तरह हुजूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तासीयात व इशारात जिनको हमीस कहा जाता है, उनकी शिफ़ायत का भी अल्लाह तज़ाला ने एक ब्रह्म इन्तिज़ाम करवा दिया कि शिफ़ायत तक आपके हाज़ीमात और इशारात को आप से ज्यादा ज़रूरी समझने वाली एक जमाअत बाक़ी ऐसी जो आपके उसूब व मज़रिअ और आपके कई अल्लाम तसि-सरी तौर पर लोगों को पहुँचाती ऐसी, कोई उस जमाअत को सिद्धा व सफ़ेद, अल्लाह तज़ाला की शिफ़ायत और ग़ैबे नदद उनकी साथ ऐसी।

सुनाता यह है कि पिछले अम्बिया अलैहिमुसल्लाम की कितनी और सरीफ़े अपने असल इस्लाम में बाक़ी व छोटे और उनमें सद्बोधन कर दी जाती, उनके अलफ़ज़ व मायने में तब्दीली और कमी-बेशी कर दी जाती और अज़िज़ात के दुनिया से गुप्त हो जाते या मुलत-सलत बाक़ी रहते थे। नबी करीम सल्ल. की लाई हुई क़िताब हुजूरान और आपकी बतलाई हुई हमीस की शिफ़ायत सब की सब अपने असली रूप में और बाक़ी इस्लाम में शिफ़ायत तक पीछे व सुरक्षित रहेंगी। इसी लिये इस ज़मीन पर आप सल्ल. के बाद व किसी नये नबी और रसूल की ज़रूरत है न किसी और अल्लाह के इलीफ़ा की मुबारक।

चौथी सुसूचित नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की यह है कि पिछले अम्बिया की शिफ़ायत व नयाबत जो सीमित ज़माने के लिये होती थी, हर नबी व रसूल के बाद दूसरा रसूल अल्लाह की तरफ़ से मुक़र्रर होता और नयाबत का काम संभालता था, इज़ाज़त-अम्बिया सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की शिफ़ायत व नयाबत का ज़माना शिफ़ायत तक के लिये है, इसलिये शिफ़ायत तक आप सल्ल. ही इस ज़मीन में अल्लाह के इलीफ़ा हैं।

हुजूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बाद

ख़िलाफ़त का निज़ाम

इज़ाज़त-अम्बिया इज़ाज़त मुहम्मद मुसल्लम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की वफ़ात के बाद अल्लम के निज़ाम के लिये जो नामय होगा वह रसूल का इलीफ़ा और आपका नामय होगा। वही मुसल्लम व मुसल्लम की हमीस है कि सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया:

كُنْتُ بَرَأْسَ آلِ تَمُومِهِمْ أَتَبَاءُ كُلِّمَا خَلَفْتُ نِي خَلَفْتُ نِي وَأَنَا لِي بَعْدِي وَسَكُونُ خَلْفَهُ لِي كَحُرُونِ

'जबो इश्राईल की शिफ़ायत व हुकूमत उनके अम्बिया करते थे, एक नबी का इन्तिफ़ाल होता तो हुकूमत नबी आ जाता था, और इमरान हो जाती कि मेरे बाद कोई नबी नहीं, ही मेरे इलीफ़ा होने और बहुत होने।'

पहली सुनूविदवा नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की यह है कि आपके बाद आपकी उम्मत के मजहूर को अल्लाह तहफ़ा ने यह क़दम उठा फ़रमाया जो अन्विषा अलैहिमुल्लाह का होता है, वही उम्मत के मजहूर को मजहूर (इलाकों से सुरक्षित) करार दे दिया कि आपकी पूरी उम्मत कभी गुमराही और ग़लती पर जमा (इकट्ठी) न होगी, यह पूरी उम्मत जिस मसले पर इज्मा व इतिफ़ाक़ (एकमत होने का फैसला) करे वह अल्लाह के हुक्म का प्रतीक समझा जायेगा। इसी लिये क़िलाबुल्लाह और सुन्नते रसूलुल्लाह के बाद इस्लाम में हुज्जत इज्मा-ए-उम्मत (उम्मत का किसी मसले पर एक राय होना) करार दी गई है। नबी करीम सल्ल. का इरादा है:

لَا تَخْتَلِعُ أُمَّتِي عَلَى مَسْأَلَةٍ

“मेरी उम्मत कभी गुमराही पर जमा न होगी।”

इसकी अन्विषा तफ़रीह उस हदीस से मायूस होती है जिसमें यह इरादा है कि मेरी उम्मत में हमेशा एक जमाअत हक़ पर बयाम होगी, दुनिया जिसकी हो बदल जाये, हक़ जिसका हो कमजोर हो जाये चाहे एक जमाअत हक़ की शिवायत हमेशा बरती होगी, और अन्जाम कार रही मुस्लिम होगी।

इससे भी बावज़ हो गया कि पूरी उम्मत कभी गुमराही और ग़लती पर जमा न होगी, और जबकि उम्मत का मजहूर का मजहूर (ग़लती और गुमराही से सुरक्षित) करार दिया गया तो क़लीम-ए-रसूल का इतिफ़ाक़ (घटन) भी उसी के सुपुर्द कर दिया गया और इतिफ़ाक़-अन्विषा सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बाद उमीन की न्यायत और हुक्मत के इतिफ़ाक़ के लिये बयान का तरीक़ा मशह (शरीअत की तरफ़ से तय) हो गया। वह उम्मत जिसे ख़िलाफ़त के लिये युन से वह ख़रीफ़ा-ए-रसूल की हैसियत से आत्म (दुनिया) के निद्राम का ज़वेला जिम्मेदार होगा, और ख़रीफ़ा सारे क़ासम का एक ही हो सकता है।

सुलह-ए-रसूलियन इतिफ़ाक़ अन्वुस के अन्विषा दौर तक यह क़िलाबिता-ए-ख़िलाफ़त सही एतून पर चलता रहा, और इसी लिये उनके फैसले सिर्फ़ येनी और आपासकारीन फैसलों की हैसियत नहीं रखते बल्कि एक मजहूर और स्थिर दस्तावेज़ और एक ख़ास में उम्मत के लिये हुज्जत माने जाते हैं, क्योंकि खुद नबी करीम सल्ल. ने उनके मुतालिक़ फ़रमाया:

عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ

“मेरी सुन्नत को तालिम बख़ो और सुलह-ए-रसूलियन की सुन्नत (तरीक़े) को।”

ख़िलाफ़ते राशिदा के बाद

ख़िलाफ़ते राशिदा के बाद शियात के ख़िलाफ़ की कुछ सुलहान हुई, विभिन्न इलाकों में विभिन्न अमीर (हकिम और शासक) बनने गये, उनमें से कोई भी ख़रीफ़ा कहलाने का हक़दार नहीं, हँ किसी मुल्क या क़ौम का शाह अमीर (हक़दार व हकिम) कहा जा सकता है। और जब पूरी दुनिया के मुसलमानों का किसी एक फ़र्द पर जमा और एक राय होना (फ़ासी सर्वसम्मति) मुश्किल हो गया और हर मुल्क, हर क़ौम का अलग-अलग अमीर बनाने की राय चल पड़ी तो मुसलमानों ने इसकी निशुक्ति इसी इस्लामी नज़रिये के तहत जारी रखी कि मुल्क के मुसलमानों की असमरियत ज़िलातों

अमीर खुश ने यही उस मुल्क का अमीर और खलिफा कहा। सुल्तान अमीर के इरादा पर अमलदुश् शूरा बैलुन (कि उनके मामलात आपस के बरिबरी से लग जाते हैं) के जूम (इलाका आम होने) से इस पर खलीफा फकीरी या तकली है।

पश्चिमी लोकतंत्र और इस्लामी शूराईयत में फर्क

असेम्बलियाँ इसी तरीके का नमूना हैं, फर्क इतना है कि काम लोकतंत्र वाले मुल्कों की असेम्बलियों और उनके सदस्य किन्तुल आज़ाद व मुद-मुल्तार हैं, केवल अपनी राय से जो चाहे अच्छा या बुरा क़ानून बना सकते हैं। इस्लामी असेम्बली और उसके सदस्य और खुने हुए अमीर सब उस ज़कूल व क़ानून के बाबन्द हैं जो अल्लाह तज़ाला की शरफ़ से उसके रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लहि व सल्लम के ज़िये उनको मिला है। उस असेम्बली या बरिबरी शूरा की सदस्यता के लिये भी कुछ शर्तें हैं और जिस मज़हब को वे खुने उसके लिये भी कुछ शर्तें और बाबन्दियाँ हैं, फिर उनका क़ानून बनाना भी सुल्तान व मुन्ता के बयान किये हुए ज़कूल के दायरे में हो सकता है, उसके खिलाफ़ कोई क़ानून बनाने का उनको इस्तिस्नान नहीं।

सुल्तान यह है कि एक उम्मत ने अपने फ़रिश्तों को मुज़ातब करके जो इरादा फरमाया कि मैं ज़मीन में अपना बायब और इस्तीफ़ा बनाने वाला हूँ इससे रिजत व मुल्क के दस्तूर की बन्द अहम बातों पर ऐतमी पक़ती है।

उक्त आयत से हुक्मत व रियासत के क़ानून की चन्द अहम धाराओं का सुबूत

अजल यह कि अलमान और ज़मीन में अलत इस्तिस्नान व हुक्मत अल्लाह जल्ल शानुद्दी की है। खुने यह कि ज़मीन में अल्लाह उम्मत के क़ववाम को जारी और लागू करने के लिये उसका बायब व इस्तीफ़ा उसका रसूल होता है और जिसकी तीर पर यह भी बायेह हो गया कि अल्लाह की इस्लामत का किलमिला जब नबी करीम सल्ल व अल्लहि व सल्लम हो गया तो अब खिलाफ़े रसूल का किलमिला उसके क़ववाम-क़ववाम हुआ और उस इस्तीफ़ा की किन्तुलि मिलात के खुने से बरार पाई।

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝

व इल् कुल्ला तिल्लमल्लाइ-कतिसुजुदु
लिआद-म क-स-जदु इल्ला इब्लीसु,
अबा वस्तकब-र व का-न यिनल्-
काफ़िरीन (34)

और जब हमने हुक्म दिया फ़रिश्तों को कि
सज्दा करो आदम को तो सब सन्दे में गिर
पड़े, मगर शैतान। उसने न माना और
तकबुर किया, और था वह काफ़िरी में
का। (34)

खुलासा-ए-तफ़सीर

और जिस वक़्त हमने हुक्म दिया फ़रिश्तों को (और जिन्नात को भी जैसा कि कुछ शिष्यों में हज़रत हमने अन्वयान रीयसल्लाहु अल्लिहि से मन्सूफ़ है, गर्ज़ कि उन सब को यह हुक्म दिया गया) कि सन्दे में गिर जाओ आदम को सन्ने, सो हम सन्दे में गिर पड़े सिवाय इब्नील के, उसने कहना न माना और गुरुर (घमंड) में आ गया, और हो क्या क़ाफ़िती में से।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इन आयातों के मज़मून का पीछे से ताल्लुक़ और जोड़

पिछले तफ़्सीर में जब आदम ज़लैल्लिस्तल्लाम की क़रीबत फ़रिश्तों पर ज़रिह हो चुकी और वलील्लों से यह बात ताबित हो गयी कि इस्लामत की सलहियत व पाकता के लिये जिन उलूम की ज़रूरत है वे आदम ज़लैल्लिस्तल्लाम में सब क्या हैं, और फ़रिश्तों को उनमें से कुछ उलूम तस्लित हैं और जिन्नात को तो बहुत ही कम हिस्सा उन उलूम का इस्लित है, जैसा कि ऊपर तफ़्सील के साथ बयान कर दिया है, और इस ख़ास हैलिया से कि फ़रिश्तों व जिन्नात दोनों ग़िरेल्लों के उलूम के यह जाने हैं, इनका अर्फ़ (बड़ाई और बजाई) दोनों ग़िरेल्लों पर ज़रिह हो गया। अब हक़ तज़ाज़ा को मन्सूर हुआ कि इस मुक़द्दिये को मामले से भी ज़रिह कराया दिया जाये और फ़रिश्तों और जिन्नात से इन्की कोई ख़ास तज़बीन (फ़ख़ीरान व इत्क़ा) काई जाये जिल्ले यह ज़रिह हो कि यह दोनों से कामिल और इसके निम्नांक हैं:

आँचे ख़ूबी हमा खारन्द व तन्हा क़री

(जितनी ख़ूबियाँ वे सब मिलकर रखते हैं उन्हीं तरे अन्दरे के अन्दर हैं) और आदम ज़लैल्लिस्तल्लाम उन ख़ास उलूम में फ़रिश्तों और जिन्नात दोनों जमाअतों से कामिल और दोनों के उलूम व हुक़मों के जाने हैं, जैसा कि पीछे तफ़्सील से बयान हुआ। अब हक़ तज़ाज़ा को मन्सूर हुआ कि उन ग़ैर-क़ाफ़िती से इस कामिल की कोई ऐसी तज़बीन (इत्क़ा व तफ़रीन) काई जाये कि क़बली तौर पर भी यह ख़ानता ज़रिह हो जाये कि यह उन दोनों से क़ाफ़िल और जाये है, सब ही तो वे दोनों इन्की तज़बीन कर रहे हैं और गोच़ उबाने हाल से यह रहे हैं कि जो क़मातात और तिक़्क़ी हम में अलग-अलग हैं वे इनके अन्दर एक जगह क्या हैं, इसलिये इत्क़ा व सम्मान का जो अफ़ल तज़बीऩ क़रमाया गया है उसका क़िलाज़ किज़ क़रनाते हैं कि हमने फ़रिश्तों को हुक्म दिया कि आदम को सन्दा करें, सब फ़रिश्तों ने तन्हा किज़ अगर इब्नील ने सन्दे से इनकार किया और गुरुर में आ गया।

क्या सन्दे का हुक्म जिन्नात को भी था?

इस आयात में जो बात स्पष्ट तौर पर किज़ की गयी है वह तो यह है कि आदम ज़लैल्लिस्तल्लाम को सन्दा करने का हुक्म फ़रिश्तों को दिया गया, मगर जब आगे इस अंगत से जल्लन कराये यह बतला दिया गया कि सब फ़रिश्तों ने तन्हा किज़ अगर इब्नील ने नहीं किज़ तो इससे ताबित हुआ

कि आदम अलैहिस्सलाम को लन्दे के लिये हुज्जत उस जगह की तयाम सुझाव वाली मजबूतता के लिये काम था, जिनमें परितो और विन्यास सब परिलक्षित हैं। अगर हुज्जत में सिर्फ परितो के बिना सब लिये इस्तिस्ना किया गया कि वे सबसे अजबूत और बेहतर थे। जब आदम अलैहिस्सलाम की ताजीम (अदब व सम्मान) का हुज्जत उल्लो किया गया तो विन्यास का ही और भी ज्यादा उस हुज्जत में शामिल होना मातूम हो गया।

ताजीम व सम्मान का सज्दा पहली उम्मतों में जायज था, इस्लाम में मना है

इन आयत में परितो को हुज्जत दिया गया है कि आदम अलैहिस्सलाम को सज्दा करें और सूर पसल में हजार पसल अलैहिस्सलाम के सौ-बाप और चाचाई का मिल पहुँचने के बाद सूरज अलैहिस्सलाम को सज्दा करना मजबूर है। फरमावा:

وَعَزَّوَالَهُ شَيْئًا. (१०:१२)

कि वे उनके आगे लन्दे में गिर गये।

यह ही शक्ति है कि यह लम्बा इबादत के लिये नहीं हो सकता, क्योंकि ईस्लाम की इबादत शिर्क व कुफ़र है, जिसमें यह गुमान व गुंजाईश हो नहीं कि किसी जगह किसी तरीक़ा में जायज हो सके। इसके सिवा कोई गुमान और गुंजाईश नहीं कि पहले अम्बिया अलैहिस्सलाम के जमाने में लन्दे का भी वही दर्जा होगा जो हमारे लन्दे में सहाय, मुसाम्मे, मुजाबम्मे (गले मिलने) और हाथ बूझने का इस्लाम के लिये छोड़े हो जाने का है।

इसम जलाल रामगुल्लाह अलैहि ने 'अलमसुल-सुखान' में यही फरमावा है कि पहले अम्बिया अलैहिस्सलाम की शरीक़त में बड़ी की ताजीम और सहाय के लिये लम्बा मुक़ात (दुस्त) था, शरीक़ते मुक़मदिया में मन्सूख (छान) हो गया और बड़ी की ताजीम (अदब व इकराम) के लिये सिर्फ़ सहाय, मुसाम्मे की इजाज़त ही गई, सलूज, लन्दे और मचाज़ जैसी सलत में इस बीषकर छोड़े देने को नाजामज क़रार दे दिया गया।

मजबूत व सुल्लाह इस्लाम यह है कि जलत सूर व किर्क और ईस्लाम की इबादत तो इमानी उम्मत के खिलाफ़ है, वो कभी किसी तरीक़ा में जायज नहीं हो सकते, लेकिन कुछ काम और आयात ऐसे हैं जो अपनी जगह में शिर्क व कुफ़र नहीं मगर लोगों की जहालत और कुफ़लत से वे काम शिर्क व कुफ़र का अम्बिया बन सकते हैं। ऐसे कामों को पहले अम्बिया की शरीक़तों में पूरे तरह मना नहीं किया गया, बल्कि उनको शिर्क का अम्बिया बनने से रोका गया, जैसे आक़दों की ताजीम बसाना और इस्तेमाल करना अपनी जगह में कुफ़र व शिर्क नहीं, इसलिये पहली शरीक़तों में जायज था। हज़रत मुहम्मद अलैहिस्सलाम के किसी में मजबूर है:

يَعْلَمُونَ لَا إِشْرَاقَ بَيْنَ الْمُحَرِّمَاتِ وَتَحْلِيلِ (१३:३५)

“कभी विन्यास उनके लिये बड़ी बेइतर्बे और तर्बेई बसाफ़ करते थे।”

इसी तरह ताजीनी सन्धा किसी शरीरों में जायज था, लेकिन अश्लिखर लोगों की मजलत से यही चीजें शिर्क व कुत-पारसी का जुरिया बन गई और इसी वस्ते से अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के रौन व शरीअत में तहरीफ हो गयी (यानी रद्देकल हई और असल शकल को मिला दिया गया), और फिर दूसरे अम्बिया अलैहिमुस्सलाम और दूसरी शरीरों ने आवर उसको मिराया। शरीरों मुहम्मदिया बूँके दायाबी और हमेशा के लिये शरीअत (सुखई कानून) है, रसूले करीम सल्लाहु अलैहि व सलाम या मुमुन्नत व रिमाहत इलम और आपकी शरीअत अश्लीली शरीअत है, इसलिये इसको मसूख व तहरीफ (असल शकल बिगड़ने या उसमें रद्देकल होने) से बचाने के लिये हर ऐसे मुसल्ल को बन्द कर दिया गया यहाँ से शिर्क व कुत-पारसी (गुर्त कूबा) आ सकती थी, इसी मिशकिल में वे तमाम चीजें इन शरीअत में हलाल करार दे दी गई जो किसी ज़माने में शिर्क व कुत-पारसी का जुरिया (लवब) बनी थीं।

तस्वीर बनाने और उसके इस्तेमाल को इसी वजह से हलाल किया गया, ताजीनी सन्धा इसी वजह से हलाल हुआ, ऐसे वस्तुओं में नमाज़ पढ़ने को हलाल कर दिया गया जिनमें मुशिक और काफिर लोग अपने भाइयों की इबादत किया करते थे, कि उनके साथ यह ज़ाहिये मुताबकत (मिलती-जुलती हालत) किसी अल शिर्क का जुरिया न बन जाये।

रसूले मुस्लिम की हदीस में है कि रसूले करीम सल्लाहु अलैहि व सलाम ने आबूजबो को यह हुक्म दिया कि अपने गुलाम को 'अब्द' यानी अपना बना पहकर न बुझाई, और गुलामों को यह हुक्म दिया कि वे आकाशों को अपना 'गब' न कहें, क्योंकि तस्वीर नामने के एलैबार से बन्दे के नामने गुलाम के और हब के मायने बालने वाले और तस्वीर करने वाले के हैं। ऐसे अलफाज़ का इस्तेमाल वर्जित और बना न होना चाहिये था, मगर इसलिये कि वे अलफाज़ शिर्क का वजय पैदा करते हैं, किसी अल ज़ाहलत से यही अलफाज़ आकाशों की पूजा का दरवाज़ा न खोल दे इसलिये इन अलफाज़ को इस्तेमाल करने को रोक दिया गया।

सुलतान यह है कि आदम अलैहिस्सलाम को परिकरों का हब्ब और दुसुह अलैहिस्सलाम को उनके गी-बात और भाईयों का सन्धा जो कुलजान में मजबूत है, यह कल-व ताजीनी या, जो उनकी शरीअत में तलब, नुमाई और हाय कूचने का दर्जा रखता था और जायज था। अलैहि मुहम्मदिया को मुसू व शिर्क के मुक़े और मापूली प्रम से भी बचक रहना था इसलिये इन शरीअत में अल्लाह तलाल के शिवा किसी को तस्वीर के इस्ते से भी सन्धा का कलूज करना जायज़ नहीं रखा गया।

कुछ उलोमा ने फरमाया कि नमाज़ जो अलल इबादत है उसमें बार लख के काम हैं- खड़ा होना, बैठना, रुकूज़ (सुलतान), सन्धा (माया टेकना), इन्हें से पहले वो यानी खड़ा होना और बैठना तो ऐसे काम हैं जो आदमन् भी इनलान अपनी ज़रूरतों के लिये करता है और इबादत के दौर पर भी नमाज़ में किये जाते हैं, मगर रुकूज़ और सन्धा ऐसे फेल (काब) हैं जो इनलान आदमन् नहीं करता वे इबादत के साथ मजबूत हैं, इसलिये इन दोनों को शरीअते मुहम्मदिया में इबादत ही का हुक्म देकर फैसलाह (अल्लाह के अज़ाया किसी और) के लिये ममनू (वर्जित) कर दिया।

अब यही एक सवाल बाकी रह जाता है कि ताजीनी हब्बे का जवाज़ (जायज़ व दुहल होना) तो कुलजान की उल्ल आकतों से लामित है, शरीअते मुहम्मदी में इसका मन्सूख होना किस दर्ज़ा से

सबित है। इसका जवाब यह है कि रसूले कदीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की निरन्तर (मुतबातिर) मसहूर हदीसों से तालीमी अन्दे का इत्तम होना सबित है। रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने परमाय कि अगर मैं फैसल्लाह (अल्लाह के अल्लाहा किसी और) के लिये सच्चा-ए-तालीमी को जायज़ क़ार देखा तो बीबी को हुक्म देता कि बीबी को सच्चा किया करे (मगर इस अरीकत में तालीमी सच्चा बिल्कुल इत्तम है, इसलिये किसी के लिये जायज़ नहीं)।

यह हदीस बीस सहाबा किराम रज़िफल्लाहु अन्हुम की शिवायत से सबित है, रसूले हदीस की परिपिता और मसहूर किराम 'तलीमुर्तबी' में है कि जित्त तियायत को दस सहाबा किराम नक़ल क़ार्य हैं तो यह हदीस मुतबातिर हो जाती है, जो कुरआन की मरज़ कर्तब है। यहाँ तो बीस सहाबा किराम रज़िफल्लाहु अन्हुम से मन्कूज़ है। ये बीस सहाबा की शिवायतें 'मजासुल-कुत्बायन' के तख़िरे में इज़ात हदीसुल-उम्मत पीताना यानवी रह. में जमा करवायी हैं, क़क़ल हो तो यहाँ देखा जा सकता है।

शैतान का कुफ़ केवल अमली नाफरमानी का नतीजा नहीं

मसला: इसील (शैतान) का कुफ़ केवल अमली नाफरमानी का नतीजा नहीं, क्योंकि किसी कर्ज़ को अमली तौर पर छोड़ देना उसको इरीक़त में किफ़ व मुनाह है, कुफ़ नहीं। इसील के कुफ़ का असल सबब अल्लाह के हुक्म का सामना और मुक़ाबला करना है कि आपने जिसको सच्चा करने का हुक्म दिया है वह इस क़ाबिल नहीं कि मैं उसको सच्चा करूँ, यह मुक़बला और हुक्म के मुक़ाबले में अपनी बात पेश करना जित्त कुफ़ा कुफ़ है।

इस्लीस को 'ताऊसुल-मलायका' कहा जाता था

मसला: यह बात क़बिले ग़ैर है कि इसील इत्तम व मारिफ़त में यह मक़रम रहता था कि उसको 'ताऊसुल-मलायका' (यानी फ़रीशों में एक गुमायी मक़रम रखने वाला) कहा जाता था। फिर उससे यह इराक़त कैसे सादिर हुई? क़ल उलेमा ने फ़रमाया कि उसके तक़सुर के सबब से अल्लाह तज़ाला ने उससे अपनी दी हुई मारिफ़त और इत्तम व समझ की दीलत छीन ली, इसलिये ऐसी ज़हालत का काम कर बैठ। क़ाली ने फ़रमाया कि जोहरे की ज़ाहल और पमन्द ने इरीक़त फ़ावाने के बावजूद इस बला में मुक़ला कर दिया। तफ़सीर 'सुलत-मज़ानी' में इस जगह एक और नक़ल किया है जिसका हाशिल यह है कि बहुत सी बार किसी गुनाह के बख़ाल से अल्लाह की तारीद (मदद) इन्सान का साथ छोड़ देती है तो उसकी हर कोशिश और अमल उसकी गुमराही की तरफ़ ख़सेल देता है। और यह है:

إِنَّمَا تَكُنْ غَوَاةً مِّنْ أَعْيُنِ النَّاسِ

فَإِنَّ مَا يَكُنْ عَلَيْهِمْ مِنْهُ

तफ़सीर 'सुलत-मज़ानी' में इससे यह भी सबित किया है कि इन्सान का ईमान बली मोतबर है जो आशिर उस और जाशिरा की पक़ली नज़िज़ों तक साथ रहे, भीदूरा ईमान व अमल और इत्तम व मारिफ़त पर इराक़त (हसर और पमन्द) न होनी चाहिये। (तफ़सीर सुलत-मज़ानी)

وَلَمَّا أَتَىٰ الْمَآسِكَ إِنَّمَا وَرَاجَتُ الْهَيْلَةِ وَلَا مَوْتَهَا أَفْكَاحِيكَ وَتَمَنَّا وَلَا تَقَرُّنَا عَلَيْهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا
 أَطْلُوبِينَ ۖ فَلَا لَهُمَا الشَّيْءُ عَلَيْهِمَا أَلَا تَرَوُهُمَا وَمَا لَكُمْ فِيهِ وَلَمَّا أَهْبَطُوا بِعَصَاكَ عَلَىٰ عَذْرَاؤِكُمَا
 الْأَخْيَ مُسْتَقَرًّا وَمَتَابًا إِلَىٰ جَنَّتِي ۖ

व कुल्ला या आ-दमुस्कुन् जन्-त
 व जौयुकल्-जन्न-त व कुल्ला मिन्हा
 र-गदन् हेतु शिखतुमा व ला तकरवा
 हाजिहिश-ज-र-त फ-तकूना भिनन्-
 जालिमीन (35) फ-जखल्-तहुमश्-
 शैतानु अन्हा फ-अह्र-जहुमा भिम्मा
 काना फीसी व कुल्लहबिदू कज्जुकुम्
 लि-वख्जिन् जहुयुन् व तकुम्
 फिल्अर्थि मुस्तकरुब्- व मलायुन्
 इला हीन (36)

और हमने कहा ये आदम! इस कर तू और
 तेरी औरत बन्धा में, और छाओ उसमें जो
 चाहे वहीं कहीं से चाहे, और पास का
 जाना इस दरह्ता के, फिर तुम हो जाओगे
 जातिम। (35) फिर दिखा दिया उनको
 हीतान ने उस जगह से, फिर निकला उनको
 उस इल्कत व राहत से कि जिसमें थे, और
 हमने कहा तुम सब चलते, तुम एक दूसरे
 के दुश्मन होवे और तुम्हारे वाले कुमीन में
 ठिकाना है और बड़ा उठाना एक बचत
 तक। (36)

खुलासा-ए-तफसीर

और हमने हुक्म दिया कि ये आदम! इस करो तुम और तुम्हारी बीवी (जिनको अल्लाह तज्जला
 ने अपनी कामिल कुरान से आदम जनेहिल्लसाम की पत्नी से कोई माह लेकर बना दिया था)
 जन्नत में। फिर छाओ दोनों हमने से कुरान के साथ जिस जगह से चाहे, और ज़रूरत न जाईये
 उस दरह्ता के, जाना तुम भी उसी में सुपर हो जाओगे जो अपना नुकसान कर बैठते हैं। (सुना जाने
 यह क्या दरह्ता वा क्या उसके जाने से मना करना दिया, और फिर आका को इज़ाज़त है कि अपने
 घर को चीजों से तुलान को जिस चीज के बचने की चाहे इजाज़त दे दे, और जिस चीज को चाहे
 मना कर दे) फिर बहका दिया आदम और हवा को हीतान ने उस दरह्ता की बरह से, सो
 निकलावापर रहा उनको उस देश से बिस्म में वे थे। और हमने कहा- नीचे उसरो तुममें से बड़े बाजों
 के (पानी एक दूसरे को) दुश्मन रहेंगे, और तुम्हारे कुमीन पर कम ही ठहरना है, और जान चलाना
 एक निर्धारित बिनाद तक (पानी वहीं जाकर भी हमेशा का रहना न मिलेगा, कुछ अरसे के बाद यह
 पर भी ज़ेदना होगा)।

मजारिफ़ व मसाईल

यह आदम अलैहिस्सलाम के दिलों का अद्वितीय विस्तार है जिसमें बताया गया है कि जब आदम अलैहिस्सलाम को फरीशत और ज़मीन की शिवायत के लिये सलाहिया क़ियमतों का स्पष्ट कर दी गई, उन्होंने ज़मीन पर लिखा और इशरीत अपने तक़मुर और हुस्र का मुसुबल करने की वक़्त से बाकिर होकर निकल दिया गया तो आदम अलैहिस्सलाम और उनकी बीबी हज़ात हव्वा को यह हुस्र मिला कि तुम दोनों जन्मत में रहो और उसकी नेमतों से फ़ायदा उठाओ, मगर एक हुस्र दाहल के लिये वह शिवायत की कि उसके पास न जाना, यानी उसके छाने से मुक़म्मल चलेज करना। ग़ैरान जो आदम अलैहिस्सलाम की वक़्त से मारूद हुस्र वह छार छाये हुए था, उसने किसी तरह मौक़ा फ़ावर और मालेहने कराकर उन दोनों को उस दाहल के छाने पर लेफ़ार कर दिया। उनकी इस ग़ुल और कोतलो की वक़्त से तक़ो भी यह हुस्र मिला कि अब तुम ज़मीन पर लखर रहो और यह भी बराल दिया कि ज़मीन की शिवायत जन्मत की तरह येफ़िमी बाती न होगी, बल्कि वहीं आपस में हज़ात और हुस्रनिर्मा भी होगी जिससे ज़िन्दगी का पूरा सुफ़ बाज़ी न होगा। फ़रमाया:

وَلَقَدْ بَدَأْنَا مَكْرَهُكَ ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ لَدُنِّي وَأَوْجَحْتُ لَكَ

“और हमने कहा कि ऐ आदम! तूने हुस्र और तुझी बीबी जन्मत में” वह बाकिर हज़मत आदम अलैहिस्सलाम की पैदाईश और फ़रीशतों के हज़्मे के बाद का है। बाज़ हज़मत ने इससे यह नतीजा निकाला कि यह पैदाईश और सन्दे का बाकिर जन्मत से बाहर करी हुआ है, इसने बाद जन्मत में चलि़ल किया गया, लेकिन इन अलफ़ाज़ में यह नज़्हुन (मज़लत) बाकीनी नहीं बल्कि यह भी हो सकता है कि पैदाईश भी जन्मत में हुई और सन्दे का बाकिर भी जन्मत में पैदा आया हो, मगर उस वक़्त तक उनको कोई फ़ैसला इसके मुतालिक नहीं मुतायत गया था कि आपका शिवायत और रहने की जगह कहीं होगी। इस बाकिर के बाद यह फ़ैसला मुक़मा गया:

وَلَقَدْ جَاءَنَا ذِكْرُكَ فَجَسَدًا

“ए-जदन् के मायने अरबी हुस्र में उस केसत व शिन्क के हैं जिसके छलित करने में कोई मेहनत व मशक़त भी न हो और वह इतनी ज़ावा और क़िस्सूत हो कि उसके कम या छुन्न होने का छार न हो। नायने यह हुए कि आदम व हव्वा अलैहिस्सलाम को फ़रमाया कि जन्मत के कल फ़राज़ से इलोवाल करते रहो, व उनके छलित करने में तुम्हें किसी मेहनत की ज़रूरत होगी और न यह कि कि यह निज़ा छुन्न या कम हो जायेगी।

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَةً

“और इस दाहल के फ़रीश भी न जाना” किसी दाहल दाहल की लख इशार करने फ़रमाया गया कि इसने फ़रीश न जाओ। अलल मफ़सद तो यह था कि इसमें फल न छाओ मगर लखीय के लीर पर उनका यह इशारेबा किया गया कि इसके पास भी न जाओ और मुग़द बरी है कि छाने के लिये इसके पास न जाओ। यह दाहल कौन्सा था, छुड़ाने वाली व मुक़म्मल वहीं किया और किसी मुतायद (मोताबर) लखीय में भी इसका निशान नहीं किया गया। लफ़्तीर के इमानों में से किसी में

मनुष्य (पैदा) का दारुण करार दिया, किसी ने अंगूठा का, किसी ने इंगीर का, बाग़ जिल्ला सुलभान व इलीस ने पैर-चालेड (असफ़) घोड़ा है उसको सुलभान करने की ज़रूरत ही क्या है। (तन्वीरि सुलभान)

فَكَّرْنَا مِنَ الْمَكِينِ

यानी अगर आपने इस बना किये गये दारुण को छाया तो आप ज़ातिली में बाज़िल हो जायेंगे।

فَكَّرْنَا مِنَ الشَّيْءِ غَيِّ

‘सल्लत’ के नामने आधी हुज़ुर में तज़क़िल (किसलने और बाक़ जाने) की है। ‘इज़लत’ के मानने किसी को तज़क़िल (पिचलना) देना, मानने यह है कि ईतान ने आदम व हव्वा को तज़क़िल दे दी (बाक़ा दिया)। सुलभान की ये अलफ़ाज़ सफ़ इसका इत्तर पर रहे हैं कि इज़लत आदम व हव्वा का यह हुक़म के इज़लत करना उस तरह का न था जो आम मुनाज़ग़री की तज़क़ से हुआ करता है, बल्कि ईतानी बलवाने और किसलाने से किसी छोटे पुरेब में मुलल होकर पैसा करम आने की नीमत आ गई कि ज़िल दारुण को ममनु (जज़िल) क़ार दिया था उसका फल बरीक़ था कैदे। ‘अन्दा’ में लफ़्ज़ ‘अन’ लम्ब के मानने में है, यानी उस दारुण के लम्ब और ज़रिये से ईतान ने आदम व हव्वा को तज़क़िल (पिचलाने और भूल करने) में मुलल बन दिया।

यही एक ख़ासत यह होता है कि जब ईतान को सन्दे से इनक़त की बिना पर चलने ही बाज़ूत फलके अन्दा से निमत दिया गया था तो वह आदम व हव्वा को बलवाने के लिये जन्नत में कैसे पहुँचा? इसका बिल्कुल स्पष्ट जवाब यह है कि ईतान के बलवाने और बरी तक पहुँचने की बहुत सी सूरतें हो सकती हैं। वह भी मुम्किन है कि बरी मुलाक़ात के उनके दिल में बलवान (इज़ल) डाता हो और यह भी मुम्किन है कि ईतान ज़िन्नात में से हो और अल्लत लज़ाल ने ज़िन्नात को बहुत से ऐसे इज़िलवात (लफ़्ज़ों व अधिकार) और ख़मल-दलल करने पर सुदरत दी है जो आम लौर पर इनसान नहीं कर सकते, उनको अनेक इस्ती में ज़हिर हो जाने की भी सुदरत दी है, हो सकता है कि अपनी ज़िन्नाती सुदरत की ज़रिये ज़ाफ़ू अन्दाज़ की सूरत से आदम व हव्वा को पैरुब की प्रभावित किया हो, और यह भी हो सकता है कि किसी दूसरी शक्त में जैसे सीर बरीक़ की शक्त में ज़हिर होकर जन्नत में बाज़िल हो गया हो, और शायद यही सबब हुआ कि आदम ज़ल्लिस्तान को उसकी दुलनी की तज़क़ ध्यान न रहा। सुलभान नज़ीद की अगत:

وَلَا تَسْتَهْتِكُنَّ لِأَيِّ لَكُمَا مِنَ الشَّجَرِ

(और उन दोनों के सामने क़समें खा-खाकर उनको यहीन दिखाने लगा कि मैं तुम्हारे कुछ बिल्लों में से हूँ) से बड़ाहिर यही नाज़ूत होता है कि ईतान ने सिर्फ़ बलवान (इज़ल) और ज़ेहनी अज़र डालने से तज़ा नहीं किया बल्कि आदम व हव्वा से ज़बानी गुज़लू फलके और क़समें खाकर उनको प्रभावित किया।

فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ

यानी ईतान ने इस छोटे और तज़क़िल (बलवाने) के ज़रिये आदम व हव्वा को उन पैमती से निमत दिया जिनमें वे आदम से गुलर बसर कर रहे थे। यह बिल्लवान अज़रसे अल्लत के हुक़म से हुआ अगर सबब इसका ईतान था, इसलिये बिल्लवाने की निमत उसकी तज़क़ कर दी गई।

وَلَمَّا طِفِرُوا بَخَضَكُمْ رَبُّكُمْ عِلْمًا

यानी "हमने हुक़्म दिया कि नीचे उतर जाओ, इस बात कि तुम में बड़े बड़ों के (कुछ कुछ के) दुश्मन रहेंगे।" इस हुक़्म के मुक़ाबल हज़रत आदम व हव्वा हैं और अगर ईश्वान को उस वक़्त तक आसपासों से बाहर नहीं किया गया था तो वह भी इसी इतिहास में शामिल है। इस हज़त में आपसी दुश्मनी होने का मतलब यह होगा कि ईश्वान के साथ तुम्हारी दुश्मनी व मुक़ाबलत का सितमिला दुनिया में भी जारी रहेगा, और अगर कुछ हज़रत के कौल को माना जाये तो इस बक़िद के वक़्त के पहले ही ईश्वान निब्रता या चुका था तो फिर इस कलाम का सज़ा आदम व हव्वा और उनकी औलाद को तरफ़ होगा कि उनको बतौर मारुफ़ी के यह बख़लाया गया कि एक सज़ा तो यह है कि जन्नत से क़मीन पर उतारा गया, दूसरी सज़ा इसके साथ यह भी है कि आपसी औलाद के दरमियान आपसी नफ़रतों भी होंगी, और दाहिर है कि औलाद के अन्दर आपसी दुश्मनी व बैर होने से बी-बाय की ज़िन्दगी का कुछ भी सज़ा हो जाता है, तो वह भी एक कि़मम की मानवी और ख़ाली सज़ा होगी। (तफ़सीर मक़सिदुल-कुलुबान)

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْكَنٌ وَمَنْعَ بَنِي عِمْلَقَ

यानी आदम व हव्वा अलैहिमसलाम को यह भी इश़ाद हुआ कि तुमको क़मीन पर कुछ अरसे तक ठहरना है और एक नियमित निवास तक काम बख़ाल है। यानी क़मीन पर ज़मर भी हमेशा बरक़न और बिक़ाना न मिलेगा, कुछ मुज़त के बाद उस पर बसे भी सौज़ना पड़ेगा।

बयान हुई आयतों से सम्बन्धित मस़ाईल और शरीअत के अहक़ाम

سُكْرًا تَرْزُقُكَ الْجَنَّةُ

'अस्कुन् अन्-त व ज़ैसुल्-जन्न-त' (जो तुम और तुम्हारी बीबी जन्नत के अन्दर) में हज़रत आदम व हव्वा अलैहिमसलाम दोनों के लिये जन्नत की शिख़ा बनाने का इश़ाद है जिसकी मुक़ाबल सज़ाओं में दू भी सज़ा या सज़ा है:

سُكْرًا تَرْزُقُكَ الْجَنَّةُ

यानी "अप दोनों जन्नत में रहें" जैसा कि इसके बाद 'कुल' और 'ला तज़ाबा' में दोनों को एक ही चीज़े (अलिये) में जज़ किया गया है, अगर वही इसके इतिहास 'अन्-त व ज़ैसुल्-जन्न-त' (तुम और तुम्हारी बीबी) के अन्तफ़ाज़ को इतिहास करने में मुक़ाबल सिर्फ़ हज़रत आदम अलैहिमसलाम को क़ारा दिया और उन्हीं से क़ानाया कि आपसी बीबी भी जन्नत में रहे। इसमें दो मस़लों की तरफ़ इश़ारा है:

मस़ला: जन्नत यह कि बीबी के लिये शिख़ा का इन्तिज़ाम शीहर के ज़िन्ने है। दूसरे यह कि शिख़ा में बीबी शीहर के ताबे है, जिस मक़ान में शीहर रहे उसमें उसकी रहना चाहिये।

मस़ला: लज़्ज़ 'अस्कुन्' में इस तरफ़ भी इश़ारा है कि उस वक़्त इन दोनों हज़रत के लिये जन्नत का क़ियाम सिर्फ़ आज़ी (अस्थायी) था, हमेशा दाह क़ियाम जो मासिक होने की शान होती है।

यह न हो, क्योंकि तब 'उम्मुन' के मानने यह है कि इस मकान में रह करो, यह नहीं करता कि यह मकान तुम्हें दे दिया गया, यह तुम्हारा मकान है। यद्यपि यह है कि अल्लाह तल्ला के इरादे में था कि जाने बलकर ऐसे हालात पैदा करेंगे कि आदम व हव्वा को जन्नत का मकान छोड़ना पड़ेगा तब जन्नत के बलिक होने का हक ईमान और नेक कामों करने मुकामों में मिलता होता है जो किस्मत के बाद होता। इसी से मुकाम ने यह मसला निकाला है कि अगर कोई जन्नत किसी को पड़े कि वो पर में जा करे, या यह कि मेरा पर तुम्हारा दिखाना है, तो इससे मकान की मिलता और हमेशा जाने का हक उस शख्स को मिलता नहीं होता। (हुरीन)

गिजा व खुराक में बीबी शौहर के ताबे नहीं

وَلَا يَنْهَى عَنْهَا

“यानी खाओ तुम दोनों जन्नत से फराज के साथ” इसमें पहले क्या हुर अन्धान के मुताबिक सिताब किफ आदम अलैहिस्सलाम को नहीं दिया था बलिक दोनों को एक ही तब में अलैक करके ‘कुला बिना’ फराजा। इसमें इसका इसकी तरफ से मसला है कि गिजा और खुराक में बीबी शौहर के ताबे नहीं, यह अपनी जन्नत व इराद के बल अपनी पत्नी के मुताबिक इलाका वने और यह अपनी इराद व तब के मुताबिक।

हर जगह चलने फिरने की आजादी इनसान का फितरी हक है

وَلَا يَنْهَى عَنْهَا

तब ‘उम्मुन’ जाने की बीबी में ज्वादी और ज्वादी की तरफ इसका है, कि जो बीबी जिनकी चाहें या करने हैं, सिताब एक दरजा के और किसी बीबी में रुकावट और मनाही नहीं। और तब ‘विश्वसु’ में जगहों के फैलाव का बयान है कि पूरी जन्नत में जहाँ चाहें जिस तरह चाहें खाएँ, कोई जगह और एला बलित इलाके में नहीं। इसमें इसका है कि चलने फिरने और विभिन्न जगहों से अपनी जन्नतों मिलान करने की आजादी इनसान का फितरी हक है, एक सीमित व निषेधित मकान या मकान में जगहों जन्नत व इराद की सारी चीजें मुकाम कर दी जायें अगर वहाँ से बाहर जाना मना हो तो वह भी एक किस्म की कैद है, इसलिये जन्नत आदम अलैहिस्सलाम को जाने पीने की तमाम चीजें खूब स्वाद और चरम जन्नत कर देने पर इतिहास (बल) नहीं दिया था बलिक हैसु विश्वसु फराजा उनको चलने फिरने और हर जगह जाने की आजादी भी दी गई।

वास्तों और माध्यमों पर पाबन्दी लगा देने का मसला

وَلَا يَنْهَى عَنْهَا

“यानी उस दरजा के करीब भी न जाओ” इसका है कि जन्नत मकान तो यह था कि जो

दरख्त या उसके फल को न खाओ मगर एलियसी हुम यह दिया गया कि उसके करीब भी न जाओ। इससे उलूहे फ़िक्क का मतलबा "सद्दे-जलब" साबित हुआ, यानी कुछ चीज़ें अपनी जात में बाधापन या नाना नहीं होतीं लेकिन जब यह ख़तरा हो कि उन चीज़ों के इस्तिस्ना करने से किसी इंसान का बाधापन काम में मुनाफ़ा हो जायेगा तो उस बाधापन चीज़ से भी रोक दिया जाता है। जैसे दरख्त के करीब जाना ज़रिये (माध्यम और वास्त) बन सकता था उससे फल फूल खाने का, उस ज़रिये को भी मना करमा दिया गया इसी का नाम उलूहे फ़िक्क की इस्तिस्ना में "सद्दे-जलब" है (यानी उन बाधापनों और वास्तों से भी रोक देना जो अहित चीज़ तक जाने का सबब बन सकें)।

अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के मासूम होने का मसला

इस बकिर में मासूम हुआ कि इज़रायल अलैहिस्सलाम को किसी ख़ास दरख्त के खाने से मना करमाया गया था और इस पर सचेत कर दिया गया था कि जैतान तुम्हारा दुश्मन है, ऐसा न हो कि वह तुम्हें गुनाह में मुनाफ़ा कर दे। इसके बावजूद आदम अलैहिस्सलाम ने उस दरख्त से खा लिया जो बज़ाहिर गुनाह है, हालाँकि अम्बिया अलैहिमुस्सलाम गुनाह से मासूम (मुक्ति) होते हैं। तस्वीक यह है कि अम्बिया अलैहिमुस्सलाम की इफ़्काज़ तमाम गुनाहों से अज़लन् व नक़लन् साबित है। यहाँ इमानों और उम्मतों उम्मत का इस पर इतिफ़ाक़ है कि अम्बिया अलैहिमुस्सलाम तमाम छोटे बड़े गुनाहों से मासूम व नज़रूल होते हैं, और बाज़ लोगों ने जो यह कहा है कि तज़ीरा (छोटे) गुनाह उनसे भी हो सकते हैं, ज़ाहिर उम्मत के तज़रीक उनकी यह बात सही नहीं। (सुलुनी)

मगर यह है कि अम्बिया अलैहिमुस्सलाम को लोगों का मुज़ाया (पे़ख़ा) बकाबर भेजा जाता था, अगर उनसे भी कोई काम अल्लाह तज़ाल की मर्ज़ी के इतिफ़ाक़ छोटा या बड़ा गुनाह सादिर हो सके तो अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के अक़वास व अक़वास (बातों और कामों) से अपन उठ जायेगा और वे क़बिले एहिमाद नहीं रहेंगे। जब अम्बिया अलैहिमुस्सलाम हो कर परेखा व इम्तीज़ान न रहे तो दीन का कहीं ख़ियाना है। अलबत्ता क़ुरआने करीम की बहुत सी आयतों में कई अम्बिया के बारे में ऐसे बाकिशत मज़हूर हैं जिनसे साबूत होता है कि उनसे गुनाह हो गया और अल्लाह तज़ाल की तरफ़ से उन पर नाचक़्ती या इज़़रार भी हुआ। इज़रायल अलैहिस्सलाम का वह फ़िस्ना भी उसी में दर्ज़ित है।

तमाम उम्मत का इस पर इतिफ़ाक़ है कि ऐसे बाकिशत का इस्तिस्ना यह है कि किसी गुनाह-क़त्मी या फूल-फूल की मज़ह से ऐसे कामों का सुदूर हो जाता है, कोई पैगम्बर जान-बूझकर अल्लाह तज़ाल के किसी हुक्म के इतिफ़ाक़ अमल नहीं करता। ग़लती इम्तिज़ाही होती है, या चूक और फूल के सबब क़बिले बाकी होती है जिसको तज़ीरा की इस्तिस्ना में गुनाह नहीं कहा जा सकता, और वह फूल-फूल की ग़लती उनसे ऐसे कामों में नहीं हो सकती जिनका ताल्लुक तज़ीरा व तज़ीरा और इज़ाज़त से हो, बल्कि उनसे किसी कामों और अस्तित्वत आमाज़ में ऐसी फूल-फूल हो सकती है। (तफ़्सीर बहो मुदीर)

मगर चूँकि अल्लाह तज़ाला के तज़रीक अम्बिया अलैहिमुस्सलाम का नक़ाम बहुत मुल्य है और यहाँ से छोटी सी ग़लती भी हो जाये तो बहुत बड़ी ग़लती समझी जाती है। इसलिये क़ुरआने करीम में

ऐसे व्यक्तिगत को नाफरमानी और गुनाह से तारीफ किया गया है और उस पर नाफरमानी का इशारा भी किया गया है, अतः ये व्यक्तिगत के प्रतिहार से जो गुनाह हो नहीं।

इसल आदम अलैहिस्सलाम को इस व्यक्ति के बारे में जल्ल-ए-अफ़सीर ने बहुत ही मुश्किल (आपस और अलगाव) लिखे और स्पष्टीकरण दिये हैं उनमें से चन्द ये हैं:

अबत यह कि जिस बहुत आदम अलैहिस्सलाम को क्या किया गया था तो एक ज़ात दारुल को ताफ़ इशारा करते मना किया गया कि उसके करीब न जाओ, और मुला ज़ात बही दारुल नहीं या बलिक उसकी जिन (प्रशानि) के सारे दारुल मुला थे। जैसे इसी में है कि सलु करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने एक मर्यादा देली कपड़ा और एक तुकड़ा सोने का तारा में लेकर इशारा फ़रमाया कि ये दोनों चीज़ें मेरी रफ़्तार के बंदी पर बलम हैं। ज़रूर है कि तुमने शिर्क उस कपड़े और सोने के साथ बल्लस नहीं की जो नबी करीम सल्ल. के साथ मुकरर में थे, बलिक तमाम देली कपड़े और सोने का पही हुस्न है। लेकिन यही किसी को यह बलम भी हो सकता है कि मन्सी शिर्क उस कपड़े और सोने के साथ तुमने हुई है जो उस बहुत आप सल्ल. के साथ मुबारक में थे। इसी तरह इसल आदम अलैहिस्सलाम को यह इशारा हो गया कि जिस दारुल की ताफ़ इशारा करते मना किया गया था मन्सी उसी के साथ ज़ात है। शैतान ने यही कसबा (इशारा) उनके दिल में अखी तल जमा दिया और कसमें खाकर यह मज़ीब दितारा कि मैं तुमसे शैरइयाह (भला चाहने वाला) हूँ तुमने किसी ऐसे काम का नहिना नहीं दे रहा जो तुमसे लिखे मना या मुक़ररन्दे हो। जिस दारुल की मन्सी की गई है वह दुरा है, इस दारुल की मन्सी नहीं है।

और यह भी मुश्किल है कि शैतान ने यह कसबा (इशारा और बहकाव) दिल में डाला हो कि इस दारुल की मन्सी शिर्क आपसी पैदाईश के शुरू के बहुत के साथ बल्लस की, जैसे सोने बन्दों को शुरू उस में ताक़तवर निज़ा से लेकर जाता है, इसी निज़ा की जाती है और सुबल पैदा हो जाने के बाद हर निज़ा की इजाज़त हो जाती है, तो अब आप समझता हो चुके हैं इसलिये वह मन्सी बाकी नहीं रही।

और यह भी मुश्किल है कि इसल आदम अलैहिस्सलाम को जिस बहुत शैतान ने उस दारुल को खाने के नफ़े (लाभ) बालाये कि इसके खाने से हनेवा-हनेवा के लिये जन्मत की नेमतों में रहने का इलीनान हो जायेगा। उस दारुल उसकी यह मन्सी यह न रही हो जो पैदाईश के शुरू के दौर के बहुत उस दारुल के मुक़ररिफ़ की गई थी। कुरआने करीम की आयात में है:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَهُوَ بِالْأَشْيَاءِ عَلِيمٌ (110:2)

यानी "आदम भूल गये और हमने उन्हें पुष्टी न पाई।"

यह आयात इसी शक और संभावना की दाईर करती है।

बहरहाल! इस तरह के कई पहलियाल हो सकते हैं जिनका हमिल यह है कि जान-बुझकर नाफ़रमानी इसल आदम अलैहिस्सलाम से नहीं हुई, भूल हो गई या अन्दाज़ करने और सोचने में चूक हुई जो वास्तव में गुनाह नहीं, फगर आदम अलैहिस्सलाम की शाने मुबुयत और अल्लाह की निकटता के मुलाद मक़म के प्रतिहार से यह तयक़िद (क़त्त व चूक) भी बड़ी समझी गई, और कुरआन में इसको नाफ़रमानी के जल्लल्लु से तारीफ़ किया गया और आदम अलैहिस्सलाम की तौबा व इतिफ़ार

के बाद भाग करने का फिर फरमाया गया।

और यह बहुत झुठ है कि जब जैतान को जन्नत से बाहर करके निकाल दिया गया था तो फिर वह आदम अलैहिस्सलाम को बरक़ाने के लिये वहीं फिर तरह पहुँचा? क्योंकि जैतान के बरक़ाने और पसवता (दिल में बुरा झाला) झालने के लिये यह जरूरी नहीं कि जन्नत में दख़िल होकर हो पसवता झाले, ज़िन्क़त व जैतानों को हक़ उछाला ने यह क़ुरस दो है कि वे दूर से भी फिर वे पसवता झाल सकते हैं, और अगर दख़िल होकर आपरेक़र बसावीत हो की तल्लीन किया जाये तो इससे भी अनेक एख़तिमाल हो सकते हैं, बिल्की ज़क़ीक़ में पढ़ना बेफ़ायदा और बेफ़लसद बरस है।

इसी तरह यह सबाल कि आदम व हव्वा ज़क़ीमालतान को अल्लाह तज़ाला ने पहले ही तबीह कर दी थी:

إِنَّمَا هِيَ زَيْنَابٌ نَّكَحْتَ خَلْقًا

कि "जैतान तुम्हारा दुश्मन है" ऐसा न हो कि यह कोई ऐसा काम करा दे जिसकी वजह से तुम्हें जन्नत से निकलना पड़े, फिर इसका आदम अलैहिस्सलाम उसकी बोखे में किस तरह आ गये? इसका जवाब भी यही है कि अल्लाह तज़ाला ने ज़िन्क़त व जैतानों को विभिन्न ज़क़तों में ज़क़िर होने की सुझत अता फ़रमाई है, मुश्क़िन है कि यह किसी ऐसी सूज़ में सामने आया हो जिसकी वजह से आदम अलैहिस्सलाम यह न फ़य़ान सके कि यह जैतान है।

فَتَلَقَىٰ الْحَمْرَيْنِ زَيْنَابُ كَتَابَ عَلِيٍّ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ۖ فَلَمَّا أَخْبَتْهُمَا جَنَّتُهُ
وَقَامَ إِلَيْهَا لَوْفًا هَدَىٰ شَيْءٌ مِّنْهُمَا ۖ فَلَا حَقَّ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۖ وَاللَّيْلُ كَفَرًا ۖ وَكَذَلِكَ
يَا بَيْتُكَ إِنَّكَ تَحْبِبُ التَّوَابَ ۖ هُمُ يَحْبِبُونَ خَلْقًا ۖ

<p>फ-तलक्का आदमु भिरिब्बिही क़लिमातिन् फता-ब अतैहि, इन्नाह हुवतलब्बानुरहीम (37) कुल्लहबितु मिन्हा। जमीअन् फ-इम्मा यज़्तियन्नकुम् मिन्नी हुदन् फ-न् तबि-अ हुदा-य फता ख़ौफुन् अतैहिम् व ता हुम् यस्ज़नून (38) वल्लज़ी-न क-फ़रु व कज़ज़न् बिआयातिना उताह-क अस्तादुन्बारि हुम् फीह ख़ातिदून (39) ●</p>	<p>फिर तीस ती आदम ने अपने रब से वन्द वातों फिर मुतक़ब्बह हो गया अल्लाह उस पर, बेरक़ नही है तीस झुठल करने कता मेहरवान। (37) हमने हुक्म दिया नीने जाओ यहाँ से तुम सब, फिर अगर तुमको पहुँचे बेरी तल्फ़ से कोई हियापत तो जो कता नेरी हियापत पर व ख़ौफ़ होना उन पर और व वे गुपनीन होंगे। (38) और जो ख़ौफ़ मुन्कर हुए और सुल्लावा इमारों मिशानियों को वे हैं ख़ौफ़ व जाने जाने, वे उसमें हमेशा रहेंगे। (39) ●</p>
--	---

खुलासा-ए-तफसीर

उन्होंने बाद हाकिल कर लिए आदम ने अपने सब से बन्द अलफ़ज़ (पानी गुल्ली मानने के समान) कि वे भी अल्लाह तज़ाबा ही से हाकिल हुए थे। इज़रा आदम अलैहिस्सलाम की अर्पिन्दगी पर अल्लाह तज़ाबा की रहमत मुलमूझ हुई और खुद ही मजिस्त (मासी) के अलफ़ज़ तालीम फ़रमा दिये। जो अल्लाह तज़ाबा ने रहमत के साथ तबय्योह फ़रमाई उन पर (पानी लौबा कुकूल कर लो) बेशक वही हैं बड़े लौबा कुकूल करने वाले, बड़े पैहरमान। (और इज़रा उम्मा की लौबा वर बयान सूः अलफ़ज़ में है:

لَا تَلْعَلُ الْفَلَاكُ

'उन दोनों ने कहा ऐ हमारे सब। कुकूल कर लिया हमने अपनी जानों पर' जिससे मासूम हुआ कि वह भी लौबा करने और लौबा के कुकूल होने में इज़रा आदम अलैहिस्सलाम के साथ शरीक लीं, मगर माफ़ फ़रमाने के बाद भी ज़मीन पर जाने के हुकम को मन्सूख़ (विरत और ख़त्म) नहीं फ़रमाया, क्योंकि इसमें इज़रा कीमतें और मालेकलें मुसी थीं। अलफ़ज़ा उसपर लीफ़ा बदल दिया कि पाला हुकम ज़मीन पर उतारने का हाकिमनामा अन्वयज़ में सज़ा के तौर पर वा अब वह हुकम ख़र्चमाना अन्वयज़ से इत तरह इशारा हुआ:

لَا تَلْعَلُ الْفَلَاكُ.....

घानी (हमने हुकम फ़रमाया- सीधे जाओ इस जन्म से सब के सब, फिर अगर आद तुम्हारे पास मेरी तरफ़ से किसी किस्म की हिदायत (पानी वही के ज़रिये शरीफ़ा के अहकाम), तो जो शक़्त पैसी करेगा मेरी उस हिदायत की तो न कुछ कन्देरा होगा उस पर और न ऐसे लोग ज़मनीन होंगे (जानी उन पर कोई ख़ौफ़नाक बाकिश न पड़ेगा और हिदायत के हीतनाक बाकिशान से उनपर भी ख़ौफ़नाक होगा इसके खिलाफ़ नहीं, बेशक कि सज़ा हदीतों में सब पर हीत और ख़ौफ़ वर ख़ान होना मासूम होता है। 'हुकम' वह वैकिमत है जो किसी नुक़सान व मुसीबत के पड़ जाने के बाद दित में पैदा होती है, और 'ख़ौफ़' हमेशा किसी नुक़सान व मुसीबत के ज़हिर होने से पहले हुआ करता है। वही हक़ तज़ाबा ने हुन व गुम दोनों की नकी फ़रमा दी, क्योंकि उन पर कोई आफ़त व पोछानी चक़े न होये जिससे गुम वा ख़ौफ़ हो। आगे उन लोगों का हाल बयान किया है जो उस हिदायत की पैसी न करें, फ़रमाया और जो लोग कुकूल करने और कुकूलाने हमने अहक़ाम की, वे लोग होंगे रोज़ुह वाले, वे उसमें हमेशा रहेंगे।

मज़ारिफ़ व मसर्सल

पिछली आयतों से इन आयतों के मजमून का ताल्लुक़

पिछली आयतों में शैतानी बरकसे (दिल में इयाल डालने व बाइकाने) और इज़रा आदम अलैहिस्सलाम के बाइकने और उनके ज़रिये में जन्मत से निकलने और ज़मीन पर उतारने का हुकम

मक़दूर वा। इज़ाजत आदम अलैहिस्सलाम ने ऐसे हितवाय व नाराज़गी वाली सुनें हैं, न ऐसे पत्तर दिए थे कि इसकी सज़ा कर जाले। केवल दो गले और फौरन ही माफ़ी की दरख़वास्त करने लगे। मगर पैग़म्बराना नापिज़ (यानी अल्लाह के मक़ाम की पहचान) और उसकी जगह से हट से ज़्यादा चब ते कोई बात ज़बान से न निकलती थी, या इस झूठ से कि माफ़ी की दरख़वास्त वाली हितवायें ज्ञान होकर और ज़्यादा नाराज़गी का सबब न बन जाये, ज़बान छामोश थी। अल्लाह रम्बुत-इम्बुत दिलों की बात से बलिष्ठ और रेहम व करीम है। यह हालत देखकर सुद ही माफ़ी के लिये कुछ कतिमात उनकी शिक्षा दिये। इसका क्या इन आदमों में है कि आदम अलैहिस्सलाम ने हक़िल कर लिये अपने जब से बन्द अलफ़ाज़ तो अल्लाह तज़ाला ने उन पर ख़ासत के साथ तयज़ोह फरमाई (यानी उनकी लैबा हक़ूल कर लीं)। बेशक़ यही हैं बड़े तीबा हक़ूल करने वाले, बेइरफ़ान।

मगर वृत्ति इस ज़मीन पर आने में और भी हज़ारों हितवायें और मस्तेहते जुपी थीं, जैसे उनकी नज़ा से फ़ीश्वरी और जिन्नात के दरख़िबात एक नई इकलती नल का बज्द में आना और उनको एक तल का इश्लियार देकर शरीज़त के आइज़ान का फ़वन्द बक़ाना, फिर उनमें अल्लाह की छिन्नाफ़त कायम करना, हर्दे (नार्द रुज़र्दे) और ख़र्द अलफ़ाय जारी व लागू करना, ताकि यह नई मक़दूर ज़ाज़री करके उस मक़ाम पर पहुँच सके जो बहुत से फ़ीश्वरी जो भी नसीब नहीं, और इन ज़ुदेयों का ज़िक़ आदम अलैहिस्सलाम की पैदाईश से पहले ही कर दिया गया था। जैसा कि फ़ुराफ़ा:

فِي جَبَلٍ لِّي الْأَرْضِ عِلَّةً

(मैं बनने वाला हूँ ज़मीन में एक नयब और इलीफ़ा) इसलिये ज़ता माफ़ करने के बाद भी ज़मीन पर उतारने का हुक्म मन्सूख़ (ख़ाल और मिरात) नहीं फ़रमाया, ज़तबल्ल इश्रय अन्दाज़ बदल दिया कि पल्ला हुक्म हक़िमाफ़ और ज़मीन पर उतारना बतौर सज़ा के था, जब यह इज़ाजत हसीमाना और ज़मीन पर आना अल्लाह की छिन्नाफ़त के सम्मान के साथ हुआ। इसलिये बाद की आदमों में उन जिमोशायीयों का क्या है जो एक अल्लाह का इलीफ़ा होने की हैसियत से उन पर आदम की ग़दी थीं, इसी लिये ज़मीन पर उतारने के हुक्म को फिर दोबारा क्या बरके फ़रमाया कि हमने हुक्म फ़रमाया कि नीचे जाओ इस जन्मा से सब के सब। फिर अगर आपे तुम्हारे पास नेने तरफ़ से किसी किम की शियायत, यानी बली के ज़िये शरीज़त के अलफ़ाय तो जो शक़्त पैकी ख़ोश में है उस शियायत की तो न कुछ अन्देश होगा उन पर और न वे गुमगीन होंगे। यानी न किसी फ़सी मुज़री चीज़ के अपने पास से ज़ाले रहने का गुन होगा, न आईन्दा किसी तकलीफ़ का इतय।

'तकलीफ़' तकली के मायने हैं डोक़ और दिलचस्पी के साथ किसी का ख़ासत करना और उसमें हक़ूल करना। (सक़ूल-मअज़ानी, तफ़सीर करज़ाफ़) मुताद यह है कि अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से जब उनको तीबा के कतिमात की शरीम की गई तो आदम अलैहिस्सलाम ने दरख़िबात के साथ उनकी हक़ूल लिया।

'कतिमात' यो कतिमात जो इज़ाजत आदम अलैहिस्सलाम को तीबा के ज़ुदेय से बतहाये गये थे क्या थे, इन्हें मुफ़सिरीन उल्लहा ख़िषल्लाहु अन्हुम से ख़र्द रिवायतें मन्सूत हैं। मक़दूर कील इज़ाजत इन्हें अलफ़ाय दिखल्लाहु अन्हु का है कि जो कतिमात बरी हैं जो ख़ुरआन नबीद में हुसी

अच्छ बनसूत हैं। जानो।

وَمَا عَلَّمْنَا الْقَتْلَ وَإِنْ لَمْ تُغَيِّرْ لَكَ وَتَرَعْنَا لَكُنْزٍ مِنَ الْغَيْبِ ۝ (१३:१)

हमने तुम्हें मृत्यु अन्धकार व हत्याम व वधमृत्यु न-बनान-न-बिना छात्रित।

(जानी हमारे पराविहार। हमने अपनी जानों पर तुल्य कर दिया है, अगर आप चाक न करें और हम पर रहन न करें तो हम सदा घटे वालों में दक्षित हो जायेंगे)

‘ता-ब’ तीबा के असर मापने हनु करने के हैं और जब तीबा की निम्ता बने की तरह की जाती है तो इससे मापने तीन चीजों का परमात्मा होता है- अन्धता अपने लिये हुए मुनाह की मुनाह समझना और उस पर नहिम व शर्मिन्दा होना। दूसरे उस मुनाह को निष्कृत छोड़ देना। तीसरे आईन्दा के लिये रोमाग न करने का मुनाह लख और इलाज करना। अगर इन तीन चीजों में से एक की भी कमी हुई तो वह तीबा नहीं। इससे मासूम हुआ कि किफ़ जवान से “अल्लाह तीबा” के अलफ़ाज बोल देना निष्कृत के लिये काफी नहीं, जब तक वे तीनों चीजों जना न हो जानी पहले गुजरे पर शर्मिन्दा और सदा में उसका छोड़ देना और भविष्य में रहने न करने का फसला इरादा।

‘ता-ब अलैहि’ यही तीबा की निष्कृत अल्लाह तज़ाला की तरह है इसके मापने हैं तीबा लुल्ल करना। पहले ज़माने के कुछ हज़रत से पूछा गया कि जिस शक़्त से कोई मुनाह से जाने का क्या करे, तो फ़ाफ़ाया बड़ी काम करे तो उसके पहले बी-बाय अल्लम व हया अलैहिमसलाम ने किया कि अपने लिये पर शर्मिन्दा और आईन्दा न करने के पहले इन्हें के साथ अल्लाह तज़ाला से माफी के लिये अर्ज किया:

وَمَا عَلَّمْنَا الْقَتْلَ وَإِنْ لَمْ تُغَيِّرْ لَكَ وَتَرَعْنَا لَكُنْزٍ مِنَ الْغَيْبِ ۝ (१३:१)

(जानी हमारे पराविहार। हमने अपनी जानों पर तुल्य कर दिया है, अगर आप चाक न करें और हम पर रहन न करें तो हम सदा घटे वालों में दक्षित हो जायेंगे) इसी तरह इमरत मुसा अलैहिमसलाम ने अर्ज किया:

رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ ۝ (१६:२४)

“जानी ऐ मेरे पालने वाले! मैंने अपनी जान पर तुल्य कर दिया है, तो आप से मेरी पराविहार फ़माईये।” और इज़रत यूनस अलैहिमसलाम से जब भूल और छुटा हो गई तो अर्ज किया:

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ (२१:१)

“जानी अल्लाह के सिवा कोई इबादत के साथक नहीं, आप हर मुनाह से चाक हैं, मैं तुल्य करने वालों में दक्षित हो गया हूँ (मतलब यह है कि मुझ पर रहन फ़माईये)। (सफ़ाई सुद्वी)

फ़ाफ़ाया: इज़रत आदम व हया अलैहिमसलाम से जो विचार करने और समझने की गुलती या भूल साधर हुई है पहली बात तो यह है सुझाने बरीम ने दोनों ही की तरह उसकी निष्कृत की है:

فَرَأَيْنَاهُ فَطَبَخْنَاهُ عَلَى نَارٍ وَهَتْهَا.

(किर किसला दिया उन दोनों को ज़ैतान से और उनको बरी से निष्कृत दिया) और ज़मीन पर उतरने के तुल्य में भी इज़रत हया अलैहिमसलाम को तरीक करने लफ़ज़ ‘इहबिदू’ (तुम सब उजरी) फ़माया है। मगर बाद में तीबा और तीबा के लुल्ल में मुपराद (एक पचन) लफ़ज़ किफ़ आदम

अलैहिसलाम का शिक है, इक़रात हवा कर नहीं। इस जगह के अलावा भी इस ज़लत और ग़ुल का शिक सिर्फ़ आदम अलैहिसलाम की तरफ़ करके दिया गया है। जैसे एक जगह फ़रमाया:

وَعَسَى أَنْ

(और हुम्न के खिलाफ़ किया आदम ने....) बग़ैर।

हो सकता है कि इसकी वजह यह सिफ़ाय हो कि औल को अल्लाह तज़ाल ने चुनी हुई चीज़ बनाया है, इसलिये परा रखने के तौर पर गुनाह और नाज़लगी के शिक में उसका शिक स्पष्ट तौर पर नहीं करनाया। और एक जगह 'जब्बा कुल्लुल जन्हुलना.....' ने दोनों की लीबा का शिक कर भी दिया गया ताकि किसी को यह शक़ा न हो कि इज़ात हवा अलैहिसलाम का क़दूर माफ़ नहीं हुआ। इसके अलावा औल चुँक अस्तर जलाल में मर्द के लाने है इसलिये उसके मुल्लविल शिक की क़मत नहीं समझी गई। (तक़वीर क़ुर्तुबी)

‘तव्वाब’ और ‘तायब’ में फ़र्क़

इमान क़ुर्तुबी लम्मुल्लाहि अलैहि ने फ़रमाया कि लज़ज़ ‘तलाब’ बन्दे के लिये भी बोला जाता है जैसे एक जगह फ़रमाया ‘हज़ल्ला-ह मुल्लिमुल्लाबाबिन’ और जल्लाह तज़ाल के लिये भी जैसे इस आयत में फ़रमाया ‘मुल्लाबाबुल्लैम’।

लज़ज़ ‘तव्वाब’ जब बन्दे के लिये इस्तेमाल होता है तो माफ़ने होते हैं गुनाह से इस्माज़त (फ़रीबाज़ारी) की तरफ़ लज़्ज़ करने कला, और जब अल्लाह तज़ाल के लिये इस्तेमाल होता है तो माफ़ने होते हैं तौबा कुल्ल करने कला। यह सिर्फ़ लज़ज़ ‘तव्वाब’ का हुम्न है। इस माफ़ने का दूसरा लज़ज़ ‘तायब’ है, इसका इस्तेमाल अल्लाह तज़ाल के लिये जायज़ नहीं, अगलै लज़्ज़ के माफ़ने के एल्लिबार से यह भी गुलत नहीं मगर अल्लाह तज़ाल की शान में सिर्फ़ बड़ी लिफ़ात और अतक़ाव इस्तेमाल करना जायज़ है तिनका शिक क़ुरआन व हदीस में कहा है, बाकी दूसरे अल्लुलज़्ज़ अगलै माफ़ने के एल्लिबार से सही हो मगर अल्लाह तज़ाल के लिये उनका इस्तेमाल दुस्ता नहीं

गुनाह से तौबा कुबूल करने का इस्तिवार खुदा

तज़ाला के सिवा किसी को नहीं

इस आयत से यह भी माहूम हुआ कि तौबा कुल्ल करने और गुनाह माफ़ करने का इस्तिवार सिवाय अल्लाह तज़ाल के और किसी को नहीं। यहूद व ईसाई इस काब्ये से क़फ़यत की बिना पर सझा क़िलाने में मुल्ला हो गये कि पापीयों और पीरों के पल्ल, जाते और उनकी कुछ हदिया देकर अपने गुनाह माफ़ करा लेते और सच़्चते ये कि उन्होंने माफ़ कर दिया तो अल्लाह तज़ाल के नज़दीक भी माफ़ हो गया, ज़ान भी बहुत से नावदिक़ मुल्लवान इस तरह के मुल्ल और कल्ले अइसे रखते हैं जो सागर गुलत हैं, कोई अल्लिम या मुहिँद किसी के गुनाह को माफ़ नहीं कर सकता, ज़ब़ा से ज़ब़ा दुआ कर सकता है।

आदम अलैहिस्सलाम का जमीन पर उतरना सज़ा के तौर पर नहीं बल्कि एक मक़सद को पूरा करने के लिये था

لَقَدْ فَعَّلْنَا بِنِهَا خَيْرًا

(हमने क्या तुम सब यहाँ से उतरो) ज़म्मा से ज़मीन पर उतरने का हुक्म इससे पहली आयत में आ चुका है, इस जगह फिर इसको दोहरा करने में मुसलिम यह हिम्मत है कि पहली आयत में ज़मीन पर उतरने का ठिक सज़ा और नाराज़गी के तौर पर आया था, इसी लिये उसके साथ इनसान की अपनी बफ़्त का भी कुछ किया गया था, और यहाँ ज़मीन पर उतरने का ठिक एक ख़ास मक़सद (अल्लाह की इरादत) को पूरा-करने के लिये इज़्ज़त व सम्मान के साथ है, इसी लिये उसके साथ इरादत भेजने का ठिक है जो इरादतले इलाक़ी के पक्की फ़ाईज़ (ज़िम्मेदारियों) में से है। इससे यह भी मालूम हो गया कि अगरबे ज़मीन पर उतरने का हुक्म शुरू में नाराज़गी और सज़ा के तौर पर था, तब बाद में जब इलाक़ा माफ़ कर दी गई तो दूसरी मसल्लहों और हिस्सों के पेशे बज़र ज़मीन पर भेजने के हुक्म की उसकी हैसियत से बदलकर बरक़तार रह्य़ा गया और अब इनका उतरना ज़मीन के हाकिमों और ख़लीफ़ा की हैसियत से हुआ, और यह वही हिबमत है जिसका ठिक आदम अलैहिस्सलाम की फ़ाईज़ के क़त ही फ़रिश्तों से किया जा चुका था, कि ज़मीन के लिये उनसे इलाक़ा बनाना था।

रंज व गुम से निजात सिर्फ़ उन लोगों को नसीब होती है जो अल्लाह के फ़रमाँबरदार हैं

لَقَدْ نَجَّيْنَا آلَ نُوْحٍ عَلَيْهِمُ الْوَعْدَ الَّذِي نَزَّلْنَاهُمْ

इस आयत में आलमानी हिदयतों की पैली करने वालों के लिये दो इनाम ठिक हुए हैं- एक यह कि उन पर कोई ख़ौफ़ न होय, दूसरी यह कि वे गुमगीन न होंगे।

'ख़ौफ़' ज़ाईन्दा पैश आने वाली किसी लक़बीफ़ व मुसीबत के अन्देजे का नाम है और 'गुम' किसी मक़सद व मुग़द के चूा न होने और साथ ही ज़ाते रहने से पैदा होने वाले गुम को कहा जाता है। ग़ौर किया जाये तो पैश व राहत की जगह किसी का इन दो लक़बी में ऐला इसता कर दिया गया है कि आराम व राहत का कोई फ़र्द और कोई हिस्स इससे बाहर नहीं। फिर इन दोनों लक़बी को साथी में एक ख़ास फ़र्क़ किया गया है कि ख़ौफ़ की नक़ी तो ख़ाम अन्दाज़ में कर दी गई तब हुन् के बारे में यह नहीं फ़रमाया कि 'य ला हुन् न अलैसिम्' (कि उन पर कोई गुम नहीं) बल्कि फ़ैत के लीने के साथ साथ गया और फ़रमाया गया 'य ला हुन् यस्तहज़ू'। इसमें इसता इस तरफ़ है कि किसी चीज़ या मुग़द के ज़ाते रहने के गुम से आज़ाद होना सिर्फ़ उन्हीं अलैसिम्-अल्लाह का मक़ाम है जो अल्लाह तज़ाला की दो हुई हिदयतों की मुक़म्मल पैली करने वाले हैं। उनके सिवा कोई

इनसान इस गुम से नहीं बच सकता, चाहे वह पूरी दुनिया का क़द्रशाह हो या दुनिया का बड़े से बड़ा नाक़दर हो, क्योंकि इनमें कोई भी ऐसा नहीं होता जिसको अपनी लबीयत और इच्छा के हिसाफ़ कोई बात बेहतर न आये और उसका गुम न हो। जैसा कि कहा गया है:

هَلْ يَنْصَرِفُ عَنْهُ غُيُومٌ نَبَاهِيَهُ
وَأَنْ يَكُونَ كَالْغُيُومِ نَبَاهِيَهُ

(कि इस दुनिया में कोई ऐसा इनसान नहीं जिसकी कोई चोरानी और गुम न लगा हो, क्योंकि इनसान और रंज व चोरानी का तो सीला-खमन का साथ है। मुहम्मद इमरान बख़्शमी)
सिबाय ओलियज़-अल्लाह के डि वे अपनी मर्ज़ी और इशारे को अल्लाह रज़ुत-इरज़ात की मर्ज़ी और इशारे में फ़ना कर देते हैं, इसलिए उनको किसी चीज़ के अपने पास से जाने रहने या हक़ीत न होने का गुम नहीं होता। क़ुरआन करीब में दूसरी जगह भी इसकी त्हायिर किया गया है कि इलाह ज़न्नात चालों ही का यह हात होगा कि वे ज़न्नात में म्यूयकर अल्लाह त़याला का इस पर शुरू करेगी कि उनसे गुम दूर कर दिया गया। फ़रमावे:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَلَقَّى الْغُرُثَ (37:38)

(हमनाम त्हाँहें पढ़ अल्लाह के लिये हैं जिसने हमसे गुम और रंज को दूर कर दिया।)

इससे बाह्य हुआ कि इस दुनिया में कुछ न कुछ गुम होता हर इनसान के लिये त्ख़िमी है सिबाय उस अहम के जिसने अपना तालुक़ एक त़याला के साथ मुक़म्मल और मज़कूत कर लिया हो। त़याला ज़रीज़ुल-इस्लाम मज़दूब रहमकुल्लाहि ज़रीज़ि ने ख़ूब फ़रमाया है:

जो बचना हो तुमों से आनक़र दीवाना हो जाये

इस आशय में अल्लाह चालों से झूफ़ व गुम की रफ़ी करने से मुहद यह है कि दुनिया की किसी त्वालीक़ या इच्छा व मुहद पर उनकी झूफ़ व गुम न होगा, आशिरात की फ़िक्र व गुम और अल्लाह ज़ल्ल शानुहु की हैकत व ज़ल्लत तो उन पर और सबसे ज़्यादा होती है। इसी लिये रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ज़ान में यह आया है कि आप अस्सलाम गुमगीन और त्ख़िन्नत रहते थे क़य़ह यह है कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का यह फ़िक्र व गुम किसी दुनियावी नेमत के न मिलने या जाने रहने या किसी नुमीयत के छूतने से नहीं बल्कि अल्लाह ज़ल्ल शानुहु की हैकत व ज़ल्लत से और ज़न्नात के हातात की वजह से था।

इसी के साथ इससे यह भी त्ख़िन्नत नहीं आता कि दुनिया में जो चीज़ें झूफ़नाक़ (भय पैदा करने वाली) समझी जाती हैं उनसे अन्विज़ व ओतिया जो इनसानी तौर पर त्वाई झूफ़ न हो, क्योंकि इज़ल मूला अलैहिस्सलाम के सामने जब लाठी का सीप बन गया तो उनका डर जाना क़ुरआन करीब में बतान हुआ है। फ़रमाया:

لَقَدْ جِئْتَ فِي ظُلُمَةٍ مُّؤَمَّنٍ (17:20)

क्योंकि यह फ़िक्रती और त्वाई झूफ़ शुरू हाज़त में था, जब अल्लाह त़याला ने फ़रमाया 'आ तज़ाहू' कि डरो यह तो यह डर क़िल्कुल निवृत्त गया। और यह भी क़ज़ा जा सकता है कि इज़ात मूला अलैहिस्सलाम का यह झूफ़ (डर) आप इनसानों की तरह इस दुनियाद पर न था कि यह सीप

ने तीसरा मैं मुझसे अलग किया था जिसका बचान कुरआन की इस आयत में है:

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّنْ لَّدُنَّا وَمَعَٰنٍ لَّيِّنَةٍ ۚ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ غُرَّتِكَ ۚ

पूरा करनेवा मैं तुम्हारे अलग को (पानी पीने जो अलग तुम से किया था ईमान लाने पर। जैसा कि इस आयत में है:

لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبَٰحًا

(तबकि मैं तुम्हारे मुनाहों को भिटा दी) और सिर्फ़ कुछ ही से डरो (अपने मोतकिद सयाम से न डरो कि उनका पतिव्रत और परोस व लोग और उनसे आमदगी बन्द हो जायेगी) और ईमान से आओ उस किताब पर जो मैंने नफ़िल की है (पानी सुरआन पर) ऐसी हालत में कि वह सब बतलाने वाली है उस किताब को जो तुम्हारे पास है (पानी तीसरा के अल्लाह की किताब होने की पुष्टि करती है, और जो उन्हें एख़ोबला की गई है वे खुद तीसरा व इन्वील होने ही से ख़ास है उनकी पुष्टि इससे लफ़िफ़ नहीं जाती)। और मत बनो तुम सब मैं पहले इनकार करने वाले इस (सुरआन) के (पानी तुम्हें देखकर जो दूसरे तीसरा इनकार करे उन सब मैं इनकार व कुछ की बुनियाद डालने वाले तुम होने, इसलिये किताबत तक उनके कुछ व इनकार का बचाव तुम्हारे आमत लाने में ही दर्ज होता होगा)। और मत हो मेरे अल्लाह के मुसल्ले में हकीर (नामुली और बेइक़ीक़त) मुनाहों की, और बात मुझ ही से पूरे तीर पर डरो (पानी मेरे अल्लाह को ख़ोदकर या उनको बदल कर या तुम्हारे आम लोगों से ख़ोदकर और मामुली बुनिया को बदल मत करो जैसा कि उनकी शायत थी, जिसका सफ़ट ज़िक्र आने आता है:

وَلَا تَتَّبِعُوا الْفِتْنَةَ يٰٓأَيُّهَا

और बहलूत "पानी ग़-मह" मत करो हक़ को नाहक के साथ, और खुदाओ भी मत हक़ को जिस हालत में कि तुम भी जानते हो (कि हक़ को हुमाय बुरी बात है)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इन आयतों के मजमून का पीछे से ताल्लुक

पृष्ठ: ब-क़र सुरआन के ज़िक्र से हक़ की गई और यह कतलाया गया कि सुरआन की शियामत अग़ावे सारी नज़रूक के लिये आम है मगर इससे बड़ा सिर्फ़ बेमिन लोग उठाये। इसके बाद उन लोगों के सज़ा अज़ाब का ज़िक्र फ़रमाया जो इस पर ईमान नहीं लाये, उनमें एक ठप्पा खुले कपिलों और इनकार करने वालों पर था, दूसरा मुनाफ़िकों का। दोनों का सब उनके कुछ हालत और गुलत शयतों के ज़िक्र किया गया। इसके बाद बेमिनी, मुशिबों, मुनाफ़िकों के तीनों तर्कों को किताब करके सब को अल्लाह तज़ाला की इबादत की तारीफ़ की गई। और कुरआन कबीर के बेमिसाल और पूरी बुनिया को अपने जैसा लाने से काबिल कर देने वाला होने का ज़िक्र करके सब को ईमान की दावत दी गई। फिर आदम ख़ोदिसलाम की फ़ैदाईत का ज़िक्र करके उन पर उनकी असलियत व इक़ीक़त और ज़लाल तज़ाला की क़ाबिल हुदरत काफ़ेह की गई तबकि अल्लाह तज़ाला की इतज़ात व इबादत की तरलूब और नाक़रमाही से बचने की ज़िक्र हो।

फिर वहफ़िर्हों की दो जमाअतें जिनका जिक्र ऊपर आया है खुले वहफ़िर और मुनफ़िक़, इन दोनों में दो तरह के लोग थे- एक तो कुद-गरह (धूर्ति पूरक) मुशिरक लोग जो बहुत अपने आप-दादी की रास्ते की फैसी करते थे, कोई नया या पुराना इम उनके पास न था, आम तौर पर अलफ़ उम्मी के जैसे आम तौर पर मज्मर के लोग, इसी लिये क़ुरआन में उन लोगों को 'अम्मियीन' (बिना पड़े-लिखे लोग) कहा गया है।

इसमें वे लोग थे जो पिछले अम्बिया क़तैहिस्सलाम पर ईमान लाये और पाली आसमानी फ़ित्वाओं तौगत व इन्वीत वग़ैरह का इम उनके पास था, लिखे-पढ़े लोग कहलाते थे। उनमें कुछ लोग हज़रत मुसा अलैहिस्सलाम पर ईमान रखते थे इसा अलैहिस्सलाम पर नहीं, उनको याहूद कहा जाता था, और कुछ लोग इसा अलैहिस्सलाम पर ईमान रखते थे हज़रत मुसा अलैहिस्सलाम को नहीं-ए-मज्मू के ईशियात से नहीं मानते थे, वे ईसाई कहलाते थे। इन दोनों को क़ुरआने करीम में इस बिना पर अजले फ़िताब कहा गया है कि ये दोनों अल्लाह तयाला की आत्मान की फ़िताब तौगत व इन्वीत पर ईमान रखते थे। ये लोग लिखे-पढ़े इम वाले होने की वजह से लोगों की नज़र में सम्बन्धित और क़बिले भरोसा माने जाते थे, इनकी बात उन पर अलम-अम्दाज़ होती थी। ये रास्ते पर आ जाते तो दूसरों के मुसलमान होने की बड़ी उम्मीद थी, यहीना कैवया और उसके आस-पास के इलाक़ों में इन लोगों की अधिकता थी।

सूरा ब-क़रह चूँकि मरनी क़ुरा है इसलिये इसमें मुसिकों व मुनफ़िक़ों के यथान के बाद अजले फ़िताब की ज़ात तौर पर और एतिसाम के साथ फ़िताब किया गया है। चालीसवीं आयत से शुरू होकर एक सौ तेईस आयतों (पाँच अतिफ़-लाय-बीन के अतिरिक्त) तक इसी लोगों से फ़िताब है, जिसमें इनकी मानुस (इस्लाम से करीब) करने के लिये पहले इनकी हान्दानी इराक़त और उसके दुनिया में हरिहत होने वाले सम्मान व इन्क़त का, फिर अल्लाह तयाला की निरंतर नेक़ी का जिक्र किया गया है, फिर उनकी ग़ुलत हाक़तों और रास्ते से फ़ाटक जाने पर चेतावना गया और चली रास्ते की तरफ़ यावज़ दी गई। इनमें से पहली सौ आयतों में संक्षिप्त फ़िताब है जिनमें से तीन में ईमान की यावज़ और चार में नेक़ आवाज़ की इशारा है। इसके बाद बड़ी तफ़सील से उनको फ़िताब किया गया, तफ़सीली फ़िताब के शुरू में और विस्तृत ज़म पर फिर उनकी शिरोमल जताने के लिये 'या बनी इस्राईल' क़ामाकर उम्मी अलफ़ाज़ को फिर दोहराया गया है जिनसे शुरू किया गया था जैसा कि क़ताब की आख़िर, अलम वक़यत वाला बनाने के लिये पैसा करने का दस्तूर है।

'या बनी इस्राईल' इस्राईल इब्रानी भाषा का लज़ब है, इसके मानने अक्षुल्लाह (अल्लाह का बन्दा) हैं। यह हज़रत याहूय अलैहिस्सलाम का दूसरा नाम है। कुछ ज़ेमा ने क़ामाया कि रज़ूले करीम सललललहु अलैहि व सल्लम के लिया किती और नहीं के अनेक नाम नहीं हैं तिरु हज़रत याहूय अलैहिस्सलाम के दो नाम हैं- याहूय और इस्राईल। क़ुरआन में इस जगह इनको 'बनी याहूय' (याहूय की औलाद) कहकर फ़िताब नहीं किया बल्कि दूसरे नाम इस्राईल का इस्तेमाल किया। इसमें हिम्मत यह है कि छुद अपने लज़ब और नाम से वे इनकी मानुस हो जाये कि हम अक्षुल्लाह यानी अल्लाह के इब्राहम-मुसारा बन्दे की औलाद हैं, हमें भी उनके नज़रो-क़दम पर चलना चाहिये। इस आयत में बनी इस्राईल को फ़िताब करके इशारा क़ामाया कि- और पूरा करो तुम मेरे क़लम को,

यानी तुमने जो मुझसे अहद किया था तोरह में लिखवा बयान कराया व मुताबिक़ तह के कौल के मुताबिक़ इस आपदा में है।

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَتَنَكَّ بِهِمْ هَٰؤُلَاءِ عَفْرَتَيْ قَرِيبًا عَسَىٰ

(15: 84-85)

इसमें सबसे अलग मुआहदा (अहद व इकरार) लगभग रसूलों पर ईमान लाने का शामिल है, जिनमें हमारे रसूलें करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम विशेष तौर पर शामिल हैं। क्या बक़रह, बक़रह और सफ़रह भी इस अहद में शामिल हैं जिसका सुझावा रसूलें करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम पर ईमान और आपसी मुक़म्मल पैरवी है। इसी लिये इज़ाज़त हमें अल्लाह रज़ियल्लाहु क़न्हु ने फ़ामाया कि इस अहद से गुनाह मुहम्मद सललल्लाहु अलैहि व सल्लम की पैरवी है। (हमारे ज़ीर, रही क़रर में)

“पूरा करीबान में तुम्हारे अहद को” यानी इसी किज़ हुरा आपदा में अल्लाह तज़ाज़ा में वह बयान फ़ामाया है कि जो लोग उस अहद को पूरा करेंगे तो उनके मुनाह नाफ़ कर दिये जावेंगे और जन्नत में दाख़िल किया जावेगा। तो बर्रे के मुताबिक़ उन लोगों की जन्नत की केन्ती से बचाया जावेगा।

सुलता यह है कि ऐ बनी इस्राईल! तुम कैरा अहद यानी मुहम्मद सुललल्लाहु अलैहि व सल्लम की पैरवी का पूरा करो तो मैं अपना अहद तुम्हारी मफ़रिह और जन्नत का पूरा कर दूँगा। और सिर्फ़ मुझसे ही इरी और ख़ाम लोगों और अपने मोहक़िनी (अनुयायी लोगों) से न करो कि उनकी मरत के इलाफ़ एक का क़ीयत करोगे तो वे मोहक़िद व रंजि, आपदायी बन्द हो जावेगी।

उम्मतें मुहम्मदिया की एक ख़ास फ़ज़ीलत

1. तफ़सीर हुरुबी में है कि अल्लाह जल्ल ज़ाज़ु को अपनी नेबों और एहसायात पाद दिलाकर अपनी पाद और इलाफ़ (फ़रमौलख़ादी) की लफ़ दाख़ दी है और उम्मतें मुहम्मदिया को जब इसी काम से लिये दाख़ दी तो एहदानों और इनमें के किज़ के बौर फ़रमाया:

فَاذْكُرُونِي الْأَعْرَابَ

यानी “तुम मुझे पाद करो मैं तुम्हें पाद रदूँगा।” इसमें उम्मतें मुहम्मदिया की ख़ास फ़ज़ीलत की लफ़ इज़ाज़ है कि उनका लफ़्फ़ एहसान करने और नेवा देने वाले से ख़ासकर है, वे मोहक़िनी को बहानाकर एहसान की पहचानते हैं, जबकि दुरी उम्मतें इसमें जलद एहसायात के ज़रिये मोहक़िनी (एहसान करने वाले) को पहचानती हैं।

अहद व इकरार का पूरा करना वाजिब और अहद का तोड़ना हराम है

2. इस आयात से माज़ुस हुआ कि अहद व मुआहदे (बारे, लख़दीते और इकरार) को पूरा करना ज़रूरी है, और अहद का तोड़ना हराम है। सूरा नाफ़ा की पहली आपदा में इससे ज़्यादा बयान के

साथ यह मज़हब आया है। परमात्मा:

تَوَلَّوْا بِالْغُلُوِّ

सबसे बड़े सल्लाहगु अल्लेहि व सल्लम ने फ़रमाया कि अल्लर को छोड़ने वालों को जो सज़ा अल्लिह में मिलेगी उससे पहले ही एक सज़ा यह थी ज़ावेगी कि हर के पैदान में जहाँ तमाम पहले और बाद के इनाम जमा होंगे अल्लर के हिलाफ़ करने वाले पर एक ब्रम्हा निहानी और फादान के तीर पर लगा दिया जायेगा, और जितने बड़े अल्लर को छोड़ लोग उतना ही वह ब्रम्हा जीवा होगा, इस तरह उनको पैदान हर में सज़ा और ख़र्बन्दा किया जायेगा। (अली मुस्लिम, इज़रा सफ़र में)

**जो शस्त्र किसी गुनाह या सवाब का सबब बनता है
उसपर भी करने वालों का मुनाह या सवाब लिखा जाता है**

3. "अल्लर काफ़िर्नु बिदी" काफ़िर होना पहले सबसे पहले से या बाद में बहारात कुछ बड़े दर्जे का दुल्म और अपराध है, अगर इस आवत में यह फ़रमाया कि पहले काफ़िर न बनो। इसमें इशारा इस ताक़ है कि जो शस्त्र सबसे पहले कुछ को इस्तिफ़ार करेगा तो बाद में उसको देखकर जो भी कुछ में मुनाहा होगा उसका बख़ाल जो वह अल्लर पर बड़े इस पहले काफ़िर पर भी उसका बख़ाल जायेगा। इस तरह वह पहले काफ़िर अपने कुछ के अल्लर बाद के लोगों के कुछ का सबब बनकर उन सब के कुछ के बख़ाल का भी इस्तिफ़ार करेगा, और इसका क़ज़ाब कई गुना हो जायेगा।

फ़ारमश: इससे मान्य हुआ कि जो शस्त्र दुनिया में दूसरों के लिये किसी गुनाह में मुनाहा होने पर सबब बनता है तो जितने आदमी उसके सबब गुनाह में मुनाहा होंगे उन सब का गुनाह उन लोगों को भी होगा और वह अल्लर को भी। इसी तरह जो शस्त्र दूसरों के लिये किसी नैबी का सबब बन जाये तो जितने आदमी उसके सबब से नेक अल्लर बनें उसका सबब ऐसा उन लोगों को मिलेगा ऐसा ही उस शस्त्र के अनाह नामे में भी लिखा जायेगा। कुरआने मजीद की अनेक आयतों और सल्ले कीम सल्लाहगु अल्लेहि व सल्लम की कई हदीसों में यह मज़हब बार-बार आया है।

अल्लाह की आयतों के बदले में कीमत लेने की मनाही

وَلَا تَسْتَرِزُوا بِهَا نَسَآئِلَ

4. इस आवत में अल्लाह तज़ाल की आयतों के बदले में कीमत लेने की मनाही का मतलब यही है जो आवत के मज़हब और ज़ावे-पिछले हिले से मान्य होता है कि लोगों की मज़ी और उनकी दुर्ज़ी की ज़ातिर अल्लाह तज़ाल की आयतों का मतलब फ़तल फलतयन या कुछकर लोगों से पीछे लिये जाई, यह फ़ैल पूरी उम्मत की मुसफ़फ़ा रय (सर्वसम्मति) से स्पष्ट है।

कुरआन की तालीम पर उजरत लेना जायज़ है

5. इस यह मानता कि किसी को अल्लाह तज़ाल की आयतों सही-सही बताकर या पढ़कर

उसमें उजाला लेना कैसा है? इसका तात्पर्य इस अर्थ से नहीं, बल्कि यह समझना अपनी उजाला करने की व बल है कि कुरआन की शरीयत पर उजाला व मुजावज़ा लेना जायज़ है या नहीं? उम्मत के कुछ लोग (यैनी मसहद के बाहिर उलेमा) का हममें मतभेद है। इस्लाम मलिक, इमाम शारफ, इमाम यस्मर बिन इब्न अल-क़ासिम अल-हन्बली जैसी मतभेद करते हैं और इमामे अज़हरी अल-हन्बली रा. और कुछ दूसरे इमाम मता फरमाते हैं, क्योंकि पहले करीम सल्लल्लहु अलैहि व अल्लहि ने कुरआन को कपाई और रोज़ाग बनाने से मना करवाया है। लेकिन बाद के हनफ़ी उलेमा ने भी जब इन बातों को देखा कि कुरआन मजीद के सिखाने वाली को इसामी पैतृक-बाल से मुजावज़ा मिला करता था जब हर जगह इसामी नियाम में क़ुर्र के सब उन मुजलिमीन (फ़ज़ने और सिखाने वाली) को उम्मत कुछ नहीं मिलता, वे आए अपनी पैतृक-पैतृक कमान के लिये किसी मेहनत मक़दूरी या तिज़ाज़ कीज़ में लग जायेंगे तो बर्ली को कुरआन सिखाने और फ़ज़ने का मिशमिल मिलान ही बन्द हो जायेगा, क्योंकि वह जान दिन भर की मक़दूरी चाहता है, इसलिये शरीयते कुरआन पर तन्ज़ाज़ लेने को उम्मत के सब जायज़ कर दिया कैसा कि 'शियावा' के मुसल्लिम ने फ़रमाया है कि आजकल इसे पर फ़रमा देना चाहिये कि कुरआन की शरीयत पर उजाला व तन्ज़ाज़ लेना जायज़ है। शरीयते सिखाने के बाद जाने वाले दूसरे कुछ लोग (यैनी मसहद के बाहिर उलेमा) ने कुछ ऐसी शिद्दत पर जिन पर कुरआन की शरीयत की तरह हीन की नज़ा (क़दूर) मौजूद है, जैसे इमामा, अज़हरी और हदीस व मसहद की शरीयत कीज़ को कुरआन की शरीयत के साथ जोड़कर इनकी भी इजाज़त दी।

(है मुज़ावज़ा, अर्थात्)

ईसाले सबाब के लिये ख़त्म कुरआन पर उजाला लेना सब के नज़दीक जायज़ नहीं

6. अल्लामा शम्सी ने 'दुर मुज़ावज़ा' की शरह में और अपने लिखते 'शियावा-उल-क़लील' में कई उदाहरण और मज़हब दोहरीयों के साथ यह बात बयान कर दी है कि कुरआन की शरीयत कीज़ पर उजाला लेने को जिन बाद के उलेमा ने जायज़ कर दिया है उसका सब और ध्यान एक ऐसी पैतृक उम्मत है जिसमें इस्लाम आने से बीस का दूरा नियाम (शिद्दत) पड़ना जाता है, इसलिये इसकी पैतृक ही उम्मत के मीक़ों में सीमित रखना जरूरी है। इसलिये मुदों को ईसाले सबाब (सबाब पदुबाने) के लिये कुरआन ख़त्म करना या कोई दूसरा क़रीफ़ा पढ़ना उम्मत के साथ इस्लाम है, क्योंकि उत पर किसी अम दीनी उम्मत का मज़ा नहीं, और उजाला लेकर पढ़ना इस्लाम हुआ तो इस तरह बड़ने वाला और पढ़ाने वाला दोनों मुनाहज़ा हुए। और जब पढ़ने वाले ही को कोई सबाब व मिला तो मजिब को वह क्या पदुबानेगा। अल्लामा शम्सी रा. ने इस बात पर कुछ लोग (मसहद के बाहिर उलेमा) को बहुत ही स्पष्ट तर्क 'अनुवददीय', 'ऐसी तरह शियावा', 'शरिफ़ा शरीयत पर क़ादरईय' कीज़ से नक़ल की है, और शरीयत शरीयत का यह कीज़ भी नक़ल किया है कि ईसाले सबाब के लिये कुछ पर कुरआन पढ़ना या उजाला देकर कुरआन ख़त्म करवाना सबाब शरीयतल्लहु अज़हरी व शरिफ़ीन रा. और उम्मत के मुदों से नहीं मज़हब नहीं, इसलिये शिद्दत है। (अमरी, पेज 47, जिल्द 1)

हक़ बात को सुपाना या उसमें गड़मड़ करना हराम है

१. आपस 'य वा तल्लिमुहु इद्द-क़ विल-वसिति.....' से साबित हुआ कि हक़ बात को गुप्त बातों के साथ गड़मड़ करके (गिहाकर) इस तरह पेश करना बिना मुझलब मुझलते और दोषों में पड़ जाये, जायज़ नहीं। इसी तरह किसी शर या लाजब की वजह से हक़ बात को सुपाना भी हराम है। मसला स्पष्ट है इसमें किसी तफ़सील की क़सूर नहीं। इसमें सुर्तुबी रह. ने अपनी तफ़सीर में हक़ को सुपाने से बचने करने का एक बफ़िज़ और मुझलब मुझलब अबू हाज़िम रह. तल्लिद और हकीफ़ा सुलैमान बिन अब्दुल-मलिक की नक़ल की है, जो बहुत से पाप्यों की वजह से क़बिले रिक्त है।

हज़रत अबू हाज़िम तल्लिद

सुलैमान इब्ने अब्दुल-मलिक के दरबार में

गुलद वामी में सनर के साथ रिक्त किया गया है कि एक सईबा सुलैमान बिन अब्दुल-मलिक रहमतुल्लाहि अलैहि मदीना तैयबा पहुँचे और वन दिन वही खो तो लोगों से मासूम किया कि मदीना तैयबा में अब कोई ऐसा आदमी मौजूद है जिसने किसी लाज़बी (यानी हुजुरी पाक को ईमान की हालत में देखने वाले) की होदबत चाई हो? लोगों ने बक़लाया हाँ अबू हाज़िम ऐसे हाज़ल हैं। सुलैमान ने अपना आदमी बेजकर उनको बुलाया। अब वह लाज़बी लाये तो सुलैमान ने कहा कि ऐ अबू हाज़िम: यह क्या बेमुल्लती और बेवफ़ाई है? अबू हाज़िम रह. ने कहा जायने बेरी क्या बेमुल्लती और बेवफ़ाई देखी है? सुलैमान ने कहा कि मदीना के सबसे बड़ा लोग मुझसे मिलने जाये आप नहीं जाये। अबू हाज़िम रह. ने कहा अभीक़ल-मोमिनीन: मैं आपको अल्लाह की पनाह में देता हूँ इससे कि आप कोई ऐसी बात कहें जो बफ़िज़ (हकीफ़त) के खिलाफ़ है। आद से पहले न आप मुझसे बफ़िज़ से और न मैंने कभी आपको देखा था, ऐसे हालात में खुद मुताक़ल के लिये जाने का तवाज़ ही पैदा नहीं होता, बेवफ़ाई कैसी?

सुलैमान रहमतुल्लाहि अलैहि ने जबान मुझकर इमान शिखर जोड़ते रह. और बन्तिल में सज़िर लोगों की तरफ़ तफ़्ज़ोह की तो इमान जोड़ती रह. ने फ़रमाया कि अबू हाज़िम ने सही फ़रमाया, आपने गुलती की। उसके बाद सुलैमान रह. ने बात का उछा बरत कर कुछ जवाबलत शुरू किये और कहा ऐ अबू हाज़िम: वह क्या बात है कि हम नीत से पबगले हैं? आपने फ़रमाया वजह यह है कि आपने अपनी आज़िरल को बीरन और तुनिया को आबाद किया है, इसलिये आबादी से बीरने में जाना पतन्व नहीं।

सुलैमान रहमतुल्लाहि अलैहि ने स्वीकार किया और पूछा कि कत अल्लाह तज़ाला के सामने सज़िरी कैसे होगी? फ़रमाया कि बेक़ अमल करने वाला तो अल्लाह तज़ाला के सामने इस तरह जायेगा जैसे कोई मुताफ़िर तफ़र से बाया अपने घर वालों के पास जाता है, और बुरी अमल करने वाला इस तरह पेश होगा जैसे कोई भाग हुआ मुताय पलड़कर आका के पास सज़िर किया जाये।

सुलेमान र. ने सुनकर तो पड़े और कहने लगे- 'क्या हमें मालूम होता कि अल्लाह तज़ाला ने हमारे लिये क्या बड़ा सज्जिश कर रखा है? अबू इज़्ज़िज़ र. ने कहाया कि अपने आपाल को अल्लाह की क़िताब पर पेश करो तो क्या हम पायेंगे। सुलेमान र. ने पूछा कि कुत्ता की किस आमत से यह कहा होगा? कहाया इस आमत से:

إِنَّا لَنَرِيكَ لَيْلِي نَجِيهِ وَإِنَّا لَنَقْصُرُ لَكَ عِجَابَهُ (11. 17: 18)

“यानी क़िता सुन्न केत अमल करने वाले जन्नत की नेमतों में है और नामुसमान मुन्न के अदी देखता है।”

सुलेमान ने कहा कि अल्लाह तज़ाला की क़त्त तो बड़ी है, वह बरक़तों पर भी कई हुई है। कहाया:

إِنَّا رَحِمْتَ الْوَلَدَيْنِ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (59: 7)

“यानी अल्लाह तज़ाला की क़त्त केत अमल करने वाली से करीब है।”

सुलेमान र. ने पूछा है अबू इज़्ज़िज़: अल्लाह के क़त्तों में सबसे ज़ादा कौन इज़्ज़त वाला है? कहाया ने सोन जो मुख्य और सही अज़्ज़त रखने वाले हैं। फिर पूछा कि कौनसा अमल अफ़ज़ल है? तो कहाया कि फ़रईज़ व बक़ियत की अदायगी इतना सीज़ी से बचने के साथ। फिर पूछा कि कौनसी दुआ ज़ादा क़बिले कुबूल है? तो कहाया कि जिस अज़्ज़ पर एज़्ज़ान किया गया हो उसी दुआ अपने मोइतिन (एज़्ज़ान करने वाले) के लिये इज़्ज़िमल से ज़ादा करीब है।

फिर मासूम किया कि तद्वर कौनसा अफ़ज़ल है? कहाया कि मुसीबत के बारे हुए सईन (धीनने वाले) के लिये बाक़दू अपनी मुसीबत और तंगदस्ती के जो कुछ हो सके, इस तरह ज़रब करेना कि न उससे पहले एज़्ज़ान जाहाये और न ज़ल-मदोश काहे तज़लीक़ पहुँचाये।

फिर पूछा कि कलाम कौनसा अफ़ज़ल है? तो कहाया कि जिस अज़्ज़ से हुम्को ज़ीक़ (ह) हो या जिससे हुम्कारी कोई ज़फ़ल हो और ज़फ़ल लगे हुई हो उसके सामने बग़र किसी रिवायत के एक बात कह देना।

फिर पूछा कि कौनसा मुसलमान सबसे ज़ादा लेज़िज़ा है? कहाया वह अज़्ज़ जिसने अल्लाह तज़ाला की इतज़ात के तहत आम किया हो और दूसरों को भी उसकी रायत दी हो।

फिर पूछा कि मुसलमानों में कौन अज़्ज़ अमक़ (बेबक़दू) है? कहाया वह आदमी जो अपने किसी भाई की उसके ज़ुलम में इन्दाद करे, मिताय़ा हाक़िल वह होना कि उसने हुम्को की हुनिया तंबारने के लिये अपना दैन बेग़ दिया। सुलेमान र. ने कहा कि लखी कहाया:

इसके बाद सुलेमान र. ने और सय्य अलफ़ज़ल में पूछा कि हमारे बारे में आपकी क्या राय है? अबू इज़्ज़िज़ र. ने कहाया कि मुझे इस तय़ाल से माफ़ रहें तो केहता है। सुलेमान र. ने कहा कि नहीं। आप ज़मर कोई मसीहत का क़लिया करें। अबू इज़्ज़िज़ र. ने कहाया है अमीरुल-मोमिनीन! हमारे बाब बरदा ने तज़वार के बोर पर तोतेों पर क़ब्ज़ा व इज़्ज़िज़ार ज़माया और ज़बलदस्ती उनकी मज़ी के ज़िलाफ़ उन पर हुक्मत कायम की, और बहुत से लोगों को क़ल किया, और यह सब कुछ करने के बाद वे इस दुनिया से क़ज़ात हो गये। बक़ल! आपको मालूम होता कि अब वे मरने के बाद क्या कहते हैं और उनको क्या कहा जाता है।

क़रीबी और दूरत लोगों में से एक सज़ा ने बादशाह के मित्रता के खिलाफ़ अबू हज़िम रह. की इस तरह बात की सुनकर कहा कि ये अबू हज़िम! तुमने यह बहुत बुरी बात कही है। अबू हज़िम ने फ़रमाया कि तुम ज़लत कहते हो, बुरी बात नहीं कही बल्कि वह बात कही है जिसका हमको हुक़म है क्योंकि अल्लाह तज़ाला ने ज़ेमा से इसका आ़द दिया है कि एक बात लोगों को बतलायी, तुममें नहीं। तुमने फ़रमाया:

لَيْسَ لِيْهِ وَلَا تَكْفُوْلُهُ (१४४:४)

यही वह बात है जिसके लिये वह लम्बी हिफ़ायत इमान क़ुर्बानी ने उक्त आयत की तफ़सील में दर्ज फ़रमाई है।

तुलैमान रह. ने फिर कहा कि क्या अब हमारे दुस्तर होने (मुसल्ले और लड़ी रहने) का क्या तरीक़ा है? फ़रमाया कि तबज़ुर खेज़ी, मुख्यत इस्तिज़ार करो और हुक़ूक़ वालों को उनके हुक़ूक़ इन्तफ़ाद के साथ तफ़सील करो।

सुलैमान रह. ने कहा कि ये अबू हज़िम! क्या वह तो सकता है कि आप हमारे साथ रहें? फ़रमाया सुन की वनाह! तुलैमान रह. ने पूछा यह क्यों? फ़रमाया इसलिये कि तुमने ज़लत यह है कि मैं तुम्हारे बात व दीलत और इन्क़ा व ख़ाबे की तरह कुछ माईत हो जाऊँ जिसके ख़ाबे में मुझे ख़ाबाम भुगतना पड़ेगा। फिर सुलैमान रह. ने कहा कि अच्छा आपकी कोई ज़रूरत हो तो बतलायें कि हम उसको पूरा करें? फ़रमाया हाँ एक सज़ा है कि ज़हम्म से निज़ात दिला दो और जन्नत में दाख़िल करा दो। तुलैमान रह. ने कहा कि यह तो मेरे इस्तिज़ार में नहीं। फ़रमाया कि फिर मुझे आप से और किसी सज़ा के पूरा करने की तय्यार नहीं।

अज़िज़ ने सुलैमान रह. ने कहा कि अच्छा मेरे लिये दुआ कीजिये, तो अबू हज़िम रह. ने वह दुआ की- या अल्लाह! अगर तुलैमान आपका पसन्दीदा है तो इसके लिये दुनिया व अज़िज़ की बेहतरी को अस्मान बना दे, और अगर वह आपका दुश्मन है तो उसके बाह चकड़कर अपनी बर्ज़ी और पसन्दीदा ख़ाबों को उतर ले आ।

सुलैमान रह. ने कहा कि मुझे कुछ बरीफ़त फ़रमा दें। इज़ाज़त फ़रमाया कि मुक़तल्लर यह है कि अपने रब की अज़मत व जल्लत इस दर्जे पर लड़ी कि वह तुममें उस मक़ाम (मज़ह) पर न देखे जिससे बना किया है, और उस मक़ाम से ग़ैर-इज़िज़ न पावे जिसकी तरह आने का उसने हुक़म दिया है।

सुलैमान ने उस ख़ाबिअत से फ़ारिज़ होने के बार ही निम्नियों (होने के शिखरों) ख़ौफ़ के तौर पर अबू हज़िम के पास भेजी। अबू हज़िम ने एक क़त के साथ उनको वापस कर दिया। क़त में लिखा था कि अगर वे ही दीनार मेरे ख़तिमात का मुज़ावज़ा हैं तो मेरे क़रवीक़ ज़ून और ख़िन्दीत का मोरत इसके बेहतर है, और अगर इसलिये मेज़ा है कि बैकुल-मात (इस्लामी तस्वरी ख़ुदने) में मेरा एक है तो मुझ जैसे हजारों ज़ेमा और दीन की ख़िदमत करने वाले हैं, अगर सब को आपने इज़ना दी दिया है तो मैं भी से सकता हूँ वरना मुझे इसकी ज़रूरत नहीं।

अबू हज़िम रह. के इस इज़ाज़ से कि अपने क़रीबत के ख़तिमात का मुज़ावज़ा लेने को ज़ून और ख़िन्दीत (मुज़र) की तरह फ़ार दिया है, इस मामले पर भी रोशनी पड़ती है कि किसी ताज़त (निर्बी) और इबाज़त का मुज़ावज़ा लेना उसके क़रवीक़ ज़ायज़ नहीं।

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَأَنفُسُهُمْ أَزْوَاجُهُمْ يُفْلِحُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَأَنفُسُهُمْ أَزْوَاجُهُمْ يُفْلِحُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ

व अकीमुस्सल्ला-त व आतुफ़ुका-त
वर्क़्खू म-अर्राकिज़ीन (43)
अ-तअन्नुसुनना-स बिन्दिबिर् व
तन्सी-न अन्फु-सकुम् व अन्तुम्
तत्तूनत्-किता-ब, अ-फ़सा तज़्ज़िकिज़ून
(44) वस्तज़ीन् विस्तब्रि वस्तलाति,
व इन्ना ल-कबीरतुन् इन्ना अलत्-
खामिज़ीन (45) अल्लावी-न यमुन्नु-न
अन्नुहुम्-मुताब्बू रब्बिहिम् व अन्नुहुम्
इत्तेहि रजिज़ून (46) ❀ ❀

और कायम रखो नमाज़ और दिया करो
जुकात और सुखो नमाज़ में झुकने वालों के
साथ। (43) क्या हुक्म करते हो लोगों को
केवल काम कर और झुकते हो अपने काम
को? और तुम तो पढ़ते हो किताब फिर
क्यों नहीं सोचते हो। (44) और मगर वाले
सब से और नमाज़ से, और अलमत्ता यह
पारी है मगर ऊर्ध्व जाज़िज़ों पर। (45)
जिन्होंने इयाल है कि वे स-ब-क होने वाले
हैं अपने रब के, और यह कि उनको उसी
की तरफ़ लौटकर जाना है। (46) ❀ ❀

खुलासा-ए-तफसीर

और कायम करो तुम लोग नमाज़ को (यानी मुसलमान होकर) और दो जुकात को और अज़िज़ी
करो अज़िज़ी करने वालों के साथ। (वनी हयाज़ के ज़ोम के कुछ रिश्वतदार मुसलमान हो गये थे,
जब उनसे गुज़ार होती तो खुफिया तौर पर वे ज़ेतम उभरी करते थे कि केवल मुहम्मद सल्लल्लहु
अलैहि व सल्लम सब्बे त्ताल है, हम लोग तो किसी मस्तेहत से मुसलमान नहीं होते, मगर तुम इस
मज़हबे इस्लाम को न छोड़ना। इसी बिना पर एक तज़ात्ता ने फ़रमाया) क्या ग़ज़ब है कि करते हो
और लोगों को केवल काम करने को (केवल काम करने से मुताब त्ताल्लल्लहु अलैहि व सल्लम
पर ईमान लाना है। यादी त्ताल्लल्लहु अलैहि व सल्लम पर ईमान लाने और आपकी
इताकत करने को) और अपनी खुश नहीं लेते, इसलिए तुम शिवाय करते रहते हो किताब की
(यादी तीरत की, जिसमें जगह-जगह ऐसे बेज़मत अल्लिन की निशानों की गयी हैं), तो फिर क्या तुम
इतना भी नहीं समझते और (अगर तुमको माल और कदम की मुक़बल के मुलने से ईमान लाना
दुश्वार पावूम होता हो तो मरत ओ) सब और मनाज़ से (यादी ईमान लेकर सब और नमाज़ की
पाबन्दी करो तो यह माल व पर की मुक़बल दिल से निकल जायेगी, और अगर कोई कहे कि कुछ
नमाज़ और सब की पाबन्दी बहुत दुश्वार है तो मुन से कि) और केवल वह नमाज़ दुश्वार ज़र है

बनर जिनके दिश में सुशुद्ध "धानी बदन और दिल से साफ़िणी और अल्लाह के सामने झुकना" हो उन पर कुछ दुस्वार नहीं। ये सुशुद्ध वाले वे लोग हैं जो झुकाव रखते हैं इसका कि वे बेजक मिलने वाले हैं अपने स्व से। और इस बात का भी झुकाव रखते हैं कि वे बेजक अपने स्व की तरफ़ बाधक अपने वाले हैं (तो उस वक़्त इस्लाम-मिलान की देना होना। इन दोनों झुकावों से बौद्ध और तत्कालीन की पैदा होगी ख़ैर भी, और यही दो चीज़ें हर झुकाव की रूढ़ हैं)।

मज्जारिफ़ व मसाईल

इन आयतों का पिछली आयतों के मज्जमून से ताल्लुक

बनी इस्राईल को अल्लाह तज़ाला ने अपनी नेमतों और पुरस्कारों का दिलाकर ईमान और नेक कामों की तरफ़ रास्ता दी है। पिछली तीन आयतों में ईमान व क़रीबों से दारे में हिदायतों की और इन बार आयतों में नेक आमात की हिदायत व तालीम है, और उनमें जो आमात सबसे ज़्यादा अहम है उनका ज़िक्र है। और आयतों के मतलब का इस्तिस्ना यह है कि- और अगर तुम्हारे बाल व हाथों की मुशक़त के ग़ल्ले से ईमान लाना दुस्वार मानूँ होता है तो इस्लाम इशारा यह है कि सब और नमाज़ से मदद इस्तिस्ना करो। सब से मात की मुशक़त पर जायेगी, क्योंकि बाल इसी तरह से फल्लुस व फल्लुस है कि वह ज़रिफ़ा है तज़्ज़िह व नज़्ज़ा की इस्लामों के पूरा करने का। अब उन ताल्लुकों व इस्लामों की आज़ादी छोड़ने पर हिम्मत बाँध लोगे तो फिर बाल की अधिकतम की न ज़रूरत होगी न उसकी मुशक़त ऐसी ग़ल्लेबाज़ी ज़रूरी कि अपने नज़्ज़ा व नज़्ज़ा से ज़रूरत कर दे। और नमाज़ से हाथों व जोहरे की मुशक़त कम हो जायेगी, क्योंकि नमाज़ में ज़रिफ़े और बालिनी हर तरह की पत्ती और साफ़िणी ही है, अब नमाज़ को सही-सही अदा करने की आज़ा हो जायेगी तो जोहरे व पद की रुबि और तत्कालीन व हुस्न (बाकी खुद को बड़ा और दूसरों को छोटा समझने का रोग) बटेगा, असल फ़साद की जड़ जिनके सबब ईमान लाना दुस्वार या बारी बाल व पद की मुशक़त थी, अब यह फ़साद का बाधक बर ग़ल्ल तो ईमान लाना आसान हो जायेगा।

अब हमजिने कि सब में तो सिर्फ़ गैर-जुस्ती इस्लामों और नज़्ज़ा की इस्लामों का छोड़ना है, और नमाज़ में बहुत से कामों का करना भी है और बहुत सी जायज़ इस्लामों को भी बज़्ज़ी तौर पर छोड़ना है, जैसे खाना-पीना, कलाश-काना, बरना-बिरना और दूसरी इस्लामी ज़रूरतों जो आई और पर जायज़ व मुबारक हैं, उनको भी नमाज़ के क़त छोड़ना है, और वह भी बज़्ज़ों की पाबन्दी के साथ दिन रात में पीव मर्तबा, इसलिये नमाज़ नज़्ज़ा है कुछ मुक़रर कामों का और निषीरित बज़्ज़ों में लनाम नमाज़ व जायज़ चीज़ों से सब करने (रुक जाने) का।

गैर-जुस्ती इस्लामों के छोड़ने पर इस्लाम हिम्मत बाँध ले तो चन्द रोज़ के बाद तर्बा तर्बा भी कम हो जाता है, कोई दुस्वारी नहीं रहती। लेकिन नमाज़ के बज़्ज़ों की पाबन्दी और इसके लनाम ज़रूरतों और ज़रूरतों की पाबन्दी और ज़रूरतों इस्लामों से भी उन ज़रूरतों में परहेज़ करना यह इस्लामी ज़रूरत पर बहुत भारी और दुस्वार है। इसलिये यहाँ यह शुद्ध हो सकता है कि ईमान को आसान बनाने का दुस्वारा तज़्ज़िह किया गया कि सब और नमाज़ से काम लो, इस नज़्ज़ा का इस्लामात खुद

एक दुल्हार बीछ है, इलाक़ का नमाज़ की पाबन्दियों का, तो इस दुल्हारी का क्या इलाज होगा? इससे शिथिले इलाज फलमाफ़- बैसाक़ वह नमाज़ दुल्हार कहकर है मगर जिनके दिलों में सुख़ुल हो उन पर कुछ भी दुल्हार नहीं, इसमें नमाज़ के आशान करने की तरकीब बताता दी गई।

इसिले यह है कि नमाज़ में दुल्हारी की कसर और सबब पर ग़ौर करें तो नातुम होगा कि इनसान का दिल आदी है इलाक़ के मैदान में आज़ाद दिलने का, और इनसान की लगान अंग दिल के लगे हैं, इसलिये दिल का लक़ज़ा यही होता है कि उसके सब अंग भी आज़ाद रहें और नमाज़ उस आज़ादी के पूरी तरह झिझक है। न हंसे, न बीसो, न खाओ, न पिओ, न घले बग़ैर बग़ैर। इसलिये दिल इन पाबन्दियों से तंग होता है और उसके लगे इनसानी बदन के अंग भी इससे लक़ज़ीक़ पक़सुम करते हैं।

इलाक़ यह है कि सबब इस दुल्हारी और बीछ का दिल की वैचारिक हक़क़त है, तो उसका इलाज सुक़ून से होना चाहिये। इसलिये सुख़ुल को नमाज़ के आशान होने का ख़ास बताता गया क्योंकि सुख़ुल के मानने से दिल के सुक़ून को है। अब यह सवाल पैदा होता है कि दिल का सुक़ून यानी सुख़ुल किस तरह हमिल हो, तो यह बात तज़ुर्व से साबित है कि अगर कोई ज़ल्ल अपने दिल से विभिन्न लोग और ज़ालों को इमोशनल विहालता चाहे तो इसमें क़यमाबी बहुत मुश्किल है, बल्कि इसकी तरकीब यह है कि इनसानी नफ़स एक वक़्त में दो तरह मुतक़ब्बह नहीं हो सकती, इसलिये अगर उसको किसी एक ज़ल्ल में लगाना और मिलक़ुल हुबो दिया जाये तो दूसरे ज़ल्लत और अल्लवार (मौज-विचार) सुद-ब-सुद निकल जायेंगे। इसलिये सुख़ुल की हिदायत के बाद वह ज़ल्लत बताते हैं जिसमें दूर जाने से दूसरे ज़ल्लत दूर हो जायें और उनके दूर होने से दिल की लोचने और निकल करने की हक़क़त करकर सुक़ून हमिल हो और सुक़ून से नमाज़ में आशानी होकर उस पर पाक़न्दी और इमेतगी ज़लील हो, और उस पाक़न्दी से तक़सुर व गुनह और रखने व पर की पाक़त व मुक़ब्बत कम हो, ताकि ईमान के रसो में जो ख़ास है वह दूर होकर ईमान क़ामिल हो जाये। मुक़ाबलतक़: क्या मुसलम (तरकीब पार) इलाक़ और विक़िलसलम (इलाक़ का स्थान) है।

अब इस किज़ हुर ज़ल्लत की तालीब व निर्धारण इस तरह फलमाफ़ कि वे सुख़ुल वाले से लोग हैं जो इलाक़ रखते हैं इसका कि वे बैसाक़ मिलने वाले हैं अपने सब से, तो उस क़सत इस ख़िदमत का कुछ इनाम मिलेगा। और इस बात का भी इलाक़ रखते हैं कि वे अपने सब की तरफ़ वापस जाने वाले हैं, तो उस वक़्त इसका किताब व किताब भी देना होगा। इन दोनों ज़ल्लतों से उम्मीद और ज़ीक़ पैदा होंगे। अख़्त तो हर अच्छे इलाक़ में दूर जाना दिल की नेक काम पर जमा देता है, इलाक़ कर उम्मीद व ज़ीक़ का इलाक़, इसलिये तो इलाक़ तीर पर दाख़ल है नेक काम पर उभारने और उसमें लग जाने के शिथिले पैदा करने में।

"अदीमुसलान-त" सवाल के लफ़्ज़ी पावने दुआ के हैं। ज़ीक़त की इस्तिस्लह में सल्लत वह ज़ल्लत इबादत है जिसको नमाज़ कहा जाता है। क़ुरआने करीब में उम्पूमन नमाज़ की ज़िलती वर्तबा ताकीद की गई है लफ़्ज़ इक़यमत (क़ायम करने) के साथ आई है, किफ़़ यज़ाज़ पढ़ने का ज़िह्न केवल एक ही जगह आया है, इसलिये नमाज़ के क़ायम करने की हकीक़त की समझना चाहिये। इक़यमत (क़ायम करने) के लफ़्ज़ी पावने सीधा करने और साबित रखने के हैं, और अज़दतन् जो ख़म्मा या

रीबार या पैर नौकर सीधा बड़ा होता है वह काम करता है, गिर जाने का डरता कम होता है। इसलिये इस्लाम के मानने हमेशा करने और काम करने के भी आते हैं।

सुदूर पूर्व व सुदूर पश्चिम की इस्लाम में नमाज़ काम करने के मानने नमाज़ की उसके बड़ा में मानने के साथ उसके पूरे अस्मा व शर्तों की रिवाज करके अया करने के हैं, वह नमाज़ न करने का नाम नमाज़ का फायदा करना नहीं है, नमाज़ के बिना फ़राईत व आहार और बरकतों सुदूर पूर्व व सुदूर पश्चिम में आते हैं वे सब नमाज़ काम करने की शर्त के साथ आते हैं। जैसे सुदूर पूर्व की शर्त में है:

بِالنَّصْرِ وَالْمُنْكَرِ (40:39)

“जो नमाज़ इंसान को हर बेहवाई और हर बुरे काम से रोक देती है।”

नमाज़ का यह अंतर उसी बड़ा सुदूर पूर्व होता जबकि नमाज़ का काम करना (पढ़ना) उस अस्मा से करे जो अभी जिस किया गया है। इसलिये बहुत से नमाज़ियों को बुराईयों और बेहवाईयों में नमाज़ा देखकर इस आमत पर कोई सुखा न करना चाहिये, क्योंकि उन लोगों ने नमाज़ नहीं तो है मगर उससे काम नहीं किया।

“अनुकूल-व” लफ़्ज़ क़वामत के मानने सुगत में दो आते हैं- पाक करना और पढ़ना। शरीफ़ की इस्लाम में मात के उस हिस्से को उल्लेख कर आता है जो शरीफ़ के अस्मा के मुताबिक किसी बात में से निष्पत्ता जाये, और उसके मुताबिक कार्य किया जाये। अतः यही इस्लाम को सुदूर पूर्व इस्लाम की है जिससे यह सक्ति नहीं होता कि क़वामत और नमाज़ इस्लाम से पहले बनी इस्लाम पर फ़र्ज़ थी, मगर सूर माफ़ की इस आमत से सक्ति है:

وَالَّذِي أَخْلَى اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِسْرَئِيلَ وَمَعَا بَيْنَهُمْ أَنِّي مَعْرُوفٌ. وَإِنَّ اللَّهَ فِي عَمَلِكُمْ لَنَاصِتٌ (سورة 5: 10)

(सूरा 5: 10)

जि नमाज़ और क़वामत बनी इस्लाम पर फ़र्ज़ थी, अतः उसकी कीफ़ायत और अन्त नौकर में फ़र्ज़ हो।

“अनुकूल नमाज़ियों” लफ़्ज़ के सुगत के मानने सुदूर पूर्व के हैं, और इस मानने के प्रतिपाद से यह लफ़्ज़ लन्दे पर भी होता या सक्ति है, क्योंकि वह भी सुदूर पूर्व या अस्मिरी बर्त है, मगर शरीफ़ की इस्लाम में उस बड़ा सुदूर पूर्व को लफ़्ज़ करते हैं जो नमाज़ में पवित्र व महदूर है।

आमत के मानने यह है कि “लफ़्ज़ करी लफ़्ज़ करने वालों के साथ”। यही एक बात यह क़वामत गौर है कि नमाज़ के उमाम अस्मा में से इस अन्त लफ़्ज़ की कौन विशेष गौर पर किया गया? इसका जवाब यह है कि यही नमाज़ का एक पार्त बोलकर पूरी नमाज़ सुदूर सी गई है जैसे सुदूर पूर्व की शर्त में एक अन्त “सुदूर पूर्व-करी” फ़रमाकर फ़रमा की पूरी नमाज़ सुदूर है। और सुदूर की कुछ रिवाजों में लन्दे का लफ़्ज़ बोलकर पूरी लफ़्ज़ या नमाज़ सुदूर सी गई है। इसलिये सुदूर आमत की यह हो गई कि नमाज़ पढ़े नमाज़ करने वालों के साथ। लेकिन यह क़वामत फिर भी बारीक उा जाता है कि नमाज़ के बहुत से अस्मा में से लफ़्ज़ ही को बड़ा करने में क्या रिवाज है? जवाब यह है कि लफ़्ज़ की नमाज़ में लफ़्ज़ नौकर तो या मगर लफ़्ज़ नहीं था। लफ़्ज़ इस्लाम नमाज़ की विशेषता है, इसलिये “लफ़्ज़ी” (लफ़्ज़ करने वालों) के लफ़्ज़ से ज़म्मे सुदूर पूर्व के नमाज़ी

मुसल होने, जिसकी नमाज़ में रुकूज़ की है, और करने आपस के यह है कि तुम भी अपने मुहम्मदिया के नमाज़ियों के साथ रुकूज़ अदा करो, यानी पहले ईश्वर हुक्म करो फिर जमाअत के साथ नमाज़ अदा करो।

जमाअत के साथ नमाज़ पढ़ने के अहकाम

नमाज़ का हुक्म और उसका फर्ज होना तो सज़ा 'अम्मीयुल्लाह-त' (नमाज़ फायज करो) से माहूब हो चुका था। इस जगह 'अम्मीयुल्लाह' (रुकूज़ करने वालों के साथ) के सज़ा से नमाज़ को जमाअत के साथ अदा करने का हुक्म दिया गया है।

यह हुक्म किस दर्जे का है? इसमें ज़ेमा हुकूम (दीनी कसाईत के बाहर ज़ेमा) का मतभेद है। सल्लाह रज़िअल्लाहु अन्हुन, राबिईन और हुकूम-ए-जम्मात की एक जमाअत जमाअत को बलित करती है और उसके छोड़ने को सज़ा मुक़द। और कुछ सल्लाह-ए-किताब रज़िअल्लाहु अन्हुन जो उस नमाज़ ही को आपस करती नहीं देते जो बिना कोई सज़ा के जमाअत के बाहर पढ़ी जाये, वह आपस अज़िहि अलफ़्ज़ के एतबार से उन हुकूम की हुकूम (दलील) है जो जमाअत के बलित होने के फायज हैं। इसमें ज़ल्लाह हदीस की बन्द स्थितियों से भी जमाअत का बलित होना समझा जाता है, एक हदीस में है:

لَا صَلَاةَ بَعْدَ التَّحِيّ إِلَى التَّحِيّ. (رواه أبو داود)

"याही मस्जिद के करीब होने वाले की नमाज़ किफ़ मस्जिद ही में जायज़ है।"

और मस्जिद की नमाज़ से बाहर है कि जमाअत की नमाज़ मुसल है, तो हदीस के अलफ़्ज़ से यह मतलब निकला कि मस्जिद के करीब होने वाले की नमाज़ बाहर जमाअत के जायज़ नहीं।

मस्जिद के अलावा किसी और जगह जमाअत

और सली मुसल्लिम में हज़रा अबू हुसैन रज़िअल्लाहु अन्हु से रिवायत मन्सूत है कि एक नाबीन (अंग्रे) सलामी रज़िअल्लाहु अन्हु ने नबी करीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम की शिरमत में हाज़िर होकर अज़ा किया कि वो साथ कोई ऐसा अदमी नहीं जो मुझे मस्जिद तक पहुँचा दिख और से जायज़ करे, इसलिये अगर आप इजाअत दें तो मैं नमाज़ पर मैं ही पढ़ लिया करूँ। नबी करीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने पहले तो उनको इजाअत दे दी मगर जब वह जाने लगे तो सल्लम बिना कि क्या अज़ान की आपाज़ तुम्हारे घर तक पहुँचती है? उन्होंने फर्ज किया कि अज़ान की आवाज़ तो मैं सुनता हूँ। आपने फरमाया फिर तो आपकी मस्जिद में जाना चाहिये। और कुछ रिवायतों में है कि आप सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया कि फिर मैं आपके लिये कोई मुशरफ़ और दूर नहीं पाता (अबू हाज़म बरीक)

और हज़रत अबुल्लाह बिन अब्बास रज़िअल्लाहु अन्हु ने कहा है कि एलुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया:

مَنْ سَمِعَ الْإِذَاةَ فَلَمْ يَجِبْ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُثْرٍ. (صحیح الترغیب)

‘‘पानी जो लक्षण अज्ञान की अपावृत्त सुप्ता है और मस्तिष्क की अपावृत्त में नहीं जाता तो उसकी नमाज़ नहीं होती मगर यह कि उसको कोई आई उड़ (मज्झुदी) हो ।’’

इन हदीसों की बिना पर इन्द्राज अनुत्तल्ल विन मज्झम उप्पिपत्ताहु अनुहु और इन्द्राज अनु वृत्त अज्झी उप्पिपत्ताहु अनुहु वीरस इन्द्राज सत्ताया ने यह कृत्या दिया है कि जो अज्ञान मस्तिष्क की इतने करीब रहता है कि अज्ञान की अपावृत्त वहीं तक पहुँचती है तो अगर वह बिना उड़ के अपावृत्त में हाविर न हुआ तो उसकी नमाज़ ही नहीं होती (आपावृत्त सुप्ता से मुक्त यह है कि दरमियानी दर्ज की अपावृत्त वाले आदमी की अपावृत्त वहीं पहुँच जाने, चाहे या असाधारण बुद्धि अपावृत्त का इतने एतेबार नहीं)। वे सब विषयों उन इन्द्राज की वसील हैं जो अपावृत्त को खनिज कर देते हैं, अगर हमसे उम्मत व बुद्धि सत्ताया उप्पिपत्ताहु अनुहु व तविर्दिन के नरदीक जमावत्त सुप्ता मुज्जक्कदा है, मगर मुज्जक्कदा सुप्ताओं में फजर की सुप्ताओं की तरह सबसे ज़्यादा मुज्जक्कदा (सकीद वाले) है और खनिज के करीब है। इन सब इन्द्राज ने कुराजाने करीम के हुस ‘सूक्तसू मज्झिमिन्दीन’ (सूक्त को सूक्त करने वालों के साथ) की दूसरी आयतों और विषयों की बिना पर ताकीद के बिने करार दिया है। और जिन हदीसों के बाहिर से बाह्य लेख है कि मस्तिष्क के करीब रहने वाले की नमाज़ बगैर जमावत्त के होती ही नहीं, इसका यह मतलब कृत्य देते हैं कि यह नमाज़ कलिल और मज्झुत नहीं। इस मामले में इन्द्राज अनुत्तल्ल विन मज्झम उप्पिपत्ताहु अनुहु का बयान बहुत स्पष्ट और बरफ़ी है जिसको इमाम मुस्लिम रह. ने विषयत बिना है, निम्नार्थ तर्जुमा यह है:

फकीरुल-अम्मत इन्द्राज अनुत्तल्ल विन मज्झम उप्पिपत्ताहु अनुहु ने कानाया कि जो अज्ञान यह चाहता हो कि कल (नेहरा में) अल्लाह तज़ाता से पुनर्जमान होने की हालत में मिले तो उसको चाहिये कि इन (पाँच) नमाज़ों के अदा करने की सवन्दी उस जगह करे जहाँ अज्ञान ही जाती है (पानी मस्तिष्क में), क्योंकि अल्लाह तज़ाता ने तुम्हारे नबी सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बिने कुछ हिरायत के तरीके बताये हैं, और इन पाँच नमाज़ों को जमावत्त के साथ अदा करना उन्हीं सुप्ताने हुआ (हिरायत के तरीक़ों) में है, और अगर तुम्हारे वे नमाज़ें अपने घर में पढ़ ली जैसे यह जमावत्त से अलग रहने वाला अपने घर में पढ़ लेता है (किसी ग्राम अज्ञान की तरह इराज करके फरमाया) तो तुम अपने नबी सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की सुन्नत को छोड़ बैठोगे और अगर तुम्हारे अपने नबी की सुन्नत को छोड़ दिख तो तुम तुमराह से जाओगे (और जो अज्ञान तुम की और अच्छी तरह फकीर इम्तिह करे) फिर किसी मस्तिष्क का कुछ को तो अल्लाह तज़ाता उसके हर कदम पर एक नेकी उसके नाफ-ए-आमात से दर्ज क़ायमे हैं और उसका एक दर्ज बड़ा देते हैं और एक मुबद्द बाफ़ कर देते हैं, और हमने अपने मजमे को ऐसा पाया है कि झूले पुनाफ़िक्क के बिना कोई आदमी जमावत्त से अलग नमाज़ न पढ़ता या यदि वह कि कुछ इन्द्राज को उड़ और बीचरी में भी से आदमियों के कर्णों का साथ रखकर मस्तिष्क में साथ जाता और लफ़ में सड़ा कर दिया जाता था।

इस बयान में जिस तरह जमावत्त के साथ नमाज़ की पूरी ताकीद और अहमियत व कुरात का दिक़ है उसी के साथ इसका यह दर्ज भी बयान क़रवा दिया कि यह ‘सुप्ताने हुआ’ में से है जिससे बुद्धि सुप्ता सुप्ता मुज्जक्कदा करते हैं। बुद्धिने अगर कोई अज्ञान आई उड़ जैसे बीमारी बीरस के बीर

अच्छेले नमाज़ पढ़ ले और जमाअत में शरीक न हो तो उसकी नमाज़ तो हो जायेगी मगर मुम्मेत मुक़ससरा के छोड़ने की कसब से अल्लाह की नाज़क़ी का फाय होगा और अगर जमाअत के छोड़ने की क़ाअत बना ले तो सज़ा मुनक़रर है, सुमूअन अगर ऐसी फ़ुत ले जावे कि मस्जिद क़ैरान से और लोग यहाँ में नमाज़ पढ़ें तो वे सब शरई सज़ा के मुतल्लिक हैं। और क़ासी क़ाअल रह. ने फ़रमाया कि ऐसे लोग अगर समझने से बाज़ न आवें तो उनसे क़िलत (जंग) किया जाये।

(तफ़्सीर सुर्तुबी पैग 258 पिट 1)

बेअमल वाइज़ की निंदा

قَاتِلُوا النَّاسَ بِالْحَقِّ وَتَسْأَلُوا عَنْكُمْ

“कहा तुम लोगों को हुक्म करते हो बेक़ वक़ का और अपने नज़्मी को पूछते हो” इस आयत में क़िताब अफ़रने क़दूर के ज़ेमा से है, उनकी मसामत की जा रही है कि वे अपने दोस्तों और रिश्तेदारों को यह तालीम व हिदायत करते थे कि तुम मुहम्मद (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) को पैरवी करते रहो और चीने इस्लाम पर क़ायम रहो (जो निशानी है इस बात की कि क़दूर के ज़ेमा चीने इस्लाम को पड़ीनी तीर पर एक समझते थे) मगर सुद नफ़्सावी इच्छाओं से इनने ऐसे हुए थे कि इस्लाम झुड़ुड़ करने के लिये तैयार न थे। लेकिन पापने के एतियार से यह हर उस शरइ की मज़मन (मिंस) है जो दूसरों को तो नेसी और बलई की तरगीब दे मगर खुद अमल न करे, दूसरों को खुद से उरावे मगर खुद न करे। ऐसे उरख के बारे में हदीसों में बड़ी हीतनाक सज़ा की धमकियाँ आई हैं। इज़ाअ अनस एज़िफ़ल्लाहु अन्हु से शिखरत है कि नबी क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्लाम फ़रमाया- मेराज की रात मेरा गुज़र कुछ लोगों पर हुआ जिनके हाँक और उबाने आग की क़िचियों से घुरे जा रहे थे, मैंने जिब्राईल अलैहिस्सलाम से पूछा कि वे क्यों हैं? जिब्राईल ने बख़्शा कि वे आफ़सी रम्मत के मुनिवारर बाईज़ (लोगों को बज़ा व नसीहत करने वाले) हैं, जो लोगों को तो नेसी का हुक्म करते थे मगर अपनी क़बर न लेते थे। (इन्ने क़सीर)

इन्ने इसाफ़िर रह. ने ज़िक़ किया है कि नबी सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्लाम फ़रमाया कि कुछ जन्गी वाले दोउछिन्नों को आग में देखकर पूछने कि तुम आग में क्योंकर पहुँच गये? हालाँकि हम तो सुख की क़सम जहाँ बेक़ आमाज़ की बलौता जन्नत में दाख़िल हुए हैं जो हमने तुम से सीखे थे। दोउछ वाहे कहेंगे “हम उबान से करते क़सर थे लेकिन खुद अमल नहीं करते थे।”

(तफ़्सीर इन्ने क़सीर)

क्या बुरे अमल वाला और गुनाहगार

वअज़ व नसीहत नहीं कर सकता?

लेकिन ऊपर ज़िक़ हुए बयान से यह न सफ़र तियज जाये कि बेअमल या फ़ासिक़ (गुनाहगार और बुरे अमल करने) के लिये दूसरों को वज़ा व नसीहत करना जायज़ नहीं, और जो इक़स किसी गुनाह में मुम्मेत हो वह दूसरों को उस गुनाह से रक़ने और दूर रहने की तरगीब न करे, क्योंकि कोई

अच्छा अफ़स अफ़ग नेकी है और उस अच्छे अफ़स की तस्बीह दूसरी मुस्तफ़िल नेकी है, और बाहिर है कि एक नेकी को छोड़ने से यह जरूरी नहीं होता कि दूसरी नेकी भी छोड़ दी जाये। जैसे एक लकड़ मक़दूर नहीं चढ़ता तो उसके लिये यह जरूरी नहीं कि दूसरी को नमाज़ पढ़ने के लिये भी न चले। इसी तरह किसी नाज़ायज़ काम को करना अलग गुनाह है और अपने अन्तर वाले लोगों को उस नाज़ायज़ काम से न रोकना दूसरा गुनाह है, और एक गुनाह करने से वह तश्दिम नहीं आता कि दूसरा गुनाह भी चुकर दिया जाये। (उफ़सीर मज़ाहिदुल-कुल्लान)

सुन्ने के इनाम मालिक रज्जुल्लाहि अलैहि ने इज़रायल तईद तिन सुबैर रज़िज़ल्लाहु अल्लु का यह क़ौल बक़्त किया है कि अगर हर लक़्त यह सोचकर 'अमार बिल-नासफ़' (अच्छी बातों का हुक्म करने) और 'नही अन्नित-मुकर' (बुरे कामों से रोकने) को छोड़ दे कि मैं खुद मुनाज़ात हूँ जब मुनाज़ात से खुद पाक हो जाऊँगा तो लोगों को तस्बीह करूँगा, तो तस्बीह यह निकलेगा कि तस्बीह करने वाला कोई भी बाकी न रहेगा। क्योंकि ऐसा चीज़ है जो गुनाहों से बिल्कुल पाक हो। इज़रायल इमन रज़िज़ल्लाहु अल्लु का इत्ज़ाद है कि ईलान तो यही चाहता है कि लोग इसी एतान अफ़स में पड़कर तस्बीह का फ़ौज़ा छोड़ देंगे। (उफ़सीर मज़ाहिदुल-कुल्लान) बल्कि इज़रायल सैयदी ख़दीमुल-इमन बीरुल्ला वामदी रह तो फ़रमाया करते थे कि जब मुझे अपनी किसी बुरी आदत का इल्म होता है तो मैं उस आदत को नज़ूमत (मिथा) अपने बयानत में स़ाज़ा तौर से बयान करता हूँ तबकि बक़्त (नसीहत) की बाबत से वह सुनात जाती रहे।

सुलतान यह है कि आया:

أَفَرَأَوْا النَّاسَ بِالْبَيْتِ وَالْمَسْجِدِ تَقْسَمُ

‘क्या तुम लोगों को हुक्म करते हो बेक़राम का और अपने नफ़्सी को झुंसी हो’

यह मतलब यह नहीं है कि बेक़राम आदमी को बक़्त करवा जायज़ नहीं, बल्कि मतलब यह है कि बाइज़ (बक़्त व नसीहत करने वाले) को बेक़राम नहीं होना चाहिये, और दोनों बातों में क़र्ब सम्यक है। बहर यही यह सवाल होता है कि बेक़राम होना न तो बाइज़ के लिये जायज़ है न ग़ैर-बाइज़ के लिये, फिर बाइज़ को ही ख़ाल क्यों किया गया? ज़ाहिर यह है कि नाज़ायज़ तो दोनों के लिये है मगर बाइज़ का लुर्ब ग़ैर-बाइज़ के लुर्ब के मुक़ाबले में ज्यादा हाज़ीन और ज्यादा निंदनीय है, क्योंकि बाइज़ (बक़्त व नसीहत करने वाला) लुर्ब को लुर्ब समझते हुए जान-बूझकर करता है, उसके पास वह ज़द (बख़ला) नहीं होता कि मुझे इसका लुर्ब होना मालूम न था, इसके विपरीत ग़ैर-बाइज़ और अनपढ़ जाहिल है कि उसके चाहे इल्म इस्मिल न करने का अलग गुनाह हो लेकिन गुनाह करने में उसके पास किसी दर्जे में उज़द बीज़द होता है कि मुझे मालूम न था। इसके अलावा अतियम और बाइज़ अगर कोई लुर्ब करता है तो वह चीज़ को स़ाज़ा एक किसम का बक़्त है। सुन्ने के इज़रायल अमल रज़िज़ल्लाहु अल्लु में विधान है कि रज़्ज़ुल्लाह रज्ज़ुल्लाह अलैहि व सल्लान ने इत्ज़ाद फ़रमाया कि अल्लाह उज़ाला क़ियामत के दिन जितना अनाइद लोगों को माफ़ करेगा उतना उतेमा को माफ़ नहीं करेगा।

दो नफ़िसयाती रोग और उनका इलाज़

पाठ की मुहबबत और इज़्ज़त व रज़ाये की तमन्ना, ये दोनों रोग की ऐसी बीमारियाँ हैं जिनके

माल्य इनसान की दुनिया व अद्विगत की निन्दगी जलीरन (तपाह) हो जाती है, और गौर किया जाये तो माहूम होना कि इनसानो इतिहास में अब तक कितनी इनसानियत छोड़ लड़ाईयाँ लड़ी गई और जो फ़तव्व बरपा हुए उनमें से ज्यादातर को इस्लामी बीमारियों ने जन्म दिया था।

माल की मुहब्बत के परिणाम ये निकलते हैं:

1. कम्बूमी और कुल पैदा होता है, जिसका एक बड़ा मुक़द्दम तो यह होता है कि उसकी दोस्त बीम की कोई फ़ायदा नहीं पहुँचाती। दूसरा मुक़द्दम खुद उसकी ज़ात को पहुँचाता है कि लम्बान में कोई ऐसे उद्दम को अच्छी तरह से नहीं देखता।

2. सुदृग्गी पैदा होती है जो माल की लाल को पूरा करने के लिये उसे चीखों में मिलाकर, नार लोल में कमी, विश्वास लेने, मझ व फ़ुरेब और दवाबगी के असोखे और कदे-कदे बहाने खुशती है, वह अपनी किलोरी पहले से ज्यादा माल के लिये दूसरी का खून विधोड़ लेना चाहता है, अद्विक्कल सरमावेदार और फज़दूर के जगड़े जन्म लेते हैं।

3. ऐसे जग़द को किल्ला ही माल मिल जाये लेकिन और अधिक कम्बाने की पुन ऐसी सपना होती है कि तफ़्कीड और आराम के बज़ा भी कभी बेवैनी उसे छाये जाती है कि किसी तरह अपने सरमावे में ज्यादा से ज्यादा इजाज़ा करूँ, अद्विक्कल जो माल उसके आराम व रहल का ज़रिया बनल वह उसके लिये बचाले जान बन जाता है।

4. एक बाल पहले किल्ला ही स्पष्ट होकर सामने आ जाये मगर वह ऐसी किली बाल की मानने की हिम्मत नहीं करता जो उसकी माल की सपना से टकराती हो। ये लम्बान चीन्हें अद्विक्कल पूरे लम्बान का अपन व पैन बरबाद कर डालती हैं।

गौर किया जाये तो करीब-करीब वही लाल इज़्कल व लतबे की चाहत व मुहब्बत का नज़र आवेगा कि उसके नतीजे में लक़्कुर, सुदृग्गी, हुज़्क की पाचाली, पद और सलत की इज़्क और उसके लिये सुँरिज लड़ाईयाँ और इसी तरह की बेक़ुमार इनसानियत की मिटाने वाली क़ाबिली जन्म लेती हैं जो अद्विक्कल दुनिया को दोड़ल बनकर छोड़ती हैं। इन दोनों बीमारियों का इलाज कुराने करीम ने यह तख़वीज़ फ़रमाया है:

وَسْتَبْرُوا بِالضَّرِّ وَالضَّلَاةِ

(और मरद लो छत्र और नमाज़ से) कभी सब इतिहास करो, पल्लव यह कि अपनी तफ़्क़ुतों व नज़्जानो इच्छाओं पर क़ाज़ हरिल करो, इससे माल की मुहब्बत पर जायेगी, क्योंकि माल की मुहब्बत इसी लिये पैदा होती है कि माल तफ़्क़ुतों व नज़्जानो इच्छाओं को पूरा करने का ज़रिया है। जब उन तफ़्क़ुतों व इच्छाओं की अंशबुंध पैसी खोड़ने पर हिम्मत बीच लेने लो शुरू में ज़ारबे भरी और नालमार गुज़ोगा लेकिन चीरे-चीरे से इच्छाये एलिवाल (सही दबे) पर आ जायेगी और एलिवाल तुम्हारी आदत बन जायेगा, तो फिर माल की अद्विक्कल की ज़हमत न रहेगी व उसकी मुहब्बत ऐसी ग़ालिब जायेगी कि अपने नफ़े मुक़द्दम से अच्छा कर दे।

और नमाज़ से इज़्कल व लतबे की चाह कम हो जायेगी, क्योंकि नमाज़ में ज़ाहिरी और ख़ातिरी हर तरह की ज़ाहिजी और पलती है। जब नमाज़ की सही-सही अदा करने की आदत हो जायेगी तो हर फ़तल अल्लाह के सामने अपनी ज़ाहिजी और पलती का तफ़्फ़ुर ठाने लगेगा, जिससे तफ़्फ़ुर व

गुमर और ख़ाने व बड़ाई चाहने की ललच पर जायेगी।

ख़ुशूअ की हकीकत

‘इस्लाम क़सबू ख़ासिख़ीन’ क़ुरआन व हदीस में ख़री ख़ुशूअ की तरगीब त़िक्क की ख़री (ज़ीक़ और तफ़्सील दिताई नहीं) है उससे पुग़द यह दिली मुक़द़र व इन्क़ि़साती है जो अल्लाह की अज़मत और उसके सामने अपनी बेइक़ौफ़ी के इम से पैदा होती है। इसके नतीजे में इलाज़त (अल्लाह और उसके रसूल के हुक्मों का पालन) आसान हो जाती है। क़बी उसके आसार बदन पर भी ख़ादिर होने लगते हैं कि वह अदब वाला, तपाज़ी वाला और दिल से झुझ हुआ नज़र आता है, अगर दिल में झोंके ख़ुदा और तपाज़ी न हो तो चाहे वह ख़ादिर में कितना ही अदब और तपाज़ी वाला नज़र जाये वह ख़ुशूअ वाला नहीं। बल्कि ख़ुशूअ के आसार का जान-बूझकर इज़हार करना भी बसन्दीया नहीं। हज़रत उमर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु ने एक नौख़ान की देखा कि वह मुक़द़े बैठा है, क़माफ़ तर उख़, ख़ुशूअ (ख़ासिख़ी व इन्क़ि़साती) दिल में होता है।

हज़रत इब्राहीम नज़ाई का इल्हाद है कि ‘बोटा फ़ानने, बोटा ख़ाने और सर झुझने का नाम ख़ुशूअ नहीं। ख़ुशूअ तो यह है कि तुम एक के मामले में शरीफ़ व धरिय के साथ बराबर मुमुन करो और अल्लाह ने जो हुक्म पर फ़र्ज़ किया है उसे अदा करने में अल्लाह के लिये दिल की ख़रिफ़ कर दो।’ हज़रत हसन बहरी एह. का इल्हाद है कि हज़रत उमर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु जब बात करते तो चुनकर करते थे, जब चलते तो तेज़ चलते, जब भाते तो जोर से भाते ये हकीक़ि निम्नरीक़ यह ख़ुशूअ रखने वाले थे।

सुमाता यह है कि अपने इरादे व इज़ि़हार से ‘ख़ासिख़ीन’ (ख़ुशूअ करने वालों) के जैसी सूरत बनना शैतान और नफ़्स का बोझा है और बुरी चीज़ है, ही अगर बेइज़ि़ायात यह बेनिफ़त ख़ादिर हो जाये तो कोई बात नहीं। (तफ़्सीरी हुरुमी)

क़ामदा: ‘ख़ुशूअ’ के साथ एक दूसरा लफ़ज़ ‘ख़ुशूअ’ की इस्तेमाल होता है। क़ुरआने करीम में भी बार-बार आया है। ये दोनों लफ़ज़ियन एक ही मयने वाले हैं, लेकिन ख़ुशूअ का लफ़ज़ असल के एतियार से आयाज़ और निगाह की पस्त और ख़ासिख़ी इतिहार करने के लिये बोला जाता है जबकि वह बनावदी न हो बल्कि दिली झोंक और तपाज़ी का नतीजा हो। क़ुरआने करीम में है:

عَفَفَ الْأَصْوَاتُ

(आवाज़ें पस्त हो गईं) और ‘ख़ुशूअ’ का लफ़ज़ बदन की तपाज़ी और इन्क़ि़साती के लिये इस्तेमाल होता है। क़ुरआने करीम में है:

لَقَدْ نَفَّلْنَاهُمْ لَهَا ظُهُورًا (१:५१)

“और उनकी गर्तें उनके चलने झुक गईं।”

नमाज़ में ख़ुशूअ की फ़िक़ही हैसियत

नमाज़ में ख़ुशूअ की ख़ासी क़ुरआन व सुन्नत में बार-बार आई है। क़ुरआने करीम क़ामात है:

وَأَكِمُّوا طَرَفَ الْأُذُنِ (११:५०)

“और नमाज़ कायम कर पुझे याद करने के लिये।”

और ज़ाहिर है कि ‘नुक़लत’ याद करने के उलट है, जो नमाज़ में अल्लाह जल्ल ज़ानुहु से मुक़िल है वह अल्लाह को याद करने का फ़रीज़ा क्या नहीं कर रहा। एक और ज़ावत में इशारा है:

لَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ (१-२:५)

“और तु ग़फ़िलों में से न हो।”

रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का इशारा है- ‘नमाज़ तो सिर्फ़ आज़िज़ी व इन्क़िषारी दिल में न हो तो वह नमाज़ नहीं। और एक हदीस में है कि ‘जिसकी नमाज़ उसे बेइयाई और बुराईयों से न रोक सके वह अल्लाह से दूर ही होता गया है, और मुक़िल की नमाज़ बेइयाई से और बुराईयों से नहीं रोकती।’ यहाँ हम जानें कि नुक़लत के साथ नमाज़ पढ़ने वाला अल्लाह से दूर ही होता जाता है (ये सब हदीसों इमाम मुजासी रह. की किताब ‘इल्हायल-उसूल’ से ली गयी हैं)।

लेकिन चारों इमानों और जमहूर फ़ुक्हा ने खुशूअ को नमाज़ की शर्त कहा नहीं दिया बल्कि उसे नमाज़ की रक़ करार देने के बावजूद सिर्फ़ इतना बतलाना किया है कि ‘तकबीर तहरीमा’ (नमाज़ की नीमत बीघते यज़ा की तकबीर) के यज़ा बिना नमाज़ करके अल्लाह के लिये नमाज़ की नीमत करे, बाकी नमाज़ में अगर खुशूअ हाज़िर न हो तो अगरचे उतनी नमाज़ का ख़ाया उसे नहीं मिलेगा जितने हिस्से में खुशूअ नहीं रहा, लेकिन फ़िके (मल्ले) की रू से वह नमाज़ का छोड़ने वाला नहीं कहलावेगा और न उस पर लज़ा ज़ैरुह के ये अहक़म लागू होंगे जो नमाज़ छोड़ने वाले पर लागते हैं।

इमाम मुजासी रह. ने इसकी वह क़द बयान फ़रमाई है कि फ़ुक्हा (उलेमा) बलिवनी हाज़रत और दिल की कैफ़ियतों पर हुक़म नहीं लगाते बल्कि वे तो सिर्फ़ ज़ाहिरी शिख़ों (बाहरी अंगों) के अनाज़ पर ज़ाहिरी ज़ालज़ा बयान करते हैं, वह बात कि मुला अमल का सबाब आशिरत में मिलेगा या नहीं, वह फ़िके की हदी से बाहर है। तो बूँक़ बलिवनी कैफ़ियत पर हुक़म लगाना उनकी बलत से ज़ाहिर है और खुशूअ एक बलिवनी कैफ़ियत है इसलिए उन्होंने खुशूअ को पूरी नमाज़ में शर्त कहा नहीं दिया बल्कि खुशूअ के मायूसी ख़र्ज को शर्त कहा और वह यह कि कम से कम ‘तकबीर तहरीमा’ (नमाज़ की नीमत बीघते यज़ा की पहली तकबीर) के यज़ा बलज़ अल्लाह पर इबादत व तज़ीब की नीमत कर ले।

खुशूअ को पूरी नमाज़ में शर्त कहा न देने की दूसरी क़द यह है कि ख़ुरआने करीम की दूसरी आपसों में अदीअत के क़ानून बनाने का यह स्पष्ट उल्लु बला दिया गया है कि इन्सानों पर कोई ऐसी चीज़ फ़र्ज़ नहीं की जाती जो उनकी ताक़त व इमकाय से बाहर हो और पूरी नमाज़ में खुशूअ बाक़रा रखने से शिवाय चन्द ज़ाल अफ़राद के अलकर लोग आज़िज़ होते हैं, इसलिए हिम्मत से बाहर की तकलीफ़ से बचने के लिये पूरी नमाज़ के बज़ाय सिर्फ़ नमाज़ के शुरु में खुशूअ की शर्त कहा दे दिया गया।

नमाज़ खुशूअ के बग़ैर भी बिल्कुल बेफ़ायदा नहीं

इमाम मुजासी रहमल्लाहि अलैहि ज़ाहिर में इशारा फ़रमाते हैं कि खुशूअ की इस ग़ैर-मायूसी

(बहुत ज़्यादा) अवस्थित हो बाक़दूर होने अल्लाह से यही उम्मीद है कि तुम्हारा के साथ नमाज़ पढ़ने वाला भी किम्बल नमाज़ के छोड़ने वाले के दर्जे में नहीं, क्योंकि क़ादराल उसने फर्ज़ के अदा करने का क़दम ही उठाया है, और छोड़ी चीं डेर के लिये दिल को अल्लाह के लिये फ़ाज़िग़ भी किया कि कम से कम नीचा के बहुत हो सिर्फ़ अल्लाह ही का ध्यान हो, ऐसी नमाज़ का कम से कम फ़ायदा यह फ़ायदा है कि उसका नाम माफ़ूरमानों और बेग़माज़ियों की फ़ैरिस्त से निक्कल गया।

मगर दूसरी दैमियत से यह हर भी है कि कहीं गुज़िल की इराता नमाज़ छोड़ने वाले से भी ज़्यादा बुरी न हो, क्योंकि जो तुलान आका की फ़िज्बत में इज़िर होकर आका से देरपन्नीली बरताता और अपमान जन्क लड़ने में कलाम करता है उसकी इराता उस मुताम से ज़्यादा सज़ा है जो फ़िज्बत में इज़िर हो नहीं होता।

जुलामा-ए-कलाम यह कि नामला उम्मीद व झौक का है, ज़ुलाम का झौक भी है और बज़िज़ की उम्मीद भी। इसलिये गुफ़लत व मुल्ली को छोड़ने के लिये अपनी भरपूर बँडिश करते रहना चाहिये। व मा तीरीबी इला मिल्लाह (और क़ादराल तीरीक़ देने वाला हो अल्लाह ही है)।

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰذْكُرُوْا اَللّٰهَ عَظِيْمًا وَّالَّذِيْ فَطَرَكُمْ عَلٰى اَشْوَافٍ ۚ وَاَتَقْوٰى يَوْمَ الْاٰخِرِيْنَ
نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَيْءًا ۚ لَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ اِلَّا بِاِذْنٍ ۚ وَنَهَا عَنِ وَلَا هُمْ يَحْصُرُوْنَ ۝

या बनी इसराईल! तुम निज़्मति-यल्तती अन्जम्तु अतैकुम् व. अन्नी फज्जल्लुकुम् अलल्-आलमीन (47) कलक़ यौमल्-ला तन्जी नफ्सुन् अन्-नफिसन् शीअब्-व ला युक्बलु मिन्हा शफा-अतुब्-व ला युज्खलु मिन्हा अदतुब्-व ला हुम् मुन्सरुन (48)

ऐ बनी इसराईल! क़द करो बेरे एइसान जो मैंने तुम पर किये और इसको कि मैंने तुमको बड़ाई दी तमाम आलम (जहान) पर। (47) और इसी एक दिन से कि काम न आवे कोई शफ़ा किसी के कुछ भी, और कुछ न हो उसकी तरफ़ से सिफ़ाईरिश, और न लिया जावे उसकी तरफ़ से बरता, और न उनकी मदद पहुँचे। (48)

खुलासा-ए-तफ़सीर

ऐ पाक़ूब की औलाद! तुम लोग बेरी उस नेमत को याद करो (ताकि शुक और फ़र्ली-बदली की तहरीक हो) जो मैंने तुमको इलाम में दी थी और इश (बल) को (याद करो) कि मैंने तुमको तमाम दुनिया जहान वालों पर (ज़ात बर्ताब में) बरतरी दी थी (और एक तर्जुमा यह भी हो सकता है कि "मैंने तुमको मज़दूर को एक बड़े हिसले पर बरतरी दी थी" जैसे उस ज़माने के लोगों पर।

फ़ायदा: इस आयत में क़ि़लाम चींकि हुज़्ज़ा सल्लाल्लहु अलैहि व अल्लाम को ज़माने में पहुँचियों को है और उक्वम ऐसा होता है कि बाय-बाय पर जो एइसान व इकराम किया जावे उससे उसकी औलाद

भी फ़रमाया हाज़िल करती है, जिससे आम तौर पर देखा जाता है, इसलिये उनको भी इस आपत में मुज़ाबला सम्भवा जा सकता है।

और इन्हीं कुछ ऐसे दिन थे कि (जिसमें) न तो कोई शस्त्र किसी शस्त्र की तरफ से कुछ मुताबका अया कर सकता है और न किसी शस्त्र की तरफ से कोई सिफ़रिश कुबूल हो सकती है (जबकि कुछ उस शस्त्र में ईमान न हो जिसकी सिफ़रिश करता है), और न किसी शस्त्र की तरफ से कोई मुताबका (बदला) लिया जा सकता है, और न उन लोगों की ताफ़्तारी चल सकेगी।

फ़ारमया: आपत में जिस दिन का झिझ है उससे किस्मत का दिन मुशर्र है। मुताबका अया करने का मतलब यह है कि जैसे किसी के हिस्से सचाज लेने का मुताबका हो और दूसरा यह दे कि मेरा नमाज़ रोज़ा तेकर इसका हिस्सा बेबाक कर दिया जाये, और मुताबका यह कि कुछ माल जैसे दखिल करके देना जाये, सो दोनों बातें न होंगी। और बिना ईमान के सिफ़रिश कुबूल न होने को जो फ़ारमया है जो दूसरी आपतों से बाबूब हुआ कि इसी दूरत यह होगी कि ऐसी की कुछ सिफ़रिश ही न होगी जो कुबूल करने की मुसईदा हो, और ताफ़्तारी की शूत यह होती है कि कोई ताफ़्तार और दर्बग़ हिमाकत करके लफ़ाफ़सी निकल जाये।

गुरु यह कि दुनिया में मरद करने के जितने तरीक़े होते हैं बिना ईमान के कोई तरीक़ा भी न होगा कि ऐसी कोई सलत निकल जाये।

وَلَا تَجِدُكَ مِنْ إِنْ فَرَعُونَ يَسْمُونَكَ مَوْلَى الْعَدَّابِ يُدَبِّحُونَ إِيَّاهُ كَرُّوْا وَيَسْتَغِيثُونَ رَبَّاهُمْ
وَلَوْ ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَظِيمٌ

व इल् नज्जीनाकुम् मिन् अल्लि
फिरज़ी-न यस्मूनकुम् सुलत्-अज़ाबि
युज़म्बिह-न अब्ना-अकुम् व
यस्तह्यून निहा-अकुम् व फी
जातिकुम् बलाउम् भिरम्बिकुम्
अज़ीम (49)

और यह करो उस वक्त को जबकि रिहाई
दी हमने तुम्हो फ़िरज़ीन के लोगों से, जो
करो वे तुम्हो बड़ा अज़ाब, बिबह करो
वे तुम्हारे बेटों को और ज़िन्दा छोड़ते वे
तुम्हारी औरतों को, और इसमें आज़ाईना
(इम्तिहान और परीक्षा) दी तुम्हारे सब की
तरफ से बड़ी। (49)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

उमर बिन ख़ात बर्ताओं का इशारा दिया है अब यहाँ उसकी तफ़सील बयान करनी शुरू की।
पहला मामला तो यह है कि और (यह उम्माना याद करी) जबकि रिहाई दी हमने तुम (लोगों के बाप
कादा) को फ़िरज़ीन के लोगों से जो हिज़ में लगे रहते वे तुम्हें सज़ा तकलीफ़ पहुँचाने की, गले बसते
वे तुम्हारे लड़कों के और ज़िन्दा छोड़ देते वे तुम्हारी औरतों को (लफ़िज़ों को कि ज़िन्दा रखकर बड़ी

औरों हो जायें। और इस (बक़िर) में तुम्हारे सबदिकार की तरफ़ से तुम्हारा एक बड़ा भारी इम्तिहान था।

कावयः किसी ने फिरज़ीन से यहिधवायी कर दी थी कि बनी इस्राईल में एक लड़का ऐसा पैदा होगा जिसके हाथों तैरी हुकुमत जागी रहेगी, इसलिये उसने नये पैदा होने वाले लड़कों को कल्ल करना शुरू कर दिया, और चूँकि लड़कियों से कोई अन्देश न था इसलिये उसने कुछ सरोसर न रखा। दूसरे इसमें उसका अपना एक मतलब भी था कि उन औरों से मामलिये और ख़ियनदगारी (घोसू काम-काज) का काम लेता था, तो यह मेहरबानी भी अपने मतलब के लिये थी।

और इस बक़िर से था तो यह दिवह और उल्ल कल्ल मुहर है, और मुसीबत में सब का इम्तिहान होता है, और या शिर्श देना मुहर है जो कि एक नेमत है और नेमत में कुछ का इम्तिहान होता है, और इस निमत देने की लफ़्ज़ीत आगे बयान फ़रमाई।

وَإِذْ قَرَّبْنَا بَبَأَ الْيَمِينِ فَأَجْمَعْنَاكَ وَأَعْرِضْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۖ وَكَلَّمْنَا تَحْتَهُ الْمُتَكَلِّمِينَ ۝
وَإِذْ نَادَىٰ نَارًا فَلَمَّا أَثْمَرَ الْفَجَلَ مِنْ بَعْدِهِ ۖ وَاتَّخَذَ ظُلُمًا ۝

व इम् फ-रकना बिकुमुल्-बहर
फ-अन्जैनाकुम् व अन्-रकना आ-त
फिरज़ी-न व अन्नुम् तन्नुसुन (50)
व इम् वाअद्वा मूता अरबबी व
तै-ततन् सुम्पत्तख़रनुमुल्-बिन्-अ
मिम्बज़्दिली व अन्नुम् ज़ल्लिम् (51)

और जब फाड़ दिया हमने तुम्हारी पगल से
दरिषा को, फिर बचा दिया हमने तुम्हको
और हुक्म दिया फिरज़ीन के लोबों को और
तुम देख रहे थे। (50) और जब हमने वादा
किया मूला से वालीस रात का, फिर तुम्हने
बना लिख बउद्वा मूला (अलैरिस्लात) के
बाद और तुम ज़ल्लिय थे। (51)

खुलासा-ए-तफ़सीर

और (यह तुम्हारा वाद करो) जबकि फाड़ दिया हमने तुम्हारे (सम्पत्त देने की) गलत से दरिषा-ए-शेर "यानी नफ़ीन या बाले यानी के दीया" को, फिर हमने (हमने से) तुम्हको बचा लिया और फिरज़ीन के मुजल्लिस्तीन को (मय फिरज़ीन को) हुक्म दिया, और तुम (असकों) सुद देख रहे थे।

कावयः वह किसका उस बहुत हुआ कि मूला ज़ल्लियस्लात पैदा होकर पैगुम्बर हो गये और मुहम्मद फिरज़ीन को सम्पत्त ले। जब वह किसी तरह न बात तो हुस्म हुआ कि बनी इस्राईल को बुलवाने केब वहाँ से चले जाओ, रहते थे दरिषा एक बना और उषि बहुत पीछे ले फिरज़ीन भी मय लेकर आ पहुँचा एक तल्लात के हुस्म से दरिषा कर गया और बनी इस्राईल को मुहरने का रास्ता मिल गया। वे तो पार हो गये, फिरज़ीन के पहुँचने तक दरिषा उठी तरह रहा वह भी पीछा करने की गर्ज से उसमें पुत गया, उस बहुत सब तरफ़ से दरिषा सिमट कर अपनी पाली हालत पर हो गया और फिरज़ीन और उसके साथी सब वहीं पर गर्द लेकर ख़ल हो गये।

और (यह ज्ञान प्राप्त करें) जबकि आपदा किया या हमने मृता (अलैस्लाम) है (तैयार देने का एक मुद्रा मुद्रा पर विषयों का तब का इजाजत लेकर) चाहीत तब का (जमाना हो गया था), फिर तुम लोगों ने (चरित्रों के विषय) लजबीज कर दिया मौसला (माय के बरहों) को मृता (अलैस्लाम) के (जाने के) बाद, और हमने (इस लजबीज में सुते) तुम पर कब बंध रही थी (कि ऐसी बेजा बात के कथन हो गये थे)।

भावार्थ: यह किस्सा उस वक़्त हुआ बकील कुछ इजराय के जब फिरौन के मुर्क होने के बाद बनी इस्राईल मिस्र में वापस आकर लगे लगे, या कुछ इजराय के कौल के मुताबिक किसी और मक़ाम पर रह गये तो कुछ अलैस्लाम से बनी इस्राईल ने सूर्य किया कि अब हम बिल्कुल मुन्दीर हो गये, अगर कोई अरीकत हमारे विषे मुक़र हो तो उससे अपना दस्तुल-अकल (हिन्दवी मुद्रा) और अकल करने का कानून बनवें। कुछ अलैस्लाम की कर्ज पर एक तजाला ने बाद फ़लाका कि तुम तुम पराह पर आकर एक महीन हमारी इबादत में मशगूल रहो, एक शिताब तुम्हो दें। आपने ऐसा ही किया और लौकत आपसे मिल गई, मगर उस दिन और इबादत में मशगूल रहने का हुक्म इतिथे दिया गया कि कुछ अलैस्लाम ने एक माह रोज़ा रहने के बाद इज़ार कामा लिया था, अल्लाह तजाला को तेनेवार के मुँह की बू (जो मेरा ज़ाली रहने की वजह से उसमें से उठने वाली भाव और बुझार से पैदा हो जाती है) बलन्द है, इतिथे कुछ अलैस्लाम को हुक्म हुआ कि वह तेने और रही तबकि वह बू मिन पैदा हो जाये। इस तरह ये चाहीत तेने पूरे हो गये। बूला अलैस्लाम तो रही हो और वहीं एक ज़लत चाहीत नाम का था, उसने चाही या सोने के एक बरहों का डोहा और मुवत्समा बनाकर उसके अन्दर वह मिट्टी जो उसने मिश्रईल अलैस्लाम के पीछे के करम के पीछे से उठाकर अपने पास सुरक्षित रखी हुई थी ज़ल थी, उस बरहों में जान चढ़ गई और बनी इस्राईल के ज़लिलों ने ज़ाली पूरा हुक कर दी।

ثَوَعَلُوا عَنْكُمْ رُؤُوسِهِمْ فَبَلَغُوا لَكَ الشُّكْرَ ۚ

सुम्-न अकौना अन्कुम् निम्-बज़्दि
जाशि-क लअल्लकुम् उश्कुलब (52)

फिर पाफ़ किया हमने तुमको उस पर भी
ताकि तुम एहसान मानो। (52)

खुलासा-ए-तफ़सीर

मिद भी हमने (तुम्हारे तीसरा करने पर) पाफ़ किया हमने इतनी बड़ी बात होने के बाद, इस ज़मीर पर कि तुम एहसान मानेंगे।

भावार्थ: इस तीसरे का बखान आने की सीबसे आपदा में बखान हुआ है। अल्लाह तजाला के इस ज़मीर रहने का मतलब वक़्तु शिताब यह नहीं कि कुछ तजाला को शक़ था, बल्कि मतलब यह है कि वह दस्तुल (माफ़) करना ऐसी चीज़ है कि देखने वालों को दुरुमुसारी की ज़मीर का गुमान हो सकता है।

وَلَا تُؤْتُوا مَوْتَى الْكِتَابِ وَالْفَرَاقَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝

व इन् आतैना मूसव्-किताब-व वल्-
-फुत्फा-व लखलखुम् तस्तदून (53)

और जब दी हमने मूसा को किताब और
इक को बाइक से अलग करने वाले
अहक़ाब ताकि तुम सीधी राह पाओ। (53)

खुलासा-ए-तफ़सीर

और (यह ज़माना याद करो) जब दी हमने मूसा को किताब (पानी लौहात) और पैतले की पीउ,
इत उम्मीद पर कि तुम राह पर चलते हो।

फ़ायदा: पैतले की पीउ या तो उन शई अल्लहम को कहा जो तीरात में लिखे हैं (ज्योकि)
शरीअत (पानी खुदाई कानून) से सारे के सारे एक्किदी व अमली विषाई और इयाई का पैतला हो
जाता है, या मोविदी (अन्ताह की तरह से नबियों के हाथ पर ख़ासि किये जाने वाले वो अरिये
जिनसे क़ाकी सब लोग अज़िज़ हो जायें) को कहा कि उनसे सच्चे बूले दावे का पैतला होला है, या
ख़ुद लेखत ही को कह दिना कि इसमें निज़ाब होने की सिफ़त थी है और फैसल (पैतला काने वाली)
होने की सिफ़त थी।

وَلَا تَأْكُلْ أَمْوَالُكُمْ بَيْنَكُمْ بِقُورٍ كَثِيرٍ فَنُفِثُوا بَيْنَكُمْ وَأَلْقَوْا بِرِبِّكُمْ كُورًا فَكُلُوا
أَنْفُسَكُمْ وَأَطِيعُوا أَوْيَرَ لَكُمْ رِيئًا بِرِبِّكُمْ فَتَلَّابٌ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ الشَّكُوبُ الْحَيُّونَ ۝

व इन् का-त मूसा लिफ़ीमिली या
कौमि इन्नकुम् जलम्मुम् अन्हु-तकुम्
बिलिख़ायिकुमुल्-अिज्-त फ-रूब
इला बारिइकुम् फक़तुल् अन्हु-सकुम्,
जासिकुम् ख़ौरत्-तकुम् जिन्-द
बारिइकुम्, फता-व अतैकुम् इन्वद्
हुवलाव्वाबुरहीम (54)

और जब कहा मूसा ने अपनी कौम से-ए
कौम! तुमने नुक़सान किया अपना यह
कइरा बनकर, तो अब तीरा करी अपने
पैदा करने वाले की तरह और भार झालो
अपनी-अपनी जान, यह बेहतर है तुम्हारे
लिसे तुम्हारे ह्यासिक को नबदीक, फिर
मुअक़व्वह हुआ तुम पर, बेशक़ बली है माफ़
करने वाला निहायत मेहरबान। (54)

खुलासा-ए-तफ़सीर

और (यह ज़माना याद करो) जब मूसा (अतैसिलतब) ने फ़रमाया अपनी कौम से कि ऐ मेरी
कौम! बेशक़ तुमने अपना बड़ा नुक़सान किया अपनी इत पीसदता (पानी बउदे की पूजने) की

तजवीज़ से, तो तुम सब अपने ख़ालिफ़ की तरफ़ मुताबक़ होओ। फिर कुछ आदमी (जिनसे नैसाबा को नहीं हुआ) कुछ आदमियों को (जिनसे नैसाबा को हुआ) क़त्ल करो। यह (अमल करना) तुम्हारे लिए बेहतर होगा तुम्हारे ख़ालिफ़ के नज़दीक़। फिर (इस क़त्ल करने से) एक तज़ाज़ा तुम्हें हल़ पर (अपनी इनायत से) मुताबक़ हुए, बेअक़ यह तो ऐसे ही है कि तीबा हुबूल कर लेते हैं और इनायत (बिहरानी) फ़ायदे हैं।

फ़ायदा: वह उस तरीक़े का बयान है जो उनकी तीबा के हुबूल होने लिये तजवीज़ हुआ, यही मुक़ीय लोग क़त्ल किये लाने बेला कि हमारी इतिज़ाज़ में भी कोई गुनाहों की सज़ा बाबक़ूर तीबा से भी क़त्ल और जान से मारना मुक़रर है, जैसे बाब-बूझकर किसी को क़त्ल करने के बदले क़त्ल और जिना का ग़वाहों के साथ मुक़ल पर रम्ब (यही शहीदगुल ज़िनाकार के लिये पत्थरों से मार-मारकर उसको हलाक़ करना), कि तीबा से वह सज़ा हज़म नहीं होती। मुन्वीचे उन लोगों ने इस पर अमल किया जिसकी बयल से आशियत में उन पर अल्लाह की रहमत व इनायत हुई।

وَلَا تُقَاتِمُ يَسْرَىٰ لَنْ تُؤْمِنَ إِلَيْنَا حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهَ جَهَنَّمَ ۚ فَالْعَاقِبَةُ لِلطَّيِّبِينَ وَاللَّذِينَ يُنَظَّرُونَ ۝

व इन् कुल्लुम् या मूसा तन्नुअमि-न
ल-क हत्ता नरल्ला-ह जह-रतन्
फ-अ-हज़ाज त्कुमुस्ताअि-क तु व
अन्तुम् तन्नुसुन (55)

और जब तुमने कहा ऐ मूसा: हम इरगिज़
कहीं न करेंगे तेरा जब तक कि न देखें तें
अल्लाह को सामने, फिर आ लिया तुम्हो
बिजली ने और तुम देख रहे थे। (55)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और (इस क़त्लना बाद करो) जब तुम लोगों ने (मैं) कहा कि ऐ मूसा! हम इरगिज़ न बानेगे (कि यह अल्लाह तज़ाज़ा का क़त्लान है) यही तक कि हम (सुद) देख लें अल्लाह तज़ाज़ा को खुले तौर पर, तो (इस गुस्ताख़ी पर) आ पड़ी तुम पर कड़क बिजली की और तुम (उस बिजली का ज़ना) अपनी जींखों से देख रहे थे।

फ़ायदा: इसका किस्सा इस तरह हुआ था कि जब मूसा अलैहिस्सलाम ने तूर पहाड़ से तीता साकर पेश की कि यह अल्लाह तज़ाज़ा की किताब है तो कुछ गुस्ताख़ लोगों ने कहा कि अल्लाह तज़ाज़ा खुद हमसे कह दे कि यह किताब हमारी है तो बेअक़ हमको यकीन आ जायेगा। मूसा अलैहिस्सलाम ने अल्लाह के हुक्म से फ़रमाया कि तूर पहाड़ पर जाओ, यह बात भी हो जायेगी। कबी इब्राहीम ने इस काम के लिये सत्तर आदमी चुन करके मूसा अलैहिस्सलाम के साथ तूर पहाड़ पर खाना ज़िन्ने, वहीं पहुँचने पर अल्लाह तज़ाज़ा का क़त्लान उन लोगों ने खुद मुन तो उस क़त्ल और लो लाने कि हमको लो क़त्लान हुन्ने पर बल नहीं होता, खुद जाने कौन बोल रहा होगा, अगर खुद को देख लें तो बेअक़ मान लें। चूँकि दुनिया में कोई ज़ल्ल अल्लाह तज़ाज़ा को देखने की ताक़त नहीं रखता इतिज़ाज़े इस गुस्ताख़ी पर उन पर बिजली आ पड़ी और सब हलाक़ हो गये (हलाक़ा के

मृतलिक अगली आयत में बयान है।

وَمَا تَكُونُ إِلَّا فِي أَعْيُنِنَا ۚ سَتَجِدُنَا فِي سِدْرٍ مُّبِينٍ ۝

तुम्-म बजस्नाकुम् भिम्-बज्दि
मौतिकुम् तज्जलकुम् तश्कुलन (56)

फिर उस सद्र किया हमने तुमको मरने के
बाद ताकि तुम पड़सान नानो। (56)

खुलासा-ए-तफसीर

फिर हमने (पूरा अलैदिसलाम की दुआ से) तुमको जिन्दा कर उठाया तुम्हारे मर जाने के बाद, इस उम्मीद पर कि तुम पड़सान नानोगे।

क़ाफ़या: नीत के तफ़्सीर से साहिर में भासुष होता है कि ये लोग उस बिजली से बर गये थे। इसके दोबारा जिन्दा किये जाने पर फैसला यह हुआ कि पूरा अलैदिसलाम ने अल्लाह तज़ाल से अर्ज किया कि बनी इयाज़िल पहले ही बरतुनान रहते हैं अब वे समझें कि मैंने इनको यहाँ सेलाफ़र किसी तदबीर से इनका काम तमाम करा दिया होगा, तुमको इस तौहमत से बचाईये। अल्लाह तज़ाल ने अपनी रहमात से उनकी फिर जिन्दा कर दिया।

وَعَلَّمَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ وَلَمَّا نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ الْوَالِدَ وَالْقَوْلَىٰ كَلَامًا مِنْ رَبِّكَ ۖ وَمَا أَهْلِيكَ وَكَانَ ذَٰلِكَ
الْمُحْمَرُّ مَكْثُونَ ۝

व ज़ल्लरना अलैकुनुल्-ग़मा-म व
अन्जलना अलैकुमुल्-मन्-न वससल्व्वा,
कुलू भिन् तयिबाति मा रजकनाकुम्,
व मा ज-तमूना व लाकिन् कानू
अन्हु-सहुम् यज़िलमून (57)

और साब किया हमने तुम पर बाइल का
और उतारा तुम पर मन्न और सतवा।
आओ पाकीज़ा चीज़ें जो हमने तुमको दीं,
और उन्होंने हमारा कुछ नुक़सान न किया
बल्कि अपना ही नुक़सान करते रहे। (57)

खुलासा-ए-तफसीर

और साब इलाने वाला किया हमने तुम पर बाइल की (तीह के पैदाव से), और (तैब के झुगने से) य़हूयाया हमने तुमको पाठ तुरन्तबीन और बरें (और तुमको इयाज़ल से कि) आओ उम्मा पीड़ों से जो कि हमने तुमको दी हैं (मगर वे लोग इसमें भी शिक्काफ़ बात कर बैठे) और (इससे) उन्होंने हमारा कोई नुक़सान नहीं किया, लेकिन अपना ही नुक़सान करते थे।

क़ाफ़या: दोनों किसी जीह के पैदाव में पेश आये। तीह की बाइल की हकीकत यह है कि बनी इयाज़िल पर अगली बात तुम्हारे शान है, इज़रायल पुरफ़ अलैदिसलाम के वज़ह में मिला आये थे और

यही ही वह पड़े, और मुझे ज्ञाप में अमलिका नाम की बीज का कथना हो गया। फिरजौन जब कुछ हो गया और वे लोग मुसईन हो गये तो अल्लाह तज्जाला का हुक्म हुआ कि अमलिका से निष्का करो और अपनी अमली जगह को उनके कर्मों से मुक्त हो। बनी इसाईत इस इरादे से मिल से चले और उनकी सीमाओं में पहुँचकर जब अमलिका के ज़ोर व हुक्म का हाल बाबुन हुआ तो हिम्मत इस बैठे और निष्का से हाक इनकार कर दिया। अल्लाह तज्जाला ने उनको इस इरादों की यह तका दी कि चालीस बरस तक एक मैदान में हेरान व पोतान निरले रहे, घर पहुँचना भी नसीब नहीं हुआ।

यह मैदान कुछ बहुत बड़ा जगह न था बल्कि मिला और ज्ञाप (सीरिया) के बीच पीच-छह को दोस पानी तज्जौवन दस पीत का जगह था। निषात यह है कि वे लोग अपने पतन मिल जाने के लिये दिव पर सफ़र करते और जल को किसी बन्धित पर उतरले, तुबह को देखते कि जहाँ से चले के चली है, इसी तरह चालीस बरस हेरान व पोतान उस मैदान में फिरले रहे, इसी लिये वह मैदान को चादी-ए-सीह कहा जाता है। टीह के खाने हैं हैरानी, पोतानी और दोस छोटे बैठने के।

यह टीह की वादी एक सुला मैदान था, न उसमें कोई इमारत थी न दरवाज़ा, जिसके पीचे घूर, सर्दी और गर्मी से क्या जा लड़े, और न यहाँ कोई खाने पीने का सामान था न बरतने के लिये निषात, मगर अल्लाह तज्जाला ने चोटिले (अपनी कुरान के करियमें) के तीर पर तज्जाल नूत अलैहिललाम की हुआ तो उसी मैदान में उनकी तबाय ज़क़मों का इन्तिज़ाम फ़रमा दिया। बनी इसाईत ने घूर की शिकायत की तो अल्लाह तज्जाला ने एक लक़ेर पातले चादल का ताला फल दिया और मूल का तज्जाला हुआ तो मन्न व सतवा बन्धित फ़रमा दिया, चाली पेटों पर तुल्लखीन जो एक जीर्ण (मीसी) चील है खूद अजियला के सतव पैदा कर दी, वे लोग उखले जमा कर लेते जहाँ को मन्न कहा गया है, और बटेरे उनके पास जमा हो जहाँ उनसे भागती व थीं, वे उनसे चकड़ लेते और निषात करते लाने, इसी को सतवा कहा गया है। वे लोग दोनो लतीफ़ चीज़ों से पेट भर लेते। बूँक तुल्लखीन की अजियला मानूत से ज़ादा की और बटेरों का उनके पास ले व भागना वह भी मानूत के खिलाफ़ है निषात इस हैमिया से दोनो चीज़ें ग़ैब के खज़ाने से कातर दी गई। उनके चाली की वरतत पैसा आई तो मूला अलैहिललाम को एक पत्थर पर लटकी खाने का हुक्म दिया गया उस पत्थर से चरने फूट पड़े जैसा कि कुरान की दूसरी आयतों में इसका बयान है। उन लोगों ने रात के अन्दरी का शिकवा किया तो अल्लाह तज्जाला ने ग़ैब से एक रोशनी लामे और सुगून की अकल में उनके गीहलो के बीच वरतत फ़रमा दी, कपड़े गैले हुए और फटने लगे और निषात की ज़क़म हुई तो अल्लाह तज्जाला ने अपनी कुरान के करियमें के तीर पर यह सूत्र कर दी कि उनके कपड़े फैंते न हो न पटें, और बच्चों के बदन पर जो कपड़े हैं वे उनके बदन को बड़ने के साथ-साथ उसी मात्रा से बढ़ने लें। (लक्ष्मीर सुर्तुकी)

और उन लोगों को वह भी हुक्म हुआ था कि ख़र्ब और ज़क़म के अनुमार ले लिया करें बाव के लिये जमा करने न लें, मगर उन लोगों ने शिर् (तालाव) के पारे इतने भी खिलाफ़ (हुक्म का उल्लंघन) किया तो राजा हुआ गोला तज्जाला मुक्त हो गया, इसी को फ़रमाया है कि अपना ही गुरामन करते थे।

وَلَا تَجْعَلُوا لِحُكُومِكُمُ الْقُرْيَةَ كَحُكُومِ الْأَوَّلَىٰ ۚ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ
وَقُولُوا بَعْدَ الْكَلَامِ عَفْوٌ وَسَيُحْكُمُ الْمُحْسِنُونَ

व इल् कुल्लदुखुल् हागिहिन्-क़रय-त
ककुल् मिनत्ता हैस् शिअतुम् र-नदव्-
वदखुत्तुल्-बा-ब सुन्जदव्-ब कूल्
हितातुन् नय्फिर तक्कूम खतायाकुम्,
व स-नजीदुल् मुहिस्नीन (58)

और जब हमने कहा दाखिल होओ उस
शहर में और खाओ फिरो उसमें जहाँ बाह्ये
फरागत से, और दाखिल होओ दरवाजे में
सन्दा करते हुए और कहो जाओ 'बख्शा दे'
तो माफ़ कर देंगे हम तुम्हारे क़त्ल (अपराधों)
और ज़्यादा भी देंगे नैकी वालों को। (58)

खुलासा-ए-तफ़सीर

और (यह सुनाना बाद करो) जब हमने हुक्म दिया कि तुम लोग उस ज़ावदी के अन्दर दाखिल
होओ, फिर आओ उस (की चौकियों में) से जिस जगह तुम दितघरी रखो केरकालुफ़ी से, और (यह भी
हुक्म दिया कि जब अन्दर जाने लगे हो) दरवाजे में दाखिल होना (अज़िज़ी से) सुने-सुने और
(सुनान से यह) करते जाओ कि ठीक है (तैय्य है)। हम माफ़ कर देंगे तुम्हारी (मिज़ाज़ी) ख़तरों (तो
सब की) और इसकी ज़ल्लवा और ज़्यादा देंगे दिख से नेक काम करने वालों को।

फ़ायदा: शाह अब्दुल-क़दिर सलिये र. के अनुसार यह क़िससा भी ज़ीद के मैदान के दौर का है
कि जब सन् व सल्ला खले-खले उठता गये और अपने मामूली खाने की दरज़ास की (नेसा कि
आगे की चौकी अख़्त में आ रहा है) तो उनको एक शहर में जाने का हुक्म हुआ था कि यहाँ खाने
पीने की और मामूली चीज़ें मिलेंगी, जो वह हुक्म उस शहर के अन्दर जाने के बारे में है। इसमें चौकी
और फ़ेन्ती (पोतने और कुबल का) अरब दख़िल होने के मुताबिक़ बयान किया गया और अन्दर
जाकर खाने पीने में बूट दी गई। इस ज़ील पर बहुत से बहुत बड़ क़स्र आ सकेगा कि क़िससे के
बयान में बाद का क़िससा पहले बयान हुआ और पहले का बाद में, तो यह इम्क़ान उस वक़्त होता
जब क़ुरआन मजीद में सुद क़िससों का बयान करना मक़सुद अख़्तली होता, और जब क़रर नज़ीज़ों पर
है तो अगर एक क़िससे के क़िससों में हर हिस्से का नज़ीज़ अलग हो और उनके नज़ीज़ों के क़िससों
अगर वह ज़िहज़िद करले बाद के हिस्से को पहले और पहले के क़िससों को बाद में बयान कर दिया जाये
तो इसमें व कोई हर्ज़ है और व कोई इम्क़ान (तुम्हारे करने वाली बात)।

इसके मुफ़सिरीन (क़ुरआन के व्याख्यायक) इराज़ ने इस हुक्म को उस शहर से बारे में समझा
है जिस पर जिहाद करने का हुक्म हुआ था, और ठीक की मुज़त के बाद फिर उस पर जिहाद हुआ
और वह फतह हुआ। उस वक़्त इराज़ क़ुरआ अल्लिहिललाम नबी ये, यह हुक्म उनके दाता उस शहर
के बारे में हुआ था।

पहले ज़ील की किता पर पिछली ख़ताओं में वह दाख़्यास भी दख़िल कर लेना बुवसित है जो

कन् व सलवा छेड़कर बापूनी छातों के बारे में की गई थी। मतलब यह होना कि यह दरख्वास्त की तो गुलाबी ही लेकिन और! जब अगर इस अरब और हुस को पूरा किया तो इसकी माफ़ कर दी और हर कोस पर यह माफ़ी तो सब करने वालों के लिये आम होनी और जो इस्लाम (दिल की सच्चाई) से नेक आमाद करेंगे उसका इनाम इतने ज्यादा है।

قَبَلُ الْوَيْلِ كَلَّمَا تَوَلَّى الْوَيْلُ قَبْلَ لَمْ يَكُنْ
عَلَى الْوَيْلِ كَلَّمَا يَضْأَى السَّاءَ بِمَا كَالْوَيْلِ سَوْرَةٌ

क-बद्-दतल्लाजी-न ज-तमू कीतन्
गैरल्लाजी की-त लहुम् फ-अन्-बल्ला
अलल्लाजी-न ज-तमू रिम्बन् मिनस्-
तमा-इ बिमा कानू फज्जुन (59) ●

फिर कदम दाता जालिनों ने बात को खिलाफ (उलट) उसकी कि जो वह दी गयी थी उनसे, फिर उसारा हमने जालिनों पर अज्ञान आसमान से उनकी नाकरमानी और अज्ञानता की कहल से। (59) ●

खुलासा-ए-तफसीर

जो कदम दाता उन जालिनों ने एक और कहिना जो खिलाफ था उस कहिने के जिस (के करने) की जगह फासाई की गई थी। इस पर हमने जालिनों की उन जालिनों पर एक आसमानी आफत, इस तरह से कि वे नाफ्तानी करते थे।

भावना: यह आपस फासी आपस को पूरा करने वाला रिस्ता (बनी मुक्त) है, वह खिलाफ कहिना यह था कि 'रिस्तान' जिसके मापने तीबा के से पकड़ी जगह मजकूर कहने के और पर 'इन्तान' की शज़ीलीन' (पानी गुलाबी की की बोन का) करना हुल किया। यह आसमानी आफत राजन था, जो हमी की रु से बैकुली (नाकरमानी) के लिये अज्ञान और हुस का फलन करने वालों के लिये रहमत है। इस शरल की उसकी यह सज़ा मिली कि उनमें राजन (पौन) बूट नज़ा और बहुत से आदमी फना हो गये (कुछ शरल ने हलाक होने वालों की संख्या सत्तर हजार तक बताई है)। (तफसीर खुदुनी)

मज़ारिफ़ व मसाईल

कलाम में लफ्ज़ी रद्दोबदल का शर्ह हुस

इस आपस से माफ़ हुस कि बनी इराई की वह हुस दिया गया था कि उस अहर में 'रिस्तान' बनी तीबा-तीबा कहते हुए उड़ित हो। उन्होंने शायद से इन अलफज़ को बदलकर 'रिस्तान' कहना इस्तिफार किया, इसकी वजह से उनपर आसमानी अज्ञान नादित हुआ। यह अलफज़ की कबली ऐसी थी कि जिसमें सिर्फ अलफज़ ही नहीं बदले बल्कि मापने की किस्त उल्टे हो गये। 'रिस्तान' के मापने तीबा बनी गुलाबी को नज़-अन्दाज़ करने के से और 'रिस्तान' के

मायने मन्दुन (नहीं) को है, जिसका उस क़स्मिने से कोई ताल्लूक नहीं जिसपर उन्हें हुक्म किया गया था। अलफ़ाज़ की ऐसी तब्दीली चाहे क़ुरआन में ही या हदीस में या और किसी अल्हाद के हुक्म में बिना बुका और ज़मेमा की सर्वसम्पत्ति से इराफ़ है, क्योंकि यह एक फ़िल्म का फ़ज़ाफ़ या तब्दील और कमी-बेशी करना है, इसी पर यह क़ज़ाब नज़िम हुआ।

अब एहा यह बतला कि मायने और ज़देसम को महज़ूज़ रखते हुए सिर्फ़ अलफ़ाज़ की तब्दीली का क्या हुक्म है? इमाम क़ुर्तुबी रह. ने अपनी तफ़्सीर में इसके बारे में फ़रमाया है कि कुछ क़स्मिने और अक़वाल में मायने की तरह अलफ़ाज़ भी मक़सूद और इबादात की अदायगी के लिये ज़रूरी होते हैं, ऐसे अक़वाल में तफ़्सीरी तब्दीली भी ज़ाक़ज़ नहीं, जैसे अज़ान के निर्धारित अलफ़ाज़ के बजाय इस मायने के दूसरे अलफ़ाज़ पढ़ना जायज़ नहीं। इसी तरह नमाज़ में जो दुआएँ जैसे सुक़ान-क़ल्लतुहुम्-म, अल्लाहिम्बाय, दुआ-य-कुनुत या तहज़ूज़ व तब्दीली की तब्दीली बिना अलफ़ाज़ से मन्कूल है उन्हीं अलफ़ाज़ में अदा करना ज़रूरी है, दूसरे अलफ़ाज़ में अगरबे मायने की तब्दीली भी तब अगर तब्दीली जायज़ नहीं। इसी तरह पूरे क़ुरआने करीम के अलफ़ाज़ का यही हुक्म है कि तिलावते क़ुरआन में जो अलफ़ाज़ मुतास्तिफ़ हैं वे सिर्फ़ उन्हीं अलफ़ाज़ के साथ हैं जो क़ुरआने करीम के नज़िम हुए हैं, अगर कोई उन अलफ़ाज़ का तर्जुमा दूसरे लफ़्ज़ों में करके पढ़े जिसमें मायने बिल्कुल महज़ूज़ रहे इसकी शरीफ़त की इतिहास में तिलावते क़ुरआन न क़र्र ज़ायेना और न उस पर यह तवाब तहिल होय जो क़ुरआन पढ़ने पर मुक़रर है, कि एक तर्ज़ पर दस नैकियों लिखी जाती है, क्योंकि क़ुरआन सिर्फ़ मायने का नाम नहीं बल्कि मायने और अल्हाद की तरह से उतरे हुए अलफ़ाज़ के मन्कूर को क़ुरआन क़र्र जाता है।

उक्त आपस में:

قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَوْلَا غَرَضَاتِي لَزِلَ الْهَرَمُ

के अलफ़ाज़ से बज़ाहिर यही मायूम होय है कि उनको लीबा के लिये जो अलफ़ाज़ 'तिलावत' के बल्लायें गये थे, वे अलफ़ाज़ भी हुक्म में दख़िल थे, इन्का बदला खुद भी गुनाह था, फिर तब्दीली ऐसी कर दी कि मायने ही उलट गये, इतलिये आल्लमानी अज़ाब के त्क़दार हो गये:

लेकिन जिन अक़वाल और क़स्मिमात में अलफ़ाज़ मक़सूद (मायने ही हैं, अलफ़ाज़ मक़सूद नहीं उनमें अगर ऐसी तफ़्सीरी तब्दीली की जाये कि मायने पर कोई असर न पड़े वे पूरी तरह महज़ूज़ रहे तो ज़मज़ू मुहज़िदीन और क़ुर्रत के नज़दीक यह तब्दीली जायज़ है। बल़ क़ज़ाते मुहज़िदीन हदीसे एल्लुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लम व ऐसी तफ़्सीरी तब्दीली को भी ज़ाक़ज़ नहीं करते। इमाम क़ुर्तुबी रह. ने इमाम शफ़िक, इमाम शम्स और इब्ने आज़न अबू हनीफ़ा रल्लुल्लाहि अलैहिम से क़त्ल किया है कि हदीस में मायने के तिलावत से शिवायत करना भी जायज़ है मगर शर्त यह है कि शिवायत करने वाला अरबी भाषा का नाहिर और तिलावत के पीछे और जिस चाहत में हदीस बरिद हुई है उससे पूरी तरह बरिद हो, ताकि उसकी गुज़री से मायने में फ़र्क़ न आ जाये। और हदीस के इमामों की एक जमाअत जिस तरह हदीस के अलफ़ाज़ सुने हैं उसी तरह क़त्ल करना तफ़्सीरी सम्पन्न है, कोई तफ़्सीरी उलट-फेर व तब्दीली जायज़ नहीं रखते। इब्ने मुहम्मद बिन सीरीन, इमाम शफ़िक

जिन मुहम्मद पैगम्बर हजरत का भी रही बल्लक है, वहाँ तक कि इनमें से कुछ हजरत का अणत और उम्मत यह है कि अगर हदीस के बयान करने वाले ने कोई तफ़्सील नक़ल करने में कोई त्रुटि (मायदा) ग़लती भी की है तो उससे मुन्ने वाले को उसी ग़लती के साथ रिवायत करना चाहिये, अपनी तरफ़ से तब्दीली न करे, उसके साथ यह ज़रूर कर दे कि ये हज़ार में रही तफ़्सील इस तरह है मगर तुझे रिवायत इस तरह पहुँची है। इन हज़ारत का इस्तिदशात (रसील) उस हदीस से है जिसमें नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने एक अज़ल को यह तब्दीली (इस्तिदात व तब्दीली) फ़रमाई की कि जब सोने के सिने बिलर पर आवे तो यह दुआ पढ़े:

سَمِعْتُ بِكَفَرَاتِكَ لَيْلَى قَرَأَتْ وَبِكَفَرَاتِكَ لَيْلَى أَرَسَلَتْ

“आनन्दु विविताविकलली अन्वत्त व विन्विधियलली अन्वत्त”

उस अज़ल ने ‘विधिय-क’ की जगह ‘रसूल-क’ पढ़ दिया तो मुन्ने सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फिर वही इस्तिदात फ़रमाई कि तफ़्सील ‘विधिय-क’ पढ़ करे, जिससे बतूत हुआ कि तफ़्सील तब्दीली भी जायज़ नहीं। इसी तरह एक हदीस में भी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का इस्तिदात है:

نَحْنُ اللَّهُ فَرَأَيْتُمْ لَيْلَى كَمَا سَمِعْتُمْ

“यानी अल्लाह तज़ाला उस अज़ल को सल्लम व अल्लाह (फ़लता-बल्लत) रहे जिसने मेरा कोई कलाम मुना और फिर उम्मत को वही तरह पहुँचा दिया जिस तरह मुना था।”

इससे भी ज़रूर है कि जिन अल्लाह से मुना था उसी तफ़्सील से पहुँचाना मुण्ड है।

मगर जमहूर मुहम्मदीन और सुफ़्फ़ा के मज़हब अग़रवे बेकरा और अफ़ज़ल तो वही है कि जहाँ तक हो सके हदीस की रिवायत में तब तक अल्लाह नक़ल करे जो मुने हैं, अपने हाथ से अपने तब्दीली न करे, लेकिन अगर वे अल्लाह पुरी तरह बाद नहीं रहे तो उनका बल्लत (बल्लत) अपने अल्लाह में नक़ल कर देना भी जायज़ है और हदीस ‘उतको वही तरह पहुँचा दिया जिस तरह मुना था’ का यह बल्लत भी हो सकता है कि जो बल्लत मुना वही बल्लत वही तरह नक़ल कर दे, उसके बल्लत में कोई फ़र्क़ न आवे, अल्लाह की तब्दीली इसके खिलाफ़ नहीं। इमाम मुहम्मदी यह ने इसकी ताईद में फ़रमाया कि सुद वही हदीस इसकी दलील है कि अल्लाह की तब्दीली ज़रूरत के मौक़े पर जायज़ है, क्योंकि सुद इस हदीस की रिवायत ही हम तक विभिन्न और अनेक अल्लाह में पहुँची है।

और चली हदीस में जो तफ़्सील ‘रसूल-क’ के बल्लत ‘विधिय-क’ हो पढ़ने का हुज़म फ़रमाया, उसकी एक वजह यह भी हो सकती है कि तफ़्सील नबी में तारीक की सिफ़त रसूल के मुक़ामले में ज़रूर है, क्योंकि रसूल पर तफ़्सील तो काफ़िर के मायने में दुश्मों के सिने भी खोला जाता है बख़िलाफ़ तफ़्सील नबी के कि वह हज़ार उसी बल्लत (पद और मक़ाम) के सिने इस्तेफ़ाल होता है जो अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से अपने मल्लुत बन्दों को वही के ज़रिये इस्तिदात करने का अज़ा दिया जाता है।

और दूसरी वजह यह भी हो सकती है कि दुश्मनों में नक़ल हुए अल्लाह की पैसी और अनुसारान ख़ासिकों व आचार के एतिबार से एक हज़ार अस्तिदात रहता है, दूसरे अल्लाह में वह ख़ासियत नहीं रहती। (मुहम्मदी) इसी सिने ज़रूरत ज़रूरत जो तब्दीली-बल्लत करते हैं वे इसकी वही

लिखत करते हैं कि जो अल्लाह मन्सूब हैं उन्हें कभीसी ब ठेर-बैर न दिया जाने, इस लिखत से यह बात जा सकता है कि मायूज दुआये की इसी वाली विषय में लिखित है, जिनमें मानने के साथ साथ अल्लाह की शिफायत भी मरसूद है। कलामु कुबलान् व तजुला आलम।

وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ثَمَرًا مِّنَ النَّارِ فَوَسَّطْنَا بَيْنَهُمَا الْكَلِمَةَ فَبَرَأْنَا تَأَنُّهُمْ لَمَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ
فَبَرَأْنَا لَهُمْ الْوَادِيَّ فَجَارُوا فِيهِ وَنَبَوَّاهُم بِمَا هُمْ قَائِلُونَ ۚ

ब इविस्तस्का मूसा तिकौमिही
फ-कुलनूरिब वि-असाकल् ह-जर,
फन्फ-जरत् निन्हुस्-नता अजर-त
औनन्, कद् अलि-म कुल्तु उनाशिम्
मजर-बहुम्, कुल् वजरब्
मिरिन्किन्ताहि व ता तजूसी
फिन्जिर्जि मुफिसदीन (60)

और जब पानी माँगा मूसा ने अपनी कौम
के वास्ते तो हमने कहा- बार अपने क़त्ता
(ताली) को पत्थर पर, सो वह निकले
उससे बारह चपरे, पहचान लिया हर कौम
ने अपना घाट। ख़ाओ और पिछे अल्लाह
की रोखी और व फिरो मुल्क में फ़तह
मवाते। (60)

सुलतान-ए-तफ़सीर

और (यह ज़माना बाद करें) जब (हज़रत) मूसा (क़र्तैलिसलाम) ने पानी की दुआ माँगी अपनी
कौम के वास्ते, इस पर हमने (मूसा क़र्तैलिसलाम को) हुक्म दिया कि अपनी इस ताली को कुर्ती
फ़तह पर माते (उससे पानी निकल आयेगा)। फ़त (ताली चालने की तर थी) फ़ौरन उससे फूट निकले
बारह चपरे (और बारह ही ख़ानदान थे वही इराईत के, चुकीये) मायूम कर दिया हर-हर क़त्ता ने
अपने पानी पीने की जगह को। (और हमने यह ख़ीरत की कि ख़ाने को) ख़ाओ और (पीने को)
पिओ अल्लाह से लिफ़ से और (दरमिदाय रज़े की) हद से का निकले फ़तह (व फ़ितन) करते हुए
मुल्क में।

फ़ावदा: यह क़िरल की बीह की घाटी में हुआ, वहाँ प्यास लगी तो पानी माँगा। मूसा
क़र्तैलिसलाम ने दुआ की तो एक बार फ़तह को लिफ़ क़त्ता (ताली) माने से हुवरते सुदाबन्दी से
बारह चपरे निकल पड़े, और उनके बारह ख़ानदान इस तरह थे कि हज़रत बाबूब क़र्तैलिसलाम के
बारह बेटे थे हर एक की औलाद का एक-एक ख़ानदान था। उनको इतिहासी मायलत में अलग
अलग ही रखा जाता था, सब के अक़सर को अलग-अलग वे इस्तिफे चालने की बारह ही निकले।

ख़ाने से मुदा मन् व ख़तबा और घरे से मुदा घड़ी पानी का और नाक़रमानी और अक़साम के
जोड़ने को फ़ितना व फ़तह से तासीर फ़रमाय।

फ़ासी कैलासी ख़ानतुलति क़र्तैति फ़रमाते हैं कि ऐसी ज़ात से ऊपर की चीज़ों और घटनाओं
(पानी मँडिज़ों) का इनकार बहुत बड़ी ग़लती है। जब कुछ चपरीं से अल्लाह तज़ाता ने अन्दाजे,

कियात और खिलाफ़े जफ़र यह तारीफ़ रखी है कि सोने को जल्य करता (अपने अन्दर लाना लेता) है तो उस पत्थर में अगर वह तारीफ़ पैदा कर दी तो कि कहीं के हिस्सों से पानी को चूस ले और उससे पानी निकालने लगे तो क्या मुसल (चुम्बित पत्थर) है।

हमारे क़माने के अक़लमन्दों को इस बयान से सबक़ इतिहास काना और क़य्यदा तज्जीर पहिले और फिर यह नदीर भी क़य्यदा ऊपर और मन्सूली नज़र पानी के लिये है, पानी खुद अगर उस पत्थर के हिस्सों में ही पानी पैदा हो जाये तो भी कौनसा मुसल मायला तज्जीर आता है, जो इन्तज़ार ऐसी चीज़ों को मुसल (चुम्बित) करते हैं तो पत्थर में अब तक मुसल की इक़ीक़त ही को नहीं समझे।

मज्जारिफ़ व मसाईल

उस ख़ास में तज़रत मूज़ा क़लेहिसलाम ने अपनी क़ीम के लिये पानी निकालने की दुआ फ़रमाई, अल्लाह तज़ाला ने पानी का सामान कर दिया कि पत्थर पर तारीफ़ मानने से पहले उबल चले। इससे मायूस हुआ कि पानी की तलाश के लिये असल दुआ ही है। तज़रत मूज़ा क़लेहिसलाम की शरीफ़त में भी लिखे दुआ पर ही इतिहास (क़स) किया गया, जैसा कि इमामे आजम अबू हनीफ़ा रमज़ुल्लाहि अलैहि का इरादा है कि 'इतिहास' (पानी तलाश करने) की असल पानी के लिये दुआ करना है, यह दुआ कभी ख़ास नमाज़े इतिहास की सूत में की गई है जैसा कि सभी इदीया में रमज़ुल्लाह मल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का नमाज़े इतिहास के लिये इरादा के मैदान में तज़रीफ़ ले जाना और नमाज़ और सुन्नत और दुआ करवा मन्सूज़ है, और कभी ऐसा भी हुआ कि बग़ैर किसी ख़ास नमाज़ के लिखे दुआ पर बस किया गया जैसा कि मुत्तायी व मुस्लिम (हदीस की क़िताबों) में तज़रत अल्लाह रज़िफ़ल्लाहु अलैहि की शिफ़ायत से मन्सूज़ है कि मुसल के छुटने ही में आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने दुआ फ़रमाई, अल्लाह तज़ाला ने बरिदा तज़िज़ फ़रमा दी।

और यह बात सब के नक़दीक़ मुसलमान (पानी हुई) है कि 'इतिहास' (पानी तलाश करने की दुआ) चाहे क़य्यदा की सूत में किया जाये या लिखे दुआ की सूत में उसके असादा होने के लिये गुनाहों से लौटा, अपनी आरिज़ी व चिन्मत्ता, अल्लाह की तरफ़ ख़ास मन्व होने और क़य्यदी का इज़ाज़त पक़दी है, गुनाहों पर ज़मे ख़ाने और अल्लाह तज़ाला की बाक़राचिख़ि पर कायम रहते हुए दुआ में अगर पैदा होने के इतिहास का शिरी को हक़ नहीं, अल्लाह तज़ाला अपने फ़रम से वू भी क़ुल्लत फ़रमा तो तो उनके क़य्यदा-ए-मुसल में सब कुछ है।

وَأَذِّنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّنْ تُضَيَّرَ عَلَىٰ حَعْلِهِمْ وَأَوْحَىٰ فَلَأْمٌ لَّنْ أَرْبَعٌ يَخْرُجُ لَنَا وَمَا تَكُنُّكَ الْأَكْثَرُ مِنْ بَطْلِهِمَا
وَمَا لِيْهَا وَتَوْبُهُمَا يَتَعَبَىٰ وَيَتَعَبَىٰ ۚ قَالَ أَكْتَفَيْتُمَا لَوْنِ الْبَيْتِ هُوَ الْكَلْبُ وَالْإِنْسِي هُوَ الْكَلْبُ ۚ (غَيْبُهُمَا مَضْرًا لَّنْ أَرْبَعٌ
تَكُونُ سَائِمَةً وَتُضَيَّرُ عَلَيْهِمُ الرِّالَةُ وَالسَّكَنَةُ ۚ وَأَكْثَرُ يَخْتَبِ مِنْ الْوُضُوءِ بِالْأَكْثَرِ كَالْأَكْثَرِ
بِأَيْهِمُ اللَّهُ وَتَكُونُ لَّنْ بَيْتُ الْعَيْنِ ۚ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۚ

य इन् कुलुम् या मूसा तन्-नस्ब-र
अला तज्जामिन्-बाहिदिन् फद्खु लना
रब्ब-क मुफ़िस्त् लना मिम्मा तुम्बितुल्
-अल्मु मिम्-बकिस्सा व किस्साइहा
व फ़ूमिहा व अ-दसिहा व ब-सलिहा,
का-त अ-उस्ताब्दिलूनल्लजी हु-व
अदना बिल्लजी हु-व खैरुन्, इहबित्
मिस्त्रन् फ-इन्-न लकुम् मा सअल्लुम्,
व ज़ुरिक्त् अलैहिमुन्-बिल्लतु वत्-
मस्क-नतु व बाऊ बि-ग-ज़हिम्-
मिनल्लाहि, ज़ाति-क बिअन्नहुम्
कानू यक्फुरू-न बिआयातिल्लाहि व
यक्तुलूनन्-बिघ्बी-न बिनैरित्-हकिक्,
ज़ाति-क बिमा असव्-व कानू
यक्तदून (61) ●

और जब कहा तुमने ये मूसा! हम हाथिज
सब न करने एक ही तरह के खाने पर, सो
तुका बीच हमारे पास अपने परिवारों से
कि निकाल दे हमारे पास जो उमरा है
जमीन से सरकारी और कच्ची और नई
और पत्थर और प्याज। कहा मूसा ने- क्या
तेना चाहते हो वह बीच जो अपना है
उसके करते में जो बेहतर है? ऊपर किसी
शहर में जो तुमको मिले जो भीजते हो, और
खाली नहीं उन पर जिल्लत और मोहताजी,
और फिर जल्लाह का गुस्ता लेकर। यह इस
लिए हुआ कि नहीं मानते थे वे जल्लाह के
अहक़ाम को और खून करते थे पैग़म्बरों
का नाशक। वह इसलिए कि नाफ़रमान थे,
और हद पर न रहते थे। (61) ●

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और (वह ज़माना बाद करो) जब तुम लोगों ने (ज़ै) कहा कि ये मूसा (रोज़ के रोज़) हम एक ही
किसम के खाने पर कभी न रहेंगे (पानी पान व सतवा पर), आप हमारे पास अपने परिवारों से
तुका करें कि वह हमारे लिए ऐसी चीज़ें पैदा करें जो ज़मीन में उग करती हैं, सान (हुवा) कच्ची
(हरी) नई (हुवा) पत्थर (हरी) और प्याज (हरी)। अपने परबाना- क्या तुम करते में तेना चाहते हो
अदना देने की चीज़ों को ऐसी चीज़ों के मुक़ाबले में जो अला देने की है (अच्छा अगर नहीं मानते
हैं) किसी शहर में (अफ़र) जलो, (बड़ी) अगर तुमको वे चीज़ें मिलेंगी जिनकी तुम दरहवाला करते
हो, और (ऐसी-ऐसी गुलाबियों से एक ज़माने में आकर नज़्द की तरह) जब गई उन पर जिल्लत
कि दूरों की निगाह में क़द न रही और बली कि दूरों की निगाह में क़द और खुद उनमें छिपात
व अुति न रही और मुसहिक हो गए जल्लाह के गुज़ब के। (और) यह (जिल्लत व गुज़ब) इस वजह
से (हुवा) कि वे लोग इनकारी हो जाते थे अहक़ामे इलाही के और क़त्ल कर दिया करते थे पैग़म्बरों
को कि वह क़त्ल खुद उनके मजदीक भी) बाहक़ (सिवा या), (और दूरों) यह (जिल्लत व गुज़ब) इस

यह है हुआ कि उस लोगों ने इसका (कर्मोपरवाही) न की और (इसका) बापों से निकल-निकल जाते थे।

कामरा: वह किसी भी तरह के पैदाव का है। मन्व व सत्तवा से उत्पन्न कर इन लक्षणों और गुणों की दृष्टिगत की, उस पैदाव की सीमाओं के अन्दर कोई शहर आवाद वा वही जाकर जाने का हुक्म हुआ कि बोझो बोझो छाओ कमाओ।

और दूसरी जिल्ला व सत्तवा और चरित्रों (मोहताबी) में से एक जिल्ला यह भी है कि यहदियों से हुक्मत क्रियागत के करीबी उपाने तक के लिये लीन ली गई, अतःकला विलुप्त क्रियागत के नवीन मन्व लुटेरों के जैसा बेजाना बोझ और व ओर दृष्टात यहूदी का कुल चालीस दिन के लिये ही जावेगा और उसकी कोई अस्मान्य हुक्मत व सत्तवा नहीं बल सत्तवा और उनको यह बात मूला अस्मितात्म्य के अन्तिम जलता दी गई थी कि अगर बेहुम्मी (नाफरमानी) करोगे तो हमेशा दूसरी कौनों के महकूर (ताबे और अवीन) रहोगे, जैसा कि दूर आरक की आमत में बतान हुआ है:

وَأَذِّنْ لِلَّذِينَ رَبَّنَا لِيُخَفِّرَ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْفَتْحِ مَنْ يُسَوِّغُهُمْ مَوْءَاظُهُمْ (१५४:५)

(मौजूदा इसाईनी हुक्मत की हिसाब भी अमेरिका और ब्राज़िल के गुलाम से ज़ादा कुछ नहीं।)

और बहुत से पैगम्बर विभिन्न वक्तों (इमानों) में यहदियों के हाथ से कल हुर विलुप्त के लोग भी दित में सम्मिलित थे कि कलात यह कल (इसका) नष्ट है, लेकिन दुश्मनी और हिद ने अन्धा बना रखा था।

मज़ारिफ़ व मसाईल

यहदियों पर हमेशा की जिल्ला का मतलब और इसाईल की मौजूदा हुक्मत से शुद्धा और उसका जवाब

किताब हुई आमतों में बहुत की कला दुनिया में हमेशा की जिल्ला व पत्नी (लम्बी) और दुनिया व अजिजात में अल्लाह की नज़र की बयान किया गया है।

उसकी हमेशा की जिल्ला व मोहताबी का मतलब जो तत्कालीन के बाहिर बहावा किरान रिफ्लेक्टाडु अन्धम व लुब्धक (अपमान्य) अन्धम से बनकर है, उसका ज़ुलाम अल्लामा इमे वसीर रह. के अलफ़ाज़ में यह है:

لَا يَزَالُونَ مُسْتَلْبِينَ مِنْ وَجْهِهِمْ اسْتَطَاعُوا وَحَرْبَ عَلَيْهِمُ الصَّغَارَ

पानी वे कितने ही मारदार भी हो जायें, हमेशा तमाम कौनों में कलौत व हकीर ही समझे जायेंगे, जिससे हाथ लगेगे उनकी कलौत बरेश और उन पर मुलाहि की कलातों लगा देना।

हमारे तत्कालीन कलाम इमे मुज़ाहिम रह. ने हजार अक्षुल्लाह विन अम्माद रहि. से उनकी जिल्ला व मोहताबी का यह मतलब फल किया है कि:

هم لعل القبالات يعنى الجربة

मतलब यह है कि बहुतों हमेशा दूसरों की मुसाली में रहेंगे, उनके पैसा खीरत अदा करते रहेंगे, खुद उनको कोई ताकत व हुकूमत सफल न लेगी।

इस मज़मून की एक आपस सूरः आते इमरान में एक इलाक़े के साथ इस तरह आई है:

فَرَبِّتْ عَلَيْهِمُ الْيَلَّةَ إِنَّمَا يُفِرُّوْا إِلَىٰ بَحْلَيْنِ مِنَ اللَّهِ وَخَلِي مِنَ النَّاسِ. (111:3)

‘जाना दो गई उन पर बेक़री जहाँ कहीं जायेंगे मगर ही एक तो ऐसे ज़रिये से जो अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से हो और एक ऐसे ज़रिये से जो आदमियों की तरफ़ से हो।’

‘अल्लाह तज़ाला के ज़रिये से’ का मतलब तो यह है कि जिन लोगों को अल्लाह तज़ाला ने ही अपने क़ानून में अमन दे दिया हो जैसे नाबलित्सु बच्चे, औरतों या ऐसे इबादतगुज़ार जो मुसलमानों से लड़ते नहीं फिरते वे सुरक्षित और अमन में रहेंगे। और ‘आदमियों के ज़रिये से’ मुग़ल कुतब का सम्बन्ध है। जिसकी एक सूत्र तो यह है कि मुसलमानों से मुग़ल का सम्बन्धता या त्रिकुपा (द्वेष) देखकर उनके मुग़ल में रहने का हो जाने मगर कुरआनी आलफ़ज़ में ‘मिक्ननालि’ फ़रमाया है ‘मिन्ल्-मुस्लिमीन’ नहीं, इसलिये यह सूत्र भी हो सकती है कि दूरे गैर-मुस्लिमों से मुग़ल का सम्बन्धता करके उनकी पुता-पनाही (संरक्षण) में आ जाने तो सुरक्षित रह सकते हैं।

फिर यह जो हुक्म से असल किया ‘ऐसे ज़रिये से जो अल्लाह की तरफ़ से हो’ और ‘ऐसे ज़रिये से जो आदमियों की तरफ़ से हो’ इसको अगर बक़ीत तक़दीर क़ज़ाफ़ के ‘इस्तिस्ना-ए-मुज्जिबत’ क़रार दिया जाये तो चाहने यह होंगे कि यह हमेशा हर जगह ज़लील व फल रहेंगे सिवाय इन दो दूसरों के कि या तो अल्लाह के ज़हद के ज़रिये उनके बन्ने औरतें वगैरह इस ज़िल्लत व तस्बाई से निकल जायें, या मुग़ल के सम्बन्धता के ज़रिये वे अपने आपसे ज़िल्लत व तस्बाई से बचा लें। और जैसा कि ऊपर लिखा गया है मुग़ल के सम्बन्धता के ज़रिये ज़िल्लत व तस्बाई से निकलने की सूरत मुसलमानों से मुग़ल का सम्बन्धता भी हो सकती है और वह भी हो सकता है कि दूसरी कौनों से मुग़ल का सम्बन्धता करके उनके बहारे ज़िल्लत व तस्बाई से बचदूर (सुरक्षित) रहें।

यह सब तक़दीर ‘इस्तिस्ना-ए-मुज्जिबत’ मान लेने पर है, और बहुत से मुफ़सिरीयन हज़राज़ ने इसको ‘इस्तिस्ना-ए-मुज्जिबत’ क़रार दिया है, तो मतलब यह होगा कि वे लोग अपनी ज़िल्लत और अपनी कौपी हैसियत से तो ज़लील व ख़बर हो रहेंगे अगरवे ख़ूबने इताही की मुस्लत में आकर इनके कुछ अफ़सद इससे बच जायेंगे या दूसरे लोगों का ख़तरा लेकर ज़िल्लत व तस्बाई पर पर्य ख़ाल दें।

इस तरह सूरः ब-क़रः की आपस की वज़हव सूरः आते इमरान की आपस से पूरी हो गई, और इसी से वे समान शुक्रता भी दूर हो गये जो आजफ़ल क़िबिलतीय में यहूदियों की हुकूमत कायम होने की बिना पर बहुत से मुसलमानों को ग़ेज़ आते हैं कि कुरआन के क़तई इरादात से तो यह समझ जाता है कि यहूदियों की हुकूमत कभी कायम न लेगी और वास्तव में यह पाया जाता है कि क़िबिलतीय में उनकी हुकूमत कायम हो गई। ज़ाहिर स्पष्ट है कि क़िबिलतीय में यहूदियों की मौजूद हुकूमत की हकीकत से जो लोग बाज़बर हैं वे ख़ूब जानते हैं कि यह हुकूमत हर हकीकत इरादत की नहीं है बल्कि अमेरिका और बलानिया की एक छावनी से ज़्वादा उसल्लि हैसियत नहीं, वह अपनी ज़ली ताक़त से एक महीना भी ज़िन्दा नहीं रह सकते। यूरोपियन ताक़तों ने इताली बर्बक को

और सिफ़ात) पर और विद्यामय के दिन पर, और कारगुजारी अच्छी करे (शरीफ़त के ख़ास के मुवाफ़िक), ऐसी के लिए उनका अग्र भी है उनके सार्वभौमिक के पास (पहुँचकर), और (यहाँ ज़ाक़र) किसी तरह का अन्वेषण भी नहीं उन पर, और न वे ग़मगीन होंगे।

फ़ावदा: क़ानून का इस्तिस्ना ज़ाहिर है कि हमारे दरबार में किसी की विशेषता नहीं, जो शज़्ज़ा पूरी इलाज़त (क़ासीबाधरी) मज़ीन लाने और आयात में इस्तिस्ना करेगा चाहे वह पहले से ज़ैदा हो हो हमारे यहाँ मक़नून और उसकी विषयक क़द की निगाह से देखी जायेगी। और ज़ाहिर है कि कुलज़ान के नज़िज़ होने के बाद पूरी इलाज़त, इलाज़ते मुल्क़ीयती वानी मुसलमान होने में सीमित है, बल्कि यह हुआ कि जो मुसलमान हो जायेगा वह अज़िज़त की निगाह का इस्तेफ़ा होगा। इसमें इस ख़ास का ज़वाह हो गया, यानी इन शज़्ज़ातों के बाद भी अगर मुसलमान हो जाये तो इस सब पाक़ कर देंगे।

और सार्वभौमिक एक फ़िर्का या शिखरी मान्यताये, अज़िज़ और ज़मन के तरीक़ों के बारे में चूँकि फ़िर्की को पूरा पता न चला इसलिए इनके बारे में चिन्तन और ज़नेत ज़क़ायत है। बल्कि आत्म

और इस क़ानून में ज़ाहिर हो मुसलमानों के ज़िक्र की ज़रूरत नहीं थी क्योंकि वे तो मुसलमान हैं ही लेकिन इसके क़ानूने पाक़ में एक ख़ास ख़ूबगुली, क़नात और मक़नून में एक ख़ास ज़क़ायत पैदा हो गई, इसकी ऐसी मिसाल है कि कोई ज़क़िय या क़ादरज़ा किसी ऐसे मौक़े पर नूँ चले कि हमारा क़ानून आन है, कोई मुवाफ़िक़ हो या मुख़ालिफ़, जो शज़्ज़ा भी हुक्म का पालन करेगा इनाम्यत व मेहरबानी का इस्तेफ़ा होगा। अब ज़ाहिर है कि मुवाफ़िक़ तो इलाज़त कर ही रहा है सुनना तो ज़रूर में मुख़ालिफ़ को है, लेकिन इसमें नुमरा यह होता है कि हमारी जो इलाज़त मुवाफ़िक़ लोगों पर है जो उसका सबब उनसे कोई ज़रूरी सिफ़ात नहीं बल्कि उसकी मुख़ाफ़क़त की सिफ़ात पर मयार है हमारी इलाज़त का, जो अगर मुख़ालिफ़ भी इससे इस्तिस्ना कर ले तो वह भी उस मुवाफ़िक़ के बराबर हो जायेगा, इसलिए मुख़ालिफ़ के साथ मुवाफ़िक़ को भी ज़िक्र कर दिया गया।

وَلَا إِكْرَهَ عَلَيْكُمْ وَلَا نَحْبَ عَلَيْكُمْ فَرَقْنَا مُلْكُومَ الْفُتُوْرَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ

أَكْرَهَ عَلَيْكُمْ وَلَا كَرْهَ عَلَيْكُمْ فَرَقْنَا مُلْكُومَ الْفُتُوْرَ وَالْمُؤْمِنِيْنَ ॥

व इन् अज़्ज़ाना पीसाक़कुम् व
र-फ़ज़्ज़ा फ़ी-क़कुमुत्त-र ख़ुज़्ज़ा मा
आतैनाकुम् बिकुव्यतिव्वनक़ुस मा
फ़ीहि ज़ज़ल्लकुम् तत्तक़ून (63)

और जब शिवा हमने तुमसे इफ़रार और
मुत्तन किया (हा ख़ादा किया) तुम्हारे ऊपर
दूर पहाड़ को कि पकड़ो जो किताब हमने
तुमको दी जोर से, और बाद रखी जो कुछ
उपयोग है ताकि सुग़ डरो। (63)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और (जब तुमना ख़ाद करो) जब हमने तुमसे दूर व दूर शिवा (कि दूरता पर ज़क़ायत करेंगे)
और (इस दूरता व दूरता लेने के लिये) हमने दूर पहाड़ को उठाकर तुम्हारे ऊपर (बिल्कुल सामने)

मुक़ामिल में) तय्यार दिख, (और उस क़त्त बख़्त) कि (जल्दी) हुजूम करो जो किताब हमने तुमको दी है (पानी पीकर) मज़क़ूनी के साथ, और बाद रखो जो (अहक़ाम) उस (किताब) में हैं, जिससे उम्मीद है कि तुम मुताफ़ी (सौतेलपारा) बन जाओ।

कायदा: जब हुजूम मूला अलैहिस्सलाम को दूर पहाड़ पर सीमात अता हुई और आपने बापस तयरीफ़ साकर कौन की यह दिखाई और सुनाई तो उसमें अहक़ाम ज़रा सज़ा दो, मगर उन तीनों की इरादत को मुज़किफ़ ऐसे ही अहक़ाम मुनासिब है। तो पहले तो उन्होंने यही कहा था कि जब हमने अल्लाह तफ़ाज़ा छुद कर देने कि यह मेरी किताब है हम तब चालेंगे (जिसका किसका फ़यर गुज़र चुका है)। तब कि वे सत्तर आदमी जो मूला अलैहिस्सलाम के साथ दूर पहाड़ पर गये वे बापस आकर उन्होंने यवारी दी, मगर उस यवारी में (अपनी तरफ़ से) इतनी फ़िलाफ़्ट पी कर दी कि "अल्लाह तफ़ाज़ा ने अद्विर में यह क़त्त दिया था कि तुम से जिस क़द हमल हो सके करना, जो न हो सके माफ़ है।" तो कुछ तो उनकी फ़िलती शायद, कुछ अहक़ाम की मज़क़वत और कुछ उस फ़िलाफ़्ट का बख़ाना मिला, तब कि साफ़ यह दिख कि हम से तो इस किताब पर अमल नहीं हो सकता। इफ़ तफ़ाज़ा ने फ़रिश्तों को हुक्म दिख कि दूर पहाड़ का एक बड़ा टुकड़ा ज़ाकर उनके सरो पर बरक़्त दो, कि वा जो माने करना अमी मिला। अद्विर चाहते न चाहते हुए मानना पड़ा।

एक शुब्हा और उसका जवाब

यहाँ यह शुब्हा हो सकती है कि दीन में तो ज़बादली नहीं है यहाँ क्यों ज़बादली की कमी? जबकि यह है कि ज़बादली ईमान लाने में नहीं, बल्कि पहले अपनी सुन्नती से ईमान व इस्लाम हुबूत कर लेने और उसके फ़िलाफ़्ट बग़ावत करने की वजह से है। बग़ियों की सज़ा तमाम हुबूतों में थी आज मुज़लिफ़ और दुमन कौमी से अलग होती है, उनके लिये हर हुबूत में दो ही ज़रूरी होते हैं या तो फ़ानून का पालन हुबूत करें या क़त्त किये जायें। इसी वजह से इस्लाम में मुर्द (इस्लाम से निर जाने) की सज़ा क़त्त है, सूर की सज़ा क़त्त नहीं।

ثُمَّ تَوَلَّيْنَا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ نَاكِلًا لَّنُلْزِلَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَخَمْسَةً لَّنَكْتُفِيَنَّ مِنَ الْخَوَافِ

सुग्-म तवल्लीतुम् भिम्-बज़्दि
जाति-क फ-तौ ता फ़-तुल्लाहि
अलैकुम् व रफ़्तुह तकुन्तुम् मिनत्-
झासिरीन (64)

फिर तुम फिर गये उसके बाद, तो अगर न
होता अल्लाह का फ़त्त तुम पर और उसकी
मेहरबानी तो जरूर तुम तबाह होते। (64)

सूलासा-ए-तफ़सीर

फिर तुम उस कौल व क़त्त के बाद भी (अससे) निर गये तो अगर तुम तीनों पर ख़ुदा तफ़ाज़त का फ़त्त और रहम न होता (तो उस अहद को तोड़ने का तफ़ाज़ा हो यह था कि) जरूर तुम (फ़ौरन)

तबाह (और तबाह) हो जाते, (बगर हमारी इज्जत व रहस्य ज्ञान है कि इस दुनियाकी सिन्दरी को ख़ुम होने तक पोहतत दे रखी है, लेकिन अब तक? अखिर मौत के बाद ज़मान के क़बल में मुक़ात लेने)।

फ़ारमश: एक तज़ाज़ा की आम छमस दुनिया में मोमिन व क़ाफ़िर सब पर है, जिसका ज़हर अफ़िजा (अमन व सुख) और दुनियाकी छह है, ज़ास छमस का ज़हर अख़िरत में होना जिसका अहर निज़ात और अल्लाह तज़ाज़ा की निज़ात है।

बज़ाज़िर इस आपा के अख़िरी हिस्से के मुक़ातब से बड़ी है जो नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के क़बल में मौजूद थे, ज़ूँकि हुज़ुर पाक पर ईमान व ताना भी अहद और क़ार तोड़ने में दाख़िल है, इसलिये उनकी भी अहद तोड़ने वालों में शामिल करते, बज़ीर मित्ताल के फ़त्वावा ग़ल कि इस पर भी हमने तुम पर दुनिया में कोई ज़ाज़ब ऐसा नज़िज़ नहीं किया जैसा पहले बेईमानों और अहद तोड़ने वालों पर होता छह, यह सिर्फ़ तुम तज़ाज़ा की छमस है।

और ज़ूँकि अब हमीलों के अनुसार ऐसे अज़ाबों का व आना हुज़ुर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की बाक़त है इसलिये कुछ मुफ़सिरीन ने फ़ल व छमस की तफ़सीर हुज़ुरी पाक सल्ल के नबी बनकर ज़हरीक़ लाने से की है। इस मज़मून की ताईद के लिये पहले गुज़े बेईमानों (क़ाफ़िरी) का एक वाक़िज़ा अबली आबल में बयान हो रहा है।

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آلِ إِبْرَاهِيمَ أَنِ إِذْ أَنَا بِكُمُ اللَّيْلُ أَوْتُوا إِلَيْنَا وَلَا تُنْكِرُ الصَّلَاةَ وَحُدُودَ الْحَاكِمِينَ
وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آلِ إِبْرَاهِيمَ أَنِ إِذْ أَنَا بِكُمُ اللَّيْلُ أَوْتُوا إِلَيْنَا وَلَا تُنْكِرُ الصَّلَاةَ وَحُدُودَ الْحَاكِمِينَ

व तफ़द अलिम्तुमुस्तज़ीनअतदी
मिन्कुन् फ़िस्तयि फ-कुत्ना लहुम्
कून् कि-र-दतन् झासिर्दन (65)
फ-जअल्नाहा नकासल्लिमा बै-व
यदैहा व मा ख़ल्फ़हा व नीज़ि-ज़तल्
बिल्लुत्तकीन (66)

और तुम ज़ून जान तुम्हें हो जिनोंने कि
तुम में से ज़ाहरी की बी छता (अनिज़ा)
के दिन में जो हमने कहा वनसे कि हो
जाओ बन्दर ज़लील। (65) फिर किया
(बनाया) हमने इस वाक़िफ़ की इबरत
(सबक़ लेने का सामान) उन लोगों के लिये
जो क़ाई हो और जो बाद में आने वाले में,
और नसीहल डरने वालों के बास्ते। (66)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और तुम जानते हो हो उन लोगों का हाल जो तुम में से (अरीज़त की) दर से निकल गए थे, (उस हुज़म के) बारे में (जो) अनिज़ा के दिन के (मुतल्लिक़ था कि उस दिन मज़ली का शिखर न
क़ाई) से हमने उनकी (अपने वाहज़गी वाले कुताली हुज़म से अगले बिगड़ देने के लिये) बरू दिया कि
तुम बन्दर ज़लील बन जाओ (पुनीये व बन्दरों की ज़क़ी में तज़ील हो गये) फिर हमने इसको एक

कफ़ (हाथ धोने के लिए) बना दिया उन लोगों के लिए भी जो उस क़ीम के ज़माने के लोग थे और उन लोगों के लिए भी जो बाद के ज़माने में आते रहे, और (साथ ही इस बकिर को) नसीहत का ज़रिया बनाया (झुंझा तड़ाता है) इतने वालों के लिए।

फ़ारबक़ यह बकिर भी बनी इस्राईल का क़य़द दाउद अलैहिस्सलाम के ज़माने में हुआ। बनी इस्राईल के लिये अज़ियाब का दिन सम्मिलित और इस्रायल के लिये मुक़र्रर या और मज़ली का शिकार भी उस दिन ममनू (बर्क़ात) था। ये लोग क़य़द के दिनसे आकार के और मज़ली के शौकीन थे, इस हुक़म को न माना और शिकार किया, इस पर अल्लाह तज़ाज़ा की तरफ़ से उनकी बिनाह और क़दत करने का अज़ाब नज़िल हुआ, तीन दिन के बाद वे सब मर गये।

इस बकिर को देखने और सुनने वाले को किस के लोग थे- फ़र्सीबादश और नाफ़रमान। नाफ़रमानों के लिये तो यह बकिर नाफ़रमानी से सीखा करने वाला था, इसलिये इसको 'नफ़रत' (सीख लेने वाला) फ़रमाया, और फ़र्सीबादशों को यह बकिर फ़र्सीबादशी पर क़य़म रखने वाला था इसलिये इसको 'नौइज़त' (नसीहत की चीज़) फ़रमाया।

मज़ारिफ़ व मसाईल

दीनी मामलात में कोई ऐसा बहाना जिससे शरीअत का असल हुक़म
बातिल हो जाये, हराम है

इस आया में पशुधियों के दिल हथों से निकलने का ज़िक्र करते उसको अज़ाब का सबब बतलाया गया है। शिख़रत से तात्परि है कि यह सुने और या शर्ह हुक़म का उल्लंघन नहीं या बल्कि ऐसे होश-बहाने से जिनसे शर्ह हुक़म को बातिल करना तज़िह आता था, जैसे हुक्ते (अज़ियाब) के दिन मज़ली की दुन में एक शेर का फंदा तय़ार करिख़ में छोड़ दिया और यह शेर क़बील पर किसी चीज़ से बाँध दी, फिर अज़ियाब के दिन उसको बक़दर ख़ा लिये, तो यह एक ऐसा तीला है जिसमें शर्ह हुक़म को बातिल करना बल्कि एक किस्म का फ़याद है, इसलिये ऐसा बहाना करने वालों को बड़ा ज़ाफ़ल नाफ़रमान क़य़द देकर उन पर अज़ाब आया।

मगर इससे उन फ़िस्ली होतों (अमली तरीफ़ों और तदबीरों) की दुर्लत (इराम होना) साबित नहीं होती जिनमें से कुछ खुद तय़हुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने बताया है, जैसे एक शेर उम्मा ख़दुर के बालों में दो शेर अज़ाब ख़दुर ज़ाहिदा खुद में दाख़िल है, मगर इससे बचने का एक बहाना (तरीफ़ और रास्ता) ख़दुर तय़हुल्लाह सल्लम ने यह बतलाया कि बिनाह का तय़ारला ज़िन्न से न करो, क़ीमत के ज़रिये ख़रीद व बेच कर लो। जैसे दो शेर अज़ाब ख़दुरों को बिरुलम में बेच दी फिर उन दो बिरुलमों से एक शेर क़य़द ख़दुर ख़रीद ली तो यहाँ शर्ह हुक़म की लागील पक़दुर है उसको बातिल और बेकार करना बक़दुर नहीं है, न वास्तव में ऐसा है। इसी तरह कुछ दुन्दे मसाईल में भी फ़ुक़ह (दीनी मसाईल के बाहिर तरीफ़ा) ने हराम से बचने की कुछ ऐसी ही तदबीरें बतायाई हैं, उनको पशुधियों के होतों की तरह करना और सम्मनन फ़लत है।

यहूदियों की सूरतों के बदलने और बिगड़ने का वाकिआ

तफ्सीर हूनुबी में है कि यहूद ने पहले पल्ल तो इस ताल के बहाने बरके मक़िलीय नक़दी फिर होते-होते आम तौर पर शिकार खेलने लगे, तो उनमें की जमाअतें हो गई एक जमाअत जेमा व नेक लोगों की थी जिन्होंने उनकी ऐसा करने से रोका, ये कहते न आये तो उनसे मक़िलीय के ताल्लुकाल हल करने बिल्कुल मराम हो गये और बरकी के दो हिस्से कर दिये, एक में वे नक़रवान रह गये और दूसरे में जेमा व नेक लोग रहे। एक दिन उनको यह यादवस हुआ कि कित हिस्से में वे नक़रवान होग लगे वे उधर बिल्कुल सन्दाय है, कहीं जाकर देखा तो तब के तब बन्दों की चूला में लगील हो गये थे। और क़ुरआन क़ुरआन ए. ने फ़रमाया कि उनके जवान बन्दर बना दिये गये थे और क़ुद़िज़्ज़ीर (हुजूर) की शम्स में बदल दिये गये थे, और शकल बदल व बिगड़ जाने वाले बन्दर अपने शिखेदार और ताल्लुक वाले इनसानों की पहचानने थे, उनके क़रीब आकर गेले थे।

शकल बदली हुई कौम की नस्ल नहीं चलती

इस मामले में सही बात यह है जो सुद तल्ले कीम सल्लल्लाहु अलैहि व तल्लम है इस्लाम अक़ुल्लाह बिन मल्लर रज़िमल्लाहु अन्हु की शिखरत से सही मुस्लिम में बन्दूत है कि कुछ लोगों ने अपने ज़माने के बन्दों और क़िन्नीरों (हुजूरों) के बारे में नबी क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व तल्लम से पूछा कि क्या वे सही नस्ल-शुख (शकल बदले हुए) बन्दों हैं? आपने फ़रमाया कि अल्लाह तमाला जब किसी क़ौम में शकल बदलाने और सूरतें बिगड़ाने का ज़वाब वाफ़िल करते हैं तो उनकी नस्ल नहीं चलती (बन्धन वे चन्द दिन में हलाक होकर हलम हो जाते हैं)। और फिर फ़रमाया कि बन्दर और क़िन्नीर (हुजूर) दुनिया में पहले थे भी मौबूद थे (और आज भी हैं, मगर शकल बदले हुए बन्दों और क़िन्नीरों से इनका कोई जोड़ नहीं)।

इस सौके पर कुछ मुक़रिअरीन (हुजूरान के आध्यात्मिक) ने सही सुझावों के हवाले से बन्दों में क़िना की सज़ा से संसार करने का एक वाकिआ नक़ल किया है, बन्दर यह वाकिआ न मुक़र्री के सही सुझावों (प्रतिवा) में मौबूद है न शिखरत के एतिबार से सही है। इमाम हूनुबी ए. ने इस जगह ज़ाहरी तफ़सील नमान फ़रमाई है।

وَلَا قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَنِيكُمْ ۖ وَقَالَ
أَتُذْبِحُونَ هَٰؤُلَاءِ ۖ قَالَ أَكُونُوا بِأَلْسِنَتِكُمْ ۖ وَأَنْتُمْ تَخْفَلُونَ ۖ

व इल् का-ल मूसा तिक़ीमिही
इन्नल्ला-ह यअमुरुकुम् अन् तज्बहु
ब-क-रतन्, कालू अ-तत्तझिअनुना
हज़ुवन, का-ल अज़ुज़ु बिल्हाहि अन्

और जब कल मूसा ने अपनी क़ौम से-
बल्लाह फनल्ला है तुम्हो, शिखर करो एक
गाय। वे बोले क्या तू हमसे इसी (नज़ाक)
करता है? कहा- पनाह सुदा की कि हो

अबू-न मिनह-जाहिरीन (६७)

जहाँ मैं जाऊँ मैं। (६७)

खुलासा-ए-तफसीर

और (कह अपना वाद करो) अब (इससे) मुझ (अलैरिसलाम) ने अपनी कीम से परभाव कि एक उम्मत तुमसे हुजम देते हैं कि (अगर इस सारा के कर्तव्य का पता लगाना चाहते हो तो) तुम एक पैर खिच करो। वे लोग कहने लगे कि क्या आप हमसे मायुदा (बलाक और बेवदुस्ती) बनाते हैं (कहीं कर्तव्य की तहकीक कहीं जानवर का खिच करना)। मुझ अलैरिसलाम ने फामाफ- मैं अल्लाह की पनाह माँगा हूँ जो मैं ऐसी जगह तक नहीं जाता जहाँ मैं (कि अल्लाह के जलाम में पड़ा करने लगी)।

फामाफ: यह किताब इस तरह हुआ कि बनी इस्राईल में एक खून हो गया था जिसका कारण निरयता अल निरयता में यह लिखा है कि किसी कल ने मजहून (कल होने वाले) की किसी लड़की से शादी की दावावाद की थी मगर उसने इनकार कर दिया और उस शख्स ने उसकी कल कर दिया, कर्तव्य सामान्य का उल्लाह पता न लगता था। और तस्वीरि 'कअलिय' ने कलमी रह का यह फौल नफ़्त किया है कि उस कल तक तोरत में इसके बारे में कोई शर्ह कानून भी नहीं हुआ था, इससे मायुदा होता है कि यह किताब लैला के कर्तव्य होने (उत्तरों) से पहले का है।

तुर्कि कि बनी इस्राईल ने मुझ अलैरिसलाम से कर्ज किया कि हम चाहते हैं कि कर्तव्य का पता चले, अपने अल्लाह के हुजम से एक पैर खिच करने का हुजम फामाफ। उन्होंने अपनी आदत और फितन के अनुसार हमें हुजमों निरयताही शुरू की। जाने वाली आयतों में इसी की तफसीर है।

قَالُوا اِذْ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا فِي. قَالِ اِنَّهُ يَقُولُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلَامُ وَلَا يَكْفُرُ. عَوَانِ
بَيْنَ فَاِنَّكَ فَاصْلُوا مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ. قَالُوا اِذْ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ. قَالِ اِنَّهُ يَقُولُ اِنَّهَا
بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقْرِ لَوْهَا كَسْرًا فَطَهِّرْ. قَالُوا اِذْ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا فِي ذَاكَ الْبَقَرَةِ كَيْفَ عَلَيْهَا.
وَلَا تَنْبِيْ عَنِ اللَّهِ كَيْفَ كُنْتَ. قَالِ اِنَّهُ يَقُولُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلَامُ وَلَا يَكْفُرُ وَلَا تَنْبِيْ الْحَرْفُ.
مُسْلِمَةٌ لَا شَيْءَ فِيهَا. قَالُوا اِنَّهُ يَقُولُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ فَاقْرِ لَوْهَا كَسْرًا فَطَهِّرْ.

कातुदलु लना रब्ब-क मुबय्यिल्लना
मा हि-य, का-त इन्वदू यकलु इन्वहा
न-क-रतुल्- ला फारिशुल्-व ला
बिकरुन्, अवानुम् बै-न जालि-क,

बोले कि हुआ कर हमारे वास्ते अपने रब से
कि बता दे हमको कि वह गाय कौसी है?
कल वह फरमाता है कि वह एक गाय है, न
बुढ़ी और न बिन बियाही, दामियान में है
हुजामे और जवानी के, अब कर हाली जो

फफ-अलू मा तुअमरून (68) कातुदजु
 तना रब्ब-क युबयिल्लना मा लौनुहा,
 का-ल इन्नहू यकूलु इन्नहा ब-क-रुनु
 सफरा-उ फाकि जुल् लौनुहा
 तमुहन्नाजिरीन (69) कातुदजु तना
 रब्ब-क युबयिल्लना मा हि-य इन्नहू
 ब-क-र तशाब-ह अलैना, य इन्ना
 इन्शा-जल्लाहु तमुस्तदून (70) का-ल
 इन्नहू यकूलु इन्नहा ब-क-रतुल्-सा
 वतूलुनु तुसीरुल्-अर्-ज य ता
 तस्किल्-हर्-स मुसल्ल-मनुल्-
 ता शिब-त फीहा, कातुल्-आ-न
 जिज्-त बिल्लाकि, फ-ज-बहुहा य
 ना कादू यफ-अलून (71) ●

हुकूम मिला है। (68) बोले कि दुआ कर
 हमारे बालों अपने रब से कि बता दे हमको
 कि कैसा है उसका रंग? कहा वह फरमाता
 है कि वह एक नाव है जहाँ खूब गहरी है
 उसकी जड़ी (जानी तेज पीले रंग की है)।
 अच्छी लगती है देखने वाली को। (69)
 बोले कि दुआ कर हमारे बालों अपने रब से
 कि बता दे हमको किस किसमें मैं है वह,
 क्योंकि उस नाव में शुभ बढ़ा है हमको,
 और हम अगर अल्लाह से चाहें तो फिर
 राह पा लेंगे। (70) कहा वह फरमाता है कि
 वह एक नाव है बहल करने वाली नहीं कि
 जोतती हो जमीन को, या पानी देती हो
 खेती को, वे-ऐब है कोई दाग उसमें नहीं।
 बोले अब लाया नु रीक बात, फिर उसको
 जिबह किया, वे तगते न से कि ऐसा कर
 लेंगे। (71) ●

खुलासा-ए-तफसीर

वे लोग कहने लगे कि अब दरख्वास्त कीजिए अपने रब से कि हमसे बयान कर दे कि उस
 (बैत) की त्फसीर क्या है। आपने फरमाया कि वह (परी दरख्वास्त के जवाब में) यह फरमाते हैं कि
 यह ऐसा बैत हो कि न बिल्कुल कुछ हो न बहुत बच्चा हो (बल्कि) बड़ा हो, दोनों ओरों के बीच में,
 जो अब (ज्यादा दुबल मत कीजिये बल्कि) कर लो जो कुछ तुमको हुकूम मिला है। कहने लगे कि
 (अच्छा यह भी) दरख्वास्त कर दीजिए हमारे लिए अपने रब से कि हमसे यह भी बयान कर दें कि
 उसका रंग कैसा हो? आपने फरमाया कि (इसके बारे में) एक तज्वाज यह फरमाते हैं कि वह एक जूई
 (पीले) रंग का बैत हो, जिसका रंग तेज जूई "पानी तेज पीला" हो कि देखने वालों को अच्छा लगता
 हो। कहने लगे कि (अब भी बार और) हमारी खातिर अपने रब से दरिदास्त कर दीजिए कि (पहली
 बार के सवाल का जवाब जरा और स्पष्ट) हमसे बयान कर दें कि उसकी छुथियाँ और त्फसीरें
 क्या-क्या हैं, क्योंकि हमसे उस बैत में (किसी तरह) इतिबाह "पानी त्फसीरें पहचानने में शक न
 हुआ" है (कि वह मामूली बैत होगा या कोई और कबीर व गरीब जिसमें कतिब का पता लगाने
 का काम अगर हो), और हम फिर इन्शा-जल्लाह तज्वाज (अब भी बार) रीक लम्बे जायेंगे। पूछा

(अलैहिस्सलाम) ने जवाब दिया कि हाक़ तज़ाज़ा नू फ़रमाते हैं कि वह (जोई अजीब न मुरीब जानकर नहीं है, यही मामूली बात है अलबत्ता उम्मा रोना चाहिये कि बचान हुई सिकुनों के साथ) न तो उस में यत्ना हुआ हो जिससे ज़मीन जोती जाए और न (कुर्सी में जोड़ा गया हो कि) उससे खेती को पानी दिया जाए। (गर्ज कि हर हिस्स के ऐब हो) सलिय हो और उसमें (किसी तरह का) जोई दान न हो। (यह मुन्सर) कहने लगे कि (हो) जब अपने पूरी (और साथ) बात फ़रमाई। (बितला यह कि जानकर तलाश करके फिर खरीदा) फिर उसको फिर बर दिया और (उनकी हुक्मनों को देखते हुए) वरते हुए मातुम न होते थे।

फ़ारबदा: इसी अरीफ़ में है कि अगर वे ये हुक्मों न करते तो इतनी कैंट (जर्त और पाबन्धियों) उनके जिम्मे न होती, जो भी बात फिर बर दिया जाता थापे ले जाता।

وَلَا تَقْلُتُمْ نَفْسًا فَاَذْكُرْتُمْ بِهَا وَاللَّهُ مُخَوِّفٌ عَنِ النَّاسِ مَا تَشَاءُونَ
كَلَّمَ الطَّيْرَ وَيُتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ الْكَافِرُونَ ۝ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝

व इन् कतलुन् नफ़सन् फ़दरजतुन्
फीह, वस्त्यहु मुस्लिमुन्-या कुन्तुन्
तकतुमून् (72) फ-कुल्नरिरबूहु
बि-वज़्ज़िह, कज़ाहि-क मुस्लिस्ता-
-हुल्-मीता व मुरीकुम् आयातिही
लअल्लकुम् तज़कितुन् (73)

और जब मार जाता था तुमने एक शक़्स को फिर लगे एक दूसरे पर धारने (पानी उसके पारने का इन्जाय लवाने) और अल्लाह को जाहिर करना था जो तुम सुनाते थे। (72) फिर हमने कल- पार दो इस मुई पर उस पाप का एक टुकड़ा, इसी तरह ज़िन्दा करेना अल्लाह मुदी को और दिखाता है तुम्हारे अपनी कुरात को नष्टने ताकि तुम ग़ौर करो। (73)

खुलासा-ए-तफसीर

और (कह ज़माना बाद करो) जब तुम लोगों (मे से किसी) ने एक आदमी का खून बर दिया, फिर (अपने बने होने के लिये) एक-दूसरे पर उसको खलने लगे, और अल्लाह को उस मामले का जाहिर करना मन्ज़ूर था जिसकी तुम (मे से मुरीब न खदिये लोग) घोसीदा रखना चाहते थे। इसलिए (बैत के फिर करने के बाद) हमने हुक्म दिया कि उस (पकड़ की तरह) को उस (बैत) के कोई से ठुक्के से तुझ से (तुम्हारे बुझने से वह ज़िन्दा हो गया)। आपे हाक़ तज़ाज़ा (दोबारा ज़िन्दा होने का) इन्कार करने वालों के मुक़ामले में किज़मत के इस फिरसे से दलील और नज़ीर के तौर पर फ़रमाते हैं कि इसी तरह हाक़ तज़ाज़ा (जिवामत में) मुदी को ज़िन्दा कर देंगे, और अल्लाह तज़ाज़ा अपनी कुरात के नष्टने तुम्हारे दिखाते हैं इसी उम्मीद पर कि तुम ख़ुल से कल लिया करो (और एक नज़ीर से दूसरी नज़ीर के इन्कार से बाज़ आओ)।

फ़ारबदा: जब उस मुई के साथ वह चमला किया गया तो वह ज़िन्दा हो गया, उसने क़ातिल का

से कहा जाता है कि) कुछ पत्थर तो ऐसे हैं जिनसे (बड़ी-बड़ी) चट्टानें फूटकर गलती हैं और उनकी पत्थरों में कुछ ऐसे हैं कि जो फट जाते हैं, तब उनसे (अगर ज़्यादा नहीं तो चौड़ा हो) चाबी निकल जाता है, और उनकी पत्थरों में कुछ ऐसे हैं जो खूब तज़ाला के ख़ौफ़ से ऊपर से नीचे ग़ुड़क जाते हैं (और मुक़ारे दिनों में किसी किस्म का असर ही नहीं होता)। और (तब) जो इस सज़्ज़ी से जो बुरे अमानत सादिर होते हैं) एक तज़ाला मुक़ारे (उन) अमानत से बेख़बर नहीं हैं (बहुत ज़ल्मी तुमको उन्हा तक पहुँचा देंगे)।

क़ासिम: इस जगह पत्थर के तीन अमानत बयान किये गये हैं- अथवा उनमें ज़्यादा चाबी निकलना। दूसरे कम चाबी निकलना। इन तीनों में तो किसी को कुछ नहीं पड़ता। तीसरी सूत चाबी खूब के ख़ौफ़ से पत्थर का नीचे आ निकल, इसमें मुश्किल है कि किसी को मुक़ार हो, क्योंकि पत्थर को तो अज़ल और एहसास नहीं है। जो चट्टानें यह समझ लेना चाहिये कि ख़ौफ़ के ज़िन्ने ज़क़त की तो क़फ़ाज़ नहीं, क्योंकि क़सब से ज़ाही हैवानों में ख़ौफ़ को तब-दिन देखा जाता है, अलबत्ता एहसास की क़ुरआत होती है, लेकिन अमानत (क़ेयान चीज़ों) में इतनी तिस (एहसास) भी न होने की कोई दलील नहीं, क्योंकि एहसास किन्हीं पर बौद्धूक है और बहुत मुश्किल है कि उनमें ऐसी तसीफ़ किन्हीं हो जिसका इन्को इन् व एहसास न होता हो, जैसे ज़ौहरे दिनाज़ के एहसास का बहुत से ज़क़त वालों को इन् नहीं होता, वे क़ौल दलीलों से इन्को काफ़ल होते हैं, तो किसी दलीलों से क़ुरआनी दलील व क़यान की ज़ाहज़ा और क़ुरआत किसी तरह भी कम नहीं। फिर इमार यह शक भी नहीं कि इन्को पत्थर गिरने का कारण ख़ौफ़ ही हो, क्योंकि अल्लाह तज़ाला ने यह फ़त्वाया है कि कुछ पत्थर इस जगह से गिर जाते हैं, तो बहुत मुश्किल है कि गिरने के अवयव विभिन्न और ज़नेक हो उनमें कुछ तो तबई हो और एक सबब अल्लाह का ख़ौफ़ भी हो।

इस जगह पर तीन किस्म के पत्थरों के ज़िक्र में तसीब निकलना तसीफ़ और बहुत ही ज़म्दा अन्दाज़ में बात को स्पष्ट किया गया है। चाबी कुछ पत्थरों में अज़र लेने का मादू इन्ना ज़्यादा है जिससे चट्टानें ज़ही हो जाती हैं, जिनसे अल्लाह की चज़्ज़ूक काफ़ला उगती है, और इन (चज़्ज़ूकों) के तिस ऐसे भी नहीं (कि अल्लाह की मज़्ज़ूक की तज़लीक़ व मुताफ़क़ में पिछल जायें) और कुछ पत्थरों में उनसे कम अज़र लेने का ज़ौह होज़ है जिससे कम चज़्ज़ूक पहुँचता है, तो ये पत्थर भी पहले वालों की तुज़ना में कम नर्म हुए और इन्को तिस उन (दूसरे दर्जे के) पत्थरों से भी सज़्ज़ा है। और कुछ पत्थरों में अगरवे इस दर्जे का असर नहीं भाग फिर भी एक अज़र तो है (कि अल्लाह के ख़ौफ़ से नीचे गिर जाते हैं) अगरवे दर्जे में पहली किस्मों से ये कमज़ोर और निचले दर्जे के हैं मगर इनके दिनों में तो कम दर्जे और चज़्ज़ूकी दर्जे का असर लेने (और नहीं) का ज़ल्मा भी नहीं।

اَلَّذِيْنَ يَنْتَظِرُوْنَ اَنْ يُؤْتُوْهُمُ اَكْثَرُ وَاَذْكَاٰنَ لِيُوْنُوْا مِنْهُمْ يَسْتَفْتُوْنَ كَلِمَةً تَرْجُوْهُنَّ
مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ وَهُمْ يُغْفَلُوْنَ

अ-फतल्लखू-न अय्युज्जिनु लकुम् व
कद् का-न फरीकुम् मिन्हुम्
यस्नखू-न कतामल्लाहि सुम्-न
मुहरिफ़ून् विम्-कज़्दि मा ल-कदूह
व हुम् यज़्तनून (75)

अब क्या तुम ऐ मुसलमानों! उम्मीद
(आस्था) रखते हो कि वे मानें तुम्हारी बात,
और उनमें एक हिक्मा (जमाअत और
पिरोह) था कि सुनना या अल्लाह का
कताम फिर बदल सकते थे उसकी जान-
बूझकर और वे जानते थे। (75)

खुलासा-ए-तफसीर

(मुसलमान इज्जत ज़रियों की गोमिन बनने की जो कोशिश कर रहे थे और इसमें परेशानी
और कष्ट उठते थे तो बहुत के साक्ष्य व बख़्शिश बता और सुनाकर मुसलमानों की उम्मीद का
ख़ासा करके उनकी परेशानी और कष्ट इस आपस के ज़रिये दूर करवाते हैं।)

(ऐ मुसलमानों!) क्या (ये सारे किसी मुसकर) अब भी तुम उम्मीद रखते हो कि वे (परसी)
तुम्हारे करने से ईमान ले आएंगे, यानी कि (इन सब बयान हुए किसी से बहुत एक और बात भी
उत्पत्ती हो चुकी है कि) उनमें कुछ लोग ऐसे मुझे हैं कि अल्लाह का कताम तुम्हारे से और फिर उसकी
कुछ या कुछ कर सकते थे (और) उसको सफ़रने के बाद (ऐता करते) और (बने की बात यह कि
यह भी) जानते थे कि इन बात कर रहे हैं, विरफ़ नज़्मायी नुरै इस कार्रवाई का सभव होती।)

फ़ावदा: पतलब यह कि जो लोग ऐसे निर और नज़्मायी इच्छाओं के देरी तुलाम हो वे किसी
के करने तुम्हारे से इन बात जाने वाले और किसी की कर सुनने वाले हैं। और कतामुल्लाह से मुना
या तो तीरात है और तुम्हारे से मुना अन्विषा अलैहिमुसलाम के वाले से सुना है, और रद्दीबदल से
मुना उसके कुछ कहिमात या लफ़्ज़ीय या दोनों बतल उताना हैं, और या कताम से मुना वह कताम
है जो उन सत्तार अद्विषियों ने पूरा अलैहिमुसलाम की उत्तीक के तौर पर पूरा पहाड़ पर सुना था, और
तुम्हारे से मुना इयोयद और रद्दीबदल से मुना कौन से वह नकल कर देना कि "अधिर में अल्लाह
क़ासा ने वह भी फ़ासा दिया था कि जो हुक्म तुम से अदा न हो सके वह माफ़ है।"

उपरोक्त बातों में से किसी बात का अपस और छोटा अगरने इन ज़रियों से न हुआ हो जो नबी
करीम सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम के ज़माने में मौजूद थे लेकिन नुक्ति ये लोग भी अपने पूर्वजों के
इस आमाज़ पर इनकार व नकल व रखते थे इसलिए हुक्म के एतेबार से ये भी चैते हो हुए।

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا بِمَا نُحْيِيهِمْ
فَلَا تَعْلَمُونَ ۝

य इज़ा लकुल्लाजी-न आमनू कालू
आमन्ना व इज़ा ख़ला बज़लहुम्

और जब मिलते हैं मुसलमानों से, कहते हैं
हम मुसलमान हुए, और जब सत्ता होते हैं

इसा बश्शरिन् कालु अतुह्ददिबू-
-नहुम् बिमा फ-तहन्ताहु अलैकुम्
शियुहान्जुकुम् बिही जिन्-द
रखिकुम्, अ-फला तज्जिकिलून (76)

एक-दूसरे के पास तो कहते हैं तुम क्यों कह
देते हो उनके जो ज़ाहिर किया अल्लाह ने
तुम पर तजिक सुदलामें तुम्हको उससे तुम्हारे
रख के आये, क्या तुम नहीं समझते? (76)

सुतासा-ए-तफसीर

और जब मिलते हैं (मुनाफ़िक़ यूज़) मुसलमानों से तो (उनके सों) कहते हैं कि हम (मैं) ईमान ले आए हैं और जब उनसाईं में जाते हैं वे बोलें (मुनाफ़िक़ यूज़ी) दूसरे कुछ (सुते) बहरीनों के पास (तो उनसे उनके साथ होने और उनके धार्मिक हस्तों पर होने के दावेदार होते हैं उस वक़्त) वे (दूसरे यूज़ी) उनसे कहते हैं कि तुम (यह) क्या (तुम्हें बोलते हो कि) मुसलमानों को (सुतासाद में) वो बातें बोलते देते हो जो (उनके मज़हब की साईं में) अल्लाह ने (तौरत में) तुम पर ज़ाहिर कर दी हैं (बनर हम मालेहल के साथ कुछकर रखते हैं), तो नबीज़ा यह होय कि वे लोग तुमको हुम्मत (अपनी बात की दाँता देने) में मग़लूब कर देने कि (दिखें) यह मज़हब अल्लाह के पास (से तुम्हारी किताब में आया) है, क्या तुम (इतनी मोटी सी बात) नहीं समझते?

फ़रक़दा: मुनाफ़िक़ लोग कभी एक-आय बात सुतासाद में अपने ईमान की सच्चाई बतलाने के लिये मुसलमानों से कह देते थे कि तौरत में यमुदुल्लाह अल्लाहलहु सवेहि व सलाम के बारे में सुतासारी साईं है, या क़ुरआन मजीद के बारे में ख़बर साईं है, वगैरह वगैरह। इस पर दूसरे लोग उनकी पसलत करते (हुता-बला कहते) थे।

وَلَا يَسْكُنُونَ أَرْضَ اللَّهِ يَحْكُمُ مَا يُشَاءُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝ وَهُمْ

أَقْبُونَ لَا يَسْكُنُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمْيَاحَ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَكْفُكُونَ ۝ كَذِبَ الْبُكْرِ وَكَذِبَ الْكِتَابِ ۝

ثُمَّ يَكْفُرُونَ خَلْفَ بَيْنِ وَبَيْنِ الْوَلَدِ فَتَكْفُرُونَ فَتَكْفُرُونَ فَتَكْفُرُونَ فَتَكْفُرُونَ فَتَكْفُرُونَ

يَكْفُرُونَ ۝

अ-व ता यज़्ज़मु-न अन्नस्ता-ह
यज़्ज़मु ना युसिर्स-न व ना
युज़्ज़िनून (77) व मिन्हूम उम्बियू-न
ता यज़्ज़मूनल् किता-ब इस्ता
अमानिय-य व इन् हुम् इस्ता

क्या इतना भी नहीं जानते कि अल्लाह को
पाहून है जो कुछ बुराते हैं और जो कुछ
जाहिर करते हैं। (77) और कुछ उनमें
बेचड़े हैं कि इन्का नहीं रखते किताब की
सिवाय यूही आल्लुओं के, और उनके पास

यनुन्नून (78) ● फवैलुल्-
सिल्लजी-व यक्तुन्नल्-कित्ता-व
बिदेदीहिम, सुम्-म यक्तुन्न हाज़ा
मिन् अिन्दिल्लाहि लियस्तर्कु बिदी
स-मनन् कलीलन्, फवैलुस्तहुम्
मिम्मा क-तवन् पैदीहिम व वैलुस्तहुम्
मिम्मा यविसवून (79)

कुछ नहीं मगर क्यालात : (78) ● जो
छराबी है उनको जो लिखते हैं किताब
अपने हाथ से, फिर कह देते हैं यह खुदा
की तरफ़ से है ताकि तबें उस पर थोड़ा सा
मात, सो छराबी है उनको अपने हाथों के
लिखे से और छराबी है उनको अपनी उम
कमाई से। (79)

ख़ुलासा-ए-तफसीर

क्या उनको इन्म नहीं है इसका कि एक तज़क़ा को सब ख़बर है उन चीज़ों की भी जिनको वे
जुमान्तर रखते हैं और उनकी भी जिनका वे इन्कार कर देते हैं (तो अगर मुनाफ़िक्नों ने मोमिनों से
अपना कुछ छुपाया तो क्या! और उन पलायन करने वालों ने झुगुर मल्ल, की ख़ुलासावरी यज़ीज़ को
मज़ाबैन सुनाये तो क्या, अल्लाह तज़क़ा को सब ख़बर है। मुनीये अल्लाह तज़क़ा ने इन दोनों
मज़ाबैन से मुत्तलानों की जगह-जगह आपाह फरमा दिया है।

एक जगह में तो यहूदियों के भड़े हुए लोगों का ज़िक्र था, अन्ने उनको बिना भड़े लोगों का ज़िक्र
इस तरह फरमाते हैं कि:

और उन (यहूदियों) में बहुत से अनपढ़ (बी) हैं जो कितनी इन्म नहीं रखते, लेकिन (बौर सम्य
के) शिल ख़ुज करने वाली बातें (बहुत ब़ाद हैं) और वे लोग और कुछ नहीं, (किले ही बेमुनियाद)
क़यालात पन्ना लेते हैं (और इसकी वज़ह यह है कि कुछ तो उनके ज़ेल्ला की तालीम नबिल और
मज़हूज़ (सही और गुनत का मिश्रण) है और फिर ऊपर से उनमें समझ की कमी है, ऐसी सूज़ में
सियाय बेमुनियाद क़यालात के असल हज़ीक़त की तज़कीक़ कर्त वलीब हो सकती है, ज़ेला कि किसी
ने कहा है- "अरेला और नीन बढ़ा" उसमें निज़ाल करी।

और तूँकि उनके इस अंधविश्वास में उनकी ज़ेल्ला की ज़ियानत (सही बात को सुमान) बढ़ा
सबब है इतिहासे तुरब में वे भी अपने ज़ुबान से ज़बाय हुए, इली का बचाव अब कर्त करते हैं।

(जब ज़क़ा ज़यान झोट-झट और पैदावनी के हक़दार हैं और उनकी अज़ानला का असरी सबब
उन्हे ज़ेल्ला हो है) तो बड़ी छराबी उनकी होनी जो लिखते हैं (असल-बदलकर) किताब (ज़ौरात) को
अपने हाथों से, (और) फिर (ज़याम से) कह देते हैं कि यह (कुम्मा) खुदा की तरफ़ से (हूँ तो आया)
है। (और) गर्ज़ (किफ़) यह होती है कि इस ज़रिये से कुछ नक़द किसी क़द थोड़ा बसूल कर लें। सो
बड़ी छराबी (पित) आपनी ज़ेल्ला इस (किताब में ख़ुदेबदल) की बदीलत (बी) जिसको उनके हाथों
ने लिखा था, और बड़ी छराबी होनी उनको यह (नक़द) की बदीलत (बी) जिसको वे बसूल कर लिया
करते थे।

फ़ायदा: अजान की रज़ा और झुकी हरकत करने के लिये फ़लात-क़लत मल्लो बतला देने के उनको कुछ नकर वीरुह भी क़सूल हो जाता था और उनकी नज़र में इस्लाम व इम्मान भी ख़त हो जाती वज़ से तैयज़ में क़यसी और मानवी हेर-फेर भी करते रहते थे। इस आयात में इसी पर यकीन (हमकी और दौरे) दुनाई गई।

وَقَالُوا لَنُفْسِنَا الْاَوَّلَ اَيُّهَا مُعَذِّبُوهُ

فَلَا تَأْخُذْ بَعْدَ اٰلِهٰتِكَ اِنَّهُمْ عِنْدَ رَبِّكَ لَفِي نَافِثَةٍ ۝۱۸۰

व फ़ालू लन् तनस्र-नन्नारु इस्ता
अय्यामम् मज़द-दरान्, कुल
अतहाज़तुन् अिन्दस्ताहि अहदन्
फ-ल-ख़ुल्लिफ़्तलह
तकूलू-न अलस्ताहि वा ता
तज़लमून (80)

और कहते हैं: हमको हरगिज़ आग न
लगेगी अगर बन्द होज गिने-घुने। कह दो
क्या तुम से जुड़े हो अल्लाह के यहाँ से
करार (आय) कि जब हरगिज़ खिलाफ़ न
करेगा अल्लाह अपने करार के, या जोड़ते
हो अल्लाह पर जो तुम नहीं जानते। (80)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और यज़ीदों ने यह भी कहा कि हरगिज़ हमको (जेलख़ की) आग छुपनी (पी) नहीं, (हो) चर (बहुत) छोड़े दिन जो (उपलब्ध हो) गिन लिए जा सकें। (ऐ मुहम्मद सललल्लहु अलैहि व सल्लम) आप (इनको) दू फ़रमा दीजिए- क्या तुम लोगों ने एक तज़ल्ल से (झांके बारे में) कोई अज़द (करार) ले लिया है, जिसने अल्लाह तज़ल्ल अपने मुक़ददों के खिलाफ़ न करे, या (मुअय्या नहीं किया बल्कि वेसे ही) अल्लाह तज़ल्ल के क़िस्मे ऐसी बात बताते हो जिसकी कोई इस्ती सन्द अपने पास नहीं रहते।

फ़ायदा: यहू के इस कौल की मुतस्सिीन (कुत्बाय की ब्याख्या करने वाले ज़ेम्) ने विभिन्न तफ़सीरों की हैं उनमें से एक यह है कि यह बात उचित है कि मोमिन अगर गुनाहगार हो तो अगरवे अपने गुनाह के हिसाब से दोज़ख़ के क़ज़ाब में ख़दिल हो, लेकिन ईमान की वजह से हमेशा के लिये वहन्नम का क़ज़ाब नहीं होगा, ख़दिरकार कुछ न कुछ सय के बाद नियात हो जायेगी

यस यज़ीदों के हारे का इस्ति यह था कि वूक्ति उनके ख़्याल के मुताबिक़ मूल क़ुरैश्तिस्तान का दीन मन्कूज़ (अज़ल के लिये ख़द) नहीं है सिद्दक़ वे मोमिन हैं, क़ज़ात ईसा अलैहिस्सलाम और क़नाम हुज़ुरे पक़ सललल्लहु अलैहि व सल्लम की मुबय्या का इनकार करने से क़ाफ़िर नहीं हुए। यस अगर किसी गुनाह व नाक़रानगी के समय दोज़ख़ में चले भी गये हो फिर निकल लिये जायेंगे और वूक्ति यह दावा एक ज़ल्ल ख़्याल की बुनियाद पर है, क्योंकि क़ज़ात मूय के दीन के हमेशा रहने का

बात खूब इलाह है, जिसका इक़ल नहीं और इक़ल मुहम्मद सल्ल. वी मुमुल्क के इक़ल के सबब वे लोग कफ़िर होगे, और कफ़िरी के लिये कुछ समय के बाद दोज्ज़ से निजात या जाना किसी भी आसमानी बिदाय में नहीं, जिसको अल्लाह तआला ने 'अज़ाब' (पुआबे और इक़रार) से तारीफ़ क़माया। पस साबित हुआ कि उनका दावा बिना दलील बल्कि तिलाफ़े दलील है।

بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ غِيْلَتُهُ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهَا وَلَنُؤْتِيَنَّ أَجْرَهُ وَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْ أَصْحَابِ الْكِتَابِ وَلَنُؤْتِيَنَّ أَجْرَهُم بِمَا كَسَبُوا وَقَوْلُوا الصَّالِحِينَ إِنَّا لَا نَبْتَغِي الْجَنَّةَ بِمَا كَسَبْنَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ

बल्ला मन् क-स-ब सय्यि-अह-व-व
अहलतु बिही खतीअतुदु फ-उताइ-क
अस्हानुन्नारि हुम् फीहा खासिदून
(81) यस्तजी-न आमन् व अमितुव-
सासिहाति उताइ-क अस्हानुत्-जन्नी
हुम् फीहा खासिदून (82) ❊

क्यों नहीं! जिसने क़माया गुनाह और बेर
लिता उसको उसके गुनाह ने तो बरी हैं
दोज्ज़ के रहने वाले, और उसी में हमेशा
रहेंगे। (81) और जो ईमान लावे और
अमल किये नेक वही हैं जन्नत के रहने
वाले, वे उसी में हमेशा रहेंगे। (82) ❊

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

दोज्ज़ में हमेशा रहने का नियम

(किआय चन्द दिन के गुल्फे दोज्ज़ की जाए) क्यों नहीं (तनेगी, बल्कि हमेशा-इमेज़ तक उस में रहना ऊमर है। क्योंकि हमारा नियम और क़ानून यह है कि) जो बहुत जान-बूझकर बुरी करें करता रहे और उसको उसकी ख़ुश (और गुनाह इस तरह) पेर ले कि कहीं नेकी का असर तक न हो) तो ऐसे लोग दोज्ज़ वाले होते हैं (और) वे उसमें हमेशा (हमेशा) रहेंगे। और जो लोग (अल्लाह व रसूल पर) ईमान लाएँ और नेक काम करें ऐसे लोग जन्नत वाले होते हैं (और) वे उसमें हमेशा (हमेशा) रहेंगे।

फ़ारस: ख़ुदाओं के इशारे (पेर लेने) के जो मानने ऊपर लिख किये गये हैं, इस किसम का हक़ा इस मानने के साथ कफ़िरी के साथ नज़्म है, क्योंकि कुछ की बजह से कोई भी नेक जन्नत पहुँच नहीं होता, बल्कि कुछ से पहले अगर कुछ नेक आमल किये भी हों तो वे भी जाय और ज़रू हो जाते हैं। इसी बजह से कफ़िरी में हर से पैर तक बरी ही बदी होगी, जिसकी सज़ा हमेशा की रहनम होगी, बश्शिराफ़ ईमान वालों के कि जन्नत तो उनका ईमान छूट बहुत बड़ा नेक अमल है, दूसरे ईमान के बाद के आमाज़ भी उनके मान-ए-आमाज़ में दर्ज होते हैं इसलिये वे किसी के असर से डरती नहीं, पस उक्त हक़ात उनकी हक़ात पर शयिक नहीं आता।

ख़ुलासा यह हुआ कि जब इस क़ानून की रू से कफ़िर का हमेशा के लिये जहन्नमी होना साबित

हो क्या तो सुनिश्चित हुआ अल्लैहिस्सलाम शायिबुल-अम्बिया नहीं हैं, आपके बाद हजारों ईसा अल्लैहिस्सलाम और हजारों मुहम्मद सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम भी नहीं हैं, तो जरूर इनका इनकार करके क़ाफ़िरी में शामिल हो गये, इसलिए इस क़ादूर के हिसाब से वे भी हमेशा के लिये ख़ोख़ में ख़ाने वाले होंगे, तो उनका वह दावा निरिबात दाँतों से ख़तित (झूठ) रहता।

وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ إِنَّ كَيْدَ الْإِسْرَافِيِّ لَا يُغْنِيهِمْ عَنْ عَذَابِ اللَّهِ إِلَّا تَرْجَاءُ يَوْمٍ يُرْتَدُّونَ فِيهِ
وَكُلُّوْا يَاقَا عِبَادِ اللَّهِ ذِكْرًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ كَانًا يُرْسَلُ فِيهِ السَّعِيرُونَ ۝

य इज़् अज़्ज़ल्ला भीसा-क़ बनी
इस्राई-स ख़ा तज़्ज़ुदू-न इल्लल्ला-ह,
य बिल्वाहिदैनि इहसान्व-व
ज़िल्हूरबा वल्पतामा वल्पसाकीनि व
कूत् तिननासि हुस्नव-व अकीमुश्-
-सला-त य आतुज़्ज़का-त, सुम्-म
तवल्लीतुम् इल्ला क़लीलम्-मिन्कुम् व
अन्नुम् मुज़्रिज़ून (83)

और जब हमने सिखा क़ार बनी इस्राईल से
कि इबादत न करना मगर अल्लाह की, और
मौ-बाप से मुतुल करना और कुनने वालों
से और ज़मीनों और मोहताजों से, और
कहो सब लोगों से पैदा बात और वाकफ़
रख़ियो नमाज़ और देते रहियो वक़त, फिर
तुम फिर नये नगर छोड़े से तुममें और तुम
ही फिरने वाले। (83)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और (वह क़यामा बाद करें) जब सिखा हमने (तीरात में) कील व क़ार बनी इस्राईल से कि
इबादत मत करना (किसी की) सिवाय अल्लाह त़क़ाल के, और मौ-बाप की अच्छी तरह ख़िरमत
गुज़ारो करना और रिश्वतारों व क़रीबी लोगों की भी, और ख़ीम बच्चों की भी और ग़रीब मोहताजों
की भी, और क़ान लोगों से (जब कोई) बात (कहना हो तो) भी अच्छी तरह (अच्छे अज़लाक़ से)
करना, और पाबन्दी रहना नमाज़ की, और अदा करते रहना वक़त, फिर तुम (कील व क़ार करके)
उससे फिर नये सिपाय कुछ के, और तुम्हारी तो आम आदत है इकार करके हर जाना।

फ़ावदा: यह मिने-चुने वे बन्द लोग हैं जो तीरात के पूरे फ़ावद रहे, तीरात के बन्सुख़ (अल्लाह
की तरफ़ से उस पर अमल का हुक्म ख़त्म) होने से पहले हजारों मूल की शरीअत के फ़ावद रहे, जब
तीरात बन्सुख़ कर दी गई तो शरीअते मुहम्मदिया के हुक्म और फ़रमान के तबदील हो गये।

बसन्त: इस आयत से मासूम हुआ कि वे अल्लयन इस्लाम और पहली शरीअतों में संयुक्त रूप
से शामिल हैं, जिनमें तीरात और मौ-बाप, रिश्वतारों, क़रीबों और मिस्कीनों की ख़िरमत, और उनाम
इनसनों के साथ गुज़रू में नमी व अच्छे अज़लाक़ का प्रदर्शन करना और नमाज़ और वक़त सब
बख़ील हैं।

तालीम व तब्लीग़ में सहज़ी से बात करना

काफ़िर के साथ भी दुरुस्त नहीं

‘क़ुलू सिन्नायि हुलम्’ से जुदा अन्धे अन्धान से बात करना है। इसका अर्थित यह है कि जब लोगों से इलाक़ा करे तो बात नमी से करे, छिछे वेहने और खुले दिठ से करे, चाहे मुसलमान नेक हो या जुदा, सुन्नी हो या शिद्दसी, ती दीन के मानले बें दुर्गई को क़ुर-अन्धान बनना और उसकी इतिरि हक़ को सुनाना न करे। यक़ह यह है कि हक़ तज़ाज़ ने जब इज़रात नुसा व इज़रात इस्लाम अलैहिमस्सलाम को फ़िरज़ीन की तरफ़ भेज तो यह इलाक़ात नामा दिया कि:

لَوْ لَا تَقُولُ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ

यानी तुम दोनों जाकर उससे नमी से बात करना।

जो आज जो क़त्लान करने वाला है वह इज़रात नुसा अलैहिमस्सलाम से अक़रत नहीं, और मुसलमान मित्रता ही जुदा हो मित्रज़ीन से न्याया नुसा इमीत नहीं।

इज़रात सल्ल विल उअर रज़मतुल्लहि अलैहि कहते हैं कि येने इमामे तफ़सीर व इमीस इज़रात अज़रा रह. से कहा कि आपके पास क़ुरी अक़ीदे वाले भी जना रहते हैं अगर मेरे मित्राज़ में लेवी है की पास ऐसे लोग आते हैं तो मैं उनकी सज़ा करों कर देता हूँ। इज़रात अज़रा रह. ने कहाया कि ऐसा न करो, क्योंकि हक़ तज़ाज़ का हुक्म है:

قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا

कि लोगों से अच्छी और नेक बात कहो। इसमें तो ख़ूदी व ईसाई भी शामिल हैं, मुसलमान चाहे केला हो तो वह कभी न शामिल होया। (क़ुर्आनी)

وَلَا تَقُولُوا لِلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا نَزَّلْنَا الْحَقَّ بِاللُّغَةِ الْكَرِيمَةِ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا نَزَّلْنَا بِاللُّغَةِ الْكَرِيمَةِ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا نَزَّلْنَا بِاللُّغَةِ الْكَرِيمَةِ

व इल् अख़ज़ना मीसा-ककुम् ला
तसिफ़्कू-न दिमा-अकुम् व ला
तुश्चिरबू-न अन्फु-सकुम् मिन्
दियारिकुम् सुन्-म अवररतुन् व
अन्नुम् तशदुन् (84)

और जब लिया हमने वादा तुम्हारा कि न
कहते ख़ून आपस में और न निशाना दोमे
अपनों को अपने वतन से, फिर तुमने
इकार कर लिया और तुम मानते हो। (84)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

अगर जो अहम व इकार लिया क्या या इत आपस में उसका अतिरि हिला (दुस्त) बयान किया गया है। चुनौती इलाक़ा है- और (यह उमाना भी पार करते) जब हमने तुमसे यह कौल व क़ार (मी) लिया कि (एमुद कहते) आपस में ख़ून मत बहाना और एक-दूसरे को वतन से मत निकालना,

फिर (जबारे इस कुरार होने पर) तुमने इकतार भी कर लिखा और (इकतार भी इशारे में नहीं बलि-
ऐसा साफ जैसे) तुम (उस पर) गवारी (पी) देते हो।

भावना: कई बार ऐसा होता है कि किसी को उफरीर से किसी बात और पानके का इकतार
जहिर होता और त्यकता है अगरसे साफ इकतार नहीं होता, मगर आज बोल बात में और ऊठत है
उसको इकतार ही समझ जाता है, लेकिन वही तो "मुम्-न अकुरातुम्" (फिर तुमने इकतार किया) से
इस हुक्मे को भी दूर कर दिया, और बता दिया कि यह इकतार इतना खुला और स्पष्ट था जैसे
अकुरात (गवारी) साफ और स्पष्ट हुआ काती है।

आज से निकालने की मनाही का मतलब यह है कि किसी को तकलीफ पहुंचाकर इतना तंग मत
करना कि वह बेजारा अपना आन छोड़ने पर मजबूर हो जाये।

ثُمَّ أَتَاهُمْ هَؤُلَاءِ فَخَذُّوا أَلْسِنَهُمْ وَخَرَجَتْ قُرَيْشٌ وَنَكَرُوا مِنْ دِيَارِهِمْ، نَظَرَتْ عَلَيْهِمْ بِأَلْسِنِهِ
وَالْعَدَاوَانِ، فَإِنْ يَأْتُواكُمُ اسْرَءُ لُطْفًا وَهُمْ وَهُمْ مَعْرُوفٌ عَلَيْكُمْ الْخَوَالِفُ هُمْ أَتَتْهُمْ مِنْ بَنِي
وَكَلْتَرُونَ بَعْضٌ نَسَاجَةً مَنْ لَفَعَلْ ذَلِكَ وَنَكَرُوا الْأَجْزَى فِي الْعَيُورِ الثَّنِيَا، وَكَيْفَ الْقِيَمَةِ
يَعْلَمُونَ إِنَّ أَشَدَّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَنِ الْعَمَلُونَ ॥

तुम्-न अन्तुम् हा-उला-इ तकतुलू-न
अन्कु-सकुम् व तुझिरबू-न फरीकम्
मिन्कुम् मिन् दियारिहिम तज्जालू-न
अलैहिम बिल्दरिम बल्-अदवानि व
इन्वज्जुकुम् उसारा तुफादहुम् व
हु-व मुहर्नुन् अलैकुम् इकुरायुहुन,
अ-फतुअमिन्-न बिबअजिल्-किताबि
व तकफूस-न बिबअजिल्-फमा
जजा-उ मय्यफअतु जालि-क मिन्कुम्
इस्ता झिरबुन् फिल्हयातिदुन्या व
यौमल्-किवामति युरदू-न इला
अशदिल्-अजाबि, व मन्ताहु
बिगफिलिन् अम्मा तज्जालू-न (85)

फिर तुम ने तोय हो कि कैसे हो खून करते
हो आपस में और निकाल देते हो अपने
एक फिके (चिरोह) को उनके वातन हो,
बढ़ाई करते हो उनपर तुनाह और तुल्य हो,
और अगर वही आवें तुम्हारे पास किसी के
कंदी लेकर तो उनका बदला देकर सुझाते
हो, हालांकि इतना है तुम पर उनका निकाल
देना भी, तो क्या पानके हो कितान के कुछ
हिस्से को और नहीं मानते कुछ हिस्से को।
हो कोई सजा नहीं उफरीर जो तुम में यह
काम करता है मगर कुरवाई दुनिया की
जिन्दगी में, और कियामत के दिन पहुंचाये
जायें सज़ा से सज़ा अजाब में, और
अल्लाह बेखबर नहीं तुम्हारे कामों से। (85)

खुलासा-ए-तफ्तीर

अहद व इकरार के इस पुरक में जो हुक्म उनको दिया गया है उसकी बारे में अहद तोड़ने का बतान इस आयत में फरमाया है।

शिर (उस सुले इकरार के बाद) तुम (जैसे हो) वह (जोहों के सामने) मौजूद (हो) हो कि आपस में क़त्ल व फ़िदाह भी करते हो और एक-दूसरे को बतान से भी निवारा हो (इस तौर पर शिर) उन अपनी के मुसल्लिमों में (उनकी मुसल्लिम कौनों की) शपथ करते हो, गुनाह और तुलम के साथ (तो इन दोनों हुक्मों को तो दूँ बरक़ाद किया)। और (एक तीसरा हुक्म जो आख़िर सा सफ़ा उस पर अमल करने को ख़ूब तैयार रहते हो कि) अगर उन लोगों में से कोई निरज़ाह लेकर तुम तक पहुंच जाता है तो ऐसी को कुछ ख़र्च कर-करकर शिर करा देते हो, हालाँकि यह बात (भी मजहूब) है कि तुमको उनका बतान से निवारा देना भी (और क़त्ल तो और भी ज़्यादा) बना है।

मज्जारिफ़ व मसाईल

फ़ारवाद: इस तिलकिले में उन पर तीन हुक्म तज़िम के अख़्त क़त्ल न करना, दूसरे किसी को उसके बतान से निवारा देना, तीसरे अपनी कौन में से किसी को क़ैद व बन्द में निज़ाज़ देना जो शपथ ख़र्च करके मुक्त देना। तो उन लोगों ने पहले से हुक्म तो छोड़ दिये और लेखी हुक्म का पाबन्दी ले पातन करने लगे, और दाव इसकी यह हुई थी कि बंदीने क़त्लों में दो कौनों की- 'औल' व 'ख़लज', और उनमें अपनी दुमनी रहती थी, और कभी-कभी लड़ाई की नीज़त भी आ जाती थी, और मदीने के आत-पात इलाक़ों में बहिनियों की से कौनों 'बन्नु हुरैज़ा' और 'बन्नु नज़ीर' आया वी। औल और बन्नु हुरैज़ा की आपस में दोस्ती थी, और ख़लज व बन्नु नज़ीर में अपनी दोस्ती व वादना था। जब औल व ख़लज में आपस में लड़ाई होती तो दोस्ती की बिना पर बन्नु हुरैज़ा तो औल के मददगार होते और बन्नु नज़ीर ख़लज की तरफ़ादी करते, तो ज़बे औल व ख़लज मरे जाते और घर से बेपर होते होते उनके दोस्तों और हल्लियों की भी यह बुख़ीया पैदा होती, और ज़ाहिर है कि बन्नु हुरैज़ा के क़त्ल और फ़तन से निवारा देने में बन्नु नज़ीर का भी हाथ होता, और ऐसा ही इसके विपरीत (जानी बन्नु नज़ीर के क़त्ल और फ़तन से निवारा देने में बन्नु हुरैज़ा का हाथ होता) अलबत्ता यहूद की दोनों जमाअतों में से अगर कोई ज़बे में क़ैद हो जाता तो हर जमाअत अपने दोस्तों को फ़तल पर राज़ी करते उस क़ैदी को रिहा दिला देते, और कोई पूछता कि ऐसा क्यों करते हो तो उनको ज़वाब देते कि असीर (क़ैदी) को रिहा करा देना हम पर बलिय है, और अगर कोई क़त्ल व फ़िदाह (जंग व लड़ाई) में सहयोगी व मददगार बनने पर एज़िज़ा करता तो करते कि क्या करें दोस्तों का साथ न देने से आर (अर्ज़) जाती है। इस आवत में अलबत्ता तज़ाज़ के इलाक़ी शिख़ाफ़ फ़रमाई है और उनकी बताने बहिनियों का पदो बात फ़रमाया है।

इस आयत में जिन मुसल्लिम कौनों की इफ़ाद का ज़िक्र है उससे औल व ख़लज मुख्य हैं कि औल बन्नु हुरैज़ा की मुसल्लिमता (ताफ़्दगी) में बन्नु नज़ीर के मुसल्लिम के और ख़लज बन्नु नज़ीर की मुसल्लिमता में बन्नु हुरैज़ा के मुसल्लिम थे।

'इस्' व 'अस्मा' (हुस्न व गुलाम) दो लफ्ज लाने से इस तरह इशारा हो सकता है कि इनके दो एक साथ होने हैं, इनके इलाही की तारीफ न करने अल्लाह का एक साथ किया और दूसरे को तस्वीफ पहुँचाकर बन्दों का एक भी साथ कर दिया। अने आद व कुरान तोड़ने पर फलामत व शिवालय से साथ-साथ सजा को भी स्पष्ट रूप से बयान परफमा है। इराद है:

अब तो (बल वू कल्ले कि) बिनाय (सीरत) के कुछ (अस्माय) पर तुम ईमान रखते हो और कुछ (अस्माय) पर ईमान नहीं रखते, तो और क्या कहा हो (-ना चाहिये) ऐसे अल्ल की जो तुम लोगों ने से ऐसी हलफत करे, सिवाय इस्माय के दुनियावी किन्तनी में और किस्मत के दिन को बड़े सफ़ा अज्ञान में डाल दिए जायें, और अल्लाह तज़ाल (कुल) केइकर नहीं है तुम्हारे (हो) आमत से।

फ़ारफा: इन बन्द कि वे बहुत विनय विस्ते में निक है, नबी-उ-करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की नुबुवत का इन्कार करने की विल पर वरिफ़ हो वे, फार चर्य उनका कुछ निक नहीं किया गया बल्कि कुछ अल्लाह पर अल्ल न करने को कुछ से तारीफ फलामा है। इतकि उन तक इस्म को हाफ तख़्ते आदमी काफिर नहीं होश, जो इस हुक् के जवाब यह है कि जो मुनद बहुत सफ़ा होता है उस पर शायद मुसमों में वकली विदल के दोन नजर कुछ का हुस्न कर दिया जाता है। इन अपनी आम बोल-बाल के मुसमों में इतकि मिताते विन-यात देखते हैं, जैसे किसी बटिया और लकीनी हाफ़ा जाने कले को कह देते हैं कि वू तो फिलकुल बंगी है, इतकि मुसमाल निदिया तोर पर बंगी नहीं है, इसी मकसूद सफ़ा नक़्श और एक काम की कुशद जाफिर माना होता है। और यही मानने हैं इस इरील को:

مَنْ زَكَا الظُّلْمَ لَمَحَتْ لَهُ نُورٌ

कि विमाने जल-बुझाकर बनाव को सोड़ दिख उनके कृप का काम विता।

इस मक़ाम पर विद दो वक़्तों का निक है उनमें फलती सजा फानी दुनिया में ज़िम्मत व इस्माय, जो इल्लय नज़र इस तरह हुआ कि इज़र सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ही के ज़ुबने में मुसमालों के साथ लख्तीते की शिवाफ़ाही (अल्लम) करने के सबब बू हुज़रा कल किये गये और बू नज़ीर कुछ शान (आज के सीरिफ) की तलफ उर से ज़वाफ़ ज़िम्मत व इस्माय के साथ निकल दिख गये।

لَوْ كُنْتُمْ الْإِنْسَانِ الْخَائِفَةَ الْخَائِفَةَ بِالْأَمْرِ. لَا يَخْلُفُ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَصْنَعُونَ ۝

उल्ला-इकल्लाज़ीनशत-रवुल् हवातद-
-दुन्या बिरुआशिरति फता
बुखफफफु अन्हुमुत्-अजायु व ता
हुम् गुनारुन (86) ●

वे वही हैं जिन्होंने भोल ली दुनिया की
जिन्दगी काशिरत के बदले, तो न हल्का
होगा उन पर अजाय और न उसको मल्ल
पहुँचेगी। (86) ●

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

(और सज़ा का कारण उनके लिये यह है कि) वे वे लोग हैं कि उन्होंने (अल्लाह की मुखात्फ़त करने) दुनियावी लियनगी (के लज़्ज़ और क़र्ज़ों) को ले लिया है अधिकार (की निज़ात) के बदले में (जिन्नत) ख़रीदा इलाज़त है), सो न तो (सज़ा देने वाले की तरफ़ से) उनकी सज़ा में (कुछ) कमी की जाएगी और न कोई (बर्बाद, मुहज़र या दोस्त मिलेदार) उनकी तरफ़दारी (पैरवी) करने पायेगा।

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَلَّيْنَا مِنْ يَدِهِ أَوْسُفَ وَأَيُّوبَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَآتَيْنَاكَ الْوَحْيَ وَكُنَّا بِكَ مُخْلِصِينَ وَمَا كُنَّا بِكَ بِغَافِلِينَ ۝

व तफ़द् आतेना मूसा-क़िस्त-व व क़फ़ईना मिय-बज़्दियी बिर्मुसि व आतेना औस-न मय्यवल्-बय्यिनाति व अय्यादनाहु बिरुहिल्कुदुसि, अ-फ़कुल्लमा जाअकुम् रसूलुम् बिमा ता तह्वा अन्फुसुकुमुस्तक़वर्तुम् फ-फ़रीकन् कज़य्युम् व फ़रीकन् तवतुतून (87)

और बेइक़ टी हमने मूसा को किताब और वे-दर-वे (एक के बाद एक) देने उसके पीछे रसूल और देने हमने ईसा ख़रियम के डेटे को ख़ूब मोहिबे और शुम्मत दी उसकी रुते फ़क़ हो, फिर मला क्या जब तुम्हारे पास लाया कोई रसूल वह हुक्म तो न माना तुम्हारे जी को तो तुम तक़बुर करने लगे? फिर एक जमाअत को सुदलाया और एक जमाअत को तुम्हारे क़त्ल कर दिया। (87)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और हमने (ऐ वही हज़ाईल: तुम्हारी किताब के लिये हमेशा से बड़े बड़े साधन किये, हमने पहले) मूसा अलैहिस्सलाम को किताब (औरत) दी और (फिर) उनके बाद (बीच में) एक के बाद एक (बराबर मुखात्फ़) पैग़म्बरों को भेजते रहे, और फिर (उन ख़ाफ़यान के किलमिले के अधिकार में) हमने (इज़रा) ईसा हमने मरियम को (मुकुल्ल की) स्पष्ट दलीलें (इन्जील और मोहिबे) अना क़रमई और हमने ख़ुद-ख़ुद (मिज़ाईल अलैहिस्सलाम) से (जो) लई दी (जो अज़न, जो अपनी जगह खुद एक स्पष्ट दलील थी तो), क्या (ताय्युब की बात नहीं कि इस पर भी तुम नाफ़रमानी करते रहे और) जब कभी (पी) कोई पैग़म्बर तुम्हारे पास ऐसे आक़ाश लाए जिनको तुम्हारा दिल न चाहता था, (तब ही) तुमने (उन पैग़म्बरों की इलाज़त में) तक़बुर करना शुरू कर दिया, सो (उन पैग़म्बरों में से) बाज़ों को तो (नक़लु मिलाह) तुमने ख़ूब बतलाया और बाज़ों को (बि-घइय्द) क़त्ल हो कर डालते थे।

फारफा: हुरजान व हदीस में जल-जल हुरजत जिह्राईल अलैहिस्सलाम को बहुत-बहुत बल मल है जैसे हुरजान की इल आपल में, तमा:

لَوْلَا رُوحُ الْقُدُسِ (१०२:१५)

(सुरा १०२ आपल १०२) काली आपल में। और हदीस में हुरजत इस्लाम बिन लकित रजियल्लाहु अल्लु का यह शेर:

وَجَرَّاهُ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ وَرُوْحُ الْقُدُسِ لِيَسْكُنَهُ

और जिह्राईल अलैहिस्सलाम के वाले से हुरजत ईसा अलैहिस्सलाम की कई तरीकों से कई हुई है- अल्लत तो पैदाईज के वकत जैलान के बूँद से शिफाऊत की गई, फिर उनके दम करने से हुरजत ईसा का गर्म कलर पाया, फिर यहूद बूँक कलर से हुरजत ईसा अलैहिस्सलाम के मुलातिफ से इलिये जिह्राईल अलैहिस्सलाम शिफाऊत के लिये साव रखे थे, वहाँ तक कि आशिर में उनकी बूँदों से आसमान पर उल्ल लिये गये। यहूद ने बहुत से पैगम्बरों को सुल्लाया वहाँ तक कि हुरजत ईसा अलैहिस्सलाम को भी सुल्लाया और हुरजत कबीला व हुरजत यहूद अलैहिस्सलाम को कल की किला।

وَقَالُوا أَتُحِبُّونَا مُطَفًّى، بَلْ نَحْنُكُمْ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ॥

व कात् कुत्तुना गुल्हन् बल
ल-अ-नहुनुल्लाहु बिकुफिरहिम
फ-कलीतम्-मा युअ्मिनुन (२४)

और कहते हैं- हमारे दिलों पर मिताफ (पदी) है, बलिह लानत की है अल्लाह ने उनके कुफ के लक, तो बहुत कम ईमान सारे हैं। (२४)

सुल्लासा-ए-तफसीर

और वे (यहूदी लाना करने के ली पर) कहते हैं कि हमारे दिल (ऐसे) मल्लूत हैं कि उनके मुलातिफ मल्लूत काली इस्लाम का अल्ल ही नहीं होता, तो मल्लूत पर हम लूब पकें और जने हुए हैं। हक लल्लासा कलाले हैं कि यह मल्लूत लक और मुल्लगी नहीं है। बकि उनके कुफ के मल्ल उन पर लूदा की मार है कि इस्लाम जो हक मल्लूत है उसे भाग रहे और मल्लूत मल्लूत पर अहे हुए हैं, तो बहुत ही छोड़ा-सा ईमान रखते हैं (और छोड़ा ईमान मल्लूत नहीं, पल वे कफिर ही कलें)।

फारफा: यह छोड़ा सा ईमान उन चीजों के बारे में है जो उनके मल्लूत और इस्लाम में मुल्लक (मल्लूत) हैं, जैसे लूदा का कलल लेना, किलमत का कलल लेना कि इन बातों के वे भी कलल थे लेकिन लूद हुनो पाक की लुल्लत और हुरजान के अल्लाह का कलल लेने के मुक्ति (इल्लल करने वाले) थे, इलिये पूरा ईमान न था। और उस छोड़े ईमान को लुलल के लीला से ईमान कल, लिलके नापने बल कल्लि के हैं, वाहे वह बाज चीजों के लल ही मुल्लल्ल लो, नल्ल लीर ल लल्लो

ईमान नहीं करते, शरई तौर पर वह ईमान खोतखर है जो शरीअत में आये तपान वाली के धमिन के साथ हो।

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَهُوَ يُبَيِّنُ لَكُمُ الْكَلِمَاتِ الَّتِي كُفِرْتُمْ عَنْهَا وَعَمَّا غَوَّيْتُمْ فَكَّرُوا بِهَا فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝

व तम्मा जा-अहुम् किताबुम् मिन्
अन्दिन्ताहि मुसदिक्कुत्तिना म-अहुम्
व कानू मिन् कस्तु यस्तफितहू-न
अतरलजी-न क-फरु, फ-तम्मा
जा-अहुम् मा अ-रफू क-फरु निदी
फ-तअननुत्ताहि अतल्-
काफिरीन (89)

और जब पहुँची उनके पास किताब अल्लाह
की तरफ से जो सच्चा बताती है उस
किताब को जो उसके पास है और पहले से
फरह (विजय) कीजते थे काफिरों पर। फिर
जब पहुँचा उनकी जिसको पहचान रखा था
तो उससे इनकारों हो गये, जो जानते है
अल्लाह की पुस्तकों (इनकार करने वाली)
पर। (89)

खुलासा-ए-तफसीर

और जब आपको (एक) ऐसी किताब पहुँची (यानी क़ुरआन मजीद) जो अल्लाह की तरफ से है
(और) उस (किताब) की (बी) तस्दीक करने वाली है जो (पहले से) उनके पास है, (यानी तौरात)
तस्वीक इससे पहले वे (खुद) खान किया करते थे (और) काफिरों से (यानी आब के मुशिकों से कि
एक नबी आने वाले हैं और एक किताब लाने वाले हैं, मगर) फिर जब वह चीज़ आ पहुँची जिसको वे
(खुद जानते) पहचानते हैं तो उसका (साफ़) इनकार कर बैठे। सो (आ) खुदा की पार हो ऐसे इनकार
करने वालों पर (कि जान-बूझकर सिर्फ़ तामसुब के सबब इनकार करें)।

फ़ारस: क़ुरआन को जो तौरात की तस्दीक करने वाला पुनर्पाठ हो इसकी वजह यह है कि
तौरात में इज़ात मुहम्मद सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम के तस्दीक लाने और क़ुरआन मजीद के ग़ज़ित
होने की जो मरिफ़ातगिरी की जगह उनका सच्चा होना ज़रूर हो गया, तो तौरात का मानने वाला
तो क़ुरआन और क़ुरआन वाले पैग़म्बर इज़ात मुहम्मद सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम को सुनता ही नहीं
सकता, वरना तौरात को सुनाना तज़िब आयेगा।

एक शुद्धा और उसका जवाब

और अगर किसी को यह शुद्ध हो कि जब वे हक़ को हक़ जानते थे तो फिर उनको पोंगिन
खान पड़िये, काफिर कैसे कहा गया?

तो इसका जवाब यह है कि ईमान सिर्फ़ जानने का नाम नहीं, बल्कि मानने का नाम है। वरना मैं
तो ईमान तब से ज़्यादा हक़ को हक़ जानता है, अगर जानने के बावजूद इनकार करने की वजह से

और वो ज्यादा कुछ में बढ़ गया। इसी लिये अगली आयत में उसके कुछ की बजाह उनका इनाम (छुमरी, जिद और पैर) बतलाया गया है। पुनर्जन्म इरादा होता है।

يَلَسْنَا مُشْرِكِينَ ۚ إِنَّ إِلَهُهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ لَئِنْ كَانُوا يَكْفُرُونَ
 اللَّهُ مِنْ تَعْلَمُهُ عَلَى مَنْ لِيَأْخُذَهُ مِنْ عَذَابٍ ۚ فَبِمَا أَذْنُ عَصِيٍّ وَلَا كُفْرٍ رَبِّكَ مُلَاقٌ ۚ

व इजा की-ल लहुम् आग्निन् विमा
अन्धतस्ताहु कालू नुअग्निन् विमा
उन्धि-ल अलैना व यक्कुरु-न विमा
वरा-अहु, व हुवल्-रक्कहु मुसदिकल्-
-लिमा म-अहुम, कुल् फलि-म
सक्कुलू-न अम्बिया-अल्ताहि भिन्
कल्हु इन् कुन्तुन् मुअग्निनीन (91)

और जब कहा जाता है उनके पानी जगहों
जो अल्ताह ने भेजा है तो कहते हैं हम
मानते हैं जो जगह है हम पर, और नहीं
मानते बल्कले जो उसके अलावा है, हालांकि
यह किताब सच्ची है जो उसीक करती है
उस किताब की जो उनके पास है। वह से
फिर क्यों कल करते रहे हो अल्ताह के
पैगम्बरों को पहले से अगर तुम ईमान रखते
थे। (91)

सूतासा-ए-तफसीर

और जब जब (महर्षियों) से कहा जाता है कि तुम ईमान लाओ उन (तपाय) किताबों पर जो
अल्ताह तज्जाला ने (अनेक पैगम्बरों पर) नज़िल फरमाई हैं (और उन जगह किताबों में सुराजान की
है), जो (अपना में) कहते हैं कि हम (तो सिर्फ) उस (मैं) किताब पर ईमान लाएंगे जो हम (सोचों) पर
(हजार) मूला अलैहिस्तलाह के ज़रिये) नज़िल की गई है (पानी तीरात), और (बाफ़ी) जितनी
(किताबों) उसके अलावा है (जैसे इन्वील और सुराजान) उन (सब) का इनकार वे करते हैं, हालांकि वे
(तीरात के सिवा और किताबों) भी (अपने आप में) एक (और सच्ची) हैं, और (सुद एक होने के
अलावा) तस्दीक करने वाली भी हैं उस (किताब) की जो उनके पास है (पानी तीरात की)। आप (यह
भी) कहे कि (अल्ताह तो) फिर क्यों कल किता करतो थे अल्ताह के पैगम्बरों को इतने पहले से
जमाने में, अगर तुम (तीरात पर) ईमान रखने वाले थे।

फ़रक़दा: बहुत वे जो यह कहा कि "हम सिर्फ तीरात पर ईमान लायेंगे दूसरी किताबों पर ईमान
न लायेंगे।" तो उनका यह कौल सुना दुक़ है और इसके साथ जो यह कहा कि (तीरात) "जो हम
पर नज़िल की गई है" इससे हक़द (अलग) एकता है, इसका मतलब साफ़ यह है कि और किताबें
सूँकि हम पर नज़िल नहीं की गई इसलिये हम उन पर ईमान नहीं लायेंगे। अल्ताह तज्जाला ने उनके
हम कौल को तीन तरह से फ़रक़दा है:

अबत यह कि जब और किताबों का एक और कच्चा लेना भी दलीले फ़ाई से साबित है तो
फिर इस इनकार की क्या बरह है? हो अगर उस दलील में कोई कलाम या तो उसकी पेदा करने
अपनी कसाली कर लेते, सिर्फ़ इनकार की अधिकृत क्या बरह?

दूसरे और किताबें जैसे सुराजान मज़ीद जो तीरात का तस्दीक करने वाला है तो इस इनकार से
तो सुद तीरात को सुराजान और उसका इनकार साज़िम आता है।

तीसरे यह कि अम्बिया अलैहिमुस्तलाह की कल कारन तफ़हम आत्मानो किताबों की स से कुछ
है, फिर तुम्हारे गिरोह के लोगों ने जो कई नरियों को कल किया, जिसकी तारीफ़ भी तीरात ही के
अल्लाम के साथ दाख़ की, और तुम उन कुरानों को अपना पेदाओ और पैरो की लावक़ समझते हो,

तो इन्फोस्ट और पर तीरत के साथ मुक्त करी है, इससे तो तुम्हारा तीरत पर ईमान रखने का दावा भी गलत इसका है। नई कि किसी भी पक्ष से तुम्हारा कौन ब फेल नहीं और दुस्सा नहीं।

आगे कुछ और कुकुद्दत और दलीलों से उन बहसियों का सह प्रमाणण गण्य है। तुनीमे इलाज होत है।

[illegible]

व तक्द् जावकुम् मूसा बिस्-
बध्थिनाति सुम्मत्ताखन्नुमुत्-अिस्-त
मिम्-बल्ल्दिती व अन्नुम्
जासिम्न (१२)

और वह कुछ तुमने पास मूला स्पष्ट और खुले मौजिने लेकर, फिर बना लिया तुमने बाइड। उसके जाने के बाद, और तुम जातिन हो। (३१)

खुलासा-ए-तफसीर

और (कड़वा) मूला (अलेक्सिसाबम) तुम दोनों के पास (तीसरी व सितारा की) सफ-सफ छतों पर (बनने) इस पर भी तुम दोनों ने सीखाता (आप के कड़वे) को (आकृष्ट) क्या सिखा, मूला (अलेक्सिसाबम) के (तुम पर जाने की) बाद, और तुम (इस कड़वीय में) सिखा रहा रहे थे।

कृपाकृत्यः 'अध्यात्म' से जो इलाक़ी मुक्त है जो इस किस्से से पहले जबकि होता न मिली थी मुक्त अर्थव्यवस्था के अन्धा नहीं होने पर कृपा से मुक्त थी, जैसे अज्ञा (लार्डी) और गढ़-गढ़ (चमकता हुआ सपना), एलिया का फटना गहरा।

एक करने की तफ़्तीर का इतिहास कहिए है कि इन दावा तो ईमान का करते हो और खुदें विश्व में जुझा हो, जिससे मूल अल्लैहियतताम बलिह श्रुत तज़ात्ता की सुनी तज़वीब (सुझाना) भी तज़ियन जाती है। मौलाना (चम के बरह) को साबुद बनाने का मायता अगरचे इन यदुर्विर्षों के साथ पैदा नहीं आया था जो हुज़ूर सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम के वधाने में हुज़ूमन के नज़िल होने के फ़ज़ल मौजूद थे, मगर चौक में लोग अपने बान-धारा (पुर्वों) के लोभी और तरफ़दार रहते थे, इसलिये उनके साथ ये भी एक में शामिल हैं। और इसी से यह बात भी निकलती है कि जिनके बड़ों ने मूल अल्लैहियतताम को हुज़ूमनकर सुरु किया है अगर मुहम्मद सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम के इन्कार के मुखरिन हों तो कोई ताम्बुब की बात नहीं।

[illegible]

ब इन् अग्रन्ना भीसाककुम् व
र-कन्ना फौ-ककुम्-र-र, खन्ना ना

और जब हमने लिखा करार तुम्हारा और
कैना किया तुम्हारे ऊपर तो पत्ताह को.

आलैनाकुम् विकुयतिन्-यस्मन्, कान्
सनिज़्ना व असीना व उशिरन् फी
कुलुबिहिमुल्-यिज्-ल विकुबिरहिम्,
कुल् विज्समा यज्मुकुकुम्
बिली ईमानुकुम् इन् कुन्तुम्
मुज्मिनीन (93)

कहो जो हमने तुमको दिया जोर से और
तुनी, बीने तुना हमने जोर न माना, और
फिलाई गई उनके दिलों में मुहम्मद उसी
कहो की उनके कुछ के सबब, कर दे कि
तुमि नाई मिस्लता है तुमको तुम्हारा ईमान
अगर तुम ईमान वाले हो। (93)

सुलतान-ए-तफसीर

और (वह सुलतान बाद करो) जब हमने तुम्हारा बीत व क़त्ल दिया था और (उस बीत व क़त्ल लेने के लिये) तुर व तुमको (हो) के ऊपर ला सड़ा किया था (और उस वक़्त वह हुजूम दिया था कि) तो जो कुछ (अहमम) हम तुमको देते हैं शिम्ह (और पुछागी) के साथ ले लो और (उन अहमम को दित ले) तुमो। (उस वक़्त) उन्होंने (इर के बारे क़बान से लो) कह दिया कि हमने हिज़ल कर दिया और सुन दिया और (कुकि क़स्तन में यह बात दित ले न थी, इलहिने गोया रहने हाल से न थी यह रह ले कि) हमी अमल न होया, और (यह हमी इस (बदिली की पर की कि) उनके दिलों (को रन-रन) में वही मोलता (पाव का बहदा) जम गया था, उनकी (पहले) कुछ की वजह से (जबकि यीया-ए-शोर से उतर कर उन्होंने एक तुल वाला बीम लो देखकर दाइयाल की की कि हमारे लिये कोई ऐसा मुक़्तल वानी जितम वाला माक़ूद तक़ीद कर दिया जयें)। आप कामा देखिए कि (दित दिया तुमने अपने तुम्हारे वाले ईमान के क़बो को, सी) ये आमात बहुत बुरे हैं जिनकी ज़ातीम तुम्हारा ईमान तुमको कर रहा है, अगर तुम (अपने तुम्हारे के मुतबिक अब भी) ईमान वाले हो (वानी यह ईमान नहीं है)।

काबज़ा: इस आयात में जो अलबाब (जरन) और उन क़स्तनों की पैदा करने वाली चीज़ें दित की गयी हैं उनकी ज़ातीम का हक़िल कह दे कि यीया-ए-शोर (नील दलिह, जितमें फ़िराज़ीन और उनकी बीम मर्द हुदी) से चार होकर उनसे एक कुछ की बात निकली, ज़वरये मुस अलीमिलतलान की बीर-इफ़ट से तीबा कर लो लेविन तीबा के लो भी अलग-जलग होले हैं, आला दर्जे की तीबा न होने के सबब उसकी अंघोरी और लिपारी दित में कुछ बाड़ी रह गई की वह परधान बढ़कर मोलता परली (बाड़े को पूरने) का सबब बन गई। फिर उसकी तीबा में बाड़ी की क़त्ल होना पड़ा और बाड़ों की मुतिबन बिना क़त्ल हो बाड़ी हो गई हो, जैसा कि कुछ मुफ़सिरीन ने दित भी किया है, उनकी तीबा भी कुछ कमज़ोर हुई होनी, और जो मोलता परली से अलफ़ूज़ रहे थे उनकी भी मोलता पूरने वाली है जित क़द नक़ल बाज़िब की क़त्ल होलाही होने से एक तरह का असर उस शिर्ज की नाफ़ामानी का उनके दिल में बाड़ी था। बहालल तीबा की कमज़ोरी या कुछ से नफ़रत होने के आसार बाड़ी होने ने दिलों में बीन से मुली पैदा कर दी जितसे बीत व क़त्ल और अलर लेने में तुर क़त्ल को उन पर लफ़फ़ने की बीबत आई।

فَلَمَّا كَانَتْ لَكُلِّ الْأُمَّةِ عِنْدَ اللَّهِ وَحَايَةٌ مِنْ دُونِ الْإِنْسَانِ لَكُنْتُمْ أَشْقَىٰ
وَلَمْ تُكَلِّمُوا بِهِمَا كَلِمَاتٍ بَارَكُ مِنْهُمْ، إِنَّهُ عَلِيمٌ بِظُلُومِهِمْ ۝

कृत् इन् कानत् लकुमुद्-दाखल्-
आखिरत्तु जिन्दस्ताहि ह्याति-सतम्
मिन् दूनिन्वासि फ-तमन्न-तुल्मी-त
इन् कुन्तुम् सादिक्कीन (94) व
संय-तामन्नीहु अ-बदम् बिमा
कद्द-मत् ऐदीहिम, फल्लाहु अलीयुम्
बिल्जातिमीन (95)

कह दे कि अगर है तुम्हारे वाली अखिरत
का पर अल्लाह के पक्ष लम्हा बिना और
लोगों के (वानी किफ़ तुम्हें ही जन्नत मिलेगी
किसी और को नहीं) तो तुम नरने की
आख् करो अगर तुम सब कहते हो। (94)
और हरमिज़ आख् न करेंगे मौल की कमी
की उन तुनाहों के सबब जो कि बेज चुके
हैं उनके हाथ, और अल्लाह खूब जानता है
तुनाहकारों को। (95)

सुतासा-ए-तफसीर

(कुछ पक्षों यह दावा करते थे कि अखिरत की पैर्से सुन्नित होगा ही इफ़ है, अल्लाह तआला
ने इस दावे को खूब तख़िल करने के लिये फ़रमाया कि ऐ मुहम्मद सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम)।
आज (उन लोगों से) कह दीजिए कि अगर (तुम्हारे कहने की पुनर्विध) आखिरे अखिरत किफ़ तुम्हारे
लिए ही सज़ा देने वाला है अल्लाह के पक्ष किसी दूसरे की शिर्षत के बग़ैर, तो तुम (इसकी तस्दीक
के लिए हुए) मौल की तमन्न कर (के दिखला) हो, अगर तुम (इस दावे में) सच्चे हो। और (हम
साब हो यह भी कह देते हैं कि) ये लोग हरमिज़ कमी उस (मौल) की तमन्न न करेंगे उन (कुफ़िज़)
आमाज़ (की सज़ा के डर) की पक़्त से जो अपने लम्हों सचेकते हैं, और एक तमन्नता की खूब इस्तिन्न
है इन ज़ातिमों (के हल) की (उन चुकदने की तारीफ़ आयेगी) खुर्ष की क़दरदार तुनाकर सज़ा का
शुम्भ कर दिया जायेगा)।

फ़ायदा: कुरआन की कुछ और आपत्तों से भी उनके इस दावे का पारख निकलता है जैसा कि:

فَلَمَّا رَأَىٰ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ لَا يُفْعَلُ بِهِمْ خَيْرٌ وَأَلَّا يَكُنْ لَهُمْ خِصَّةٌ إِلَّا أَنْ يُكْفَرُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

نضरी. (सूरा 2: 111) وَلَقَدْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحَرُوا نَحْرًا يَكْفُرُونَ (सूरा 5: 84) (अतः 18)

यानी सूर: नम्बर 2 की आयत 80, सूर: नम्बर 2 की आयत 111, सूर: नम्बर 5 की आयत 18

बोला है।

इन सब दावों का हसिल यह बान्नुब होय है कि हम इफ़ दीन पर हैं जिहाज़ अखिरत में हम
को तो ज़रूर निज़ात मिलेगी, हम में जो लीमा करने वाले या एख्ता के हफ़्दर हैं उनसे तो शुभ हो
ते जन्नत में इस्तिन्न मिल जायेगा और जो तुनाहकार हैं वे बन्द दिन अज़ाब भुगत कर निज़ात पा
जायेंगे, और जो फ़र्मीबादार हैं वे बेटी, प्यारी, दोस्तों और छात्र बन्दों के जैसे हैं।

कुछ शीर्षकों के मुताबिक तो अगर पढ़ा-अपढ़ा कर दें तो वे सारे होने तक का काम होने की बात में अपने आप में तो दुस्त व लम्बी हैं लेकिन बूझि के जोन अपने हीन की मन्सूफ़ (मिना और रूद) हो जाने की तरह से एक पर न हो वे, इसलिये अल्लाह तआला ने जगह-जगह विभिन्न जगहों और तरीकों से उनके हूज होने को बयान फरमाया। यहाँ एक जगह तरीका बिक्र किया गया कि अगर काम आमत से मुताबिक बहस और दलीलों से फैसला नहीं करते तो आखिरी आमत से अगर एक तरीके यानी मीथिये के ज़रिये, इसमें न ज्यादा इज्ज व सनज की जरूरत है न बहुत बड़ी बज़र इस्तेमाल है, तिरफ़ क़बान हिलाने की जरूरत है, अगर हम पेडीनगोई करते (यानी पहले ही बता देंगे) है कि तुम क़बान से इतिफ़ाक़ यह नहीं कह सकते कि 'हम भीत की तमन्ना करते हैं।'

इस पेडीनगोई (परीखवाली) के बाद हम कहते हैं कि अगर तुम अपने दावों में लम्बी हो तो यह क़सिमा कह दो, न बस तो फिर तुम्हारा पूरा होना तयित हो जायेगा।

बूझि अपना क़सिमा (गैर-कस, बुर) और बुर पर होना और जगह-जगह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और मीथिये का एक पर होना उन पर खूब स्पष्ट व खेदना या इतिफ़ाक़ या तो ऐसी फैसल (गैर और पबलहद) आई कि क़बान ही न उरी, या वे इतने बने कि तुम्हारे यह क़सिमा मुँह से निकाल और भीत ने आ पलोच, और फिर सीधे जल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से जो अदावात व दुश्मनी की उसको देखते हुए तो उसको यह सुनकर जोश में आ जाना चाहिये था, और ये क़सिमात बुर कह देने चाहिये थे।

अल्ल में इस्लाम की हक़क़निमत (सच्चा और एक होने) के मुक़ुल के लिये यह क़सिमा बहुत बुरी है। यहाँ दो बातें और क़सिमे बिक्र हैं:

अल्ल तो यह कि यह इतिफ़ाक़ (दलील पकड़ना) उन क़सिमाओं के साथ था जो नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के क़बान में फौजद थे और जिनकोने आपसे नबी पानाने के बाद दुश्मनी व अदावात की बिना पर अल्लाह इस्तेमाल किया। हर क़बाने के पढ़ से यह क़िदाब नहीं।

दुसरे यह बुरा भी नहीं होना चाहिये कि तमन्ना करना बिल और क़बान दोनों से होता है, बुझि है उन्होंने बिल से तमन्ना की हो, अल्ल तो यह इतिफ़ाक़ सही नहीं कि अल्लाह तआला का फ़तान 'य संप-तमन्नीहु' (कि वे इतिफ़ाक़ तमन्ना न करेंगे) इसकी लाक़ लायद कर रहा है। दूसरे अगर वे बिल से तमन्ना करते तो क़बान से क़बल उसका इस्तेमाल करते, क्योंकि इसमें तो उनकी जीत ही और नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को मुताबिके का अच्छा मौक़ा था।

और यह बुरा भी नहीं करना चाहिये कि उन्होंने तमन्ना की हो मगर उसकी ओरत न हुई हो, यह इतिफ़ाक़ सही नहीं कि इस्लाम के इस्पाद व मरदगरी की लायद के मुक़ाबले में दुश्मनों, कुत चाहने वालों और मुक़ाबिलों की लायद हमेशा ज़्यादा रही, अगर ऐसी बात हुई होती तो वे खुद इसको खूब-खूब उल्लाने कि तो देखो तुमने जो एक व हक़क़त का बेचार (मानक) चुकरी किया था उस पर भी हम बुरे उरी।

وَلَقَدْ فَتَنَّا أَحْمَرَ النَّاسِ عَلَى حَيْوَتِهِمْ، وَمِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا، يَزِيدُ أَهْلَهُمْ لَوْ يَسْتُرُ
أَلْفَ سَنَةٍ، وَمَا هُوَ بِمُتَحَيِّجٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعْتَرِ، وَلَهُ تَبَوُّعٌ بِمَا يَسْتَلُونَ فِي

व त-तविदन्नहुम् अलसन्नासि अल्ला
इयातिन्, व मिनल्लाजी-न अशरक्
यवद्दु अ-हदुहुम् लौ बुजम्बर
अल्-फ त-नतिन्, व मा हु-व
बिमुजस्त्रिहिही मिनल्-अजाबि
अंयुजम्बर, वल्लाहु वसीरुम् निमा
यसम्तून (96) ●

और व देखेगा उनकी सब चीजों से ज़्यादा
ज़िन्दगी का तात्वी और ज़्यादा तात्वी
(इच्छुक) मुसिरों से भी, चाहता है एक एक
उनमें वह कि उस पापे हजार बरस, और
नहीं उसको बचाने वाला अज़ाब से इस बंद
जीवा, और अल्लाह देखता है जो कुछ वे
करते हैं। (96) ●

सुतासा-ए-तफसीर

और (ने लोग मौत की तमन्ना क्या चाहते) अब (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम तौ) उनकी
(हुमियाबी) ज़िन्दगी के (अब) तात्वी खादियों से भी बढ़कर पाएँगे, और (औरों का तो क्या फिर
हैता तो यह है कि कुछ) मुसिरों से भी (बढ़कर अब उनकी ज़िन्दगी का तात्वी देखेंगे, और उनकी
यह कैफियत है कि) उनका एक-एक (अच्छ) इस हमस में है कि उसकी उस हजार साल की हो जाए
और (भला फर्ज करो कि अगर इतनी उस हो भी गई तो क्या), यह चीज़ अज़ाब से तो नहीं बचा
सकती कि (जिन्नी की बड़ी) उस हो जाए और एक ज़वाला के सब सामने हैं उनके (बुरे) अमान
(जिस पर उनकी अज़ाब होने वाला है)।

पुनरा: हमने हैता व ताम्बुब की बख्त यह है कि अरब के मुसिर लोग तो अशिरा के
इनकारी थे, उनकी बखार और पैर तो जो कुछ है हुमिया ही है, इसलिये वे अगर लम्बी उस की
तमन्ना करें तो कुछ कमीब नहीं, अगर बहुत तो अशिरा के काफत और अपने गुमान के मुतबिक
अशिरा की नेमतों का अपने आप ही की इफ़दार व पाव करते थे, फिर भी वे हुमिया में रहने की
तमन्ना करें। यह है हैता व ताम्बुब की बख्त।

पस अशिरा का खर्च होने के बावजूद लम्बी उस की तमन्ना करना इस बात की वसीत है कि
अशिरा की नेमतों का अपने आपकी इफ़दार करना का दावा किर्ह दावा ही है, ठीकता जो है
उसको वे भी खूब जानते हैं कि वही पहुँचकर ज़हन्य हो दिखना बनेगा, इसलिये अब तक बचे रहें
तब तक ही रहें।

فَلَنْ مِّنْ كَانٍ مَّدَّ الْجَنَّةَ فَإِنَّ تِلْكَ عَلَى قَلْبِهِ يَلْزَمُ الْهُ
مَصْلَحَاتِهِمْ وَيَتَوَدَّ الْبُخْرِيَّةَ الْبُخْرِيَّةَ مِّنْ كَانٍ مَّدَّ الْهُ وَتَكَلَّفَتْ وَرَسُولُهُمْ وَجَنَّتْ
وَمِنْ كَسَلٍ فَإِنَّ اللَّهَ مَدَّ الْكَلْبِيَّةَ ●

कुत् मन् का-न अदुव्यत्-सिगिबी-न
क-इन्नाह नर्य-साह अला कलि-क
वि-इन्निन्नाहि मुसदिक्लिन्मा वै-न
वईहि व हुद्व-व बुरा लि-
मुत्मिनीन (९७) मन् का-न अदुव्यत्-
सिन्नाहि व मलाइ-कलिहि व रुमुलिहि
व जिबी-न व मीका-न ए-इन्नाह-ह
अदुव्यत्-सिन्नाहिफिरीन (९८)

य कह है जो कोई होवे दुश्मन जिबीन का,
तो अपने तो जतात है यह कलाम तोर दिल
पर अल्लाह के हुक्म से कि सच्चा बतावे
वाला है उस कलाम को जो इसके पहले है,
और यह सिखाता है और सुखदायी सुखाता
है ईमान वालों को। (९७) कोई होवे दुश्मन
अल्लाह का और उसके परियों का और
उसके पैगम्बरों का और जिबीन और
मीकाईन का तो अल्लाह दुश्मन है उन
काफिरों का। (९८)

सुतासा-ए-तफसीर

(कुछ जगहों ने कुछ सल्लाह अलैहि व सलाम से यह सुझा कि जिब्राईल अलैहिस्सलाम
करीम तो कहा कि उसके तो हमारी दुश्मनी है, हमारी बीमारी पर हीलाक बकिआत और बुकिअत
अल्लाम उन्हीं के अस्थि आते रहे हैं। मीकाईल अलैहिस्सलाम अच्छे हैं कि बाकिअ और उम्मा उनके
कॉन्फिडेंस है, अगर वह कभी लाया करते तो हम मान लेंगे। इस पर एक उदाहरण यह दिलाते हैं कि ऐ
मुहम्मद सल्लाह अलैहि व सलाम।) अब (इन्होंने यह कहिए कि जो बहुत जिब्राईल से दुश्मनी रखे
(वह जाने, लेकिन इस बात को सुझान के न मानने में क्या बल्लत है? क्योंकि इन्होंने तो यह सिर्फ
एक पैग़ाम के खुदाने वाले हैं), तो (एक दूत और मुताईने के तौर पर) उन्होंने यह सुझान आनेके
दिल तक पहुँचा दिया है अल्लाह के हुक्म से (तो जाने वाले को खुशियत क्यों देखी जाती है?
अल्लाह खुद सुझान को देखो कि कैसा है तो), जल्दी (खुद) यह समझ है कि उसीक कर रहा है
अपने से पहले वाली (आसमानी) खिलाई की, और अनुमाई कर रहा है (जल्दी मरलेखों की) और
सुखदायी सुना रहा है ईमान वालों को (और आसमानी खिलाई की कभी जान होती है। उस सुझान
इन सब में आसमानी खिलाई और पैग़ाम के कविल होना जग, फिर जिब्राईल अलैहिस्सलाम की
दुश्मनी से इसको न मानना कौरी बेवजूबी है।

अब यह खूब पसला हमारा जिब्राईल अलैहिस्सलाम से दुश्मनी का तो इसका फैसला यह है कि
एक उदाहरण के नज़दीक खुद अल्लाह तल्लाह से दुश्मनी रखना या उसके दूसरे परियों से या उसके
खुदों से या खुद मीकाईल अलैहिस्सलाम से जिब्री बीसी का क्या करते हैं, इन सबसे दुश्मनी रखना
और जिब्राईल से दुश्मनी रखना यह सब बराबर सुमार किये जाते हैं, और इन सब दुश्मनियों का
कानून यह है कि) जो (कोई) बहुत एक उदाहरण का दुश्मन हो (तो) और परियों का हो (तो) और
पैगम्बरों का हो (तो) और जिब्राईल का (तो तो) और मीकाईल का (हो) तो, (इन सब का जवाब यह
है कि) अल्लाह तल्लाह दुश्मन है ऐसे काफिरों का।

وَأَقْدُ اثْرًا إِلَيْكَ أَيْمُونٌ بَيْتٌ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ۝

व लक़्दु अन्क़ुल्ता इतै-क़ आम्पतिन्
-बयिनातिन् व मा बक़्फ़ुर् बिरा
इल्लात्-फ़ासिकून् (99)

और हमने उतारीं तेरी तरफ़ आपसों सेगार,
और इन्कार न करने उनका मगर क़री जो
नाफ़रमान हैं। (99)

सुलासा-ए-तफ़सीर

और (कुछ वहीदियों ने नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से कहा था कि आप पर कोई ऐसी सज़ा दलील नज़िल न हुई जिससे हम भी जानते पहचानते। इससे जवाब में कहा जाता है कि यह तो एक ही सज़ा दलील की जिनके क़री हैं। हमने तो आपके पास बहुत-सी दलीलें सुनीं नज़िल की हैं (जिनको वे भी ख़ूब जानते पहचानते हैं, तो उनका इन्कार न करने की बिना पर नहीं बल्कि वह इन्कार नाफ़रमानी और सज़ा की ज़ात की वजह से है) और (क़ायदा कुलिया है कि) कोई इन्कार नहीं किया करता (ऐसी दलीलों पर) मगर सिर्फ़ क़री लोग जो नाफ़रमानी के ज़री हैं।

أَوَلَمْ نَكُنَّا عَاهِدًا بَيْنَ يَدَيْهِمْ فَلَمَّا أَتَاهُمْ فَلَمَّ الْكُفُورُ لَا يَمُوتُونَ ۝

अ-व कुलमा आ-हदू अह्दन्
न-ब-अहू फ़रीकुम् मिन्हुम्, बल्
अवसरहुम् आ मुज़्मिन् (100)

क्या जब कभी बीचों-बीच कोई वज़ा तो फँक
देती उसको एक जमाअत उनमें से, बल्कि
उनमें अवसर यक़ीन नहीं करते। (100)

सुलासा-ए-तफ़सीर

(कुछ वहीदियों को जब वह अहद पाद दिखाया गया जो उनमें रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर ईमान लाने के बारे में तोरत में लिया गया था तो उन्होंने तुर अहद लेने ही से नाफ़ इन्कार कर दिया। इससे मुताल्लिक़ इज़ाज़ होता है कि) क्या (एक अहद लेने से उनकी इन्कार है) और (उनकी तो यह इज़ाज़ है कि उन्होंने अपने नाम तुर अहदों पर भी कभी पूरा नहीं किया, बल्कि) जब कभी भी उन लोगों ने (दीन के मुताल्लिक़) कोई अहद किया होगा (जहर) उसको उनमें से किसी न किसी फ़रीक़ ने नज़र-अन्धल कर दिया होगा, बल्कि उन (अहद की तामीत न करने वालों) में न्याय हो ऐसे ही निकलेंगे जो (वे उस अहद पर) यक़ीन ही नहीं रखते (सो तामीत न करना तो बर-अमरी और गुनाह था ही, यह यक़ीन न करना उससे बढ़कर कुफ़्र है)।

क़ायदा और एक जमाअत को ज़ात करने की वजह यह है कि बाइसे उनमें से उन अहदों (क़ीत व क़रार) को पूरा भी करते थे, यहाँ तक कि अख़िर में जब रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम

वत्त-बअ मा तल्लुम्-शयातीनु अला
मुल्कि सुलैमा-न व मा क-फ-र
सुलैमानु व लाकिन्नश्शयाती-न
क-कह युअल्लिम्-ननासस्मिह-र, व
मा उन्वि-त अल्लत् म-सकैनि
बिबायि-ल हारु-त व मास्त, व मा
युअल्लिमानि मिन् अ-हदिन् इत्ता
यकूला इन्नमा नहनु फिल्लतुन् फल
तक्फुर, फ-व-तअल्लम्-न मिन्हुमा
मा युफरिक्-न बिही बैनल्-मरइ व
जौजिही, व मा हुम् बिजौरी-न बिही
मिन् अ-हदिन् इत्ता बि-इम्निस्तहि,
व य-तअल्लम्-न मा यनुर्हुम् व ला
यन्फअहुम, व तक्द् जलिम्
त-बनिश्तराहु मा लद् फिल-
-आखिरति मिन् क़ालाकिन्, व
तविज-त मा शरी बिही अन्हु-सहुम,
लौ कानू यअल्लमून (102) व लौ
अन्नहुम् आमनू वतकौ ल-मसू-बहुम्
मिन् जिन्दिल्लाहि खैरन्, लौ कानू
यअल्लमून (103) ●

और पीछे हो लिये उस इल्म के जो पढ़ते थे
औरान सुलैमान की बादशाहत के बन्द,
और कुछ नहीं किया सुलैमान ने लेकिन
औरानों ने कुछ किया कि सिखलाते थे
लोगों को जादू, और उस इल्म के पीछे हो
लिये जो उलाह से फरिश्तों पर शहर बाधित
है, जिसका नाम हस्त और वास्त है और
नहीं सिखाते थे वे लोगों फरिश्ते किसी को
जब तक यह न कह देते कि हम तो
आक़माईश (इम्तिहान और परीक्षा) के लिये
हैं सो तु काफ़िर मत हो। फिर उनसे सीखते
यह जादू जिससे जुदाई हातते हैं बर्द में
और उसकी ख़ौरत में, और वे इससे
नुक़सान नहीं कर सकते किसी का नज़र
अल्लाह के हुक्म के, और सीखते हैं यह
चीज जो नुक़सान करे उनका और फायदा
न करे, और हूब जान चुके हैं कि जिसने
इस्तिस्नार किया जादू को नहीं उसके लिये
आख़िरत में कुछ हिस्सा, और बहुत ही बुद्धि
चीज है जिसके बदले बेचा उन्होंने अपने
आपको अगर उनको समझ लेती। (102)
और अगर वे ईमान लाते और तक्वा करते
(बाची परहेजगारी इस्तिस्नार करते) तो
बदला पाते अल्लाह के यहाँ से बेहतर, अगर
उनको समझ लेती। (103) ●

ख़ुलासा-ए-तुफसीर

और (पूरी ऐसे बेवक़फ़ हैं कि) उन्होंने (अल्लाह की किताब की तो पैरवी न की और) ऐसी
चीज की (यानी जादू की) पैरवी (इस्तिस्नार) की जिसका वर्ण किया करते थे तपातीन (यानी ख़बीथ

जिन्से) (हज़रत) सुलेमान (अलैहिस्सलाम) की तुल्यता (के समान) में। और (बाड़े बेकसूर जो हज़रत सुलेमान अलैहिस्सलाम पर जादू का गुमान रखते हैं बिल्कुल ही बेहूश और बेकार बात है, क्योंकि जादू तो ज़िन्दागी का अमली तौर पर कुछ है और) (हज़रत) सुलेमान (अलैहिस्सलाम) ने (बाउतु किल्दाह कभी) कुछ नहीं किया, मगर (ही) अचलीन (ख़रीत ज़िन्न बेसफ़) कुछ (की बातें और काम कानी जादू) किया करते थे। और बहुत यह भी कि (ख़ुद तो करते ही थे और) आदमियों को भी (उस) जादू की लसीम किया करते थे, (तो यही जादू निरन्तर चलता आ रहा है उसकी पैरवी से बहूदी करते हैं) और (इसी तरह) उस (जादू) की भी (वे लोग पैरवी करते हैं) जो कि उन दोनों फ़रिश्तों पर (एक बात हिम्मत के मामले) नज़िल किया गया था (जो अहरे) बाकिल में (रहते थे) जिनका नाम हमन व मास्त था। और वे दोनों (यह जादू) किसी को न चलाने जब तक (एकजिबात के तौर पर चलने ही) यह (न) कह देते कि इमान बक़ू भी (लोगों के सिधे अल्लाह की तरफ़ से) एक आजुमाईस है (कि हमारी क़बान से जादू पर अयात होकर कौन फ़ासल है और कौन बघ़ता है) सी दू (इस पर बाक़मल और जानकार होकर) कहीं बाक़िर मत बन जादूके (कि हमने चले जादू)।

तो (कुछ) लोग उन दोनों (फ़रिश्तों) से इस क़िस्म का जादू सीख लेते थे जिसके ज़रिये से (अपना करके) किसी मर्द और उसकी बीबी में सुगई पैदा कर देते थे। और (इससे कोई ख़म और शोक में न पड़ जाये कि जादूगर जो धाँधे कर सकता है, क्योंकि वह यहीनी बात है कि) ये (जादूगर) लोग उस (जादू) के ज़रिये से किसी को (ज़रू बावबर) भी नुक़सान नहीं पहुँचा सकते थे मगर कुछ ही के (मक़दूरों) हुस्न से। और (ऐसा जादू इतल करके बात) ऐसी चीज़ें सीख लेते हैं जो (ख़ुद) उनको (ग़ुनाह की क़द से) नुक़सान पहुँचाने वाली हैं और (किसी हज़त दर्जे में) उनको नफ़ा देने वाली नहीं हैं (तो बहूदी भी जादू की पैरवी से बड़े नुक़सान में देंगे) और (यह बात कुछ हमारे कहने की नहीं बल्कि) ख़बर दे (बहूदी) भी इतना जानते हैं कि जो बहुत उस (जादू) की (अल्लाह की क़िताब के बरतने) इस्तिफ़ात करे ऐसे शज़ा अब अज़िशत में कोई फ़िस्ल (ख़ाफ़ी) नहीं। और बेहक़ तुरी है यह चीज़ (कानी जादू व कुछ) जिसमें वे लोग अपनी जान दे रहे हैं। ख़ास उनको (इतनी) अज़ल होती। और अगर वे लोग (बजाय इस कुछ व बुरे आयात के) इमान और तफ़्फ़ (फ़ानी परहेज़गारी इस्तिफ़ात) करते तो कुछ तज़ाज़ा के बरतें का नुक़ाफ़ा (इस कुछ व बुरे आयात से हमारे दर्जे) बरतता था। ख़ास उनको (इतनी) अज़ल होती।

मज़ारिफ़ व मसाईल

मज़हज़ अयातों की तफ्तीर और जाने नुक़ल (उमने के पीछे और सबब) में नक़ल की हुई इलाही रिवायतों से बहुत से लोगों को मुक़तलिफ़ क़िस्म के नुक़ल पेश आते हैं, उन नुक़ल का हल पैरवी इतल इस्तीफ़ा-उम्मत बौलदना अज़रफ़ अली यानवी इब्दि-उ सिर्दू ने निहायत चाहेज और अज़ान अन्दाज़ में फ़रमाया है, इस जगह उनके नू-क़-नू नक़ल कर देना बाफ़ी है। यह यह है:

1. ये बेकसूर लोग जो हज़रत सुलेमान अलैहिस्सलाम की तरफ़ जादू की निम्नल करते थे, बहूदी थे। इसलिसे अल्लाह तज़ाज़ा ने आका के बीच में हज़रत सुलेमान अलैहिस्सलाम की बराअत (जादू से बरी होना) भी ज़ाहिर फ़रमा दी।

2. इन आर्थों से यज्ञियों की सुरक्षा करना मकसद है, क्योंकि उनमें जादू का वर्ण था। इन आर्थों के बारे में 'जोहन्' का एक लम्बा-चौड़ा किताफ भी मशहूर है जो किसी मोलवा रिवाज से साक्षित नहीं। जिन उल्लेखों ने उस किताब को उर्दू कालों के खिलाफ समझा है उसका रद्द कर दिया है, और जिनोंने उसमें तारीफ को खिलाफे उल्लेख नहीं समझा है वह नहीं किया। हमें यहाँ इस बात पर ध्यान देना है कि इस किताब पर मौजूद (निर्णय) नहीं है कि पढ़ने वालों को 'मन्त्रिक' व 'मन्त्रिक' के तहत जाने वाले इस उल्लेख के मतमूल से अन्वय हो सकेगा।

3. और यहाँ सब बातों के जानने के बाद यह भी कि अमल अपने इत्य के खिलाफ करते थे और तदनुसार (समझ और ज्ञान व किता) से वरम व लेते थे, इसलिये पहले तो उनके जानने की खबर दी और फिर अन्तिम में यह कहकर इसकी कड़ी भी कर दी कि 'कहा उसकी इत्य व अज्ञा होती।' क्योंकि जिस इत्य पर अमल और विचार व हो वह अज्ञात की तरह है।

4. एक उल्लेख में जिसमें स्पष्ट और निश्चित तौर पर मुताबिक करने के लिये कोई तारीफ़ी रूप इस बात से नहीं, दुनिया में और ज्ञान तौर पर 'बयित' में जादू का बहुत वर्ण था, और इसके अतीव अज्ञात को देखकर जहाँ-जहाँ इसकी हकीकत और अन्विष्ट-ए-किताब अल्लेहिमुस्तताम के मोरिजों की हकीकत को पहचानने में दुनिया और कुछ होने लग और कुछ लोग जादूगरी को मुकद्दस (चाबकाज) और कविता पढ़ी समझने लगे, और कुछ लोग जादू को एक वरम समझकर उसको सीखने और उस पर अमल करने लगे। जैसा कि कौबूदा दौर में मिस्कोलम (छाती दुआ को प्रचारित करने) के साथ लोगों का मामला हो रहा है। अल्लह तआला ने इस शुद्ध, एक दूसरे को पहचानने में दुनिया और गली की दूर करने के लिये 'बयित' में दो फ़िरसे अल्लह व भास्तर नाम के इस काम के लिये कहे कि लोगों को जादू की हकीकत और उसकी शक्तों से बचकर कर दें, ताकि शुद्ध में पढ़ा जा सके, और जादू पर अमल करने तथा जादूगरी की पढ़ी करने से बच सकें। और जिस तरह अन्विष्ट अल्लेहिमुस्तताम की मुताबिक मोरिजों व दलीलों से साक्षित कर दिया जाता है इसी तरह हास्तर व भास्तर के फ़िरसे होने पर दलीलें कायम कर दी गयीं ताकि उनके अल्लेहिमुस्तताम व इरशदात की तारीफ व इरशदात (फ़ारमिदात व पाठन) मुताबिक हो।

और यह काम अन्विष्ट-ए-किताब अल्लेहिमुस्तताम से इसलिये नहीं लिया गया कि अल्लह ने अन्विष्ट अल्लेहिमुस्तताम और जादूगरी में फ़र्क व फ़ासला करना मकसद था, एक तैयारी से मोरिज अन्विष्ट-ए-किताब अल्लेहिमुस्तताम एक फ़ीक का दर्ज रखने से इसलिये फैसला करने वाला दोरी पुरोस (जादूगरी और अन्विष्ट इरशदात) के अल्लह कोई और टीकरा होना मुताबिक था। दूसरे इस काम को दूर करना और जादू के अल्लेहिमुस्तताम को फ़ासल करने और उनको उल्लेख से फ़ैरे बिना आदतन हो ही नहीं सकता था, अगरने "कुछ का ज्ञान करना कुछ नहीं होता" के अल्लेहि व मकली मुस्तताम (माने हुए) कायदे के मुताबिक ऐसा हो सकता था अगर यहाँ अल्लेहिमुस्तताम अल्लेहिमुस्तताम हिदायत के प्रतीक होते थे इसलिये उसी यह काम लेना मुताबिक व समझा गया। किताब फ़िरसे को इस काम के लिये तय्यार किया गया, क्योंकि तकलीब (अल्लेहि से ऊपर) के कारणने में जो और व शर (अल्लेहि व दुआ) सब को शामिल है उन फ़िरसे से ऐसे काम भी लिये

जाते हैं जो अन्तम के मजमूर के परिवार से जो काम मल्लेश्वरी के सबसे और (पहले) हो लेकिन बाह्य
 छत्राश्रितों के उनके साथ जुड़े होने के समय अपनी जात के परिवार से शर (शु) हो। जैसे किसी
 अश्विन व जविर या तक्षशील देने वाले जवनर औरत का पालन-पोषण और देख-रेख, कि तक्षशीली
 (कस्तूर) परिवार से जो दुष्ट व पसन्दोदा है और कानूने शरीरगत के शिराज से मजदूर व दुष्ट।
 अश्विनाय अश्विना-ए-शिराज को, कि उनके श्वस्य तक्षशील (शरीरगत) का काम लिया जाता है जो
 तुलना व उद्घरण और ही और होता है, और अश्विना वह मजदूर परिवार में अलकान का मजदूर और
 उनका बयान करना गुर्ल (मजदूर) के शिराज से एक कानूने शरीरगत की वजह से ही का काम का
 लेकिन फिर भी इसकी मामूली शंका से देखते हुए कि कहीं अश्विना का यह मजदूर करना और
 उसकी बयान करना भी जाहू पर अमल का सबसे व कम जगह जैसा कि वास्तव में हुआ, तो इसकी
 अश्विना अश्विनामुस्तानाम को इसका सबसे मजदूर के बालों से बनना भी पसन्द नहीं किया गया।

असबल शरीरगत के कुली कानून और कसपदी से अश्विना अश्विनामुस्तानाम के जरिये भी इस
 मजदूर (उद्घरण) को पूरा कर दिया गया। उन कुली बीजा की बागीकियाँ और उनकी तक्षशीलता
 तिलना पैदा होने की संभावना को साधने रखते हुए अश्विना-ए-शिराज अश्विनामुस्तानाम के जरिये बयान
 नहीं की गई। इसकी मिसाल ऐसी है जैसे अश्विना-ए-शिराज अश्विनामुस्तानाम ने यह बताया है कि
 रिश्वत लेना हान्य है और उसकी शरीरगत भी करता है, लेकिन वह तक्षशील नहीं बताई कि एक
 तरीका रिश्वत का यह है कि बागले वाले से पूँ पाल करते कुली बात करते वगैरह वगैरह, क्योंकि इस
 तरह की तक्षशीलता बयान करने से तो लोग और तक्षशीलें सोच लेते हैं। या जैसे जाहू की किस्में हो
 में मिसाल कर्त कीजिये कि कुली कानूनों और कसपों से यह बताया गया है कि 'दरसे पैर' का
 अमल जिसमें लकिये के पीछे या जेब में रखे हुए हाथों मिल जायें, नाजक है, लेकिन यह भी
 बताया कि कुली अमल पढ़ने से इस तरह हाथों मिलने लगते हैं।

इसलिए कहना यह है कि फरिशी ने बागिल में आकर अपना काम शुरू कर दिया कि जाहू के
 उद्घार (बुनियादी बातें) व शुरू (अवस्था और उससे निबलने वाली चीजें) जविर अल्ले लोगों को
 उनके बुरे अमल से बचने की और जाहूरी से नकार व दूरी रखने की तरीक और तरीक की। जैसे
 कोई अश्विन देखे कि जविल लोग अक्सर भागानी से बुद्धिवा स्तिमाता बन जाते हैं इसलिए वह
 तक्षशील या तक्षशील के जरिये एक कतिनात को जो उस कति लोगों में फैले हुए हैं जमा करके अमल
 को बाह्यर कर दे कि देखो ये कतिनात बनने के लायक हैं, इनसे एहतिपात रखना।

जब फरिशी ने काम शुरू किया तो बीरे-बीरे विभिन्न लोगों का अना-जाना उनके पास शुरू
 हुआ और वे दरखवास्त करने लगे कि हमको भी उन बुनियादी, उल्की और तक्षशीली बातों से अवगत
 करा दीजिये ताकि कहीं हम अज्ञानता की वजह से किसी एहिकादी या जन्मी अश्वी में मुकला न हो
 जायें। उस वक़्त फरिशी ने एहतिपात व तक्षशील के तौर पर और उनके सुधार के लिये यह चाबन्दी
 की कि उल्का व शुरू (बुनियादी और तक्षशीली बातें) बताने से पहले यह वक़्त दिया करते थे कि
 देखो हमने यह बताने के जरिये अल्लह तक्षला जो अपने बन्दी की आह्वानी (परीक्षा लेना) भी
 मजदूर है कि देखो इन चीजों पर बाह्यर होकर जोन श्वस्य अपने हीन की शिराज व सुधार करता
 है कि शर (कुतर्दी) से आगाह होकर उससे बचे, और जोन अपना हीन छुड़ा करता है कि उस शर पर

बादल होकर घरी शर (बुद्ध का) बुद्ध इतिहास कर ले, जिसका अन्तर्गत कुछ है, चाहे कुछ अपनी हो या एतिहासी। देखो हम तुम्हारे वसीकृत किये देते हैं कि अच्छी नीयत से इतिहास इतिहास करना और फिर उसी नीयत पर जमे रहना, ऐसा न हो कि हम से तो यह कहकर सीख लो कि मैं कहने के लिये पूरा रहा हूँ और फिर उसकी छाया में खुद ही मुक्तता हो जाओ और ईमान बाधक कर लो।

अब कहिए कि वे इससे ज्यादा खेदपूर्वक (मत्त घातक) और क्या कर सकते थे। पर्ज कि जो कोई उनसे इस तरह अहद व पैमान (पक्षपात कायदा और इकट्ठा) कर लेता वे उसके सामने जादू के सब उद्गूल व सुकूल (बुनियादी और तकसीती चीजें और बातें) बयान कर देते थे, क्योंकि उनका काम ही यह था। अब अगर कोई वापसे और इकट्ठा को तोड़ करके अपने इरादों व इतिहास से कथित व फतित (कटकर) बने वह जाने। बुनियादी कुछ लोग उस काल पर कायम न रहे और उस जादू को मजबूत को पेशान करने और उन्हें हलाने का करिब बना लिया जो फिजक (मुनाह) तो यकीनन है और कुछ तरीके उसके इस्तेमाल के कुछ भी हैं, इस तरह से पश्चिम कथित बन गये।

इस्लाम व मुबार इस इस्लाम और फिर मुस्लिम (जिससे इतिहास किया जा) के इतिहास करने की मिताज इस तरह हो सकती है कि कोई कलाम माझूल व मजबूल उद्गूल के जाने अलिखे वा-अमल के पास जाये कि तुम्हारे पुत्रता और क्या फलफल पढ़ा दीजिये तबकि मैं खुद भी उन तुम्हारे से महकूल हूँ जो फलफले में इस्लाम के इतिहास बयान किये जाते हैं और मुस्लिमों को भी जवाब दे सकूँ। और उस अलिख को यह शंख और हर हो कि कहीं ऐसा न हो कि यह तुम्हारी चौंछा देकर पड़ से और फिर खुद ही इतिहास के इतिहास यतिव (धूर्त) कश्मीरी को मजबूत करने में उसको इस्तेमाल करने लगे। इस शंख और हर की कलम से उसको वसीकृत करे कि ऐसा मत करना और वह वापस कर ले और इतिहास उसको पढ़ा दिया जाये, लेकिन यह कलम फलफले के इतिहास इस्लाम नसीबत व कश्मीरी ही को सही समझने होने को कहिए कि उसकी इस कलम से उस मुस्लिम (सिद्धान्त और पढ़ाने वाले) पर कोई मजबूत या दुर्गुद आघात नहीं हो सकती। इसी तरह इस जादू की इतिहास से उन परिदृश्यों पर भी न किसी मुद्दे की मुसलस है न उनके बारे में किसी बुरे क्लाम की। और इस फल के पूरा करने के बाद फतिहान व फतिहो आगमान पर बुल्य लिये गये होंगे। अलल विधि का पूरा इम हो अलल तजाला ही को है। (बघतुल-कुलान)

जादू की हकीकत

"वेहर" गुप्त में हर ऐसे अकार को करते हैं जिसका कवन फतिर न हो। (कलाम) चाहे वह सबब मानवी हो जैसे हाम-काल वसिहो (अच्छों) का अकार, या गैर-मजबूत चीजों का हो जैसे जिन्नात व वीतनों का अकार, या हवासी कुवत को प्रभावित करने का अकार, या महकूल चीजों का हो मगर यह महकूल चीजें गुपी हुई हो जैसे मकनासीस की कथित लोहे के लिये, जबकि मकनासीस नहरी से सुबह हुआ हो, या दवाजों का अकार जबकि वे दवाये गुपी हुई हो, या सिक्तों व सप्यातों (बलने वाले सिक्तों) का अकार। इसी लिये जादू की बहुत सी किस्में हैं मगर काम कोल-वाल में उम्मीन जादू उन चीजों को कल नाता है जिनमें जिन्नात व शवासीन के अमल का दखल हो, या प्रभावित करने को हवासी कुवत का, या कुछ अलफाज व कतिमात का। क्योंकि यह बात अलसी लौर पर भी मयित है

और तबुर्बे व अनुभव से भी और नये व पुराने कृतकर्मों की इसको तालीम करते हैं कि हुक्म व कतिमात (शब्दों) में भी कुछ छात्र तालीम (असर डालने और करने की तकली) होती है, किसी छात्र हर्फ या कतिमे (शब्द) को किसी छात्र संख्या में बढ़ने या निघने वगैरह से छात्र-छात्र तालीमों का मुताबका होता (यानी देखा जाता) है, या ऐसी तालीमों को किसी इनसान की कालों या नाधुनों वगैरह करने अर्थों या उसमें इस्तेमाल किये जाने वाले कपड़ों के साथ कुछ दूधरी चीजें शामिल करने पैदा की जाती हैं जिनको काम बोल-बाल में रोना-रोटव कर जाता है और जादू में शामिल समझा जाता है।

और कुतूबान व हदीस की इतिहास (परिभाषा) में "सेहर" (जादू) हर ऐसे अजीब काम को कहा जाता है जिसमें जैतानों को कुछ करने उसकी मदद हाथिल की गई हो, फिर जैतानों की राह करने की विधिन्व और अनेक गुप्तों हैं, कभी ऐसे मंत्र अपनाये जाते हैं जिनमें कुरु व शिर्क को कतिमात (शब्द) हो और जैतानों की ताकत की गई हो, या छिटाये वगैरह की इबादात (पूजा और उपासना) इतिहास की गई हो, निघले जैतान कुछ होता है। कभी ऐसे आम्वाल (अम) इतिहास किये जाते हैं जो जैतान को पसन्द हैं जैसे किसी को चाकर कल करके उकसा खून इस्तेमाल करना, या बचाने व बन्दगी की हालत में खना, उकसात (पासी हाथिल करने) से बचना वगैरह।

जिस तरह अल्लाह तहाला को पाक कुरिस्तों की मदद उन अकबाल (शब्दों) व अकबाल (कामों) से हाथिल की जाती है जिनको कुरिस्तो पसन्द करते हैं जैसे बेदी व पछे-कुरि, कुरात व पासी-कुरी, बन्दू और बन्दगी से बचना, अल्लाह का शिक और अच्छे आम्वाल। इसी तरह जैतानों की इबादात ऐसे अकबाल (असफात) व अकबाल (शब्दों) से हाथिल होती है जो जैतान को पसन्द हैं इसी लिये सेहर (जादू) किफ़ ऐसे ही लोगों का कामकाज होता है जो बन्दे और चापाक रहे, पासी और अल्लाह तहाला के नाम से दूर रहें, इन्दीस (धुँ) कामों के खरी हों, खीरों भी माहकरी के दिनों में यह काम करती हैं तो अचरार होता है, बाकी करार, रोटके या सब की बालासी के काम का पिलवोरुम वगैरह इनको जादू जैसी अजीब बातें समझते हुए पूं ही 'मोहर' (जादू) कह दिया जाता है। (लक्ष्मी व कुतूब-मजली)

जादू की किस्में

छात्र खनिज अफ़्फ़ानी सम्मुल्लाहि अहदि 'मुताबतुल-कुतूबान' में लिखते हैं कि जादू की विधिन्व और अनेक किस्में हैं। एक किस्म तो केवल नजरबन्दी और ख्याली अगर डालना होती है जिसकी कोई वास्तविक हकीकत नहीं, जैसे कुछ शेरबंदे बाज (घराला दिखाने वाले) अपने हाथ की बलासी से ऐसे काम कर लेते हैं कि आम लोगों की नज़र उसको देखने में असमर्थ रहती हैं, या ख्याली कुतूब पिलवोरुम (यानी किसी के केहन पर अगर डालने) वगैरह के जरिये किसी के दिमाग पर ऐसा अगर डाला जाये कि वह एक चीज़ को ओख़ों से देखता और कहता करता है मगर उसकी कोई अवली हकीकत नहीं होती। कभी यह काम जैतानों के असर से भी हो सकता है कि जादू से पीछा की ओख़ों और दिमाग पर ऐसा अगर डाला जाये जिससे वह एक गैर-मीजुद और अवास्तविक चीज़ को हकीकत समझने लगे। कुतूबान फ़कीह में फ़िन्दीनी जादूशियों के जिस जादू का शिक है वह फली किस्म का जादू वा, जैसा कि इरादा है:

سَخَرُوا الْقَمَرَ الْمَشِي (116:4)

“उन्होंने सौनों की औखों पर जादू कर दिया।”

और इत्हाद है:

يَسْخَرُ الْقَوْمُ مِنْهَا فَسَخَرُوا (116:4)

“उनके जादू से हज़रत मुसा अलैहिस्सलाम के इलाक में यह जाने लगा कि ये रसियों के सौं वीड़ रहे हैं।”

इसमें ‘सुख़ाफ़ा’ के लफ़्ज़ से यह बताया गया कि ये रसियाँ और छाटियाँ जो जादूगरों ने घाली थीं, न दर हकीकत सौं बननी और न उन्होंने कोई इत्हाद की, बल्कि हज़रत मुसा अलैहिस्सलाम की इलाती हुक़्त प्रभावित होकर उनको वीड़ने वाले सौं समझने लगीं।

दूसरी किसम इस तरह की नज़ारबन्दी और इलाती हुक़्त पर असर डालना है जो बड़ बड़ शैतानों के असर से होता है। जो क़ुरआने करीब के इस इत्हाद से मातून हुआ:

مَنْ يَنْهَكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَزُولُ السَّيْلُونَ تَزُولُ عَلَىٰ كُلِّ لَدَةٍ لَدَةٍ (117:1-2)

“मैं तुम्हें बतलाता हूँ कि किन सौनों पर शैतान उतरते हैं, हर बोझान बौंधने वाले गुनाहगार पर उतरते हैं।”

और दूसरी जगह इत्हाद है:

وَلَكِنَّ السَّيْلُونَ كَذَبُوا بِتِلْكَ الْبَحْرِ (117:2)

“यानी शैतानों ने झूठ इतिहास किया, सौनों को जादू सिखाने लगे।”

तीसरी किसम यह है कि जादू के ज़रिये एक चीज़ की हकीकत से बदल जाये, जैसे किसी इन्सान वा जानदार को पत्थर वा कोई जानवर बना दें। इनाम तज़िब अल्फ़सानी ख़मतुल्लाहि अलैहि, अबू बक़र अस्सास ख़मतुल्लाहि अलैहि बज़रह हज़रत ने इससे इनकार किया है कि जादू के ज़रिये किसी चीज़ की हकीकत बदल जाये, बल्कि जादू का असर सिर्फ़ इलाती हुक़्त को प्रभावित करना और नज़ारबन्दी तक ही हो सकता है। ‘नोवज़िला’ का भी यही फीत है, नज़र ज़मज़ू उलेमा की लक्ष्मीक यह है कि एक चीज़ की हकीकत बदल जाने में न कोई अज़ली बाधक है न अरई और न क़य़दक। जैसे कोई ज़िन्म पत्थर बन जाये वा एक ज़वारी से दूसरी ज़वारी की लाफ़ पलट जाये। और फ़लफ़ी हज़रत का जो यह फीत मज़हू है कि हकीकतों का बदलना मुम्किन नहीं, उनकी हकीकतों से मुशर ‘मुहल’, ‘मुम्किन’ और ‘वाज़िब’ की हकीकतों हैं, कि इनमें इन्फ़साब (उमद-बेद) अज़ली तौर पर लंपव नहीं कि कोई ‘मुहल’ ‘मुम्किन’ बन जाये वा कोई ‘मुम्किन’ ‘मुहल’ बन जाये। और क़ुरआने फ़ाक में फ़िरज़ौनी जादूगरों के जादू को जो इलाती अलर फ़ार दिया है उससे यह तज़िब नहीं आता कि हर जादू इलाती हुक़्त ही को प्रभावित करने वास्त हो, इससे त्पारा और कुछ न हो। और कुछ हज़रत ने जादू के ज़रिये हकीकत के बदल जाने के जवाज़ (मारी और ज़वज़ झेने) का हज़रत क़ज़्मे अलवार रज़िफ़ल्लहु क़न्हु की पज़ हदीर से भी हलील पकड़ी है जो मुयला इमाम मालिक में हज़रत क़ज़्का बिन हसीन की रिवायत से नज़हू है:

لَوْ لَا كَلِمَاتُ الْفَرِيقَيْنِ لَيُخَالِصَ الْيَهُودَ عِمْرَانًا

“अगर वे शब्द कलिमात (शब्द) न होते जिससे मैं पाबन्दी से पड़ता हूँ तो यहूदी लोग मुझे गया बना देते।”

गया बना देने का सफ़र अपने असली पापनों में नहीं बरिह देवदूत बनाने के मायने में भी हो सकता है, मगर बिना जरूरत इस्तीफ़ा को छोड़कर दूसरे मायने मुद्दत लेना सही नहीं, इसलिये उसली और फ़ारिसे मज़हब इसका यही है कि अगर मैं ये कलिमात रोज़ाना पाबन्दी से न पढ़ता तो यहूदी जादूगर मुझे गया बना देते।

इसने दो बातें साबित हुई- पहली यह कि जादू के ज़रिये इस्लाम को गया बना देने की संभावना है, दूसरे यह कि जो कलिमात (दुआ के शब्द) यह पढ़ा करते थे उसकी तारीफ़ यह है कि कोई जादू असर नहीं करता। इस्लाम कहने अल्लाह रज़िफ़ल्लाहु क़दु से जब लोगों ने पूछा कि ये कलिमात क्या थे तो आपने ये कलिमात बतलाये:

أَعُوذُ بِرَبِّهِمُ اللَّهُ الْعَلِيمِ الَّذِي لَيْسَ خَيْرُهُ عَظَمُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمَا اللَّهُ شَاقِبَاتِ الْعَوَارِ وَالْحُمَمُ بَابُ الْعَوْدِ عَدَدِ الْوَرْدِ

अक़वु बिबकिस्तल्लिहिल् अज़ीमिल्लाही लै-त शीअन् अज़्ज़ल-य मिन्हु व बि-कलिमातिम्-सादिलाम्मातिल्लाही ता मुजाबिलुहुन्-य कर्हन् व ता फ़ाजिहन् व बि-अस्माजिल्लाहिल् हुस्ना कुल्हा मा अलिम्-नु मिन्हा व मा ता अज़्ज़लम् मिन् ऊर्हि मा ख़ल-क़ व ब-र-अ व ज-र-अ।

तर्जुमा:- “मैं अल्लाह अज़ीम की पनाह पकड़ता हूँ जिससे कोई नेक व बुर इमलान आने नहीं निकल सकता, और पनाह पकड़ता हूँ अल्लाह के तयाम अस्मा-य-हुस्ना (अच्छे नामों) की जिससे मैं जानता हूँ और जिससे नहीं जानता, हर उस चीज़ के ऊपर (पुगड़ी) से जिससे अल्लाह तज़ाज़ा न पैदा किया और बन्दू दिया और फैलाया है।” (मुक़्तल इमाम मलिक)

सुझासा यह है कि जादू की ये तीनों किस्में चाई जा सकती हैं।

जादू और मोजिज़े में फर्क

जिस तरह अम्बिया अलैहिमुसलाम के मोजिज़ों (अल्लाह की तरफ़ से नबियों के ज़रिये जाहिर होने वाले बरिशमे और ऐसी बातें जिसको करने पर दूसरी लोग अज़िज़ हों) या अल्लिया की क़समतों से ऐसे ताक़ियत देखने में आते हैं जो अक़वन् दूसरों से नहीं हो सकते, इसी लिये उनको ‘आदत से ऊपर’ या ‘फ़िक्साते आदत’ कहा जाता है। बराबर जादू से भी ऐसे ही अल्लाह देखने में आते हैं, इसलिये बाये ज़रिफ़ों को इन दोनों में थोड़ा फ़ी हो जाता है और इसकी वजह से ये जादूगरों की ताज़ीन व तज़रीन (तम्नाय) करने लगते हैं, इसलिये दोनों का फर्क बयान करना जरूरी है।

तो यह फर्क एक ही असल इस्तीफ़ा के एतिबार से है और एक फ़ारिसे आलाह (निशानियों) के एतिबार से। इस्तीफ़ा का फर्क तो यह है कि सत्य और जादू से जो चीज़ें देखने में आती हैं वे असल से दायरे से असल कोई चीज़ नहीं, फर्क तिर्फ़ अवभाव के ज़रिफ़ और सुने होने का है, जहाँ

असबाब ज़ाहिर होते हैं वे आसुर उन असबाब की तरफ़ मन्सूब किये जाते हैं और कोई शम्सुब की चीज़ नहीं समझी जाती, लेकिन जहाँ असबाब जुड़े हुए हों तो वह शम्सुब की चीज़ होती है और अज्ञान असबाब से न जानने की वजह से उसको छिछाफ़े आदत और अनोखी बात समझने लगते हैं, यहाँक़ि पासतब में वह दूसरे तमाम ज़ादी चमत्कार की तरह किसी ज़िन्न ज़ैतान के अन्तर से होती है।

एक पत्र बहुत लम्बी दूरी का आसुरा सिखा हुआ अज्ञानक सामने आकर गिर गया तो देखने वाले इसको अनोखी बात छिछाफ़े आदत करने, यहाँक़ि ज़िन्नत व ज़वातीन को ऐसे काम और ऐसे अपात करने की ताक़त दी गई है। उनका ज़रिया (तबब और मायम बचना) मातूम ही तो गिर कोई छिछाफ़े आदत और अनोखी बात नहीं रहती। मुसलमा यह है कि जादू से ज़ाहिर होने वाले तमाम आसुर तबई असबाब (साधनों, कार्यों और मायमों) के चालक होते हैं, अगर असबाब के औख़ों से ओझल और भुगा होने के तबब लोगों को उसके अनोखा, क़रीबानी और छिछाफ़े आदत होने का पोंछा हो जाता है। जबकि इससे ज़लत मोख़िज़ पर असल शायेक़द तौर पर अल्लाह तज़ाला का फ़ैत (काम) होता है, उसमें तबई असबाब का कोई दख़ल नहीं होता। इस्लाम इब्राहीम अज़ीस्सलाम के लिये नफ़्द की आज को एक तज़ाला ने फ़रमा दिया कि इब्राहीम के लिये उड़ी हो जाये, नगर उड़ी भी इसनी न हो जिससे तकलीफ़ पहुँचे बलिक़ जिससे सलामती हासिल हो, इस हुक्मे इब्राहीम से आग़ उड़ी हो गई।

आज भी कुछ लोग बदन पर कुछ दवायें इस्तेमाल करते आज के अन्दर चले जाते हैं, वह मोख़िज़ा नहीं बलिक़ दवायों का आसुर है, दवायें औख़ों से मुफ़ी होने से लोगों को पोंछा हो जाता है और वे उसको छिछाफ़े आदत और क़रिया व चमत्कार समझने लगते हैं।

यह बात कि मोख़िज़ा शायेक़द एक तज़ाला का फ़ैत होता है खुद क़ुर्राने करीम की बज़ाहज़ से साबित है। इरज़ाद फ़रमाया:

وَعَزَّتْ بِرُوحِهِ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَنَىٰ (17:7)

“कंधीरों की मुट्ठी जो आपने फेंकी, बालाव में आपने नहीं फेंकी बलिक़ अल्लाह ने फेंकी है।”

मुसल यह है कि कंधर और झाक़ की एक मुट्ठी सारे कजमे की औख़ों तक च़ुंघ जाय, इसमें आप सल्लल्लाहु अज़ीहि व सल्लम के अज्ञान को कोई दख़ल नहीं, यह ज़ाहिरा एक तज़ाला का काम है। यह मोख़िज़ा बहर की लड़ाई में पेश आया था कि आप सल्लल्लाहु अज़ीहि व सल्लम ने एक मुट्ठी झाल और कंधीरों की कफ़िरों के सक्कर पर फेंकी (जो सब की औख़ों में पड़ गई)।

मोख़िज़े और जादू की हकीक़तों का यह फ़र्क़ कि मोख़िज़ा तबई असबाब के बग़ैर अल्लाह सल व शायेक़द एक तज़ाला का फ़ैत होता है और जादू तबई असबाब के जुड़े होने का अन्तर होता है, हकीक़त तमझने के लिये तो पूरी तरह क़ाफ़ी है, अगर यहाँ एक सवाल यह रह जाता है कि आज लोग इस फ़र्क़ को कैसे पहचानें, क्योंकि ज़रिमी दूरत दोनों की एक सी है। इसका ज़वाब यह है कि अज्ञान के पहचानने के लिये भी एक तज़ाला ने बई फ़र्क़ ज़ाहिर कर दिये हैं।

अबल यह कि मोख़िज़ा या क़रमत ऐसे हज़रत से ज़ाहिर होती है जिनका तज़ाला, क़रियता व पासीज़गी, अज़ालक़ व अपात को सब देखते हैं। इसके ज़लत जादू का अन्तर सिर्फ़ ऐसे लोगों को

क़स्बे ज़ाहिर होता है जो गन्धे, मायक, अल्लाह के नाम और उसकी इबादत से दूर रहते हैं, यह चीज़ हर इंसान आँखों से देखकर मोहिते और जादू में कर्ब पड़वान सकता है।

दूसरे यह कि अल्लाह की आज्ञा और फ़रमान यह भी ज़रूरी है कि जो शज़ा मॉन्विज़ और नुबुव्वत का दावा करके कोई जादू करना चाहे उसका जादू नहीं चलता, ही नुबुव्वत के दावे के बग़ैर कोई को तो चल जाता है।

क्या नवियों पर भी जादू का असर हो सकता है?

जवाब यह है कि हो सकता है। कहाँ यही है जो ऊपर बतायाई गई कि जादू दर इस्तेफ़ा तबई अतबाब ही का असर होता है और अम्बिया क़ैदेमुसलाम तबई अतबाब के अल्लाह से प्रभावित होते हैं। उनका यह असर लेना उनकी नुबुव्वत की शान के खिलाफ़ नहीं। जैसे उनका पूछ प्याह से इन्फ़ाकिर होना, बीमारी में मुश्कल होना और शिफ़ा पाना ज़रूरी अतबाब से सब जानते हैं, इसी तरह जादू के अन्दरनी अतबाब से भी अम्बिया क़ैदेमुसलाम प्रभावित और पीड़ित हो सकते हैं और यह इन्फ़ाकिर होना उनकी शाने नुबुव्वत के खिलाफ़ नहीं।

रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम पर चढ़ियों का जादू करना और उसकी बरह से आन पर कुछ आसार (निशानियाँ) का ज़ाहिर होना और यही के माध्यम से उस जादू का पता लगना और उससे दूर कबना सही हदीसों में बाधित है। और हज़ात कुछ क़ैदेमुसलाम का जादू से दुवास्तार (प्रभावित) होना ख़ुद ख़ुदजाने करीम में बयान हुआ है। देखिये ये आयतें:

يَحْزَنُ لَوْلَا مِنْ بَعْرِعَمَ لَهَا تَحْزَنُ ۝

(सूर: 20 आयत 66) और

فَلَوْ عَسَىٰ فِي نَفْسِهِ عِقْلٌ شَرِيسٌ ۝ (77-79:20)

(सूर: 20 आयत 67) दूसरा अतिरिक्ततान पर झीफ़ तारी होना उस जादू ही का ही असर था।

जादू के शरई अहकाम

जैसा कि ऊपर बयान हो चुका है क़ुरआन व हदीस की हल्ललाह में जादू सिर्फ़ ऐसे अमल को कहा गया है जिसमें कुछ व शिर्क और मुनाह व बदक़री इस्तिफ़ार करके जिन्नात व शयतानीन को रज़ी किया गया हो, और उनसे मदद ली गई हो। उनके माध्यम से कुछ अजीब बकिआत ज़ाहिर हो गये हों, 'बाधित' का जादू जिसका क़ुरआन में ज़िक्र है वह यही था। (इनाम अबू बक़र अस्ताथ) और इसी जादू को क़ुरआन में कुछ क़रार दिया है। अबू यन्सूर राहमुल्लाहि अलैहि ने फरमाया कि यही यही है कि जादू की तमाम किस्में मुत्लफ़ तौर पर क़ुरक़ नहीं, बल्कि सिर्फ़ वह जादू क़ुरक़ है जिसमें ईमान के खिलाफ़ बातें, क़लिनात और आपात इस्तिफ़ार किये गये हों। (तफ्सीर मुहल-मज़हबी)

और यह ज़ाहिर है कि शयतानीन पर लफ़्त करने और उनसे दुश्मनी व मुक़ालफ़त करने के अल्फ़ान क़ुरआन व हदीस में बार-बार आये हैं, इनके खिलाफ़ उनसे दोस्ती और उनकी रज़ी करने की क़िक़ ख़ुद ही एक मुनाह है, फिर वे रज़ी तब ही लेते हैं जब इन्सान कुछ व शिर्क में मुश्कल हो जिसके ईमान ही पल्ल आये, या काम से काम मुनाह व बदक़री में मुश्कल हो और अल्लाह तज़ाहा

और फ़रिश्तों की सन्दीया चीज़ों के इतिहास कथा और नाचक रहे, यह अलग मुनाह है, और अगर जादू के ज़रिये किसी को नालक नुक़सान पहुँचाना हो वह और मुनाह है।

पूछें कि सुरआन व हदीस के इतिहास से जिसको जादू कहा गया है वह एतिकादी कुरु या बन से कम अपनी कुरु से ज़ाही नहीं होता। अगर ईतानों के लड़ी करने के लिये कुछ अक़वाल या अमाल (कामें और काम) कुछ व शिर्क के इतिहास किते हो वह अताही एतिकादी कुरु होगा, और अगर कुछ व शिर्क के अक़वाल व अक़वाल (कतिमात और कामों) से कम भी क्या क्या दूसरे मुनाहों को किया हो अपनी कुरु से ज़ाही न हो। सुरआन सफ़ीर की बयान हुई अताही में जो जादू की कुरु कहा गया है वह इसी इतिहास से है कि वह जादू अताही एतिकादी कुरु या अपनी कुरु से ज़ाही नहीं होता।

सुराहा यह है कि जित्त जादू में कोई कुरु या अक़ाल इतिहास किया गया हो जैसे ईतानों से मरह व फ़रियाल या सिखातों की ताहीर को मुत्तफ़िल (उन्की ज़ाही) मानना या जादू को बौकिला करार देकर अपनी मुत्तफ़िल का राया करना बौकिल, तो वह जादू सर्वसम्मति से कुरु है, और जिसमें वे कुरु के काम न हों अगर साफ़रानी और मुनाह का करना हो तो वह बड़ा मुनाह है।

बतला: अब यह पालुम हो गया कि यह जादू एतिकादी या अपनी कुरु से ज़ाही नहीं तो इतना सीखना और सिखाना भी हारम हुआ, इस पर अक़ल करना भी हारम हुआ, अतबला अगर मुत्तफ़िलानों से नुक़सान व पीशानी की दूर करने के लिये बुराल के मुत्तफ़िल सीखा जाये तो कुछ फुल्ला (दीने फ़ाईल के मज़िह ज़ेमा) ने इलाज़त दी है। (फ़ल्ला ज़ाही व अलमसीगी)

बतला: ताहीज़ गन्ने बौकिल जो अक़िल करते हैं उनमें भी अगर शिखात व ईतानों से मरह तालव की जाये तो जादू के हुक्म में है और इतम है। और अगर अलमसीज़ 'मुत्तफ़िल' (सिद्घ) हो मानने पालुम न हों और ईतानों और कुतों से मरह व फ़रियाल घातने का शुका हो तो भी हारम है।

मक़ला: सुरआन व हदीस के बकिल के इतिहासी जादू के अलावा जादू की बाही कितने, उनमें भी अगर कुरु व शिर्क का समल या बक़िमात बने जाये तो वे भी हारम हैं।

मक़ला: और ज़ाही मुनाह और ज़ावज़ ज़ाह (बाही) से काम लिया जाता हो तो इस इश के साथ जायज़ है कि उसको किसी मजामज़ मक़लाद के लिये इल्लेमात न किया जाये।

मक़ला: अगर सुरआन व हदीस के बक़िमात ही से काम लिया जाये मरर माज़ामज़ मक़लाद के लिये इल्लेमात करें तो वह भी जायज़ नहीं, कैसे किसी को नालक नुक़सान पहुँचाने के लिये कोई लोदीज़ किया जाये या बक़ीज़ पड़ा जाये, अनरवे बक़ीज़ अल्लाह के पाद नामों या सुरआनी आपनों की का हो, वह भी हारम है। (फ़ल्ला क़ाही हूँ व फ़ल्ला ज़ाही)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا رِجَالًا وَلَا سِجْرًا ۚ وَمَا يَكُونُ مِنْهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ

या अय्युहन्नाज़ी-न आम्नु ता तदूरु
राजिना व क़ुत्तुनूरना वसमज़, व
तिल्लाफ़िरी-न अज़ानुन अज़ीम (104)

ये ईमान वाले! तुम न करो 'राजिना' और
कहो 'अन्शूरना' और तुमने रहो, और
कफ़िरी को अज़ाम है दर्दनाक। (104)

सुतासा-ए-तफ़सीर

(कुछ मसालिहों ने शरायत पर एक नया तरीक़ा यह निखाया कि ज़नाह रफ़ूज़नाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को पाक आकर तफ़्ज़ 'रख़िना' से आपसो फ़ित्नाव करते, जिसके मायने उनकी इबराही भाषा में एक बन्दूका के हैं और वे इसी चीज़ से कहते थे, मगर अरबी भाषा में इससे मायने "हमारी मसलेहत की रियायत परमाईश" के हैं। इसलिये अरबी जानने वाले इस शरायत को कबज़ न सकते थे, और इस अरबी मायने के इरादे से कुछ मुसलमान भी हुज़ूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को इस बतलिये से फ़िताव करने लगे, इससे उन लड़कों को और गुंजाईश मिली, आपस में बैठकर हँसते थे कि अब तक तो हम उनको छुने तौर पर ही मुरा कहते थे अब सुलेख़ाम करने की ज़रूरत ऐसी ख़ास आ गई कि मुसलमान भी उतने ज़दीक़ हो गये। एक लड़क़ा ने इस गुंजाईश के बयत देने का मुसलमानों की हुज़म दिया कि) ये ईमान करते! तुम (तफ़्ज़) 'रख़िना' मत कहा करो (इसकी जगह तफ़्ज़) 'उन्जुना' कह दिया करो (अर्थात् इस लफ़्ज़ के मायने और रखिना के मायने अरबी भाषा में एक ही हैं। रखिना करने से मसालिहों की ज़ारायत चलीती है इसलिये इसको छोड़ करके दूसरा लफ़्ज़ इस्तेमाल करें) और (इसको अरबी तरह) तुम लड़क़ियों (और बाद रखियों) और (इन) काफ़िरों की (तों) दरिदाक़ सज़ा सेगी (ही, जो पैग़म्बर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की शान में ऐसी मुताब्बी और वह भी पालाबी के साथ करते हैं)।

मसला: इस आपस से यह बात मालूम हुई कि अगर अपने किसी जायज़ फ़ैल से दूसरों को ज़ाज़मज़ क़ारों की गुंजाईश मिलती मालूम हो तो वह जायज़ काम भी उसके लिये जायज़ नहीं छला। जैसे अगर किसी अश्लिम के जायज़ फ़ैल (काम) से ज़रिफ़ों को गुंजायते (गुलती और घोलें) में पड़ने और नाज़मज़ क़ारों में मुसल्ला होने का ख़तरा हो तो वह अश्लिम के लिये वह जायज़ काम भी मना हो जावेगा, वरतैकि वह फ़ैल शर्ई तौर पर क़ुरी और क़रीज़ा के मक़सिद में हो न हो। इसकी मिसालें सुलज़ान व हदीस में बहुत हैं। इसकी एक दलील यह हदीस है ज़िन्हें इस्माद है कि रफ़ूज़नाह अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- "बैरुज़ाह की ताबीर जो सुलेख़ ने इस्लाम से पहले के ज़ाने में की थी उतमें कई चीज़ें हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम की बिदा के फ़िताव कर दी हैं, नेरा दिल चाहता है कि इसको गिराकर बले लिये से इब्राहीमी बुकिबायों के मुताबिक़ बना दू, लेकिन इससे नायबिक़ अयाम के फ़िलाने में मुसल्ला हो जाने का ख़तरा है इसलिये फ़िलहाल ऐस नहीं करता।" ऐसे अहक़ाम को उल्ले फ़िज़ा की हसिलतत में 'चाहे ज़ाय' से तारीफ़ किया जाता है जो सभी सुक़ा के मज़दीक़ योतबर है, सुसूमन इमाम अहमद विन हबल के मानने और उनकी फैली करने वाले इज़राय इसका ज़ाया एहतिनाम करते हैं। (तफ़सीर सुहूबी)

مَا يَكُفُّ الَّذِينَ لَكَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُطْلَقُوا
عَلَيْكُمْ كُفْرًا مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ بِحُكْمِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

मा ययदुल्लजी-न क-फ़रु मिन्
अहित्-किताबि व तन्मुविरकी-न
जंयुनज़-ल अलैकुम् मिन् ख़ैरिम्-
मिर्द्विकुम्, बरलाहु यहुतस्वु
बिरह्मतिही मर्यवशा-उ, बरलाहु
मुत्-फ़ग़िलत्-अजीम (105)

दिल नहीं चाहता उन लोगों का जो क़ाफ़िर
हैं अपने किताब में और न मुविरकों में, इस
बात को कि उनके तुम पर कोई पैदा नह
तुम्हारे स्व की तरफ़ से, और अल्लाह ज़ात
कर लेता है अपनी रहमत के साथ जिसको
चाहे, और अल्लाह बड़े फ़ज़ल वाला है। (105)

फ़ुलासा-ए-तफ़सीर

इस अनुबाह क़ानूनलाह क़रीब न क़ानून के साथ बहूदियों का जो क़ाफ़ि का फ़ ऊपर की आयत
में बयान किया गया, अब इस आयत में बहूद का क़ाफ़ि मुसलमानों के साथ बयान किया जा रहा है
कि (कुछ बहूदी बाड़े मुसलमानों में कहने लगे कि मुसलमानों की क़ाम हम दिल से तुम्हारा फ़ल चाहने
वाले हैं, और इज़ाज़ जान से फ़सन्द करते हैं कि तुम्हारे दीनी अल्लाह हमारे दीनी अल्लाह से बेहतर
इनामा दें तो हम भी उनके क़ुल्ल करें, अगर क्या किया जाये कि तुम्हारा दीन हमारे दीन से अच्छ
साबित नहीं हुआ। इस तज़ाज़ इस फ़ल चाहने के दावे को झूठलाते हैं कि) ज़रा भी फ़सन्द नहीं
करते क़ाफ़िर लोग, (चाहे) उन अपने किताब में से (हो) और (चाहे) मुविरकों में से, इस बात को कि
तुम्हारे किसी तरह की बेहतर (भी) नहीं हो तुम्हारे फ़ाफ़िद्वार की तरफ़ से, और (उनके ज़लने से
कुछ भी नहीं होता, क्योंकि) अल्लाह तज़ाज़ अपनी रहमत (न इक़बाल) के साथ जिसमें मन्ज़ूर होता
है ज़ात फ़रमा लेते हैं, और अल्लाह तज़ाज़ बड़े फ़ज़ल (करने) वाले हैं।

फ़ायदा: इन बहूदियों के दो दावे थे- अल्प बहूदियत का बेहतर होना इलाज़ से, दूसरे उनका
क़ौलज़ाद (हमदर्द और फ़ल चाहने वाला) होना। तो पहले दावे को तो वे साबित नहीं कर सके, ज़ाती
दावे से क्या होता है। और फिर यह दावा है भी झूठला ही बात, क्योंकि जब नसिख़ (किसी हुक्म
को निरस्त करने वाला) आता है तो मन्ज़ूर (निरस्त होने वाले) को छोड़ दिया जाता है, अफ़ज़ल
गैर-अफ़ज़ल के फ़र्क़ पर मीज़ूर नहीं, शिज़ाज़ ज़ादिर और खुदी हुई बात लेने की बात से इसका
जवाब नहीं शिज़ा नहीं किया गया, सिर्फ़ दूसरे क़ौलज़ाद (फ़ल चाहने) के दावे ही पर क़तान किया
गया है। और अपने किताब के साथ मुविरकों का शिज़ा मन्ज़ूर को प्रवत और तालीफ़ी करने के लिये
किया गया, कि जिस तरह मुविरक लोग बर्ज़ान तुम्हारे क़ौलज़ाद नहीं इसी तरह इनको भी सम्झो।

مَا تَسْمَعُونَ مِنْ آيَاتِهِ أَوْ تُؤْتَاهَا نَافِعٌ لَكُمْ وَلَهَا أَوْفَاقُهَا ۖ أَلَمْ تَعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَمَا لَكُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ مِنْ نَاصِرٍ ۚ وَلَا تَهْجُرُوهُ

या नन्सहू भिन् आपतिन् औ
नुन्तिहा नञ्ति बिस्वैरिम् भिन्हा औ
मिस्तिहा, अलम् तञ्जत्तन् अन्नल्ला-ह
अल्ला कुलि सैदन् कदीर (106)

अलम् तञ्जत्तम् अन्नल्ला-ह सह
मुल्कुस्तमावाति यत् अर्रि, व या
सकुम् भिन् दुन्तिहाहि मिन्वतिधिन्-
व ता नसीर (107)

जो पन्सुह (बदलते या मिलते) करते हैं हम
कोई आपत या मुक्त देते हैं तो येज देते हैं
उससे बेहतर या उसके बराबर। क्या तुझको
चाहूँ नहीं कि अल्लाह हम चीज पर क़ादिर
है। (106) क्या तुझको मायूम नहीं कि
अल्लाह ही वही तिवे है सत्तागत आसमान
और ज़मीन की, और नहीं तुम्हारे वाली
अल्लाह के सिवा कोई हिमायती और व
मददगार। (107)

सुलासा-ए-तफसीर

गिले के बदलने का तफ़्सीर जब हुआ तो क़ुरैशों ने इस पर ख़ाना मारा और मुसलिफ लोग
भी कुछ अफ़सस के पन्सुह (जुलम और निराला होने) पर उल्टी-सीधी बातें काले थे। इन्क़ तज़ाज़
उन्को तानों और एतिराज़ का ज़बान देते हैं कि) हम बिस्वी आपत का हुक्म जो मौक़ूक़ "पानी रोक
देते और फुलती" कर देते हैं (अपने आपत सुलतान में या वेइनों में काढ़ी रहे), या उस आपत (ही)
को (वेइनों से) मुक्त देते हैं, तो (यह कोई एतिराज़ की बात नहीं, क्योंकि इसमें भी मस्तेहत होती है,
चुनौचें) हम उस आपत से बेहतर या उस आपत ही के जैसी (बराबर उसके दूसरी चीज़) से आते हैं।
(ऐ एतिराज़ काले वाले!) क्या तुझको यह चाहूँ नहीं कि एक तज़ाज़ा हम चीज़ या सुदूर रखते हैं
(यस ऐसे क़दिर को मस्तेहतों की रिवाफ़त क्या दुन्तिहा है? और) क्या तुझको यह चाहूँ नहीं कि
एक तज़ाज़ा ऐसी है कि छ़ास उन्हीं की है हुक्मा आसमानों की और ज़मीन की (जब उन्हीं इस
हुक्मत व हुक्मत में कोई अरिफ़ व सली नहीं है तो उन मस्तेहतों की रिवाफ़त करके दूसरा हुक्म दे
देने में बीम आड़े आ सकता है?)

मग़ कि दूसरे हुक्म की तज़वीज़ से भी कोई रोक नहीं और उस हुक्म के जारी कर देने में भी
कोई रोक नहीं, और (यह भी समझ ले कि) तुझका एक तज़ाज़ा के सिवा कोई धार व मददगार भी
नहीं (यस जब यह धार है तो अल्लाह में मस्तेहत की ज़रूर रिवाफ़त काले और जब मददगार है तो
उन अल्लाह पर अमल काले के क़त्त तुम्हारे मुक़ालिफ़ों के शीघ्र और तमरबंदों से भी ज़रूर मारख़ू
रहने, अलबत्ता अगर उस तज़वीज़ से बहरा कोई नफ़ा इन्शेआ का मिलने वाला हो तो ज़ाहिर में
मुक़ालिफ़ का मुतल्लत हो जाना और बात है)।

मक़ारिफ़ व मसाईल

مَا نَسَخَ مِنْ آيَاتِهِ

“या मन्सख् मिन् आयतिन् औ नुन्सख” इस आयत में क़ुलुबान की किसी आयत के मन्सूख होने (निलस और रद्द होने या बदलने) की जिसकी शर्तों हो सकती है सब को जमा कर दिया है। मन्सूख के पावने हुजुत में ज़ाईल (हटाने और दूर) करने और लिखने के आते हैं। इस पर उम्मात के उमाम मुक़सिरीन का इतिफ़ाक़ (महममि) है कि इस आयत में मन्सूख से मुआद किसी हुक़्म का ज़ाईल करना यानी मन्सूख (निलस जाना, बदलना या रद्द) करना है और इसी लिये क़ुलुबान व हदीस की इतिफ़ाह में मन्सूख एक हुक़्म के बयाप कोई दूसरा हुक़्म जारी करने को कहा जाता है, चाहे वह दूसरा हुक़्म यही हो कि पहला हुक़्म बिल्कुल हल्ल कर दिया जाये या यह हो कि उसकी जगह दूसरा अमल बतलाया जाये।

अल्लाह के हुक़्मों में नसख की हकीकत

हुजिया की हुक़्मतों और इयारे (शरयाअ) में किसी हुक़्म को मन्सूख (निलस) करके दूसरा हुक़्म जारी कर देना यानी-क़ायमी और इयतिल प्रक्रिया है, लेकिन इसलाम के अल्लाम में मन्सूख कभी इतलिये होता है कि पहले किसी मुलत-क़ायमी से एक हुक़्म जारी कर दिया, बाद में हकीकत मालूम हुई तो हुक़्म बदल दिया। कभी इतलिये होता है कि बिल क़त यह हुक़्म जारी किया गया उस क़त के इललाह के मुनासिब या और आने होने वाले तफ़्दिरात व हालात का अन्दाज़ न था, जब हालात बदले तो हुक़्म भी बदलना पड़ा। ये दोनों शर्तों अल्लाह के अल्लाम में नहीं हो सकतीं।

एक तीसरी शर्त यह भी होती है कि हुक़्म देने वाले को शुरू ही से यह भी मालूम था कि हालात बदलेंगे और उस क़त यह हुक़्म मुनासिब न होगा, दूसरा हुक़्म देना होगा, यह जानते हुए आज एक हुक़्म दे दिया और जब अपने इस के मुताबिक़ हालात बदले तो अपनी पहली क़ालाद (पहले से तयक़ुय होना) के मुताबिक़ हुक़्म भी बदल दिया। इसकी मिसाल ऐसी है कि मरीज़ के बीरुद हालात को देखकर इस्वी या डॉक्टर एक दवा तयक़ीज़ करता है और यह जानता है कि दो रोज़ इस दवा के इस्तेमाल करने के बाद मरीज़ का हाल बदलेगा उस क़त मुझे दूसरी दवा तयक़ीज़ करनी होगी। यह सब जानते हुए वह पहले दिन एक दवा तयक़ीज़ करता है जो उस दिन के मुताबिक़ है, दो दिन के बाद हालात बदलने पर दूसरी दवा तयक़ीज़ करता है।

मरीज़ इस्वी डॉक्टर यह भी कर सकता है कि पहले ही दिन पूरे इलाज का निज़ाम लिखकर दे दे कि दो रोज़ तक यह दवा इस्तेमाल करो, फिर तीन रोज़ फ़ुली दवा, फिर एक हफ़्ते फ़ुली दवा। लेकिन यह मरीज़ की तबीयत पर बेबक़ा का एक बोझ भी डालना है, इसमें मुलत-क़ायमी की मरह से अपनी हल्लल का भी ख़ाता है, इसलिये वह पहले ही से सब तफ़्दीलत यही बतलाता।

अल्लाह जल ज़ानु के अल्लाम में और उसकी मज़िह की हुई क़िताबों में लिफ़्फ़े वाली अज़िहो सूरा मन्सूख (निलस होने और बदलने) की हो सकती है और होती रही है, हर आने वाली नुबुयत और इस अज़िह मेंने वाली क़िताब ने किसी नुबुयत और क़िताब के बहुत से अल्लाम को मन्सूख करके

नये अहक़ाम जारी किये और इसी तरह एक ही मुसुबत व शरीअत में ऐसा होता रहा कि कुछ ज़रूरी तब एक हुक़म जारी रहा फिर अल्लाह की सिम्बल की तफ़्सीर के साथ उसकी बदलकर दूसरा हुक़म बाकिज़ (हागू और जारी) कर दिया गया। क़दी मुस्लिम की हदीस में है:

لَمْ يَكُنْ نَبْوَةٌ لِقَطٍّ إِلَّا نَاسِحَةٍ. (مسلم)

“क़दी कभी कोई नुसूबत नहीं आई जिसने अहक़ाम में नसख़ और रद्दोबदल व किया हो।”

(अफ़्फ़ीर हज़ूरी)

जहालत भरे शुब्हात

अलमला कुछ ज़ाहिर यदूहियों ने अपनी जहालत से अहक़ामे इल्लाही के नसख़ की दुनियावी अहक़ाम के नसख़ की पहली दोनों तुरतों पर क़ियास (गुमान और अन्दाज़) काफ़े नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर ताने पारे, उसी के जवाब में ये आवतों नाज़िल हुई।

(इमने ज़ाहिर, इमने क़ादिर बौलद)

मुसलमानों में से “भेतदिला” फ़िक्र के कुछ लोगों ने शक़ उन मुसलमानों के ताने से बचने की वह राह निकाली कि अल्लाह के अहक़ाम में नसख़ (रद्दोबदल) होने की संभावना तो है, कोई चीज़ इस संभावना के सिधे रोक और बाधा नहीं, लेकिन पूरे क़ुरआन में नसख़ कहीं नहीं हुआ, न कोई शक़त बाकिज़ (किसी हुक़म को बदलने और निरस्त करने वाली) है व बन्नुज़ (रद्द या निरस्त होने वाली या बदले जाने वाली)। यह क़ौल अब्बू मुसलिम अफ़्फ़ासी की तरफ़ मन्सूब किया जाता है, जिस पर उम्मा के उलैमा ने हमेशा इनकार व रद्द फ़रमाया है। तफ़्फ़ीर “सुलत-मज़ाही” में है:

وَالْفَقِهُتْ أَهْلُ الشَّرَائِعِ عَلَى حَوَالِ النِّسْخِ وَتَوَرُّعِهِ وَخَالَفَتْ الْيَهُودَ غَيْرَ الْعِيسَى فِي حَوَالِهَا وَفَالُوا بِمَتَعٍ

عَلَى وَابِرِ مُسْلِمِ الْأَمْثَلِي فِي تَوَرُّعِهِ فَذَلِكَ أَنَّهُ وَالْحَوَالِ عَقْلًا لَكِنَّهُ لَمْ يَفْعَ. (ساح/المجلد ۱ ص ۲۵۷)

तर्जुमा: “उलामा इस्लाम रखने वाली का नसख़ के जायज़ होने और नाचे जाने दोनों पर इतिफ़ाक़ है, फ़िक्र यदूहियों ने क़ियास इल्लाही शरीअत के नसख़ की संभावना का इनकार किया है, और अब्बू मुसलिम अफ़्फ़ासी ने नसख़ के बाक़े होने का इनकार किया है, वह कहता है कि नसख़ अल्लाह के अहक़ाम में सम्भव तो है मगर कहीं बाक़े हुआ नहीं।”

और इमाम हज़ूरी समतुल्लाहि अलैहि ने अपनी तफ़्फ़ीर में फ़रमाया:

معرفة هذا الباب أكيدة و قائلته عظيمة لا تسعني عن معرفته العلماء ولا يتكره إلا الجبهة الاممية.

(فرطی ص ۵۵، ج ۱)

तर्जुमा: “नसख़ के बारे में जानना और उसकी पहचान बहुत ज़रूरी है और परबदा इतना बहुत बड़ा है इसकी माहिरत (ख़बान) से उलैमा बेकरबद नहीं हो सकते और ज़ाहिरों केवल्लियों के सिवाय कोई इतका इन्कार नहीं कर सकता।”

इमाम हज़ूरी ने इस तरह एक बाकिज़ क़दरत क़दी ख़िफ़तल्लाहु अब्बू का भी नक़्त किया है कि एक माहिर का ख़ियद में तज़रीफ़ लाने तो कोई आदमी बहुत (दीनी बयान) कह रहा था।

आपने लोगों से पूछा यह क्या करता है? लोगों ने कहा कि बहुत ब नसीहत कर रहा है। आपने फ़रमाया- नहीं यह कोई बज़्जु ब नसीहत नहीं करता बल्कि यह बहना चाहता है कि मैं तुम्हें पुनर्जन्म दूँ तो फ़याने। फिर उस अज्ञात को बुझाकर पूछा कि क्या तुम क़ुरआन व हदीस के नसिख मन्सूख अल्लाम को जानते हो? उसने कहा कि नहीं, मैं नहीं जानता। अज्ञात अली तल्लिमातु अन्नु ने फ़रमाया कि हमारी मसिद से निकल जाओ आईन्दा कभी यहाँ बज़्जु (बहाने) न करो।

क़ुरआन व हदीस में नसख (अल्लाम के बोलने जाने, निरस्त होने वगैरह) के बहुत ब चाहे होने के बारे में सहाबा तल्लिमातु अन्नुम व तफ़्सीर रसूलुल्लाहि अलैहिस् सलाम के इतने अक़्वाल व रिवायत मौजूद हैं जिनको बक़ल करना मुश्किल है। तफ़्तीर इन्ने अज़ीर, इन्ने क़सीर, दुर्गे नन्सूर वगैरह में मन्सूख और हदीस सनने के साथ भी बहुत सी रिवायतें मुक़्त हुई हैं और ज़रूफ़ रिवायतों का तो गुमार और गिनी ही नहीं। इसी लिये उम्मत में यह बहला हमेशा मुलाफ़फ़ा रहा है सिर्फ़ अब् मुसलिम अल्लहामी और सय्य मोतज़िली इज़रात ने नसख के चाहे होने का इनकार किया है, जिन पर इन्हाम राही रसूलुल्लाहि अलैहिस् सलाम ने तफ़्तीर क़सीर में बहुत तफ़्सील के साथ रद्द किया है।

नसख के मफ़हूम में पहले और बाद के उलेमा की इस्तिस्नाहों में फ़र्क

चूँकि नसख के इस्तिस्नाही मानने 'हुस्न की लब्दीली' के हैं, और यह लब्दीली जिस तरह एक हुस्न को बिलकुल नन्सूख (छाया और निरस्त) करके एकही जगह दूसरा हुस्न लाने में है वैसे बैतुल-मुक़दस के बहाय बैतुल्लाह को फ़िख़ा बना देना, इसी तरह किसी आम हुस्न में किसी क़ैद और शर्त को बज़ा देना भी एक हिस्सा की लब्दीली है। उम्मत के पहले उलेमा ने नसख की इसी आम मान्यता में इस्तेमाल फ़रमाया है, जिसमें किसी हुस्न की पूरी लब्दीली भी वजिहिल है और ज़दियल लब्दीली, क़ैद व शर्त लगा देना या किसी हिस्से को निरस्त देना वगैरह की भी उसमें शामिल है। इसलिये पहले क़चने के उलेमा इज़रात के मज़हबी क़ुरआन में नन्सूख आपनों बीच ही तक गुमारा की गई हैं।

बाद के ज़माने के उलेमा इज़रात ने सिर्फ़ उस लब्दीली का नाम नसख रखा है जिसकी पहले हुस्न के साथ किसी तरह लतबीक़ (जोड़ और मुवाफ़क़त) न हो सके। ज़ाहिर है कि इस इस्तिस्नाह के मुताबिक़ नन्सूख आपनों की संख्या बहुत घट जानेगी। इसी का तज़िमी ज़रर यह था कि पहले क़चने के उलेमा ने तफ़्तीरन बीच ही क़ुरआनी आपनों में नसख सम्मिल किया था जिसमें मामूली ही लब्दीली, क़ैद व शर्त या किसी हिस्से को ज़रर और बाहर रखना वगैरह को भी शामिल किया था और बाद के उलेमा इज़रात में अल्लामा सुफ़्थी रसूलुल्लाहि अलैहिस् सलाम ने सिर्फ़ बीच आपनों को नन्सूख फ़ार दिया। उनके बाद इज़रात शाह वसीफ़ुल्लाह रसूलुल्लाहि अलैहिस् सलाम ने उनमें भी लतबीक़ (जोड़ और मुवाफ़क़त) की दूरा पैदा करके सिर्फ़ बीच आपनों को नन्सूख फ़रमाया है जिसमें कोई लतबीक़ वगैर दूरा के मान्यता लिये नहीं हो सकती। यह चीज़ इस लिहाज़ से अच्छी और पसन्दनीय है कि आल्लाम में ज़रर हुस्न का बाकी रहना है, नसख असल के खिलाफ़ है, इसलिये ज़ही आपता के यह मान्यता की समर्थ है कि किसी न किसी दर्जे में उस पर क़मल हो रहा है या हो सकता है वही उसमें बिना ज़रर

नरस (हृदय में लुप्योपगत या निरस्त होना) मानना दुर्लभ नहीं।

लेकिन नरस के इस कदम का मानने का वह बड़ा इरादा नहीं हो सकता कि नरस का मतलब इस्लाम या कुरआन पर कोई ऐश या, जिससे दूर करने की कोशिश बीदह भी बरत तक चली रही, अश्लील इतिहास (हदीकत से परा उदात्त) हज़रत साह बशीमुल्लाह रसमुल्लाहि अलैहिम को हुआ, जिसमें पहले-पहले पाँच सह गैर और अब इसका इतिहास है कि कोई नवा मुसलिक इन पाँच सह की हत्या करके बिल्कुल अन्य तक पहुँचा है।

नरस के मतों की लक्ष्मी में ऐसा सख इतिहास करना न इस्लाम और कुरआन की कोई तरी फ़ैसल है और न ऐसा करने से सख इतिहास अनुम या तबिर्न रसमुल्लाहि अलैहिम और निर बीदह से बरत के पहले या बाद के उलेमा के लिये मज़ाहीन व लक्ष्मीकत को घोष या सख है और न मुसलिकों का एतिहास करना इससे बन्द हो सकता है, बल्कि इस कहाने के बीन लोगों के हाथ में वह एक इतिहास देना है कि वह भी हो सकता है कि बीदह भी बरत तक उलाय उलेमा-ए-उम्मत कुछ कहते रहे हों और अशिर में उसका ग़लत होना खचित हो जाये। अल्लाह की बरकत! अगर यह बरकत सुनेगा तो कुरआन और शरीअत से अमन (बरोहा) उठ जायेगा, इसकी वजह उमानत है कि आज जो किसी ने लक्ष्मी की वह कल को ग़लत सखित नहीं हो जायेगी।

बीदहा कहाने में कुछ उलेमा की ऐसी तहरीरें (लेख) नज़र से गुज़री हैं जिनमें नरस का जवाब या नरस ज़िन् आवगतिन्.....' को एक शर्त के साथ गुज़ा होने की वजह से एक इतिहास फ़ैसला (ख़ास हदीकत से दूर सिर्फ़ संभावित बात) करार देना नरस की संभावना की दलील बनाया है और इसके बाढ़ होने से इनकार किया है। जैसे हम आधर्मी में है 'तो का-न फ़ैसला ज़ालि-अनु इस्लाम-ह' (कि अगर लूमीन व अलमान में अल्लाह के अल्लाह कोई और बाढ़ होता) और 'ब इन् का-न लिहामनि य-अनु' (कि अगर लहान की कोई ज़ालि होती) कि दूसरे बाढ़ या लहान की ओलाह होने की सिर्फ़ फ़ैसला है वास्तव में इसका बाढ़ नहीं। हालाँकि किसी हृदय को शर्त के साथ बीदह और वृत्ति-ए-अलिया जो 'तो' के शर्त के साथ आये उलमें बाढ़ फ़ैसल है, और वह वही इतिहास (लक्ष्मी वक़दना) है जो अब मुस्लिम अल्लामी और मोलविली लोग पेश करते हैं।

लेकिन सख इतिहास अनुम या तबिर्न रसमुल्लाहि अलैहिम की तफ़्सीर और पूरी उम्मत के तबुमे देखने को बाद इसको कुरआन का मतलब और उसकी हाफ़ से बताया गया करना किसी एक फ़ैसले बिल्कुल नहीं हो सकता। सख इतिहास अनुम ने इसी जवाब से नरस के बाढ़ होने पर इतिहास विवाद है और अनेक वृत्ति-आत सुधार कराये हैं।

(तफ़्सीर इमे कमीर, इमे अलैर बीदह)

वही वजह है कि उम्मत के पहले और बाद के उलेमा व मुसलिकों में किसी ने भी नरस के बाढ़ होने का पूरी तरह इनकार नहीं किया, सुद हज़रत साह बशीमुल्लाह रसमुल्लाहि अलैहिम ने लक्ष्मी (मुसलिकता और बीदह) करके लक्ष्मी को कम बरतई मगर बिल्कुल नरस के बाढ़ होने का इनकार नहीं करवाया। उसके बाद भी उलेमा-ए-देवबन्द के अल्लामि (बाढ़ उलेमा) किसी को अलम लिये बीर लक्ष्मी नरस के बाढ़ होने के क़ायम नहीं आये हैं, जिनमें से कई हज़रत की मुसलिकता या अल्लामि ज़क़ीरों की बीदह है, किसी ने भी नरस के बाढ़ होने का पूरी तरह इनकार नहीं किया।

सल्लाहु मुअल्लामु व तशाला आलम।

“ओ तुम्हारा” यह मशहूर किशमत के मुताबिक ‘इनलाउन्’ और ‘निस्वानुन्’ से लिया गया है, मानने यह है कि कभी अल्लाह के नाम की वह मुला भी होती है कि वह अल्लाह समुदाताक सल्लाहु अलैहि व सल्लम और लयान सबाबा रज़िफल्लाहु अन्हुम के जेहनों से निकलत मुला दी जाये, जैसा कि इस तफसीर में कई वाकिए इस तरह के मुफसिहीन इस्तेमाल ने जिक्र किये हैं। इस मुला देने का मकसद यही होता है कि आईन्दा उस पर अवल कताना मकसूद नहीं।

मरहम के बारे में बकिया आह्वाम की तफसीरगत की चर्चा मुजाईज नहीं, इसका जलाल नीक और मक़ाम ‘बहुले फ़िज़ा’ की किताने हैं।

أَمْثَلُكُمْ وَأَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ سَبِيلَ مُؤْمِنِينَ قِيلَ: وَمَنْ يَهْدِي الْكَفَرَاءَ إِلَى الْإِيمَانِ قُلْ هَدَى السَّيِّئِينَ

अम् तुरीदू-न अन् तस्अलू रसूलकुम्
कमा सुइ-त मूसा बिन् कय्यु, व
मंय्व-तबाइलिल्-कुफ्-र बिन्दमानि
फ-कद् जलू-ल सबाअस्सबील (108)

क्या तुम मुमलमान भी चाहते हो कि लज्जत
करो अपने रसूल से जैसे लज्जत हो चुके हैं
मूसा से इससे पहले? और जो बोर्ड कुरु
लेवे बदले ईमान के तो वह कबका सीधे
राह से। (108)

खुलासा-ए-तफसीर

(कुछ बहुरीयों ने इसूर सल्लाहु अलैहि व सल्लम की किशमत में मुसल्लतकत व एतिगज के तौर पर जल किया कि जिस तरह मूसा अलैहिस्सलाम पर एक ही बार में तीसरा मज्जित हुई इसी तरह आप कुरआन एक ही बार में लाईने। इस पर इशारा होता है कि) हाँ क्या तुम यह चाहते हो कि अपने (मौजूदा क़ात के) रसूल से (बेबा-बेबा) दरखवास्त करो: जैसा कि इससे पहले (तुम्हारे बड़ों की तरफ से इज्जत) मुला (अलैहिस्सलाम) से थी (ऐसी-ऐसी) दरखवास्त की जा चुकी है (जैसे कुछ लज्जत को खुले तौर पर देखने की दरखवास्त की थी और ऐसी दरखवास्त जिनसे सिर्फ समुदाताक सल्लाहु अलैहि व सल्लम पर एतिगज करना और अल्लाह की मल्लेखों में लड़े अल्लाह और सल्लाहों राहना ही मकसूद हो और ईमान लाने का निर भी इच्छा न हो, इज्जित कुरु की बातें हैं और) जो अल्लाह बजाय ईमान लाने के कुछ (और बातें) को बेलाक यह इच्छा मही और सीधे रास्ते से दूर जा पड़ा।

भावना: इस दरखवास्त को बेला इच्छिते फरमाया कि हर फेत (काम) में अल्लाह लज्जत को बिन्दतों और मल्लेखों जलान-जलान होती है। बन्दे को उसमें किसी एक तरीके के मुलैयन करने का क्या हक है कि वह कहे कि यह बात इस तरह हो, यह इस तरह हो, उसका काम तो बस यह होना चाहिये कि जो कुछ हुक्म हो गया बस उसके आगे गर्दन झुका दी, व कि उसमें सबब और कारण

स्पष्ट होने के बाद (यह सत्य है, अब इस पर मुसलमानों को उन पर गुस्सा आना ही या इसलिये इस्लाम होता है कि) और (अब तो) पाक करो और दारुजहर करो, जब तक एक तज़ात्ता (इस मामले के बारे में) अपना हुक्म (नया क़ानून) फेंके। (इसारे से बतला दिया कि उनकी शरातों का इस्लाम आम अमन की व्यवस्था के क़ानून वाली क़िताब व शिज़ये से हम अलग करने वाले हैं।

इस पर मुसलमानों को अपनी कमज़ोरी और उनकी क़ुल्लत देखकर उस क़ानून के लागू और जारी करने के मुताल्लिक़ ताम्बुब हो सकता था इसलिये इस्लाम होता है कि तुम ताम्बुब क्यों करते हो) अल्लाह तज़ात्ता हर चीज़ पर (नाहे वह चापूरी हो चाहे अजीब हो) क़ादिर है। और (क़िताबत सिर्फ़) नमाज़ें पाकनी से पड़े जाओ और (शिन पर क़ादर फज़ है) क़सत दिव जाओ (और जब वह क़ानून आ जायेगा इन नेक आमाज़ के साथ उसका भी इज़ाज़ा कर लेना) और (वह न तमझो कि जब तक रिहाय का हुक्म न आवे सिर्फ़ नमाज़ रोने से सवाल में कुछ कमी होगी, नहीं! बलिय) जो नेक काम की अपनी भलाई के चाहे जमा करते रहोने एक तज़ात्ता के पास (पहुँचकर) उसको (पूरा-पूरा सिसे के साथ) पर छोड़ो, क्योंकि अल्लाह तज़ात्ता तुम्हारे सब बिस्तर हुए कामों की देखभाल कर रहे हैं (उनमें का एक लुप्त भी जाया न होने चायेगा)।

फ़ारवा: उस वक़्त की सलत का यही तज़ाज़ या फिर एक तज़ात्ता ने इस मामले को पूरा फ़रमाया और निशद की आपसे नज़िम हुई, जिसके बाद यहू के साथ भी वह क़ानून बरता गया और हुंर व चागाज़ल लोगों के साथ उनकी हक़त व गरिबियि के अनुसार उनके फ़राद को बदले क़ल्ल वा जला-बतनी (दिह निहलता) या शिज़ये पर अमल दरमद किया गया।

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا .

بَلْكَ أَمَانِيَهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ بَلْ مَن أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِندَ رَبِّهِ سَوَاءٌ حَتَّوْا عَلَيْهِمْ وَلَا حُمْ يَحْزُونُونَ ۝ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَةُ عَلَى شَيْءٍ سَوَاءٌ لَّيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝

व कालू लम्ब्यदसुत्तल् जन्न-त इल्ला मन् कान-हूदन् औ नसारा, तिल्-क अमानिय्युहुम, कुल् हात्तु बुरहानकुम् इन् कुन्तुम् सादिकीन (111) बता, मन् अस्त-म वज्जहू तिल्लाहि व हु-व मुहसिनुन् फ-तहू अज्जहू शिन्-द

और कहते हैं कि इन्तिज़ न जायेंगे जन्नत में भयर जो होने यहूदी या ईसाई। ये आख़रूँ (अमन्नायें) बाँध ली हैं उन्होंने, कह दे ले जाओ सन्द अपनी अगर तुम सच्चे हो। (111) क्यों नहीं! जिसने लाने कर दिया मुँह अपना अल्लाह के और वह नेक काम

रजिस्त्री व ला क़ौफ़ुन् अलैहिम् व
ला हुम् यस्तज़ून (112) ●

व कालतिस्-यहूद लैसतिन्नसारा अला
शैइब्-व कालतिन्नसारा लैसतिन्
यहूद अला शैइब्-व हुम् यस्तज़ून-
किता-व, कज़ालि-क कालस्तज़ी-न
ला यस्तज़ून-न मित्-न कौलिहिन्
फस्ताहु यस्तज़ूम बैनहुम् यौमल्-
कियामति फीमा कानू फीहि
यस्तज़िफ़ून (113)

करने वाला है तो उसी के लिये है सब्ब
उसका अपने रब के पास, और न हर है
उनपर और न वे क़मनीन होंगे। (112) ●

और यहूद तो कहते हैं कि ईसाई नहीं
किसी राह पर और ईसाई कहते हैं कि यहूद
नहीं किसी राह पर, इसके बावजूद कि तब
पढ़ते हैं किताब, इसी तरह क्या उन लोगों
ने जो जाहिल हैं उन्हें की सी बात, अब
अल्लाह हुक्म (फैसला) करेगा तबमें कियामत
के दिन जिस बात में झगड़ते थे। (113)

खुलासा-ए-तफसीर

और यहूदी व ईसाई (यू) कहते हैं कि जन्नत में हरिज़ कोई न जाने चाहेगा सिवाय उन लोगों
के जो यहूदी हों (यह तो यहूद का कौल है) या उन लोगों के जो ईसाई हों (यह ईसाईयों का कौल है,
इस तज़ावा उनकी तरफ़ीद फ़रमाते हुए इज़ाद फ़रमाते हैं कि) वे (ख़ाली) दिल बख़ालने की बातें हैं
(और हकीकत कुछ भी नहीं) आब (सल्लल्लहू अलैहि व सल्लम उनसे यह तो) कहिये कि (अच्छा)
अपनी दलील लाओ अगर तुम (इस दावे में) सच्चे हो। (तो वे तो क्या दलील लायेंगे क्योंकि कोई
दलील है ही नहीं, अब हम इसके ख़िलाफ़ पहले तो यह दावा करते हैं कि) ऊपर दूधरे लोग (भी
जन्नत में) जाएंगे (यिन इस पर दलील लाते हैं कि इमारा क़ानून जो आल्लामी मज़हबों के मानने
वालों की सर्मामति से तुलूह के दर्जे को पहुँच चुका है, यह है कि) जो कोई शज़ा भी अपना क़ज़
अल्लाह तज़ावा की तरफ़ मुज़ा दे (अनी अमाज़ व अक्वपर में फ़र्सी-बख़ारी इज़तिहार करें) और
(इसके साथ) वह मुज़िह भी हो (कि फ़र्सी-बख़ारी किसी तीर पर इज़तिहार की हो, केवल मस्तेहज़ से
मिन्नाने के लिये न हों) तो ऐसे शज़ा को उस (की फ़र्सी-बख़ारी) का अब मितदा है उसके चारबंदार
के चार पहुँचकर, और न ऐसे लोगों का (कियामत में) कोई अन्देश (यानी पेशानी वाला वाकिआ
पढ़ने वाला) है और न ऐसे लोग (जो दिन) क़मनीन होने वाले हैं (स्वयंकि फ़रिस्ते उनसे कुछकुछरिवा
मुनाकर बेफ़िक़ कर देंगे)।

तब देने का ललित यह हुआ कि अब यह क़ानून मुसल्लम (माना हुआ) है तो अब किन्हें यह
देख ले कि यह बात किस पर साबिह आती (फ़िट बैजती) है? सो ज़ाहिर है कि किसी पहले हुक्म के
मन्सूख़ (अख़्तिय या निरस्त) हो जाने के बाद उस पर अमल करने वाला किसी भी तीर पर

करनीबन्धन नहीं करता करता, जिसका पट्टी व ईसाई करनीबन्धन व हुए, बल्कि दूसरे और बाद के दुन पर अमल करना करनीबन्धन समझी जायेगी और यह ज्ञान मुसलमानों को है कि मुमुयल व जरीजे मुसलमानों को बहुत कर दिया, चुनौती वही जन्म में बर्तिल होने वाले कुमार हुए।

और 'मुमुयली' की रीत (जहाँ और बर्तिल जमाने) से मुमुयली लोग निवृत्त गये (जबकि वे भी जहाँ तीर पर बर्तिलों ही में बर्तिल और जहन्म के इच्छा हैं। और एक बार कुछ पट्टी और कुछ ईसाई जमा होकर मजहबी मुवाहदा (मुत्तगू और बरत) करने लगे, तो यहूद ही अपने कर्पों के मुमुयली ईसाईयों के दीन को बर्तिल (जलत और जैर-रुह) बतलाते और इच्छा ईसा जरीजेमुसलमान की मुमुयल और इन्वील के अल्लाह की किलाब होने का इनकार करते थे, अगर ईसाई भी किश व तालमुब (बिना लफ्फारी) में आकर यहूदियों के दीन को बेअमल व बर्तिल करने लगे और इच्छा मुता जरीजेमुसलमान के रजल होने और तीरत के अल्लाह की किलाब होने का इनकार करने लगे। अल्लाह तज्जाल इत किस्से को बहुत परमाकर बर्तिल लारीद करवाते हैं कि) और यहूद करने लगे कि ईसाई (लोगों का मजहब) किसी बुनियाद पर (क़ायम) नहीं (यानी भिरे से गुलत है) और इसी तरह ईसाई करने लगे कि यहूद (का मजहब) किसी बुनियाद पर क़ायम नहीं (यानी भिरे से गुलत है), क्योंकि ये सब (लोग आसमानों) किलाब (पी) पड़ते (पड़ते) हैं (यानी यहूदी तीरत को और ईसाई इन्वील को पड़ते और देखते हैं और दोनों किलाबों में दोनों रजलें और दोनों किलाबों की तस्वीक होखत है कि दोनों मजहबों की अलत बुनियाद है, अल्लाह मन्सूख हो जाने की बिना व क़बिले क़मल व हो यह और बात है)।

और अल्लाह किलाब तो ऐसे जाने करते ही वे उनकी देखा-देखी मुसिकों को भी जेज आया और) इसी तरह से वे लोग (पी) जो कि (भी) बेहल है, उन (ही अल्लाह किलाब) के जैसी बात करने लगे कि इन यहूदियों व ईसाईयों सब का दीन बेबुनियाद है, हक़ पर बस हम ही हैं। तो (यहाँ सब अपनी अपनी रीत लें) अल्लाह इन सब के बीच (अमली) फैसला कर देने किलाबत के दिन, उन तमाम मुरुदों में जिनमें वे अमल में इस्लामफ़ (बिना और ज़नात) कर रहे थे (और वह अमली फैसला वह होगा कि हक़ कालों को जन्म में और बर्तिल कालों को जहन्म में फैल दिया जायेगा। अमली फैसले की रीत इसलिये लगाई कि बीली और तर्जिल फैसला तो अज़ली और मज़ली रजलों के ज़रिये बुनिया में भी हो चुका है)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इन आशयों में अल्लाह तज़्जाल ने यहूदियों व ईसाईयों के आपसी झगड़ों और एक दूसरे पर रह का किश करवाकर उनकी नापनी और उस झगड़े के मुसलमानदेह ज़ख्मों का बचाव, फिर अलत इन्वील का इच्छा करवाया है। इन तमाम बर्तिलत में मुसलमानों के दिले बड़ी अलत रियाजों हैं जिनका बचाव आगे आता है।

यहूदी व ईसाई दोनों ने दीन की अमल लकीकत को भुलाकर मजहब के नाम पर एक क़ीमेवत बना ली थी और उनमें से हर एक अपनी ही क़ीम के जन्मती और मज़बूत होने और अपने किला बुनिया की तमाम क़ीमों के दोड़गी और मुसलमान होने का एकीक़ाद रखने वाला था।

इस नामाङ्कन समझे और विचार का मातृका यह विचार कि पुनरिक्त लोगों को यह करने का मौका मिल गया कि ईसाईयत भी यहुदीयत और यहूदीयत भी वैज्ञानिक, एक व सही कल हमारी कुछ ताली (जुती को धुना) है।

इस तत्त्वज्ञान ने इन दोनों दोनों की जड़गत व पुनरायी के मुसलमिक फलवाया कि वे दोनों दोनों जन्मत में जाने के असल सबब से प्रकटित हैं, यह कहना के जान की कीमियत के पीछे यह हुए हैं। इसीप्रकार यह है कि यहूदी मजहब हो या ईसाई मजहब या इसलाम, इन सब की असल सठ दो पीछे हैं- एक यह कि क्या दिल व जान से अपने आपको सुख के सुन्दर कर दे, इसी इरादा व फलवायीयारी को अपना अर्थात् व मजहब समझे, चाहे यह किसी मजहब में ललित हो। दोन व मजहब की इकीकृत को मुसलमन या पीछ पीछे प्रत्यक्ष यहूदी या ईसाई कीमियत को अपना मक़ादर बना लेना दोन व मजहब से नावाङ्गिकता (अज्ञानता व ज्ञानता) और मुमक़दी (गमो से भटकना) है।

दूसरी बात यह है कि जन्मत में जाने के लिये सिर्फ यह भी काफी नहीं कि कोई आदमी अपने दिल से सुख की फलवायीयारी का इरादा तो दुस्त कर ले फिर इरादा व फलवायीयारी (अज्ञान के दुमों के पालन) और इरादा के लीकें अपने जेहन व हृदय के मुताबिक सुख यह ले, बल्कि यह जरूरी है कि इरादा व इरादा और दुमों के पालन के तरीकें भी यही इतिहास करें जो सुख तत्त्वज्ञान ने अपने रचून सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़िन्ने बतये और निर्धारित किये हैं।

पहली बात 'कला मन् अस्त-म.....' के ज़िन्ने और दूसरी बात 'व हु-व मुसलमन.....' के ज़िन्ने स्पष्ट की गई है, जिससे मक़सद हुआ कि अज्ञान की निजाल और जन्मत में ललितों के लिये सिर्फ इरादा का इरादा काफी नहीं बल्कि नेक अमल भी जरूरी है, और नेक अमल की तालीम व तरीका बना आयेगा जो कुआन और दुमों रचून (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) के मुताबिक हो।

नस्ती मुसलमान हो या यहूदी व ईसाई, अल्लाह के यहीं उसकी

कोई कीमत नहीं, असल चीज़ ईमान और नेक अमल है

जो शक़्त इन पुनरिक्त दुमों में से किसी भी उक़ूल को छोड़ दे चाहे वह यहूदी हो या ईसाई या मुसलमान, और फिर सिर्फ नाम की कीमियत के तुलान और पमक में अपने आपको जन्मत का केकदार समझ ले तो यह सिर्फ उसकी छुट-पूरेबी (अपने आपको धोखा देना) है, जिसका हकीकत से दूर का भी बस्ता नहीं। अल्लाह तत्त्वज्ञान के नज़दीक कोई भी इन नामों का सहारा लेकर करीब नहीं हो सकता, न मक़सूत बन सकता है, जब तक उसमें ईमान व नेक अमल की एक मौक़द न हो।

फिर ईमान के उक़ूल तो हर रचून और हर अरीफ़त के ज़माने में मुसलमन और एक जैसे रहे हैं, अलबत्ता नेक और मक़सूत अमल की शक़तें कुछ बदलती-बदलती रही हैं, तीरात के ज़माने में नेक अमल वह समझ गया जो इज्जत पूरा अज़ैहिस्सलाम और तीरात की तालीम के मुताबिक था, इन्वील के दौर में नेक अमल यकीनन वही अमल था जो इज्जत ईसा अज़ैहिस्सलाम और इन्वील की तालीम के मुताबिक था, और अब कुआन के ज़माने में यही क़ल नेक अमल कहे जाने का मुसलमिक होना जो नबी-उ-अक़्किर-इन्वील सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के फ़रमान और उनकी लाई हुई अल्लाह की

किताब 'कुआन मज़ीर' की शिखर के मुताबिक होगा।

कुआन-ए-क़ा़म यह कि यहू व ईसाईयों के इस इतिहास (ग्रन्थ) के बारे में अल्लाह तज़ाज़ ने यह फैसला फ़रमाया कि दोनों दीनों ज़ातत की बातें कर रही हैं, दोनों में से कोई भी ज़्यादा या बेक़ेदार नहीं और न ही दोनों के मज़हब बेबुनियाद और बेअसल हैं, बल्कि दोनों मज़हबों की सही बुनियाद मौजूद है। मुसल-फ़रमी का असल हक़ यह है कि उन्होंने मज़हब व मिल्लत की असल सज़्ज़ा पानी ज़रिबे व आपस और नज़रियात को छोड़कर नसी या क़ानी बुनियाद पर किसी क़ौम को यहूद छटा दिया और किसी को ईसाई समझ दिया।

जो यहूद की मल्ल से हो या यहूद के शहर में बसता हो या मसूय-शुमाही (अन-मायना) में अपने आपको बहूदी बताता हो उसको यहूद समझ दिया गया। इसी तरह ईसाईयों की फ़ायज़ और शिर्धारण किया गया हालाँकि इंसान के उमूल की होड़कर और नेक अमात से मुँह मोड़कर न कोई यहूदी बहूदी छटा है, न ईसाई ईसाई।

कुआने क़ीम में इस इतिहास (ग्रन्थ) और इस फैसले का ज़िक़ मुसलमानों को सुनाने और समेट करने के लिये है कि कहीं वे भी इस किताब की मुसल-फ़रमी में मुसल न हो जायें कि हम जो मुसलानी और नसी मुसलमान हैं, हर मज़हब व डेनिसटर में इयात नाम मुसलमान के छाने में डजे है और हम ज़बान से भी अपने आपको मुसलमान ही करते हैं, इसलिए ज़ातत के उल्ल उन ज़ानम इन्क़ामी शायदों को हम ही हक़दार व फ़ाज़ हैं जो नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़रिये मुसलमानों से किये गये।

इस फैसले से उन पर स्पष्ट हो जाना चाहिये कि कोई ज़ातत सिर्फ़ छाने से न असली मुसलमान बनता है न कहीं मुसलमान नाम दर्ज कराने या मुसलमान की पीठ से या उनके शहर में पैदाईश होने की वजह से, बल्कि मुसलमान होने के लिये सबसे पहले इस्लाम ज़मती है, और इस्लाम के मायने ही अपने आपको सुई करने और सीप देने के हैं। दूसरे 'फ़ायज़ने अमल' यानी तुन्ना के मुताबिक़ अमल को दुहरा करना।

लेकिन कुआने क़ीम की इस तबीह (बेताबी) के बावजूद बहुत से मुसलमान इसी यहूदी व ईसाई नसी का शिकार हो गये कि खुद, रसूल और अज़िज़ व फ़ियामत से बिल्कुल ग़फ़िल रहकर अपना नसी मुसलमान होना मुसलमान होने के लिये काफी समझने लगे और कुआन व हदीस में जो क़ायदे दुनिया व अज़िज़ की कामगारी के मुसलमानों से किये गये हैं अपने आपको उनका त़क़्वात व नाब समझकर उनके पूरे होने का इन्तिज़ार करने लगे, और जब वे पूरे होने नज़र नहीं आते तो कुआन व हदीस के क़ायदों पर त़क़ करने लगे। इसको नहीं देखते कि कुआन न केवल नसी मुसलमानों से कोई क़ायद नहीं किया जब तक वे अपने तमान इरादों को अल्लाह तज़ाज़ और उसके रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ताबे न कर दें और उनके बताये हुए तरीक़ों पर नेक अमल के फ़ायद न हों। यही हुदासा है उल्ल इस आमत का:

بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَفَرَّ مَخْبَرًا فَلَهُ أَجْرُهُ مِنْ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

(पानी ऊपर बयान हुई अमात 112 का)

अबकला पूरी दुनिया के मुसलमान तरह-तरह की चुनौतियों व आफ़तों का शिकार है, इसकी देखभाल बहुत से नाभाकियुक्त लोगों को यह ठगना पड़ा होता है कि शायद इन तमाम आफ़तों व चुनौतियों का सबब हमारा इस्लाम ही है, लेकिन मज़क़ूल तज़वीर से काफ़िर हो गये कि इसका ज़रूरी सबब हमारा इस्लाम नहीं बल्कि इस्लाम की ख़ेद देना है कि हमने इस्लाम का सिर्फ़ नाम बाज़ी रखा है, व उसके अर्क़ीने हमारे अन्दर हैं व अज़लक़ व अज़मात, क़ाना चाँहिये:

क़ज़ा में हम हैं नज़ारा तो तमसुदुन में हुनूद

(यानी अबकल व मुल्ला हमारी ईसाईयों जैसी है और तीर-चरीखे व तरज़ीब हिन्दुओं जैसी है)

मुहम्मद इमरान क़ासमी शिखानवी

फिर हमें क्या हक़ है कि इस्लाम और मुस्लिम के लिये किये हुए बायबी और हदामों का हम इतिज़ार करें।

अबकला यहाँ यह सलाह पैदा हो सकता है कि हम कुछ भी नहीं काम तो इस्लाम का लेते हैं, अल्लाह तज़ाज़ा और उसके रक़्त क़ाज़ल्लाहु अज़ीज़ व सल्लम के नाम लेना तो है, और जो क़ाफ़िर सुने तीर पर अल्लाह व रसूल की मुज़ाज़फ़त करते हैं इस्लाम का नाम लेना भी पसन्द नहीं, वे तो आज़ दुनिया में इन तरह की तरज़क़ी कर रहे हैं, बड़ी-बड़ी हुकूमतों के मालिक बने हुए हैं, दुनिया के उद्योग और तिज़ारतों के लेक़दार बने हुए हैं। अगर हमारे बुरे अज़मात की वज़ह से हमें यह सज़ा मिल रही है कि हम हर जगह रूँद या रहे और पोरतान हैं तो क़ाफ़िरी व क़ादरों को हमसे ज़्यादा सज़ा मिलनी चाँहिये। लेकिन अगर ज़रा ग़ौर से काम लिया जाये तो यह मुक़द़ा अपने आप दूर हो जायेगा।

अबकल तो इसलिये कि दोस्त और दुश्मन के साथ माफ़क़ा एक जैसा नहीं हुआ करता, दोस्त को क़दम-क़दम और बस-बात पर रोख़ करता है, औल्लाह और शर्मिंद को ज़रा-ज़रा ही बात पर सज़ा दी जाती है, लेकिन दुश्मन के साथ यह मुसूक़ नहीं होता, उसकी बीम दी जाती है और क़त्ल करने पर एक हम से बक़द़ लिया जाता है।

मुसलमान जब तक ईमान व इस्लाम का नाम लेता है और अल्लाह की बड़ाई व मुहम्बत का हम करता है वह दोस्तों की शूरी में शामिल है, उसके बुरे अज़मात की सज़ा उम्मून दुनिया ही में दे दी जाती है, ताकि अज़िज़त का मोह हल्लर हो जाये। क़ाफ़िर के ज़िल्लक़ कि उस पर बाग़िरी और दुश्मनों का क़ानून जारी है, दुनिया की हक्की-हक्की सज़ाओं से उसके अज़ाब का मोह हल्ला नहीं किया जाता, उनको एक बार में अज़ाब में पकड़ लिया जायेगा। रसूले करीम सल्लल्लाहु अज़ीज़ व सल्लम के इस पाक़ इशारा का यही फ़ारलफ़ है कि "दुनिया मोमिन के लिये कैदज़ाना और क़ाफ़िर के लिये जन्नत है।"

दुसरी अहम बात मुसलमानों की पत्नी व पोरतानी और क़ाफ़िरी की तरज़क़ी व आग़म की यह है कि अल्लाह तज़ाज़ा ने हर अमल का अलग इज़ाज़ा (मिज़ेबत) रखा है। एक अमल करने से दुसरे अमल के इज़ाज़ा (इज़ाबतों) हल्लिज़ नहीं हो सकते। जैसे तिज़ारत का इज़ाज़ा है बल में ज़्यादती, दया की इज़ाबत है क़दन की मोहज़, जब अगर कोई बहुत तिज़ारत में तो दिन रात लगा रहे बीमारी और उसके इलाज़ की तरफ़ ज़यन्ज़ोह न दे तो सिर्फ़ तिज़ारत के सबब वह बीमारी से निज़ात नहीं पा सकता, इसी तरह दया-दाह, वह इस्तेमाल करके तिज़ारत का इज़ाज़ा यानी बल की ज़्यादती हल्लिज़

नहीं कर सकता। क़ाफ़िरों की दुनियावी तरफ़की और बात व दौलत की अधिकता उनके क़ुर्र का नतीजा नहीं, जैसे मुसलमान की मुक़द व परेज़ानी इस्लाम की क़ाद से नहीं, बल्कि क़ाफ़िरों ने जब अज़िज़त की क़िज़ छोड़ दी और पूरी तरह दुनिया के बात व दौलत और देज़ व अमात की क़िज़ में लग गये, धरबेबार, ज़ोण, खेती-बाड़ी और हुकूमत व सिपासत के लाभदायक उस्तों को इस्तिफ़ार किया, मुक़दामवेह तरीक़ों से बचे तो दुनिया में तरफ़की इस्तिफ़ार कर ली, अगर वे भी हमारी तरह तिफ़ अपने-अपने बज़हब का नाम लेकर बैठ जाते और दुनियावी तरफ़की के लिये उसके उस्त के मुताबिक़ बिरोज़ाद न करते तो उनका क़ुर्र उनके बात व दौलत या हुकूमत का नासिक न बनता। फिर हम यह कैसे समझ लें कि हमारा इस्लाम और यह भी तिफ़ नाम का हमारी सारी कामयाबियों और आसानीयों के दवावे खोल देता? इस्लाम व ईमान अगर बिल्कुल सही उस्त पर भी हो तो उसका असली इस्लाम (सिफ़त) और पकीला अज़िज़त की निजात और जन्नत की हमेशा बाड़ी रहने वाली राहत है, दुनिया में बात व दौलत की अधिकता, या देज़ व अमात का ख़ूब इस्तिफ़ार होने उसके नतीजे में इस्तिफ़ार होना क़सती नहीं, जब तक कि इसके लिये उसके मुताबिक़ बिरोज़ाद न की जाये। और यह बात तजुर्बे से साबित है कि जहाँ बाड़ी और जब कोई मुसलमान आचार व ज़ोण, हुकूमत व सिपासत के सही उस्तों को सीखकर उन पर अमल करने वाला हो जाता है तो वह भी उन दुनियावी फ़ायदों व परिणामों से बेकराम नहीं रहता जो किसी क़ाफ़िर को इस्तिफ़ार हो रहे हैं।

इससे बादेह हुआ कि दुनिया में हमारी तंफ़सीली व तुर्की, मोरक्कासी व मुसोबी और अफ़गे हमारे इस्लाम का नतीजा (परिणाम) नहीं बल्कि एक तरफ़ इस्लामी अज़ाद व अमात को छोड़ने का और दुसरी तरफ़ उन तमान क़र्मा से मुँह मोड़ने का नतीजा है जिसकी अमल में लाने से बात व दौलत में ज़ादली (अधिकता) हुआ करती है।

अफ़सोस है कि हमें जब यूरोप वालों के पैत-खोल और उनके लाभ मुक़द-मिलने का इस्तिफ़ार पैत आज्ञा हो हमने उनके तिफ़ उनका क़ुर्र, अज़िज़त से मुक़द, बेहवाई और बर-अज़ादकी तो सब सीख ली लेकिन उनके वे आचार व तरीक़े जिसकी क़ाद से वे दुनिया में कामयाब नज़र आते हैं, जिस मक़सद के लिये खड़े हैं उनके पीछे ज़बादल कोशिश, मामते की तख़ाई, बात की तख़ाई और दुनिया में अतर व तख़ुद इस्तिफ़ार करने के नये-नये तरीक़े जो बाल्य में इस्लाम ही की असली तलीमात हैं, हमने उनको देखकर भी उसकी नक़ल उतारने की कोशिश न की तो यह क़सूर हमारे इस्लाम का है या हमारा अपना क़सूर है?

तुर्ब कि क़ुरआन की इन आज्ञातों से तख़द कर दिया कि तिफ़ किसी तीत पर इस्लाम का नाम रख लेना किसी नतीजे पर नहीं पहुँचा सकता, जब तक ईमान और नेक अमल की मुक़म्मल तीत पर इस्तिफ़ार न किया जाये।

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ تَمَنَّى سُبُوحًا لِلَّهِ أَنْ يُلْكَ بِهَا أُمَّةٌ وَنَسِيَ فِي خَيْرِهَا ۖ وَأُولَٰئِكَ

مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ ۚ فَتَهْتَكُوا أَلْفَاخُورِي وَأَهْمُرِي الْأَجْرَ وَعَدَابُ عَظِيمٌ ۝
وَلِلَّهِ الشُّعْرَىٰ وَالشُّعْرَىٰ تَوَلَّوْا فَتَكْفُرُوا بِاللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَاسِدٌ عَظِيمٌ ۝

व मन् अल्लमु भिम्मम् म-न-अ
मसाजिदल्लाहि अय्युन्क-र फीहस्मुह
व सज़ा फी खराबिहा, उलाइ-क मा
का-य लहुम् अय्यदल्लुल्ला इल्ला
स्त्रा-इफी-न, लहुम् फिददुन्या
हिन्नुयुव-व लहुम् फिन्-आखिरति
अजायुन् अजीब (114) व
सिल्लाहिन् मशिरक् वल्-मार्गिबु
फ-ऐनमा तुवल्ल् फ-सम्-म
वन्हुल्लाहि, इन्नल्ला-ह वासिअुन्
अलीम (115)

और उससे बड़ा ज़ाहिम कौन जितने मना
अल्लाह की मस्जिदों में कि लिया जाये कहीं
नाम उसका, और कोशिश की उनके उन्नादने
में, ऐसी को क्षामक नहीं कि दाखिल हों
उनमें मगर डाले हुए, उनके लिये दुनिया में
बिन्नाह है और उनके लिये आखिरत में
बड़ा अज़ाब है। (114) और अल्लाह ही का
है मशिरक (पूल्ब) और मशरिब (परिचय) को
जिस तरफ़ तुम मुँह करते कहीं ही मुलकन्नाह
है अल्लाह, बेसक अल्लाह बेदन्निहा मस्जिद
करने वाला सब कुछ जानने वाला है। (115)

सुलासा-ए-तफसीर

(पहले जो क़िल्ले का हुजूम बंद करने के लिये लड़-लड़ के प्रतिपक्ष करने लग-सकल लोगों के
बिरो में मुझे पैदा करते थे, अगर वे मुझे खाम तौर पर दिलों में अकर करते तो उनका लक्ष्य
नबीला रिशालत का इन्कार और नमाज़ का छोड़ देना निकलता, और नमाज़ के छोड़ देने से मस्जिदों
का ख़राब होना लक्ष्य है, तो मोपा वे यही इस तरीक़े से नमाज़ छोड़ने और मस्जिदों के ख़राब
करने, क़ालत का मस्जिद नवी में भी प्रयास में लगे हुए थे, और रोच के कुछ बादशाह जो ईसाईयों के
पूर्वज थे, और ईसाई उनके लक्ष्यों का इन्कार भी न करते थे, बल्कि वे ईसाई न हों। किसी लम्बे में
यहूदी नाम (तीरिब) पर चढ़ आये थे, क़ाल व क़िल्लत भी हुआ और उस वक़्त कुछ ज़ाहिलों के हाथ
से मस्जिद केतुल-मुक़रत की बेक़दी (अपमान) भी हुई और बंद-अमनी (अशान्ति) की क़ाह से उसमें
नमाज़ ख़ैरत का एख़तिनाम भी न हुआ, इस तौर पर ईसाईयों के बड़े (पूर्वज) नमाज़ के छोड़ने और
मस्जिद की बीतनी व बरबादी के बानी (अनुश्रुत करने वाले) हुए और ईसाईयों पर इन्कार न करने
की क़ाह से इसका इन्ज़ाम दिया गया। उस बादशाह का नाम 'नैतुत' था और ईसाईयों को वह
क़िल्ला इसलिये नामाशर न था कि इसमें यहूदियों की बेइज़्ज़ती हुई थी और वे यहूदियों से दुश्मनी
रखते थे, और ज़नाब मसुल्लाह सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम ने मक्का फ़तह होने से पहले जब मक्का
मुल्लकमा में दाख़िल होकर मस्जिद-हयाम (क़ाबे की मस्जिद) का तबाह और नमाज़ अशर फ़रमायी
पहली तो मक्का के मुस्लिमों ने आप सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम को न जाने दिया, यही तक कि आप
जब साह वापस लौटने से आये तो इस तरह से मुशिक लोग भी मस्जिद हयाम की बीतनी (बानी
लक्ष्य नमाज़ से रोकने और उसकी रोक बल करने) में कोशिश करने वाले हुए। इसी लिये यह

तज्जाला में खान लाना इस्तेबाल करने इसकी कुर्बई ज़रूर फरमाई यानी और उस शायस से ज़्यादा और कोन अखिर होना जो मुसलमानों की मस्जिदों में (जिसमें मक्का की मस्जिदें इराक, यमैन की मस्जिद, बैरुत-मुबारक की मस्जिद और सब मस्जिदें आ गई) उनका जिक्र (और इबादत) किए जाने से बन्द हो, और उन (मस्जिदों) के दौरान (व बेकार) होने (के बारे में) कोशिश करें। उन लोगों को तो सभी निगर (और बेज़ीफ़) देखें उन (मस्जिदों) में कदन भी न रहना चाहिए या (बल्कि जब जहाँ हूँ और समय से जाते, जब बेज़ीफ़ लेकर अन्दर जाने तक का एक नहीं तो उसकी बेफ़्दी और अपमान करने का एक कब हासिल है? इसी को तुम फरमाया गया) उन लोगों की दुनिया में भी कस्बाई (नसीब) होगी और उनको अखिरत में भी बढ़ी सज़ा होगी।

(कहिये) मैं किसी के लम्बी होने के हुक्म पर एतियाज़ किया या कि मुसलमान इस दिशा में दूसरी दिशा की तरफ़ क्यों फिर गये। इसका जवाब देते हुए एक तज़ाला फरमाते हैं, यानी और अल्लाह ही की मस्तूत है (सब दिशाएँ) पुरुष भी और नरियन भी (और वह उसका मकान नहीं)।

(पस जब वह मालिक हैं जिस दिशा और रुत को चाहें किसी मुकरर कर दें, क्योंकि किसी के निर्धारण में किस्मत- जैसे इबादत करने वालों की कलम व मुसलमानों में सबाक़ा और दिल का मुकूत व सलामी है, और वह किस्मत हर दिशा से हासिल हो सकती है, जिसका हुक्म वे दें वही मुक़यन हो जायेगी।) हो असबल्ला अल्ल माफूद की ज़ात नक़्ज़ु बिल्लाह किसी छान दिशा के साथ जुड़ी होनी तो ज़रूरत की वजह से उसी दिशा में इबादत का किस्मत बनने को ज़ात करना मुनासिब या, लेकिन वह पाक ज़ात किसी दिशा के साथ ज़ात, जिसे हुई और जुड़ी हुई नहीं, जब वह बात है। तो मुसलमान जिस तरफ़ भी मुँह करते तमर (हो) अल्लाह तज़ाला (की पाक ज़ात) का सज़ है, क्योंकि अल्लाह तज़ाला (जुद लफाम दिशाओं और चीज़ों को) बरे हुए हैं (जिन्हें तज़ा का वीर्य उनकी शान के लायक है, लेकिन वाक़ूद हर चीज़ को देने और असीमित होने के फिर भी इबादत की दिशा को मुतायन इसलिये फ़रमाया कि वह) काफ़िल इम करने है (कि हर चीज़ की मस्तेहज़ी को तज़ा जायेगी है, वृत्ति उनके इम में वह मुक़यन करण कुछ किस्मतों और मस्तेहज़ी की वजह से या इसलिये इसम हुक्म दे दिया)।

तफसीर बयानुल-कुरआन से कुछ फायदे की बातें

1. मस्जिदों की बीरानी (हैमक़ इमल करने और उन्हें बायाद करने) में कोशिश करने वाले निरोह की दुनिया में तो यह कस्बाई हुई कि वे सारी कौम इस्लामी हुकूमत की गिनाया (नातल) और देख देने वाली हुई, और अखिरत का अज़ाब तो काफ़िल होने की वजह से ज़रूर है ही, और कौमों की बीरानी में कोशिश के सबसे यह अज़ाब और भी लज़्ज़ और शरीफ़ हो जायेगा। और ऊपर की आयात में जो इन तीनों किसी के एक पर होने का कया जिक्र हुआ या इन किसी से ज़ातली हररीर (ख़ातर) का एक तरफ़ से नज़्ज़ु भी निम्न आया कि ऐत-ऐतें काय करते एक पर होने का दावा बढ़ी शर्म की बात है।

2. किसी मुतायन करने की जो एक किस्मत तौर मिशाल ऊपर कयान की गई उसी इस्लाम के कुछ मुजाहिदों का वह एतियाज़ कि "मुसलमान होने को फूली है" बिलकुल ज़ात हो गया।

जबान का सुलाहा यह हुआ कि इबादत व पूजा तो बहुत कमजोर की है लेकिन इबादत के बहुत रिल को एक जगह जमाने और मुकून की कमजोर है, तथा इबादत करने वालों की मनमूर्खी सलाह व सूत को भी इस मनमूर्खी में कमजोर है, पुनीचे वे दोनों बातें लज्जत व देखने से शक्ति हैं, इसलिये इस मनमूर्खी (जिह के एक तरफ़ होने) और सान्त्विक अल्ल व मुला इमिल करने के लिये कुछ और दिशा को सुपरन सिखा गया, जिसका इस प्रतिपक्ष व मुकू की कोई गुंजाईश नहीं। और अगर इस पर कोई अपने बरी होने के लिये यह राया करे कि हम भी मुकू को इसी हावे व मुकू से सामने रखते हैं तो अल्ल तो अपने बरी होने के रावे से मुसलमानों पर जस्त प्रतिपक्ष नहीं लीकता, वह बलमूह उनसे दूर और अलग रहा, जो इस मकाम पर असली मकसूद है। दूसरे आम मुसलमानों और आम कर्मियों की इलाक़ की छानबीन करने से पूजा न करने वाला होने के रावे में मुसलमानों का सल्ल होना और दूसरों का पूजा होना हर वक़्त हर अल्ल मसूह कर सकता है। तीसरे अगर असतिपक्ष से इस्कर कुछ देर के लिये इस हावे की सच्चाई मान भी ली जावे फिर भी इस मुकू और ज़ात करने के लिये किसी मुसलमानों को इस्कर पेश करना लाज़िम है, और वह सिवाय मुसलमानों के दूसरों के पास भीकू नहीं है।

और तर्जुमा व तर्जुमा के अन्दर ज़िम्मत को बयान करने के लिये जो लफ़्ज़ 'मसल्ल' (मिलाल के लीर पर) का इलाफ़ा किया गया है तो उसकी जगह यह है कि अल्ल के अल्लवग की शिम्पले और मसल्ले की पूरी तरह और तमान की तमान किसी के इम व समझ में नहीं आ सकती, तो इस इम में भी इज़ारों शिम्पले होगी, एक दो के सल्ल जाने से यह समझना कि बल गली है यह गलत है और इससे दूसरों की नफ़ी नहीं हो सकती।

3. और यह जो क़ाफ़या है कि "अल्ल ही अल्लाल का सल्ल है" और इसी तरह यह जो क़ाफ़या है कि "वह भी दूर है" और ऐसे ही जो मजलीन लें, उन सब में ज़्यादा ख़ोद-ख़ोद न करनी चाहिये, क्योंकि जिस तरह अल्लाल कमजोर की बात का पूरा इलाक़ (राल व शान) किसी बन्दे से मुकून नहीं इसी तरह उसकी सिफ़त की इस्किफ़ भी सल्ल से बाहर और ऊपर है, बस सकिफ़ रूप से उन सब पर इमान ले आये, इससे ज़्यादा का इलाक़ मुकूलक (शिम्पेदार और पकन्द) नहीं।

मजारीफ़ व मसाईल

इन को अल्लती में दो अहम मसल्लों का बयान है- पहली आवत एक हात बाकिर के मुसलिक नज़िह हुई है। बाकिरका यह है कि लुमाना-इस्लाम से पहले जब यहूदियों ने इज़रायल परदा क़ोरेसल्लाम को क़तल कर डाला तो रोम के ईसाईयों ने उनसे बदला लेने की ज़ाहिर इलाक़ के एक मसूही बावज़ाह (1) की साथ मिलकर अपने बावज़ाह तैरूत की अलुवाई में शाम के बनी इसाईत पर हमला करके उसकी क़तल व ज़ात बिना और लीकत के मुसल्ले (जिम्पे) ज़ात डाले, बहुत-मुकदत में मन्दगी और ज़िम्पेदार हात दिखे, उसकी इबादत को ज़ात व बाबाद कर दिया। बनी इसाईत की

(1) कुछ मुसलमानों ने उस मसूही बावज़ाह का नाम मुकू-मसल्ल बावज़ाह है। इससे सम्बंधित मुकू-मसल्ल इस्किफ़े मुकू नहीं हो सकता कि ज़ातका लुमान इज़रायल परदा क़ोरेसल्लाम से बहुत पहले है, यह मुकून है कि बाद में किसी दूसरे बावज़ाह को मुकू-मसल्ल ज़िम्पे करने लगे लें। (मुकन्दर हाकी)

मुक़ात व भीकत को बिम्बुल बामात और कुल का दिख। नबी करीम सल्लल्लाहु अलेहि व सल्लम के मुबारक उमाने तक बैतुल-मुक़दस उसी तरह वीरान व गिरा पड़ा था।

हज़रत फ़ारुके आज़म रज़ियल्लाहु अन्हु के दौर में जब शाम व हाफ़ फ़तह हुए तो आबके हुक्म से बैतुल-मुक़दस की दोबारा तामीर कराई गई। ज़न्ने उमाने तक रहा नुक़्त और बैतुल-मुक़दस मुसलमानों के क़ब्ज़े में रहा, फिर एक श्रावो के बाद बैतुल-मुक़दस मुसलमानों के क़ब्ज़े से निकल गया और तख़रीबन की छात्र यूरोप के ईसाईयों का उस पर क़ब्ज़ा रहा, वहाँ तक कि छठी सदी हिजरी में मुस्लिम सलाहदुदीन अय्यूबी रज़यल्लाहि अलेहि ने फिर उसको फ़तह किया।

रोम के ईसाईयों की इस मुसलमानी भरी हाफ़त पर कि ज़ैरत को ज़नाम और बैतुल-मुक़दस को ख़राब व वीरान करके उसकी केसज़ी की, यह अपराध नज़िह हुई।

यह बीत मुफ़सिरो हुरआन हज़रत अक़ुल्लाह बिन अब्बास रज़ियल्लाहु अन्हु का है, और हज़रत इब्ने ज़ैद रज़ियल्लाहु अन्हु वीरत दुबरे मुफ़सिरीन ने इस ज़ावत का जाने मुहल (जानने का पीक़ और सबब) यह बलक़ा है कि जब मस्जद के मुसिबों ने रक़्ने करीम सल्लल्लाहु अलेहि व सल्लम को हुदेय्या के बकिर के बज़्र मसिबे हाफ़ (जाने) में दख़िल लेने और तपाक़ करने से रोक दिया तो यह ज़ावत नज़िह हुई। इब्ने ज़ीर रज़यल्लाहि अलेहि ने पारसी रिबायत को और इब्ने यसीर ने दूसरी को तख़रीह की है।

बहरहाल आपत का जाने मुहल तो मुफ़सिरीन के तख़रीक़ इन दोनों बकिरी में से कोई ज़ावत दख़िला है, मगर इसका बयान आम लफ़्ज़ों में एक मुसलमिन विल और क़ानून के अलफ़ाज़ में करवाया गया है, ताकि यह हुक्म उनकी ईसाईयों का मुसिबों वीरत के सिरे बज़्रुल न सफ़रा जाये बकिर दुनिया को लताम कीनों के सिरे आम हो। यही बलक़ है कि इस ज़ावत में ज़ावत बैतुल-मुक़दस का नाम लेने के बजाय "बसयिदुल्लाह" (अल्लाह की मसिबों) क़राकर उमान मसिबों पर इस हुक्म को आम कर दिया गया और आपत का बयान कह हो गया कि जो ज़ावत अल्लाह तज़ाबा की किसी मसिब में लोगों को अल्लाह का शिक़्त करने से रोके या कोई ऐसा काम करे जिससे मसिब बीरान हो जाये (ऊड़ जाये) तो वह बहुत बड़ा सलाम है।

अल्लाह की मसिबों की क़ुम्बत (बड़ाई व आदर) का तफ़ाज़ यह है कि उनमें जो ज़ावत दख़िल हो जाय़, अल्लाह की बड़ाई, तवाज़ो और दिल के मुहल के साथ दख़िल हो, जैसी किसी ज़ावत दरबार में दख़िल होये हैं।

इस ज़ावत से जो चन्द दुसरी मसिबों व अलफ़ाम निकले उनकी लफ़्ज़ीयत यह है: अब्बास यह कि दुनिया की लताम मसिबों व मसिबों के ज़ावत के सिहाज़ से बराबर है, जैसे बैतुल-मुक़दस, मसिबों ज़ावत या मसिबों नबवी की बेहुमती (नाफ़सी व अयमान) बहुत बड़ा हुक्म है इसी तरह दुसरी लताम मसिबों के मुतल्लिक़ भी वही हुक्म है, अगरचे इन तीनों मसिबों की ज़ावत बड़ाई और दर्ज़ अपनी जग़ह मुसलतम है कि मसिबों ज़ावत (जैसे यानी मसिबों) में एक नमाज़ का लताम एक ज़ावत लतामों के बराबर और मसिबों नबवी और बैतुल-मुक़दस में ज़ावत हज़ार लतामों के बराबर मिलता है, इन तीनों मसिबों में नमाज़ पढ़ने की छ़ाविर दूर-दराज़ मुलकों से सक़र कनके पहुँचना बड़े लताम का सलाम और बरक़तों का लताम है, बख़िलाक़ दुसरी मसिबों के कि इन तीनों के

1. अपने तौहे (जो खाना या सफ़र का सामान साथ हो) से गृहस्थ संधियों पर खर्च करना।

2. अपने अक़लाक़ से पैस़ा आना।

3. सफ़र के संधियों के साथ हंसी-मुस्वी, लफ़्ज़ी व मज़लुम का रवैया रखना, यहाँ तक कि मज़लुम व शिलायी मुनाज़िरी की दर में दख़िल न हो जाये।

हज़ात असी रज़ियल्लाहु अन्हु के इस इरादद में मस्बूरी के आवाज़ करने का मतलब यही है कि यहाँ संधियों और दिल के मुक़द़र के साथ हरिज़ भी हो, और यहाँ हरिज़ होकर किज़ व शिलायत में मज़ग़ूल हों। अब इसके विपरीत मस्बूरी की चीज़नी यह होनी कि यहाँ नमाज़ी व हों या कम हो जाये, या ऐसे अल्लाह ज़मा हों जिनसे दिल के मुक़द़र में क़ातल जाये। और अगर आवत का जाने मुक़द़र दुर्दमिया का बाकिआ और मस्बूरी के मुस्बूरी का मुसलमानों को मस्बूरी इराद से लेवना है तो इसी आवत से यह भी ख़ाहिश हो जायेगा कि मस्बूरी की चीज़नी सिर्फ़ यही नहीं कि उन्हें गिरा दिया जाये बल्कि मस्बूरी जिस मज़लुम के लिये बनाई गई है याकी मज़लुम और अल्लाह का किज़, जब यह न हो या कम हो जाये तो मस्बूरी बीरान काज़मायेगी।

किज़ के बदल जाने की बहस

दूसरी आवत में सफ़ीर क़रीब सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम और सहाबा क़ियाम रज़ियल्लाहु अन्हुम को उसलवी दी गई है कि मस्बूरी के मुस्बूरी ने अगरसे आपसे मस्बूरी और बैतुल्लाह से शिराज़ करने पर मज़बूर कर दिया और मदीना पहुँचकर हुक़ के ज़माने में सोहल-क़ातल नहींने तक आपसे बैतुल-मुक़द़स की तरफ़ मुँह करके नज़ल करने का हुक़म दिशा गया लेकिन इसमें आपका कोई मुक़द़र नहीं व आपके लिये गुमगीन होने की कोई बख़्त है, क्योंकि अल्लाह तज़ाला की पाक ज़ात किसी क़ातल दिशा और रुज़ में नहीं, वह हर जगह है, उसके लिये क़ुरब व नज़िम बराबर है। क़ातल की नमाज़ का किज़ा बनाये या बैतुल-मुक़द़स की, दोनों में कोई क़ातल सुधूसित नहीं बल्कि अल्लाह के हुक़म की तामीन ही दोनों जगह अल्लाह क़ज़ील का सबब है।

बादे हक़ यह काबलिगत हज़ा नैसत बल्कि हज़ा काबलिगत दाद हसत

“यानी अल्लाह के देने के लिये काबलिगत हज़ा नहीं, बल्कि जिस पर वह अपनी इरादत की बज़र फ़ाका दें उसी के अन्दर काबलिगत पैदा हो जाती है।” मुहम्मद इमरान कासमी बिज्ञानवी

इसलिये जब क़ातल की तरफ़ रुज़ करने का हुक़म था उसमें क़ज़ीलता दी और जब बैतुल-मुक़द़स की तरफ़ रुज़ करने का हुक़म हो गया तो उसमें क़ज़ीलता है। आप गुमगीन न हों अल्लाह तज़ाला की तबन्नीह दोनों हालतों में बराबर है जबकि बन्दा उसके हुक़म की तामीन कर रही हो।

बन्द कीज़ों के लिये बैतुल-मुक़द़स की किज़ा क़ातल देने का हुक़म देकर अज़ली तीर पर और आप सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने अपने क़ील से इस बात को स्पष्ट कर दिया कि किसी क़ातल जगह या दिशा की किज़ा क़ातल देना इस बख़्त से नहीं (अल्लाह की पनाह) सुधा तज़ाला उस जगह का उस दिशा में है, दूसरी जगह में नहीं, बल्कि अल्लाह तज़ाला हर जगह हर दिशा में बराबर तबन्नीह के साथ पीक़ूद है, किसी क़ातल दिशा को दुबिज़ का किज़ा क़ातल देना दूसरी हिस्सों और मस्बूरी पर मज़ी (आधारीत) है। क्योंकि जब अल्लाह तज़ाला की तबन्नीह किसी क़ातल दिशा या

जगह को सदा पारबन्द नहीं तो जब ख़ुश की हो सुली हो सकती है- एक यह कि हर तरफ़ की इच्छामार दे दिया जाये कि जिस तरफ़ चाहे चला करके नमाज़ पढ़े, दूसरे यह कि सब के लिये ज्ञान विशा और रुख़ मुतायन कर दिया जाये। य़ादिर है कि पहली सुलत में एक बिस्माय और इमिज़ार का मन्दुर सामने आयेता कि दल आदमी नमाज़ पढ़ रहे हैं और हर एक का रुख़ अलग-अलग और हर एक का किस्सा अलग-अलग है और दूसरी सुलत में संगठन और एकता का अमली मुक़ मिलता है, इन हिस्सतों की बिना पर सारे आत्म का किस्सा एक ही चीज़ को बनाना ज़ादा मुनासिब है, अब वह बैतुल-मुक़दस हो या काबा दोनों मुक़दस (पवित्र) और बलक़ वाले स्थान है। हर कोम और हर ज़माने के मुनासिब अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से अज़क़ान आते हैं, एक ज़माने तक बैतुल-मुक़दस को किस्सा बनाया फिर नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सज़ाबा किमम रज़िजल्लाहु अन्हुम की दिली इस्का के मुताबिक़ इस हुक्म को मन्सूख़ (ज़ाल करके, बदल कर या निरस्त) क़ाफ़े कामे की मुनिया ज़हान का किस्सा बना दिया गया। इरश़ाद हुआ:

لَا تَرَىٰ تَقْلِبَ وَجْهَكَ إِلَىٰ الشِّمَاءِ لَتَرْكَبُنَّ ثِلَاثَ ثَلَاثٍ ۚ وَلَوْ أَنَّهُكَ فَعَرَسْتُمْ أَفْعَامَ ۚ وَإِن كُنتُمْ فَرِحْتُمْ فَرِحْتُمْ بِغَيْرِ اللَّهِ ۚ وَالْكَافِرُ فِي غَمٍّ مُّبِينٍ (١١: ٦)

तर्जुमा: “(जोनी कामे को किस्सा बना देने की दिली चाहत की वजह से) बार-बार आसमान की तरफ़ मुँह उठाकर देखते हैं (कि शायद फ़रिश्ता हुक्म से आये) हम यह सब देख रहे हैं, इसलिये हम आचखे उसी किस्से की तरफ़ मुतकब्बद कर देने जिसकी आप चाहते हैं। इसलिये अब से आप (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) अपना चेहरा नमाज़ में ख़िचदे हयान (पानी कामे) की तरफ़ किया करें, और (यह हुक्म कुछ आप ही के लिये मज़सूत नहीं, बल्कि तमाम उम्मा के लिये यही हुक्म दे दिया गया कि) तुम जहाँ कहीं भी चोख़ू हो (यहाँ तक कि छुद बैतुल-मुक़दस के अन्दर भी हों) तो नमाज़ में अपना रुख़ ख़िचदे हयान की तरफ़ किया करो।”

पुनः यह कि आपसे मज़सूत:

وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ

(अल्लाह ही के लिये है पूरब और पचिम.....) वे किस्से की तरफ़ रुख़ करने की पूरी इय़क़त को लफ़्ट कर दिया कि इसका मंज़ा (अल्लाह की बनाह) बैतुल-मुक़दस या बैतुल्लाह की पूजा व इब़ादत नहीं, और न इन दोनों ज़ग़ाहों के साथ अल्लाह तज़ाला की पाम ज़ात मज़सूत है, बल्कि उसकी ज़ात सारे आत्म (अज़ान) पर मुज़ीत (जय़ हूरी) और हर दिशा में उसकी तय्यज़ोद बराबर है, फिर जो किसी ज़ात जगह या विशा को नज़सूत किया जाता है इतने दूसरी हिस्मतों हैं।

अब बयान हुई आयात के इस मज़सूत को लफ़्ट कामे और दिल में बैठने ही के लिये शायद हुज़ूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सज़ाबा किमम रज़िजल्लाहु अन्हुम को ज़िज़ाल के शुरु के दौर में से मोलद-मक़द ग़रीने तक बैतुल-मुक़दस की तरफ़ मुँह करके नमाज़ अदा करने का हुक्म देकर अपनी दौर पर बतला दिया गया कि हमारी तय्यज़ोद हर तरफ़ है, और नबज़िफ़ में इस हुक्म को स्मेता के लिये जारी रखा कि सफ़र में कोई इफ़्त किसी सघारी जैसे ऊँट पीड़े सैरुल पर हवार हो तो उसको इय़क़त है कि सघारी पर बैठे हुए इशारे से नमाज़ पढ़ ले, और उसके लिये किस्से की तरफ़

रख करना भी जरूरी नहीं, जिस तरफ उसकी सवारी चल रही है उसी तरफ रख कर लेना काफी है।
कुछ मुकसिलीन (कुनजान पाक के व्याख्यातकों) ने आपस:

فَإِنَّمَا تُولَوْنَ لِأُفُقٍ مُّوَّجَةٍ ۚ

(जो तुम लोग जिस तरफ भी मुड़ करो ऊपर हो अल्लाह तक़्वात की चार ज़ात का रख है) को इसी क़स्ती नज़ाह का हुक्म क़ार दिया है, अगर बाद हो कि यह हुक्म सिर्फ़ उन सवारीयों का है जिन पर सवार होकर पहले हुए क़िल्ले की तरफ़ रख करना दुस्वार है, और जिन सवारीयों में सवार हो क़िल्ले की तरफ़ रख कर लेना दुस्वार नहीं जैसे रेल, चाली का जहाज़, हवाई जहाज़ उनका ज़ी हुन है जो हज़र की सज़ात में क़िल्ले की तरफ़ रख करने का है, कि अगर नज़िल नज़ाह भी इनमें पड़ी जाये तो क़िल्ला रख होकर पड़ी जाये (अलफला नज़ाह की सज़ात में रेल का या जहाज़ का रख मुज़ जाये और क़ाज़ी के सिने गुनवाईज़ न हो कि यह भी क़िल्ला रख फिर जाये तो उसी सज़ात में नज़ाह पूरे कर ले)।

इसी तरह जहाँ क़ाज़ी को क़िल्ले का रख माज़ूब न हो और ता की अंधेरी चौराह की जगह से दिशाने मुताफ़फ़ करना भी दुस्वार हो और कोई आसानी वाला भी न हो तो यहाँ भी यही हुक्म है कि यह अपना अन्दाज़ और मुद्दान लगाकर जिस दिशा को भी चुनिये कर लेता वही दिशा उसका क़िल्ला क़ार हो जायेगी। नज़ाह अदा करने के बाद अगर यह भी ताक़िल हो जाये कि अपने मुल्ल दिश में नज़ाह अदा की है तब भी नज़ाह रही है तैयारने की ज़रूरत नहीं।

आफ़त के इस बयान और यही करीब क़ल्लल्लाहु अज़ीज़ व क़ल्लल्ल के अमल और बयान हुं तक़्सीलत से क़िल्ले तरफ़ रख करने के इरादे हुक्म की पूरी लकीक़त स्पष्ट हो गई।

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ سُبْحٰنَہٗ ۚ بَلْ لَّہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ کُلٌّ لَّہٗ فِیۡئَتٍ ۚ
یُّرِیۡہُمۡ لَٰسَیۡتِ وَ الْاَرْضِ ۚ وَ اِذَا فُجِیۡ اٰسْرًاۤ اَوۡثٰۤا یَقُوۡلُ لَہٗ کُنۡ فِیۡئَتٍ ۚ

<p>व कातुत-क़ावल्ताहु व-तदन् सुखानहु, बल्-तहू मा फ़िस्समावाति बल्-अर्ज़ि, कुल्लुल्लाहु क़ानितून (116) बदीमुस्समावाति बल्-अर्ज़ि, व इज़ा कज़ा अमूरन् फ-इन्नमा यक़ूत तहू कुन् फ-यकून् (117)</p>	<p>और कहते हैं कि अल्लाह रसता है ओहाद यह तो सब बातों से पाक है, बल्कि उसी का है जो कुछ के आसमान और ज़मीन में, सब उसी के तानेदार हैं। (116) क्या (पानी पहली बार में) पैदा करने वाला है आसमान और ज़मीन का, और जब हुक्म करता है किसी काम को तो यही फ़रमाता है उतक़े कि हो जा, पस वह हो जाता है। (117)</p>
---	--

सूतासा-ए-तफसीर

(कुछ बड़ी हज़ात उदैर अलैहिलक़लाम को सुन का बेटा कहते थे और ईसाई हज़ात ईसा

अलौकिकताम की, और अरब के मुसिक लोग फ़ारसियों को सुन ही बेचिपी, जैसा कि अनेक अरबों में इन अकाल की ख़बर दी गई है। एक कहना इस काल की बुवाई और ग़ता होने का कथन फ़ारसी है, ज़ाही और ये लोग (विभिन्न उक्तान से) कहते हैं कि कुछ कहना जीताद रहता है। मुसलमानों। (ज्या बेकार बात है) बल्कि (उनके ही जीताद होना अकाल वंश ही नहीं, क्योंकि ये सब से ख़ासी नहीं- वा तो जीताद पैर-जिन्स की होगी और वा हम-जिन्स होगी, अगर पैर-जिन्स की हो सब तो पैर-जिन्स की जीताद होना ऐब है और एक तज़ाला ऐब से पाक है, अकाल के मुसबिक भी जैसा कि मुसलम है और नक़ल के एतिबार से भी जैसा कि एक तज़ाला का फ़ामान भी इस पर रहतात वर का है, और अगर हम-जिन्स हो तो इसलिये बख़िल (पलत) है कि एक तज़ाला पर कोई हम-जिन्स (उसके जैसा) नहीं क्यों कमात की जो तिक़त बाबिने ज़ात से है वे अकाल के साथ मज़हू और पैसालाह में नपैद हैं, और लखिब की नदी मल्लूत की नदी की वलीत है, इसलिये पैसालाह ज़ाते बख़िल न होना, और मज़हू हूद असल हकीकत या लखिबे हकीकत है, पर कोई पैसालाह, अल्लाह के साथ हकीकत में शरीक न हुआ। निहाय हम-जिन्स होना भी बख़िल हो गया। अब कमात की तिक़त सिर्फ़ एक तज़ाला ही के साथ ख़ात होने की वलीते तिक़ की जाती है- अकाल यह कि) ख़ास अल्लाह तज़ाला की मिक़ में है जो कुछ भी आसमानों और ज़मीन में (बीजुर चीज़ें) हैं, (और दूसरे यह कि मिक़ में होने के साथ) सब उसके मज़हूम (हुम के ज़बे भी) हैं (इस नामने में कि उसकी कुदरत के इतिहासात जैसे माना, जिज्ञान वगैरह को कोई नहीं हटा सकता चाहे ज़ाद अक़रम को कोई टाल दे, और तीसरे यह कि एक तज़ाला बनाने वाले (इज़ाद करने वाले भी) हैं आसमानों और ज़मीन के। और (चौथे यह कि इज़ाद की भी कुदरत ऐसी अजीब व अजीब है कि) जब किसी काम को (जैसे पैदा ही करना है) पूरा करना चाहते हैं तो बर (इतनी बात है कि) उस काम को बारे में (इतना) फ़रमा देते हैं कि हो जा, पर यह (उसी तरह) हो जाता है (उनकी उपभरनों, ईश्वर, साधनों, कलियों और मयदागों की ज़क़त नहीं बढ़ती, और ये चारों चीज़ें सिवाय अल्लाह तज़ाला के किसी में नहीं पाई जातीं, और इन चीज़ों को अल्लाह के लिये जीताद के ये दावेदार भी मानते थे, पर वलीत से यह भी बख़िल हो गया कि ये तिक़ते कमात अल्लाह तज़ाला ही के लिये ख़ास हैं और इससे हुक्कत पूरी हो गई)।

बकाइत- ऊपर की इबात में मज़हूर ज़ात इन्ही अल्लाह से आया है उसको समझने के लिये मैं बन्द बतों कई करता हूँ उसके बाद उम्मीद है कि पढ़ने वाले को इसका मतलब समझ में आ जायेगा। पर असल फ़ामाना यह गया है कि अल्लाह तज़ाला की जीताद नहीं है, और वलीत यह ही है कि अगर जीताद करने तो उसकी दो दुलें होगी, एक यह कि जीताद अल्लाह तज़ाला की पैर-जिन्स की हो, और यह ऐब है कि किसी भी इजति के लिये उसकी इजति के निज़ाफ़ कोई जीताद हो, जैसे किसी इनमान को नहीं अगर बन्दर या सीप पैदा हो जाये तो उसकी पैर-जिन्स की जीताद होगी और वह कोई ख़ूबी और कमात नहीं बल्कि ऐब की बात पानी जायेगी। और दूसरी असल यह कि वह जीताद जिन्स ही की हो, इस दृष्ट में अल्लाह की ज़ात जो बेमिसाल और सबसे अलग है वह बीजुर बाकी नहीं रहती, फिर अल्लाह की दिव्यता क्या ऐसी जब उसकी जिन्स की और भी मज़हूर पाई जायेगी, तो जो उसकी ज़ात के साथ कमात की तिक़त ख़ास है जैसे असल बाबिकुल-मज़हूर होना, पर

बीज का भौतिक व दार्शनिक होना, हर तरह का इक्षिप्ताय परको इक्षित होना, ज्वलन व आह्वान और उनकी हर चीज उसकी चिन्ता में होना, बीज जिनकी वरिष्ठ हर चीज उसके हुस्न के लाने और इक्षिप्ताय में होना। फिर वह अपने किसी काम में किसी संतानधन, असम्बन्ध और सहयोग का मोहलान भी नहीं, बल्कि छुट भी किसी चीज के पैदा करने के लिये उसके किसी क्षण एक्षिप्ताय, योजना, वेदना, वैराग्य या मोहने की वरतन नहीं, बस जब वह किसी चीज को बहुत देना चाहता है तो किन्हीं वह काम देता है कि 'तो जा' बस हुस्न लेते ही वह चीज बहुत में जा जाती है। उसकी बात वास्तव है अपने बहुत के लिये किसी की भी किसी की दान में मोहलान नहीं, जबकि वासी उमान बहुत ही वास्तविक-बहुत नहीं, सब उसके मोहलान है। तब कि वह अपनी हर क्षिति में चला और बलिदान है इसलिये उसकी चिन्ता की ओलार भी उसके लिये शक्ति नहीं की जा सकती। मातृप वह हुआ कि उसकी बात कड़वी और नकली तौर पर ओलार के होने से बाध है। यत्नाहु अलग

मुहम्मद इमरान कावनी विज्ञानकी

भावदे: 1. शास-शास वाली पर शास-शास परिलों को मुकुरा बाला- जैसे बरिश, हिक चीज और इसी तरह असम्बन्ध और मवाद और कुप्यकों से बाध लेना, वे सब अल्लाह की किसी क्षिति पर आधारित होता है, इसलिये नहीं कि लोग उन्हीं असम्बन्ध व शक्त को अपनी ज़रूरत पूरी करने वाला बन का उन्हीं मद के लालचकार हैं।

2. कड़ी बैजावी रहनुल्लाहि ज़ल्लि ने कहा है कि पाली शरीफों में अल्लाह तज़ाला को प्रथम शब्द होने की वरत से बाध बला कले थे, ज़ल्लि ने इससे आय बाध और ओलार वाले रिशते के माफने समझ लिये, इसलिये वह कड़ीय रहना या ऐसा करना कुछ बुरा दिया गया। सलामी को दुर करने की मल्लेय से अब ऐसे लड़क के इमोनाल की बिल्कुल इजाज़त नहीं।

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْغَبُونَ لَوْلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَلَوْ كُنَّا كَرِيهَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَشَلَّ قَوْلُهُمْ. لَنُؤَذِّبَهُمْ ثُمَّ لَنُؤَذِّبَنَّكَ الْأَيُّ الْقَوْرِ يُؤَقِّتُونَ ۝

व कालल्लजी-न ला यज़ल्लमू-न लौ
ला युक्लिमुनल्लाहु औ तज़तीना
आयतुनु, कज़ाति-क कालल्लजी-न
मिन् कम्तिहिन् मिस्-त कौलिहिम्,
तशाब-रुत् कुल्लुहुम्, कद् बय्यन्नल्-
आयाति तिकौमिब्-यूकिनून् (118)

और कहते हैं वे लोग जो कुछ नहीं जानते
क्यों नहीं बात करता हमसे अल्लाह? या
क्यों नहीं आती हमारे पास कोई आयत?
इसी तरह वह बुद्धे हैं वे लोग जो इनसे
पाते थे इन्हीं की सी बात, एक से हैं दिल
उनके बैराब, हमने क्या-क्या कर दीं
विशानिहीं उन तीनों के बाते जो यकीन
जाते हैं। (118)

खुलासा-ए-तफ्सीर

और (कुछ) जहिल (यहूदी व ईसाई और मुनिक लोग, रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के मुसलमानों के) दूँ कहते हैं कि (सुद) हमसे क्यों नहीं कलाम फामाते अल्लाह उहाला (नाहे फुरिशों से बहर, जैसे सुद फुरिशों से कलाम फामाते हैं या फुरिशों के माध्यम से जैसे पैगम्बरों से कबी के अन्दाज में बात करते हैं। और उस कलाम में या तो सुद हमको आश्वासन बता दें कि दूसरे रसूल की हमको उल्लख ही न रहे, या कम से कम इतना ही कह दें कि मुहम्मद सललल्लाहु अलैहि व सल्लम हमारे रसूल हैं, जो हम उनकी ही रिशालत के ज़ावला सेकर अपनी इलाज़त करने लगे) या (कलाम नहीं करते तो) हमारे पास कोई और ही दलील (रसूल होने के सुबूत की) आ जाए। (इस उहाला अजल तो इस बात का ज़ाहिराना हम लेना बताते हैं कि) इसी तरह वे (जहिल) लोग भी करते करते आए हैं जो हमसे पहले से गुजरे हैं, इन्हीं के जैसा (जहिलाना) कौल। (ले मादून हुआ कि यह कौल कोई समझदारी और अकल व वाबाई पर आधारित नहीं, दूँ ही ठीक दिया जाता है, फिर दूसरे इस कौल का मंता और सबब अजान फामाते हैं कि) इन सब (अनसे पिछले जहिलों) के दिल (देही समझ रखने में) आपस में एक दूसरे के जैसे हैं। इसलिये हमसे बात भी एक ही जैसी पैदा हुई, फिर तीसरे इस कौल का जवाब देने हैं और बूँके इस कौल का फलत हिलत इतिहास येज्जुसी या कि अपने को इतना कबिल समझते थे कि सुद को फुरिशों और जहिलों के दर्जे का कलाम चाहते थे जिसका मुलत होना कित्बुल आसानी से समझ में आने वाली बात है, इसलिये इस अहमकाना बात को नज़र-अन्दाज़ करके सिर्फ़ दूसरे हिले का जवाब इस्तेदा होता है कि दुम तो एक दलील को लिये निकले हो) हमने तो बहुत-सी यहीन (कुदुर सललल्लाहु अलैहि व सल्लम की रिशालत के सुबूत में) लफ्फ-लफ्फ अजान कर दी है, (मगर वे) उन लोगों के लिए (फ़रफ़ेमान और कबूली हो सकती हैं) जो यहीन (और इमीनान इमिल करन) चाहते हैं (और बूँके एतिहास करने वालों को तो केवल सुद और कबी निशालना ही मफ़सूद है इसलिये एक उहाला करने की नज़र से उनकी तहज़ीक और अजान-बीन करन ही मन्ज़ूर नहीं, तो ऐसी की उल्लती व इमीनान का कौन डिम्बेदार बने)।

फ़रफ़ेमा: यहूदी व ईसाई तो अजले शिखर (घनी आसानी शिखर और मजहब के मानने वाले) थे, हममें हम वाले भी थे, इसके बावजूद जो उनकी अल्लाह उहाला ने जहिल फामाया तो इसलिये कि इसके बावजूद कि बहोली, कुरई और मजहूल इतनी कसत से उनके सामने पैदा कर दी गयी थीं फिर भी जो इनका दिले आ रहे थे अगर वह अजलत नहीं तो और क्या था, और वह जहिलों जैसे ही बात कहलायेगी, शिखरा अल्लाह उहाला ने भी उनकी जहिल फामाया।

وَاِذَا رَسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُنْكِرُ عَنْ اصْحَابِ الْجَهَنَّمَ

इन्ना अरसलना-क बिरहदिक
बशीर-व नज़ीर-व ला तुनकर
अन् अस्हाबिल् जहैम (119)

बेशक हमने तुम्हको पैदा है सल्ला दीन
देकर सुतक़ाबरी देने वाला और डराने
वाला, और तुम्हसे पूछ नहीं रोज़्ज़ में रहने
वालों की। (119)

सुतासा-ए-तफसीर

(सूँकि रहूँगे अक़रम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की जान सल्लल्लाहु-लिस्सलामून बानी तमान जमान वालों के लिये रहस्य होने का तय्यज़ा यह हो सकता था कि आपको इस अज्ञानत, दुश्मनी और मुद्रातफ़्त की बदीनात ज़ख्मीक़ और कुज़्ज़न पैदा आती और उनकी ईमान न आने की कोई नुस्त समझ में न आने के सबब आप कुम्पीन व रसीदा हो जाते, इसलिये ज़ल्लाह तज़ाज़ा आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की सलामी के लिये इज़ाज़ फ़रमाते हैं कि वे रहूँगे) हमने आपको एक सच्चा दीन देकर (मज़हब की तरफ़) भेजा है कि (मानने वालों को) सुझबुझ से मुनागे रहिये और (ब मानने वालों को सज़ा से) डराते रहिये, और आप से दोस्ती में जाने वालों की दूत-सास न होगी (कि उन लोगों ने क्यों नहीं हुसूल किया और क्यों दोस्ती में गये। आप अन्ना वयम करते रहिये आपको किसी के मानने या न मानने की कोई फ़िक्र नहीं करनी चाहिये)।

وَمَنْ تَرَاهُ مِنْهُمْ فَلْيَرْحَمْهُ وَلَا تُطِيعْهُ حَتَّىٰ تَخْرُجَ مِنْهُ ۚ كُلٌّ رَّجَعٌ إِلَىٰ اللَّهِ ثُمَّ إِلَيْهِ
وَلِيهِ الْخِطَابُ لَمَّا بَعَدَ الْإِسْلَامَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا تُفْسِدُوا

व तन् तर्ज़ा अन्वल्-यहूद व तन्-
नसास इत्ता तत्तबि-अ मिल्ल-तहुय,
कुल् इन्-न हुदल्लाहि हुयल्-हुदा, व
स-इनित्त-बल्-त अह्वा-अहुन्
बद्दल्लजी जाज़-क मिनल्-मिल्लि
मा स-क मिनल्लाहि मिन्वलिमिन्-व
सा नसीर (120)

और हाथिल राही न होंगे तुझसे यहूद और
न ईसाई जब तक तू ताबे न हो उनके दीन
का। तू कह दे- जो वह अल्लाह बना दे
परी वह सीधी है, और अगर फर्ज करते तू
ताबेघरी करे उनकी इच्छाओं की उस इल्ल
के बाद जो तुझको पहुँचा, तो तेरा कोई
नहीं अल्लाह के हाथ से बिबायत करने
वाला और न मरदागर। (120)

सुतासा-ए-तफसीर

और बनी दूत न होंगे आप से वे यहूद और न वे ईसाई, जब तक कि आप (हुदा न करें)
उनके मज़हब के (मिल्लतुल) पैरी करने वाले न हो जायें (और यह असंभव है, पर उनका राही होना
असंभव है और अगर कभी इस फिल्म की बात उनकी ज़बान या हाथ से ज़हिर हो तो) अन्य (साफ़)
कह दीजिए कि (पारी) इकीफ़्त में तो शिदायत का पारी पाला है जिसको हुदा लज़ला ने (शिदायत
का पाला) बरल्लावा है (और दलीलों से ऐसा पाला सिर्फ़ इलाय होना साबित हो चुका है, पर
शिदायत का पाला पारी रहा) और (यह बात कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम नज़्ज़ु मिल्लत
उनके मज़हब की पैरी करने वाले हो जायें, मुद्रात और असंभव इसलिये है कि इससे एक मुद्रात
पानी असंभव बात लज़िफ़ आती है, क्योंकि) अगर आप पैरी करने लगें उनकी गुनात इज़ाज़ात की

जिस्तरी ने अपना मज़हब सत्यतो है मगर कुछ बदलेकल से और मन्सूख हो जाने के अब वह किन्हीं बन्द मुसलम क़यारतों का मजबूत रह गया है और फिर इतिहा भी कौसी हालत में कि) इन्म (अल्लाह की बरी से क़रीनी तीर पर सल्लिऒ) आ मुक़ने के बाद तो (ऐसी हालत में तो) आपका कोई कुछ से बचने कलत न पाा निकले न मरदगार (कलिक लौक-लौक अल्लाह के क़र के पने में गिरफ़्तार हो जना लल्लिम आवे, और यह एक अल्लम कल की लल्लिम है, क्योंकि यकीनी और निश्चित इलीतो से अल्लाह क़ज़ाला का आप से हमेशा लली रहना लल्लित है, पाा इसके मालूम हुआ कि अल्लाह का गुज़ल होना आपसे ऊपर मुसल है, और यह लल्लिम आप या आपके उनकी पैली काने से, इल्लिमे मालूम हुआ कि आपका उनकी पैली कलत भी मुसल (अल्लम) है, और बाँर पैली के से लली और कुछ नहीं होने तो फल कलत कि ऐसी कल की ऊनीर करने की गुलईश ही नहीं, इल्लिमे इसके रिल को लली का लेना लल्लिमे)।

الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلْكَ أَوَّلَ آيَةٍ يَوَدُّونَ فِيهِ ۖ وَهُمْ يُكَفِّرُونَ ۖ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُحْسِنُونَ ۖ

अल्लमजी-न आतैनाहुमुल्-किता-व
यत्लूनहू हक्-क तिलावतिही,
उलाइ-क युअ्विन्-न बिही, व
मंध्यक्फुर बिही फ-उलाइ-क हुमुल्-
इल्लिमल (121) ●

वे लोग जिनको दी हमने किताब से उसकी पढ़ते हैं जो हक् है उसके पढ़ने का, वही उस पर यकीन लाले हैं। और जो कोई मुक्लर (इनकार करने और न मानने वाला) होया उससे तो वही लोग मुक़लान काने लाले हैं। (121) ●

सूरासा-ए-तफसीर

(इस आपल से पहले की आपल में उसके किताब में के दुश्मनों और मुल्लिमों का जिक और मुल्लिमों के ईमान लाने से पूरी तरह माफ़ी का क़यान पा, इसके बाद सुल्लान की क़यल के अनुसार इल्लम-यल्लम अल्ले किताब का क़यान है, जिन्होंने हक् कलेह और लल्ल हो जाने के बाद जना लमुल्लाह सल्लल्लैऒिऒैऒ ललीऒ व सलाम की ललीऒ की, और आपकी पैली इल्लिमल कर ली। फल इल्लम है) जिन लोगों को हमने किताब (दीला व इलीत) दी, जलत यह है कि वे उसकी तिलावत (उस तरह) कलते रहे जिला लल्ल कि तिलावत का हक् है (कि अपनी इली सुल्लत को मलामीन के लल्लने में इल्ल किता, और सुल्लते इली को हक् की पैली के इल्ले में इल्लेपाल किता) ऐसे लोग (ऊपर आपसे) इस (दीने हक् पर और वरी के इल्ल) पर ईमान ले लाले हैं, और जो लल्ल न लालेगा (किताब मुक़लान करेगा) कुछ ही ऐसे लोग फले में लल्ले (कि ईमान पर जो लल्ल और इल्ल कल लल्ले हैं उससे केल्लम लल्ले)।

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اٰكْرُوْا بِعَمَلِي الْاَيْمَنِ عَلَيْكُمْ وَاَنْتُمْ عَلَی الْعَمَلِ ۝ وَالتَّقْوَى ۝ لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَمَلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝

वा बनी इस्राईल! तुमको निज़्म-ति-यसली अन्जमतु अलैकुम् व अन्नी क़म्बलुकुम् अलत-आलमीन (122) वतकू यौमल्ला-सज्जी नफ़सुन् अन्-नफ़सिन् शैअव्-व ला युक्बतु मिन्ना अदतुव्-व ला तन्फ़ुल्ल शफ़अतुव्-व ला हुम् युन्सरुन (123)

ऐ! बनी इस्राईल! याद करो क़त्तल हमारे जो हमने तुम पर किये और इसको कि हम ने तुमको बढ़ाई दी दुनिया ज़हान वालों पर। (122) और जो उत दिन से कि व क्या आवे कोई शफ़ा किसी की तरफ से नही थी और न कुबूल किया जायेगा उसकी तरफ से बदला, और व काम आवे उसकी शिफ़ारिश और व उनकी मदद पहुँचे। (123)

सुलासा-ए-तफ़सीर

(अगर की आपस तक बनी इस्राईल के बारे में जिन बात मज़ाहीन का बयान करना मक़सूद था वो तो ख़त्म हुए, अब उन मज़ाहीन की शुरुआती तपईद जिसके सक्षिप्त बयान की वे तारे मज़ाहीन तफ़सील थे, उसको दोबारा फिर बयान करते हैं। जिसका मक़सद यह है कि तपईद का ज्ञात मज़हब यानी लुबत व दिलचस्पी दिखाने के लिये ज्ञान व ज्ञात इनाम का बार दिखाना, और ज्ञान के लिये कियागत के बयान को सामने रख कर देना बार-बार बयान कर देने के सबसे ख़ूब रोज़न में बैठ जाये, क्योंकि ज़लल और बढ़ा मक़सद दुनियादी चीज़ें होती हैं जिनका ध्यान रखना अपने आप में उनके मुज़ावर होने की कसर से असमं होता है, और उनके ज़लल, जाने और तमान लफ़लीलात व हिलों पर फिर होने की कसर से उनके जीवों से उनकी सुईयात का मज़कूत रखना असमं होता है, और ज़ललो ने वह अपनी बात करने का बेहतरीन अन्जम समझा जाता है कि मित्त और लफ़लीली बात करने से पहले एक मुज़ावर से उनका से उसकी लफ़ीर का दो जाये जिसका वह मुज़ावर हिला तमान लफ़लीलात के समझने में तहपोगी व बदग़ार से और अक्षिर में सुलहों के लीर पर और लफ़लीला के लीरों में उसी सक्षिप्त उनमान को फिर दोहरा दिया जाये। जैसे वह कहा जाये कि तक़मुर (पमप) बड़ी नुक़सानदेह वास्त है, इसमें एक नुक़सान यह है, दूसरा यह है, तीसरा यह है, दस बीस नुक़सानात मिला कर फिर अक्षिर में कह दिया जाये कि मुँज यह कि तक़मुर बड़ी झतनाक और नुक़सान देने वाली क्षलत है, इसी अन्जम से इत आपस:

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ

(यानी अगर मुज़री आपस नम्बर 122) को दोहरा दिया गया है। फ़रमावा:

ऐ पाक़ू की औलाद! मेरी उन नेसों को याद करो जिनका मैंने तुम पर (क़त्ल-वज़ह पर) इनाम

किया, और इसको (पी चाद करने) कि मैं तुमको बहुत-से लोगों पर (बहुत सी बातों को) फ़ैलिबत "पानी बाराही और बढ़ाई" दी। और तुम इसे ऐसे दिन से (पानी फ़िवास्त के दिन से) जिसने कोई शक़्स किसी शक़्स की तरफ़ से न कोई मुआवज़ा (आजिव इक के बजाये) कुबूल किया जाएगा, और न किसी को कोई तिक़ारिज़ (नबकि ईमान न हो) मुफ़ीद होगी, और न उन लोगों को कोई (शक़ल व और से) क्या तलेफ़।

وَلَا يَنْفَعُ الْإِيمَانَ رَبُّهُ يُكَفِّرُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ وَتَتَذَكَّرُ أَلْفُ عَشْرٍ
قَالَ لَا يَنْفَعُ الْإِيمَانَ

व इज़िबाला इब्राही-म रब्बुहु
बि-कलिमातिन् फ-अतम्महुन्-न,
का-ल इन्नी जाज़िनु-क लिन्मासि
इमामन्, का-ल व मिन् नुरि'य्यती,
का-ल ला यनाहु यहरिन्-
जातिबीन (124)

और जब आज़ाबया इब्राहीम को उसके रब
ने कई बातों में, फिर उसने वे पूरी कीं तब
फरमाया मैं तुमको करीना सब लोगों का
पेशवा। बोला और मेरी औलाद में से भी,
कराबया- नहीं पहुँचेगा पैरा क़तर जातिमों
को (खानी जो जातिम होने उनके लिये
हमारा कोई बाधा नहीं)। (124)

ख़ुलासा-ए-तफसीर

और जिस वक़्त इज़िबाल किया (हज़ारा) इब्राहीम (अलैहिस्सलाम) का उनके पारबर्दगार ने घन
बातों में (अपने अहकाम में से) और वह उसके पूरे सौर से क्या लामे, (उस वक़्त) इक़ तज़ाज़ा ने
(उससे) फ़ामाया कि मैं तुमको (इसके लिये मैं तुमका देकर या उम्मत बढ़ाकर) लोगों का मुक़तदा
"पानी पस्तुमा और ऐसा शक़ल जिसकी पैली की जाए" बनकीना। उन्होंने ज़ुर्न किया- और मेरी
औलाद में से भी किसी-किसी को (तुमका रीमिण) इज़ाज़त हुआ कि (आपकी दाढ़याल मन्ज़ूर है
यगर उसका निषय भुन लीजिये कि) पैरा (पार) कोलदा (तुमका, कानून की) हिलतक़वज़ी करने वाली
को न मिलेगा (तो ऐसे लोगों को तो साफ़ ज़बान है, अतबल्ल इज़ाज़त करने वाली में से कुछ को
तुमका दी जायेगी)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयत में इक़ तज़ाज़ा के क़ात पैग़म्बर हज़ारा इब्राहीम अलैहिस्सलाम के विभिन्न
इज़िबालात (चीलाओं) और उनमें उनकी क़ावक़बी फिर उसके इमान व लिले का बयान है। और
फिर जब हज़ारा इज़िबालात अलैहिस्सलाम ने शक़क़त व मेहरबानी के सौर पर अपनी औलाद के
लिये भी उसी इनाम की दाढ़याल की तो इनाम देने का एक क़ात (निषय और कानून) इज़ाज़

फरक दिया गया जिसमें इज़राइली इब्राहीम अलैहिस्सलाम की दरख्वास्त की बन्दूरी सख्त तौर पर की गई कि वह इसम आपकी नस्ल की भी मिलेगा, अगर जो लोग नस्ल में से नाकरवान और ज़रिफ़ होने वे यह इनाम न पा सकेंगे।

इज़राइली इब्राहीम खलीलुल्लाह की ज़बरदस्त परीक्षाएँ और परीक्षाओं के मजामीन

पहले चन्द बातें गौर-तलब हैं:-

अव्वल यह कि इम्तिहान (परीक्षा) किसी अद्वत की क़ाबिलियत मायूम करने के लिये किया जाता है और अल्लाह तज़ाबा इस्लाम व सुन्नत (सब कुछ जानने वाले और हर चीज़ की ख़बर रखने वाले) हैं, किसी भी अद्वत का कोई हाल या क़वात उनसे हुवा नहीं, फिर इस इम्तिहान का क्या मक़सद था? दूसरे यह कि इम्तिहान किस-किस उन्वान से लिया गया।

तीसरे यह कि कामयाबी किस क़ूल और किस अन्दाज़ की रही।

चौथे यह कि इनाम क्या दिया गया और उसकी हिसियत क्या है।

पाँचवे यह कि उस इनाम के लिये जो अद्वत और नियम मुक़रर किया गया है उसकी कुछ तफ़सील व तशरीह।

इन चीज़ सवालों के जवाबत तफ़सील से मुतालिका फ़ारमायें:

पहली बात कि इम्तिहान का मक़सद क्या था? कुल्लान के एक लफ़्ज़ 'रन्हु' ने इसकी त्त कर दिया, जिसमें यह बतलाया गया है कि उस इम्तिहान के मुताबिक (परीक्षक) खुद अल्लाह तज़ाबा हैं, और उनके अपने नामों में से इस जगह लफ़्ज़ 'रब्' लाकर अल्लाह के रब होने की शान की ताफ़ इशारा कर दिया गया है। जिसके मानने हैं किसी चीज़ को धीरे-धीरे दर्ज-ए-क़वात (तफ़्सील और त्किद) तक पहुँचाना।

दूसरा यह हुआ कि इब्राहीम अलैहिस्सलाम का यह इम्तिहान व परीक्षा किसी लुम् की सज़ा में या नाग़लूम क़ाबिलियत का इन्म तस्विल करने के लिये नहीं, बल्कि रबूबियत और तलबियत की शान उल्लख मन्हा है। इन आजमाईशों के ज़रिये अपने इत्तील क़ाबिलियत की तलबियत वाले उनके दर्जों व मक़नात तक पहुँचाना मक़सूद है। फिर इस लुम् के में अमर के हिसाब से जो तर्तीब इस्तेमाल की गयी उससे इज़राइली इब्राहीम अलैहिस्सलाम के मुहन्द रखने की और नुचयी किया गया है। इसमें आजमाईश करने वाले से पहले आजमाईश में फंसने वाले का त्किद किया गया पानी इज़राइली का। दुनिये इराजद हुआ:

وَاللّٰهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ

दूसरा त्वाब कि इम्तिहान किस उन्वान (नाम और शीर्षक) से लिया गया? इसके मुतालिक़ कुल्लान तरीक में तो त्किद 'क़तिलात' का लफ़्ज़ आया है, और इस लफ़्ज़ की तफ़सील व व्याख्या में इज़राइली उम्माह त्ज़ियल्लाहु अन्हुम व तलबियत त्ज़मनुल्लाहि अलैहिम के त्किन्न और अनेक अक़वात हैं। किसी ने अल्लाह के अहक़ाम में से इस चीज़ें शुमार कीं, किसी ने तील बताई हैं और किसी ने

और कुछ कम-ज्यादा दूसरी चीज़ें बताईं। लेकिन तर्कीज़ यह है कि इनमें कुछ मतभेद नहीं, वे चीज़ें सब की सब ही हररत इस्लामीनाह अलैहिस्सलाम के इम्तिहान के मज़ामीन थे, तक्दीर के इमामों इन्हे ज़ीर और इन्हे क़सीर राह की यही राह है।

अल्लाह तज़ाला के नज़दीक इल्मी नुक्तों से ज़्यादा काबिले क़द्र अज़लाक़ व क़िरदार के साथ ज़मल पर जमे रहना है

ये इम्तिहान के मज़ामीन जिसकी तर्कीज़ आगे बयान होगी मदरसों के इम्तिहानों की तरह फन्नी मताईश और उनकी तर्कीज़ात नहीं बल्कि अज़लाक़ी फूजों और ज़क़ी तीर पर जमे रहने की राह है। इससे माफ़ूम हुआ कि अल्लाह तज़ाला की बारगाह में जिस चीज़ की कीमत है वह इल्मी बायबिलों और जुलुस पैदा करना नहीं बल्कि ज़मली और अज़लाक़ी बनती है।

अब उन इम्तिहानी मज़ामीन में से चन्द ज़हम चीज़ें सुनिये:

हफ़ तज़ाला की बन्दूक या कि हररत इस्लामी अलैहिस्सलाम को अपनी दोस्ती के ज़ास ज़ामान से नवाज़ा जाये इसलिये उनकी काज़ी परीक्षाओं से मुज़ाब नवा। पूरी क़ीम की क़ीम वाली तब कि ज़मल ज़ानदान सब के सब कुछ-कराली में मुशक़ा थे, उन के ज़क़ीदों व रस्मों से हटकर एक बीने हनीफ़ (सही रास्ता) उनकी ज़ता किया गया और उसकी तर्कीज़ और क़ीम को उसकी तरफ़ रायत देने का भारी बोझ आप पर डाल दिया। अपने पैरुन्दों वाली ज़ुलत व हिम्मत के साथ क़ज़ीफ़ होकर क़ीम को एक झुका की तरफ़ झुकाया जिसका कोई ख़रीक़ नहीं। बुज़राली (ग़ुरी पूजा) की शर्मनाक राह की हरबियों ज़िम्न ज़नवानों (ज्याज़ और ख़ीरकों) के ज़रिये बयाज की, ज़मली तीर पर जुलों के ज़िनाफ़ ज़िहल किया, पूरी क़ीम की क़ीम बाने-बाने पर ज़माज हो गई, ज़क़ के बादज़ाह नमक़द और उसकी क़ीम ने आपको ज़ाग में डालकर ज़िन्ना ज़लत देने का पैरुता कर लिया, अल्लाह के इस्लाम अलैहिस्सलाम ने अपने पीता की रज़ाबन्दी के लिये इन सब क़लाओं (क़ीरानियों और परीक्षाओं) पर ग़ज़ी होकर अपने आपको ज़ाग में डाल देने के लिये पैदा कर दिया। अल्लाह तज़ाला ने अपने इस्लाम अलैहिस्सलाम को इम्तिहान में बामयास पाया तो ज़ाग को हुजम दिया:

لَمَّا بَدَأَ يُزَكِّي بَرَقًا وَسَلَا عَلَىٰ بَرِيَّةٍ (११:२१)

“हमने हुजम दे दिया कि ये ज़ाग! तू इस्लामी पर डंडी और सलान्तरी का ज़रिया बन जा।”

जिस ज़क़ नमक़द की ज़ाग के बारे में अल्लाह तज़ाला का यह हुजम आया तो हुजम के अलफ़ाज़ ज़ाम थे, किसी ज़ाह ज़ाग को मुतयन करके हुजम नहीं दिया गया था, इसलिये क़ुरी हुजिया में ज़ही ज़ही ज़ाग मौज़ूद थी अल्लाह के इस हुजम के आगे ही अपनी-अपनी ज़गह हर ज़ाग डंडी हो गई, और नमक़द की ज़ाग भी दूसरी राह ज़ानों के साथ डंडी बढ़ गई।

हज़रत में लज़ज़ ‘ब़ादन्’ के साथ ‘सलामन्’ का इज़ाफ़ा इसलिये बुरमाया गया कि किसी चीज़ की ठंडक इतिहाल और नोफ़ल दर्जे हो बढ़ जाये तो वह भी बर्फ़ की तरह तक़लीफ़देह बर्फ़ि पातक से जाती है। अगर लज़ज़ ‘सलामन्’ इज़ाफ़ा न होता तो ज़ुबिहल था कि ज़ाग बर्फ़ की तरह ऐसी डंडी से जाती जो अपनी ज़गह हूद एक अज़ाब बन जाती, जैसे ज़हन्नन में एक अज़ाब ज़मलीर (सज़ा

उम्हड़) का भी है।

इस इतिहास (परीक्षा) से पूर्णतः होकर इज़राइल यह लिया गया कि अपने असली वतन को छोड़कर शम (प्राचीन सीरिया) की तरफ़ हज्रत कर आईं। इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम ने अल्लाह की रज़ा की तज़्ज़न में कौन व वतन को भी छोड़ दिया और मय अपने बाल-बच्चों की हिरल करके शम में चले आये।

अब कौन व वतन को छोड़कर मुन्के शम में किया गया ही था कि वह हुक्म मिला कि बीबी हाजरा रज़िअल्लाहु अन्हा और उनके दूध पीने बच्चे इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम को साथ लेकर वहाँ से भी कूच करें। (इन्हे कसीर)

इज़राइल अमीन आये और दोनों को साथ ले चले। उल्ले में जहाँ कोई सतमज़ (हरी-परी) जगह आती तो इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम फ़रमाते कि यहाँ रुक़ा दिया जाये, इज़राइल अलैहिसलाम फ़रमाते कि यहाँ का हुक्म नहीं, मन्ज़िल आये है। अब वह मुन्के पहाड़ और ग़म बेग़िस्तान आ जाता है जहाँ आये किसी वक्त पैतुल्लाह की तमीर और पालन ज़हर की बस्ती बसाना मुक़द्दर था, उस बेग़िस्तान में आपसी उत्तर दिया जाता है। अल्लाह तज़़ाला के इस्तीअल्लाम अपने परवर्दीनार की मुआयत में कुछ और कम जहाँ चरियल मैदान और सूखे जंगल में अपनी बीबी को लेकर रुक़ा करते हैं। लेकिन वह इतिहास इसी पर ख़त्म नहीं हो जाता बल्कि अब इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम को हुक्म मिला है कि बीबी और बच्चे को यहाँ छोड़ दें और खुद मुन्के शम को वापस हो जायें। अल्लाह का इस्तीअल्लाम हुक्म करते ही उसी ज़मीन में उठ खड़ा होता है और शम की तरफ़ खाना हो जाता है। हुक्म के पालन में इसी नक़्शीर (देवी) भी मजबूर नहीं की कि बीबी को वह इतिहास ही दे दे कि मुझे सूँझि सुझा था वह हुक्म मिला है इसलिये मैं जा रहा हूँ। इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम जब आग़ोखे जाते हुए देखती हैं तो पुछाती हैं, मगर आप जवाब नहीं देते, फिर पुछाती हैं और कहती हैं कि इस चरियल कैदा और कयाबन इलाक़े में हमें छोड़कर कहाँ जा रहे हो? इसका भी जवाब नहीं देते मगर वह बीबी भी इस्तीअल्लाम अलैहिसलाम की बीबी थी सग़र गई कि मायरा क्या है, और कहने लगी कि क्या आपसी अल्लाह तज़़ाला का कोई हुक्म मिला है? अपने फ़रमाया कि हाँ। इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम को भी जब हुक्मे मुआयन्ती का इलम हो गया तो बहुत ही इस्तीअल्लाम के साथ फ़रमाया कि ज़ाहि ज़िल बालिक ने आपसी चले जाने का हुक्म फ़रमाया है वह हमें भी ज़ाया नहीं कोना।

अब इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम अपने दूध पीने बच्चे के साथ उस कयाबन जंगल में बहल गुज़ारने लगती हैं। प्यास की हिरल पानी की तलाश पर बरनूर होती है, बच्चे को सूखे मैदान में छोड़कर सफ़र व मरवा की चलाईयों पर बार-बार चढ़ती उतरती हैं कि कहीं पानी के आसार नज़र आयें या कोई इनसान नज़र आ जाये जिससे कुछ मादूशत हासिल करें। सग़र मरवा की दीड़-धूप के बाद मादूश होकर बच्चे के पास लौट आती है। सफ़र व मरवा के बीच सग़र मरवा दीड़-धूप इसी की चरियल के तीर पर कियाया तक आये जहाँ नलों के लिये इन के अहक़ाम में ज़स्ती क़रार दिया गया है। इज़राइल इस्राहील अलैहिसलाम अपनी दीड़-धूप ख़त्म करने और मादूश होने के बाद जब बच्चे के पास आती हैं तो अल्लाह की सग़र माज़िल होती है, जिज़ाईल अमीन आये हैं और वह सूखे बेग़िस्तान की ज़मीन से

पानी का एक बरसा निखाल देते हैं जिसका नाम आज 'जलजुम' है। पानी को देखकर पहले जानकर आ जाते हैं फिर जानमरी को देखकर इरादान पहुँचते हैं और मरका की आबादी का सामान ले जाते हैं, जिनगी की आवश्यकताओं की कुछ आवश्यकियाँ जुड़ावा हो जाती हैं।

नवरात बच्चा जिलसरी आज इज़ात इस्माईल अलैहिस्सलाम कहा जाता है बड़े होते और काम करके कृषिगत हो जाते हैं। इज़ात इस्माईल अलैहिस्सलाम अल्लाह के इशारे से कभी-कभी तल्लेक़ जाते हैं और बीबी व बच्चे को देख जाते हैं। उस पक्ष फिर अपने इराती अलैहिस्सलाम का तीसरा इतिहास लेते हैं। यह बच्चा उस बिना सरारे के और तबी के हातात में परवान बढ़ा और ज़िलिरी असबाब में बाप की तरफ़िगत और शफ़क़त से भी मेरक़म रहा, अब बलिद बलिद को बज़ाहिर यह हुक्म मिला है इस बच्चे को अपने हाथ से लिफ़्त कर दो। कुरआन में अल्लाह का इराद है:

فَلَمَّا بَلَغَ مِنْهُ الشَّعْيُ لَمْ يَجْعَلْ لِيَ آيَةً فِي الْمَنَامِ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ مَا نَكْرَهُ مَاذَا تَرَىٰ. فَلَمَّا تَكَلَّمْنَا مِنْهُ تَلَوْنَا
سُجُودًا لِّإِذْ قَالَ اللَّهُ مِنَ الشَّيْءِ (10: 2-37)

"जब बच्चा इस परबिल हो गया कि बाप के साथ काम-काज में कुछ मदद दे सके तो इस्माईल अलैहिस्सलाम ने उससे कहा कि ऐ बेटे मैं सपने में यह देखता हूँ कि तुझको लिफ़्त कर रहा हूँ, तु बता कि लेक़ क्या कहाल है? नेक़बज़ बेटे ने ज़ाई किया कि अब्बा जान! आनको जो हुक्म मिला है उसका पालन कीजिये, आप मुझे भी उसकी तामील में इय़ा-अल्लाह सविह-कदम चढ़िये।"

इसके बाद का बाकिज़ा हर मुसलमान जानता है कि इज़ात इरातीमुल्लाह अलैहिस्सलाम बेटे को लिफ़्त करने के लिये निबा के जंगल में ले गये और अपनी तरफ़ से अल्लाह तज़ाला के हुक्म की पूरी तामील कर दी, मगर वहाँ मज़हूद बच्चे को लिफ़्त करना नहीं बलिह तफ़ीक़ बाप का इतिहास जाना था। सपने के बाकिज़ा के अनुसार में फिर किया जाये, उसमें यह नहीं देखा था कि लिफ़्त कर दिया, बलिह लिफ़्त कर अपन करती देखा जो इज़ात इस्माईल अलैहिस्सलाम ने कर दिखाया और उस जंगल को होते में बली के ज़रिये दिखाने में भी शायद यही मसोहत हो कि कलाम के द्वारा लिफ़्त का हुक्म देना मज़हूर न था, इसी बलह से यह इराद हुआ कि:

فَلَمَّا تَلَوْنَا

कि सपने में जो कुछ देखा था आपने उसकी पूरा कर दिया।

जब इसमें वह पूरी उदरे तो अल्लाह तज़ाला ने बन्ना से उसका किदवा भविष्य फ़माकर उसकी इराबानी का हुक्म दे दिया और वह सुन्नते इस्माईली आने वाली दुनिया के लिये स्पेक्षा के लिये सुन्नत बन गई।

ये बड़े और सज़्ज़ इतिहासात (परीचायें) थे जिनमें इज़ात इरातीमुल्लाह अलैहिस्सलाम को मुक़ामा म्वा। इसके साथ ही दूसरे बहुत से आयात व अल्लाम की पाबन्दियाँ आप पर शायद की गई जिनमें से यह 'फ़िलिरी ज़ादतों' के नाम से नामित हैं, जिसका ताल्लुक़ बदन की सफ़ाई-मुयराई और पानी से है और ये 'फ़िलिरी ज़ादतों' अपने वाली तमाम उम्मतों के लिये भी मुसफ़िल अल्लाम बन गये। इज़ात इरातीमुल्लाह-अलैहिस्सलाम ने अपनी उम्मत की इन तमाम बातों के लिये शायदी हुक्म दिये। और इमाम इब्ने कसीर राब्तुल्लाहि अलैहि ने इज़ात अब्दुल्लाह बिन अब्बास रज़िमुल्लाहु

बाले मर्द और शैखत करने वाली औरों, और तेज़ा रखने वाले मर्द और तेज़ा रखने वाली औरों, और अपनी शर्मग़ाह की हिफ़ाज़त करने वाले मर्द और अपनी शर्मग़ाह की हिफ़ाज़त करने वाली औरों और ख़ूब अधिक अल्लाह तज़ाला को याद करने वाले मर्द और ख़ूब अधिक अल्लाह को याद करने वाली औरों, इन सब के लिये अल्लाह तज़ाला ने मनुषियता और बड़ा अन्न तैयार कर रखा है।"

फ़ुर्रखान के मुहम्मिना (ब्याख्यापक) इज़राइल अज़्ज़ुल्लाह बिन अल्लाहा रज़िअल्लाहु अन्हु के इस इल्हाद से माहूम हुआ कि मुसलमान के लिये जितनी इस्मी, अमली, अक़लाकी शिफ़तें मन्ज़ूर (चाही नही) हैं वे इन तीनों सूरतों की वन्द आपत्तों में जन्म कर दी गई हैं और यही शिफ़तें जो कसिमग़ाह हैं जिनमें इज़राइल इब्नाहीम इब्नीसुल्लाह अलैहिस्सलाम का इम्तिहान लिया गया और आपत:

وَالَّذِي يُرِيْمُ رَأَيْتَ بِكَ لَمِيْبٌ

(चाही यही आपत नम्बर 124 जिसकी तफ़्सीर बयान हो रही है) में इनकी शिफ़तों की तरफ़ इलाफ़ है।

इन आपत्तों से संबन्धित कृत्रिमों और सवालों में से दो सवालों का जवाब यहाँ तक हो गया। तीसरा सवाल यह था कि इस इम्तिहान में इज़राइल इब्नाहीम अलैहिस्सलाम की कामवासी का दर्जा और स्थान क्या रहा? तो वह खुद फ़ुर्रखाने कीम ने अपने मज़हब अन्धकार में उनको कामवासी की तनद क़या फ़रमाई। इल्हाद हुआ:

وَالَّذِي يُرِيْمُ رَأَيْتَ بِكَ لَمِيْبٌ

(वह इब्नाहीम जिसने पूरा कर दिख़ावा।)

इल्हाद इम्तिहान यह है कि हर इम्तिहान की मुक़म्मल और ती कीमती कामवासी का ऐतज़ान करना दिया।

चौथा सवाल कि इस इम्तिहान पर इनाम क्या मिला? इसका ज़िक्र खुद इसी आपत में आ चुका है, यानी:

قَالَ قَرْنِي جَعَلْتُكَ بِنْتِي بِكَ

"(इम्तिहान के बाद) अल्लाह तज़ाला ने फ़रमाया कि मैं आपको दोनों का इनाम और पेशवा बनाने वाला हूँ।"

इससे एक तरफ़ तो यह मन्ज़ूर हुआ कि इज़राइल इब्नाहीम इब्नीसुल्लाह अलैहिस्सलाम को उस कामवासी के लिये ये मज़हब की इमाफ़त और पेशवाई (यानी उनका मुक़तदा होना) का इनाम दिया गया। दूसरी तरफ़ यह भी मन्ज़ूर हुआ कि अल्लाह की मज़हब के इमाफ़ व मुक़तदा और पेशवा बनने के लिये जो इम्तिहान दरकार है वह दुनिया के बदलतों और चुनिचसितियों जैसा इम्तिहान नहीं, जितने वन्द बातों की फ़ामी और इस्मी बारीकियों को कामवासी पर आता दर्जा समझा जाता है, इस ओल्हदे को इम्तिहान करने के लिये उन तीस अक़लाकी और अमली शिफ़तों में क़मिल और मुक़म्मल होना शर्त है जिसका ज़िक्र अभी आपत्तों के सवालों से आ चुका है। फ़ुर्रखाने कीम ने एक दूसरी जगह भी यही मन्ज़ूर इस तरह बयान फ़रमाया है:

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آيَةً لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ فَمِمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ (21:22)

“यानी हमने उनमें से इयाज और पेइया बक़ायें कि वे हमारे हुक्म से लोगों को शिदायत करें, जब उन्होंने अपने नफ़स को (हिलाफे शरीक़त वग़ैरों से) लेना और हमारी आपसी पर क़रीन किया।”

इस आयत में इयाज व पेइया बक़ा के लिये इन तीन शिफ़ों का खुलासा दो तफ़्सीरों में कर दिया गया है यानी सब न क़रीन। क़रीन इन्ही और एतिकादी कनाल और सब इमली और अज़लकी कनाल है, और वे तीन शिफ़ों बिनका फ़िक़ अभी अगर नुज़र नुज़र है सब की सब इन्हीं दो बन्तों (ख़ुबियों और कनालाय) के अन्दर मौजूद हैं।

चौथवा सबल यह था कि आईन्दा जाने वाली बन्तों को इयाज व पेइया होने का पर देने के लिये जो यह ज़ाका (खानून और नियम) इलाज़ हुआ है कि फ़सिफ़ (बदकार) और ज़ासिम लोगों को यह बन्सब (ख़ोहदा व सम्मान) न मिलेक़, इसका क्या फ़लजब है?

इसका खुलासा यह है कि इयाज व पेइया होने एक डैशिवत से अल्लाह जल्ल शानुह की हिलाफ़त है, यह किसी ऐसे ज़ल्ल को नहीं दी जा सकती कि जो उसका बागी और नाफ़रमान हो, इसलिये मुसलमानों पर लाज़िम है कि अपने इस्लाम से अपना जुआईन्दा या असीर (प्रतिनिधि और हक़िम) किसी ऐसे ज़ल्ल को मुक़रर न करें जो अल्लाह तज़ाल का बागी या नाफ़रमान हो।

وَأَذْجَعَلْنَا الْيَوْمَ مَثَابَةَ لِيْلَائِيں وَأَمْنًا، وَآلْحَدُوا مِنْ مَقَامِهِمْ مَصْلًا، وَعَهْدًا
لِآلِهِمْ وَإِنْهُمْ لَنْ يَكْفُرُوا بِنُكْحَانِيں وَالْعَاقِبِينَ وَالْزَكِيمِ الْجُورِ ۝

व इन् ज़अल्लख़ुबै-त मसा-बतल्ल-
-ख़िन्नासि व अमू-ननु, वतफ़िज़ल्ल
मिन्-मक़ामि इयाही-म मुसल्लन्। व
अहिद्ना इसा इयाही-म व
इस्माजी-त जन् तसिहरा बैति-य
शिता-इफी-व वत्-ज़ाकिफी-न
वर्सक़अिस्सुजुद (125)

और जब मुक़रर किया हमने ज़ाना काबा
को इन्तिगा (इक़ल लेने) की जगह लोगों
के वास्ते और जगह अमन की, और बनाओ
इयाहीन के छड़े होने की जगह को कनाल
की जगह। और हुक्म किया हमने इयाहीन
और इत्पाईल को कि पाक रखो बेरे पार को
बासो तपाफ़ करने बातों के और एतिकाफ़
करने बातों के, और ख़ुज़ और तन्दा
करने बातों के। (125)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और (यह बज़ल भी ज़िक़ करने के क़ाबिल है) जिस ज़ल्ल हमने काबा शरीक़ की लोगों के लिये
इयाज की जगह और अमन (अ त्यान हमैसा से) मुक़रर रखा। और (आफ़िज़ में उम्मतों मुहम्मदिय
को हुक्म दिया कि बाक़त हसिल करने के लिये) मक़ामे इयाहीन को (कमी-कमी) कनाल पड़ने की

जगह बना लिया करो। और हमने (बाग़ की तामीर के क़दम हज़रत) इब्राहीम और (हज़रत) इस्माईल (अलैहिमसलाम) की तरफ़ हुक्म भेजा कि मेरे (इस) घर को सूख पग़-पाक़ रखा करो, बाहर से आने वालों और स्थानीय लोगों (की इबादत) के बाले, और ख़ूब और सन्दे करने वालों के बाले।

मज़ारिफ़ व मसाईल

हज़रत इब्राहीम ख़लीलुल्लाह अलैहिस्सलाम की मक्का को हिजरत और बैतुल्लाह की तामीर का तफ़सीली बाक़िआ

इस आपस में बैतुल्लाह बनने की एक ही तारीख़ (इतिहास) की तरफ़ इलाक़ा है और हज़रत इब्राहीम ख़लीलुल्लाह और इस्माईल अलैहिमसलाम के साथ उसी नयी तामीर तथा बैतुल्लाह और मक्का मुकर्रमा की बन्द सुसुहियात (विशेषताओं) का बिक़ और बैतुल्लाह के एकरिख़ (अरब व ख़ान) से संबंधित अहक़ाम बयान हुए हैं। यह मज़मून सुलतान की बहुत सी आयतों में अनेक ज़रूरी के अन्धर फैला हुआ है। इस जगह मुद्दाएर और पर इसको बयान किया जाता है जिससे उस आयतों का पूरा मज़मून स्पष्ट हो जायेगा। यह मज़मून बू: हज़ की आयत नम्बर 26 में इस तरह बयान हुआ है:

وَأَمَّا الْوَالِدَانِ فَكَانَ لَبَّاسًا لِّمَا لَا تَعْلَمُ فِي هَيْئَةٍ وَظَهَرَ نَتْنُ الْكَافِرِينَ وَالْقَائِلِينَ وَالرَّامِعِ الشُّعْرَةِ وَ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ بِالْحَقِّ يَأْتِيَكُمُ الْوَعْدُ وَأَخْلَى كُلِّي خَيْرٍ يَتَيْنِ مِنْ كُلِّ فِتْنٍ غِيْبَةٍ

“पानी यह पक़ल बाद करने के इशारे है जबकि हमने इब्राहीम को ख़ाना ख़वा की जगह बतला दी कि मेरे साथ किसी चीज़ को नहीं कर जाना, और मेरे घर को तपाक़ करने वालों के और दियात व ख़ूब करने वालों के बाले बक़ रखना। और लोगों में हज़ का फैलाव कर दो लोग तुम्हारे फल बने जायेंगे पैदा भी और दुबली क़ैदीयों पर भी, जो दूर-दराज़ के रास्तों से पहुँची होती।”

तफ़सीर इन्ने फ़सीर में तफ़सीर के इन्मों इज़ात मुबारिक़ ख़मसुल्लाहि अलैहि वज़ीह से नक़ल किया है कि हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम बुन्दे ख़ान में मुक़ीम थे और हज़रत इस्माईल अलैहिस्सलाम दूध पीते बन्दे थे जिस क़दम एक क़माला का उसको यह हुक्म मिला कि हम ख़ान ख़वा की जगह आपसो बतलाते हैं, आप उसको पग़-पाक़ करके ख़वाक़ व नमाज़ से आवाद रखें इस हुक्म के पालन के लिये जिन्हीले अमीन बुलक़ लेबर ख़ानिर हुए और हज़रत इब्राहीम और इस्माईल अलैहिमसलाम को मय उसकी बलिदा हज़रा ख़यरा रयियल्लाहु अन्हा के साथ लेबर सफ़र किया, रास्ते में जब किसी बली पर नज़र पड़ी और हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम जिन्हीले अमीन से मायून करते कि क्या हमें यहाँ ख़ारने का हुक्म मिला है, तो हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम फ़रमाते कि नहीं! आपकी बलिदा आगे है, वही तक कि मक्का मुकर्रमा की जगह सामने आई जिसमें क़ैदियार ख़ादियों और बहुत (कीक़) के दाहलों के ज़िला बुल नहीं था। इस ख़िला-व-जबैर के अल-पात

कुछ लोग बसते थे जिसको 'इसाहीन' कहा जाता था। बैतुल्लाह उस वक़्त एक टीले की कमत में था इज़राइल इस्लामीतुल्लाह अलैहिस्सलाम ने इस जगह पहुँचकर विहीने जमीन से पूछा कि क्या हमारे पवित्र पद हैं? तो उन्होंने फ़रमाया- हाँ।

इज़राइल इस्लामीतुल्लाह पय अपने बेटे और इज़राइल हाजरा के यहाँ उतर गये और बैतुल्लाह के पास एक मामूली छपर छलकर इज़राइल इस्माईल और इज़राइल हाजरा की यहाँ खड़ा दिया, उनके पास एक तोतेघन में कुछ कपूरें और एक बालीने में पानी रखा दिया और इस्लामी अलैहिस्सलाम को उस वक़्त यहाँ खड़े थे या हुस्म न था, वह उस दूध पीते बच्चे और उनकी बालिया को खुदा के हवाले करके वापस होने लगे; जाने की हैयारी देखकर इज़राइल हाजरा ने कर्ज किया कि हमें इस बयाबान और सूखे मैदान में छोड़कर आप यहाँ जाते हैं, जिसमें न कोई सखी व परदवार है न ज़िन्दगी की ज़रूरतें।

इज़राइल इस्लामीतुल्लाह अलैहिस्सलाम ने कोई जवाब न दिया और चलने लगे। इज़राइल हाजरा अलैहिस्सलाम साथ उठी फिर बार-बार यहाँ सवाल दोहराया। इज़राइल इस्लामीतुल्लाह अलैहिस्सलाम की तरफ़ से कोई जवाब न था यही तक कि कुछ उनके दिल में बात पड़ी और कर्ज किया कि क्या अल्लाह तयाला ने आपको यहाँ छोड़कर बसे जाने का हुस्म दिया है? तब इज़राइल इस्लामी अलैहिस्सलाम ने फ़रमाया कि मुझे अल्लाह तयाला की तरफ़ से यह हुस्म मिला है। इसको सुनकर इज़राइल हाजरा ने फ़रमाया कि फिर आप डीक से जायें, जिसने आपको यह हुस्म दिया है वह हमें भी पाया नहीं करेगा। इस्लामी अलैहिस्सलाम अल्लाह के हुस्म की ज़मीन में यहाँ से चल छड़े हुए मगर दूध पीते बच्चे और उसकी नौ का इयाज लज्ज हुआ था, जब रास्ते के मोड़ पर पहुँचे यहाँ से इज़राइल हाजरा अलैहिस्सलाम न देख सकें तो खर गये और अल्लाह तयाला से यह दुआ फ़रमाई जो शू-इस्लामी की आयात नम्बर 35 व 37 में इस तरह किज़ हुई है:

وَبِجَلِّ هَذَا الْبَلَدِ الْبَرِّ وَأَجْتَنِبْ وَتَنِي أَنْ تَقْبَلَ الْأَسْخَامَ وَمِنْهُ صُورَةُ إِبْرَاهِيمَ (35:14)

“ऐ मेरे परबर्दिवार! इस ज़र को ज़मन घाला बना दीजिये और मुझको और मेरे ख़ास फ़रजनों को बुर्ज़ों की इबादत से बचावे रखिये।”

फिर हुआ मैं कर्ज किया:

وَبِنَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُنَّ مِنْ لُبِّي وَبِإِغْوَاؤِ رُوحِ جَدِّكَ الْمَحْرُومِ رَنَّا لِيَتِمَّ الصَّلَاةُ فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ

الْمَاءِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَأَرْزِلْهُمْ مِنَ الْمَرْبِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (37:14)

“पानी ऐ हमारे रब! मैं अपनी जीसद को आपके मोस्तल पर के करीब एक मैदान में जो ज़राज़ा (खेती-बाड़ी) के क़विल यहाँ आबाद करता हूँ। ऐ हमारे रब! ताकि वे नगर का लक्षिनाम करें, तो आप कुछ लोगों के दिल उनकी तरफ़ कुछ दीजिये और उनकी पल खाने को दीजिये ताकि वे सोन शुक करें।”

पहला हुस्म जिसकी बिना पर शाय से हिज़ात कराकर इज़राइल इस्माईल और उनकी बालिया (नौ) को यहाँ लाया गया था उसमें यह इरादद हुआ था कि मेरे पर को पाक रखना। इज़राइल इस्लामीतुल्लाह अलैहिस्सलाम जानते थे कि पाक रखने से बुराद यह है कि ज़मीनी नजालात और गन्दगी से भी पाक रखा जाये और बालिया (न दिखाने वाली) गन्दगी शुद्ध व शिर्ज़ से पाकी भी अल्लाह के फ़रमान में

मरकूह है, इसलिये यहाँ उल्लाह जो दुआयें फरमाईं उनमें ज़ब्त तो इस वाली के मरकूह व मरपूर (अनन व शक्ति वाली और मुक्ति) रहने और अनन का स्थान होने की दुआ फरमाई, फिर यह दुआ की कि मुझे और मेरी औलाद को शिर्क व कुत-बाली से बचाईये, क्योंकि इसका इस्तीस्नाह अलैहिस्सलाम को अल्लाह की मरिफत (पहचान) का वह मक़ाम इस्ति या जिसमें इस्लाम को अपना बरकूह ही मरकूह (मैकईक़ा और कैर-मैकूद) बज़र आता है। अपने तमाम अमाल, ज़ानों और इरादों को वह मरकूह काता है कि सब कुछ एक तज़ल्ल ही के कम्फ़-द-शुदरत में है, उसी की बर्ज़ी व इरादे से सब काम होते हैं। इसलिये कुछ व शिर्क से बैकुल्लाह को पाक रखने का जो हुक्म मिला था उसमें एक तज़ल्ला ही से हमारा तख़्त की। इस दुआ के अन्दर कुछ व शिर्क से मरकूह रहने की दाव़ाज़ा में एक छात्र राज़ कह भी ले सकता है कि जब बैकुल्लाह की तारीफ़ व तकीम (आर व सम्मान) का हुक्म दुआ तो वह गुमान भी था कि आगे चलकर कोई नाबिक़ि इल बैकुल्लाह ही की मरकूह (पूज्य) व बना ले और इस तरह शिर्क में मुक्तता ले जाये, इसलिये यह दुआ फरमाई कि मुझको और मेरी औलाद को शिर्क से मरकूह (मुक्ति) रखा जाये।

इसके बाद दूध पीते बच्चे और उसकी पहिल पर शक़ल के बेटे गज़र था दुआ फरमाई कि मैंने इनको अपने हुक्म के मुताबिक़ आपसे मोहरतम (सम्पन्नित) पर के पास धरत तो दिया है लेकिन यह जगह ज़ाज़त (लेनी-बाड़ी) के दक़िल भी नहीं जहाँ कोई अपनी मेहनत से ज़िन्दगी की ज़मतों इस्ति कर सके, इसलिये आज ही अपने फ़ल से इनको ज़ानों का रिस्क क़ता करवा दे।

यह दुआ करके हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम तो अपने बाल शाय की तरफ़ रचना हो गये। उमर हज़रत हज़रा का कुछ बच्चा तो उस झरूर के रोने और पानी के साथ बरत गया जो हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम छोड़ गये थे, पानी झरम होने के बाद ख़ुद भी प्यल से पैदा और दूध पीता बच्चा भी। उस बच्चा पानी की क़तात में तख़्त निकलता और कभी लफ़ा पहाड़ी पर कभी पहाड़ पहाड़ी पर चढ़ता और इन दोनों के बीच रोड़-नीड़कर रास्ता तप करवा ताकि हज़रत इस्माईल अलैहिस्सलाम जीज़ों के सामने आ जायें, आम मुसलमानों में ज़ानी-प्यावानी बात है और हम में सफ़ा व मरवा के बीच सई करना (अपट कर चरना) आज तक उसी की चरदार है।

इस किस्से के अज़िज़ में हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम का अल्लाह के हुक्म से यहाँ पहुँचना और ज़क़ूम करने का जारी करना और फिर कबीला जुहुम के कुछ लोगों का यहाँ आकर बस जाना और हज़रत इस्माईल अलैहिस्सलाम के ज़बान होने के बाद कबीला जुहुम की एक बीबी से शादी ले जाना, यह सब सही बुज़ाई की रिशकत में तफ़्तील के साथ पज़कूर है। हदीस की रिवायत के मरकूर से मरकूर होता है कि सूर: हज की शुरु की आयात में जो बैकुल्लाह को आम्बार करने और पाक शाफ़ रखने का हुक्म हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम को मिला था उस बज़त इतना ही अमल मरकूर था कि उस जगह को हज़रत इस्माईल और हज़रत हज़रा अलैहिस्सलाम के इरिफ़े आयात कर दिया जाये, इसके मुसल्लम किर्क हज़रा इब्राहीम अलैहिस्सलाम थे क्योंकि इस्माईल अलैहिस्सलाम अभी दूध पीने के ज़माने-ने थे, उस बज़त बैकुल्लाह की कभी तारीफ़ का हुक्म व मिला था। सूर: ४-कहा की यह आयात ज़िन्दगी इल बज़त तफ़्तील बचान की रही है:

وَقَهْنَةُ إِلَىٰ يَرْعَمَ فَتَحْمِلُ فَتَحْمِلُ تَحْمِلُ

इसमें इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम के साथ इज्जत इस्माईल अलैहिस्सलाम को भी शरीक कर लिया गया है, यह हुक्म उस क़त्ल का है जबकि इज्जत इस्माईल अलैहिस्सलाम जवान और बाल-बच्चीदार हो चुके थे उस क़त्ल दोनों को बैतुल्लाह की तामीर का हुक्म दिया गया।

सही बुझाई की रिवायत में है कि एक दिन इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम आज्ञा के अनुसार इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम और इस्माईल अलैहिस्सलाम की मुतामकत के लिये मक़दम मुक़र्रमा पहुँचे तो देखा कि इस्माईल अलैहिस्सलाम एक राख़ के नीचे बैठे हुए तीर बना रहे हैं। वलियर नाबिद को देखकर खड़े हो गये, मुतामकत के बाद इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम ने पूछा कि तुझे अल्लाह तआला ने एक ख़ान का हुक्म दिया है, क्या तू उसमें बैठी मदद करोगे? क़ाफ़ीबादा बैठे ने ज़त्त किया कि दिल व ज़ान से कहीरा। इस पर इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम ने उस टीले की तरफ़ इशारा किया जहाँ बैतुल्लाह का कि मुझे उसकी तामीर (निर्माण) का हुक्म हुआ है। बैतुल्लाह की तामीर तरफ़ की दीवारों तक तआला ने इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम को बाला दी थी, दोनों इज्जत इस काम में लगे तो बैतुल्लाह की क़दीम (पुरानी) बुनियाद निकल आई जहाँ पर दोनों ने तामीर शुरू कर दी। अपनी आपस में इसी का बयान है:

وَأَقْرَبُ يَرْعَمَ فَتَحْمِلُ تَحْمِلُ تَحْمِلُ

जिसमें इस तरफ़ इशारा है कि बैतुल्लाह की बनाने वाले अल्लाह में इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम हैं और इस्माईल अलैहिस्सलाम मददगार की कैमियत से शरीक हैं।

इन तमाम आधतों का गौर करने से यह क़रीक़त स्पष्ट हो जाती है जो हदीस की कुछ रिवायतों और हादिस में निकल हुई है कि बैतुल्लाह बनाने से दुनिया में मौजूद वह, क्योंकि तमाम आधतों ने यही बैतुल्लाह की जगह बतलाने का ज़िज़ है, कहीं उसको पाक साफ़ रखने का ज़िज़ है, यह कहीं मजबूत नहीं कि आज कोई नया घर तामीर करना है, उसकी तामीर करें। इससे मासूम हुआ कि बैतुल्लाह का क़यूद इस वक़िफ़ से बनने मौजूद था फिर इज्जत नू अलैहिस्सलाम के दौर में तूफ़ान आने के क़त्ल हो गया था उस शिवा गया था, शिर्ष बुनियादें मौजूद थीं। इज्जत इब्राहीम अलैहिस्सलाम और इस्माईल अलैहिस्सलाम काये के पहले बानी (संस्थापक) नहीं बलकि पहले तामीर की बुनियादों पर नयी तामीर उनके हाथों हुई है।

अब हम यह मासला कि पहले तामीर किसने और किस क़त्त की? इसमें कोई सरी और मजबूत रिवायत हदीस की मजबूत नहीं। अल्ले किताब की रिवायतों हैं जिनसे मासूम होता है कि सबसे पहले इसकी तामीर आदम अलैहिस्सलाम के इस दुनिया में आने से पहले ही क़रीमों ने की थी, फिर आदम अलैहिस्सलाम ने इसका क़वनिर्माण किया। यह तामीर तूफ़ाने नू तक जारी रही, तूफ़ाने नू में वह ज़ान के बाद इब्राहीम अलैहिस्सलाम के ज़माने तक यह एक टीले की सूरत में जारी रही, इज्जत इब्राहीम व इस्माईल अलैहिस्सलाम ने बने क़िरे से तामीर फ़रमाई। इसके बाद उस तामीर में दू-क़ूद तो हमेशा होती रही मगर गिराई नहीं गई। नबी क़रीम सलललललु अलैहि व सल्लाम की मुमुयत मिलने से पहले क़य्यक के हूरीज़ ने उसको गिराकर नये क़िरे से तामीर किया जिसकी तामीर

में आप सल्लाहों अर्थात् व सलाम ने भी बहुत शिर्क करवाई।

हरम शरीफ से संबन्धित अहकाम व मसाईल

1. तफ्सीर 'मसाबा' से माहूम हुआ कि अल्लाह तयाला ने पैगुम्बर को यह ज्ञान प्रदीप्त कराया है कि वह हमेशा मस्जिद के बाईं ओर जमा होने का केन्द्र होगा और लोग बार-बार उसकी तरफ जाने और लौटने की आज्ञा करेंगे। तफ्सीर के इमाम इमरान मुजाहिद रहनुल्लाहि अर्थात् ने फरमाया:

لا يقضى احد منها وطرا (طريق)

यानी कोई अपनी उमरदर जियादा से कभी तैर नहीं होला, बल्कि हर मर्तबा पहले से ज्यादा जियादा व तबाय्य का शीक लेकर लौटला है।

और कुछ उलेमा ने फरमाया कि हम के हजुल होने की नितायियों में से है कि यहाँ से लौटने के बाद फिर वहाँ जाने का शीक दिल में पड़े। मुन्वीने खाम तौर पर यह देखा जाता है कि पहली मर्तबा पैगुम्बर की जियादा (दिखने का) जितना ओक होता है दूसरी मर्तबा के लिये उस शीक में इत्फा हो जाता है और नू-नू बार-बार जियादा करता रहता है वह शीक और बढ़ता जाता है।

यह मोजिदा पैगुम्बर ही की सुवुधियत हो सकती है, कबला दुनिया के बेहतर से बेहतर मनजिर (हुरमों) को इनसान एक ही मर्तबा देख लेने के बाद तैर हो जाता (यानी उबोयल पर जाती) है और पीच हात मर्तबा देखने के बाद तो देखने का ध्यान भी नहीं जाता, और यहाँ तो न कोई बहुत अच्छी दिखने वाली सींगरी, न कहीं पहुँचना कुछ अज्ञान है, न कहीं दुनिया के कारोबार ही की कोई अदमियत है, इसके बावजूद लोगों के दिल में उसकी तहफ हमेशा मौजें धारती रहती है। हमारी लयमें हार्न करने केकड़ी मजल्लकों कोलकर नहीं पहुँचने के मुतायक (पयुक्त) रहते हैं।

2. तफ्सीर 'कन्दा' इस जगह 'कन्धन' यानी जलन की जगह के मानने में है, और तफ्सीर 'बैत' से मुताय शिर्क पैगुम्बर यानी ज्ञान काबा नहीं बल्कि पूरा हरम मुताय है। कुरआने शरीम में पैगुम्बर और कबरे का तफ्सीर कोलकर पूरा हरम मुताय होने के और भी सुमूत मौजूद हैं, जैसे इत्यादि है:

عَلَيْهَا طَرَفُ الْكَعْبَةِ (१०:०)

इसमें तफ्सीर कबरे को कोलकर पूरा हरम मुताय लिया गया है, क्योंकि इसमें जिक्र कुरआनी यह है और कबरा के बैत के अन्दर तो कुरआनी नहीं होती और न कहीं कुरआनी करना जायज है, इसलिये कबरे आपत के यह हुए कि हमने मजल्ल के हरम को जलन की जगह बना दिया है और जलन की जगह बना देने से मुताय लोगों को यह हुकम देना है कि हमने मोहल्लाम को ज्ञान कल व किल्ला और इतिफाम से अलग रखी। (इमने कुरबी)

मुन्वीने इस्लाम से पहले जमाने में भी कुरब के लोगों के हाथ में मिलते इब्राहीमी के जो कुछ आकर बाकी रह गये वे उनमें का भी या कि हरम में अपने काप और हाई का कवित्त भी मिली को गिल्ला तो इतिफाम (बदला) नहीं लेते थे और ज्ञान जंग व किल्ला को भी हरम में हराम समझते थे। इस्लामी शरीयत में भी यह हुकम इतनी उल्ल बाकी रखा गया, कबले मजल्ल के जल शिर्क बना

घन्टी के तिवे रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बसने इरम की जमीन में क़िताब को नज़्द किया गया था मगर उसी वक़्त फिर हमेशा के तिवे इराम कर दिख गया और रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फूटे ग़सका के छुल्ले में इसका ऐलान फ़रमा दिया। (उसी सुन्नाही)

अब रहा वह मसला कि कोई शहर इरम के अन्दर ही कोई ऐसा ज़ुर्म को जिस पर ह्य व बिस्वास (सज़ा और बदला) इस्लामी शरीअत की रू से आवब होता है तो इरम उसको अन्वय नहीं देता बल्कि तबान ज़मात की राय के मुताबिक़ उस पर हर्दे व क़िताब जारी किये जायेंगे। (अहमदमुत कुल्लान ज़सात व सूर्तबी) क्योंकि कुल्लान बरीन का इरादा है:

فَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ فَوَيْلٌ لَهُمْ (191:2)

"घानी अगर तुम से लोग इरम में क़िताब करने लगे तो तुम भी वही उनको फल कर दो।"

अतबता यहाँ एक मसले के अन्दर इमानों में मतभेद है, वह यह कि कोई शहर बाहर से ज़ुर्म काहे इरम में बनाइ ले ले तो उसके साथ क्या मामला किया जायेगा? इसमें कुछ इमाम हज़रत इस पर भी इरम में ह्य व बिस्वास की सज़ायें जारी करने का हुक्म देते हैं और इमाम आजम अबू हबीबा रसूलुल्लाहि अलैहि के नज़्दीक उसको सज़ा से छोड़ना तो नहीं क्योंकि अगर ऐसा किया गया तो ज़ुर्मों को करके सज़ा से बचने का सस्ता कुल जायेगा और दुनिया में फ़साद (ख़राबी और बिगाड़) बरक हो जायेगा और इरम मुजरिहों का ठिकाना बन जायेगा, लेकिन इरम के सम्मान के सबब इरम के अन्दर सज़ा न दी जायेगी बल्कि उसको मजबूर किया जायेगा कि वह इरम से बाहर निकले, यहाँ से निकलने के बाद सज़ा जारी की जायेगी।

وَتَجَلَّوْا مِنْ ظُلُمٍ إِلَى ظُلُمٍ

3. 'और बहाओ इस्लामी के खड़े होने की जगह को नमाज़ की जगह' इसने मक़मे इस्लामी से मुताब वह पक्षर है जिस पर हज़रत इस्लाम अलीरुल्लाह अलैहिस्सलाम के क़दम मुबारक का बरीर भोजिड़े के निशान पड़ गया था और जिसको बैतुल्लाह की तबीर के बसत अपने इस्तेवाल किया था।

(उसी सुन्नाही शरीफ़)

हज़रत अनस रज़िअल्लाहु अन्हु ने कहाया कि मैंने उस पक्षर में हज़रत इस्लाम अलीरुल्लाह अलैहिस्सलाम के क़दमे मुबारक का नक़श देखा है मगर लोगों के बहुत ज़्यादा होने और समय लगाने से अब यह निशान हल्का पड़ गया है। (सूर्तबी) और हज़रत अब्दुल्लाह बिन अब्बास रज़िअल्लाहु अन्हु ने मक़मे इस्लामी की तफ्सीर में यह भी मन्कूल है कि पूरा इरम मक़मे इस्लामी है, मुमकिन है कि इससे मुताब यह हो कि तफ़्फ़ के बाद की दो तफ़्फ़ों जिनको मक़मे इस्लामी पर पड़ने का हुक्म इस आपत में है इस हुक्म की ताबील पूरे इरम में किसी जगह भी वे तफ़्फ़ें पड़ने से हो जायेगी, इस पर उम्मत के फ़ुक़हा मुताफ़िक़ (समत) हैं।

4. उक्त आपत में मक़मे इस्लामी की 'मुक़त्ता' (नमाज़ की जगह) बनाने का हुक्म है। इसका सुलासा हद रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने हज़रतुल-बिदा में अपने झील व अन्त से इस तरह फ़रमा दिया कि आप तफ़्फ़ के बाद मक़मे इस्लामी के पास पहुँचे जो बैतुल्लाह के साने बोड़े क़ासरे से रखा हुआ है, वहाँ पहुँचकर वह आपत विलायत फ़रमाई:

وَالْمُحْلُونَ لَكُمْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ

और फिर मकाने इस्लामी के पीछे इस तरह दो रकड़ें बनाई पड़ी कि मकाने इस्लामी के बीच में रखते हुए बैतुल्लाह सामने हो जाये। (दूसरी मुस्लिम) इसी लिये उम्मा के सुल्तान (दोनी बलदईन के माहिर जैसा) ने फरमाया है कि जिस जगह को मकाने इस्लामी के पीछे उससे मिली हुई जगह व जिसे वह मिलने ही फाटने पर भी जब इस तरह खड़ा हो कि मकाने इस्लामी भी उसके सामने हो और बैतुल्लाह भी तो इस हुक्म की पूरी सामील हो जायेगी।

5. इस आयत से साबित हुआ कि तवाफ के बार की दो रकड़ों कायम हैं।

(जवाब व मनाहिक मुला जरी करी)

जलबला इन दो रकड़ों का ज्ञात मकाने इस्लामी के पीछे अया करना मुम्भव है और हरम में किसी दूसरी जगह भी अया करे तो काफ़ी होगा, क्योंकि रज्जुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से इन रकड़ों का बैतुल्लाह के दरवाजे से करीब पड़ना भी साबित है और इज्जल अज्जल्लाह तिल जल्लाल रज्जुल्लाहु अज्जु से भी इस जगह पड़ना मन्सूख है। (जवाब) और मुला जरी करी रज्जुल्लाहु अलैहि ने मिलाव मनाहिक में फरमाया है कि ये दो रकड़ें तवाफ को कायम हैं और मुम्भव यह है कि मकाने इस्लामी के पीछे अया की जाये, लेकिन अगर किसी जगह से कहीं अया न कर सका तो फिर हरम में या हरम से बाहर जहाँ कहीं मुम्किन हो अया करने से कायम अया हो जायेगा। रज्जुले करीब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के साथ इज्जल-जिदा (जाहिरी हरम) में हज़रत उम्मे सलमा रज्जिबल्लाहु अज्जल को ऐसा ही इतिफाक हुआ कि एकदो कायम तवाफ की नमाज़ की पढ़ने का कहीं मौका न मिला तो बरिन्दे हरम बलिक यक़ब मुकर्रमा से निज़ाले के बाद अया की, और क़ुर्रत के सबब हरम से बाहर अया करने पर ज़ख़ूर ज़ेमा के नज़दीक कोई दम भी कायम नहीं होता, किन्तु इमाम मलिक रज्जुल्लाहु अलैहि दम के कायम होने के कामत हैं।

(मनाहिक मुला जरी करी)

6. 'तख़िद् बैलि-व' (मेरे घर को पाक रखें) इसमें बैतुल्लाह को पाक करने का हुक्म है, जिसमें जाहिरी नमाकी और मन्गी से तहज़त (पाकी) भी दाख़िल है और बहिनी नज़ालात कुछ निर्र और ज़ुं व मन्दे ज़ल्लाह कुज़ुब व रसद लिर्ग व दम्या परली, लक़्क़ुर व गुल्ल, दिस्त्राव व बाय-नक़ूर से पाकी भी शामिल है, और इस तहज़त (पाक करने) के हुक्म के लिये लफ़्ज़ 'बैली' में इस तरफ़ भी इशारा है कि यह हुक्म तमाम मस्जिदों के लिये काम है, क्योंकि लारी मस्जिदें अल्लाह का घर हैं जैसा कि इशारा है:

فِي تَوَاتُفِ اللَّهِ أَنَا تَوَاتُفِ (ص २६: ३६)

इज्जल फ़ारुके आज़ुम रज्जिबल्लाहु अज्जु ने मस्जिद में एक ज़ल्ल की आवाज़ सुनी तो फरमाया तुम्हें ख़बर नहीं कि तुम कहीं खड़े हो। (हुर्रुबी) यानी मस्जिद का अदब व एहतिास करना चाहिये, इसमें ज़रीअत की तरफ़ से मन्नु आबाज़ बुलन्द नहीं करनी चाहिये। हाकिम यह है कि इस आयत से जिस तरह बैतुल्लाह का तमाम ज़हिरी और बहिनी मन्दीमियों से पाक रखना ज़रूरी है इसी तरह तमाम मस्जिदों को भी पाक रखना चाहिये है, यानी मस्जिदों में दाख़िल होने वाली नर जाज़िम है कि

वे अपने बदन और कपड़ों को भी तमाम नापकियों, गन्दगियों और बदबू की चीज़ों से पाक-साफ़ रखें और अपने दिलों को शिर्क व निफ़ाक़ और तमाम बुरे अज़लाय, तकबुर, ईसर, बुग़्द, हिम् व दिखावे ज़ैरह की गन्दगियों से पाक करते दाख़िल हों। एकूने करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्लाम फ़रमाया है कि कोई अश्ल प्याऊ, लहसुन औरह बदबूदार चीज़ खाकर मस्जिद में न जाये और छोटे बच्चों और बीघनों (बेइमज़नों) को मस्जिदों में दाख़िल होने से मना फ़रमाया है कि उनसे नज़रत (नापाकी और गन्दगी) का इलाज़ रखा है।

لِّلْمُتَّقِينَ وَالْمُتَكَبِّرِينَ وَلِلرَّاحِلِ السُّجُودِ

7. (तबाफ़ करने वालों के लिये, एतिकाफ़ करने वालों के लिये, रुक़ू और सज्द करने वालों के लिये) आपस के इन कस्मात से बन्द अल्लाम व फ़ायदे दलिल हुए- अल्लाम यह कि बैतुल्लाह के बन्दे और तबीर करने का मक़सद तबाफ़, एतिकाफ़ और नमाज़ है। दूसरे यह कि तबाफ़ नमाज़ से मुकरम (ख़ल्ले) है (जैसा कि इब्रल इन्ने अल्लाम से नक़ल किया गया है)। तीसरे यह कि पूरी दुनिया से जाने वाले ख़ानियों के लिये नमाज़ की हुलत में तबाफ़ अज़ज़ल है। चौथे यह कि बैतुल्लाह के अन्दर नमाज़ पूरी तरह जायज़ है, फ़र्ज़ हो या नफ़िल। (इमाम उस्तास रह.)

وَلَا تَالُوا لِلرَّحْمَةِ رَبِّ اجْعَلْ

هَذَا بَلَدًا أَمِنًا وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الشُّعْبِ مَنْ آمَنَ وَاهْزَمْ بِأَهْلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. قَالَ وَمَنْ كَفَرَ
فَأَمْعَهُ قَبِيلًا تَوَاطَعُوا فِي عَذَابِ النَّارِ. وَيَسْأَلُ الْمُتَصَدِّقُونَ وَلَا يَرْفَعُ إِنْ هُوَ الْقَوَاعِدُ
مِنَ الْبُيُوتِ وَالْمُسْتَعِينُونَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا. إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ
لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا إِنَّكَ مُسْتَمِعٌ لِكُلِّ شَيْءٍ. وَأَرْزُقْ أُمَّتَنَا بِكُنَّا وَثَبَّ عَلَيْنَا. إِنَّكَ أَنْتَ الْغَوَّابُ النَّجِيمُ

व इन् क़ा-त इस्माहीमु रब्बिज़्ज़ल्
हाज़ा ब-तदन् ज़ामिबन्-वरज़ुक्
अस्तहू मिनस्त-मराति मन् आम-व
मिन्दुम् बिल्लाहि वल्पीमित्-जसिदि,
क़ा-त व मन् क-क-र क-उमत्तिज़ुहू
क़लीलन् सुम्-म अज़तर्हहू इता
अज़ाबिन्नारि, व बिज़्सत्-मसीर
(126) व इज़् वरफ़ज़ु इस्माहीमुल्
क़याज़ि-द मिनत्-बैति व इस्माज़ीतु,

और जब क़ल इस्माहीन ने ये ग़ैरे रखा। क़ल
इसको शहर अमन कर, और रोखी ये इसके
रहने वालों को येने जो कोई उन्हें से ईमान
लावे अल्लाह पर और दिवामत के दिन
पर। फ़रमाया और जो क़ुक् करे उसको भी
नफ़ा (फ़ायदा) पहुँचाऊँगा छोड़े दिलों, फिर
उसको ज़बरन बुलाऊँगा दोबारा के अज़ाब
में, और वह बुरी जगह है रहने की। (126)
और यह कहे जब उखले ये इस्माहीन
बुनियादें ख़ाना क़ाना (बैतुल्लाह अलीक़) की
और इस्माईल दुक् करते थे- ये परबर्दिनार!

रब्बना त-फ़ख्ख़ मिन्ना, इन्न-क
अनास्तमीयुत्-अलीय (127) रब्बना
वज्जल्ना मुस्लिमैनि त-क व मिन्
शुरिज्जलिना उम्मतम् मुस्लि-मतल्
त-क व अरिना मनासि-कना व शुब्
अलैना इन्न-क अन्तत्तब्बाहुर-
रहीम (128)

हुकूम कर हम से, बेइशक तू ही है तुम्हने
बाला जानने वाला। (127) ऐ परवरिगार
हमारे! और कर हमको हुक्म मानने वाला
अबना और हमारी जीताद में भी कर एक
बमाअत फरमाईदार अपनी, और बतला
हमको क़ायदे (क़ानून और उरीके) इस करने
के, और हमको माफ़ कर, बेइशक तू ही है
जीबा हुकूम करने वाला मेहरबान। (128)

सूतासा-ए-तफसीर

और (यह क़त्त भी पढ़ करने के क़ामिल है) क़िय़ क़त्त इब्राहीम (अलैहिस्सलाम) ने (दुआ में)
क़ज़ क़िय़ कि ऐ मेरे परवरिगार! इस (मौके) को एक (सावाद) क़त्त बना दीजिए (और ज़ह भी
कैसा) अपन (व अमान) बाला, और इसके करने वालों को फ़लों (की क़िय़) से भी इनाया दीजिए
(और मैं सब बसने वालों को नहीं कहता बल्कि ख़ास) उनको (कहता हूँ) जो कि उनमें से अल्लाह
तज़ाला पर और क़ियामत के दिन पर ईमान रखते हों (क़ाफ़ियों को आप जानें)। एक तज़ाला ने
इशारा फ़रमाया (कि बुँकि रिफ़ हमारा ख़ास नहीं है, इसलिये पता सब को ईश मोसिम को भी) और
उस तज़ाला को भी जो कि क़ाफ़िर रहे (अलबत्ता अक़िदा की निज़ात बुँकि ईमान वालों के साथ ख़ास
है), तो (इसलिये) ऐसे क़त्त को (जो कि क़ाफ़िर है) छोड़े दिव (पानी दुनिया में) तो ख़ूब आराम
क़ाईना (सिफ़िन) फिर (पानी के बाद) उसे खींचते हुए दोक़्त के अज़ाब में पहुँचाईंग, और यह
पहुँचने की जगह तो बहुत बुरी है (अल्लाह बताये)।

और (यह क़त्त भी पढ़ करने के क़ामिल है) जबकि उस रहे ये इब्राहीम (अलैहिस्सलाम)
ज्ञान-क़त्ता की दीवारें और (उनके साथ) इस्माईल भी, (और यह भी कहते जाते थे कि) ऐ हमारे
परवरिगार! (यह शिद्दात) हमसे हुकूम क़ामाईये, क़िय़ शुक्र आप ख़ूब तुम्हने वाले जानने वाले हैं
(हमारी दुआ को सुनते हैं हमारी नीयतों को जानते हैं)। ऐ हमारे परवरिगार! और (इस दोनों यह भी
दुआ करते हैं कि) हमको अपना और ज़ाह फ़रमाईदार बना लीजिए और हमारी जीताद में से भी
एक ऐसी बमाअत पैदा कीजिए जो आपसी इत्माअत करने वाली हो, और (साथ ही) हमको हमारे इस
(बैर) के अक़्दाय भी बतला दीजिए और हमारे हाथ पर (मेहरबानी के साथ) तबज़ोह रखिये,
(और) हमीक़्त में आप ही हैं तबज़ोह फ़रमाने वाले, मेहरबानी करने वाले।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इसका ख़ासीदुलाह अलैहिस्सलाम ने अल्लाह की राह में क़ुरबानियाँ दीं, फ़ाल व दील, अलत व
क़त्त (बाल-बच्चे) और ख़ुर अपने नफ़स की इच्छाओं को नज़र-अन्दाज़ करके अल्लाह के अक़्दाय

के पालन में अपनी तरफ से कोशिश के जो कारणोंने देत किये की अपने के अजायबान में से है।

इसके साथ अलग व अलग (पर वाली और बात-बाबी) पर अमकृत व मुकमत एक तबई और फिरी वीर होने के साथ अलग का दुम भी है, उसा बयान हुई आपने इसका प्रतीक है कि उन्होंने अपने अलग व अलग के लिये दीन व दुनिया के अलग व रहत के लिये दुआये कीं।

हजरत इब्राहीम अलैहिस्सलाम की दुआयें

दुआ को हक लफ्ज 'रबि' से किया है, जिसके पाठने हैं "ऐ मेरे चालने वाले।" इन अलफाज में दुआ पाने का लीला सिखाया है कि खुद में अलफाज हक अलफा की रहमत और मुक व कर्म की मुकमत करने के लिये अलग रहते हैं। फिर सबसे पली दुआ यह कानाई कि इस बलिष्क पैदान को जिसने अपने दुम के मुकमिक बने अपने अलग व अलग (बीबी बन्ने) को ला इला है आप एक शहर बना दें तकि यहाँ रहने में इनसे पबाराह व हो और जिनगी की अकले आलानी से मफसर आ जायें। यही दुआ सूतः इब्राहीम में इन अलफाज में आई है:

هَذَا قَوْلُ

'सबहु-ब-स-द आमिनन्' जिसमें 'अल-बलद' को अधिक लाभ के साथ जिक्र किया है जो सभी उमान की इस्तिला में 'परिक' बकलता है। कई की बरह गलिबन पर है कि पली दुआ जो सूतः क-व-र की आप में 'ब-लदन्' के लफ्ज से आई है यह उस वकत की गई है जब यह जगह जंगल थी, शहर बना नहीं था, उस वकत 'बलद' को गौर अधिक लाभ के नकिा इस्तेमान किया और दूसरी दुआ बज़ाहिर उस वकत की है जब मकका की बली बस गई और यह बलिष्क शहर बन गया, इसका इशारा यह है कि सूतः इब्राहीम की अगिरी आपमें में है:

لَعَلَّ لِلَّهِ الْوَيْلُ وَغَبَّ لِي غَيُّ الْكَيْمِ بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ (39:14)

कि उमास ताीक उस अलफा के लिये है जिसने दुआ में मुझे इब्राहीम और इमाईल इनका कमाये।

जितने अन्दाज़ा यह होता है कि यह दुआ अकल इसका अलैहिस्सलाम की पैदाईश के बाद की है, और हजरत इसाक अलैहिस्सलाम हजरत इमाईल अलैहिस्सलाम से लेक साल बाद में पैदा हुए।

(लक्ष्मीर इमने कसीर)

दूसरी दुआ इसमें यह है कि इस शहर को अपन बला शहर बना दीजिये। यानी जो कल व गुलतगी से, बलिष्कों के कबड़े और इस्तिआ से और आदतों से मुक्ति व मफसूर रहे।

हजरत इलीकुल्लाह अलैहिस्सलाम की यह दुआ सुनत हुई और मकका मुकरीमा एक ऐसा आवाद शहर हो गया कि उसकी अपनी अबादी के अलावा सभी दुनिया के जाने का मकम बन गया। दुनिया पर से मुकलचान यहाँ पहुँचने को अपनी सबसे बड़ी नेकनदगी (बीबान्द) समझते हैं और मुक्ति व मफसूर भी हो गया कि बैकुल्लाह के मुकमिक किसी बीब और किसी बायलाह का उस पर कफा नहीं हो सका और 'अल्लाने फीत' (हमी वाली) का बलिष्क खुद हुरआन में मफसूर है कि उन्होंने बैकुल्लाह पर इमने का इरादा किया तो पूरे लखर को तबाह व बाराह कर दिया गया।

यह शहर कल व गुलामगी से भी बराबर सुरक्षित रहा जाता है। इस्लाम से पहले भी जहिलीयता के क़त्लने वाले क़ितानों की छात्रियों और कुल व शिर्ष की रस्मों में मुत्तला होने के बादगुद बैतुल्लाह और उसके आल-बाह की हरम की तारीफ व तकरीम (ममान) को ऐसा मज़हबी फ़ोरा समझते थे कि जैसा ही हुपन वही किसी को मिल ज़दे हरम में उससे बिलाल (खून का बरत) या इन्तिज़ाम न लेते थे, बल्कि हरम के रहने वालों की तारीफ व तकरीम भी पूरे आल में आम थी। इसी लिये मक्का वाले मुल्के आम और क़मन से वायविक आयात व निर्यात का क़िस्सिला रखते थे और कोई उनको हरम में क़वज़त व बाधा न बनता था।

हरम की हदों (सीमाओं) में जैसा कि अल्लाह तज़ाला ने जानवरों को भी अमन दिव है, उसमें शिकार जायज़ नहीं, ऐसे ही जानवरों में भी यह क़ुदसी एहसान पैदा फ़रमा दिया है कि हरम की हदों में अमन जानवर अपने आपको सुरक्षित समझता है, किसी शिकारी आदमी से नहीं बचता।

हरम शरीफ़ के सुरक्षित होने के ये अहक़ाम जो इज़ात इब्राहीम अलैहिस्सलाम की दुआ का मसीहा हैं, जहिलीयता (इस्लाम से पहले) के क़त्लने से क़ायम रहे आते थे, इस्लाम और कुत्तान ने इनको और ज़्यादा निश्चारा और चरमूरी पहुँचाई। इस्लाम हमें दुरुक और फिर क़रमिता के कुल व सितान और बदकारियों से जो क़ल व क़िस्साल हरम में हुआ अमन तो यह क़ुद इस्लाम का नाम लेने वालों के हदों हुआ, कोई क़फ़िर क़ैम हमलावर न थी, और कोई ज़ल्लत ख़ुद अपने घर में जाग जगाने तो यह अमन के क़ितान नहीं। इसके अलावा ये बख़िशाल शान (इतने कम हैं कि न होने के बावज़) हैं जो इज़ात इब्राहीम अलैहिस्सलाम से लेकर आज तक हजारों साल की मुहल में गिने-गुने हैं और क़ल व क़ितान के बाद ऐसा करने वालों का कुल अन्धान भी उसके सामने आ गया।

सुलतान यह है कि दुआ-ए-इब्राहीमी के मुवज़िक अल्लाह तज़ाला ने इस शहर को एक अमन वाता शहर और तमाश दुनिया के लिये अमन की जगह क़ुदसी तीर पर बना दी है, यहाँ तक कि दवाला को भी हरम में बख़िश होने की क़ुदरत न होगी और ज़रई तीर पर भी ये अहक़ाम ज़ारी फ़रमा दिये कि हरम में अपनी क़ल व क़ितान (मरना-मारना) तो क्या जानवरों का शिकार भी इमान पर दिया गया।

तीसरी दुआ यह फ़रमाई कि इस शहर के रहने वालों को फलों का रिक़ क़ल फ़रमायि। मक्का नुर्कमा और उसके आल-बाह की ज़मीन व किसी बाग़ व चमन बनने के लिये लाज़गार थी, न यहाँ दू-दू तक पानी का नाम व निज़ान था, नगर तक तज़ाला ने इब्राहीम अलैहिस्सलाम की दुआ को क़ुल्ल फ़रमाया और मक्का के क़रीब ही तामक़ का एक ऐसा ज़िलत बना दिया जिसमें हर तरह के बेहतरीन फल ख़ूब ज़्यादा पैदा होते और मक्का नुर्कमा आकर फ़रोज़ होते हैं। कुछ इवाईली विचमों में है कि तामक़ हर अमल मुल्के आम का ज़िलत है, जिसको अल्लाह के हुपन से इज़ात विबर्दत अलैहिस्सलाम ने यहाँ मुनाक़िल कर दिया।

इज़ात इब्राहीम की दानिशमन्दी

इज़ात इब्राहीम अलैहिस्सलाम ने अपनी दुआ में यह नहीं फ़रमाया कि मक्का और उसके आल-बाह को मुलज़ार (हरा-मरा) और चलों की ज़मीन या उपजाऊ बना दीजिये, बल्कि दुआ यह

फ़रमाई कि वे पीछे पैदा कहीं और ही कार मक्का में पहुँचा करें। इसमें शायद यह राज हो कि हज़रत ख़लीलुल्लाह अलैहिस्सलाम यह नहीं चाहते थे कि उनकी औलाद काश्मिरी या बाग़वानी के नामों में मशहूर हो जाये, क्योंकि उनको इस जगह आबाद करने का मन्ता हो हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम ने खुद यह फ़रमा दिया 'तम्ना लिलुकीलुस्तान' जिससे यहिद होता है कि हज़रत ख़लील अलैहिस्सलाम अपने औलाद का अलत मशहूर बैतुल्लाह की सिफ़ायत और नमाज़ को रखना चाहते थे, माना क्या मुश्किल था कि खुद मक्का नुवरंथ को ऐसा गुलज़ार बना दिया जात कि हमिदक़ व कैसल उस पर रसक (हँसी) करो।

फलों का रिज़क़ जिन्दगी की तमाम ज़रूरतों को शामिल है

लफ़्ज़ 'समरत' जो 'फल' की जगह (फ़लुमन) है, इसमें सामने 'फल' के हैं और बतलिय इसमें मुराब दारुनों के फल हैं लेकिन सूः क़सम आवत नम्बर 57 में इस दुआ की कुबूलियत का इशारा इन अलफ़ाज़ में फ़रमा दिया है:

لَحْمِيّ بَلَوْتُمْ ثَلَاثَ غُرُو

इन अलफ़ाज़ में एक तो इसका खुलासा है कि खुद मक्का में वे फल पैदा करने का वाक़ा नहीं बल्कि दूरे स्थानों से पहाँ लाने जाया करेंगे। क्योंकि लफ़्ज़ 'जुम्हा' का यही मफ़हूम है। दूरे 'समरतु कुल्लि श-अरि' नहीं फ़रमाया बल्कि 'समरतु कुल्लि रैयद' फ़रमाया। इस लफ़्ज़ी तब्दीली से ज़हन इस ताफ़्क़ जात है कि वही समरत (फलों) को ख़ाम करना मक़सूद है, क्योंकि सन्ना (फल) ख़ाम बोल-बात में हर चीज़ से इस्तिहा होने वाली पैदावार को कहा जाता है। दारुनों से पैदा होने वाले फल सिवा तख़्त इसमें शामिल हैं इसी तरह पत्तीयों से इस्तिहा होने वाला कुल सामान भी मशीनों के समरत (फल) हैं। इसी तरह विभिन्न दस्तकारीयों से बनने वाला सामान उन दस्तकारीयों के समरत (फल) हैं। इस तरह 'समरतु कुल्लि रैयद' में जिन्दगी की तमाम ज़रूरतें दख़िल हो जाती हैं, और समरत व बय़िज़ात का मुताबिक़ (दिखाना और अनुभव) भी यह साबित करता है कि एक तज़ाज़ा ने अमरते इरा की लम्बेन को न बरता की ज़मीन बनाया है न उधोष की, लेकिन दुनिया भर में पैदा होने वाली और बनने वाली चीज़ें वहीं ख़ाम तौर पर मिल जाती हैं। और यह बात आपद आर को फ़िरी बड़े से बड़े व्यापारिक या औद्योगिक शहर को इशित न हो कि दुनिया भर में बनने वाली चीज़ें अधिकतम के साथ आसानी से वहाँ मिल जाती हैं।

हज़रत इब्राहीम ख़लीलुल्लाह अलैहिस्सलाम की एहतियात

इस साफ़ में जबकि मक्का कलों के सिधे समन और ख़ूब ऐश व आराम की दुआ की गई तो उनमें मोमिन व काफ़िर सब शामिल थे और इससे पहले हज़रत ख़लीलुल्लाह अलैहिस्सलाम ने जब एक दुआ में अपनी पूरी औलाद व नस्त को मोमिन व काफ़िर का क़र्ह़ सिधे बैतुद जमा किया था तो एक तज़ाज़ा की ताफ़्क़ से यह इशारा जाया था कि यह दुआ मोमिनों के हक़ में कुबूल है, ज़ातिम मुश्किलों के हक़ में क़ाबिले कुबूल नहीं। यह दुआ की इशमता व इशिया की (कि उनकी औलाद में से पैदा और मुफ़ताद हों) हज़रत ख़लीलुल्लाह अलैहिस्सलाम को जो अल्लाह की निहयता और

दोस्ती के मक़ाम पर फ़ाईज़ दे और अल्लाह के इऱाद से तबरीज़ दे, इस जगह भी वह बात बार आई तो अपनी दुआ में यह रूँद (इली) लगा दी कि यह अरबिक सुन्नतली और अमन व अपमान की दुआ सिर्फ़ मोमिनों के लिये करता है, एक तज़ाज़ा की तरफ़ से अल्लाह के इस इर और एज़िज़ात की क़द की गाँ और फ़रमाया 'मन् क-क़र' यानी यह दुनियावी सुन्नतली और अरबिक अल्लानी इन सभी मक़सद वालों को क़ता करेगे अगरवे वे अज़िम, मुद्रिक और क़ाफ़िर ही हों, अलबत्ता मोमिनों को यह सुन्नतली बिल्कुल तज़ाज़ा में ही जादेनी इली तरह अज़िज़ात में भी क़ता होगी, और क़ाफ़िरों को अज़िज़ात में क़ज़ाब के दिवा कुछ नहीं।

अपने नेक अमल पर भरोसा और क़नाअत न करने की तालीम

'इब्ना तक्वन्नू गिना' इक़रा ख़लीलुल्लाह अलैहिस्सलाम ने अल्लाह के हुक्म की ताअीत में मुल्ह ज़ाम के इरे-मरे, बेइतरीन दूसरों वाले इतिज़ो को छोड़कर मक़सद मुअर्रमा के सुखे पसलों के बीच अपने अहत व अपात (बीनी बन्धों) को ता आता और बैतुल्लाह की तामीर में अपनी पूरी ऊर्ज़ा ख़र्च की। यह मौज़ा ऐसा था कि ऐसे मुजल्लदे करने वाले के दिल में उरब (अभिमान और बड़ई का गुमान) पैदा होता तो वह अपने अमल को बहुत क़मिज़े क़द समझता, लेकिन यहाँ इक़रा ख़लील अलैहिस्सलाम है, तक्वन्न-इन्फ़ात की बाराह को पढ़ाने वाले हैं कि किसी इन्सान से अल्लाह तयाला के ज़ावने ज़ान इबायत व इयायत मुश्किल नहीं, हर क़स अपनी हुन्नत व हिम्मत के हिसाब से काम करता है, इसलिये जरूज़ है कि कोई भी को से बड़ा अमल करे तो उस पर नाज़ न करे (इतायते नहीं) बल्कि क़मिज़ी व फ़रिबद के साथ दुआ करे कि मेरा वह अमल हुकूल हो जादे, जैसा कि इक़रा इब्नीन अलैहिस्सलाम ने बैतुल्लाह की तामीर के अमल के मुताबिक़ यह दुआ फ़रमाई कि 'ये हमारे परमदियार! ज़ाम हमारे इस अमल को हुकूल फ़रमा दें, क्योंकि ज़ाम तो हुनने वाले और ज़ानने वाले हैं, हमारी दुआ को सुनो है और हमारी नीयतों को जाक़ो है।'

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ ۖ إِنَّكَ

'इब्ना तक्वन्नू मुसिबैयि ल-क.....' यह दुआ भी अल्लाह के उसी मक़ाम की पहचानने और एज़ाज़े करने का नतीजा है जो इक़रा ख़लील अलैहिस्सलाम को ख़ासि़ था, कि इताअत व क़ामीबदारी के बेमिलाह करनाने क्या ताने के बाद भी वह दुआ करते हैं- "हम दोनों को अपना क़ामीबदारा बना लीजिये।" बरह यह है कि जितनी किसी को एक तज़ाज़ा की मारिफ़त (पहचान) बढ़ती जाती है उतना ही उत्तरा वह पहचान बढ़ता जाता है कि इन बफ़दारी और क़ामीबदारी का पूरा एक अता नहीं कर रहे।

'व बिन् सुर्रिब्यज़िना' इस दुआ में भी अपनी औलाद को उरीक़ फ़रमाया। इससे मायूम होता है कि अल्लाह वाले जो अल्लाह की राह में अपनी जान और औलाद की क़ुरबानी पैदा करने से भी पीछे नहीं रहते उनको अपनी औलाद से कितना क़द मुहब्बत होती है, नगर उस मुहब्बत के लती तकाज़ों को पूरा करते हैं, जहाँ तक अज़ाब की पहुँच नहीं। अज़ाब तो औलाद को सिर्फ़ ज़िम्मावी सेहत व राहत को जानते हैं, उनकी सारी लफ़्ज़त व राहत उसी के निर्द पुरती है, नगर अल्लाह के मक़सूत कन्दे ज़िम्मावी से ज़ावा रक़ानी और दुनियावी से ज़ावा अज़िज़ात की राहत की फ़िक्र करते हैं,

इसलिये दुआ फ़रमाई कि मेरी औलाद में से एक जनाज़त को पूरा फ़रमावेद्वारा बना दीजिये। अपनी औलाद व नस्ल के लिये दुआ में एक शिक्का और भी है कि तसुबा ग़याह है कि जो लोग क़ीम व बड़े माने जाते हैं उनकी औलाद अगर उनके रसों पर कायम रहे तो क़ायम में उनकी मक़सूतियाँ फ़ितरी होती हैं, उनकी मक़सूतियाँ क़ायम की बेहतरी का ज़रिया बनती हैं। (वही मुताबिक)

अब इस हकीकत का अर्थ है कि यह दुआ भी सुनान हुई कि आख़री औलाद व नस्ल से हमेशा ऐसे लोग पैदा हुए हैं जो बीने हक़ पर कायम और अल्लाह के फ़रमावेद्वारा बने हैं। अल्लाह के ज़हिली (इस्लाम से पहले के) दौर में जबकि पूरी दुनिया को सुसूज़न क़ार को शिक़ व बुत-पारस्ती ने भर दिया था, उस वक़्त औलाद इस्लाम में हमेशा कुछ लोग अज़ीदा-ए-नीज़र व अज़िज़ (अल्लाह को एक मानने और अज़िज़ के यकीन) के लिये स्तैफ़ा रखने वाले और इज़ाज़त करने वाले रहे हैं जैसे मक़िज़ीयत के दौर वालों ने ज़ैद बिन अमर बिन नुफ़ैल और कुसल बिन सज़िज़ से। तबूने क़ीम मक़सूतियाँ अर्थ-इस्लाम के रास्ते तज़िब अमूल-मुताबिक बिन तज़िब के मुताबिक भी बनी रियायत है कि यह शिक़ व बुत-पारस्ती से बेज़ार (नफ़रत करने वाले और दूर) थे। (वही मुताबिक)

'अरिना मक़सि-कन्ना' मक़सि मन्शक की ज़मा (बहुवचन) है, हज़ के अज़ाज़ व अज़ाज़ को भी मक़सि कहा जाता है, और हज़ के ख़ान-अफ़ज़, मिन, मुन्शिका को भी। जहाँ दोनों मुताबिक हो सकते हैं। दुआ का हक़िक यह है कि हमें हज़ के अज़ाज़ और हज़ के मक़सि (मन्श) पूरी ताज़ मन्श दीजिये, इसी लिये तबूने 'अरिना' इस्तेफ़ाल फ़ाग़ाज़ जिसके मानने है "हमें शिक़ दीजिये" यह देखना औलाद से भी हो सकता है और दिज़ से भी। मुताबिक हज़ के मक़सि (मन्श) को इज़ाज़ मन्श अर्थ-इस्लाम के ज़रिये मन्शकर मुताबिक कर दिया गया और हज़ के अज़ाज़ की मन्श तज़ीब व शिक़ात फ़मा की गई।

رَبِّكَ وَابْعَثْ نَبِيَهُمْ وَنَزِّلْ مِنْهُمْ كِتَابًا وَعَلِّمْهُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَاتَّكِبْ لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ
الْعَوْرَةَ الْخَالِيَةَ

रख़ना बन्जस् क़ीहिम् रसूलम्-
मि-हुम् यलू अलैहिम् आयाति-क व
युज़लितुहुमुल्-फ़िज़ा-व वल्-हिक्म-त
व युज़क़बीहिम्, इन्न-क अन्तल्
अज़ीज़ल्-हकीम (129) ●

ये ज़रईयात हमारे। और भेज उन्हें एक
रसूल उनकी में कर कि बड़े उन पर तेरी
आयतों और शिक़ताने उनकी फ़िज़ा और
नज़ाई की बाई और पाक करे उनकी,
नेज़क तू ही है बहुत ज़कातता बड़ी शिक़ात
वाला। (129) ●

सुतासा-ए-तफ़सीर

ये हमारे ज़रईयात! और (क्यों भी दुआ है कि) उस जनाज़त को अन्दा (मिलने पैदा होने की
दुआ अपनी औलाद में से कर रहे हैं) जहाँ में से एक ऐसे पैग़म्बर भी मुक़र्र कीजिए जो उन लोगों

को आपसी आपसी पड़-पड़कर सुनाया करें, और उनको (आसपासी) किताब (के मद्रासीन) की और (उपर्य) ऊपर व समग्र (या सर्वांग्य दक्षिण करने) की तालीम दिया करें और उनको (उस तालीम व शिक्षण के लिये जहाज के इस्तेमाल और आयात से) पाक कर दें। वेदक आप ही हैं पुराणि वृत्तान्त करने, वामित इतिहास करने।

लुगात की तशरीह

'पठसु अथैहिम व्यापति-क'। शिक्षण के जगती भाषने इतिहास और पैरवी के हैं, सुरुआत व स्वीक की इतिहास में एक लघु सुरुआत करीम, दूसरी आत्मामी किताबों और अल्लाह के कलाम के पढ़ने के लिये इस्तेमाल किया जाता है, क्योंकि इस कलाम के पढ़ने वाले को इसका पूरा इतिहास करना तालिम है, जिस तरह अल्लाह तज़ात्ता की तरफ से नज़िल हुआ दीक उसी तरह पढ़ना लक्ष्मी है, अपनी तरफ से किसी लघु या जगती दस्तवी (इकर और पैर) में कमी-न्यायती या तथीती की इजाजत नहीं। इमाम रणिव अस्फ़हानी ने "मुक़दमाते सुरुआत" में परखाया है कि अल्लाह के कलाम के सिवा किसी दूसरी किताब या कलाम के पढ़ने को जर्क में शिक्षण नहीं कहा जा सकता।

'व मुक़दमाते मुक़दमाते किताब-क मुक़दमाते-क' इसमें किताब से मुक़दमा किताबुल्लाह है और किताब का लघु अरबी मुक़दमा में कई भाषणों के लिये आता है- एक बात पर पहुँचना, अवगत व इन्तज़ा, इम व समं जौह। (सुमूह) इमाम रणिव अस्फ़हानी रमनुल्लाहि अलैहि लिखते हैं कि यह लघु जब अल्लाह तज़ात्ता के लिये बोला जाता है तो इसके भाषने लयाव चीज़ों की पूरी मरिफ़त (इम व पहचान) और शिखर ईजाद के लोते हैं, और जब ईल्लाह के लिये बोला जाये तो मीयूत की सही मरिफ़त (इम व पहचान) और नेक आयात के लिये जाते हैं। लघुन वेक़ुल्लाह में इसका लघुन "तद की बातें" इसी लघुन (भाषने और मालत) को अया करता है और लघुन किताब अरबी क़ुरान में कई भाषने के लिये बोला जाता है- सही इम, नेक अया, अवगत व इन्तज़ा, समं जौह जौह।

(क़ानून व रणिव)

इसलिये देखना है कि इस आपस में लघु किस्मत से क्या गुण है। सहावा रणिवल्लाहु अन्तुम व तथीय रमनुल्लाहि अलैहिम में के मुक़दमातीन जो सुरुआत की आयात नहीं करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बीच कर करते हैं, इस जगह लघु किस्मत के भाषने बयात करने में आयाते उनके असफ़ाद भिन्न हैं लेकिन वृत्तान्त सब का एक ही है, यानी रमनुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की सुन्नत। इनमें लफ़्ज़ीर इमे कबीर व इमे ज़ीर रमनुल्लाहि अलैहिमा ने इज्जल क़ताब रमनुल्लाहि अलैहि से बरी लफ़्ज़ीर नज़ल की है। किसी ने सुरुआत की लफ़्ज़ीर और किसी ने दीन की समग्र क़ताबा है, और किसी ने शरीअत के ज़क़ाम का इम क़ता, और किसी ने कहा कि अल्लाह के ऐसे अवक़ाम का इम जो रमनुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ही बयान से बाबूत हो सकते हैं। ज़ाहिर है कि इन सब का इतिहास यही रमनुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की सुन्नत व इदीन है।

लघु "मुक़दमातीन" अवगत से निकलता है जिसके भाषने हैं सहावा और बाकी, और यह लघु लफ़्ज़ी और बलिति (अन्दर और बाहर की) हर तरह की चाबी के लिये बोला जाता है।

मजारीफ़ व मसाईल

ऊपर बयान हुई तफ़सील से आपका मतलब (मतलब) स्पष्ट हो गया कि इज़राइल इब्राहीम अलैहिस्सलाम ने अपनी अपने वाली ज़लत की दुनिया व अज़िज़त (की कामवाणी) के बारे में एक क़त्तल से यह दुआ की कि मेरी औलाद में एक रसूल भेज दीजिये जो उनकी आपसी आपसों से लड़ाई करके सुनये और कुआन व सुन्नत की तारीफ़ दे, और उनको ज़हिदी व बहिनी गन्दीयों से बचाने। इसमें क़दरत इब्राहीम अलैहिस्सलाम ने उस रसूल के लिये अपनी औलाद में होने की इच्छाये दुआ फ़रमाई कि क़त्तल तो यह अपनी औलाद के लिये शम्मान व मेज़बूनी की बात है, दूसरे उन लोगों के लिये एक फ़यदा यह भी है कि यह रसूल जब उनकी की क़ौम और शिराहों के अन्दर होना तो उसके बाद चलन, सीरात व हललत में ये लोग बख़ूबी तफ़िक़ होंगे, जिसी थोड़े फ़तेब में कुआन न होंगे। हदीस में है कि इज़राइल इब्राहीम अलैहिस्सलाम को इस दुआ का जवाब एक तफ़्क़ी की तरफ़ से यह मिला कि आपकी दुआ क़बूल कर ली गई और यह रसूल अज़िज़ी ज़माने में भेजे जायेंगे। (तफ़सीर इब्ने ज़रीर व इब्ने क़सीर)

रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के

भेजे जाने की ख़ुसूसियत

कुआन अलम्ब की एक हदीस में है कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि मैं अल्लाह के नज़दीक इज़्तिमुनाकिबौन (नबियों के मिलनिले को पूरा और क़ाम करने वाला) उस क़त्त व जबकि अलम्ब अलैहिस्सलाम पेदा भी नहीं हुए थे, बलित उनका ख़बर ही लेवार हो रहा था, और मैं आप लोगों को अपने मामले की शुक़्क़ात बताता हूँ कि मैं अपने बाद क़दरत इब्राहीम अलैहिस्सलाम की दुआ और क़दरत ईसा अलैहिस्सलाम की बराबरत (ख़ुशख़बरी) और अपनी बहिदा मलिया के क़वाब का प्रतीक हूँ। ईसा अलैहिस्सलाम की बराबरत से मुआर उनका यह क़ौल है:

تَفَرَّقَ رُسُلِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ أَمَّا أَخِيذُ (سورة 9: 26)

और बहिदा बहिदा ने गर्म की हलत में यह स्पष्ट देखा था कि मेरे चेहरे से एक नूर निकलत जिससे मुझे शम की महल जलना उठे। फिर क़ुरआने करीम में आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के नबी बनकर तफ़्क़ी लाने का तज़किरा करते हुए दो जगह सू: जाते इमरान (आयत नम्बर 164) और सू: जुमा (आयत नम्बर 2) में इन्हीं अलफ़ान की दोहराया गया है जो इज़राइल इब्राहीम अलैहिस्सलाम की दुआ में यही मज़हू है। जिसमें इस बात की तरफ़ इशारा है कि इज़राइल इब्राहीम अलैहिस्सलाम ने जिस रसूल के भेजने की दुआ फ़रमाई थी वह आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ही हैं, आयात के अलफ़ान की क़त्तल और इसका मज़हू स्पष्ट हो जाने के बाद इस पर ग़ौर कीजिये।

रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को भेजने के तीन उद्देश्य

सू: ब-क़क़ की इस आयत में और सू: जाते इमरान और सू: जुमा की आयतों में नबी करीम

सन्मत्साहु अलैहि व सलाम के बारे में एक ही बज़हूत एक ही तरह के अतफ़ाज़ में आया है, जिनमें आप सन्मत्साहु अलैहि व सलाम के इस दुनिया में तज़रीफ़ लाने के मक़सिद (उद्देश्य) या आपके मुमुय्या व तिलावत के ओहदे के फ़ायदह तीर बयान किये गये हैं- एक आपसी की तिलावत (पानी अल्लाह के बलाम का पढ़ना), दूसरे विज्ञाप व शिष्यत की तालीम, तीसरे लोगों के अफ़्ताक ज़ैराह को पासीफ़ा बनाना।

पहला मक़सद 'आपसी की तिलावत'

यहाँ पहली बात क़विले ग़ौर है कि तिलावत का ताल्लुज़ अतफ़ाज़ में है और तालीम का बावने से। यहाँ तिलावत व तालीम को अलग-अलग बयान करने से यह दख़िल हुआ कि क़ुरआने करीम में जिस तरह बावने मक़सूद हैं इसके अतफ़ाज़ भी मुताबिक़ मक़सूद हैं, इनकी तिलावत व शिष्यज़त फ़र्ज़ और ज़हम इबायत है। यहाँ यह बात भी क़विले ग़ौर है कि आप सन्मत्साहु अलैहि व सलाम के अफ़्ताक हम से शारिफ़ और ख़ास मुज़ाबत में इज़राह से जो ज़ाबी भाषा के न सिर्फ़ जानने वाले बल्कि उसके अला मशिर, ख़ातीब और शायर भी थे। उनके सामने ज़ाबी का फ़र्ज़ देना भी बज़हूत उनकी तालीम के लिये क़ाफ़ी था, उनको अलग से तर्जुमा व लक़्सीर की ज़रूरत न थी, तो फिर आपसी की तिलावत को एक अलग मक़सद और तिलावत की तालीम (शिख़ाने) को अलग दूसरा मक़सद तिलावत करार देने की क्या ज़रूरत थी, जबकि अफ़त के एल़ीबार से ये दोनों मक़सद एक ही हो जाते हैं। इसमें ग़ौर किया जाने तो ये ज़हम करीब आपके सामने आये- पहला यह कि क़ुरआने करीम दूसरी विज्ञापों की तरह एक किताब नहीं जिसमें किफ़ बावने मक़सूद होते हैं, अतफ़ाज़ एक दूसरे परी की कैसियत रखते हैं, उनमें ग़ैर-मफ़्फ़ी (बहुत बड़ी) लक्ष्मी भी हो जाने से कोई हर्ज़ नहीं समझा जाता, उनके अतफ़ाज़ बग़ैर बावने तमज़े हुए पड़ते रहना बिल्कुल बेकार व फ़ुज़ूल है। बल्कि क़ुरआने करीम के ज़िला तरह बावने मक़सूद हैं इसी तरह अतफ़ाज़ भी मक़सूद हैं और क़ुरआन के अतफ़ाज़ के साथ शरीज़त के ख़ास-ख़ास अलवज़ाम भी मुताबिक़ हैं, यही बात है कि उम्मे फ़िल्म में क़ुरआने करीम की यह तारीफ़ की गई है:

هو العلم والمعنى جميعا

पानी क़ुरआन नाम है अतफ़ाज़ और बावने दोनों का। जिससे बालूय हुआ कि अगर क़ुरआन के बावने को क़ुरआन के अतफ़ाज़ के अलवा दूसरे अतफ़ाज़ या दूसरी भाषा में लिखा जाये तो वह क़ुरआन कहलाने का मुताबिक़ नहीं, अगरके मज़ाबीर बिल्कुल सही हुक़्त हो हों। उन क़ुरआनी मज़ाबीर को बदले हुए अतफ़ाज़ में अगर कोई ज़ख़्त नमाज़ में पढ़ ले तो नमाज़ अया न होगी। इसी तरह वे तमाम अलवज़ाम जो क़ुरआन से मुताबिक़ हैं उस पर आबय (साग़) नहीं लेंगे। क़ुरआने करीम की तिलावत का जो तवाब सही हदीसों में बयान हुआ है वह बसती हुई भाषा या बसले हुए अतफ़ाज़ पर मुताब नही होगा, और इसी लिये एम्फ़त के हुक़्त (दीनी मर्बूहत के मशिर उलेम्मा) ने क़ुरआने करीम का किफ़ तर्जुमा क़ुरआने करीम के मतल के बग़ैर शिख़ाने और छपने को वर्जित फ़रमाया है, जिससे वर्क़ में ज़र्ू का क़ुरआन या अरबी का क़ुरआन कह दिया जाता है, क्योंकि दर हकीक़त जो क़ुरआन ज़र्ू या अरबी में बक़्त किया गया वह क़ुरआन कहलाने का मुताबिक़ नहीं।

मुताबक यह है कि इस आपस में रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के मन्सबी (नुबुवत के जोड़े के) फ़रईज (ज़िम्मेदारियों) में क़िस्म की तारीफ से अलग आपसों की क़िताबत की अलग से फ़र्ज़ फ़रार देकर इसकी तरफ़ इशारा कर दिया कि क़ुरआने करीम में क़ित तब इसकी मायने मक़सूर है इसी तरह इसके अलफ़ाज़ भी मक़सूर हैं, क्योंकि क़िताबत अलफ़ाज़ की होती है मायने की नहीं। इसलिये क़ित तब स्मूह के फ़रईज (ज़िम्मेदारियों) में मायने की तारीफ़ शामिल है इसी तरह अलफ़ाज़ की क़िताबत और क़िस्मियत भी एक मुस्तक़िल फ़र्ज़ है।

क़ुरआने करीम के अलफ़ाज़ अगर बेसमझे भी पढ़े जायें तो बेकार नहीं, बल्कि बड़े सवाब का ज़रिया है

इसमें शुभा नहीं कि क़ुरआने करीम के जुज़ (अवरो) का अलग मक़दार उसके बजाये हुर क़िन्दी के निज़ाम पर अमल करना और इसकी तारीफ़त को समझना और समझाना है, केवल इसके अलफ़ाज़ रख देने का बस क़ाफ़े बैठ जाना क़ुरआने करीम की इस्तीफ़ा से बेख़बरी और इसकी बेख़ोरी है। लेकिन इसके साथ यह क़वफ़ क़िती तब रही नहीं कि जब तक क़ुरआने करीम के अलफ़ाज़ के मायने न समझे, होते की तब उसके अलफ़ाज़ पढ़ना फ़ुज़ूत है। यह मैं इसलिये बाज़ेह कर रहा हूँ कि आजकल बहुत से हज़रत क़ुरआने करीम को इसी क़िताबी पर क़ियास क़ाफ़े यह समझते हैं कि जब तक क़िती क़िताब के मायने न समझें तो उसके अलफ़ाज़ का पढ़ना पढ़ाना क़ाफ़ ज़या करना है, मगर क़ुरआने करीम में उनका यह क़वफ़ सही नहीं है क्योंकि क़ुरआने करीम अलफ़ाज़ और मायने दोनों का नाम है, क़ित तब उसके मायने का समझना और उसके बिदे हुर अलफ़ाज़ पर अमल करना फ़र्ज़ और आज़ा इबादत है इसी तरह उसके अलफ़ाज़ की क़िताबत (पढ़ना) भी एक मुस्तक़िल इबादत और बड़े सवाब का काम है।

यही क़वफ़ है कि रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सल्ला क़िताबत तज़िफ़ल्लाहु अल्लहुम की क़ुरआने करीम के मायनों को सबसे ज़ब़र जानने वाले और समझने वाले थे, उन्होंने क़िफ़ मायने समझ लेने और अमल कर लेने को क़ाफ़ी न समझा, समझने और अमल करने के लिये तो एक नतीज पढ़ लेना क़ाफ़ी होता, उन्होंने सारी उस क़ुरआन की क़िताबत (पढ़ने) की ज़ान से प्यात बनाये रखा। बाज़े सहाब ऐज़ाना एक क़ुरआन पकीर क़लम क़ाफ़े थे, क़ाफ़े दो दिन में और अक्सर हज़रत तीन दिन में क़लमे क़ुरआन के ज़ाती थे, और हर क़लमे में तो क़ुरआन क़लम करने का पूरी उम्मत का मायूत रहा है। क़ुरआने करीम की सारा बकिर्तें इसी इज़्ज़ेकारी कायून की निवानी हैं। रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सहाब क़िताबत तज़िफ़ल्लाहु अल्लहुम का यह अमल बाज़ा रहा है कि क़ित तब क़ुरआन के मायने समझना और अमल करना ज़रूरी इबादत है ज़ही तब इसके अलफ़ाज़ की क़िताबत भी अपनी जगह एक आज़ा इबादत, अनकार व बाक़रत का सबब और सामाया-ए-सहादत व निजात है। इसलिये रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के फ़रईजे मन्सबी (नुबुवती क़िम्मेदारियों) में आपसों की क़िताबत को एक मुस्तक़िल क़िस्मियत दी गई। मक़सूर यह है कि जो मुस्तक़ान क़िताबत क़ुरआन के मायनों को नहीं समझते वे इस बदनसीबी में मुस्तक़ान न हो जाते कि

असफ़ाई को दूर करने समझने इससे भी बेहतर हो जाये, कोशिश करते रहना जरूरी है कि सुखान के मामले को हमसें तक कि सुखाने करीम के आसली अन्धकार व बरकात को नष्ट करने और सुखान के नष्ट होने का आसली बर्कात पूरा हो। सुखान को अल्लाह की पनाह! जन्म-मन्त्र की तरह सिर्फ़ झट्ट पटक में इस्तेमाल की चीज़ न बनाये और कब्रित इक़बाल नरहू- सुरा कालीन को सिर्फ़ इस काम के लिये न हमसें कि इससे पढ़ने से जाने जाने की जान आसानी से निकल जाती है।

सुखाना एक-काम यह है कि इस आपा में रहने पाक सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की शिम्मेदारियों और फ़ायदों का बखान करती हुए आसली की शिम्मात (पढ़ने) को मुस्तफ़िल फ़र्ज की शिम्मात देकर इस पर लंबीह कर दी गई है कि सुखाने करीम के अल्लाह की शिम्मात, उनकी शिम्मात और उनकी लंबी लंबी लंबी व लंबी (अन्धकार) में पढ़ना शिम्मात पर से नष्टित हुए हैं, एक मुस्तफ़िल फ़र्ज है।

दूसरा मक़सद 'किताब की तालीम'

इसी तरह आपसें की शिम्मात के फ़र्ज के साथ किताब की तालीम को अलग एक फ़र्ज बता देने से एक दूसरा अहम नतीजा यह निकल कि सुखान अन्धकार के लिये सिर्फ़ अरबी भाषा का जान लेना काफी नहीं, बल्कि अल्लाह के रहूल मज्जल्लाहु अलैहि व सल्लम की तालीम की जरूरत है, जैसे कि हमारे ज़ुलूम व सुलूम में यह बात साफ़ और सब के सामने है कि किसी फ़र्ज की शिम्मात के बर्कात (नक़्सात) को समझने के लिये सिर्फ़ उस किताब की ज़बान जानना बल्कि ज़बान का नाशिर होना भी काफी नहीं जब तक कि उस फ़र्ज को किसी नाशिर उस्ताद से हासिल न किया जाये। जैसे आजकल डॉक्टर, इंजीनियर और ऐसी-ऐसी की शिम्मात उम्मीद अरबी ज़बान में हैं लेकिन हर शक़्त जानता है कि सिर्फ़ अरबी ज़बान में ब्यापार पैदा कर लेने और डॉक्टर की शिम्मातों का मुताला (अध्ययन) कर लेने से कोई शक़्त डॉक्टर नहीं बन सकता। इंजीनियरिंग की शिम्मातें पढ़ने से कोई इंजीनियर नहीं बन सकता, बड़े फ़र्ज तो अपनी जगह पर हैं बापूनी लेखकों के काम सिर्फ़ शिम्मात के मुताले से बाहर उस्ताद से सीखें हुए इक़तिल नहीं हो सकते। आज तो हर ज़्योग और कारीगरी पर सिर्फ़ शिम्मातें लिखी हुई हैं, पोटो देकर काम सिखाने के तरीक़े बताये हैं लेकिन उन शिम्मातों को देखकर न कोई दर्जी बनता है न बावर्ची या सुलूम, अगर सिर्फ़ ज़बान जान लेना किसी फ़र्ज के हासिल करने और उसकी शिम्मात समझने के लिये काफी होत तो दुनिया के सब सुलूम उस शक़्त को हासिल हो जाते जो उन शिम्मातों की ज़बान जानता है।

अब हर शक़्त ग़ौर कर सकता है कि बापूनी ज़नों को और उनकी समझने के लिये जब केवल ज़बान जान लेना काफी नहीं, उस्ताद की तालीम और उसके सीखने की जरूरत है तो सुखाना मज़ाहीन को अल्लाह के उलूम से लेकर लंबीह व क़त्लफ़े तक हमारे लिये और दर्जीक़ उलूम पर मुस्तफ़िल है वह केवल अरबी भाषा जान लेने से कैसे हासिल हो सकते हैं। और अगर यही होत कि जो शक़्त अरबी ज़बान सीख ले वह सुखान के उलूम का नाशिर समझा जाये तो आज भी दर्जीक़ बहरी और इसलाम अरब मुल्लों में अरबी ज़बान के बड़े नाशिर अदीब हैं, वे सुखान के सबसे बड़े मुस्तफ़िल (ब्याख्यापक) माने जाते, और हुज़ा सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़माने में अब ज़हर,

अबू सलम सुलतान के माहिर समझे जाते।

पूछा वह है कि सुलताने करीम ने एक तरह तो रसूल के फ़रसंद (इरूरी) में आपसी की शिफ़ाह की एक मुसल्लिम कई करार दिया, दूसरी तरह शिखर की तारीफ़ की एक अलग फ़र्ज करार देकर बताया कि शिफ़ाह ज़ायतो की शिफ़ाह का मुन सेना सुलतान के समझने के लिये ज़रूरी ज़बान जानने वालों के बालों की बन्दी नहीं, बल्कि रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तारीफ़ ही के इरिये सुलतानी तारीफ़ का सही इल्म तस्विल हो सकता है। सुलतान को रसूल की तारीफ़ा से अलग करके छूट जाने आम समझने की किफ़ छुट-फ़रेबी (अपने अपने धोखा देने) के सिवा कुछ नहीं। अगर सुलतानी मज़मीन को बख़ाने सिखाने की ज़रूरत न होती तो रसूल को बेजने ही की कोई ज़रूरत न थी, अल्लाह की शिफ़ाह किसी दूसरी तरह भी इतनाही तक पहुँचाई जा सकती थी, मगर अल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम हैं, वह जानते हैं कि सुलतानी मज़मीन की तारीफ़ और उनके समझने के लिये दुनिया के दूसरे रसूल व हज़ूर से ज़्यादा उस्ताद की तारीफ़ की जरूरत है, और यही पर आम उस्ताद की क़ाफ़ी नहीं बल्कि उन मज़मीन का उस्ताद शिफ़ाह वह सल्ल हो सकता है जिसको इक़ तज़ल्ला से बड़ी के दाग़ बहत करने का सम्मान हमिल हो, जिसको इस्लाम की इतिहास में नबी व रसूल कहा जाता है। इसलिये सुलताने करीम ने रसूलसल्लह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की दुनिया में बेजने का मक़सद यह करार दिया कि वह सुलताने करीम के मायने व अहक़ाम की तरह (सुलतान) करने बयान फ़रमाये। इस्ताद है:

بِسْمِ اللَّهِ مَا كَرَأَى إِلَهُهُ (३३:१७)

“जाने हमने आम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की इसलिये बेजा है कि आम लोगों के सामने अल्लाह की शक्ति की हुई आपसी के बदलन बयान फ़रमाये।”

शिखर की तारीफ़ के साथ आपके फ़रसंद (ज़िम्मेदारियों) में दूसरी चीज़ शिखर (समझ व समझ की बालों) की तारीफ़ भी रही गयी है। और यही क़ाफ़ बताया है कि शिखर के ज़रूरी ज़बान के एतिबार से ज़ायतो कई मायने हो सकते हैं लेकिन इस ज़ाफ़ा में और इसके देसी दूसरी ज़ायतो में सल्लह शिखरसल्लह सल्लुन व तस्विल इज़रात ने शिखर की ज़फ़ीर रसूलसल्लह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की मुन्नत से की है, जिससे क़ाफ़ हुआ कि रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़िम्मे जित तरह सुलतान के मायनों का समझाना व बख़ाना फ़र्ज है उसी तरह पैग़म्बराना तस्विल के ज़रूर व आवाज शिखर नाम मुन्नत है, उसकी तारीफ़ भी आपके मन्तबी फ़रसंद में तस्विल है, और इसी लिये आम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया:

إِنَّمَا بُعِثْتُ مُنَلِّمًا

“मैं तो मुसल्लिम (शिखरने वाला) बख़ावर बेजा गया हूँ।”

और यह ज़रूर है कि जब आम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बख़र का मक़सद मुसल्लिम (शिखरने वाला और उस्ताद) होना है तो आपके ज़मन के बख़र का मक़सद मुसल्लिम और तस्विल इल्म (शिखरने वाला और इल्म हमिल करने वाला) होना तस्विल हो गया। इसलिये हर मुसल्लिम मर्द व औरत मुसल्लिम होने की कैसियत से एक तस्विल-इल्म होना चाहिये जिसको रसूल करीम सल्लल्लाहु

अल्लैहि व सलाम की तारीफ़ात की तबान हो, अगर क़ुरआन व मुन्नात के उद्घाटन को मुक़म्मल तौर पर हासिल करने और इसमें महानता के लिये हिम्मत व फ़ुर्सेत नहीं है तो कम से कम ज़क़ात के मुताबिक़ इन्व हासिल करने की किफ़ हो चाहिये।

तीसरा मक़सद 'सफ़ाई और पाक करना'

तीसरा फ़र्ज़ आप सलल्लाहु अलैहि व सलाम के बन्दगी फ़ाईज़ (पानी नहीं होने की हैसियत से जिम्मेदारियों) में 'तज़क़िया' है, जिसके मायने हैं ज़हिरों व बहिनी गन्दगियों से साफ़ करना। ज़हिरों गन्दगी से तो आप मुहल्लमात वाकिफ़ हैं, बहिनी (अन्धर की) गन्दगी क़ुर्र व शिर्क, पैरुल्लाह पर पूरा भरोसा और शुदा एल्लैहद तथा तफ़क़ुर व हमाद, कुज़ु और दुनिया की मुहल्लमात ज़ौरह है। अगरने इसी तौर पर क़ुरआन व मुन्नात की तारीफ़ में इन सब चीज़ों का बयान आ गया है लेकिन तज़क़िये की आप सलल्लाहु अलैहि व सलाम का अलग फ़र्ज़ फ़ाद देकर इसकी तरफ़ इशारा कर दिया गया कि जिस तरह शिर्क अल्लैहद के सम्बन्ध से कोई फ़न हासिल नहीं होता इसी तरह ज़हरी व इसी (पड़ने-पड़ने के) तौर पर फ़न हासिल हो जाने से उसका इस्तेफ़ाल और कमाह हासिल नहीं होता, जब तक किसी मुशब्बी (तययित करने वाले यानी उल्लाह) के मातहत उसकी मरफ़ काले आदत न हों। मुशब्ब व लसल्लु (सूची इन्व) में किसी केले तययित की तययित का यही मक़ाम है कि क़ुरआन व मुन्नात में जिन अल्लैहद को इसी तौर पर बालाया गया है उसकी अमली तौर पर आदत डाली जाये।

हिदायत व इस्लाह के दो सिलसिले

'किताबुल्लाह' और 'रिज़ालुल्लाह'

अब इस सिलसिले की दो बातें और बयाने तौर हैं:

अथवा यह कि अल्लाह जल्ल शानुहु ने इन्सानों की पैदाईश ही के वक़्त से इन्सानों की हिदायत व इस्लाह (मुबार) के लिये हमेशा हर ज़माने में ज़हिरुल्लाह-अल्लैहि व सलाम तक दो सिलसिले जारी रखे हैं- एक आसमानी किताबों का, दूसरे उसकी तारीफ़ देने वाले रसूलों का। जिस तरह केवल किताब तययित करपा देने की क़ाफ़ी नहीं क़ाफ़ा इसी तरह शिर्क रसूलों के पैग़म पर इल्लैह (कम) नहीं फ़रमाया, बल्कि दोनों सिलसिले बरकर जारी रखे। अल्लाह जल्ल शानुहु की इस क़ादत (नियम व क़ानून) और क़ुरआने करीम की बयानों ने क़ौमों की ललाह व फ़लाह (बेहतरी व बरक़माबी) के लिये इन दोनों सिलसिलों की बरकर तौर पर जारी फ़रमाकर एक बड़े इन्व का इलाज़ा खोल दिया, कि इन्सान की तली तारीफ़ व तययित के लिये व शिर्क किताब क़ाफ़ी है न कोई मुशब्बी इन्सान, बल्कि एक तरफ़ आसमानी हिदायत और अल्लाह के क़ानून की ज़क़ात है जिसका नाम किताब या क़ुरआन है, दूसरी तरफ़ एक मुशल्लिम और मुशब्बी (सिखाने वाले और तययित करने वाले) इन्सान की ज़क़ात है जो अपनी तारीफ़ व तययित से आप इन्सान की आसमानी हिदायतों से आगाह करके उसका ज़ादी बनाये, क्योंकि इन्सान का अल्लाही मुशल्लिम इन्सान ही हो सकता है किताब मुशल्लिम या मुशब्बी नहीं हो सकती, ही तारीफ़ व तययित में बरकरा ज़क़ात है।

यही वजह है कि जिस तरह इस्लाम की हुकूमत एक किताब और एक रसूल से हुई और इन दोनों के संगम में एक शरी और अल्लाह मिताती जमान पैदा कर दिया उसी तरह आगे आने वाले नरनों के लिये भी एक तरह की-इसी पाक और दूसरी तरह रियासुल्लाह (रसूलों और अल्लाह वाले) का मिलमिला जारी रख, हुकूमने करीम ने जगह-जगह इसकी शिदायरी दी है। एक जगह इसप्रकार है-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ. (119:9)

“ऐ ईमान वाले! अल्लाह से डरो और सदिक्‌ीन (सच्ची) के साथ रहो।”

दूसरी जगह सदिक्‌ीन की परिभाषा और उनकी शिफ़ातों को बयान करके फरमाया:

لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْثَارَكَ فَهُمُ الْمُسْتَقِيمُونَ. (147:2)

“और यदि लोग सच्चे हैं, और यही हैं सलेक़दार।”

पूरे क़ुरआन का हुक्मात सूर: फ़ारिख है और सूर: फ़ारिख का हुक्मात शिफ़ाते मुसलमीन (सिधे सल्लों) की शिदायत है, यही भी शिफ़ाते मुसलमीन का पत्र देने के लिये बयान इसकी कि शिफ़ाते हुकूमत या शिफ़ाते रसूल या शिफ़ाते हुकूमत (हुकूमत का उल्लाह, रसूल का उल्लाह या हुकूमत का उल्लाह) फरमाया जाय, कुछ अल्लाह वाले लोगों का पत्र दिया गया कि उनसे शिफ़ाते मुसलमीन (सिधे और सही उल्लाह) शिफ़ात किया जाये। इसप्रकार हुआ:

مِرَاطٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ. (119:9)

“यानी शिफ़ाते मुसलमीन उन लोगों का उल्लाह है जिन पर अल्लाह तज़ल्ला का इनाम हुआ है, व कि उन लोगों का भी सुझाव हो गये।”

दूसरी जगह उनकी और त्वादा स्पष्ट निज़ानदेही और तफ़सील क़ुरआन में बयान की गयी जिन पर अल्लाह तज़ल्ला का इनाम है। फरमाया:

فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّالِّينَ. (119:4)

यानी वे जिन पर अल्लाह तज़ल्ला ने इनाम फरमाया वे अन्बिया हैं, शिद्दीकीन हैं, शहीद हैं और सदिक्‌ीन (सच्चे लोग) हैं।

इसी तरह रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने अपने बाद के लिये कुछ तज़ल्ला के नाम मुसलमन करके दीनी नामल्लाह में उनकी पैली करने की शिदायत फरमाई। शिफ़ाती की सही इदील में इसप्रकार है-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ كُنْتُ بَيْنَ يَدَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ. (119:4)

“ऐ लोगों! मैं तुम्हारे लिये अपने बाद में दो चीज़ें छोड़ा हूँ उन दोनों को मद्दबूरी से घामे रहना तो तुम मुसलमन न होगे- एक किताबुल्लाह दूसरी मेरी औल्लाह और अल्लाह पैदा।”

और सही बुझाती की इदील में है-

إِنَّمَا بِاللَّهِ مِنَ الْغَيْبِ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَنِعْمَ اللَّهُ عَلِيمٌ. (119:4)

“यानी मेरी बाद अबू बक़ और उमर की पैली करो।”

और एक इदील में इसप्रकार फरमाया:

عَلَيْكُمْ بِسُقَىٰ وَنَدَىٰ طَلْعًا وَرَافِعًا

“करी लीके की इशियात करो और सुतक-व-रफिदीन के लीके को।”

सुतक-व-रफात यह है कि सुतकने कौन की इन शियातों और सुतने कौन सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की लसीमात से यह बात रोशन दिव की तल वल्लेह ली गई कि कौनों की इस्तल व तलबिल के लिये ल वीर ल इतने में ली वीज़े लुली है- सुतकनी शियातों और उनके लमलने और उन वर लुमत करने का लसीक ललिल करने के लिये लरीज़त के ललिर लोला और अललल वली की लसीम व तलबिल। और अगर लिललन ललुल व सुतल और उनके लीकने लिललने के लीकी पर अललललललल नलर लली लले ली लललुल लोला कि यह ललुले लसीम व तलबिल लिल्लु दीन और दीनिलत ली के ललल लललल नली ललल ललल ललल व सुतल को लली लीर पर लललल करल लसी पर लिलर है कि एक ललल लर कन की लललीन लिललल ली ली लुली ललल ललल लोली की लसीम व तलबिल। लर ललल व लल की ललली व लललीत के लली ली ललल है, लललल दीन और दीनिलत में इन लीली लललुली से फलल ललने में ललल से लोला लिललले ललल ललल लीलल में लल लली है लिललल ललील लललल फललल ललने के लुललल और लललल इललल (लुलल) के फलल लील।

कुल लोला लिलललललल को नलर-अललल करके लिल्लु लोला व ललललल (लुलुली) ली को अलली ललललल का लिलल (ललल) लल लीले है और लली लरीज़त के लीले लीने की लललीक नली लली, और लल अलली लोला ललललले व इलललले का है कि:

فَتَلَوْا احْزَانَهُمْ وَرَوْحَهُمْ رَبِّكَ يَنْفَخُ الْفُؤَادَ

“लली उन लोली में अलने लोला व ललललल (लुलुली) ली अललल के लिलल अलल लललल और लिलल-ललललल लल लिलल।”

लुललर है कि यह ललल लिल्लु व लुलल का है और ललली इललल लल ललले में लललल लुल और ली ली है। इसके लुलललने में कुल ली लोला ली है जो लुलललन व ललील के ललल लललल करने में लिलली लुललललन व लुलली (लललल और लिललने लली) की लललल ली नली लललने, ली लली है कि लने लिल्लु अललल लललल की लिललल ललली है, व लललर लोला की लललल व तलबिलल लललल लुलुली की ललल। यह लुली लुललली है लिललल ललील दीन व लिललल से लिलल लर लललली इललली और ललली का लिललर लोला है, ललीकि लललीन (लिललीली) के लललील के ललल लिलली कन का लली लललल ली ललल इनलली लिललल के लिललल है, ललल ललने ललल ललीनन ललल-ललललले का लिललर लील है, और यह ललल-लुलली लली लल ललली दीन व लिललल से लिललल लिललल लेती है।

लललले लललल इलली है कि इन ली लीली की अलने-अलने ललली और लली में लललर ललले फललल लललल लले। यह लललल लले कि अलली लुलल लिल्लु एक अललल का है और ललललल अलल में लली की है, ललल ली लल पर ललल ललने और ललने का एक लललल और लललल है, ललल की लललल (लली और ललीललली) ली लिल्लु लली ललल ली ली लली है कि यह लर अलल अललल लललल की लललल है, ली इसके ललल लुलललन व ललील के लललने में और लली अललल पर ललल ललने में ली लली ल अलली लुललल ललने लने ललले लिले लललीन के लली व लली से लललल

लेने की नेकबाछी और बिजल का सत्पाया हमझना करती है।

उस आयात में रसूले मक़सूत सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के मन्सबी पराईन (इसूरी) में बिजल की तालीम की तालिम कमाने के एक दूसरा फ़ायदा यह भी तलिल होत है कि जब कुरआन सम्झने के लिये रसूल की तालीम करती है और उसके बग़ैर कुरआन पर सही अमल नालुम्किन है तो कि तल कुरआन कियामत तक मरहूज़ (तुम्हिल) है, इसल एक-एक ज़ेर व ज़बर (बाज़ा तक) मरहूज़ है, ज़रती है कि रसूले फ़ाक सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ज़लीमात भी मजबूई हैसियत से कियामत तक बाकी और मरहूज़ रहे, बल्कि सिर्फ़ कुरआनी अलफ़ाज़ के मरहूज़ रहने से कुरआन के तलिल होने (अल्लाह के पास से उतारने) का अलली मक़सद पूरा न होना। और यह भी ज़हिर है कि रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ज़लीमात बाकी हैं जिनसे सुन्नत या हदीसे रसूल फ़ाक जाता है, उससे हिफ़ाज़ा का बयदा अल्लाह जल्ल जल्लु की तरफ़ से अपाये उस दर्जे में नहीं है जिस दर्जे की कुरआन की सिफ़ायत के लिये फ़ायदा है। फ़रफ़ाया:

إِنَّا نَحْنُ رَبُّكَ الْمُبْتَلِ وَأَنَّكَ لَمَ بَعَثَكُ

“हमने कुरआन को तलिल किया है और हम ही इससे सिफ़ायत करने वाले हैं।”

बिजल यह मतीला है कि इसकी अलफ़ाज़ और ज़ेर व ज़बर तक बिल्कुल मरहूज़ बने आये हैं, और कियामत तक इसी तल मरहूज़ रहेंगे। कुन्तो रसूलल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के अलफ़ाज़ अपाये इस तरह मरहूज़ नहीं लेकिन मजबूई हैसियत से आपकी ज़लीमात का मरहूज़ राना उस आयात की स से तलिकी है, और अल्लाह का शुक्र है कि आज तक वो मरहूज़ चली आयी है। जब किली तरफ़ से उसने रज़ना (इलल) दाख़ने या नलत रिफ़ायल की मिलावत की गई तो हदीस के माहिर ज़लेम ने दूध का दूध और चनी का चनी जलन बिख़ार कर रख दिया और कियामत तक वह किलमिला भी इसी तल जाी रहेगा। रसूलल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रफ़ाया कि मेरी उम्मत में कियामत तक अहले इफ़ और अहले इम की ज़माज़त फ़ायम रहेगी जो कुरआन व हदीस को सही तौर पर मरहूज़ रखेंगी, और उनमें बने बने हर रज़ने (इलल) की इल्लाह करती रहेगी।

कुतासा यह है कि जब कुरआन पर अमल करने के लिये रसूल की तालीम करती है और वह भी ज़हिर है कि कुरआन पर अमल कियामत तक फ़र्ज़ है तो तलिकिम है कि कियामत तक रसूलल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तालीमात भी बाकी और मरहूज़ रहे, इसलिये आयात में रसूल की तालीमात के कियामत तक बाकी और मरहूज़ रहने की भी पेसीनगोई (तलियबागी) बीजूद है, जिनको अल्लाह तज़ाज़ा ने सहाया किरम उकिफ़ल्लाहु ज़नुष से लेकर आज तक हमने हदीस के माहिर ज़लेम और बिजललीय बिताबी के ज़ीये मरहूज़ रखा है, इससे उस फ़नेब व बेदीनी की हदीफ़त कुल जाती है जो आजकल कुछ लोगों ने इस्लामी अलफ़ाज़ से जाव बधाने के लिये यह बहना उठाया है कि हदीस का बीजूदा ज़हरीय मरहूज़ और कबिले इस्लाम नहीं है। उनको नालुम होना चाहिये कि हदीस के ज़हरी से तलियम (फ़ोला) उस जाये तो कुरआन पर भी तलियम का कोई रस्ता नहीं रखा।

बिजल हुई आयात में रसूले करीब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का तीसर मन्सबी फ़र्ज़ (तलियबाग़ा)

दुसरी 'तर्किया' करार दिया है। तर्किया के मानने अन्दरूनी और बाहरी बन्दियों से चक करना है। यानी विश्व व दुक और बुरे लक्ष्यों से तथा बुरे अज्ञात लक्ष्य, हिंस व शास्त्र, युद्ध व जलन, मान व जोरने की मुद्राओं वगैरह से चक करना।

इनसान की इस्लाह के लिये सिर्फ सही तालीम भी काफी नहीं, अज्ञात की तरबियत भी जरूरी है

तर्किया (अन्दरूनी व बाहरी लक्ष्य) को तालीम से अलग करके रिहायत का मुद्रांकित मकसद और मूल सल्लाह अलैहि व सलाम का मन्सूबी फर्ज (जिम्मेदारी) करार देने में इस तरफ इलाज है कि तालीम बिलगि ही सही हो, सिर्फ तालीम से अज्ञात अज्ञात की इस्लाह (मुद्रा) नहीं होती, जब तक किसी तरबियत याज्ञा मुख्य (बाहिर अज्ञात) की नियतनी में अज्ञात तरबियत हासिल न करे। क्योंकि तालीम का काम हर अज्ञात सीधा और सही रास्ता दिखला देना है, अगर बाहिर है कि मन्सूबी मकसद तक पहुँचने के लिये सिर्फ सला जान लेना हो काफी नहीं, जब तक हिम्मत काफे काम न उठाये और रास्ते पर न चले, और हिम्मत का मुद्रा शिक्षा हिम्मत वालों की सोचत और इलाजत के और कुछ नहीं, यानी सब कुछ जानने लक्ष्य के बाद भी सला यह होती है कि:

जानता हूँ रास्ते तावुल व जोरद पर अज्ञात हूँ पर नहीं आती

अज्ञात की हिम्मत व तालीम किसी रिहायत के फर्ज या सलाम से पैदा नहीं होती, इसकी सिर्फ एक ही तरबियत है कि अज्ञात वालों की सोचत और उनके हिम्मत की तरबियत हासिल करना इसी का नाम तर्किया है। अज्ञात तरबियत के तर्किया को रिहायत के मकसद में एक मुद्रांकित मकसद करार देकर इस्लामी तालीम की तुलना मुद्रांकित को बतलाया है, क्योंकि सिर्फ तालीम और बाहरी तरबियत हो हर काम और हर रिहायत में किसी व किसी मुद्रा से कामिल या नफिस तरीके पर जरूरी समझी जाती है, हर मकसद व रिहायत और हर सलाम में इसकी इस्लामी जरूरतों में दखिल समझा जाता है, इसमें इस्लाम की एक तुलना मुद्रांकित यह है कि उसने सही और मुकम्मल तालीम पैदा की जो इनसान की ब्यक्तिगत जिन्दगी से लेकर धर्म, ज्ञानधानी फिर क्वासी जिन्दगी और इससे जाने बढ़कर रिहायत व मुख्य जिन्दगी पर हवी और बेतारीन ब्यवस्था की हासिल है जिसकी नज़ीर दुसरी कौनों व मिलातों में नहीं पाई जाती। इसके साथ तर्किया-अज्ञात और बिलगि तालीम (अन्दरूनी बाहरी) एक ऐसा काम है जिसकी काम कौनों और समाजों ने लिये से नज़र अन्दाज कर रखा है, इनसाबी कर्बलियत व इसी तरह का मेघर उसकी तालीम विधिनी समझी जाती है, जहाँ विधिनी के बजुब के साथ इनसानों का बजुब यत्ता बढ़ता है, इस्लाम ने तालीम के साथ तर्किया का जोड़ लगाकर तालीम के अज्ञात मकसद को पूरा कर दिखाया।

जिन मुद्रा-तालीम हज़रत ने राहुल्लाह सल्लाह अलैहि व सलाम के मानने तालीम हासिल की, तालीम के साथ-साथ उनका बिलगि तर्किया (अन्दरूनी लक्ष्य) भी होता गया और जो सलाम विधिनाह अन्तु की लक्ष्यत जग सल्लाह अलैहि व सलाम की तरबियत के माकल पैदा हुई। एक तरफ़ उसकी अज्ञात व समझ और ज्ञान व हिम्मत की गहराई का यह अज्ञात था कि सही दुनिया

के फलस्फुट उनके सामने-पर्व (बिस्वीकृत) हो गये तो दुखी तरफ उनके बलिबी तन्विने, अल्लाह के साथ ताल्लुक और अल्लाह पर फ़ीमाद का यह दर्जा था जो सुद सुदानीय क़ौम ने इन अलफ़ाज में बयान करमाया है:

وَالَّذِينَ نَفَقَ تَحْتَ الْأَرْضِ عَلَى الْكُفَرِ رَحْمَةً مِنْهُمْ وَكَفَا حَسْبًا يَنْفِرُونَ لِحُكْمِ اللَّهِ وَاللَّيْظُ حُكْمًا (19:18)

“और जो लोग आन्दे साथ हैं वे कफ़िरों पर तरफ़ और आपस में रहम-दिल हैं। हुन उनके सबूह सन्दा फलते हुए देखोगे, वे अल्लाह का फ़ुल और उसकी रज़ामन्दी तलाश करते हैं।”

यही वजह थी कि वे ज़िल तरफ़ पहले से सम्मवाबी और बाद उनके कदम घूम लेती थी। अल्लाह की ताईद उनके साथ होती थी, उनके अफ़सों को हैरत कर देने वाले कालनामे जो आज भी हर क़ौम व मिलात के ज़ेहनों को मराक़ब किये हुए हैं, वे इसी ताल्लुक व तन्विने का आला नतीज है। आज दुनिया में ताल्लुक को बेहतर बनाने के लिये निम्नलिखित (कोसी) की उम्मीदी व तर्कीम पर ले हन लोग ग़ौर करते हैं, लेकिन ताल्लुक की रूढ़ को दुस्त करने की तरफ़ आम तौर पर तन्वीलत नहीं हो जाती कि मुस्लिम और मुज़लिम (शिखाने वाले) की अफ़सवाबी सल्ला और मुयारक तन्विषत को देखा जाये, इस पर ख़ौर दिया जाये। इसका सहीसा है कि इस्लाम बेइतिहों के बाद भी ऐसे मुसम्मल इन्सान पैदा नहीं होते जिनके सन्दा अफ़सक सूखों पर अजर ख़ासने वाले हो, और जो दूसरों की तन्विषत कर सकें।

यह एक सुखी हुई तर्कीकत है कि ज़लाद जिस इम व अल्ल और अफ़सक व किरदार के बलिहद होगे उनमें फ़दने वाले सल्ला (सौखने वाले) ज़्यादा से ज़्यादा उन्ही जैसे पैदा हो सकेंगे, इसलिये ताल्लुक को सुधरने और बेहतर बनाने के लिये निम्नलिखित की तर्कीम व तर्कीम से ज़्यादा उस निम्नलिखित (कोसी) के पढ़ने वालों की इम्मी व समती और अफ़सवाबी अल्ल पर ग़ौर इतना उम्मी है।

यही एक निम्नलिखित व सुखत के तीन मजलिस का बयान था, अफ़िर में मुसल्लम तौर पर यह भी सुन लीजिये कि सल्ला से ज़ातन सल्ला करीब सल्लासल्ला अल्लिह व सल्लम को जो तीन मन्दी फ़रार्द (सुखवाबी निम्नलिखित) सुधर किये गये थे, उन्को आम सल्लासल्ला अल्लिह व सल्लम ने जिस हद तक पूरा करमाया, आपसो उनके पूरा करने में कहीं तक सल्लासल्ला मिली। इसके लिये इतना जान लेना काफी है कि सल्ला करीब सल्लासल्ला अल्लिह व सल्लम के इस दुनिया से अल्लिह से जाने से पहले-पहले आपसो की ताल्लुक का यह दर्जा हो गया था कि तर्कीकत पूरे हान इतना से सुदानीय रफ़ा या रफ़ा था, सल्ला इस्के तन्विषत थे, सल्ला ऐसे इस्लाम थे जो सल्ला या सल्ला दिन पूरा सुदानीय इस्लाम करते थे।

तालीम निम्नलिखित व निम्नलिखित का यह बयान था कि दुनिया के सारे फ़लस्फ़े सुदानीय के सामने खींचे पड़ चुके थे। ताल्लुक व इस्लाम के तर्कीकत सुदानीय क़ौम अफ़सक बन चुके थे, सुदानीय अल्ल को इस्लाम व इस्लाम का पैदा बना जाता था। तन्विने का अल्लम यह था कि सारी बद-अफ़सकियों के जाने वाले अफ़सक तर्कीकत अफ़सक के मुज़लिम बन गये। बद-अफ़सकियों के मज़ल्ल व विषु सेल्लपाब बलिहद सल्लासल्ला मुज़लिम और सल्ला बन गये। जो सल्लम (सल्ला को सुधरने वाले) थे, फ़ल्ल बन गये। नज़ कि सुद-परल्ल लोग ईसा व इस्लाम के मुसम्मल बन गये, बद-अफ़सक और

जंग व सड़क के मिज़ान की जाह नयी और सुलभ करने वाले नज़र आने लगे, चोर और डाकू लोगों के बाज़ी के मुखफियद बन गये।

गुरु यह कि इसल इस्लामुल्लाह अलैहिस्सलाम ने जिन मकसिद (उद्देश्यों) के लिये दुआ फरमाई और रसूले करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम को उनकी तकवील के लिये भेजा गया था, वे तीनों मकसद आपके मुबारक उमाने ही में नुपानी तौर पर कामयाब हुए। फिर आम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के बाद आपके सहाबा ने तो उनकी पूरा से पश्चिम और दक्षिण से उत्तर तक सारी दुनिया में आम कर दिया। बेहिताब व बेगुमार दुश्म व सत्ताप को नबी करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम पर और आपकी आज व अस्मान पर।

وَمَنْ يُرَغِّبْ عَنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَوَّاهُ كَلْبًا ۚ وَالْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۚ
 كَلِمَةً فِي الْكِتَابِ ۚ لِيُذْخِلَ اللَّهُ فِيهِ الرِّجْسَ أَفْوَاجًا ۚ وَكَانَ
 فِي الْأَنْبِيَاءِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ

व मंजूरगुनु अम्-मिल्लति इब्राहीम इस्लाम मन् सफि-ह नफ्सह्, व त-कदिस्तरफैनाहु फिदुनुया व इन्नाह् फित्-आझिरति तमिनस्सालिहीन (130) इन् का-ल तह् रब्बुह् अस्तिन् का-ल जस्तम्तु लि-रब्बित्-आतमीन (131) व वस्सा बिहा इब्राहीमु बनीहि व यज़्ज़ूनु, या बनिन्-व इन्नल्ताहस्तफा तकुमुदीन फता तमूतुन्-न इस्लाम व अन्तुम्-मुस्लिमून (132)

और कौन है जो फिने इब्राहीम के मकसद से पगर नहीं मिलने अहमक बनाया अपने आपको, और बेजक हमने उनकी मुन्तहज किया (जुन लिया) दुनिया में, और वे आझिरत में नेकों में हैं। (130) बाद करो अब उसको कहा जाके एव ने कि हुम्न का चलन कर जो यह बोला कि मैं हुम्न की तकवील करने वाला हूँ तमाम आत्मन के परवर्दिगार का। (131) और ज़री वसीयत कर गया इब्राहीम अपने बेटों को और याज़ूज भी कि ऐ बेटो! बेजक अल्लाह ने मुनकर दिया है तुमको दीन, जो तुम हरमिज़ व बरस पगर मुसलमान। (132)

खुलासा-ए-तफसीर

और मिलते इब्राहीमी (इसल इब्राहीम के लिये पायी इस्लाम) से तो वही मुँह खेला जो अपने जल ही से अहमक हो, और ऐसी मिलत के छोड़ने वाले को क्योंकि अहमक न कहा जाये जिसकी यह ज्ञान हो कि उसी की बदीलत हमने उन (इब्राहीम अलैहिस्सलाम) को (मिलत के बद के लिये)

दुनिया में दुना और (इसी की बटीलत) वह अश्वित्त में बड़े लाफ़ नोनों में तुम्हारे किने जाते हैं (जिनके सिने सब ही कुछ है, और वह चपन शिवातत के ओहरे के सिने उस बहुत हुआ था) जबकि उनसे उनके बरबोदित ने (इस्लाम के तीर पर) फामाया कि तुम (एक लड़ाता वी) इताकत इतिहास फरे, उन्होंने सर्व किया कि मैंने इताकत इतिहास की त्बुल-अलमीन की (यस उसी इताकत के इतिहास करने पर हमने उनको बुबुखत का सम्मान दे दिया, चाहे उसी बहुत हो या बन्द दिन बाद)। और इसी (मिलते इस्लामी पर फामाया करने) का हुआ कर गये हैं इब्राहीम (अलैहिस्सलाम) अपने बेटों को और (इसी तरह) बाबूब (अलैहिस्सलाम) भी (अपने बेटों को, जिसका वह मद्रमून का कि) बरे बेटों! अल्लाह ने इस चीन (इस्लाम और एक की इताकत) को तुम्हारे सिने ससन्द फरमाया है, सो तुम (सारे दम तक इसको मात छोड़ना और) सिवाय इस्लाम के और किसी हालत पर जान मत देना।

मज्जरिफ़ व मसाईल

पहले गुजरी अन्वत्तों में मिलते इस्लामी के बुनियादी ज़ात और उनके इतिहास (फरफ़) की ताकीद और उनसे मुह फेरने (यानी उन्हें न मानने) की ख़ाती का बयान है, जिसमें मद्रुदियों व ईसाईयों के मिलते इस्लामी की फरफ़ के मुतालिक़ ज़ातों की तारीफ़ और सिर्फ़ इस्लामी मिलत का मिलते इस्लामी के मुतालिक़ खेला और चीने इस्लाम की इकीक़त और वह कि वह तयाम अभिध का संयुक्त चीन है, सिद्ध किया गया है।

उक्त आपत्तों में अभिध अलैहिस्सलाम का अपनी औलाद को चीनी और मद्रानी उरविषत की ताफ़ द्वारा तबख़ौद और एतरीफ़ान करना मजबूर है। पहली आपत्त में मिलते इस्लामी की फ़कीलत और उसी की कजह से इतरत इब्राहीम अलैहिस्सलाम का दुनिया व अश्वित्त में शर्फ़ (सम्मान) और बुजुर्गी बाला कर उनकी मिलत से मुह फेरने को अहमक़ान काम बालाया गया है। इस्लाम के:

وَمَنْ رَّغِبَ عَنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ إِذْ قِيلَ لَهُمَا اسْقُوا هَذِهِ النِّسَاءَ

फ़ानी "मिलते इस्लामी से मुह पीड़ने का काम सिर्फ़ बरी अल्लर कर सकता है जिसमें ज़र भी ज़ात न हो।" क्योंकि वह मिलत चीन चीने फ़िरलत है, कोई सही फ़िरलत वाला इस्लाम इतने इस्लाम नहीं कर सकता। अने इसकी कजह बयान फामाई कि इस मिलत का शर्फ़ और फ़कीलत इसके ज़ादिर है कि अल्लाह जल शानुहू ने इसी मिलत की कजह से इतरत इब्राहीम अलैहिस्सलाम को दुनिया में इय़त व बुजुर्गी (बाबूद) अलत फामाई, और अश्वित्त में भी। दुनिया की इय़त व बुजुर्गी हो सारे दुनिया ने देखा ही कि बमबद वैसा ज़बादलत लाक़त रखने वाला बादशाह और उसकी फ़ीम इस ज़ख़ेले बुजुर्गी के इलाफ़ खड़ी हुई और अपनी लाक़त व सलत के सारे साधन उनके इलाफ़ इलोचल कर सिने, अश्वित्त में आम के एक बड़े ज़लाय में उनको जल दिया गया मगर दुनिया के सारे तल और उनकी लाक़तों जिह कुदाल के फरमान के तले हैं उसने सारे बमबदी मन्सूरी को ज़ाब में मिला दिया। आम ही को अपने ख़ातीत इतरत इब्राहीम अलैहिस्सलाम के सिने गुलज़ार बना दिया और दुनिया की हाथी कौने उनका लोहा मानने पर मजबूर हो गई। दुनिया के सारे मोमिन और क़ादिर ज़ात तक कि बुल-बाला (भूतों फ़ुलफ़) भी उस बुल-शिवन (बुतों को पीड़ने जाते) की इय़त ज़ात ज़ाते

आये। अरब के मुसिक लोग बहराइन इत्यादि इस्लाम की ओरत से, कुत-पाली के बाबकूद इत्यादि इस्लाम अलैहिस्सलाम की इत्यादि व अरब पर आन देने से, और उन्हीं की मिलत की पैली का दावा करते से और मिलते इस्लामी (इत्यादि इस्लाम के लीके) के भिडे-भिडे कुछ आमत उनके अकल में भी मौजूद थे। हम व उमा, हुरकानी और बेल्कान-नकली उन्हीं के नेक लीकरी में से बाकी चीज़ थी। अगलावे जलाल ने उन्को भी बल्लू कर दिया (यानी उन्की अरली इलात से बदल दिया) था और यह नतीजा उस सुबायनी इत्यादि का है जिसकी ह से इलीलुल्लाह अलैहिस्सलाम को इन्कमुनास (लोगों के इमाम व नेता) का खिताब दिया गया था। फरमाया गया 'इन्नी जलिह-क तिल्लति इमाम'।

इस्लाम और मिलते इस्लाम के इस जलालत गल्ले के अलावा उसकी बकूदियत और इनतानी फितत के ऐन मुसिक होना भी दुनिया के लामने का चुक था और जिसमें कुछ भी अकल व लकल थी वह इस मिलत के लामने चुक गया था।

यह तो इस्लामी अलैहिस्सलाम के बुनियादी लामान व ब्याई का मुक था, अझित का वाफता जो अभी लामने नहीं उमर्ने हकत इस्लाम अलैहिस्सलाम का नकाम कुत्तान की इस जायत ने पानेह कर दिया कि जिस तरह अल्लाह उल्ला ने उन्को दुनिया में इत्यादि व कलीलत अता फरमाई उसी तरह अझित में भी उनके कुलन्द बने मुकर हैं।

मिलते इस्लामी का बुनियादी उसूल इस्लाम

यानी इताअते हक है, वह सिर्फ इस्लाम में सीमित है

इसके बाद दूसरी जायत में मिलते इस्लामी के बुनियादी उसूल बतलाये गये। इत्यादि हुक्म:

وَلَا تَكْفُرْ بِاللَّهِ فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ مِنْ ظَالِمِينَ ۝

"यानी जब कुत्ताना इस्लाम अलैहिस्सलाम से उनके लव ने कि इताअत इतिवार करी तो उन्होने अर्ज किया कि मैंने इताअत इतिवार की रम्बुत-आलमीन की।"

इस अन्दाजे बयान में यह बात भी कर्मिले गीर है कि अल्लाह जल शानुह के खिताब 'अल्लिम्' (अन्ने लव की फरमीबरदारी इतिवार कर) का जवाब जलैरी नकल में खिताब ही के अन्दाज में यह होना चाहिये कि 'अल्लामु ल-क' यानी मैंने आपकी इताअत इतिवार कर ली, अगर हकत कलीलुल्लाह अलैहिस्सलाम ने खिताब के इस अन्दाज को छोड़कर दूँ अर्ज किया कि:

تَلَمْتُ رَبِّ فَظْلَمَ

'अल्लामु लि-रब्बिम् आलमीन' यानी मैंने परबर्दियारे अलान की इताअत इतिवार कर ली। एक तो इसमें अरब की रियायत के साथ हक उल्लात शानुह की लीक व प्रजला शानित हो गई जिसका यह नकाम था। दूसरे इसका इलाहर हो गया कि मैंने जो इताअत इतिवार की वह किसी पर पड़ान नहीं किया बल्कि मेरे लिये उसका कला ही दुली और लल्लिमी था क्योंकि वह रम्बुत-आलमीन यानी सारे जलान का परबर्दियार है, सारे जलान और जलान बलों को उसकी इताअत (फरमीबरदारी) के

किन्हीं कोई बात नहीं, जिसने इस्लाम इस्लाम की जाने अपना कर्ज अदा करके अपना कर्ज ललित किया। इसमें यह भी मातृम हो गया कि मिलते इस्लामी का बुनियादी अस्तु और पूरी इस्लाम एक कर्ज 'इस्लाम' में बुनी है जिसके मातृम हैं उम्ह की इस्लाम। और यही सुलामा है इस्लामी अस्लाम-इस्लाम के मज़हब व मल्लम का, और यही ललित है उन इस्लामों (परीक्षाओं) का जिसने सुलाम अस्लाम उम्हारा का वह ललित (यानी इस्लाम इस्लाम) अपने सुलाम मल्लम तक पहुँचा है और इस्लाम यानी इस्लामो हक़ ही वह बीज है जिसके लिये वह सारा जहान बनाया गया और जिसने लिये अम्बिया अस्लामुस्लाम मेरे गये, आसमानी क़िताबें ललित की गई।

इससे यह भी मातृम हो गया कि इस्लाम ही तमाम अम्बिया अस्लामुस्लाम का संयुक्त दीन और एक ऐसा सिन्दूर है जिस पर वे सब एक हैं। इस्लाम आदम अस्लामुस्लाम से लेकर ख़लिमुल अम्बिया क़ल्लल्लाहु अस्लामुस्लाम तक हर आने वाले रखल और नबी ने इसी की तरफ़ आवत दी, इसी पर अपनी-अपनी उम्मत को बनाया। क़ुरआने करीम ने स्पष्ट अलफ़ाज़ में फ़रमाया:

إِنَّمَا الدِّينُ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ (१९:३)

“दीन तो अल्लाह के नज़दीक इस्लाम ही है।”

وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ (१९:३)

“और जो शख्स इस्लाम के सिवा कोई दूसरा दीन व मज़हब इस्लाम की वह मकसूद नहीं।”

और ज़ाहिर है कि जिसने दीन व मज़हब अनेक अम्बिया लामे हैं वे सब अपने-अपने क़ल में अल्लाह उम्हारा के नज़दीक मकसूद थे, इसलिये ज़रूरी है कि वे सब दीन दीने इस्लाम ही हैं अगर वे नाम उनका कुछ भी रहा होना चाहे। इस्लाम मूल व इस्लाम ईश अस्लामुस्लाम का दीन कहा जाने वा मकसूद व ईशायत बर्ग़ल, नाम इस्लाम सब की इस्लाम है, जिसका ललित हक़ की इस्लाम (फ़रमावशदारी) है। अतबल्ला इसमें एक सुलुसियत मिलते इस्लामी को ललित है कि इस्लाम इस्लाम अस्लामुस्लाम ने अपनी मल्लत का नाम भी 'इस्लाम' तमज़ील किया और अपनी उम्मत को भी 'उम्मत मुस्लिमा' का नाम दिया। दुआ में ज़रूँ दिया:

وَبَارِكْ وَسَلِّمْ وَسَلِّمْ لَكَ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ لَكَ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ لَكَ (१९:३)

“ये हमारे परबर्दगार: बना दीजिये हम दोनों (इस्लाम व इस्लाम) को मुस्लिम (यानी अपना फ़रमावशदारी) और हमारी बीलाम में से भी एक उम्मत को अपना फ़रमावशदारी बना।”

बीलाम को यसीयत करते हुए फ़रमाया:

لَا تُدْعَوْنَ إِلَّا بِأَسْمَاءِ مُسْلِمِينَ (१९:३)

“तुम सिवाय मुस्लिम होने के किसी मज़हब पर जाव न देना।”

इस्लाम इस्लाम अस्लामुस्लाम के बाद वह विशेषता इस्लाम इस्लाम अस्लामुस्लाम ही की तमज़ील के मुताबिक़ उम्मत मुहम्मदिया को ललित हुई कि एकल नाम उम्मत मुस्लिमा रखा गया और उसकी मल्लत भी मल्लत इस्लामिया के नाम से ललित हुई। क़ुरआने करीम का इस्लाम है:

بَلَدًا يُدْعَوْنَ بِأَسْمَاءِ مُسْلِمِينَ، مِنْ لَدُنْ وَلِيِّ هَذَا (१९:३)

“तुम अपने काम इस्लामी के दीन पर काम करी, उसने तुम्हारा काम मुसलमान रखा है पहले भी और इसने भी (यानी कुरआन में)।”

बहने को तो बहुत भी यही कहते हैं कि हम गिल्लने इस्लामी (अगर इस्लामी के तरीके) पर हैं, ईसाई भी और अरब के मुसिक लोग भी, लेकिन यह सब तुलत-मुलमी का बूटे बाप है, हकीकत में गिल्लने मुसलमान हो आखिरी दौर में गिल्लने इस्लामी और फ़िली दीन के मुसबिक दी।

मुलाता-ए-क़ताब यह है कि अल्लाह तज़ाज़ा शत्रुओं की तरफ़ से जितने अम्बिया तज़रीफ़ ताये और जितनी विजयें और शरीफ़तें नज़िल हुई उन सब की यह इस्लाम यानी इताज़ने हक़ है, जिसका इतिहास यह है कि नफ़्तानी इच्छाओं के मुक़ाबले में अल्लाह के क़ामान की इताज़त और नफ़्त की पैसी को छोड़कर हिदायत और सही रास्ते की पबन्दी।

अनुसूचना है कि आज इस्लाम का नाम लेने वाले लाखों मुसलमान भी इस हकीकत से बेगाना (मनाफ़िक़) हो गये और दीन व मज़हब के नाम पर भी अपनी इच्छाओं की पैसी करना चाहते हैं। उन्हें कुरआन व हदीस की सिर्फ़ यह उपनीय व ज़कीर माली फ़ायदा होती है जो उनकी इच्छा के मुसबिक हो, वरना यह कोशिश होती है कि शरीफ़त के सिवाय को खीय-दानकर बलिक़ धीर-काइकर अपनी कुर्ज़ी और नफ़्तानी इच्छाओं के कुर्ज़ी का सिबाय बना दें कि देखने में दीन व नज़हब का इतिहास (पैसी) नज़र आये अगरबे यह हकीकत में ज़ातिल अपने नफ़्त और इच्छाओं की पैसी है।

पीया सुद अब हन्दा-ए-पाडे कुर्ज़ी बेरावेन

हर बन्द कर सुद तोहफ़ते दीने मुसलमानी नज़म

कि कुर्ज़ी की सन्दा करे-क़तो पैसायी को हमने क़ातल कर लिफ़, चाहे हम लाख अपने ऊपर मुसलमान होने का लेबल लगाते रहें। मुहम्मद इमरान क़ासमी विज़ानवी

ग़विल इमरान यह नहीं जानता कि वे डोले (बसने) और लावेली (उल्टा-सीधा मतलब बयान करना) मज़हब के सामने तो दल झक़ती हैं मगर इतिहास के सामने जिसका हक़ ज़ुर्-जुर्ज़ी को शामिल है, जो दिलों के छुपे छुपे इरादों में तो देखा और जानता है उसके अपने सिवाय ज़ातिल इताज़त के कोई चीज़ बरकर नहीं:

कराहा बा-इलक़ जारी मुसलमान

बा-सुदा तज़दीर व दीला के रास्त

यानी जब मज़हब के साथ तु अपने मनाफ़ात को देस बना-संवार कर रखता है तो ज़ातिल यानी अल्लाह तज़ाज़ा के साथ ऐसी बहने बाड़ी कैसे सही हो सकती है। मुहम्मद इमरान क़ासमी

असली और वास्तविक इस्लाम यह है कि अपनी कुर्ज़ी और इच्छाओं से बिल्कुल ज़ाती ज़ेहन छोड़कर इमरान को इसकी तलाश हो कि अल्लाह जल शत्रुओं की रज़ा किस काम में है और उसका फ़रमान में लिखे क्या है। यह एक फ़र्मावज़दार तुलम की तरह आवाज़ पर फ़ोन लगाये रहे कि किस तरफ़ जाने का और किस काम का हुक़म होता है, और उस काम को किस अन्धाय से किया जाये जिससे वह फ़ायज़ हो और पैदा बलिक़ ग़दी हो, इसी का नाम इमरान व बन्दगी है।

इसी इताज़त व मुसलत के ज़न्बे का क़यास (तज़दी पर पहुँचना) इमरान की तरफ़ी का अखिरी नफ़ात है जिससे “मक़ाने अम्बिया” (बन्दगी का मक़ाम) कर जाता है। यही वह मक़ान है

जहाँ पहुँचकर हमारा इस्लामी अर्थोस्मिताम हाकीतुल्लाह (अल्लाह के दोस्त) का क़िताब पाते हैं और हमारा खुशी के दरबार इतिहास-अम्बिया सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम वस 'अब्दना' (हमारे बन्दे) का क़िताब मिलता है, इसी अम्बिया (बन्दा होने) और इलाक़त के बीच के दरबार पर अल्लाह के ओम्बिया, सुन्नत व अल्लाह के दर्जे होते हैं और यही हमीदी तीरीद है जिसके इस्लाम होने पर इतनाम के ख़ौफ़ व उम्मीद सिर्फ़ एक अल्लाह के साथ जुड़ जाते हैं:

उम्मीद व इतनाम न बाज़द कु-कल हमी अलत मुन्बिहारे तीरीद व बस
किसी से कोई उम्मीद न रहे व किसी का ख़ौफ़ दिल में हो, यही तीरीद की असल और मुन्बिहारे है। मुहम्मद इमरान कासमी विश्वासी

यहाँ वह कि इस्लाम के मानने और हमीक़त तक की इलाक़त है और उसका सत्ता सिर्फ़ सल्लल्लाहु अल्लैहि व अल्लाम की सुन्नत की पैसी में मुन्बिहारे (सीमित) है, जिसको सूरअम्बे करीम ने स्पष्ट अलफ़ाज़ में इत तरह इलाक़त फरमाया है:

فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِرُونَ عَلَىٰ تَحْكُمُوكَ إِنَّمَا فَخْرُكُمْ لَمْ لَا يَحْكُمُوا وَلِيَّ كَتَبَهُمْ خَرَجًا مِنَّا لَعْنَتُ رَبِّكَ
تَسْلِيمًا (१५:६)

“उम्बे रब की क़तल के हमी मोम्बिन न होने जब तक कि वे आपको अपने हमारा इस्लामादी (विचारित) मामलों में हक़म (जज) तस्दीम न कर लें और फिर आपके फैसले से दिल में कोई तर्फी मन्क़ुल न करें और फैसले को उम्बे दिल से तस्दीम न करें।”

मसलत: उम्बे आपस में हमारा इस्लामी अर्थोस्मिताम ने अपनी अल्लाह को जो मसीया फरमाई और उनसे अल्लाह लिया वह यह था कि इस्लाम के सिवा और किसी हाक़त और किसी मिसल पर न माना। मुताब इससे यह है कि अपनी जिन्दगी में इस्लाम और इस्लामी तालीमात पर मुहम्मदी से अल्लाह करते जो ताकि अल्लाह तख़ाला मुम्बला इस्लाम की इस्लाम ही पर फरमा दे, जैसा कि कुछ निमायों में है कि तुम अपनी जिन्दगी में जिस हाक़त के पाबन्द रहोगे उसी हाक़त पर मुम्बारी मीत भी होगी और उसी हाक़त में क़ियामत में छोड़े होगे। अल्लाह जल हाबुलू की आलत (क़ानून व नियम) यही है कि जो बन्दा मेरी का इशारा करता है और उसके लिये अपनी हिम्मत के मुताबिक़ कोशिश करता है तो अल्लाह तख़ाला उसके मेरी की तीरीक़ दे देते हैं और यह काम उसके लिये आसान बन देते हैं।

इस मामले में उम्बे हमीद से जुड़ा न किया जाये जिसमें यह इलाक़त है कि बाज़ा आदमी जन्मत के काम और जन्मत वालों के अल्लाह हमेशा करता रहता है यहाँ तक कि उस अल्लाह और जन्मत के बीच सिर्फ़ एक हाथ का क़ासला रह जाता है, बगर फिर उसकी तकदीर मुम्बिहारे आ जाती है और वह दोड़क़ वालों जैसे काम करने लगता है और अल्लाहमा दोड़क़ में जाता है। इसी तरह बाज़ा आदमी दोड़क़ के कामों में बग़लूल रहता है यहाँ तक कि उसके और दोड़क़ के बीच सिर्फ़ एक हाथ का क़ासला रह जाता है फिर तकदीर मुम्बिहारे आ जाती है और अल्लाह उस में जन्मत वालों के काम करने लगता है और जन्मत में दख़िल हो जाता है।

कहा यह है कि इस हमीद के बाज़ा अलफ़ाज़ में यह वीद भी लगी हुई है कि:

لِإِيمَانِهِ وَاللَّامِ

व इस्राईल व इसराय (अल्लैहिनुससलाम) इबादात करते आए हैं, यानी बड़ी याक़ूब जो अर्बेला है जिसका कोई शरीक नहीं है, और हज़र (अल्लहम बी) उसी की इयाज़ल पर (कायम) रहेंगे। यह (उन मुसुली की) एक वमाज़त की जो (अपने क़ामाने में) तुमर चुबी, उनके बाव उनका किया हुआ आयेज और तुमरो काय तुमराय किया हुआ आयेज, और तुमरो उनके बिद हुर की पूछ भी तो न होनी (और क़ाने तदक़िर भी तो न होना, यह उससे तुमरो साथ धुँमना वह तो बहुत दूर है)।

मज़ारिफ़ व मसाराफ़

पहले बख़ान हुई आक़तों में मिलते इब्राहीम (हज़रत इब्राहीम के दीन) और इस्लाम की ख़बिफ़ का बयान था, अब इन मज़कूर आक़तों में एक और ज़रूरी बात इफ़सले तफ़स्योह है कि 'मिलते इब्राहीम' कहिये या 'इस्लाम' यह पूरी क़ौम बलिक़ शारी जुमिया के लिये दियाफ़ा नामा है। फ़िज इसमें हज़रत इब्राहीम और हज़रत याक़ूब अल्लैहिनुससलाम की ज़ौलाद की क्या सुमुषिफ़त है, कि उनमें आक़तों में उनकी ज़ात फ़िराब फ़रक़या ग़फ़, और अल्लाह तयाला को इन दोनों जुमिया पैग़म्बरों ने अपनी ज़ौलाद की क़ौम क़रीफ़ा द्वारा इसकी दियाफ़ा क़ामाई।

इससे एक तो यह फ़ातुम हुआ कि ज़ौलाद की मुक़म्मल और उनकी मसाई की फ़िज़ रिसालत व मुमुक़्त के मक़ाम बलिक़ सुलत (अल्लाह की ज़ौली) के मक़ाम के भी मनाफ़ी (ख़िलाफ़) नहीं, अल्लाह तयाला का वह क़ासील (दील) जो एक क़त अपने रब का इशारा फ़ाकर अपने बल्लैते बेटे को शिफ़ा करने के लिये क़मर बंधे हुए नज़र आता है बड़ी दूसरे क़त अपनी ज़ौलाद की दीनी और जुमियायी राह और मसाई के लिये अपने रब से दुख़ावें भी कराता है। जुमिया से क़लत होने के वक़्त अपनी ज़ौलाद को वह पीछे देकर जाना चाहता है जो उसकी नज़र में सबसे बड़ी नेमत है यानी 'इस्लाम'। बख़ान हुई आक़त:

وَأَنذِرْ يَحْيٰى بَنِي إِسْرٰىءَـلَ وَنَحْوَهُ

(आक़त 132) का बड़ी मसालम है, और आक़त:

وَإِذْ خَطَرٌ يُظْلَمُونَ فَتَوَعَّلُوا مِنْ يَتِيمٰتِ

(आक़त 133) का बड़ी ख़लिल है। क़र्ज़ इतना है कि आग़ इनसानों की नज़रों में पैत व दीलत जुमिया की फ़ानी और ज़ौली चीज़ें हैं, उनकी नज़र और दीलत तुलन्द है उनकी नज़दीक अलली दीलत ईमान और पैत अक़ल या इस्लाम है।

फ़िज तरह आग़ इनसान अपनी दील के क़त यह चाहते हैं कि जो बड़ी से बड़ी दीलत उनके पास है वह ज़ौलाद को दे जायें। एक क़त्मायेदार तफ़िर की आलमल यह इफ़ा होती है कि पैरी ज़ौलाद मिली और पैरियों की फ़ारिक़ हो, उनको इम्पोर्ट और एक्सपोर्ट (आयात व निर्यात) के बड़े-बड़े लाइसेंस मिलें, लाखों और करोड़ों का बैंक खोलें हो। या एक ख़रिफ़ वाला इनसान वह चाहता है कि पैरी ज़ौलाद को ऊँचे ख़ौदे और बड़ी तन्क़ाई मिलें। या एक ज़योंग़लत आदमी की यह इफ़ा होती है कि उसकी ज़ौलाद उसके ज़योंग में क़माल हासिल करे, उसको उसके अपनी ज़र पर की ग़ुर बजला दे। इसी तरह अन्बिया अल्लैहिनुससलाम और उनके पैरोफ़ार अलिया-अल्लाह की

तबसे बड़ी इच्छा यह होती है कि जिस चीज़ को वे अस्सी और हनेला खाने वाली चीज़ समझते हैं वह उनकी औलाद को पूरी-पूरी मिल जाये। उनके लिये दुआयें करते हैं और कोशिश भी, अन्धिर पशु में बलीपत उसी की करते हैं जैसा कि उक्त आयतों से पूरी तरह स्पष्ट है।

औलाद के लिये कोई दौलत दीन व अख़लाक़ सिखाने के बराबर नहीं

अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के इस द्वाय अन्दाज़ और तरीक़े में ख़ुब इनसानों के लिये भी वह शिक्षाप्रद है कि वे जिस तरह उनकी दुनियावी परवरिश और उनके दुनियावी अराम व तलक़ का इन्तिज़ाम करते हैं उसी तरह बल्कि उससे ज्यादा उन पर तज़्ज़िह है कि औलाद की ऐनाफ़िक, अमली और अख़लाकी तरबियत करें, बुरे हालातों और बुरे आचार व अख़लाक़ से उनको बचाने में परतू कोशिश करें, इसलिये कि औलाद की क़ुबी मुख़्बत और अमली सैरख़ाही पड़ी है। यह कोई अक़ल की बात नहीं कि एक इन्सान अपने बच्चे को पूरा की ज़मी से बचाने के लिये तो सारी ताक़त ख़र्च करे और हनेज़ा की आग और अज़ाब से बचाने के लिये कोई ध्यान न दे। उसके क़ान से ख़ौस निकालने में तो सारे साधन और असाधन इस्तेमाल करे और बन्दूक की गोली का मिशाना बचने से उसको न बचाये।

अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के इस तर्ज़ अक़ल से एक उमूमी बात यह भी माफ़ूम हुई कि यस्तिरेन (मौ-बाय) का फ़र्ज़ और औलाद का हक़ है कि सबसे पहले उनकी सलाह व फ़ताह (निहारी व क़ानूनवादी) की फ़िक़ की जाये, उनके बाद दुख़ों की ताफ़ तदब्वीह दी जाये। जिसमें दो हिस्सों हैं:

अक़ल यह कि तर्क और तिसबानी ताल्लुक़ की बिना पर वे नहीलत का आश्रय ज़्यादा नज़ और अलानी से कुनूल कर सकेंगे, और फिर वे उनके उपारने व प्रेरणा और इस्लामी कोशिश में उनके सहयोगी बनकर हक़ के प्रसार व प्रसार में उनके मददगार होंगे।

दूसरे हक़ के प्रसार का इरादे ज़्यादा अलान और जुझीर रास्ता कोई नहीं कि हर पर का ज़िम्मेदार आपसी अपने अहल व अवाक़ (पर वालों और बाल-बच्चों) को हक़ बाल सिखाने और उस पर अक़ल बचाने की कोशिश में दिल व जान से लग जाये कि इस तरह तल्लीन व तल्लीम और इस्लाम व तरबियत का दायाल-ए-कुमल सिमट कर सिर्फ़ बच्चों के ज़िम्मेदारी तक आ जाता है, उनको शिक्षात्मक पूरी क़ौम को सिखाने के बाबर छो जाता है, ख़ुशख़बरी करीम ने इसी व्यवस्था पूर्ण उम्पूह को सामने रखते हुए इशारा करमाफ़ है:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَأَقِمْوا الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَأَقِمْوا الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ (٢: ١٧٧)

‘ऐ ईमान वाले! बचाओ अपने आपकी और अपने अहल व अवाक़ की बड़ी ज़ाम है।’

और तसुल्लुल्लत सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम जो सारी दुनिया के रसूल हैं, और जिनकी शिक्षाप्रद कियावत तक आने वाली ग़लतों के लिये ज़ाम है, आपकी भी सबसे पहले इसका हुक्म दिया गया:

وَأَقِمْ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالزَّكَاةَ (٢: ١٧٧)

कि "अपने क़रीबी रिश्तेदारों को अल्लाह के अज़ान से डराइये।"

और इलाह हुआ:

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا (177:90)

"बानी अपने अल्लाह व अज़ान को ज़माज़ का हुक्म कीजिये और तुम भी उसके पालन रहिये।"

यही क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने हमेशा इस पर अमल क़रनाया।

एक तीसरी हिस्सा यह भी है कि जब एक किसी इज़्ज़ा के अल्ला व अज़ान (घर वाले और बाहर-बाह्य) और क़रीबी ज़ानदान वाले उसके नज़रिआत और अमली ज़ीयाय में उसके साथी और इम-रंग नहीं होते तो उसकी ज़लीम व लम्बी दुआँ पर उसकी अशरारत नहीं होती। यही वजह है कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की लम्बी दुआँ के जवाब में शुक्र इस्लाम के बाद आम लोगों का यह जवाब होता था कि पहले अपने ज़ानदान दुआँ को तो आप दुस्त (दीक) कर दें, फिर हमारी दुआँ करें। और जब ज़ानदान में इस्लाम पैदा गया और फ़ले-मक़या के बज़र उसकी लम्बी दुआँ तो इसका क़रीब ज़ानदान के अलफ़ज़ में यह ज़रूर हुआ कि:

يَا مُخَلِّدُ فِي رَوْحِ اللَّهِ الرَّاحِمَاتِ (2:110)

"घानी लोग अल्लाह के दीन में फ़ौज़ दर फ़ौज़ होकर (बड़ी संख्या में) ज़ख़िर होंगे।"

आजकल मुसलमानों में बेइल्मी और बेदीनी फैलने की बहुत बड़ी चरम यह है कि मो-आम अगर छुड़ दीन से ज़किर और दीनदार भी हैं तो इसकी फ़िक्र नहीं करते कि हमारे औलाद भी दीनदार होकर हमेशा की रहत की मुसल्लिफ़ हो। आम तौर पर हमारे नज़रें सिर्फ़ औलाद की दुनियावी और बन्द दिन की राहत पर रहती हैं, इसी के लिये इन्जिज़मात करते रहते हैं, हमेशा काफ़ी लम्बे लम्बी दीनत की तरफ़ लवन्लोह नहीं देते। अल्लाह तज़ाला हम सब को तैय्यीक़ अज़ा फ़रमावे कि अज़िज़ की फ़िक्र में हम जायें और अपने शिबे और अपने औलाद के लिये सबसे बड़ा सम्पाय ईफ़ान और नेक अमल को सम्बन्धर उसकी केंद्रित करें।

दादा की मीरास के बारे में मसला

इस आयत में हज़रत पाहूज़ अलैहिस्सलाम की औलाद की तरफ़ से जो जवाब बक़ल किया गया है उसमें:

إِنَّهَا لَمِنْ أَرْحَمِ وَأَسْعَى وَاسْتَعِذْ

क़त्बाकर इस एक इशारा पर दिया गया है कि दादा भी बाप ही कहलाता है और बाप ही के हुक्म में है। इसलिये हज़रत अक़ुल्लाह दिन क़त्बाक़ इजिफ़ालाहु अज़ु ने इस आयत से दलील पकड़ते हुए क़रपाया कि मीरास में दादा का भी वही हुक्म है जो बाप का है।

बाप-दादा के आमात की जज़ा व सज़ा औलाद पर नहीं होगी

'सहा मा क-सक़द...' इस आयात में मानूय हुआ कि बाप-दादा के नेक आमात औलाद के लिये काफ़ी नहीं होगी, जब तक वे खुद अपने आमात को दुस्त न करें। इसी तरह बाप-दादा के बुरे

भा उन्जि-ल इला इस्माही-म व
इस्माही-ल व इस्मा-क व यज़्ज़-व
यज़्-अस्वाति व भा ऊति-य मूसा व
जीसा व भा ऊतियन्नबिष्णू-न
मिररिबिहिम् ता नुफरिंकु बै-न
अ-ऊदिम्-मिन्हुम् व नस्तु लह
मुस्लिमून (136)

उसका हम पर और जो फज़ल इस्माहीन पर
और इस्माईल पर और इस्माक पर और
याज़्ज़ पर और उसकी औलाद पर, और जो
मिला यूसुफ को और ईसा को और जो मिला
दूसरे पैगम्बरों को उनके तब की तरफ से,
हम फर्क नहीं करते उन सब में से एक में
को, और हम उसी परवर्दिगार के
करमीबन्दार हैं। (136)

सुलासा-ए-तफसीर

और ये (यहूदी व ईसाई) लोग (मुसलमानों से) करते हैं कि तुम लोग यहूदी हो जाओ (यह जो
यहूद ने कहा था) या ईसाई हो जाओ (यह ईसाईयों ने कहा था), तुम भी (हम) उसी पर यह
जाओगे। (ये मुहम्मद सलल्लाहु अलैहि व सल्लाम) आप (जवाब में) कह दीजिए कि हम जो (यहूदी
या ईसाई कभी न होंगे, बल्कि) मिलते इस्माहीन (यानी इस्लाम) पर रहेंगे, जिसमें देड़ का नाम नहीं
(बकिदाक पशुदेया व ईसाईयत के, जिसमें रसूबदाल होने के साथ-साथ उसके मन्तूख हो बुकने के
सबब अब उसमें देड़पन आ गया), और इस्माहीन अलैहिस्सलाम मुसिक भी न हो (मुसलमानों।
यहूदियों व ईसाईयों के जवाब में जो तुमने लखेन में कहा है कि हम मिलते इस्माहीन पर रहेंगे इस
मिलत की लफ्ज़ील बयान करने के लिये) मुसलमानों। कह दो कि (इस मिलत पर रहने का इशति
यह है कि) हम ईमान रखते हैं अल्लाह पर और उस (हुक्म) पर भी जो हमारे पास (रसुलुल्लाह
सलल्लाहु अलैहि व सल्लाम के ज़रिये) भेजा गया और उस (हुक्म) पर भी जो हज़रत इस्माहीन और
(हज़रत) इस्माईल और (हज़रत) इस्माक और (हज़रत) याज़्ज़ (अलैहिमुलसलाम) और याज़्ज़ की
औलाद (में जो नहीं जुड़े हैं उन) की तरफ (वही के ज़रिये) भेजा गया, और उस (हुक्म व बकिदे)
पर भी जो (हज़रत) मूसा (अलैहिस्सलाम) और हज़रत ईसा (अलैहिस्सलाम) को दिया गया, और उस
पर भी जो कुछ और नबीयों (अलैहिमुलसलाम) को दिया गया उनके परवर्दिगार की तरफ से, (तो हम
उन सब पर ईमान रखते हैं और ईमान भी) इस बँकियत से कि हम उन (हज़रत) में से किसी एक में
भी (दूसरे से ईमान लाने में) लफ्ज़ी (फर्क और भेदभाव) नहीं करते (कि किसी पर ईमान रखें किसी
पर न रखें), और हम जो अल्लाह तज़ाल के करमीबन्दार हैं (उन्होंने हमको यह दीन बतलाया) हमने
इस्लामार कर लिया (यस यह समिल है उस मिलत का जिस पर हम कायम हैं, जिसने बुनियादी लौ
पर किसी को इब्बदार व नाक़रामानी की गुन्याईत नहीं)।

मज्जारिफु व मसाईल

हज़रत याज़्ज़ अलैहिस्सलाम की औलाद को क़ुरआने करीम ने लफ्ज़ 'अस्मात' से ताबीर

कराया है। यह जमा (बहुवचन) है 'क़त्' की, जिसके मानने क़बीले और जमाअत के हैं। उनकी 'क़त्' करने की वजह यह बताई गई है कि क़ज़ूब अल्लेहिसलाम को बुन्नी (अपने सगे) लड़के बाहर थे, फिर हर लड़के की औलाद एक मुस्तफ़िल क़बीला बन गई और अल्लाह तज़ाला ने उनकी जस्त में यह बल्लस दी कि जब इनका मुमुज़ अल्लेहिसलाम के पास निज़र की हो बाहर भाई थे और जब फ़िलज़ीन के मुक़ाबले के बाद पूरा अल्लेहिसलाम के साथ उनकी औलाद सभी इवाईत निकले तो हर भाई की औलाद हजारों अप्फ़ाद पर मुस्तफ़िल क़बीले थे। और दूसरी वजह क़ज़ूब अल्लेहिसलाम की औलाद में अल्लाह तज़ाला ने यह क़त्त करवाई कि वोहे से अम्बिया के अलावा बाकी सब अम्बिया व रसूल उनकी औलाद में पैदा हुए। सभी इवाईत के अलावा बाकी अम्बिया इनका अदम अल्लेहिसलाम के बाद क़ुल, ज़ीन, इब्रीस, हूद, सलेह, लूत, इब्रीम, इसाक, याक़ूब, इम्बाईत अल्लेहिमुस्तफ़ाम और हजार क़ुत्ब-अन-मुस्तफ़ा साबितलाहु अल्लेहि व ग़ालम हैं।

وَأَن مَّا تُولَدُوا مِنَّا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُم مِّنَّا صَوَابًا وَكَفًّا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ وَأَن تَقُولُوا إِنَّمَا أَهْلُكَ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَإِبْرَاهِيمُ الْمُسْتَفْضَىٰ خَالِدٌ فِيهَا وَمُنْكَرٌ وَكَافِرٌ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ وَأَن تَقُولُوا إِنَّمَا أَهْلُكَ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَإِبْرَاهِيمُ الْمُسْتَفْضَىٰ خَالِدٌ فِيهَا وَمُنْكَرٌ وَكَافِرٌ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ وَأَن تَقُولُوا إِنَّمَا أَهْلُكَ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَإِبْرَاهِيمُ الْمُسْتَفْضَىٰ خَالِدٌ فِيهَا وَمُنْكَرٌ وَكَافِرٌ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ

फ-इन् आमन् बिमिरिल मा
आमन्तुम् बिही फ-क़दिह्तदी व इन्
तबल्ली फ-इन्नमा हुम् फी
शिकाकिन् फ-सयक्फी-क़हुमुल्लाहु व
हुवस्समीसुल् अलीम (137)
सिदक् तल्लाहि व मन् अस्तनु
मिनस्लाहि सिब्-तब्-व नस्तु लह
आबिदून (138)

सो अगर वे भी ईमान लार्थे जिस तरह पर
तुम ईमान लाये तो शियाफत पाई उन्होंने
भी, और अगर फिर लार्थे तो फिर नहीं है
ज़िद पर, सो अब काफ़ी है तेरी तरह से
उनको अल्लाह, और यही है चुकने वाला
जानने वाला। (137) अपने कुनूल का तिया
रंग अल्लाह का, और फिस्तका रंग बेइतर है
अल्लाह के रंग से, और हम उसी की
बन्दगी करते हैं। (138)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

(जानी जब ऊपर इस्लाम के तरीके में होने एक पर सीमित होना सचित हो चुका) सो अगर वे
(पहली व ईसाई) भी इसी तरीके से ईमान से लार्थे जिस तरीके से तुम (मुसलमान) ईमान लाए हो,
वह तो वे भी (इक) रास्ते पर लग जायेंगे, और अगर वे (इसमें) मुँह मोड़ें तो (तुम उनके मुँह मोड़ने
से कुछ लायक न करो क्योंकि) वे लोग तो (इनेस से) मुश्कलफत पर कामर लीये हुए हैं ही (और
अगर उनकी मुश्कलफत से कुछ अन्देश हो) तो (हम उन तीनियों कि) आन (क़त्त) की तरफ से उनके
जब ही निरह लेगे अल्लाह तज़ाला, और अल्लाह तज़ाला (मुन्नी और उनकी बाँगी) चुनते हैं, (और

दुसरे और उनके कर्तव्य जानते हैं (तुम्हारे निक व गुम की कोई उल्लख नहीं)।

(ऐ मुसलमानों! कह दो कि हमने जो ऊपर तुम लोगों के जवाब में कहा है कि हम मिलते इस्लाम पर रहेंगे, इस कलाम की इस्वीकृत यह है कि) हम (दीन की) उस हालत पर हैं जिसमें (हमको) अल्लाह तज़ाला ने रंग दिया है (और रंग की तरह हमारी रा-रा में भर दिया है), और (हमसे) बीन है जिसके रंग देने की हालत अल्लाह तज़ाला (के रंग देने की हालत) से ज्यादा अच्छी हो (जब और कोई दूसरा ऐसा नहीं तो हमसे और किसी का दीन भी इस्तिफार नहीं किया), और (इसी लिए) हम उसी की गुत्तामी इस्तिफार किए हुए हैं।

मजारीफ़ व मसाईल

ईमान की मुहत्तासर और जामे तफसीर

لَوْ أَنشَأُوا مِنِّي مَآ تَشْتُمُوهُ

'यदन् आमनु बिमिनील या आमनुम बिदी...' सुरः ब-क़र के शुरू से पर्यं तक ईमान की इस्वीकृत यहाँ बतिया रूप से और कहीं बिलख से बयान की गई है। इस आयत में एक ऐसे मुहत्तल अन्दाज़ से बात बयान हुई है जो बड़ी तफसील और व्याख्याओं पर भारी है। क्योंकि 'आमनुम' के मुहत्तासर रसूलें कीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सलवा कियाम रजिजल्लाहु अन्हुम हैं। इस आयत में उनके ईमान को एक निशानी समझा कर दिया गया है कि अल्लाह तज़ाला के नज़दीक मकबूल व मोतबर सिर्फ़ उस तरह का ईमान है जो रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सलवा कियाम रजिजल्लाहु अन्हुम ने इस्तिफार फरमाया, जो एलिकाद उससे बात बाहर भी अलग और हटा हुआ हो वह अल्लाह के नज़दीक मकबूल नहीं।

मुलाना और व्याख्या इसकी यह है कि जिसने यहाँ पर ये इज्जत ईमान लिये उनमें कोई कमी ब्याख्या न हो, और जिस तरह इज्जत के साथ ईमान लिये उनमें कोई कर्क न आवे कि यह निफाक में शामिल है। अल्लाह की ज़ात व शिकार, फ़रिस्ते और जम्बिया व रसूल, आलमानी कियामें और उनकी सलीमात के मुताबिक़ जो ईमान व एलिकाद रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्तिफार किया वही अल्लाह के नज़दीक मकबूल है, उसके क़िलाक़ इतने कोई तज़ील (मतलब बयान) करना या कोई दूसरे ख़ासने मुआद लेना अल्लाह के नज़दीक बरहूद है। फ़रिस्ते और जम्बिया व रसूलों के लिये जो फ़क़म आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के कौल व अमल से कलेह हुआ उससे उनकी पटना या बड़ना ईमान के मकबूली (इस्तिफ़ाक़) है।

इस ज़ुलामे से उन तमाम बतिस किस्मों के ईमान का इस्तरा (सही व होना) बाज़ेह हो गया जो ईमान के दावेदार हैं मगर ईमान की इस्वीकृत से नज़दिक़ और दूराने हैं। क्योंकि जबाने एवा ईमान का जो कुल-परतल मुशिक़ लोग भी करते थे और यहूदी व ईसाई भी और हर ज़माने में मुसलम व बेदीन भी, मगर शूक़ि उनका ईमान अल्लाह पर, रसूलों पर, फ़रिस्ते पर और कियामत के दिन कौल पर इस तरह का नहीं था जैसा रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का है इसलिए वह अल्लाह के नज़दीक बरहूद व ना-मकबूल (अलीसारीफ़) हुआ।

फ़रिश्ते और रसूल की अज़मत व मुहब्बत में एतिदात्त मतलूब है, हृद से बढ़ना गुमराही है

मुसिबों में से कुछ ने तो फ़रिश्तों के क़दूर ही का इस्तेमाल किया, कुछ ने उनको सुहा की बेइयाई बना दिया, दोनों की तरफ़ 'बिमिस्ल मा अमन्नुब' से हो गई। यदुशियों व ईसाईयों के कुछ गिरोहों ने अपने पैग़म्बरों की मुक़ालफ़त और नाक़लानी यही ठक की कि कुछ को क़त्ल भी कर दिया, और कुछ गिरोहों ने उनकी अज़मत व इज़्ज़त को हाना बढ़ाया कि सुय या सुय का बेरा या सुय के देला बना दिया, ये दोनों क़िल्म की कमी-ज़्यादाई गुमराही क़ार दी गई।

इस्लामी शरीफ़त में रसूल की अज़मत (रम्मान) व मुहब्बत फ़र्ज़ है, इसके बग़ैर इमّान ही नहीं होना, मगर रसूल को किसी सिफ़त जैसे इम्य या क़ुदरत ग़ौज़ में अल्लाह तज़ाल के बराबर कर देना गुमराही और शिर्क है। क़ुरआने करीम ने शिर्क की इस्वीक़त यही क़यान फ़रमाई है कि ग़ैरुल्लाह को किसी सिफ़त में अल्लाह के बराबर करे:

إِلَّا تَعْلَمُونَ رَبَّ الْمَلَكِئِ (98:26)

(ये सारे माक़ूदों जब हम तुमको रसूल अल्लाहीन के बराबर करते थे। यानी यह हमारे बहुत बड़ी ग़लती थी।) का यही मज़हब है।

आज भी जो लोग रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को अल्लिमुज़-ज़ैब और सुहा की तरह हर जगह मौक़ूद और हज़िर व नज़िर करते हैं वे यह समझते हैं कि हम आज सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की अज़मत व इज़्ज़त का हक़ ज़रा कर रहे हैं, हालाँकि वे सुद आम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के हुक़्म की ओर उग्र पर की बेइयाई की ख़ूबी मुक़ालफ़त कर रहे हैं। इस अवत में उनके लिये भी सन्नक है कि आख़री ज़क़वत व मुहब्बत अल्लाह के नज़दीक ऐसी ही मतलूब है जैसी सल्लल्लाह क़ियाम शरिफ़ल्लाहु अन्हुम के दिल में आपकी थी, उसने कमी भी दुर्ब है और उसने ज़्यादाई भी हर से बढ़ना और गुमराही है।

नबी व रसूल की खुद ग़द्दी हुई किस्में ज़िल्ली, बरूज़ी, लुग़बी सब गुमराही है

इसी तरह जिन शिख़ों ने रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर अपने मुहब्बत (पैग़म्बरी के तितरितले के छान और चुप होने) का इस्तेमाल करते नये नबी के लिये दरख़ाज़ा ख़ोतना पास और क़ुरआने करीम की स्पष्ट क़ज़ाहत 'इल्लिमुज़-ज़ैबिया' को अपने मक़सद में बाया पाया तो उन्होंने रसूल व नबी की बहुत सी किस्में अपनी तरफ़ से ग़द् की जिनका नाम नबी ज़िल्ली, नबी बरूज़ी और राह दिया, और उनके लिये मुज़ाईद निशानने की बेइयाई की। ज़रफ़ बयान हुई आपा ने उनके फ़ौज व गुमराही को भी स्पष्ट कर दिया, क्योंकि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सल्लल्लाह क़ियाम के रसूलों पर इमّान लाने में किसी ज़िल्ली व बरूज़ी का क़दी नाम व निशान नहीं, यह

सुनी हुई गुमराही और बेदीनी है।

‘आख़िरत पर ईमान’ के बारे में अपनी तरफ़ से गढ़े हुए ग़लत मायने मरदूद हैं

इसी तरह वे लोग जिनके दिल व दिमाग़ सिर्फ़ मादे और बाहिरकात (जालिरी चीज़ों और पैतख़ियाय) में छोटे हुए हैं, आत्म में और आत्म-जड़ितता की चीज़ें जब उन्हें मुहलत व दूर की चीज़ें नज़र आती हैं तो तरह-तरह की तर्कीतों (बेनुबिदात मतलब व मायने बयान करने) में पड़ जाते हैं और अपने नज़दीक इससे दून की ख़ियमत समझते हैं कि हमने इससे समझ ले करीब कर दिया, मगर चूँकि वे तर्कीतों (मतलब व मायने) निमित्तिल या आमनुम.....’ के फ़िराफ़ हैं इसलिये सब मरदूद व बख़िल (अस्वीकारीय और मुलत) हैं। अख़िरा के तमाम सलत व यक़िन्हात जिस तरह कुत्बायन व सुलत में बयान हुए हैं उन पर बग़ैर किसी ख़िरक और तर्कीत के ईमान लाना ही दर इम्दीक़त ईमान है। ज़िन्नों के दोबारा ख़या किये जाने के बजाय सज़ानी तौर पर हर ख़ेन और ज़िल्लानी अज़ाब व सज़ाब के बजाय सज़ानी तौर पर अज़ाब व सज़ाब होना, इसी तरह आमात तैले जाने के बारे में तरह-तरह के मतलब बयान करना, यह सब अल्लाह के नज़दीक मरदूद व बख़िल और मुक़ासी है।

रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम की हिफ़ाज़त की जिम्मेदारी हक़ तअज़ाला ने ले ली

‘क-सफ़यीक़ुल्लाहु.....’ में स्पष्ट क़ामा दिया कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम अपने मुज़ाहिरी और विरोधियों की त्पाय फ़िक़ न क़ामाये, हम खुद उनसे निपट लेंगे। और यह ऐश्व ही है जैसा कि एक दूसरी आयत में इससे त्पाय स्पष्टता के साथ क़ामा दिया:

وَمَا يَنْصُرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ

कि आप मुज़ाहिरी की फ़िक़ न करें अल्लाह तअज़ाला उनसे आपकी हिफ़ाज़त खुद करेंगे।

दीन व ईमान एक गहरा रंग है

जो इनसान के चेहरे और हालत से नज़र आना चाहिये

‘किन्हुल्लाहि’ (अल्लाह का रंग) इससे पक्की आप्त में दीने इस्लाम को इज़ल इज़ाहीन अलैहिस्सलताय की तरफ़ मन्सूब किया गया था निस्त-त इज़ाहीन-त इनीक़ा’ इस जगह इसको इवरोबत अल्लाह तअज़ाला की तरफ़ मन्सूब करके बतला दिया कि दीन वास्तव में अल्लाह तअज़ाला का है, किसी पैग़म्बर की तरफ़ उसकी निस्तल मज़ाही तौर पर (दूसरे मायनों में) कर दी जाती है। और इस जगह निस्तल को ‘किन्हुत’ के लफ़्ज़ से तर्कीत करके दो बातों की तरफ़ इशारा हो गया- पक्की हो

ईसाईयों की एक रस्म की तरदीद हो गई, उनकी आमत यह थी कि जो कच्चा पैदा हो उसको सबसे तेज़ एक रींग चानी में नहलाते थे और बजाय छुटना के उसी पदताने की बच्चे की तराछ (घाँकी) और ईसाई दीन का पुछा रंग समझते थे। इस आमत ने बतलाया कि यह चानी का रंग तो चुनकर छाल हो जाता है उसका बार में कोई असर नहीं रहता, क्या छुटना न करने की वजह से जो गन्दगी और गप्पाही ज़िलम में लगी है उससे भी यह रंग निजात नहीं देता, असल रंग दीन व ईशान का रंग है जो ज़हिरी और बाज़िरी चक्की की कुमावत (गाँठों) भी है और बाकी सबे सला भी।

दुसरे 'दीन व ईमान' को 'रंग' फ़रमाकर इसकी तरफ़ भी इशारा हो गया कि ज़िल तल रंग अँखों से दिखाई देता है इसी तरह मॉस्किन के ईशान की मियाँमियाँ उसके बेहरे, ज़हिरी हल्ला और लताम आमात व अज़्ज़ाफ़, राबिबिबियों, मामलात और आदतों में ज़हिरी होनी चाहियें। यल्लाहु अलम

قُلْ أَتَعْلَمُونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ، وَأَنَا أَعْبَادُكَ وَتَكْرَأُ كَتَبُكَ، وَكُنْ لَنَا مُخْلِصُونَ ۖ أَمْ تَكْفُرُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ، قُلْ أَتَدْعُوا إِعْلَامَ إِبْرَاهِيمَ ۖ وَمَنْ أَكْفَرُ مِنْ كَتْمِ شَهَادَةِ بَيْتِهِ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِخَافٍ عَنَّا تَعْبَلُونَ ۖ رَبَّنَا إِنَّكَ قَدِ عَلِمْتَ، لَهَا مَا كَتَبْتَ وَكَأَنَّا كَتَبْنَا وَلَا تَقُولُ عَنَّا كَذَابًا تَقُولُونَ ۖ

कुल् अतुहाब्बू-नना फिल्लाहि व हु-व रब्बुना व रब्बुकुम् व लना अज़्मासुना व सकुम् अज़्मासुकुम् व नल्लु लहू मुस्लिमून (139) अम् तकूलू-न इन्-न इब्राही-म व इस्माय़ी-ल व इस्हाक़ व यज़क़-ब वल्ल-अस्वा-त कानू हूदन् औ नसारा, फुल् अ-अन्तुन् अज़लनु ज़मिल्लाहु, व वन् अज़लनु मिम्बन् क-त-म शहा-दतन् जिन्दहू मिनल्लाहि, व मल्लाहु बिग्राफिलिन् अम्मा तज़्मदून (140) तित्-क उम्मतुन् कद् खलत् लहा मा क-तबत् व सकुम् मा

कह दे क्या तुम शक़ा करते हो हमसे अल्लाह के बारे में इज़ाज़ि कही है सब हमारा और सब तुम्हारा, और हमारे लिए हैं अकल हमारे और तुम्हारे लिए हैं अकल तुम्हारे, और हम तो छालित ज़ी के हैं। (139) क्या तुम कहते हो कि इब्राहीम और इस्माईल और इस्हाक़ और याक़ूब और उसकी औलाद हो क़दी थे या ईसाई? कह दे कि तुमको ज़्यादा ख़बर है या अल्लाह की? और एतहें बड़ा ज़ाहिम कौन ज़िउने तुम्हारे को नवाही जो साबित हो चुकी वह को अल्लाह की तरफ़ से, और अल्लाह बेख़बर नहीं तुम्हारे कानों से। (140) क एक जमाअत की जो बुद्ध चुकी, उनके

क-सबूतुम् व ला तुम्बन्-न अम्मा
कानू यम्बन् (141) ●

वास्ते है जो उन्होंने किया और तुम्हारे
वास्ते है जो तुम्हने किया, और तुम्हने कुछ
पूछ नहीं उनके कामों की। (141) ●

सुतासा-ए-तफसीर

आप (इन पद्यों में व ईसाईयों से) पूरमा दीजिए कि क्या तुम लोग (अब भी) हमसे दूर रहिए
जाते हो अल्लाह तआला के बारे में कि वह हमसे दूर रहने में व बर्खोर्गे, अर्थात् वह हमारा और
तुम्हारा (एक वर) सब (और मालिक) है, (सो सब होने में तो तुम्हारे साथ कोई खुशमिन्न नहीं है कि
कि तुम्हारे कुछ दावों से तुम्हारे साथ उसके दूरात होने का मतलब निकलता है, जैसे तुम कहते हो कि
हम अल्लाह की ओलाह हैं) और हमसे हमारा किया हुआ विलेख और तुम्हारे तुम्हारा किया हुआ
विलेख (यही एक जो तुम्हारे नलीक भी मुक्तकम है), और (अल्लाह तआला का शुक है कि) हमने
सिर्फ एक तआला (सो र्हा) के लिए अपने (दीन) को (सिर्फ यही एक के) खलिफ (कथ) कर रखा है
(बखिलाफ तुम्हारे बीजूह तरीफे के कि कलामा बनूख होने के खुद सिर्फ के भी निमित्त है ऐसा कि
उनके कोल और काती से कहिए है कि इकल और और इकल ईश को अल्लाह का पैदा करते हैं,
और इतने हमको एक तआला ने तखीह दी है फिर हमारी निरात न होने के क्या चामने) या (अब
भी अपने एक पर होने के सफा करने को नहीं) बदे जाते हो कि इब्राहीम और इम्ह्राईल और
इस्राफ और यकूब और यकूब की ओलाह (में जो नबी गुदरे हैं, ये सब हमारा) पद्री या ईसाई वे
(और इतने अपना एक पर होने सफित करते हो कि हम भी उनके समे पर हैं, सो इसके जवाब में
मे मुहम्मद सललललहु अलैहि व सलम! एक इतनी गुदामर सी बात उनसे) कह दीजिए कि (अल्लाह
वह बल्लाओ कि) तुम ज्ञाता यहिक हो या एक तआला? (और कहिए है कि खुदा हो ज्ञाता
यहिक है, और यह इन अम्बिया का मिलते इल्लाम (दीन इल्लाम) पर होने सफित कर मुका है
ऐसा कि अभी ऊपर गुदरा), और (जानते हैं ये कफिर भी मगर तुम्हारे हैं सो) ऐसे शकल से ज्ञाता
जालिम बीन होना जो ऐसी गवाही को तुम्हारे जो उसके फल अल्लाह की जामिब से पहुँची हो, और
ऐ अल्ले विलाव!) अल्लाह तुम्हारे किए हुए से बेखबर नहीं है (पस अब ये इकल पद्री व ईसाई व
वे सो तुम दीन के तरीफे में उनके मुवफिक सब हुए। फिर तुम्हारे एक पर होना सफित व हुआ)

यह (उन खुशुर्गी की) एक लम्हाल भी जो (अपने जमाने में) गुदर गई, उनके काम उनका किया
हुआ आपका और तुम्हारे काम तुम्हारा किया हुआ आपका, और तुम्हारे उनके किए हुए की पूछ भी तो
न होगी (और सब दिक-तदकिरा तक भी न होगा तो उसके तुम्हारे क्या पहुँचने का तो खराब हो
गई)।

मआरिफ़ व मसाईल

इस्लाम की हकीकत

“य नहनु लहू मुस्लिमून” इसमें उम्मेत मुस्लिमा की एक लुक्छिबत (विशेषता) यह बताई है कि यह अल्लाह के लिये मुस्लिम है। इस्लाम के समयने हज़रत ख़दीज़ बिन ख़ुवैर रहमहुल्लाहि अलैहि ने यह बताया है कि इसलाम अपने दीन में मुस्लिम हो कि अल्लाह के लिये किसी को शरीक न ठहराये और अपने अमल को लायित अल्लाह के लिये करे, लोगों को दिखलाने या उनकी तारीफ़ व प्रशंसा को तरफ़ नज़र न हो।

कुछ कुतुबी ने बताया कि इस्लाम एक ऐसा अमल है जिसको न तो फ़िरसे पहचान सकते हैं और न हीतान, यह सिर्फ़ बन्दे और अल्लाह के बीच एक राह है।



दूसरा पारा स-यकूलु

سَمِعُوا الشُّعْرَاءَ يُدْعُونَ النَّاسَ إِلَى الْحِلِّ مِنْ بَيْنِهِمْ الَّذِينَ كَانُوا عَلَىهَا، قُلْ يَبْرُ الشَّرُّ وَ
الْبَغْيُ مِنْكُمْ مَنْ يَشَأْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

स-यकूलुसु-फहा-उ यिनन्नासि मा
बल्लाहुम् अन् किष्लतिहिमुस्तती
कान् अलैहा, फुल् शिल्लाहिस्-
बशिरकु बल्लगिरु, यह्दी मंय्यशा-उ
इला शिरातिम्-मुस्तकीम (142)

अब कहने केबहुफ लोग कि किस पीड़ वे
केर दिया मुसलमानों को उनके किस्से से
जिह पर वे थे, तू कह- अल्लाह ही का है
बशिर और मगुरिब (पूरब और पश्चिम),
बलावे बिल्लावे पाहे सीधी राह। (142)

सुलासा-ए-तफसीर

(अब आया शरीफ नमाज़ के लिये किन्ना मुकर्र होकर एहद का किन्ना नमाज़ के लिये किन्ना
व सा तो बगवानी की बरह में) अब तो (वे) केबहुफ लोग कहने लगे कि इन (मुसलमानों) को
इसके (पहली दिशा वाले) किस्से से (जो कि बैकुल-मुकर्र का) जिस तरह पहले मुसलमान हुआ करते
थे, जिस बात ने (दुसरी दिशा की तरफ) बदल दिया? आह (जवाब में) फामा रीशिये कि अब
(दिशायें पाहें) पुरब (से) और (पाहें) पश्चिम (से) अल्लाह ही की बिल्ला है (सुदा लयाला को
बलिमना इस्तिफार है जिस दिशा की पाहें मुकर्र फामा है, किसी को बरह और बरल पूछने का
इक व इस्तिफार नहीं है। और हाई अल्लाम के बारे में सीधा रास्ता बही एलिफाद है, लेकिन बाहों
को इस राह के इस्तिफार करने की लोफ़ीफ नहीं होती इब्राह-म-इब्राह इल्लै (लबाब और बाराफ) दूसरे
फिरा करते हैं अलबत्ता जिसको सुदा ही (अपने फल में) पाहें (वह) सीधा रास्ता बल्ला देले है।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आया में किन्ने के बदल करने के बारे में मुझतिफों का एतिफाद बकल कराके उसका जवाब
दिया गया है। इस एतिफाद और जवाब से पहले किन्ने की लोफ़ीफ और उसकी मुझतर गारिफ़
(इस्तिफाद) सुदा लीशिये, जिससे बवाल व जबाब का सम्बन्ध आता है जये।

किन्ने के लफ़्ज़ी मयने हैं इकम्मेह को दिना, पानी जित ताफ़ उछा किया जाये। यह बशिर है
कि बशिर का उछा हर इयादा में लिफ़् एल अल्लाह वसह्द ता शरी-क तह्द को लफ़ होता है, और
उसकी बाह बल पूरब व पश्चिम और उत्तर व दक्षिण की हौदी और दिशाओं से ऊपर है, वह किसी
इयाद में नहीं। इसका असर कदां तीर का वह होना या कि कोई इब्रादल करने वाला किसी

इसका एक ही पावन न होना, जिसका जिस तरफ जी पावना नमाने में अपना एक उस तरफ कर लेता और एक ही जानकी किसी वक्त एक तरफ और किसी वक्त कई तरफ रुक करता तो वह भी नुकसान न होता। लेकिन एक दूसरी स्थितिसे इसका सबब हुई कि तमाम इबादत मुसलमानों का एक एक ही तरफ होना चाहिये और यह यह है कि इबादत की विभिन्न विधियाँ हैं, कुछ व्यक्तिगत हैं कुछ सामूहिक हैं। अल्लाह का जिक्र और रोजा वगैरह व्यक्तिगत इबादत हैं, जिनको लम्बाई में और छुपकर अदा किया जा सकता है, और नमाज़ और हज सामूहिक इबादतों हैं जिनकी जमाअत के साथ इकट्ठे होकर ऐतान के साथ अदा किया जाता है। उनमें इबादत के साथ पुस्तकानों की सामूहिक निन्दगी के आद्य का बतलाना और शिक्षान वगैरह भी मकसद है, और यह भी निश्चित जरूर है कि सामूहिक व्यवस्था का सबसे बड़ा बुनियादी उम्मीद बहुत सारे अफ़राद की एकता और एक बिन्दु पर जमा होना है, का कसबा (एकता) जिसकी लम्बाई नमकूत व लक्ष्यवर होनी जतनी ही सामूहिक व्यवस्था मजबूत व स्थिर होगी। शिक्षाएँ और अलग-अलग होना सामूहिक व्यवस्था के लिये मार डालने वाला जरूर है। फिर एकता का बिन्दु नियोजित करने में हर दौर और हर ज़माने के लोगों की अलग-अलग राई और राये रही हैं, किसी कौम ने नल और नलब को एकता का बिन्दु कटार दिया किसी ने जाग और भूगोलिक विशेषता को, किसी ने रंग और भाषा को।

लेकिन अल्लाह के दीन और अम्बिया अलैहिमुसलाम की उरीअत ने इन गैर-इस्लामिकी चीज़ों को एकता का बिन्दु बनाने की कसबिल नहीं समझा और न बालब में वे चीज़ें ऐसी हैं जो तमाम इंसानी अफ़राद को किसी एक केन्द्र पर जमा कर सकें, बल्कि जिसका गौर किया जाये वे एकताएँ पर इकट्ठा इंसानी अफ़राद को बहुत ही बलशर्ती (अनैकताओं) में तकलीफ कर डालने और आपस में टकराव और विवादों व कलहों के असबाब हैं।

ऐसे इस्लाम ने जो बालब में तमाम अम्बिया अलैहिमुसलाम का दीन है, एकता का असली मुकता (बिन्दु और केन्द्र) किहू व क्वाबल और अक़ीदे की एकता को कटार दिया, और कबोइं सुवाओं की पूजा में बंटी हुई दुनिया को एक ज़ाते एक विमका कोई शरीक नहीं, की इबादत और इयाअत की वादत दी, जिस पर पूरब व पश्चिम और गुजरे हुए व आने वाले ज़माने के तमाम इंसानी अफ़राद जमा (इकट्ठे) हो सकते हैं। फिर इस बालबिक, वैचारिक और क़रिबानी एकता को अमली सूरत और लक्ष्य देने के लिये कुछ ज़ाहिरी एकताएँ भी साथ लम्बाई गईं, मगर इन ज़ाहिरी एकताओं में भी बसूल यह रखा गया कि वे अमली और इस्लामिकी ही लकिन तमाम इंसानी अफ़राद उनको इस्लामिक करके एक चाई-बन्दी के रिश्ते में जुड़ सकें। लम्बा, कलन, भाषा, रंग वगैरह इस्लामिकी चीज़ें नहीं, जो मज़ल एक ख़ानदान के अन्दर पैदा हो चुका है वह किसी तरह दूसरे ख़ानदान में पैदा नहीं हो सकता, जो पकिस्तान में पैदा हो चुका वह बलबनिया या अज़ीकर में पैदा नहीं हो सकता, जो काला है वह अपने इस्लामिक से मोत, और जो मोत है वह अपने इस्लामिक से काला नहीं हो सकता।

अब अगर इन चीज़ों को एकता (एक बिन्दु पर जमा होने) का केन्द्र बनाया जाये तो इनकानिफ़त का रैकड़ों बलिह इज़ाईं दुकड़ों और फ़िरोहों में तकलीफ हो जाया लाहिनी होगा, इसी लिये दीने इस्लाम ने इन चीज़ों से जिनसे तात्क़रीक़ हित जुड़े हुए हैं उनका पूरा सम्मान रखते हुए उनको इंसानी एकता का केन्द्र नहीं बनने दिया कि वह एकताएँ इंसानी अफ़राद को मुक़ातिफ़ कलाओं

(विभिन्न अनेकताओं) में बाँटने वाली है, जो इस्लामी चीजों में इसकी पूरी विरासत रखी कि वैचारिक एकता के साथ अमरी और इरानी (विवाद देने वाली) एकता भी कथन हो जाये। अगर इसके भी इसका पूरा विचार रखा गया कि एकता का केन्द्र ऐसी चीजें बनाई जायें जिनका इस्तिस्नात करना हर नई व जोर, सिधे पड़े और अनगढ़, सली और देखली, अफीर व मुनीब को बलकर तीर पर आसान हो। यही वजह है कि इस्लामी अनेकता ने तत्काल दुनिया के लोगों को विवास और विश्वास, छाने और पीने के किसी एक तरीके का पाबन्द नहीं किया, कि हर जगह के मोरम और विभिन्न लकीरों और उनकी वृक्षों अलग-अलग हैं, सब को एक ही तरह के विवास या शिखार (यूनिफॉर्म) का पाबन्द कर दिया जाये तो बहुत सी मुश्किलें पैदा आवेंगी। फिर अगर यह यूनिफॉर्म कम से कम तत्वीरु कर दिया जाये तो यह इन्सानो विविधता पर कुल्य होगा और अल्लाह तयाला के दिने हुए उम्मा विवास और उम्मा कपड़ों की बेकली होगी, और अगर इससे ज्यादा किसी विवास का पाबन्द किया जाये तो यूनीफ मुश्किल लोगों को मुश्किलें पैदा आवेंगी।

इसलिये इस्लामी शरीअत ने मुसलमानों का कोई शिखार (यूनिफॉर्म) मुकर्री नहीं किया बल्कि मुसलमिक यूनीफ में जो तरीके और विवास की जगहें प्रचलित थीं उन सब पर नजर रखके उनमें से जो दूसरे पुरतनु छाने, बढ़ाई जैरक या किसी पैर-मुस्लिम यूनीफ की कोपी नकल करने पर अशरफि की सिर्फ अन्को बर्कित (पना) कुरान देखर बन्नी चीजों पर हर फर्द और हर यूनीफ का आज़ाद और खुद-मुआर रख। एकता का केन्द्र ऐसी चीजों को बनाया गया जो इस्लामी भी हो और आसान और सली भी। इन चीजों में जैसे क्माज़ की अमाक़ल की सफ़-बन्दी, एक इमाम की क़ल व हल्लत की कुकम्बल पाबन्दी, इन में विवास और रहने में शरीक होना जैरक है।

इसी तरह एक अहम चीज किसी की दिना की एकता भी है कि अगरवे अल्लाह अल अमुद की पाक सल हर दिना और सल से बलातर है, उसके सिधे सल की सल दिनाई बलातर है, लेकिन क्माज़ में सामूहिक क़ल और एकता पैदा करने के सिधे उम्मा दुनिया के इन्सानों का सल किसी एक ही दिना और किसी की तरफ होना एक बेहज़ीर, आसान और बेहज़ीरत एकता का दुनिया है, जिस पर सारे पूरु व पशिम और उत्तर व दक्खि के इन्सान आसानी से जमा हो सकते हैं। अब यह एक दिना कीन्ती हो जिसकी तरफ सारी दुनिया का सल पैदा जाये, इसका फैसला अगर इन्सानों पर छोड़ा जाये तो यही विवाद व झगड़े का एक सबसे बड़ा आधार बन जात। इसलिये ज़रूरी था कि इसका निर्धारण खुद एक तयाला शानुद की तरफ से होता। इक़त अहम अलैस्तिस्लाम को दुनिया में ज़ागर गया तो फ़िरातों के उरिये कैतुल्लाह बाने की युनिफ़ाद पहने ही रख दी गई थी, हज़रत आदम और आदम अलैस्तिस्लाम की औलाद का सबसे पहला फ़िस्ता यही कैतुल्लाह और ज़ान-ए-क़ाब बनाया गया। जैसा कि कुआन पाक में इस्लाम है:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ رُجِعْ لِنَاسٍ لَّيْئِلٍ بَيْنَكَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَالَمِينَ (91: 3)

“सबसे पहला पर जो लोगों के सिधे बलातर गया वह पर है जो मक्का में है बलातर वाला, इस्लाम वाला ज़हान वाली के सिधे।”

हज़रत नूह अलैस्तिस्लाम तक सब का फ़िस्ता यही कैतुल्लाह था, ए़माने नूह के वज़ह पूरी दुनिया

कई होकर उबाह हो गई, बैतुल्लाह की इमारत भी गिर गई और उनके बाद हजारों इस्लामीयानों और इब्नाईल अलैहिमसलाम ने दोषार अल्लाह के हुक्म से बैतुल्लाह की तामीर की और वहीं उनका और उनकी उम्मत का क़िस्सा रहा। उसके बाद बनी इस्राईल के अम्बिया के लिये बैतुल-मुक़दस को क़िस्सा क़तर दिया गया और बक़ौल अबुल-असिबा- क़ाले अम्बिया जो बैतुल-मुक़दस में नमाज़ पढ़ते थे वे भी अमल ऐसा करते थे कि बैतुल-मुक़दस का सञ्चार भी सामने रहे और बैतुल्लाह भी। (हुर्रुबी)

हजारों इस्लामीयान-अम्बिया सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर जब नमाज़ क़र्ज़ की गई तो कुछ उमेना के क़ौल के अनुसार बुरा में आकर क़िस्सा आपके पूर्वज हजारों इस्लामी अलैहिमसलाम का क़िस्सा बानी ख़ाना काया ही क़तर दिया गया, मक़स मुक़र्रना है किज़ल करने और मदीना तय्यिबा में क़ियाम करने के बाद और कुछ निष्पत्तों के एतबार से मदीना की किज़ल से कुछ पहले आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को अल्लाह तआला की तरफ़ से यह हुक्म हुआ कि आप बैतुल-मुक़दस को अपना क़िस्सा बनाइये। सही कुशरी की रिवायत के मुताबिक़ आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने लोहा लूहा मदीने बैतुल-मुक़दस की तरफ़ नमाज़ अदा क़रवाई। मसिहदे नबयी में आज तक इसकी निशानियाँ भीबूद हैं, जहाँ खड़े होकर आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने बैतुल-मुक़दस की तरफ़ नमाज़ अदा क़रवाई थी। (हुर्रुबी)

अल्लाह के हुक्म के पालन के लिये तो हमारा अम्बिया के सञ्चार पूर्ण रूप से इलाज़त-मुताज़ (ज़ामीनदार) थे, और अल्लाह के हुक्म के मुताबिक़ नमाज़ बैतुल-मुक़दस की तरफ़ अदा करना रहे थे, लेकिन आपकी तरफ़ से भी और ज़िन्ती इयाज़री की कि आपका क़िस्सा फिर वहीं अरबम अलैहिमसलाम और इस्लामी अलैहिमसलाम का क़िस्सा क़तर दे दिया जाये, और चूँकि अल्लाह की आशत बली है कि वह अपने मक़बूल बन्दों की मुआद और इयाज़ व त़ुबत को पूरा क़राने हैं:

तू, तुनी इयाज़ी ख़ुदा क़ाज़म तुनी भी क़रद यज़यी मुआदे तुलफ़ी

‘तुम जैसा चाहते हो अल्लाह तआला भी वही बख़्शा है, मैंने करीम नेक लोगों को उनकी ज़िन्ती मुआद इनायाज़ क़रवाता है।’ मुहम्मद इमरान काज़बी बिधानवी

नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर भी यह उम्मीद थी कि आपकी तमन्ना पूरी की जायेगी और इसलिये बली के इतिहाज़ में आज बार-बार आसमान की तरफ़ नज़र उठाकर देखते थे, इसी का बयान क़ुरआन की इस आयत में है:

لَذَرَىٰ نَفْلًا وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَتَتُوبُكَ إِلَٰهَ تَرْجُوهُ ۚ لَوْلَٰهُ نَضَرْنَا لَعَنَهُ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ فَسَبِّحْهُ خَمْسًا مِّنَ اللَّيْلِ وَخَمْسًا مِّنَ النَّهَارِ ۚ وَكَبِّرْهُ كَبْرًا مِّنَ اللَّيْلِ وَخَمْسًا مِّنَ النَّهَارِ ۚ وَكَبِّرْهُ كَبْرًا مِّنَ اللَّيْلِ وَخَمْسًا مِّنَ النَّهَارِ ۚ (144:7)

‘तब देख रहे हैं आपका बार-बार आसमान की तरफ़ नज़र उठाना, तो हम आपको क़िस्सा की बख़्श देने जो आपको पसन्द है, इसलिये आईया आप नमाज़ में अपना लहज़ मसिहदे इयाज़ (आका सल्लल्लाहु) की तरफ़ किया करें।’

इस आयत में लहज़ करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तमन्ना का इज़हार क़रमाकर उसको पूरा करने का हुक्म दे दिया गया है, कि आईया आप मसिहदे इयाज़ की तरफ़ लहज़ किया करें।

**नमाज़ में ख़ास बैतुल्लाह का सामने रखना ज़रूरी नहीं,
उसकी दिशा का सामने होना भी बाहरी दुनिया के लिये काफी है**

यही एक चिन्तनी मुद्दा यह भी बतलाने ज़िक्र है कि इस आयत में कहा जा बैतुल्लाह के बजाय तफ़्फ़ मस्जिदों इत्यादि का इस्तेमाल करना क्या है, जिसमें इशारा है कि दूर के शहरों में रहने वालों के लिये यह ज़रूरी नहीं कि येन बैतुल्लाह का सामना और रुख़ पाया जाये बल्कि बैतुल्लाह की दिशा की तरफ़ रुख़ कर लेना काफी है। हाँ जो इशारा मस्जिदों इत्यादि में मौजूद है या किसी क़रीबी मस्जिद पर बैतुल्लाह को सामने देख रहा है, उसके लिये ख़ास बैतुल्लाह ही की तरफ़ रुख़ करना ज़रूरी है, अगर बैतुल्लाह की कोई चीज़ भी उसके चेहरे के मुक़ाबिल में न आई तो उसकी नमाज़ नहीं होती, बशिरात उन लोगों के लिये यह बैतुल्लाह नहीं, कि उनके यहाँ बैतुल्लाह की दिशा या मस्जिदों इत्यादि की दिशा की तरफ़ रुख़ कर लेना काफी है।

बहरसल। मदीना की दिशा से सीधे-साधे मस्जिदों कादर और आन सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और मुसलमानों का किस्सा बैतुल्लाह को बनाया गया, इस पर बहुत और कुछ मुसलिक व मुनाफ़िक लोग आन सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और सल्ला बिनाम इमिफ़ल्लाहु अल्लुम पर यह एमिफ़ाल करने लगे कि इनके दीन का भी कोई इतिफ़ा नहीं, इनका किस्सा भी रोज़-रोज़ बदलता रहता है।

कुआने क़रीम ने उनका यह बहिसाज़ उक्त आयत में ज़रूर फ़रमाया अगर साथ ही उनका यह रहा कि बेसकूफ़ लोग यह बहिसाज़ करते हैं और उनकी बेवक़ूफी इस ज़मान से बाज़ेह हो गई जो इसके बाद ज़िक्र फ़रमाया गया है। इत्यादि है:

قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ ۚ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

“यानी आप फ़रमा दीजिये कि अल्लाह ही के हैं पुरुष व पश्चिम, वह जिसको चाहता है सीधा राह बतलाता है।”

इसमें ज़िक्र बनाने की इस्तीफ़त को बाज़ेह फ़रमा दिया कि पश्चिम और बैतुल-मुक़द़स की कोई सुमुसिफ़ा सिवाय इसके नहीं कि अल्लाह को हुक्म ने उनको कोई इमिफ़ाल (विशेषता) देकर ज़िन्ना बना दिया। यह अगर चाहें तो इन दोनों के अन्धकार बिना तीसरी चीज़ी चीज़ को भी ज़िन्ना बना सकते हैं। फिर जिसको ज़िन्ना बना दिया गया उसकी तरफ़ रुख़ करने में जो कुछ क़रीलत और क़वाय है उसकी रुख़ अल्लाह उज़्ज़ल के हुक्म की इताअत के लिये कुछ नहीं, जो करने के निर्माण करने वाले इज़्ज़ल इज़्ज़ल अलैहिस्सलाम की मिल्कत का बुनियादी उम्ूल है, और इसी लिये दूसरी आयत में और ज़्यादा स्पष्ट फ़रमाया कि:

لَسَ اِلٰهٌ اِلَّا اَنَّا ۚ اَوْحَيْنَاكَ اَقْلَامَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ۚ وَلَكِنْ لَّيْسَ مِنْ اَمْرِ بَالِغٍ (م. १४४)

“इसमें ज़रूरी कोई नैकी और क़वाय नहीं कि तुम पुरुष की तरफ़ रुख़ करो या पश्चिम की तरफ़, लेकिन नैकी अल्लाह पर ईमान लाने और उसकी इताअत करने में है।”

और एक आयत में फ़रमाया:

لَا يَمْلِكُونَ لِقَاءَ رَبِّهِمْ أَشْيَاءَ (118:2)

“घानी तुम अल्लाह के फ़रमान के मुताबिक़ जित तरह भी सज़ा करो अल्लाह तज़ाज़ा की लम्बोह उसी तरह पाओगे।”

इन आयतों ने किस्से और किस्से की तरह सज़ा करने की इज़ीज़त को भी स्पष्ट कराया दिया कि इसमें उन मक़मात की कोई ज़ाती खुशूसियत नहीं बल्कि ज़रूरी क़रीबत पैदा होने का सबब ही यह है कि उनको हक़ तज़ाज़ा ने किस्सा बनाने के लिये इज़ित्ताफ़ फ़रमा लिया, और उसकी तरफ़ सज़ा करने में क़ाबिल की बराबर भी सिर्फ़ यही है कि अल्लाह के हुक्म की इतज़ाज़त है और शायद आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के लिये किस्से में तब्दीली फ़रमाने की यह भी इम्प्ली हो कि क़मली दौर से लोगों पर यह बानेह हो जाये कि किस्सा कोई बात नहीं जिसकी पूरा की जाये, बल्कि असल चीज़ अल्लाह का हुक्म है, वह बैतुल-मुकरर की तरफ़ सज़ा करने का आ गया तो उसकी तापील की, फिर जब क़ाबिल की तरफ़ सज़ा करने का हुक्म मिला कब तो उसी की तरफ़ सज़ा करना इबायत हो गया। इसमें बाद वाली आयत में खुद हुरआने करीम ने भी इस इम्प्ली की ताफ़ इतात किया है। क़रआया:

وَعَجِلْتَ إِلَيْكَ أَلِيٌّ كُنْتُ عَلَيْكَ إِلَّا يَحْكُمُ مَنْ يُرِيدُ (119:2)

“घानी जिस किस्से पर आप पहले रह चुके हैं उसको किस्सा बग़ाना तो बहुत इस बात को ज़ाहिर करने के लिये था कि कौन रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का इज़ित्ता (पैरवी) करता है और कौन पीछे हट जाता है।”

किस्से की इस तब्दील के बख़ान से उन बेइज़्ज़त मुसलमानों का भी पूरा ज़वाब हो गया जो किस्से के बारे में बदलाव को उसी इस्लाम के पनाही (इज़ित्ताफ़) समझते और मुसलमानों को ख़ाने देते थे। ज़ाहिर में इत्ताद फ़रमाया:

فَأَمْرٌ مِنْ نَفْسٍ إِلَى مِرَاقٍ مُنْتَظِمٍ

इसमें बतला दिया कि सीधी राह यही है कि इनसान अल्लाह के हुक्म के लिये कबल बाँधे इज़ित्ताफ़ करता रहे, जो हुक्म मिला जाये उस पर बिना शर्त व घात के अमल करे और यह सीधी राह अल्लाह तज़ाज़ा के क़त्ल से मुसलमानों को सख़िल हुई।

ख़ुमार अहमद की एक तरीक़ में हज़रा अय्यास रज़िज़ल्लाहु अलैहि से मक़सूर है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने क़रआया- अलैहि क़िताब को मुसलमानों के साथ सबसे बड़ा हमद (जस्सर) तीन चीज़ों पर है- एक यह कि हज़रे में एक दिन इबादत के लिये ख़ास करने का हुक्म सारी उम्मतों को मिला था, यहाँ ने ज़ाहिर का दिन मुक़र्रर कर लिया और ईसाईयों ने इतबार का और तब्दील में अल्लाह के नज़ीक़ यह जुने का दिन था जो मुसलमानों की हिस्से में आया। दूसरे यह किस्सा जो तब्दीली के बाद मुसलमानों के लिये मुक़र्रर किया गया और किसी उम्मत को उसकी तब्दील नहीं हुई। तीसरे इबाध के पीछे आमीन करना। ये तीनों ज़रूरतें सिर्फ़ मुसलमानों को नक्सरर हुई, अलैहि क़िताब इसी बेइज़्ज़त है।

وَذَلِكَ جَعَلَكُمْ آئَةً وَمَتَى لِيُحْشَرُوا شَهِدَاءُ عَلَى أَقْبَابِهِمْ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا .

व क़यासि-क जअल्लनाकुम् उम्मतव्-
व-स-रास्-तितकूनू शु-हदा-अ अलन्-
नासि व फहूरर्रह्लु अलैकुम् शहीदन,

और इसी तरह किया हमने तुम्हारे एतिदात
याही उम्मत तकि हो तुम गवाह लोगों पर,
और हो रहल तुम पर गवाही देने वाला :

खुलासा-ए-तफसीर

और (ऐ मुहम्मद सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बेटे-धरौ) इसी तरह हमने तुम्हारे ऐसी ही एक
जमाअत बना दी है जो (हर पक्ष से) दामिखनी राह पर है, तकि (दुनिया में नील और छात्र
परवाना हासिल होने के अलावा अखिरल में भी तुम्हारा बड़ा सम्मान ज़रूर हो कि) तुम (एक बड़े
मुकद्दमे में जिसमें एक करीब हज़ारों अम्बिया अलैहिमुस्सलाम होने और बुरा फरीक उनकी शिरो
झोने लगे, उन मुश्कलिक) लोगों के मुकद्दमे में क़ाद (तकदीर) होओ, और (सम्मान पर सम्मान यह
हुआ कि) तुम्हारे (गवाही के क़यिल और मोतबर होने के) लिए (अल्लाह के) रहल (सल्लल्लाहु
अलैहि व सल्लम) क़ाद हो (और इस गवाही से तुम्हारी गवाही मोतबर होने की तस्दीक हो, कि
तुम्हारी गवाही से उस मुकद्दमे पर हज़ारों अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के हक में फैसला हो और उनके
मुश्कलिक लोग मुजरिम क़ार पाकर क़ाद जाने वाले हों, और उस चीज़ का आला दर्जे की इल्का
होना ज़रूर है)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

उम्मत मुहम्मदिया का ख़ास एतिदात

तज़्ज़ 'क़ाद' औलत के नावने में है, और बेहरतीन चीज़ और मागले की बेहरतीन चीज़ को
'क़ाद' कहा जाता है। तिमिज़ी में क़ादत अन् सार सुबरी तफ़सीलतु अन्तु की रियायत से नवी
क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से तज़्ज़ 'क़ाद' की तफ़सीर सुदक़ से की गई है, जो बेहरतीन के
नावने में आया है। (ख़ुली) इस आपस में उम्मत मुहम्मदिया की एक इम्तिदादी क़ादीलत व
तुम्हिलत (ख़ास बढ़ाई और विशेषता) का दिक़ है कि यह एक मोरदिल (बेहरतीन राह वाली) उम्मत
बनाई गई। इसमें यह बतलाया गया है कि जिस तरह हमने मुसलमानों को यह दिक़ात क़ाद किया जो
सबसे ज़ावरक़ व अज़रक़ (बेहरतीन व बढ़ाई वाला) है इसी तरह हमने उम्मत मुस्लिमा की एक ख़ास
इम्तिदादी क़ादीलत (विशेष रतबा) यह क़ाद की है कि उसको एक मोरदिल उम्मत बनाया है जिसके
क़ादीले में उनकी पैदावे हज़र में यह इम्तिदाद (विशेषता) शामिल होगा कि लारे अम्बिया की उम्मतों
जब अपने अम्बिया की रियायत व तब्दील से मुकर जाएंगे और उनको झुलतकर यह कहेंगे कि
हमारे पास न कोई शिदाय आई, न मिली नबी ने हमें कोई रियायत की, उस वक़्त उम्मत मुहम्मदिया

अधिकृत अलैहिमुस्सलाम की तरफ से गवाही में पेश होगी और यह गवाही देगी कि अधिकृत अलैहिमुस्सलाम ने हर ज़माने में अल्लाह तआला की तरफ से लाई हुई शिफात आपको पहुँचाई और उससे सही हाले पर जाने की अपनी शिफात पर कोशिश की। तिसरी वस (पानी के उम्मतों जिनके खिलाफ गवाही दी गयी होगी) उम्मत मुहम्मदिया की गवाही पर यह लिख करोगी कि इस उम्मत का जो हमारे ज़माने में बन्दूब भी न था, इसको हमारे ज़मानात की क्या ख़बर, इसकी गवाही हमारे मुक़रबले में कैसे हुज़ूर की जा सकती है?

उम्मत मुहम्मदिया इस लिख का यह जवाब देगी कि बेज़ाह हम उस बड़ा मौजुद न थे, अगर इसके वाकिफ़ात व हालात की ख़बर हमें एक सच्चे रहस्य ने और अल्लाह की शिफात ने दी है, जिस पर हम ईमान लाये और उसकी ख़बर को अपनी ओख़्तों देखे से ज़्यादा सच्चा और क़बिले क़द जानते हैं। इसलिये हम अपनी गवाही में सही और सच्चे हैं। उस बड़ा रहस्य करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम पेश होगे और इन गवाहों की पुष्टि और लाई करोगे कि बेज़ाह हमोंने जो कुछ कहा है वह सही है, अल्लाह तआला की शिफात और मेरी लातीन के ज़रिये इसके से सही ज़ावात मातुम हुए। मेहरार के इस बाकिर की तफ़सील सही बुझानी, तिमिन्की, गवाही और मुस्मद अहमद की अनेक हदीसों में मुसल्लार तौर पर और बिल्लार से बज़हूर है।

जुर्न यह कि उम्मत आपत में उम्मत मुहम्मदिया की आला फज़ीलत व शर्फ़ का राज़ यह बतलाया गया है कि यह उम्मत मोतदिल उम्मत (बेहतासीन उम्मत) बनाई गई है, इसलिये यहाँ घन्य वाले क़बिले ग़ौर हैं।

उम्मत के एतिदाल की हकीकत, अहमियत और उसकी कुछ तफ़सील

1. एतिदाल के मायने और हकीकत क्या हैं? 2. एतिदाल की सिफ़त की यह अहमियत क्यों है कि इस पर फज़ीलत व बड़ाई का मसार रखा गया। 3. इस उम्मत मुहम्मदिया के मोतदिल होने का वाकिफ़ात के एतिदाल से क्या जुड़ता है? तलीब वस इन तीनों सवालों का जवाब यह है:

1. एतिदाल के तफ़्फ़ी मायने हैं बतबर होना। यह लफ़्ज़ ख़दल से निकला है, इसके मायने भी बतबर करने के हैं।

2. एतिदाल की सिफ़त की यह अहमियत है कि इसको इनसानी शर्फ़ व फज़ीलत का मेघार फ़ार दिया गया, ज़रा तफ़्फ़ील तलब है। इसको पहले एक महसूस मिसाल से देखिये- दुनिया के जितने बड़े और पुराने तरीक़े ज़िस्तानी लेहल व हालत के लिखे जाते हैं, लिखे दूतानी, कैदिक, एल्गेथियक, होम्गेथियक वगैरह सबको सब इस पर तहम्मत है कि इनसानी बदन की लेहल मिज़ाल के एतिदाल से है, और जहाँ यह एतिदाल (समुलन) किसी जानिव से ख़सल में पड़े वही इनसानी बदन का रोग है। ह्राह तौर पर लिखे दूतानी वस तो दुनियादी उसूल ही मिज़ाल की ज़हान पर मौज़ूह है। इनसान का बदन चार ख़िला- खून, बलरुम, तौबा, तफ़्फ़ से मुरस्सल है और इसी चारों अज़ात से पैदा होने वाली चार कैफ़ियतों इनसान के बदन में जुड़ती हैं- गर्मी, ठंडक, खुशबी और लगी। जिस बड़ा

तक वे चारों कैफियतों इनसान की मिजाज की मुताबिक इन्हीं के अन्दर मोतविल (मनुष्यता) रहती है वह इनसान की बदन की सेहत व तन्दुरुस्ती कहलाती है, और जहाँ इनमें से कोई कैफियत इनसान की मिजाज की हद से ज्यादा हो जाये या वह लम्बे बड़ी गर्ज (रोग) है। और अगर उसकी इस्तहा (जुवा) व इलाज न किया जाये तो एक हद में पहुँचकर बड़ी मौत का प्ताम हो जाता है।

इस मशहूर विचार के बाद तल्लिफत और अक़लाकी चीजों की तरफ आइये तो आपको मालूम होगा कि उनमें भी एतियाह और बेएतियाली का बड़ी तरीका जारी है। इसके एतियाह का नाम स्थानी सेहत और बेएतियाली का नाम मरानी और अक़लाकी बीमारी है, और इस रोग का अगर इलाज काले एतियाह (सही इलाज) पर न किया जये तो इसका नतीजा स्थानी मौत है। और वह भी किसी समझदार इनसान पर कुछ नहीं कि इसक़ाबिलत का ज़ौल जिसकी वजह से इनसान लम्बे मशहूरत का इस्तिम और मशहूर (सब पाने का पात्र) क़ार दिख गया है वह इसका बदन या बदन के हिस्से व अक़लाक़ का उसकी गर्मी-सर्दी की कैफियतों नहीं, क्योंकि इन हिस्सों (अंगों) व कैफियतों में तो दुनिया के सारे जानवर भी इनक़ाबिलत के साथ शरीक बल्कि इनसानबिलत से ज्यादा हिस्सा लहने वाले हैं।

जैसे इनसानबिलत जिसकी वजह से इनसान तथाक़ मशहूरत में बेहतर और कायनात पर चलता माना गया है वह उससे मोश पोश और लंबी व गर्मी वगैरह से ऊपर की कोई चीज़ है, जो इनसान में स्थिति और बाधु तौर पर मौजूद है। दूसरी मशहूरत की उसका वह दर्जा स्थिति नहीं और उसका फ़ुकर व निष्ठाति कर लेना भी कोई बलिक और मुश्किल काम नहीं कि वह इनसान का स्थानी और अक़लाकी क़मात है जिसने इसको कायनात का मशहूर क़माया है। बीलाना सभी तल्लिफतों की ज़रूरत ने सूब पदपाया है:

आदमियत हल्ल व हल्ल व पोश नेस

आदमियत जुज़ हल्ल-व-पोश नेस

“कि इनसानबिलत मोश, पोश लहियों और लंबी (पानी इस ज़रूरी बदन) का नाम नहीं, आदमियत तो अल्लह की रज़ा इस्तिम करने का काम है।” मुहम्मद इमरान क़ासमी बिज्ञानवी

और इसी वजह से वह इनसान जो अपने अक़लाक़ व फज़ीलत के ज़ौल की बेक़री करते उसको ज़ाब करते हैं उसी बारे में क़ामया:

ई कि भी बीनी हिल्लाफ़े आदम अन्य

नेसन्द आदम हिल्लाफ़े आदम अन्य

“पानी जिसको कुछ इनसानबिलत के हिल्लाफ़ क़ानों में मशहूर देखो तो वह ज़ारमी नहीं हॉ अपने आदमियत का लिबास पहन रहा है।” मुहम्मद इमरान क़ासमी बिज्ञानवी

और जब वह मालूम हो गया कि इनसान का ज़ौल अक़लाक़ और फज़ीलत व क़ादर का मयार उसकी स्थानी और अक़लाकी क़मातता है, और वह पहले मालूम हो चुका है कि इनसान की बदन की तरह इनसान की भी एतियाह व बेएतियाली का शिखर होती है और जिस तरह इनसान की बदन की सेहत उसके मिजाज और अक़लाक़ का एतियाह (सही इलाज का होना) है, इसी तरह वह भी सेहत रह और उसके अक़लाक़ का एतियाह है। इसलिये तल्लिफ और पूरा इनसान कहलाने का हक़दार सिर्फ़ बड़ी शक़्त हो सकता है जो जिसानी एतियाह के साथ स्थानी और अक़लाकी एतियाह भी रखता हो।

असैल्लिहुररतान और आसमानो कितने बेसी गई है यह उम्मत उसमें लारी उम्मतों से गुपारो और अकनल (बेहतर) है।

कुरआने करीम ने इस उम्मत के मुसलिक फज़ीलत व बड़ाई की इस ह्दास तिकत का क्याव विभिन्न अल्लतों से विभिन्न उल्लानों से किया है। सूर: आलक के आखिर में उम्मेत मुहम्मदिया के लिये हाशान हुआ:

وَمِنْ خَلْقًا أَمَّا يُهْلُونَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (181:7)

“यानी उन लोगों में जिनको हमने पैदा किया है एक ऐसी उम्मत है जो सच्ची राह बताते हैं और उससे मुसलिक इन्साफ करते हैं।”

इसमें उम्मेत मुहम्मदिया के सहाबी व अज़लाही एतियाल (सही और बेहतरीन रास्ते पर होने) के काज़ेह फरमाया है कि वे अपने ज़ारी फारपी और इमजज़ों को छोड़कर आल्लानी शियाफत के मुतबिक खुद भी चलते हैं और दूसरों की भी चलाने की कोशिश करते हैं, और किसी मामले में सझा व तिवल और मतभेद से जाये तो उसका फैसला भी उसी बेलाग आल्लानी फ़ानून के ज़रिये करते हैं जिसमें किसी भीम या शख्स के नाज़ायतु स्वाबी और शिलों का कोई ह्तात नहीं। और सूर: अल्ले इमरान में उम्मेत मुहम्मदिया के इसी सहाबी और निज़ाजी एतियाल के आसार (परवाना व निज़ानियों) को इन अल्लक़ाज़ में बयान फरमाया गया है:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْعَمْرِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (3:11)

“यानी तुम सब उम्मतों में बेहतर से जो दुनिया में भेजी गई हो, तुम करते हो अच्छे कामों का और बुरा नहीं करते हो बुरे कामों से, और अल्लल पर ईमान लाते हो।”

यानी जिस तरह उम्मेत मुहल सब सल्लो में अक़ज़ल नसीब हुए, बिज़ाय सब बिज़ायो में जाये और कामिल नसीब हुई, इसी तरह उनको कोशों का लेहत फला मिज़ाय और एतियाल भी इस आला फ़ाने पर नसीब हुआ कि यह सब उम्मतों में बेहतर उम्मत इमरान पाई। इस पर उल्लु व नज़रिक के दरख़ाने खोल दिये गये हैं, ईमान व अमल और तक़ब की तग़म शज़्ज़े उल्लवी हुरबलीयों से सल्लक़ व शवाब (तरोल्लाज़) होगी, वह बिज़ी ह्दास मुल्क व इल्लके में सीमित न होगी बल्कि उसके काम का दावरा सारे आल्लम और इबमानो हिन्दगी के सारे शोबी (शेरी) को घेरें हुए होगा, गोवा उसका वसूद ही इल्लिये होगा कि दूसरों की शैरफ़ायी (हम्दगी) करे और जिस तरह मुश्किल हो उन्हें ज़य्यर के दावाज़ी पर ला सड़ा कर दे।

‘अज़िज़उद्दु त्तिन्नासि’ में इसकी तरफ़ हाशाय है कि यह उम्मत दूसरों की शैरफ़ायी और फारये के लिये बनाई गई है, इसका मन्सबी फज़्ज़े (खयिल) और कीमी निज़ान यह है कि लोगों को नेक कामों की शियाफत करे, बुरे कामों से रोके। एक हदीस में रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के हाशाय ‘अद्वीनुन्नासी-सु’ का यही मल्लब है कि दीन इसका फ़ान है कि सब मुसलमानो की शैरफ़ायी करे। फिर बुरे कामों में झुक, शिक, तिवज़्ज़ी, बुरी लमी, बुराई व बदकारी और हर किसम की अज़लाही और नासल्लुल कल्लो आमित हैं, उम्मेत रोवना भी कई तरह से होगा, कभी ज़वान से, कभी हाव से, कभी कलम से, कभी कलब से, कभी कलब से, कभी कि हर किसम का ज़िहल इसमें अज़िल हो गया।

यह लिखा कि कद सार्वजनिक और पाबन्दी के साथ उम्मतो मुहम्मदिया में पाई गई पहली उम्मतों में शक्की करीर (मिसाल) नहीं मिलती।

3. अब तीसरी बात गौर-तलब (विचारनीय) यह छ गई कि इस उम्मत के 'तयसुल व एतिदाल' (तयिघनी और लही रास्ते पर जाने) का बहिष्कार से मुक्त क्या है? इसकी जल्दगीत जितनी और उम्मत उम्मतों के एतिदादों, आपात व अज़ाफ़ और कालनामों की तुलना करने बतलाने पर चौकूफ़ (निर्णय) है, उम्मतों से बन्द चीज़ें उदाहरण के तौर पर यिक की जाती हैं।

एतिदादी एतिदाल

सबसे पहले एतिदादी और वैचारिक एतिदाल को से लीखिये तो पहली उम्मतों में एक तरफ़ तो क नज़र आयेगा कि अल्लाह के रसूलों को उलका बेरा बना लिया और उनकी इबादत और पूजा करे लगे। कुत्बान पाक में है:

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ مِّنْ آلِهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ الْمَرْيَمَ (20:9)

(यहूदियों ने कहा कि उज़ैर अल्लाह के बेटे हैं और ईसाईयों ने कहा मसीह अल्लाह के बेटे हैं) और दूसरी तरफ़ जहाँ बीमों के दूसरे अक़दर का यह अल्लख भी देखने में आयेगा कि रसूल के बिना मोहिजे देखने और बतलाने के बावज़ूद अब उम्मत रसूल उनकी किसी जंग व जिहाद की दावत देत है जो वे कह देते हैं:

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُمْ إِذْ هَبَّتْ زَوَالِمُهُم مِّنَ الْجِبَالِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (21:5)

(फानी जाइये आप और आपका पार्वर्तितार यही मुज्रलियों से फिताल करें हम तो यहाँ बैठे हैं) वहीं यह भी नज़र आता है कि अपने जल्बिया को सुद उसके मानने वाले लाल-लाल की तकलीफ़ें पहुँचते हैं। बहिष्कार उम्मतो मुहम्मदिया के कि वे हर दौर और हर ज़माने में एक तरफ़ तो अपने रसूल सललललहु अलैहि व सल्लम से यह इराद व मुहम्मद रखते हैं कि उसके जाने अपनी ज़ान व मज और जीहाद व आबल सब को कुत्बान कर देते हैं:

सलाम उस पर कि बिछके नाम लेता हर ज़माने में

बढ़ा देते हैं दुक़दर कारफ़ीली के क़त्बाने में

और दूसरी तरफ़ यह एतिदाल कि रसूल को रसूल और सुदा को सुदा समझते हैं। रसूलसलललहु अलैहि व सल्लम को इन तमाम क़त्बाल के बावज़ूद 'अम्बुद व रसूल' (यह अल्लाह के बन्दे और उसके रसूल हैं) मानते हैं और कहते हैं। वे अपनी लारीफ़ व प्रशंसा में भी यह पैमाना रखते हैं जो क़सीदा बुर्दा में फ़रमाया है:

ذُخِرْنَا أَكَلَةَ النَّصَارَى فِي لَيْلِهِمْ وَاسْتَكْبَرُوا بِنَا فَجَعَلْنَا لِيٍّ وَاحْتَكِيمٍ

"यानी उस कलिया-द-कुल को तो छोड़ दो जो ईसाईयों ने अपने नबी के बारे में कहा दिया (कि यह अल्लाह की पनाह सुद सुदा या सुदा के बेटे हैं) इसके लिये आप सललललहु अलैहि व सल्लम को लारीफ़ व प्रशंसा में जो कुछ कहो वह सब हक़ और सही है।"

जिहाद मुहम्मद किसी ने एक बलि में इस तरह बयान कर दिया:

बाद अथ श्रुता मुमुक्षुर्दृष्टिस्ता मुमुक्षुता

पानी बात मुमुक्षुता यह है कि जलसाह तत्त्वज्ञान के बाद सबसे बड़ा तत्त्वज्ञान आपत्ता है।

अमृत और इबादत में एतिदात

एतिदात के बाद अमृत और इबादत का स्थान है। इसमें मुमुक्षुता फलप्राप्ति। किसी उपायों में एक तरफ तो यह कहकर आगेवा कि अपनी शरीरगत के अन्तर्गत जो कर्म उन्हीं के बदले फलप्राप्ति किया जाता है, जिसमें लेकर आत्मप्राप्ति विज्ञान में तत्त्वज्ञान (सुखानन्द) की जाती है, या मुमुक्षुता फलप्राप्ति में जाता है, और तत्त्वज्ञान को हीने-बदले करने वाले अन्तर्गत को बदला जाता है, इबादत से पीछा मुमुक्षुता जाता है, और दूसरी तरफ इबादत रूपों में अमृतको ऐसे लोग भी कहकर आगेवा जिसमें मुमुक्षुता को छोड़ करके लक्ष्मणपति इतिदात कर ही, वे श्रुता की ही दृष्टि हलत मेंलों से भी अपने आपको महत्त्व रखने और सक्तिप्राप्ति प्रेरणे ही को इबादत व स्वाध्याय सम्पन्नते हैं।

उन्को मुमुक्षुता ने इसके विज्ञान एक तरफ लक्ष्मणपति को इतिदात पर तुल्य करार दिया और दूसरी तरफ जलसाह व तत्त्वज्ञान के अन्तर्गत पर मा-निदने का जलसाह पैदा किया, और कैसर व विज्ञान के तत्त्व व तत्त्व के वास्तविक रूपपर मुमुक्षुता को यह दिखला दिया कि विज्ञान व सिद्धान्त में या दीन व मुमुक्षुता में ही नहीं, महत्त्व सिर्फ बलिप्राप्ति या स्वाध्यायों के पीछों के लिये नहीं आया बलिप्राप्ति जलसाह मुमुक्षुता की जाती और इतिदात पर भी है, और बलिप्राप्ति और इबादत पर भी, इतिदात वास्तविक में फलप्राप्ति और फलप्राप्ति में वास्तविक विज्ञानप्राप्ति।

सामाजिक और तत्त्ववीर एतिदात

इसके बाद मुमुक्षुता (तत्त्वज्ञान के तत्त्वज्ञान), तत्त्वज्ञान व वास्तविक और संस्कृति को देखने तो किसी उपायों में अब एक तरफ यह केवलप्राप्ति (अनिर्वाणप्राप्ति) देखने कि इतिदात की कोई बलिप्राप्ति नहीं, एक तरफ ही कोई बलिप्राप्ति नहीं, अपने दिलों और उद्देश्यों के विज्ञानप्राप्ति देखने उसको मुमुक्षुता जलसाह, कला कर देना, सूत्र लेना सबसे बड़ा जलसाह है। एक जलसाह की बलिप्राप्ति में किसी जलसाह का ऊँच पुत्र गया और वहीं कुछ मुमुक्षुता कर दिया तो जलसाह की महत्त्व जलसाह 'लक्ष्मणप्राप्ति' नितांत ही बलिप्राप्ति रही, इतिदात इतिदातों का जलसाह हुआ। औरलों को इतिदात की मुमुक्षुता देना तो वहीं विज्ञान जलसाह की इतिदात नहीं ही जाती, वहीं बलिप्राप्ति ही में उनको विज्ञान वलिप्राप्ति कर देने की रत्न की वहीं मुमुक्षुता पीछों के साथ सक्ति करने जलसाह का विज्ञान था। इसके मुमुक्षुता में दूसरी तरफ यह केवलप्राप्ति भी जलसाह कि कोई बलिप्राप्ति की इतिदात को इतिदात सम्पन्न, जलसाहों के बलिप्राप्ति को इतिदात करार है, श्रुता के इतिदात किने हुए जलसाहों के मोक्ष-मोक्ष से फलप्राप्ति रखने को तुल्य सम्पन्न, उपायों मुमुक्षुता और जलसाह शरीरगत ने इन सब केवलप्राप्ति में का जलसाह किया। एक तरफ इतिदात को इतिदात के मुमुक्षुता बलिप्राप्ति और व सिर्फ मुमुक्षुता व दोली के जलसाह बलिप्राप्ति ऐव पैदाते जलसाह में मुमुक्षुताप्राप्ति के मुमुक्षुता की इतिदात सिद्धप्राप्ति, औरलों की वहीं की तत्त्व मुमुक्षुता कला फलप्राप्ति और दूसरी तरफ ही पीछों की ही इतिदात फलप्राप्ति जलसाह ही से बलिप्राप्ति और बलिप्राप्ति को मुमुक्षुता करार दिया और अपने मुमुक्षुता को मानने में इतिदात और वाणी व जलसाह-अन्तर्गत करने का सबकु सिद्धप्राप्ति, दूसरों के मुमुक्षुता का पूरा एतिदात (वास्तविक) करने के अन्तर्गत सिद्धप्राप्ति।

आर्थिक और माली प्रतिद्वंद्विता

इसके बाद दुनिया की हर फ़ीज व मिलत में सबसे बड़ा घटना अर्थशास्त्र और माली मामलों का है। इसमें भी दूसरी चीज़ों और उम्मतों में तरह-तरह की बेइतिदासियाँ (अविधिमतात) नज़र आयेगी। एक तरफ़ सत्तापेक्षी का सिस्टम है जिसमें इस्लाम व इराफ़ की बन्दियों से और दूसरे लोगों की सुझसली या बदहली से ओझें बन्द करके न्याय से न्याय दीलत जमा कर लेना सबसे बड़ा इस्लामी फ़नात समझा जाता है तो दूसरी तरफ़ ज़ख़ी और अविधिमतात मिलिक्यत ही को सिरे से जुध फ़ूत दिया जाता है और और करने से दोनों अर्धित वाकफ़ाओं का इस्तिमाल माल व दीलत की दूजा और उसको हिन्दगी का फ़क़सद समझना और उसके लिये दीज़-बुध है।

उम्मत मुहम्मदिया और उसकी तरीज़त ने इसमें भी प्रतिद्वंद्विता (सरी राहो और तन्नुलन) की ज़कीब व ग़रीब सूरत पैदा की कि एक तरफ़ तो दीलत की हिन्दगी का फ़क़सद बनाने से मना फ़रमाया और हमसानी इस्लाम व इराफ़स या किसी पर व ओहदे का बदल इत पर नहीं रहा, और दूसरी तरफ़ दीलत की तफ़सीम के ऐसे पाखीज़ा अमूल मुक़रर किये जिनसे कोई इन्सान हिन्दगी की क़ुरातों से बेतरुम न रहे, और कोई क़द सारी दीलत को न समेट ले, सारे के क़बिल चीज़ों को मुक़ताक और आम वक़ुफ़ रहा, नज़्मूल चीज़ों में किसी मिलिक्यत का मुक़म्मल सम्मान किया। इलाह माल की फ़ज़ीलता, उसके रखने और इस्तेमाल करने के लखी तरीक़े बतावाये। इसकी लफ़्सील इस कर तरीक़ (न्याय और विस्तूल) है कि एक मुस्तफ़िल बचान को चाहती है। इस बहुत बतौर मिसाल बन्द नमूने एहिदाल और बेइतिदासी के पैदा करने से इसके लिये इतना ही काफी है, जिससे नज़्मूल आपत का नज़्मूल क़ोह हो गया कि उम्मत मुहम्मदिया को एक मोतविल (शरिफ़ानी राह वाली) और बेइतरीन उम्मत बनाया गया है।

गवाही के लिये मोतबर और भरोसे वाला होना शर्त है

لَا تَكُونُوا مِثْلَهُ عَلَى النَّاسِ

यानी उम्मत मुहम्मदिया को 'यसद' और अदल व क़िफ़ा (बेइतरीन, मोतबर और क़बिल भरोसा) इस्तिफ़ा बनाया गया कि ये गवाही देने के क़बिल हो जायें। इससे मालूम हुआ कि जो शख़्स अदल (एहिदा व इन्साफ़) वाला नहीं वह गवाही के क़बिल नहीं। अदल का तर्जुमा सिफ़ यानी भरोसे के क़बिल सिफ़ जाता है, इसकी पूरी ग़ती क़िफ़ा (नज़्मूल) की मिलतों में बज़्मूल है।

'इजमा' का हुज्जत होना

इनाम हुर्रुबी रह. ने फ़रमाया कि यह आपत इजमा-ए-उम्मत के हुज्जत होने पर एक तरीक़ है क्योंकि जब इस उम्मत को अल्लाह तज़ाज़ा ने गवाही देने वाले फ़ूत देकर दूसरी उम्मतों के मुक़ाबले में इसकी बात को हुज्जत (ज़कीब) बना दिया तो सबिह हुआ कि इस उम्मत का इजमा (किसी बात और हुज्म पर सहमत होना) हुज्जत है और ख़ुलत उस पर सबिह है, इस तरह कि सभवा रज़िज़ताहु वन्हुष का इजमा ताबिईन रहनदुलताहि ज़ुलैहिम पर और ताबिईन का इजमा तब्द-ताबिईन

रहनुल्लाहि अलैहिन पर हुज्रत है।

'तफसीरी मजहबी' में है कि इस आयत से सूचित हुआ कि इस उम्मत के जो अफ़जल व अमाज मुसलमक़ अलैहि हैं (जानी जिन पर सब की सहमति बन गयी हो) वे सब पसन्दीदा व मक़बूल हैं, क्योंकि अगर सब का इतिफ़ाक़ किसी छुता (कुत्तरी) पर तय़रीफ़ किया जाये तो फिर यह कहने के कोई वाक़ने नहीं रहते कि वह उम्मत बेहतीन और फ़रोसे के क़ायिल है।

और इसी वजहसे रहमनुल्लाहि अलैहि ने पूरमाय कि इस आयत में इसकी इतली है कि हर क़ुमारे के मुसलमानों का इश्मा मोतबर है। इश्मा का हुक्म होना सिर्फ़ फ़रोसे और (जानी सय्या के दोर) का किसी छुता उमाने के साथ मज़मूत नहीं, क्योंकि आयत में पूरी उम्मत को इलाय है और उम्मत तदुल्लाह मल्लल्लाहु अलैहि व सल्लान की सिर्फ़ वे न वे जो उस उमाने में गीदूद से नसिब कियायत तक आने वाली नस्लें जो मुसलमान हैं वे सब आपसी उम्मत हैं, तो हर उमाने के मुसलमान अल्लाह के गयाह हो गये जिनका क़ील हुज्रत है, वे सब किसी छुता और एला बात का मुसलमक़ (एक राम) नहीं हो सकते।

وَمَا جَعَلْنَا الْإِيمَانَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهِمْ إِلَّا لِيَعْلَمُوا مَنِ يُذَكِّرُ الْوَسِيلَ وَمَنْ يُغْلِبْ عَلَى
عَقْبَتِهِ ۚ وَلَنْ كَانُوا لَكُنْزًا إِلَّا عَلَى الْوَيْلِ هَذَا اللَّهُ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ الْوَيْلَ لَكُمْ
اللَّهُ يَأْتِيكُمْ أَنْزِلُكُمْ وَأَنْزِلُكُمْ

व मा जअलल-किबलतल्लाती कुन्-त
अलैहा इल्ला खिनअ-त-म
मअ्यललल्लुरसू-त मिम्-मअ्यनफ़ल्लिनु
अल्ला अकिबैहि, व इन् कानय
त-कबी-रतन् इल्ला अतलल-बी-न
हदल्लाहु, व मा कानल्लाहु
लियुदी-अ ईमानकुन, इन्नल्ला-ह
बिन्नासि ल-रऊफ़ुरहीम (143)

और नहीं मुकर्र किया या हमने वह किबल
कि जिस पर तू पहले या अगर इस बातसे
कि माहूम करें कि खीन राबे (हुकम मानने
काबल) रहेगा रसूल का और खीन फिर
जावेया उन्हें पवि। और बेशक़ यह बात
मानी हुई अगर उन पर जिनको तब दिखाई
अल्लाह ने, और अल्लाह ऐसा नहीं कि
जाया करे तुम्हारा ईमान, बेशक़ अल्लाह
सोनों पर बहुत शफ़ीक़ निखलत रहन वाला
है। (143)

ख़ुलासा-ए-तफसीर

(और अगर मैं तो तदीक़ते मुहम्मदिया के लिये हमने क्या ही किबल तय़कीन कर रखा था)
और जिस किबले की दिशा पर आप (सब दिन क़ायम) रह चुके हैं (जानी मैक़ल-मुक़दस) वह ही सिर्फ़
इस (पसन्दीदा) की सिद्द था कि हमने (इतिहासी दौर पर भी) माहूम हो जाए कि (उत्तक मुकर्र होने से

जा बदलने से बहुत और ग़ैर-बहुत में से) खीन हो (अस्माह के) इमूय (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) की पैसी इस्तिफ़ार करता है और खीन पीने को इरादा करता है (और नफ़ात और मुकुलफ़ात करता है। इस इस्तिफ़ान के लिये उस ख़ादगी व अस्माई किस्मे को मुक़र्र किया या, फिर अतानी किस्मे से उसको मन्दूज़ कर दिया), और वह किस्मे का बदलना (बेदाह और बाक़रवान लोगों पर) बड़ा भारी है, (औ) अगर जिन लोगों को अल्लाह तज़ाज़ा ने (हीनो तरीक़े की) शिदायत फ़रमाई है (जिसका बयान ऊपर आ चुका है कि आसमाने इलाही की जिन चीं व चीज़ कुबूल कर लेता उनको कुछ भी भारी नहीं हुआ, जैसे पहले उसको खुदा का हुक्म सफ़रने से अब इसको समझने लगे) और (हमने जो कहा है कि बैतुल-मुक़दस ख़ादगी और अस्माई किस्म पर, इससे ख़ोई इफ़्त यह गुमान न लाने बात तो ज़िन्ती नमाने उधार पड़ी हैं उनमें ख़ादम की कम मिला होता क्योंकि वे अल्लाही किस्मे की तरफ़ न गीं, जो इस गुमान व इफ़ात की दित में न लाना, क्योंकि) अल्लाह तज़ाज़ा ऐसे नहीं है कि तुम्हारे ईमान (के मुतालिक़ आमान, जैसे नमाज़ के सबाब) को काफ़ (और नफ़िज़) का दे, (और) क़ाई अल्लाह तज़ाज़ा हो (ऐसे) लोगों पर बहुत ही शकीक़ (और) बेदारबाव हैं (तो ऐसे शकीक़ बेदारबाव पर वह गुमान कम हो सकता है, क्योंकि किसी किस्मे का अल्लाही या ग़ैर-अतानी होना तो हम ही जानते हैं, तुम्हारे ही दोनों को हमारा हुक्म सफ़रकर कुबूल किया, इसलिये सबाब की किसी का कम व होता)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

काबा शरीफ़ के नमाज़ का किस्सा बनने की शुरुआत कब हुई?

इसमें सबसे उम्मीदगार ज़क़ूम व तबिईन लख़तुल्लाहि अलैहिम का इस्तिफ़ाह (मायेंद) है कि जिससे से पहले काबा मुक़र्रमा में जब नमाज़ कर्ज़ हुई उस वक़्त किस्सा बैतुल्लाह या जा बैतुल-मुक़दस? इरादा हमने ज़म्मात तय्यिस्तलहु ज़हु का खीन यह है कि पहले ही से किस्सा बैतुल-मुक़दस या जो जिससे के बाद की सोलह-सबक़ बहीने तक जारी रहे, उसके बाद बैतुल्लाह को किस्सा बनाने के अरवान नफ़िल हो गये, अतबल्लाह पहले ख़ौम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का ज़मत मक़र्र मुक़र्रमा में यह रहा कि जब हमारे-अस्माह और हमने बचानी के बीच नमाज़ बढ़ने से ताकि बैतुल्लाह की ख़ाने रहे और बैतुल-मुक़दस का भी सल्लम हो जाये। यहीना मुनब्या पहुँचने के बाद यह जुबिज़न न रहा, इसलिये किस्मे के बदल जाने की तमन्ना व चाहत पैदा हुई। (तफ़सीर इन्ने क़सीर)

और दूसरे इरादा ने फ़रमाया कि जब मक़र्र मुक़र्रमा में नमाज़ कर्ज़ हुई तो मुसलमानों का पक़्त किस्सा बैतुल्लाह ही था क्योंकि इरादा इब्नाईन व इस्माईल अलैहिमसल्लम का किस्सा भी बैतुल्लाह ही रहा था, और नबी ख़ौम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम जब तक मक़र्र मुक़र्रमा में मुक़र्र रहे बैतुल्लाह ही की तरफ़ नमाज़ बढ़ने रहे, फिर जिससे के बाद आसमा किस्सा बैतुल-मुक़दस फ़रार दे दिया गया, और यहीना मुनब्या में सोलह-सबक़ बहीने आने बैतुल-मुक़दस की तरफ़ नमाज़ पड़ी, इसके बाद फिर आपका जो पक़्त किस्सा या बागी बैतुल्लाह उसी की तरफ़ नमाज़ में लम्बोज़ी करने का हुक्म आ गया। तफ़सीर सुर्तुबी में अब ऊपर के ख़ाने से इसी को ज़ाया तरीक़े फ़रार दिया है, और जिससे इसकी यह बचाव की जाती है कि यहीना मुनब्या में इस्तीफ़ा जाने के बाद पूँक़ि

बहुती क़ौमीतों से साबका पड़ा तो आज सलतल्लाहु अलैहि व सलाम ने उसकी माफ़ूस (करीब) करने के लिये अल्लाह को हुक्म से उन्हीं का किस्सा इस्तिस्मार कर लिया, वग़र फिर ततुर्ब से साबित हुआ कि ये लोग अपनी इरायमी से कल आने वाले नहीं तो फिर आपको अपने असली क़िस्से वाली बैतुल्लाह की तरफ़ रुख़ करने का हुक्म मिल गया जो आपको अपने पूर्वजों इज़राइल इब्राहिम व इस्माइल इम्ब्रहिमसलाम का किस्सा होने की वजह से तबई तीर पर मजबूत (प्यारा) था।

और इमाम रज़ुनी रहमतुल्लाहि अलैहि ने अबुल-असतिबा रवाही से नक़ल किया है कि इज़राइल सलैम अलैहिस्सलाम की मरिजद का किस्सा भी बैतुल्लाह की तरफ़ था और फिर अबुल-असतिबा ने नक़ल किया है कि उनका एक बहूती से मुनाक़ा से मया, बहूती ने कहा कि मुझे अलैहिस्सलाम का किस्सा बैतुल मुक़दस का सफ़र था। अबुल-असतिबा रहमतुल्लाहि अलैहि ने कहा कि नहीं! मुझे अलैहिस्सलाम बैतुल मुक़दस के सफ़र के फल मयाइ फ़दले से मया आया एक बैतुल्लाह ही की तरफ़ होता था। बहूती ने इनकार किया तो अबुल-असतिबा ने कहा कि अफ़स मरे तुम्हारे समझे का फैसला इज़राइल सलैम अलैहिस्सलाम की मरिजद कर देगी, जो बैतुल मुक़दस के गोथे एक फ़ाड़ पर है, देखा गया तो उसका किस्सा बैतुल्लाह की तरफ़ था।

और जिन इज़राइल ने फ़ाड़ कील इस्तिस्मार किया है उनके मज़दीक़ सिक्कत यह थी कि मक़द मुकरन में तो य़ुदिरमों से फ़र्ह और उनसे शिरोष का इस्कार करना था, इसलिये उनका किस्सा होइकर बैतुल मुक़दस को किस्सा बना दिया गया, फिर लिबल के बाद मदीना मख़िबा में य़ुदिरनी व ईलाईयों से फ़र्ह करने और उनके शिरोष का इस्कार मक़दुद हुआ तो उनका किस्सा बदलकर बैतुल्लाह को किस्सा बना दिया गया। इसी कीलों के भिन्न होने की बिना पर इस आपस की लफ़्तीर में भी इस्तिस्मार (ख़तमेद) हो गया कि 'अल-फ़िन्तलल्लाही बुन-अलैला' से क्या मुआर है। पहले कील की बिना पर इससे मुआर बैतुल मुक़दस है जो आज सलतल्लाहु अलैहि व सलाम का फ़ाता किस्सा था और दूसरी कील की बिना पर इससे मुआर क्या भी हो सकता है क्योंकि वही आज सलतल्लाहु अलैहि व सलाम का फ़ाता किस्सा था।

और मजहूब आपस का दोनों सुलों में यह है कि हमने क़िस्से के बदलने की आज सलतल्लाहु अलैहि व सलाम की पैरवी करने वाले मुसलमानों के लिये एक इस्तिस्मार कर दिया है ताकि शक्ति तीर पर भी फ़ाता बत जाये कि कौन आपस तभी फ़रमोसवारा है और कौन अपनी राय के पीछे चलता है। सुनीये किस्सा बदल जाने का हुक्म नज़िल होने के बाद कुछ कलशोर ईमान वाले या है जिनके दिलों में कुछ निफ़ाक़ (ख़ौद और बुरा छुग) का इस्लाम से फिर गये और मबी करीम सलतल्लाहु अलैहि व सलाम पर यह इस्लाम लफ़ावा कि यह तो अपनी कौन के दीन की तरफ़ फिर गये।

कुछ संबन्धित अहक़ाम

कभी सुन्नत को क़ुरआन के ज़रिये भी मन्सूख़ किया जाता है

इमाम जलाल रहमतुल्लाहि अलैहि ने 'जलममुल-क़ुरआन' में फ़रमाया कि क़ुरआन करीम में कहीं यह स्पष्ट नहीं है कि रज़ुल्लाहु सलतल्लाहु अलैहि व सलाम को इस्लाम से पहले या हिजाब के

बाद बैतुल-मुक़द़स की तरफ़ रुख़ करने का हुक्म दिया गया था, जबकि इसका दुबारा निर्दिष्ट आपकी हदीसों और सुन्नत ही से है, तो जो चीज़ सुन्नत के जरिये साबित हुई थी क़ुरआन की इस आयत ने उसकी मन्सूख़ करके आज सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का फ़िर्मा बैतुल्लाह की बना दिया।

इससे यह भी साबित हो गया कि हदीसों रसूल भी एक इतिहास से क़ुरआन ही है और यह कि कुछ अहक़ाम ये भी हैं जो क़ुरआन में निज़र नहीं किये गये किन्तु हदीस से साबित हैं, और क़ुरआन उनकी शार्द इतिहास की तस्वीर करता है, क्योंकि इसी आयत के अख़िर में यह भी मज़हूर है कि जो नबाने रसूल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के हुक्म से बैतुल-मुक़द़स की तरफ़ पड़ी गई वे भी अल्लाह के नज़दीक मोतबर और मक़बूल हैं।

‘हज़बरे याहिद’ जबकि मज़बूत क़राईन उसके सुबूत पर मौजूद हों, उससे क़ुरआनी हुक्म मन्सूख़ समझा जा सकता है

कुझरी व मुस्लिम और हदीस की उपाय मोतबर क़िस्सों में कई सत्यास क़िराम की रिवायत से मज़हूर है कि जब रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर क़िस्से के बदल जाने का हुक्म नाज़िल हुआ और आपने अमर की नमाज़ बैतुल्लाह की ओर पड़ी (और कुछ रिवायतों में इस जगह अमर के नमाज़ जोहर मज़हूर है जैसा कि इम्ने कसीर में है), तो बाज़ सत्यास क़िराम उजियल्लाहु अन्हुम यहाँ से नमाज़ पढ़कर बाहर गये और देखा कि क़बीला बन् सल्लम के लोग अपनी यहिद में पहले की तरफ़ बैतुल-मुक़द़स की तरफ़ नमाज़ पढ़ रहे हैं, जो इन्हीं आवाज़ देकर बाहर कि अब क़िस्सा बैतुल्लाह की तरफ़ हो गया है हम रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के साथ बैतुल्लाह की तरफ़ नमाज़ पढ़कर आये हैं। उन लोगों ने नमाज़ के बीच ही अपना रुख़ बैतुल-मुक़द़स से बैतुल्लाह की तरफ़ फेर लिया। ज़ुबैदा बिनो मुस्लिम की रिवायत में है कि उस वक़्त ख़ोरीयों जो चिज़ती सफ़ों में थीं आगे आईं और गईं जो अगली सफ़ों में थे पीछे आ गये, और जब रुख़ बैतुल्लाह की तरफ़ बदला गया तो चलीं की सफ़ें आगे और ख़ोरीयों की पीछे से गईं। (तफ्सीर इम्ने कसीर)

बन् सल्लम के लोगों ने तो जोहर या अमर ही से क़िस्सा बदलने के हुक्म पर अमल कर लिया मगर कुब्रा में यह हज़बरे आगे दिन कुबह की नमाज़ में चहुँबी, जैसा कि कुझरी व मुस्लिम में हज़रत इम्ने उमर उजियल्लाहु अन्हु की रिवायत से मज़हूर है। कुब्रा ख़ाली ने भी नमाज़ ही के अन्दर अपना रुख़ बैतुल-मुक़द़स से बैतुल्लाह की तरफ़ फेर लिया। (तफ्सीर इम्ने कसीर व जससाल)

इनाम तालास समतुल्लाहि अलैहि ने हदीस की ये अनेक रिवायतें मक़ूल करके क़रनावा:

هَذَا مِمَّا صَحَّحَ مُسْتَفْهِسٌ فِي إِبْدَائِهِ أَهْلَ الْعِلْمِ لَمْ تَقْرَأْهُ بِالْقَوْلِ فَاصْطَفَى فِي حِزْبِ التَّوَارِ الْمَوْجِبِ لِلْعَمَلِ

“यानी यह हदीस अगरबे अमल से हज़बरे याहिद है मगर मज़हूर क़राईन की वजह से इम्ने तमज़ूर का दर्ज़ इस्तिहा कर लिया है जो यकीनी इनाम का फ़ायदा देता है।”

मगर हमारी हज़रत और उनके जाने हुए फ़ुकरा जिनका उद्दाल यह है कि हज़बरे याहिद (हदीस की एक क़िस्म) से कोई क़ाई हुक्म मन्सूख़ नहीं हो सकता, उन पर यह सवाल अब भी बाक़ी रहता है कि इस हदीस की तौबत और इससे हज़ुलियत का दर्ज़ तो बाद में मिला बन् सल्लम और कुब्रा

बातों को तो अत्यन्त एक ही आदमी ने क़ुरआन की ही, उस वक़्त इस हदीस को होदरत और तबसुर का दर्जा मिलित नहीं था, उन्होंने इस पर कैसे क़यल कर लिया? इमाम जससाल रहमतुल्लाहि अलैहि ने फरमाया कि असल बात यह है कि उन हज़रत और सब सलामा रज़िफल्लाहु अन्हुम को पहले से यह मालूम था कि एहलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सलाम की तपन्य यह है कि आपका फ़ैसला वैकुल्लाह कर दिया जाने और आप इसके लिये दुआ भी कर रहे हैं। इसी वजह व हमना और दुआ की वजह से उन हज़रत की नज़र में कैतुल-मुफ़दस को फ़िल्से के लौर पर बाहरी जाने का हुक्म आईन्दा बाकी न रहने का क़वाह और संभावना क़ुरआन पैदा हो गयी थी। इस गुमान व अन्दाजे की वजह से कैतुल-मुफ़दस का फ़ैसला बाकी रहना गुमान के दर्जे में से गफ़ था (क़रई और तज़िनी न रह था), उसके सम्मुख करने के लिये यह क़ुरआन बाहिर बाकी हो गई, बाक़ सिर्फ़ छाने बाहिर से कुरआन का कोई क़रई कैसला मन्सूख हो जाना मज़हू (दुख्यत) नहीं।

माइक की आवाज़ पर नमाज़ के अरकान अदा करने पर नमाज़ के फ़ासिद न होने पर इस्तिदलाल

उसी सुन्नाती 'बाबु का ज़ा-य फ़िल-फ़िखर' में हज़रत अन्नुल्लाह बिन उमर रज़िफल्लाहु अन्हु की हदीस में जो हुआ में फ़िल्से के बदल जाने का हुक्म पहुँचने और उन लोगों के नमाज़ की हालत में कैकुल्लाह की तरफ़ घूम जाने का बक़िया इक़ किय, इस पर अल्लामा ऐनी हनफ़ी ने तहरीर फ़रमाया है:

وله حراز عظیم من لیس فی الصلوة من مؤلفها: (عمدة القاری ص ۱۴۸ ج ۱)

"यानी इस हदीस से साबित हुआ कि जो क़यल नमाज़ में शरीक नहीं वह किसी नमाज़ पढ़ने वाले को लतीम व सलवीन कर सकता है।"

और अल्लामा ऐनी ने दूसरी जगह इस हदीस के लहज में अलफ़ाज़ लिखे हैं:

وله اسماعيل البصري تكلام من لیس فی الصلوة فلا یحضر صلوة (الی) هكذا استبطه الطحاوی

(عمدة القاری ص ۲۴۲ ج ۱)

और हनफ़ी फ़िक्का के आम मुद्ररा ने जो नमाज़ से बाहर वाले किसी शख्स की इज़ाया और इज़ाया की नमाज़ का फ़ासिद करने वाला कहा है जैसा कि हन्फ़िया की आम किताबों में मन्सूख है, उसका मंशा यह है कि नमाज़ में वैकुल्लाह के हुक्म का इज़ाया नमाज़ को फ़ासिद करने वाला है, लेकिन अगर कोई शख्स इज़ाया अल्लाह के हुक्म का कोरा बनर उस इज़ाया में कोई दूसरा शख्स बास्ता (माध्यम) बन जावे वह नमाज़ को फ़ासिद करने वाला नहीं।

मुद्ररा (इस्लामी शरीअत के मसाले के बाहिर ज़रैफ़) ने जहाँ यह मसला लिखा है कि कोई शख्स जमाअत में शरीक होने के लिये ऐसे वक़्त पहुँचे कि अपनी सज़ पूरी हो चुकी है अब किसी सज़ में अन्तेज रह जाता है तो उसको बाहिरि कि अपनी सज़ में से किसी आदमी को पीछे खींचकर अपने साथ बिठा ले, इसमें भी बड़ी सवाह अता है कि उसके बहने से जो पीछे आ जायेगा वह

नमाज़ में ग़ैरलगा के हुक्म की पैरवी करो, इसलिये उसकी नमाज़ फ़ासिद हो जानी चाहिये, लेकिन किताब 'तुर्गुल्ला' क़तुल-इमामत में इस मामले के मुस्तहिल लिखा है:

لَمْ يَنْقَلِ تَصَحُّحُ عَدَمِ الْفَسَادِ فِي مَسْئَلَةٍ مِنْ جِلْبِ مِنْ الصَّلَاةِ فَاعْرِضْ فَيُحِلُّ لَمْ يُولَ فَيُحِلُّ

इस पर अल्लामा उल्लाही तमगुल्लाहि ज़ैहि ने ज़हिर क़तमाय:

لَا يَنْقَلِ تَصَحُّحُ

यानी इस सूरा (किन्हीं नमाज़ी की आँखों की सड़ में से पीछे खींच लेने) में नमाज़ फ़ासिद न होने की वजह यह है कि वर हकीकत उस अहम ने आने वाले के हुक्म का इतिबा नहीं किया बल्कि अल्लाम के हुक्म का इतिबा किया है जो तसुल्लाह क़तल्लाहु ज़ैहि व सलाम के ज़रिये वतकी पहुँचा है, कि अब ऐसी सूरा देना आये तो अपनी सड़ वाले की पीछे जा जाना चाहिये।

इसी तरह क़तमाय शरफ़ुल्लाही तमगुल्लाहि ज़ैहि ने ज़हिर 'यल्फ़ाविय' में इस मामले का ज़िक्र करते पहले नमाज़ के फ़ासिद होने का क़ौल नक़ल किया फिर इसकी ज़ाहिर की। उस किताब के अन्तकाज़ ये है:

بِأَيِّهِ يُفَصِّلُ نَعْمَ نَعْمَ (وَالْي) فَسَدَتْ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ امْتَلَأَ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ فِي الصَّلَاةِ لِأَنَّهُ امْتَلَأَ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يضر.

इन इमाम शिवायों के ज़ाहित हुआ कि अगर कोई नमाज़ी ऐसे अश्ल की आवाज़ पर ज़मत करे जो उसके साथ नमाज़ में शरीक नहीं हो उसकी दो ग़ारंती हैं- एक यह कि छुद उस अश्ल का दिल ख़ाना और इतिबा नक़सूद हो, यह तो नमाज़ की फ़ासिद कर देने वाला है, लेकिन अगर उसने कोई शर्ह हुक्म बतलाया और उसका इतिबा नमाज़ी ने कर लिया तो वह वर हकीकत अल्लाम के हुक्म की पैरवी करना है, इसलिये नमाज़ की फ़ासिद (अश्ल) करने वाला नहीं होगा, इसी लिये इमाम उल्लाही रह. ने यही फैसला किया है कि:

القول لوقيل بالتفصيل من كونه امتلأ من الشرع فلا يفسد من كونه امتلأ من غير الله اهل مراعاة الحاضر

من غير نظر لا من الشرع ففسد فكان حسناً. (مطهرى على الشرع، ص 216 ج 1)

अब ज़ेर बहुत पहले यानी माइक का फैसला कर सेना आसान हो गया, क्योंकि यही उस उपकरण की पैरवी का दूर-दूर की काम नहीं हो सकता, ज़हिर है कि पैरवी रखने कायम माल्ललाहु ज़ैहि व सलाम के इस हुक्म की होती है कि जब इशाम ख़ूब करे तो ख़ूब करे, जब ख़ूब करे तो तुम भी ख़ूब करो। उस उपकरण के लिये यह बातूल हो जाता है कि अब इमाम ख़ूब में गया या सन्दे में जा रहा है, इस इशम के बाद पैरवी इमाम की करता है व कि उस उपकरण (माइक) के हुक्म की, इमाम की पैरवी एक हुक्म इलाही है और यह क़तम इस बुनियाद पर है कि माइक की आवाज़ की ऐन इमाम की आवाज़ व यानी आँखें बन्द उसकी नक़ल व शिवायत (आवाज़ की तफ़्सीली) क़रा दिया जाये, और अगले फ़न उसकी आवाज़ को इमाम की ऐन आवाज़ करते हैं, उसकी तफ़्सील पर तो कोई इश्क़ाल नमाज़ की आवज़ होने में नहीं है। इस मामले की तफ़्सील पर नाबीज़ का एक मुस्तहिल तफ़्सीली शिवाय भी इशक़ाल हो चुका है उसको देख लिया जाये। बल्लहु

बुझाना व तज्वाहा आलाय।

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْعَلَ إِيمَانَكُمْ

"अल्लाह तज्वाहा ऐसे नहीं है कि तुम्हारे ईमान (से संबंधित आमाह- जैसे नमाज़ के तज्वाह) को ज़ाया (और नाफिस) कर दें"।

यहाँ अगर ईमान से मुराद इसके बजाहू व परिचित मानने लिये जायें तो आमाह का मतलब यह है कि किस्सा बदल जाने और बैतुल्लाह की तरफ घूम जाने पर जो कुछ बेवज़ूफ लोगों को यह हवाज पैदा हुआ कि ये दीन से फिर नये और इनका ईमान ही ज़ाया हो गया, इसका जवाब दिया कि अल्लाह तज्वाहा तुम्हारे ईमान को ज़ाया करने वाले नहीं, बेवज़ूफ लोगों के कहने पर कान न धरे। और हदीस की कुछ रिवायतों और उलेमा व पहले कुतुबी के अक़बाल में इस जगह ईमान को तफसीर नमाज़ से की गई है और मानने यह है कि जो नमाज़ पहले किसी यात्री बैतुल-मुकदस की तरफ पड़ी गई है अल्लाह तज्वाहा उसको ख़ाफ़ करने वाला नहीं, वे तो सही और मक़बूल ही हुई, किस्सा बदल जाने के हुज्ज का पिछली नमाज़ों पर कोई असर नहीं होगा।

सही कुतुबी में हज़रा इब्ने अरिब रिफ़ैल्लाहु अन्हु की रिवायत से, और तिमिज़ी में हज़रा इब्ने अम्बास रिफ़ैल्लाहु अन्हु की रिवायत से मक़ूल है कि जब रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का किस्सा बैतुल्लाह को बना दिया गया तो लोगों ने कहा कि जो मुसलमान उस ज़माने में इमिफ़ाल का नये जबकि मक़ूल बैतुल-मुकदस की तरफ़ हुआ कासी भी और बैतुल्लाह की तरफ़ मक़बूल पड़ना उससे नहीं हुआ, उनका क्या हाल होगा? इस पर यह आवाज नाज़िल हुई जिनमें नमाज़ की ईमान के तफ़्ज़ से तापीर करते बाज़ेह कर दिया कि उनकी सब नमाज़ें सही व मक़बूल ही हुई हैं, उनके मामले में किसी के बदल जाने का कोई असर नहीं पड़ेगा।

قَدْ كَرِهَ اللَّهُ ثَقَلَبَ وَجْهَكَ فِي السَّجَاةِ، فَكُنْتُمْ لِرَبِّكَ قِرْبَةً تَرْضَاهُ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ السَّجْدِ الْخَوَلَوِ
وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَجْهَكُمْ شَطْرَهُ، وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ
رَبِّهِمْ، وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝

फद् नरा तफ़ल्लु-ब वजिह-क
फिस्समा-इ फ-लनुवल्लियन्न-क
किन्नतनु तज़ाहा फ-वल्लि बन्ह-क
शत़रल्-मस्विदिल्-हरामि, व हैसु या
कुन्नुम् फ-वल्लू वुजू-हकुम् शत़रह्,
व इम्नल्लजी-न ऊरुल्-किता-ब

बेशक हम देखते हैं बार-बार अल्लाह तेरे मुँह
का आरुमान की तरफ़, तो अलबत्ता फेरने
हम तुझको जिस किस्से की तरफ़ तू राखी
है। अब फेर मुँह अपना मस्विदे हराम की
तरफ़, और जिस जगह तुब हुआ करो येही
मुँह वही की तरफ़। और जिनको पिली है

त-यज़्ज़लूम-न अन्नहुल्-हक्कु
 मिरिअहिम, व मल्लाहु बिग़फ़िस्नि
 अम्मा यज़्ज़मलून (144)

जिहाब अन्नल्लाह जानते हैं कि यही सही है
 उनके सब की तरफ से, और अल्लाह बेइबा
 नहीं उन कामों से जो वे करते हैं। (144)

सूतासा-ए-तफ़्सीर

(आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम जो दिल से कसब के किस्मत होने की इच्छा रखते हैं और यही
 को जम्हीद में बार-बार आल्लमान की तरफ नज़र उठाकर भी देखते हैं कि आपस फ़रिहा हुम्म से
 आवे हों) हम आपके मुँह का (या) बार-बार आल्लमान की तरफ उठना देख रहे हैं (और बुद्धि हमें
 आपकी झूठी पूरी करने मन्ज़ूर है) इसलिए (हम कहना करते हैं कि) आपकी उसी किस्मे की तरफ
 मुत्तबबद का देने जिसके लिए आपकी नहीं है। (और फिर हम हुम्म हो दिने देते हैं कि) अब से
 अपना बेहता नमाज़ में मस्बिदे इलम (यानी कसब उरीफ़) की तरफ किया कीजिए, और (यह हुम्म
 किन्तु आपके दिने मन्ज़ूर नहीं बल्कि सब लोग पैक़म्बर भी और जम्हीदी भी) कुछ सब लोग नहीं करीं
 भी मौबूर हो (चले मदीना मुक्बला में वा और जगह, यहाँ तक कि सुद बेतुल-मुक्दस में भी) अपने
 बेहती को उसी (मस्बिदे इलम) की तरफ किया करीं। (और इस किस्मे के मुक़ार होने के मुतालिक)
 वे अहले जिहाब भी (आप तीर पर अपनी खिलायों की मस्बिदायों की वजह से कि अशिरि नबी
 का किस्मा इस तरह होना) यज़्ज़मन जानते हैं कि वह हुम्म किन्तुल सौक है, (और) उनके पावर्दिगार
 ही की तरफ से है (मगर हुम्मनी और मुहम्मल की वजह से मानते नहीं) और अल्लाह तज़ाहा
 उनकी कारिवाईयों से बेइबाब नहीं है।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयात के पहले ज़माने में रमूले क़रिब अल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के काम के लिये हमन्ना
 व शौक का जिक्र है, इस शौक व चाहत के अनेक कालम और मुमुयत कथन की गई है और सब में
 ख़ोद तकराव और विरोधाभास नहीं, वे सब काम और मुमुयत हो सकती हैं। जैसे यह कि नबी
 क़रिब अल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम यही नज़िल होने और मुमुयत के ज़ता होने से पहले अपनी
 तबीअत व क़िलात से मिलते इब्राहीमी के ताने खान करते थे और यही नज़िल होने के बाद क़ाज़ान
 ने भी आप अल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ख़ीक़त को मिलती इब्राहीमी के मुताबिक़ क़ार दिया
 और इक़त इब्राहीम अलैहिस्सलाम व इक़त इमार्त अलैहिस्सलाम का किस्मा बैतुल्लाह या, इसलिये
 आपकी दिली इच्छा यही थी कि आपका और मुसलमानों का किस्मा भी यही क़ाबा-ए-बैतुल्लाह क़ार
 हो लिया जाये।

यह क़ाब भी थी कि हरब के क़रीबों भी बुद्धि मिलते इब्राहीमी को खान से खान खान से
 मानते थे और उसकी पैसी के ख़येश थे। मुसलमानों का किस्मा क़ाब हो जाने से उनके इलाम की
 तरफ़ ख़ाज़ हो जाने की उम्मीद और ख़येश थी और पहले किस्मे बैतुल-मुक्दस में जो अहले जिहाब

(मदूरी व ईसाई लोगों) की मुकफफत की उम्मीद की जा सकती थी वह मोलद-सख महीने के समय से बाद हुआ हो चुकी थी, क्योंकि महीना मुनबला के बहुत को इसी वक़्त से इस्लाम से कोई हुन (नज़दीकी) होने के बराबर दूरी हो चली थी।

बहरहाल रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की इच्छा यह थी कि मुसलमानों का फ़िक्का बैतुल्लाह यानी क़ाबे को फ़ार दे दिया जाये, और य़ूँकि अल्लाह की बाराकत के ह्रास और करीबी कन्द अल्लिमा अनेहिमुसलाम अपनी कोई इच्छा और दाव़ासत रुक़ क़ज़ाला की बाराकत में उस वक़्त तक पेश नहीं करते जब तक उनको यह दाव़ासत पेश करने की इयाज़त का इल्म न हो जाये। इससे समझा जाता है कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को यह दुआ करने की इयाज़त पहले मिल चुकी थी और आप इसकी दुआ कर रहे थे और इसी कुवूतियत के उम्मीदवार थे, इसलिये बार-बार आसमान की तरफ़ नज़र उठाते थे कि शायद कोई फ़रिश्ता हुक़म लेकर आ जाये। उस समय में इस कैफ़ियत को बयान करवाकर पहले तो दुआ की कुवूतियत का वाधदा क़ामाक़-क़-लुवूतियत-क़ा' यानी हम आपका रुक़ उसी की तरफ़ फेर देने को दिशा आपकी पलन्व है। इसके फ़ौरन बाद ही यह रुक़ करते का हुक़म भी नज़िल फ़रमा दिया: 'फ़-नज़िल रुक़-क़' क़ामाक़।

इस अन्धान और अन्धकार में एक ज़ात मुक़ था कि पहले वाक़दे की छुड़ी ख़बिर्न हो, फिर वाक़दे के पूरा होने की छुड़ी, योंवा इससे ज़लत छुड़ी ख़बिर्न हो जाये (यह सब मज़मुन तफ़सीरी छुड़ी, तफ़सीरी ज़साल और तफ़सीरी मज़दरी से लिया गया है)।

फ़िक्को की तरफ़ रुक़ करने का मसला

यह तज़क़ीक़ पहले आ चुकी है कि अल्लाह क़ज़ाला के एतबार से जो सारी दिशायें और ली ज़ेहले बराबर हैं। जैसा कि क़ाफ़या:

قَوْلُهُ الْمَغْرِبُ وَالْمَشْرِقُ

(आज यह देखिये कि पूरा व पश्चिम अल्लाह ही के लिये हैं) लेकिन उम्मा की मसलहती के लिये दिक्कत का तज़ाज़ा नहीं था कि किसी एक दिशा को क़ायम दुनिया में करते हुए मुसलमानों के लिये फ़िक्का बनाकर सब में एक दोरी एक्का का ज़मली ज़रर्शन किया जाये, यह दिशा बैतुल-मुक़दस थी जो एकदमी की मगर रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तमन्ना को अनुसार क़ाबे का फ़िक्का बनाना तज़वीज़ कर लिया गया और इसी का हुक़म इस आफ़त में दिया गया। इसका तज़क़ीक़ यह था कि इस ज़वाह 'फ़-नज़िल रुक़-क़ इल्लु मज़बूत' और इल्ल 'मैल्लल्लाहि' (कि अपने ख़ेदे को क़ाबे या बैतुल्लाह की तरफ़ फेर लीजिये) फ़रमाया जाय, मगर हुआवे ख़दीम ने यह उनबान बरक़तर 'लुल्लु मन्निदिल्लु इरामि' के अलफ़ज़ल इस्तिफ़ार फ़रमाये, इससे क़ाबे की तरफ़ रुक़ करने के बारे में कई अहम क़ादाईल बनेज़ हो गये।

अन्वय यह कि अगरबे ज़लत फ़िक्का बैतुल्लाह है जिसको क़ाबे बरत जाता है लेकिन यह ब़ाहिर है कि ज़लत बैतुल्लाह का फ़िक्का बनाय (यानी उसकी तरफ़ रुक़ काना) उसी जगह तक हो सकता है जहाँ तक बैतुल्लाह नज़र आता है, जो लोग क़ाई से दूर हैं और बैतुल्लाह उनकी नज़रों से गुपब है अगर उन का यह क़ाबन्दी तज़ाई जाये कि ऐन बैतुल्लाह की तरफ़ रुक़ करते तो इसकी लामौत बहुत

दुआ है जहाँ। अन्दाज़ लगाने के द्वारा उपकरणों और हितवात के ज़रिये भी सही दिशा का निर्धारण दूर के शस्त्रों में मुश्किल और दूर-व्यवसी हो जाये, और शरीकते मुहम्मदिया का मयान सहूलता व आसानी पर रखा गया है, इसलिये बजाय बैतुल्लाह या कबरे के, मस्जिदे इराम का लफ़्ज़ रखा गया जो बैतुल्लाह की तुलना में बहुत ज्यादा बड़े और घेरे हुए लकड़े पर मुतामिल है, उसकी ताफ़ रज़ के तेना दूर-दूर तक लोगों के लिये आसान है।

फिर एक दूसरी सहूलत लफ़्ज़ 'शरू' इस्तिस्मर करने दे दी गई, ज़ाना इसी मुतासर लफ़्ज़ 'शरू' मस्जिदुल इरामि' या, इसकी छोड़कर 'शरू' मस्जिदुल इरामि' फ़रमाया गया। 'शरू' दो मानने के लिये इस्तेमाल होता है- एक अपनी चीज़, दूसरे चीज़ की दिशा और रज़। मुफ़्तिस्लीम कहनाम का इस पर इस्तिफ़ाक़ है कि इस जगह शरू से मुताद दिशा और रज़ है। तो इस लफ़्ज़ ने यह बत दिया कि दूर के मुल्कों में वह भी ज़रूरी नहीं कि हज़रत मस्जिदे इराम ही की तरफ़ हर एक का रज़ हो जाये तो नमाज़ दुस्त हो, बल्कि मस्जिदे इराम की दिशा काफी है। (बारे मुवीत)

मिसाल के तौर पर पूर्वी मुल्कों हिन्दुस्तान व पाकिस्तान औरह के लिये पश्चिम की ओर मस्जिदे इराम की दिशा है तो पश्चिम की तरफ़ रज़ कर लेने से किस्मे की तरफ़ रज़ करने का फ़र्ज़ अथा हो जायेगा। और चूँकि गर्मी, सर्दी के मौसमों में पश्चिम की दिशा में भी इस्तिस्माक़ होता रहता है इसलिये शुबह इरगत ने उस दिशा को पश्चिम की दिशा और किस्मा क़ार दिशा है जो गर्मी व सर्दी के मौसम की दोनों पश्चिमों के दायिमान है, और रियाज़ी के कायदों के हिसाब से यह दूरत होगी कि गर्मी की पश्चिम और सर्दी की पश्चिम के बीच 48 डिग्री तक भी अंतर ख़ावे या ख़ावे नईत हो जाये तो किस्मे की दिशा और रज़ का दूरत नहीं माना जायेगा, नमाज़ दुस्त हो जायेगी। रियाज़ी (हिसाब) की पुस्तकी और बहालु किताब 'शाह गुमनी ख़ा 4 पेज 66 में दोनों पश्चिमों का फ़ासला यही 48 डिग्री क़ार दिख है।

नोट:- हज़रत ख़ादिर रहमतुल्लाहि अलैहि ने अपनी किताब 'जवाहिरुल-किदा' में फुक्दा का दूरत कौत किं किया है कि 48 डिग्री ख़ावे या ख़ावे माईल होने (सुक्रने) से किस्मे की दिशा व रज़ से इदना नहीं माना जायेगा। मुहम्मद उम्मी उम्मान

किस्मे का रुख़ मालूम करने के लिये शरई तौर पर उपकरणों और रियाज़ी के हिसाबात पर मदार नहीं

इससे उन लोगों की ज़हलत भी बाज़े हो गई जिनमें हिन्दुस्तान व पाकिस्तान की बहुत सी मस्जिदों के किस्मे के रज़ में मालूमी का फ़र्क़ दो चार डिग्री का देखकर यह फ़ैसला कर दिया कि इनमें नमाज़ नहीं होती, यह सरासर ज़हलत है और बिना क़ाद मुसलमानों में फूट व बिचाराय पैदा करता है।

इस्लामी शरीअत चूँकि क़ियामत तक जाने वाली नस्लों के लिये और पूरी दुनिया के मुल्कों के लिये है इसलिये शरीअत के ज़हक़ाब को हर शोबे में इतना आसान रखा गया है कि हर ग़रीब, अंगल, पहाड़, दीप में बहने वाले मुसलमान इस पर अपने मुताइये (औख़ों से देखकर और अनुभव) से अक़म

कर सके। किसी मस्जिद में हिजाब, रिवाज़ी या दूसरे अन्दाज़ करने के उपकरणों की कमी न पड़े। 43 हिज़ी तक की विस्तृत परिचय की दिशा पूर्वी इलाके वालों का किया है, इसमें पाँच दस हिज़ी का फर्क हो भी जाये तो उससे बचाव पर कोई अन्तर नहीं पड़ता और इसी करीब सल्लाह कुतैहि व सलम की एक हदीस से इसकी और पड़ता हो जाती है, जिसके अन्तर्गत ये हैं:

ما بين المشرق والمغرب ليلة (رواه الترمذی عن أبي هريرة)

यानी पूर्व व पश्चिम के बीच किया है। आज सल्लाह कुतैहि व सलम का यह इशारा मदीना तयिबा वालों के लिये या क्योंकि उनका किया पूर्व व पश्चिम के बीच पश्चिम की तरफ़ किया था। इस हदीस ने गोपा 'अल्ल-मस्जिद' इत्यादि के लक्षण की तस्वीर (प्राप्ति) कर दी, कि यस्मिन् हराम की दिशा बानी है, अतः बला बस्मिन् की बुनियाद रखते वक़्त इसकी ओरिफ़ा बेतर है कि सिक बैतुल्लाह के सज़ से जितना करीब हो सके वह कर लिया जाये। सहाबा तयिबल्लाहु अन्हुम व तयिबिन समतुल्लाहि कुतैहिम और पहले तुलुओं का तरीक़ा तो इस सौज के लिये सीधा-सादा यह था कि जिस जगह सहाबा तयिबल्लाहु अन्हुम की बर्बाई हुई कोई बस्मिन् हुई उससे उसके आस-पास की बस्मिन् की तरफ़ सीधा कर लिया, फिर उसके आस-पास का उनके लिये, इस तरह वनाम आत्म (दुनिया) ने बस्मिन् की तरफ़ मुक़र्र किया गया है। इसलिये दूर के शहरों और मुलकों में किसी का सज़ मासूम करने का सही तरीक़ा जो पहले तुलुओं से पता जाता है वह है कि जिन शहरों में तुलु मस्जिदों मौजूद हैं उनकी पैरवी की जाये, क्योंकि अन्तर तुलुओं और शहरों में हजारों सहाबा तयिबल्लाहु अन्हुम व तयिबिन हज़रत ने बस्मिन् की बुनियाद डाली और किसी का सज़ मुतेयन फ़र्माया है, और फिर उन्हें देखकर दूसरी बस्मिन् में मुसलमानों ने अपनी-अपनी बस्मिन् बनाई है।

इसलिये मुसलमानों की ये सब मसालिह किसी का सज़ मासूम करने के लिये काफी बानी है। उनमें बिना बरत फलाकी तुलुसत निबयतना शरू और पर फसदीदा नहीं, बल्कि नाफ़सन्दीदा और चिन्त का सबब है, बल्कि बर्द का इन तस्वीर और चिन्तों में पड़ने का वह तरीक़ा होता है कि हजारों सहाबा तयिबल्लाहु अन्हुम, तयिबिन हज़रत और आज मुसलमानों पर फ़र्मावानी हो जाती है कि उनकी नमाज़ों और किया दुस्त नही, क्योंकि वह बिल्कुल ख़ालि और सज़ ज़ाहिरा (दुस्तार) है। आख़री तरीक़ा हिज़री के मसालू व नाफ़ीन अस्तिम इन्ने सबब हबली समतुल्लाहि कुतैहि इसी बिना पर किसी के सज़ को मासूम करने में तय्यिफ़ा उपकरणों और हिताबी खोज-बीन में पड़ने को मना फ़र्माते हैं। उनके अन्तर्गत ये हैं:

واما علم المسير فاذا علم منه ما يحتاج اليه للاسجد، ومعرفة القبلة والطراق كان جائز اعد الجمهور
وما لا عليه للاسجد اليه وهو يشغل عما هو اهم منه وربما اكثى التعلق اليه الى اداء الظن بمحارب
المسلمين في اعمارهم كما وقع في ذلك كثير من اهل هذا العلم قد بنا وحققاً وذلك بعض الى اعطاء
عطاء الصحابة والتابعين في صلواتهم في كثير من الامصار وهو باطل وقد انكر الامام احمد الاستدلال
بالجدي وقال اما وروما بين المشرق والمغرب ليلة

तर्जुमा:- लेकिन इन्ने तस्वीर तो इसको इस वक़्त ख़ालि करना ज़रूरी के नज़दीक़ जायज़

है जिससे यह पाने, फ़िल्मों और एक्टों की पहचान हो सके, इससे ज्यादा की जरूरत नहीं कि वह (यानी जिसको पीछेना) ऊँची चीज़ों से युक्ति कर देगा और बाज़ू मारता आकाशीय चीज़ों की ज्यादा खोज-बीन और एक्कीक में पढ़ना आम मुस्लिम मुन्कों और इलाकों में जो मुसलमानों की बसिन्दों हैं उनके बारे में बरगुमानी पैदा कर देता है। इस क़दम में मशहूर होने वाली को हमेशा इस फिल्म के मुक़ाबल पैदा आते हैं। इससे वह भी एक्कीकर पैदा होता कि बहुत से लोगों में सहायक रजिफ़ल्लाहु अन्नुम व तालिबान समतुल्लाहि अलैहिम की नमाज़ें तुलत तरीक़े पर दीं और वह बिल्कुल बेहूश व बेसिंत है। इमाम अहमद समतुल्लाहि अलैहि ने ज़दी (सुतारे) से जिसको हमने मुक्त व इसाफ़े में हज़ाब करते हैं। फ़िल्मों की दिशा व रज़ के बारे में इतनी फ़क़रने को बना किया और क़त्माब कि इरीत शरीफ़ ने (किफ़ी) पूरब व पश्चिम के बीच फ़िल्म बनाया है, यानी पूरब व पश्चिम के बीच फ़िल्मों की पूरी दिशा और रज़ है।

और जब जंगलों का नई आकाशियों बग़ैर में पुरानी बसिन्दों कीक़द न हो ज़दी शरीफ़ और सहायक रजिफ़ल्लाहु अन्नुम व तालिबान इराक़ के तरीक़े से सजिंत है, वह है कि सूज़ व पीर और हुतब औरत के मशहूर व पश्चिमत काधमों से अन्दाज़े कायम आते फ़िल्मों का रज़ मुक़यम कर लिया जाये, अगर इसमें मामूली फ़र्क़ भी रहे (यानी बिल्कुल ही कीलद रही न हो) तो उसको नज़र-अन्दाज़ किया जाये, क्योंकि 'बग़ावे' के मुसलिक की बग़ावत के मुसलिक इन दूर-दराज़ के इलाकों में सोच-विचार और अन्दाज़े से कायम किया हुआ रज़ ही काबे के कायम-मक़ाम है, और उसी पर अहक़ाम जारी हैं। जैसे शरीफ़ ने पीर को क्या ख़ास होने के कायम-मक़ाम क़दर देकर उसी पर हुज़ू को दूटने का हुक़म कर दिया, वा क़दर को पेशानियों का कायम-मक़ाम क़दर देकर बिना किसी क़द के क़दर पर बूट और रिवाज़ों कायम कर दीं, चाहे बालब में नज़क़त और पेशानों हो या न हो, इसी तरह दूर-दराज़ के शहरों और मुन्कों में मशहूर व पश्चिमत निशानता व अलानता के ज़रिये फ़िल्मों का जो रज़ अन्दाज़े और ग़ैर-फ़िल्म से कायम किया जायेगा यही शरीफ़ और पर काबे के कायम-मक़ाम होगा। अल्लामा बहल्ल-अन्नुम ने 'साराई-सुल-अरक़ान' में इसी मक़दूम को निम्नलिखित अलफ़ाज़ में बयान किया है:

والشرط والوع المسامحة على حسب ما يرى المصلی ونحن غير مانورين بالمسامحة على ما يحكم به

الالات الرصدية ولها افرو أن الاعتراف بالمسماحة بتجاوز المشارق والمغارب. (رسائل الأركان، ص २३)

अर्जुमा: और फ़िल्मों की लफ़ रज़ करने में शरीफ़ व ज़दी सिर्फ़ यह है कि नमाज़ी की रज़ और अन्दाज़े के मुसलिक काबे की लफ़ रज़ हो जाये और हम इसको मुक़ल्लफ़ (पाबन्द) नहीं कि रज़ और काबे के सामने होने का वह दर्जा पैदा करें जो दिशाओं की पहचानने के संबंधित उरक़तों के ज़रिये सजिंत किया जा सकता है, इतलिये आज ज़ैमा का क़तब यह है कि रज़ से बिना जिससे नज़ाज़ फ़सिद हो जाये वह माना जायेगा जिसमें पूरब व पश्चिम का तफ़रुत (फ़र्क़) हो जाये।

इस बग़ावे की मुक़यमत तसरीह (बज़ाहत) और हिताबत के ज़रिये फ़िल्मों के रज़ का पता लगाने के बारे में विभिन्न तरीक़े और उनकी शरीफ़ हैसियत पर मुक़ल्लत क़ताम में रिताले 'सिन्धे फ़िल्मा'

में देखा जा सकता है।

وَلَكِنَّهُ أَتَيْنَ الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ بِحَقِّ آيَةٍ مَا كُنْزُوا قُلُوبَهُمْ قَدْ أَتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنْ رَبِّهِمْ وَمَا يَحْكُمُهُمْ
بِتَأْيِيدِ قَوْمٍ مُّعِظَةٍ وَلَكِنَّهُ أَتَيْنَتْ لِقَاؤَهُمْ قَوْمٌ مِّنْ أَعْدَائِهِمْ وَمِنَ الْغَافِلِينَ

व तद्दन् अतैवत्सवी-व जनुत्-
किता-व बिबुल्लि आयतिम्-मा
तबिबु किब्ल-त-क व मा अन्-त
बिताबिजिन् किब्ल-तहुन् व मा
वअनुहुम् बिताबिजिन् किब्ल-त
वअजिन्, व ल-इनित्तबज्-त
अव्हा-अहुम् मिन्-वज्जि मा जाय-क
मिनज्-जिभि इन्-क इन्ज-
समिनज्जालिमीन (145)

और अगर तू साथे अहले किताब के साथ
सारी निशानियाँ तो भी न चाहने तेरे किस्से
को, और व तू माने उनका किस्सा, और न
उनमें एक मानता है दूसरे का किस्सा, और
अगर तू कता उनकी इच्छाओं पर उस इल्म
के बाद जो तुझको पहुँचा तो बेतक तू भी
हुआ उन बेइन्साफों में। (145)

खुलासा-ए-तफसीर

और (बावजूद उन लोगों के सब कुछ समझने के जबकी फिर की दास्त यह थी कि) अगर आप
(उन) अहले किताब के सामने हमारा (हुज्जा भर की) रसीलें (जमा करके) पेश कर दें सब भी ये
(फर्मा) आपको किस्से को झुठल न करें। और (उनकी मुनाफकत की जम्हूर इरादों ने राखी बाधिये
कि आपका किस्सा भी मन्सूख होने वाला नहीं, इसलिये) आप भी उनके किस्से को झुठल नहीं कर
सकते (कि कोई गुल मुनाफकत की बाध नहीं रखे) और (कहा कि उन अहले किताब की आप से
विद है उनमें आपस में भी मुनाफकत नहीं, क्योंकि) उनका कोई (फरीस) भी दूसरे (फरीस) के किस्से
को झुठल नहीं करता (जैसे बहू ने बैतुल-मुकरत ने कहा था और ईसाईयों ने पुरुष की दिहा को
किस्सा बना रखा था) और (कहा न करने आप सल्लललहु अलैहि व सल्लम तो किसी तरह उनके
मन्सूख हुए किस्से और गैर-मज्हाब की ले ही नहीं सकते, क्योंकि) अगर आप उनके (उन) नफसानी
झाझात को (चाहे यह वे अलत में आसफानी हुल्ल रहे हों लेकिन अब मन्सूख होने की परत से उन
पर कुमल करना ख़ालिफ़ कफ़रानी लालसुव है, तो अगर आप ऐसे झाझात को) अपना लें (और यह
भी) आपके पास (पक्षीनी) इल्म (गानी बारी) आने के बाद तो पक्षीनन आप (अल्लाह अपनी पनाह में
रहे) जातियों में सुगार होने लगे (ये कि हुल्ल को छोड़ने वाले हैं और आपका जातिम होना माहूम
वानी मुनाहों और मुसलियों से सुश्रित होने की वजह से असंभव है, इसलिये यह भी मुहात
(नसुफियन) है कि आप उनकी झाझात को जिनमें से उनका किस्सा भी है, झुठल कर लें)।

मक़ारिफ़ व मसाईल

وَمَا آتَىٰ بِذِيكَ لَهُمْ

“और आप भी उनके फ़िल्मे को कुबूल नहीं कर सकते” में यह ऐतान कर दिया गया कि अब फ़ियामा तक के लिये आप सलल्लाहु अलैहि व सल्लम का फ़िल्मा कैतुल्लाह ही लेना। इससे पहले व ईसाईयों को इन इज्जतों को ख़त्म करना मफ़सूद था कि मुसलमानों के फ़िल्मे को तो कोई क़तर (ख़तरा) नहीं, पहले कैतुल्लाह था, फिर कैतुल-मुक़दस हो गया, फिर कैतुल्लाह हो गया, अब भी मुम्किन है कि फिर दोबारा कैतुल-मुक़दस हो को फ़िल्मा बना लें। (पहले मुहोत)

وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوحًا هُودًا وَمُوسَىٰ

“और अगर आप उनके मफ़्ताने इज्जतों को कुबूल कर लें” यह ख़िताब सल्लुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को एक मुज़ल (अमोन्य) बात को फ़र्ज़ करने के तौर पर है, जिसके पहले होने का कोई गुमान व गुंवाईश नहीं, और दर असल मुनाज उम्मतों मुहम्मदिया को है कि इसकी फ़िलाफ़की (वास्तमन) ऐसी थीज़ है कि फ़र्ज़ की (अबकि ऐसा हो ही नहीं सकता) अगर खुद (सुने) यहीन सलल्लाहु अलैहि व सल्लम भी ऐसा करें तो वह भी ज़ुलम करार पावे।

أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْكِتَابُ يُرْوَدُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْكِتَابُ يُرْوَدُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْكِتَابُ يُرْوَدُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْكِتَابُ يُرْوَدُونَ

أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْكِتَابُ يُرْوَدُونَ

अल्लजी-न आतैनाहुमुल्-किता-ब
यज़्ज़रिज़्ज़नहू कमा यज़्ज़रिज़्ज़-न
अब्ना-अहुम, व इन्-न फ़रीकम्-
मिन्हुम् स-यक़तुपूनल्-रुक्-क व हुम्
यज़्ज़लमून (146) अल्-रुक्क
मिरीझि-क फ़ला तकूनन्-न मिन्ल्-
मुत्तरीन (147) ●

जिनको हवने दी है किताब पहचानते हैं
उसको जैसे पहचानते हैं अपने बेटों को,
और बेहक एक त्रिर्क उनमें से छुटते हैं
हक को जानकर। (146) हक वही है जो
तेरा रब कहे, फिर तू न हो शक ताने
कता। (147) ●

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

(इससे पहले आपल में अरुने किताब का मुसलमानों के फ़िल्मे को दिल में हक़ जानने और
क़बल से न मानने का दिक्क था, इस आपल में उन्हीं अरुने किताब वाली बहूदी व ईसाईयों का फ़िल्मे
पहले पानी सल्लुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को इसी तरह दिल में हक़ जानने और क़बल से न

كَانُوا قَوْمًا وَجَّهْتُمْ شُهُورَهُمْ إِلَىٰ يَمِينِهِمْ وَإِسْمِي عَلَيْهِمْ خَبْرَةٌ ۚ أَلَا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأُفٍّ لَهُمْ ۚ
 فَكَانُوا يَوْمَئِذٍ لَّيْسَ عَلَيْهِمْ لَبَاسٌ إِلَّا مَا ظَلَمُوا ۚ وَهُمْ لَا يَكَادُونَ يُدْعَوْنَ ۚ

व सिकुलिखं-विज्जहतुन् हु-व
 गुबल्लीहा फस्तबिकुल-ख़ैराति, ये-न
 मा तक्नू यज्जति बिकुमुल्लाहु
 जमीअन्, इन्लला-ह अला कुल्लि
 शैइन् कदीर (148) व मिन् हैसु
 ख़रज्-त फ-वल्लि वज्ज-क शतरल्-
 मस्जिदिल्-हरामि, व इन्हू लल्ककु
 मिर्शिखि-क, व मल्लाहु दिगाफिलिन्
 अम्मा तज़्ज़मलून (149) व मिन् हैसु
 ख़रज्-त फ-वल्लि वज्ज-क शतरल्-
 मस्जिदिल्-हरामि, व हैसु मा कुन्तुम्
 फ-वल्लू बुज़्ज़कुम् शतरहू लिअल्ला
 यक्-न सिन्नासि अलैकुम् हुब्बहुन्,
 इल्लल्लजी-न ज-लमू मिन्हुम् फला
 तज़्ज़ीहुम् वज़्ज़ीनी, व ति-उतिम्-म
 निज़्ज़मती अलैकुन् व लअल्लकुम्
 तस्तदून (150)

और हर किसी के पास एक ख़ासिब (दिशा)
 है यानी किस्मा, कि वह मुँह करता है उस
 तरफ़, जो तुम सम्झत करो (आगे बढ़ो)
 रेकियों में, जहाँ कहीं तुम होने कर लगेगा
 तुमको एकदा, बेशक अल्लाह हर चीज़ कर
 सकता है। (148) और जिस अन्क से तु
 निकले हो मुँह कर अपना मस्जिदों हराम
 (पायी कारे शरीफ़) की तरफ़, और बेशक
 यही हक़ है जेरे ख की तरफ़ से, और
 अल्लाह बेइमर नहीं तुम्हारे कामों से। (149)
 और जहाँ से तु निकले मुँह कर अपना
 मस्जिदों हराम की तरफ़, और जिस अन्क
 तुम हुआ करो मुँह करो उसी की तरफ़
 ताकि न रहे लोगों को तुमसे बचाने का
 चीकर, मगर जो उनमें बेइन्तफ़ हैं, तो
 उनके (पायी उनके एतिराफ़ों से) न दरो
 और मुअज़े दरो, और इस वाले कि (बी)
 कामिल (दूर) कर्म तुम पर करल अपना
 और ताकि तुम पाओ राह सीमी। (150)

ख़ुतासा-ए-तफ़सीर

और दूसरी हिस्मत किसी के बचाने में यह है कि अल्लाह की आज्ञा पायी है कि) हर (मनुष्य
 वाले) शहर के वाले एक-एक किया राह है जिसकी तरफ़ वह (इबादत में) मुँह करता रहा है (क्योंकि
 शरीफ़े मुलमदिना भी एक मुलकिल दीन है, इसका किया भी एक दात हो गया, अब हिस्मत सब
 या शक्ति हो चुकी) तो (मुसलमानों) तुम (अब इस कदम को छोड़कर अपने दीन को) बच कामों में
 आगे बढ़ने की ओरिख करो (क्योंकि एक दिन अपने वाकिफ़ से लबका पड़ना है, मुनीने) पाये तुम

कहीं लोगों (लेकिन) अल्लाह तज़ाज़ा तुम सब को (अपनी बानाह में) छड़ि कर देने (उन बहुत लेखियों पर अब और बुरे आपल पर सज़ा होगी और) वहीन अल्लाह तज़ाज़ा हर मामले का पूरी सुदस्त रखते हैं। और (इस क्रिया का तज़ाज़ा भी यही है कि जिस तरह इज़ा में करने की तरफ़ रुख़ होता है इसी तरह आप क़ौने से या और बहों में जिस तरह से भी (करी हफ़र में) आप बाहर जाईं जो (भी) अपना बेहता (नमाज़ में) नसिन्दे हयाम (यानी वरवा) की तरफ़ रखा वरिये (गर्ज कि इज़र व सफ़र सब हालतों का यही क्रिया है)। और वह (हुक़्म आप किन्ते का) किल्बुल हक़ (और क़ौरी) है (और) अल्लाह की तरफ़ से (है) और अल्लाह तज़ाज़ा तुम्हारे लिये हुए कामों से हरकिल बेख़बा नहीं।

किन्ते बदलने की तीसरी हिक्मत

और (जिस पता जाता है कि) आप जिस तरह से भी (हफ़र में) बाहर जाईं (और इज़र में तो और भी ज़्यादा) अपना बेहता (नमाज़ में) नसिन्दे हयाम की तरफ़ रखिये और (इसी तरह सब मुसलमान भी तुम से कि) तुम लोग ज़ही कहीं (कौन) से अपना बेहता (नमाज़ में) उठी (नसिन्दे हयाम) की तरफ़ रखा करो (और यह हुक़्म इस्तिस्ने मुफ़र किया जाता है) ताकि (इन मुखलिफ़) लोगों को तुम्हारे मुफ़ावले में (इस) मुफ़ाग़ (की मजाल) न रहे (कि अगर मुहम्मद मुसलमान सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम वही अख़िरी ज़माने के नहीं होते जिनकी ख़बर दी गयी है तो उनकी चिन्तियों में तो यह भी है कि उनका असली किन्ता कब्र होना, और यह तो बैतुल-मुक़दस की तरफ़ नमाज़ पढ़ते हैं। यह तीसरी हिक्मत है किन्ते के बदलने की, जो वरज उन्हें जो (किल्बुल ही) केदमाक़ है (ये अब भी क़द-हुक्मती (बेकार की बहरी) किन्तालेने कि यह कैसे नहीं है, जो इतने लखियों के किन्ताफ़ वरबे की तरफ़ क़माक़ पढ़ते हैं, लेकिन जब ऐसे बेहता और बेकार एलिज़ाज़ों से होने हक़ को कोई मुसलमान नहीं पहुँच सकता) तो ऐसे लोगों से (इस्तिस्ने) अन्देश न करो (और उनके एलिज़ाज़ों के ज़्यादा की किन्त में मा पड़ीं) और मुझसे इतने रही (कि आख़िर की मुफ़ातक़ न होने चाये कि यही मुफ़ातक़ अलक़ला तुम्हारे मुफ़तानक़ है) और (इसने इन सब किन्त हुए आहक़ाम पर क़नल करने की तीसरी भी दी) ताकि तुम पर जो (मुझ) बेग़ इलाय (इक़ाम मुतक़य्यद) है (तुम्हारे अख़ि़र में जन्म में दाख़िल करके) मैं उसको पूरा कर दूँ, और ताकि (हुक़्म में) तुम हक़ रास्ते पर (यानी इस्लाम पर क़ायम रहने बालों में) रहो (जिस पर वह नेमा का पूरा होना मुताब होता है)।

मज्जारिफ़ व मसाईल

किन्ते के बदलने की हिक्मतें

एक आपसी में किन्ते के बदलने के लिये अलफ़ज़ 'क़-क़ल्लि बग़-क़ श़ा'र' व'लि'अलि' इ'रानि' तीन मरबा आये हैं और 'है'हु का कुन्दुष फ़क़ल' व'बुरुकुम श़ा'र' दो मरबा इस बार-बार लाने की एक आम बज़ह तो यह है कि किन्ते के बदलने का हुक्म मुफ़ातक़ों के लिये तो श़ोर व इंगामे का ख़रिषा या ही, छुद मुसलमानों के लिये भी इ'रानि' का एक क़ज़ीम इन्क़िलाब (बड़ा बदलाव) था। अगर वह हुक्म ताकीदी के साथ बार-बार न लाया जाता तो दिलों का इस्तीमान व

मुक़द़ आलाय न होना, इसलिये इस हुक्म की बार-बार दोहराया गया जिसने इसकी तरफ़ भी इशारा किया गया कि यह क़त्लाय और क़त्ल का फ़ैरान अज़िज़ी और निरिफ़ात है, अब इसकी तब्दीली की कोई संभावना नहीं।

'मघानुत-कुतुब' के सुतासा-ए-तक़वीर में जो मुवाफ़क़त की सूत लिखी गई है इमाम कुतुबी ने उसकी एक ऐसी तक़वीर नक़्श की है जिससे यह बार-बार साब़ य़ू ही बेमक़सद न रहे। जैसे फ़रमाया कि पहली मर्तबा जो हुक्म आया:

قَوْلَ وَجْهَكَ فَطَرِ السَّجْدَ الْحَرَامَ وَخَيْتَ مَا كُنْتُمْ قَوْلًا وَأَوْحَىٰ كُمْ فَطَرًا

यह हुक्म इज़र (क़तन में किया) की हालत यह है कि अब आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम अपनी जगह मुक़ीम हैं तो आप यहलिये इमाम की तरफ़ क़त्ल किया करें और फिर पूरी जग़त को इसी का हुक्म दिया गया और 'हैतु मा कुनूत' का मक़सद इस तक़वीर के आचार पर यह होगा कि अपने जग़त और ज़हर में जिस जगह भी हो क़त्ल कैतुलक़ ही की तरफ़ करना है। यह हुक्म लिफ़्त मक़िदे नबी के साथ मक़सूद नहीं।

फिर दूसरी मर्तबा जो इसी अलफ़ज़ के साथ हुक्म आया जग़ते पहले य़िन् हैतु इज़र-त' के अलफ़ज़ ने यह स्पष्ट कर दिया कि यह हुक्म क़तन से निकलने और तफ़र की हालत के लिये है। और चौंकि तफ़र के हालात भी अलग-अलग होते हैं, कभी चन्द दिन के लिये किसी बली में क़त्ल जाता है कभी सफ़र को रोक देने का विवसिल होना है, इन दोनों हालातों को आम करने के लिये तीसरी मर्तबा फिर इन अलफ़ज़ के साथ 'य हैतु मा कुनूत' का इशारा करते बतला दिया कि तफ़र की कोई भी हालत हो हर हाल में यहलिये इमाम ही की तरफ़ क़त्ल करना है। इस तीसरी मर्तबा के इशारे के साथ क़िस्से के बदलने की एक विवफ़द यह भी जोड़ लगा दिया गया कि मुसलमानों को यह बताने का मौक़ा न मिले कि नबी-ए-अज़िज़क़ुन्नी का क़िस्सा तो तीसरा य इन्जील के सुतासों के मुताबिक़ साब़ होना चाहिये और यह समूह (यानी हुज़्ज़े पाक) क़बरे के बजाय कैतुल-मुक़द़स की तरफ़ मबायी में क़त्ल करते हैं।

وَلِكُلِّ وَجْهٍ مِّنْهُ

'और हर मक़सद वाले क़त्ल के लिये एक क़िस्सा साब़ है' 'किस्सतुन' के मायने हैं जिस चीज़ की तरफ़ क़त्ल किया जाये। इज़रा इन्ने क़ुब़ायत मक़िदल्लाहु अन्हु ने फ़रमाया कि इससे मुताब क़िस्सा है और इज़रा तबई य़िन् क़य़ुब किस्सल्लाहु अन्हु की क़िस्सात में इस जगह 'किस्सतुन' के बजाय 'किस्सतुन' भी नक़्श किया गया है, मुताब आलाय की जगहूर मुफ़सिरीन के मक़द़ाक़ यह है कि हर चीज़ का क़िस्सा जिसकी तरफ़ ये इशारा में क़त्ल करते हैं अलग-अलग है, चाहे अल्लाह की तरफ़ ही उनको देता ही हुक्म किया है या ज़रूरी तूर कोई विश मुक़रर कर ली है। बहरहाल यह एक वास्तविक बात है कि विभिन्न चीज़ों के क़िस्से विभिन्न और अलग-अलग होते पहले जाये हैं, तो ऐसी हालत में अगर नबी-ए-उम्मी सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के लिये कोई ज़ात क़िस्सा मुक़रर कर दिया गया तो इसमें इनकार (मिरोफ़) य तान्ज़ुब की ज़्या बात है।

मज़हबी मसाल में फुज़ूल बहसों से बचने की हिदायत

“फ़तवविहूत-इराक़” (नेक कामों में आगे बढ़ने की कोशिश करो) इससे पहले जुमले में यह परमाथा था कि विभिन्न लोगों के अलग-अलग किये थे, कोई एक दूसरे के किये की तस्लीम नहीं करता, इसलिए अपने किये के एक होने पर उन लोगों से बहस फुज़ूल है। इस जुमले का हासिल यह है कि जब यह मायूस है कि इस बहस से उन लोगों को कोई फायदा नहीं पहुँचेगा तो फिर इस फुज़ूल बहस को छोड़कर अपने आसानी काम में लग जाना चाहिये, और यह काम है नेक कामों में दीड़-पूत और आगे बढ़ने की कोशिश। और चूँकि फुज़ूल बहसों में बहुत बराबाद करना और नेक कामों में दीड़-पूत में मुसीबत करना उम्मुन अख़िराल से मुक़लत के सबब होते हैं, जिससे अपनी अख़िरत और अजल की फिक्र लगी हुई हो यह कमी फुज़ूल बहसों में नहीं उलझता, अपनी मन्ज़िलत तब काने की फिक्र में रहता है। इसलिए अपने जुमले में अख़िराल की याद दिलाने के लिये इरादा परमाथा:

لَبَسْنَا نَكُونُ رِبَابَ بِكُمْ اللَّهُ حَبِيبَا

विवेचना मातलब यह है कि बहसों में हा-जीत और लोगों के प्रतिपक्षों से बचने की फिक्र सब चन्द दिन की दुनिया के लिये है, और जल्द ही वह दिन आने वाला है जिसमें अल्लाह तज़ाल दुनिया की तमाम चीज़ों को एक जगह जमा करादे दिखाने लेंगे। अक़्तमन्द वह काम यह है कि अपने फज़ल और तमम को उसकी फिक्र में ख़ुश करे।

इबादतों और नेक आमाज़ में बिना बज़ह देर करना

मुनासिब नहीं, जल्दी करनी चाहिये

सफ़ी “फ़तवविहू” से यह भी मायूस हुआ कि इनसान को चाहिये कि किसी नेक अमल का जब बीक़ा मिल जाये तो उसको करने में देर न करे, क्योंकि कई बार उसके टलने और देर करने से उसको करने की मौक़ीक़ छिन हो जाती है, फिर आसानी काम कर ही नहीं सकता, चाहे वह नमाज़ रोज़ा हो वा इन व सदका वगैरह। ख़ुदासने करीब में नसी वज़मून सूट अनक़ल की आजत में अधिक स्पष्टता से आया है। परमाथा:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ

(सुरा फ़ाल: २६)

“यानी हे ईमान वाले! तुम अल्लाह व रसूल के कहने को कबल लाया करो जबकि रसूल तुमसे तुमारी ज़िन्दगी-बक़द (ज़िन्दगी देने वाली) बीक़ की तरफ़ बुलाते हैं, और जान लो कि अल्लाह तज़ाल आद वन आद करता है आदमी के और उसके दिल के बीच में”

क्या हर नमाज़ का अव्वल वक़्त में पढ़ना अफ़ज़ल है?

इस नेक कामों में आगे बढ़ने की कोशिश से कुछ फुज़ूल (दीनी मसाल के माहिर उलेमा) ने इस पर दलील पकड़ी है कि हर नमाज़ को अव्वल वक़्त (पानी वक़्त के पहले हिस्से) में पढ़ना अफ़ज़ल

(बैठता) है और हरीत की चो रिशायतों इसकी तर्ईय में पैर की है जिनमें अज्जल यज़त नफ़ज़ अज़ा करने की कज़ीरता आई है। इमाम शम्सु रमयुल्लाहि अलैहि वा सलाम ने कहा है, अगर इमाम अज़म अबू इनीस रमयुल्लाहि अलैहि ने हरीत की दूधरी रिशायतों की बुनियाद पर इस मामले में तफ़सील की है कि जिन नमाज़ों में रमयुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम ने हाज़ीर (देर) करके पढ़ने की तर्हीम अपने फ़ौल व ज़मत से दी है उनका अज्जल और अक़ज़ल यज़त पढ़ी है जो उन हरीतों में बयान हुआ है, बाकी अपनी असल पर अज्जल यज़त में पढ़ी जाये। जैसे सही बुझाये में हज़रत ज़नज़ रज़िजल्लाहु अल्लु की रिशायत से इसा की नफ़ज़ की लेट करके पढ़ने की कज़ीरता यज़कूर है और हज़मत अबू हुरैर रज़िजल्लाहु अल्लु ने फ़रमाया कि रमयुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम को इसा की नफ़ज़ में देर करना पसन्द था। (तफ़्सीरी हुरैरी)

इसी तरह सही बुझाये व शिर्मिज़ी में हज़रत अबूज़न रज़िजल्लाहु अल्लु की रिशायत से यज़कूर है कि एक सफ़र में हज़रत बिनाल रज़िजल्लाहु अल्लु ने जोहर की अज़ान अज्जल यज़त में देनी चाही तो रमयुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम ने हज़रत से कहा और फ़रमाया कि अब यज़त ज़त रंदा हो जाये उस यज़त अज़ान कड़ी जाये, क्योंकि ग़मी की शिरत ज़हन्न की आन से है। मतलब यह है कि ग़मी के ज़माने में जोहर की नफ़ज़ को देर करके पढ़ना पसन्द फ़रमाया।

इन रिशायतों की बिना पर इमाम अबू इनीस और इमाम यस्सिफ़ रा. ने फ़रमाया कि इन नफ़ज़ों में अज्जल यज़त पर अफ़स करने की सूरत ख़री है कि अब मुसल्लम यज़त हो जाये तो फिर हाज़ीर (देर) न करें, और जहाँ कोई हाज़ीर का हुम नहीं जाये वहाँ बिल्कुल अज्जल यज़त ही में नफ़ज़ पढ़ना अक़ज़ल है, जैसे मग़ीब की नफ़ज़।

बहरहाल ज़ल आमत से यह बात तयमिन् के साथ ख़ासि हो गई कि अब नफ़ज़ का यज़त आ जाये तो बग़ैर तर्ई या तर्ई ज़क़रत के देर करना अज्जल नहीं। तर्ई ज़क़रत तो ख़री है जो ऊपर सिखी गई कि कुछ नफ़ज़ों की हाज़ीर (देर करने) का नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम ने हुक्म दिया है, और तर्ई ज़क़रत है अपने ज़ारी क़ारणों बीमारी या किसी एज़ के सबब देर करना। वल्लाहु तज़ाता आलम

كَمَا أَرْسَلْنَا بِكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَشْكُرُ لِنَا وَيُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَيُخَوِّفُكُمُ الْكِتَابَ وَ
لِيُخَوِّفَكُمْ فَا تَرْجِعُوا تَعْلَمُونَ ۚ فَكَأَلَمْ يَأْتِ الْكَافِرِينَ الْوَيْلُ وَالْخُشُوعُ وَلَا ظُلْمُورِي ۚ

कमा अरसलना फीकुन् रसूलम्-
बिन्कुम् कलू अलैकुम् आयातिना व
युजबकीकुम् व युजलिमुकुपुल्-
किताब व यस्लिज्जन्-त व युजलिमुकुम्
मा लम् तकून् तज़लमून (151)

मैसा कि भेजा हमने तुम में रसूल तुम से
में कल, यज़ता है तुम्हारे आने आयातों हमारी,
और याद कराता है तुम्हारे और सिखताता
है तुम्हारे किताब और उसके भेद, और
सिखताता है तुम्हारे जो तुम न जानते थे।
(151) सो तुम याद रखो तुम्हारे में याद

फज़्ज़ुलनी अज़्ज़ुरकुम् बश्शुरु ती व
ता तवफ़्फ़ुलव (152) ●

तबूँ तुपकी, और एइसाब कानी बेरा और
नाशुकी बरा करो। (152) ●

सुल्लासा-ए-तफसीर

(पानी हमने जाने को जिसका मुक़र्र काफ़े इज़ात इस्लामीन अलैहिस्सलाम की एक दुआ जो कबरे की तमीर व इम्बारत को सुलूल करने के बारे में थी इस तरह सुलूल की) जिस तरह (जबकी दूसरी दुआ जो इज़ात मुहम्मद सलल्लाहु अलैहि व सल्लम को नबी बनकर बेरने के बारे में थी सुलूल की कि) तुम लोगों में हमने एक (अज़ीमुश्शान) रसूल भेजा (जो कि) तुम ही में से (हैं और वह) जो हमारी आयतें (और अहक़ाम) पढ़-पढ़कर तुमको सुनाने हैं और (जबलत के इज़ाज़ात व रमन से) तुमारी तफ़्सीर करते रहते हैं, और तुमको (अल्लाह की) बिस्मात और सफ़र की बातें फ़रमाते रहते हैं। और तुमको ऐसी (मुसीब) बातें लालीम करते रहते हैं जिसकी तुमको ख़बर भी न थी (और न पहली कितनी) या अज़ात उनके तिये काफ़ी थी। और इस ख़ास के रसूल के ग़ैरे जाने की दुआ इस्लामीन अलैहिस्सलाम की थी, जो अल्लाह बहुत हो गया) जो इन (जिंक हुरी) नेमतों पर मुज्जबी (निमतें देने वाला होने की हैसियत से) बाद करते हैं तुमको (इनाफ़ा के) बाद रबूँगा, और मेरी (निमत की) शुक्रगुज़ारी करो, और (निमत के इन्कार या क़र्नीबादगी को जोख़र) मेरी नाशुकी मत करो।

मअरिफ़ व मसाईल

यहाँ तक किस्से की बरस करी आ रही थी, अब इस बरस की ऐसे मजमूत पर हज़म फ़ामाश गया है जो इस बरस की तमीर में इज़ात इस्लामीन अलैहिस्सलाम कानी ए-क़ामा (कबरे का निर्माण करने वाले) की दुआ में जिसकी तीर पर आया था, पानी रसूलुल्लाह सलल्लाहु अलैहि व सल्लम का इस्लामीन अलैहिस्सलाम की ओलाद में एक हज़म ज्ञान के साथ भेजा जाना। इसमें इस तरह की इज़ाफ़ा हो गया कि रसूलुल्लाह सलल्लाहु अलैहि व सल्लम की बेरत (नबी बनकर तमीर करने) में जाने के ग़ाज़फ़ा और तमीर करने वाले की दुआ को भी दख़ल है, इसलिये अगर उनका किस्सा करने को बना दिया गया तो इसमें कोई राज़रुब या इन्कार की बात नहीं है।

'यन्मा अर्रसलना' में हर्फ़ 'क़ाफ़' जो किसी चीज़ के साथ फ़िदाय देने के लिये आता है इसका एक मतलब तो यह है जो हमने सुल्लासा-ए-तफ़सीर में बयान किया है, और एक दूसरा मतलब भी हो सकता है जिसको हमन सुनुवी रा. ने इस्तिख़ार किया है कि इस हर्फ़ 'क़ाफ़' का लात्तुक़ बाद जारी आयत 'फज़्ज़ुलनी.....' से है और फ़ावने यह है कि- जैसे हमने तुम पर एक नेमत किस्से की फिर दूसरी नेमत रसूलुल्लाह सलल्लाहु अलैहि व सल्लम को नबी बनकर बेरने की फ़रमाई है ऐसी ही नेमत अल्लाह का फ़िक़ भी है। इन सब नेमतों का कुछ ज़य्य करो, ताकि ये नेमतें और ज़ादा हो जायें इयास हुरुवी ने फ़ामाश कि 'यन्मा अर्रसलना' का 'क़ाफ़' यहाँ ऐसा ही है जैसे सूतः अन्क़ाज़ में 'यन्मा अर्र-उ-क' और सूतः शिज़ के आज़िज़ में 'यन्मा अज़्ज़ाना अर्र-उ-कुल्लिनी' में आया है

“फ़य़क़ुहनी अलफ़ुरक़ुन” ज़िक्र के अगली वाक्ये बाद करने के हैं, जिसका तात्पर्य दिल से है, ज़बान से ज़िक्र करने को भी ज़िक्र इसलिये कहा जाता है कि ज़बान दिल की तर्जुमान है। इससे मायूस हुआ कि ज़बान का ज़िक्र नहीं मोलभर है जिसके साथ विल में भी अल्लाह की याद हो। मोलाना हमी रहमतुल्लाहि अलैहि ने इसी के मुताबिक़ फ़र्माया है:

बर नुबी तस्वीह पर दिल पाक-छार

ई चुनीं तस्वीह के बाद अंतर

यानी ज़बान पर जो तस्वीह यानी अल्लाह-अल्लाह या कोई ज़िक्र और दिल में दुनिया के ताक़ानों में लगा हुआ, ऐसी तस्वीह भग़ा क्या अंतर रखेगी। मुहम्मद इब्रान क़ासमी बिज्ञानी

लेकिन इसके साथ यह भी याद रखना चाहिये कि अगर कोई शक़्त ज़बान से ज़िक्र व तस्वीह में मशग़ूल हो मगर उसका दिल हज़िर न हो और ज़िक्र में न लगे तो वह भी क़ायदे से झूठी नहीं। हज़रत अबू उमरान रहमतुल्लाहि अलैहि से किसी ने ऐसी ही हालत की निश्चायत की कि हम ज़बान से ज़िक्र करते हैं मगर दिलों में ज़रूरी कोई हालत (निष्ठा और अंतर) महसूस नहीं करते। आपने फ़र्माया इस पर भी अल्लाह तज़ाला का शुक्र करो कि उसने तुम्हारे एक अंग यानी ज़बान की तो अपनी ताक़त में लगा लिया। (तर्जुमी हुर्रुमी)

अल्लाह के ज़िक्र के फ़ज़ाईल

अल्लाह के ज़िक्र (याद) के फ़ज़ाईल बेग़ुमार हैं, और यही एक फ़ज़ीलत कुछ कम नहीं है कि जो क़य़ा अल्लाह तज़ाला को याद करता है तो अल्लाह तज़ाला भी उसे याद करवाते हैं। अबू उमरान रहमतुल्लाहि अलैहि ने कहा कि मैं उस क़त को जानता हूँ जिस क़त अल्लाह तज़ाला हमें याद फ़र्माते हैं, लोगों ने कहा कि आपको यह कैसे मायूस हो सचला है। फ़र्माया इसलिये कि क़ुरआने ज़ीन की क़य़दे के मुताबिक़ जब कोई यौक़िन क़य़ा अल्लाह तज़ाला को याद करता है तो अल्लाह तज़ाला भी उसे याद करते हैं, इसलिये सब को यह समझ लेना आसान है कि जिस क़त हम अल्लाह की याद में मशग़ूल होगे तो अल्लाह तज़ाला भी हमें याद फ़र्मावेंगे।

और आपको आश्चर्य के यह हैं कि तुम मुझे अल्लाह की इतज़ाज़ के साथ याद करो तो मैं तुम्हें सबब और मग़फ़िरा के साथ याद करूँगा। हज़रत सईद बिन जुबैर रहमतुल्लाहि अलैहि ने अल्लाह के ज़िक्र की तफ़्सील ही ताज़ल व फ़रहीबादायी से की है। यह फ़र्माते हैं:

لَمَّا لَمْ نَجِدْ لَهُمْ يَذْكُرُهُ وَانْ كَرِهَ حُلُولَهُ وَلَسِيحَهُ

“यानी जिसने अल्लाह तज़ाला के अहमम की फ़ैरी न की उसने अल्लाह को याद नहीं किया, अन्वये ज़हिर में उसकी नभज़ और तस्वीह मिशगी भी हो।”

अल्लाह के ज़िक्र की असल हकीक़त

इमाम हुर्रुमी त. ने ‘अवामुल-क़ुरआन’ के हवाले से इम्ने ख़ूबेज़ मुन्ज़ज़ की एक हदीस भी इस क़ज़म की नक़ल की है, जिसका तर्जुमा यह है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने

कहनाया कि जिस इस्लाम ने अल्लाह का इरादा को इजाजत की, यानी उसके अहकाम इलाह व ह्याम का इतिहा किया उसने अल्लाह को बाद किया अगरने उसकी (कफिरन) नमाज़ रोका औरह कर ही और जिसने अल्लाह के अहकाम की इतिहाफकारी की उसने अल्लाह को मुल्ह दिया अगरने (कफरियर) उसकी नमाज़, रोका, तस्बीहत औरह इयाय ही।

इस्लाम तुम्हून गिस्ते हम्मुल्लाहि इन्तेहि ने फरमाया कि जो इस्लाम कालिफिक तीर पर अल्लाह को बाद करता है वह उसके मुवाबले में सारी चीज़ों को मुल्ह पाता है और उसके बदले में अल्लाह लक्ष्मस हूद उसके हिने सारी चीज़ों की रिफायत करते हैं और हनाम चीज़ों का बदला उसको फल कर देते हैं। इस्लाम मुल्हाल रिफायलाह हन्नु ने फरमाया कि इस्लाम का कोई खमल उसको सुदा लक्ष्मस के इस्लाम से निजाह दिलाने में अल्लाह के शिक के बाधर नहीं। और एक हसीसे हूदसी जो इस्लाम अब हूरीह रिफायलाह हन्नु से रिफायत है, जामें है कि हक उस्लाम फरमाते हैं- मैं अपने कले के साथ होता हूँ जब तक वह मुझे बाद करता रहे और मेरे शिक में उसके होत लिती रहें। अल्लाह के शिक के कजाईत बेशुधर है उनका मुल्हाल सुल्हाला अल्लाह ने अपने रिहाले 'शिकुल्लाह' में उमा कर दिया है।

وَإِذْ أَخْبَرْنَا الْنَّبِيِّينَ أَنَّهُمْ أَتَوْا بِطُورٍ مَّحْمُودٍ وَإِن لَّهُم مِّنَ الْقَبْرِ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝

या अध्मुहल्लजीन आमनुस्तजीनू
बिस्सधि वस्तलाति, इन्नरस्ता-ह
मजुस्ताबिरीन (158)

ये मुहल्लमानो! मदद जो सब और नमाज़ से,
बेहक अल्लाह सब करने वालों के साथ
है। (158)

इन आयतों का पिछली आयतों से तात्पर्य

किले के मदद जाने पर जो मुहल्लियों की तरफ से एलियाज़ या उसके दो अगर वे- एक बज़हने इस्लाम पर, कि एलियाज़ है बज़हम की हज़्ज़निषत (मच्छा लेने) में मुल्हा पैदा शिघ्र जाभा करता है, अगर की आयतों में इस एलियाज़ का जवाब बेधर उसके अल्ला को दफा (हूर) करना मज्मुद था। दूसरा अगर मुसलमानों की लक्ष्मियों पर कि एलियाज़ से ख़ाम कर जवाब देने के बाद भी उस पर बेजा इस्लाम करने से शिक में रोज और सयना पैदा होता है। अपने वाली आयत में रोज व गुम को कम करने का तरीका जो कि सब व नमाज़ है बतलाकर इस दूसरे अगर को हूर फरमाते हैं।

खुलासा-ए-तफसीर

ये ईमान वालो: (लक्ष्मियों में गुम हल्लक करने के बारे में) सब और नमाज़ से सहला (और मदद) हकिल करो, बेहक अल्लाह उस्लाम (हर तरह से) सब करने वालों के साथ करते हैं। (और नमाज़ पढ़ने वालों के साथ तो और भी ज्यादा, कहा वह है कि नमाज़ सबसे बड़ी इबादात है। जब सब में यह बापदा है तो नमाज़ जो उसके बड़कर है, उसमें तो और भी ज्यादा यह सुझावही होती)।

मअरिफ़ व मसाईल सब्र और नमाज़ हर मुश्किल का हल और हर तकलीफ़ का इलाज हैं

استغفر بالله والصلوة

(क़दर तो सब्र और नमाज़ है...) इस वाक्य में यह हिदायत है कि इन्सान की उपाय ज़रूरतों और आवश्यकताओं के पूरा करने और उपाय मुसीबतों, आफ़तों और तकलीफ़ों को दूर करने का ज़रूरी मुल्का ये चीज़ें से मुल्कब (भितकर बना) है- एक सब्र, दूसरे नमाज़। और इस मुल्के के उपाय ज़रूरतों और उपाय मुसीबतों के लिये काम लेने की ताफ़ सुझावे करीम ने इस तरह इम्पारा कर दिया है कि 'इस्तज़ीयू' (मदद इस्तिज़ा करो) को काम लोइज़ है, कोई इज़ाज़ बीज़ ज़िज़ नहीं करमाई कि हुज़ा काम में इन दोनों चीज़ों से मदद इस्तिज़ा करो।

इसके मायूम हुआ कि ये दो चीज़ें ऐसी हैं कि इनसे इन्सान की हर ज़रूरत में मदद इस्तिज़ा की जा सकती है। तफ़सीर मज़हबी में इस उल्ह को अवेह कर दिया है, अब दो चीज़ों से मुल्कब इस मुल्के के दोनों ज़रूरतों को लफ़ज़ लीजिये।

सब्र की असल इकीफ़त

सब्र के असली मायने अपने क़स्र की रोकने और उस पर काबू पाने के हैं। क़ुरआन व सुन्नत की इस्तिज़ाह में सब्र के तीन शोबे (दुआ-विषय) हैं- एक अपने क़स्र को इमाम व मालाक़न चीज़ों से रोकना, दूसरे नेकियों व इयादत की पाबन्दी पर मजबूर करना, तीसरे मुसीबतों व आफ़तों पर सब्र करना। यानी जो मुसीबा आ गई उसको अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से समझना और उसके सबाब का उम्मीदवार हो जाना। इसके साथ अगर लफ़्ज़ीय व पैदाही के इज़ाज़ का कोई क़रिना भी मुंह से निकल जाये तो वह सब्र के इस्तिज़ाफ़ नहीं। (इन्ने क़सीर, सईद बिन जुबैर रज़ि. की रिवायत में)

ये तीनो शोबे (शेख़) सब्र के फ़ाईल में दख़िल हैं, हर मुसलमान पर यह पाबन्दी लागू है कि तीनों तरह के सब्र का पाबन्द हो। इमान के क़दरीक़ सिर्क़ तीसरे शोबे को तो सब्र कहा जाता है जो शोबे जो सब्र की असल और मुनियाद है ज़ाम तोर पर उसके सब्र में दख़िल हो नहीं समझा जाता।

क़ुरआन व हदीस की इस्तिज़ाह में 'सबिरीन' (सब्र करने वाले) उन्हीं लोगों का लफ़्ज़ है जो तीनों तरह के सब्र में लफ़ित-क़दम हों। कुछ रिवायतों में है कि मेअ्दर में आबाज़ लफ़्ज़ी जायेगी कि सबिरीन (सब्र करने वाले) कहीं हैं? तो ये लोग जो तीनों तरह के सब्र पर क़ायम रहकर ज़िन्दगी में गुज़रे हैं वे ख़ुद हो जायेंगे और उनको बिना शिषाम ज़म्मत में दख़िले की इजाज़त दे दी जायेगी। लफ़्ज़ामा इन्ने क़सीर ने इस रिवायत को नक़ल करके फ़रमाया कि क़ुरआन की आक़द:

لَمَّا تَوَلَّيَ الْغُرُوبَ أَخْرَجَهُمْ بَغْرَ جَسَدِهِ (10: 39)

(सूरा: 39 आयत 10) से भी इस ताफ़ इम्पारा होता है।

नमाज़:- इस दुल्ले का दूसरा कुल (अंत और हिस्सा) जो तमाम इनसानी क़सबों को पूरा करने और तमाम परेशानियों और आफ़तों से निजात दिलाने में अवसीर है वह नमाज़ है। सब की जो तकलीफ़ अपनी लिखी गई है उससे मान्य हो गया कि हर हकीमूत नमाज़ और तमाम इबादतों सब की ओर हिस्से हैं, नगर नमाज़ को अलग से बयान इस्तिस्ने कर दिया कि तमाम इबादतों में से नमाज़ एक ऐसी इबादत है जो सब का मुक़म्मल नूतन है, क्योंकि नमाज़ की हाज़त में नफ़स को इबादत व ताज़त (केही) पर मजबूर हो दिया जाता है, और तमाम गुनाहों व बुरी चीज़ों से बर्क़ि बहुत से लाज़म़ क़र्बों से भी नफ़स को नमाज़ की हाज़त में रोका जाता है, इसलिये सब जिसके मायने नफ़स को अपने काम में रहकर तमाम ताज़तों (नेक कामों) का पैरो और तमाम गुनाहों व बुराईयों से बचने वाला और बेज़ार बनाना है, नमाज़ उसकी एक क़सती ज़क़त है।

इसके अलावा नमाज़ को इसलाम की तमाम सज़ातों (आवायज़ाओं) के पूरा करने और तमाम आफ़तों व मुसीबतों से निजात दिलाने में एक ख़ास रासी (प्रभाव) भी है, अगरचे उसकी बरक़ और सबब मान्य न हो। जैसे इबादतों में बहुत सी एक-दूसरे को किसी हाज़िमत में अंतरदार क़सीम किया जाता है, यानी सर्दी व गर्मी की क़सिमतों के हिसाब से, जैसे किसी ख़ास रोग के दूर करने के लिये कुछ इबादतें ख़ास री पर अहर रखने वाली होती हैं, जैसे जुदे के दर्द के लिये किरानी करने को हाथ का मुँह में रक्का और बहुत से रोगों के लिये 'उदे क़सीम' क़ौल को गले में डालना ख़ास री पर असरदार है, सबब नामान्य है। लोहे को खींचने में यक़नातीक़ अपनी हाज़िमत के सबब असरदार है, क़सद मान्य नहीं। इसी तरह नमाज़ तमाम इनसानी क़सबों के पूरा करने और तमाम मुसीबतों से निजात दिलाने में असरदार है, क्योंकि नमाज़ को नमाज़ की तरह उसके आवाय, दिल की हाज़िती व सुक़्त के साथ पढ़ा जाये। इसकी नमाज़ों जो कैर-अल्लर नज़ा आते हैं इसका सबब हमारा क़सूर है कि नमाज़ की आवाय और दिल व बदन की हाज़िती व क़ुलूब में कोतली होती है, बाग़ा रज़ुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ज़ाते अलीफ़ यह थी कि जब कोई मुस्लिम देख आती तो नमाज़ की तरफ़ रुजू फ़रमाते थे, और उसकी बायत से अल्लाह तज़ाला उस मुस्लिम को पूरा फ़रमा देते थे। हदीस में है:

أما بعد امر فرغ الى الصلوة

‘जबो रज़ुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को जब कोई उन्नत देख आती तो नमाज़ की तरफ़ रुजू फ़रमाया करते थे।’

सब्र और नमाज़ तमाम मुश्किलों व मुसीबतों से
निजात का सबब क्यों है?

بِاللّٰهِ نَعِيْطِيْرِيْ

(शेख़ अब्दुल्लाह सब फरने वालों के साथ है) इस क़लिये में इसका राज़ बताया दिया गया है कि सब मुश्किलों के हल करने और मुसीबतों के दूर करने का सबब कैसे बताया है। इस्लाम का हरिफ़

यह है कि सब की पत्नीयें में इनसान को एक तन्त्राल का साथ नहीं होता है, और यह कहिये कि जिस शक्ति के साथ अल्लाह रम्बुल-इन्कृत की शक्ति से जलवा बौनला कम एक सकता है, और कोनसी मुसीबत उससे अधिक (ताबार) कर सकती है।

وَلَا تَكْفُرُوا بِالْعَنَقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكِنْ لَا تَكْفُرُوا ۝ وَكَذَلِكَ
يُخَوِّضُ الْغُرَبَ وَالْجُرُجَ وَالْقَهْصَ مِنَ الْأَمْثَلِ وَالْأَلْسِنَ وَالْمُتَرَاتِ وَيُخَوِّضُ الشُّبْرَيْنِ جَالِي يَنْزِلًا
أَحْسَبْتَهُمْ مُصِيبَةً، قَالُوا لَا يَكُونُ إِلَّا الْيَوْمَ مِنْ جَعُونَ ۝ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ
رَحْمَةٌ ۝ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُنْتَفِدُونَ ۝

व ला तकूरू लिमंयुक्ततु फी
सबीलिल्लाहि अम्बातुनु, बल्
अह्वाउव-व लाकिल्ला तम्बुरुन
(154) व ल-नम्बुवन्नकुम् विशीइम्-
मिनल्झौफि वल्जूयि व नविसम्
मिनल्-अम्बाति बल्-अन्फुसि
वस्स-मराति, व बशिशरिस्साबिरीन
(155) अल्लाजी-न इजा असाबकुम्
मुसीबतुन् कालू इन्ना तिल्लाहि व
इन्ना इसैहि राजिअून (156)
उल्लाइ-क अलैहिम ल-सवातुम्-
मिरिबिहिम् व रम्बतुनु, व उल्लाइ-क
हुमुल्-मुस्तदून (157)

और न कहो उनको जो मारे गये सुदा की
राह व कि मुर्दे हैं, बलि वे जिन्दे हैं लेकिन
तुमको क्षम नही। (154) अतबल्ला हम
कामनावेने तुमको बोड़े से डर से और पूछ
से और नुकसानों से मारों के और जानों
के और गेहों के, और सुसाइवती दे सब
करने वालों को। (155) कि जब पहुँचे
उनको मुसीबत तो कहें- हम तो अल्लाह से
बच पाए हैं और हम उसी की तरफ लौटकर
जाने वाले हैं। (156) ऐसे ही लोगों पर
इनायतों हैं अपने रब की और मेहरबानी,
और यही हैं सीधी राह पर। (157)

इन आयतों का पिछली आयतों से तात्पर्य

अगर एक झल्ल बगवार (नापकन्दीवा) बकिर में सब की तासीम और सब करने वालों की
फकीरत बयान फरमाई थी। अने वाली आयतों में और भी कुछ झल्लाह लबीयत बकिरशत की
लफ्जीत और उनमें सब की लफ्जीत और फकीरत बयान फरमाते हैं। जिनमें बकिरों के साथ कल व
किलाल (सड़ाई और जंग) का जल्मून रहते बयान फरमाते हैं। दो वजह से- अथवा इस वजह से कि

यह असम और बड़ा है और बड़ी बात पर सब करने वाला छोटी चीज पर सब करने वाले से बड़ी जवाबदा शत्रु कोमत, दूसरे ज्ञान और पर इस कसम के सुवासित होने की तरह से, क्योंकि जल पुरितान करने वाली के साथ यह समता पैदा आता था।

सुतासा-ए-तफसीर

और जो लोग अल्लाह की राह में (पानी पीने के बालों) कल निरु जाते हैं उन (की ऐसी कुरीता है कि उन) के बारे में (तुं भी) मत करो कि वे (कयूली मुर्दों की तरह) मुरे हैं, बल्कि वे तोय तो (एक ज्ञान जिन्दगी के साथ) जिन्दा हैं, लेकिन तुम (अपने मीठू) इन हवात से (उन जिन्दगी का) एहसास नहीं कर सकते। और (दिखो) हम (पूजा व तस्लीम की शिफत में जो कि ईमान का तज्जुब है) तुम्हारा इतिहास करने मिली कद खीक से (जो कि मुखातिफों या सदसों व सफ़ियों के साथ पैदा आये), और (किसी कद पक या पकड़े से, और (किसी कद) बाल व जान और फलों की कमी से (जैसे पशु या पक्षी का कोई आदमी कर गया या बीमार हो गया या कल और छोटी की फेदार करवा हो गई, पर तुम सब करक) और (जो लोग इतिहासों में पूरे उत्तर आये और जमे हो तो) अब ऐसे सब करने वालों को खूबसूरती सुना दीजिए। (जिन्की यह आदत है) कि उन पर जब कोई मुर्दावा नहीं है जो वे (जिन से सम्बन्धित हैं) करते हैं कि हम तो (नया बाल व औदार के इस्तेमाल में) अल्लाह तज्जुब हो की मिल है (और बालिके इस्तीफा को अपनी मिल में हर तरह के एहत-शर का इतिहास हासिल है, इससे नम्बुक का संग लेना का मायमें) और हम सब (दुनिया से) अल्लाह तज्जुब की पास जाने वाले हैं (तो बली के मुस्तानों का बरत बरी जाकर मिल जानेवा और जो मकसूद खूबसूरती का उनको सुनाया जायेगा वह यह है कि) उन लोगों पर (अलग-अलग) ज्ञान-ज्ञान रहनों में उनको हर की हाक से (बहिन) लेनी, और (सब पर संयुक्त रूप से) शाम रहन भी लेनी, और यही लोग हैं जिन्की (अल्लाह इस्तेमाल का) खूब हो गई (कि हर कश्ता की हर चीज का मलिक और मुस्तान की भरवाई करने वाला समत आये)।

मज़ारिफ व मसाईल

शहीदों और अम्बिया अलैहिमुस्सलाम की बर्जस्ती जिन्दगी

और उसके दर्जों में फर्क

यह तो सब को माहसूस है कि इस्लामी शिषकों की रू से हर करने वाले को बर्जस्ती (इस दुनिया और कियामत के बीच की मुदत) में एक हास किल्ल की जिन्दगी मिलती है जिससे वह कल के अज्जब या समान की माहसूस करता है। इसमें मोमिन व कज्फिर या नेक व बदकार में कोई फर्क नहीं, लेकिन वह बर्जस्ती (कल वाली जिन्दगी) के अलग-अलग दर्जे हैं- एक दर्जा तो सब की आम और शामिल है, कुछ विशेष दर्जे अम्बिया अलैहिमुस्सलाम और नेक लोगों के लिये ज्ञात हैं और उनमें भी ज़ात में एक दूसरे से बड़े हुए हैं। इस बरतने की तज्जुब पर उल्लेख के लेख और सहदीकत

बेहूमार हैं, लेकिन उन्हें से जो बात कुरआन व हदीस के ज़्यादा करीब और सुक़ल से पास है उसकी तैयारी तज़रत क़रीमुल-क़मल मौलाना बाबरी रहमतुल्लाहि अलैहि ने अपनी तफ़्तीर 'मजलीस-कुरआन' में बांटेड करवाया है। इस तरह उसी को नक़ल करना काफी मालुम हुआ।

क़लब-ए-क़ाद ऐसे क़ादूल (क़ल होने वाले) को जो अल्लाह की राह में क़ल किया जाये शहीद कहते हैं और उसके बारे में अगरचे यह कहना कि वह मर गया सही और जायज़ है, लेकिन उसकी मौत को दूसरे मुर्दों के जैसी मौत समझने की मनाही की गई है। क़ल इसकी यह है कि बाद मरने के अग़ावे बर्ज़ख़ी (पूछ बी) ज़िन्दगी हर अज़ल की सज़ को हरित है और उसी से ज़ल व सज़ का एहसास होता है लेकिन शहीद को उस ज़िन्दगी में दूसरे मुर्दों से एक प्रकार का इतिफ़ाक़ (विशेषता और अलग बात) हरित है, और वह इतिफ़ाक़ यह है कि उसकी यह ज़िन्दगी आहार में औरों से तफ़्तीर है, जैसे उंगलियों के अग़ले पोर और पड़ी, अगरचे दोनों में ज़िन्दगी है और ज़िन्दगी के आहार (मिवासी और इयाज़) भी दोनों में मौजूद हैं, लेकिन उंगलियों के पोरों में ज़िन्दगी के आहार एहसास औरत एड़ी के मुक़ाबले में ज़्यादा है। इसी तरह शहीदों में ज़िन्दगी के आहार आम मुर्दों से बहुत ज़्यादा है यही तक कि शहीदों की इस ज़िन्दगी की ताक़त का एक अंश दूसरे आम मुर्दों के ज़िज़ाफ़ उसके ज़िज़ी सिस् तक भी पहुँचा है कि उसका सिस् मोसल-मोसल का क़मज़ूज़ होने के बावजूद मिट्टी से मुतासिर नहीं होता, और ज़िन्दा सिस् की तरह पड़ी सलित रहता है जैसा कि हदीसे और औरों से देखे हुए बकिज़ात इस पर तल्लि (बख़ा और वसीत) हैं। पर इस इतिफ़ाक़ (विशेषता) की वज़ह से शहीदों को 'अज़ल' (जिन्दा) कहा गया है और उनकी दूसरे मुर्दों के बज़ल मुर्द कहने की मनाही की गई। अगर ज़िज़ी अज़ल में वे आम मुर्दों की तरह हैं, उनकी बीरस तफ़्तीर होती है और उनकी बीबिख़ी दूसरों से निज़ाह कर सकती हैं। और यही ज़िन्दगी है जिसमें हमारे अज़िया अज़िहिमुसलाम शहीदों से भी ज़्यादा इतिफ़ाक़ (विशेषता) व ताक़त रहती है, यही तक कि सिस् के सल्लि-सल्लिम रहने के अज़ाब पर बर्ज़ख़ी ज़िन्दगी के कुछ आहार (इयाज़) ज़िज़ी अज़ल पर भी पड़ते हैं जैसे उनकी बीरस तफ़्तीर नहीं होती, उनकी बीबिख़ी दूसरों के निज़ाह में नहीं आ सकती।

पर उस ज़िन्दगी में सबसे ज़्यादा ताक़तवर अज़िया अज़िहिमुसलाम हैं, फिर शहीद तज़रत, फिर और चामूज़ी मुर्दों। अलबत्ता कुछ हदीसों से मालुम होता है कि कुछ अज़िब-अल्लाह और नेक लोग भी इस फ़कीहत में शहीदों के शरीक हैं, तो नज़ के मुक़ाबले में मरने को भी मानवी एतिका से शहज़ा में ख़ल्लि क़रारें और इस तौर पर वे भी शहीद हो गये, या पूँ कहा जाये कि आघज़ में शहीदों को ज़ात करना आम मुर्दों के एतिका से है, शहीदों के इम-मताका दूसरे लोग फ़ैद और मिह्रीन के एतिका से नहीं।

और अगर किसी अज़ल ने किसी शहीद की लाश को मिट्टी के ज़ात ज़ाया हुआ चया हो तो सफ़र से कि मुशियन है उसकी बीबत ज़ातिल न हो जिस पर नज़र है क़ल के अज़ाब होने का, और सिर्फ़ क़ल होना अज़ाबत नहीं है, और अगर पुर्य करी पैल शहीद मिट्टी के ज़ात ज़ाया हुआ चया जाये जिसका क़ल अज़ाब के ज़ाते में होता और उसका अज़ाबत की शरी में जाने होना निश्चित और यहीनी दातल बग़ैर से ललित हो (जिज़ाक़ हुज़र 'सुल-मज़ली' के सेज़ाक़ को हो गया है) तो

उनकी बज़ह में कहा जावेगा कि हदीस में जिस चीज़ की बज़ाहत है वह यह कि अम्बिया अलैहिमुसलाम और शहीद इज़रायल के ज़िम्मे को ज़मीन नहीं छाती, बानी मिट्टी उनके ज़िम्मे को इतना नहीं कर सकती, मिट्टी के ज़रत के अलावा किसी दूसरी चीज़ से उनके ज़िम्मे का मुतासिर होकर कुछ हो जाना फिर भी मुम्किन है, क्योंकि ज़मीन में और भी बहुत सी प्रकार की घातुरी और उनके अंक व हिस्से अल्लाह तज़ाज़ा ने रख दिये हैं, अगर उनकी बज़ह से किसी शहीद का ज़िम्मे मुतासिर (प्रभावित) हो तो वह इस अवयव के मन्फ़ी (झिलफ़) नहीं।

पुनर्वि दूसरे क़ुरबक़ब ज़िम्मे जैसे अल्लाह, दर्यायी, निज़ायें, अल्लाह और लय (ज़ै-नुरक़ब) ज़िम्मे जैसे घानी, आग और हवा की दासी अम्बिया अलैहिमुसलाम के ज़िम्में में भी सम्बित है और शहीदों की मरने के बाद की ज़िन्दगी अम्बिया अलैहिमुसलाम की पीठ से पाले की ज़िन्दगी से ज़्यादा क़बी व ताक़तवर नहीं, और ज़मीन के बाज़े ज़िम्में में ज़मीन के अश्राव दूसरी चीज़ों को शामिल हो जाती है जिस तरह दूसरे अन्वकिर (क़रवी) में भी मुतासिर अन्वकिर शामिल हो जाते हैं, ली अगर उन ज़ै-जमीनी अंत और चीज़ों से उनके ज़िम्मे और अर्रर मुतासिर हो जायें तो इससे उन हदीसों पर इस्तेवाम (परिवार व हुक्म) नहीं होता जिनमें इन्होंने ज़िम्में को ज़मीन पर इतना होने को बयान किया गया है।

और एक उदाहर यह है कि शहीदों के ज़िम्में के सम्मान व शिरोधार के लिये यह काफी है कि दूसरे दुर्गों से ज़्यादा मुहल तक उनके ज़िम्मे (अर्रर) इलाक़ से मुतासिर न हों, अगरवे किसी बज़ह में हो जायें, और हदीसों से यही असल क़ानून स्पष्ट ज़ावे कि उनके ज़िम्में का बरिमाती और झिलफ़े अश्राव (असबाधारण) तौर पर मुशक़िल रहना है और झिलफ़े अश्राव (असबाधारण) की दोनो दुर्गों हैं- हनेसा के लिये मुशक़िल रहना या लम्बे समय तक मुशक़िल रहना। और वूकि बर्ररु का अलम ह्याम बानी आंख, कान, नाक, हाथ औरह से मसूम व मज़बू नही होता इसलिये 'ता तफ़्फ़ुन्न' (जुम उस ज़िन्दगी को महसूस नहीं कर सकते) क़रनाया गया, कि जुम उनकी ज़िन्दगी की हकीक़त को नहीं समझ सकते।

मुसीबतों पर सब्र को आसान करने की ख़ास तदबीर

क़ायदा:- अल्लाह तज़ाज़ा की तरफ़ से जो बन्दों का इम्तिहान होता है उसकी हकीक़त आपस

وَاللّٰهُ يَوْمُ يُرَوِّدُهُ

(बानी सूर-ब-क़रह की आयत 124) की तफ़्फ़ी में गुलर चुकी है और लक्ष्यों व घटनाओं के ज़ाहिर होने से पहले उनकी इलाक़ दे देने में यह क़ायदा हुआ कि सब आसान हो जाता है, बरग़ अजानक कोई लक्ष्य पहने से ज़्यादा पोताभी होती है। और यह ख़िताब सारी ज़म्मत को है, ली सब को समझ लेना चाहिये कि दुनिया 'घरल-मिहन' (बानी येनतों और तकलीफ़ों की जगह) है, इसलिये यहाँ के हादसों को सहीब और दूर की चीज़ व समझ जाये तो बेसहरी व होगी, और वूकि वे लोग ज़ुम्मा के एतिबार से सब्र में सब्र शामिल हैं, इसलिये इसका मुतासिर (सब्र को शामिल) मिला (बयान और अर्रर) तो काम रहमत है जिसका सब्र पर बाक़ा मौजूद है और वूकि मिज़्ज़ा (माफ़), आन और मुसुमिपत हर सब्र के सब्र की अलम है इसलिये उन मुसुमिपतों का मिला अलग-अलग ख़ास

इनपक्षों से होगा जो उन ज्ञान सुपुत्रिकों पर वायदा हुआ है, जैसे दुनिया में इनाम के मौकों पर जाने की इच्छा हो आम होती है फिर रुपये और जोड़े हर एक को उसके कतबे व हिसाब और छिदना के हिसाब से दिये जाते हैं।

मुसीबत में 'इन्ना लिल्लाहि....' को समझकर पढ़ा जाये तो दिल के सुकून का बेहतरीन इलाज है

सबिबेन (समझ करने वालों) की तरफ़ निम्नलिखित कारकों जो यह फ़रमाया है कि वे मुसीबत के पड़ते 'इन्ना लिल्लाहि व इन्ना इलैहि रजिऊन' कहा करते हैं, वास्तव में इसकी तात्बीम से बफ़सर यह है कि मुसीबत वालों को ऐसा कहना चाहिये, क्योंकि ऐसा कहने में सहाय हो कहा है और अगर दिल से समझ कर ये अलफ़ाज़ पढ़े जायें तो गुम व ख़ा दूर करने और दिल को तसल्ली देने के मामले में भी अस्सीर का हुस्न रहते हैं।

إِنَّا لِلّٰهِ وَالْعَوْدَةُ لِيُنْشَأَ لَكُمْ شَعَابَرُ ۖ فَكُنْ مِنَ الْبَاقِيْنَ ۚ
وَإِن تَطْوَرُوا خَيْرٌ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ شَاطِرٌ عَلِيمٌ ۚ

इन्न्-ल्लह्-फा वल्-मर्-व-त मिन्
शब्बा-इरिल्लाहि फगन् हज्जल्-न
अविस्-त-म-र फला जुना-ह जलैहि
अव्यत्तव्य-फ बिहिना, व मन्
त-तव्य-अ झैरन् फ-इन्न्-ल्ला-ह
शकिरन् ज़लीम (158)

बेशक सफ़ा और परवा निशानियों में से हैं
अल्लाह की, तो जो कोई हज करे बैतुल्लाह
का या उमरा तो कुछ गुनाह नहीं उसको कि
तथाफ करे उन दोनों में, और जो कोई
अपनी सुरी से करे कुछ बेकी तो अल्लाह
क़द्रदान है, सब कुछ जानने वाला। (158)

पहले गुज़री आयतों से इन आयतों का ताल्लुक

पहले गुज़री आयतों में आयत 124 से दूर तक इनाम-ए-काबा का तफ़सीली जिक्र हुआ है जिसके दूर में इनाम-ए-काबा के इनामत का मक़ाम होने का बयान था और उसके आगे हज़रत इब्राहीम क़रीमल्लातुल्लाह की दुआ की वक़्त किया गया था कि उन्होंने यह दाव़ायाला की थी कि हमें मनासिक के अक़रम सिखला दिये जायें और मनासिक में हज व उमरा भी चख़िल है। इस बैतुल्लाह का 'इनामत का मक़ाम' होना जैसे उसके ममाज़ का ज़िक़र बनाने से ल़ाज़ि़र किया गया इन्ही तरह हज व उमरा में बैतुल्लाह को मक़सद बनाकर उसकी ज़रूरियत को पारेज़ किया गया।

जब आगे आने वाली आयत में उसके हज व उमरा का मक़सद बनने के मुताल्लिक़ एक मज़बूत का बयान है, वह यह कि सफ़ा व परवा दो चख़िदियी मक़द में हैं, हज व उमरा में काबे का तजफ़

करते उनके बीच में चौकते चलते हैं, जिसको सई करते हैं। चूँकि इस्लाम से पहले (यानी जहिलीयत के ज़माने) में भी यह सई होती थी और उस क़ुरान सफ़ा व मरवा पर कुछ घुर्तियों रही थी इन्होंने कुछ मुसलमानों को हुक्म बढ़ गया कि आपदा यह जहिलीयत की रस्मों में है तो और गुनाह पर लयब हो, और कुछ लोग जहिलीयत (इस्लाम से पहले ज़माने) में भी इसको गुनाह समझते थे, उनको यह हुक्म हुआ कि आपदा इस्लाम में भी गुनाह हो। अल्लाह तआला को यह हुक्म दूर फरमाना मकसूद था, पर पहले मक़सूद में क़ब्रों के नमज़ का फ़िख्र होने पर क़ब्रियों के एलियाज़ को दूर करना मक़सूद था और उसके बाद वाले मक़सूद में क़ब्रों के हज़ व उमरो का मक़सूद होने के मुताबिक़ एक हुक्म यानी सफ़ा व मरवा की सई पर कुछ मुसलमानों के हुक्मों को दूर फरमाना मक़सूद था, वह क़तल दोनों मक़सूदों में जोड़ और ताल्लुक की है।

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

(सफ़ा व मरवा की सई में कोई हुक्म व क़ब्रों) यह बात तहकीक़ी है कि सफ़ा और मरवा (और उनके बीच में सई करने) अल्लाह (के दीन) की यादगरी में से है। इसलिए जो सफ़ा हज़ को बेइस्लाम (अल्लाह के घर) का, या (असब) ज़रा करे, उस पर क़ुरान की गुनाह नहीं (जैसा कि तुमको हुक्म हो गया) उन दोनों के बीच (सई के बर्तक़िज़ तरीक़े के मुताबिक़) जान-जाना करने में (जिन्हका नाम 'सई' है, और गुनाह क्या बर्तक़िज़ क़ायम होता है, क्योंकि यह सई तो झाई और पर ख़ैर की चीज़ है) और (इसमें ख़ास का नियम है कि) जो सफ़ा ख़ुशी से कोई चीज़ भी बात करे तो एक तज़ावा (उसकी ख़ास) क़दवाबी करते हैं, (और उस ख़ैर करने वाले की नीमत व हुक्म की) ख़ूब जानते हैं (पर इस नियम व आपदा की क़ से सई करने वाले को उसके इस्लाम के हिसाब से सवाब इनाम होना)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

चन्द ख़लफ़ाज़ के मायनों की तहकीक़

'शुबाहिल्लाहि' इब्नाइर महुश्मन है तहज़ीब का, जिसके मायने अतामन (निशानी और क़मान) के हैं। 'शुबाहिल्लाह' से मुराद वे आमत हैं जिसमें अल्लाह तआला ने दीन की अलामतों (निशानियों और यादगार) क़ायम दिया है। हज़ के सफ़री मायने इरादा करने के हैं और ख़ुरआन व हुक्म की इतिहाज़ में ख़ास ख़ाफ़-ए-नाबा का इरादा करने और ख़ास कुछ ख़ास अलामत और क़र्मा को अदा करने को हज़ कहा जाता है। उमरा के सफ़री मायने क़िमत के हैं और शरीअत की इतिहाज़ में मस्जिदों काफ़ (क़ब्रों वाली मस्जिद) की तहज़ीब और उवाफ़ व सई को कहा जाता है।

सफ़ा व मरवा के बीच 'सई' बाजिब है

हज़, उमरा और सई का तरीक़ा फ़िख़ (मसाईल) की किताबों में मज़बूत है, और वह सई इनाम अल्लाह तआला के अल्लेहि के मज़दीक़ मुसाहब मुन्ना है और इनाम मलिक व इनाम शायई रहनुल्लाहि अल्लेहि के मज़दीक़ क़र्ज़ है, और इनाम अबू हनीफ़ा रहनुल्लाहि अल्लेहि के मज़दीक़

जामिन् है, कि इसके छोड़ देने से एक बकरी ख़िराह करनी पड़ती है।

उस आयात के अन्तर्भाव से यह मुख्य न बनना चाहिये कि इस आयात में तो सफ़ा व मरवा के बीच कई करने (छोड़कर या झपट कर करने) के मुताबिक़ तिरुं इतना फ़रमाया गया है कि वह नुहा नहीं, इससे तो ज़ाहिर से ज़ाहिर यह साबित हुआ कि कई मुहा (अन्वय) चीज़ों में से एक मुहा है। यहाँ यह है कि इस जगह उक्तान 'ता मुहा-ह' (कोई नुहा नहीं) का अन्तर्भाव की नुहात्मता से ज़ाहिर है। सफ़ा इसी पर था कि सफ़ा व मरवा पर कुछ की ख़िराह लगी थी और जामिनीया के जमाने के लोग उन्हीं की पूजा-पाट के लिये सफ़ा व मरवा के बीच सर करले थे, इसलिये यह ज़नाह ह्याम होना चाहिये। इसके जवाब में फ़रमाया कि इतने कोई नुहा नहीं, कुछ यह पर असर इस्लाम अलैहिल्लाह की सुन्नत (ज़ाहिर) है, किन्ती के जामिनीय ज़नाह से कोई कम नुहा नहीं हो जाता। यह फ़रमाया उसके जामिन् होने के बनावी (ख़िलाफ़) नहीं।

إِنَّ الْوَيْسَ يَكْتُمُونَ مَا أَتَوْا مِنَ الْكِتَابِ وَأَلْهَدِي مِمَّا بَيْنَكَ
بَيْنَ الْوَيْسِ فِي الْكِتَابِ وَأَلْهَدِي مِمَّا بَيْنَكَ بَيْنَهُمْ اللَّهُ وَيَكْتُمُونَ لَهُ (وَلَا الْوَيْسَ كَاتِبًا وَاصْلَحُوا وَيَكْتُمُوا
فَأُولَئِكَ أَكُتِبَ عَلَيْهِمُ) وَالْأَنْتَابُ الرَّجِيمُونَ إِنَّ الْوَيْسَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ لَا يَأْتُونَ الْوَيْسَ عَلَيْهِمْ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْعَذَابُ وَأُولَئِكَ أَجْمَعُونَ خَالِدُونَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقَرُونَ

इन्वल्तजी-न यस्तुमु-न मा अन्वल्त
मिन्-यमिनाति बलुदा मिन्-बल्दि
मा बय्यन्नाहु तिन्नाति फित्-कितानि
उलाइ-क यन्व नुहु मुस्ताहु व
यन्व नुहु मुल्-लाभिन् (159)
इन्वल्तजी-न तावू व अस्ताहु व
बय्यन् फ-उलाइ-क अरुहु अलैहिम्
व अ-भत्तव्वाबुरहीम (160)
इन्वल्तजी-न क-फरु व मावू व हुम्
कुफफरुन् उलाइ-क अलैहिम्
लश्ननुल्ताहि वल्मलाइ-कति वन्नाति
अन्वजीन (161) ह्यातिदी-न फीहा

वेशक जो लोग छुपाते हैं जो कुछ हमने
उतारे बाप हुम् और बिदायत की करें,
उनके बाद कि हम उनको खोल तुम् लोगों
के करते किताब में, उन पर लानत करता है
अस्ताह और लानत करते हैं उन पर लानत
करने करते। (159) अगर जिनने लाना की
और हुम् (कही) किया अपने कलाह को
और बयान कर दिया हक को तो उनको
पाक करता हूँ और मैं हूँ बड़ा पाक करने
वाला बिदायत बेहरवान। (160) वेशक जो
लान कफिर हुम् और मर भये कफिर ही
उन्हीं पर लानत है अस्ताह की और
फरितों और लोगों की सब की। (161)

ता मुस्लफफु अन्हुमुल्-अजायु व
ता हुम् चुन्ज़रुन (162)

हमेशा रहेंगे उसी क्षणत में, व हमका होगा
उन पर से अजाब और न उनको मोहक
मिलेगी। (162)

ऊपर की आयतों से इन आयतों का ताल्लुक और जोड़

ऊपर किये की बात के अन्त में किये वाले यानी हुज़ी पाक ताल्लुक ख़ैरि व सलाम की
मुक़्दमा के बारे में अल्ले क़िताब के एक चुपने का मज़मून निक़ हुआ था। इस आयत के

لَئِنْ تَنَبَّهْتُمْ فَكَنتُمْ بِرَبِّكُمْ.....

(यानी इसी सूरा की आयत 146 में) अब आने इस मज़मून की कम्पील के वाले एक को
चुपने वालों की और एक को चुपने पर आई यानी वालों को बर्बर (मज़ा की घमसी) और तीबा करने
पर मज़ी का ज़ब्र इलाज फ़रमाते हैं।

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

जो लोग सुनाते हैं उन मज़नीन को बिलखे हमने नज़िज़ किया है, जो कि (अपनी बात में)
सम्य है और (दूसरों के लिये) इलाज देने वाले हैं, बाद इस (हालत) के कि हम उन (मज़नीन) को
(अल्लाह की) क़िताब (तौरात व इन्जील) में (नज़िज़ फ़रमाकर) आम लोगों पर ख़ाशिर कर चुके हैं,
ऐसे लोगों पर अल्लाह तज़ाला भी लागू फ़रमाते हैं (कि अपनी बात रखना से उनकी दूर कर देने
हैं) और (दूसरे बहुत-से) ताक़त करने वाले भी (जिनको इस काम से नकारा है) उन पर ताक़त फ़रमाते
हैं (यानी उन पर बहुतसा करते हैं, ही) अगर जो लोग (उन चुपने वालों में से अपनी इस हालत में)
तीबा (अनी एक तज़ाला के त-ब-त मुज़ी हुई हालतों से नज़िज़) कर लें और (जो कुछ उनकी उन
कोल से ख़ाशरी हो गई थी आईन्दा के लिये उसकर) सुधार कर लें (और उस सुधार का तरीक़ा यह है
कि उन सुधारों हुए मज़नीन को सार्वजनिक रूप में) ख़ाशिर कर दें (तक़ि लन की इतिहास हो जाये
और उन पर लोगों को मुसल्ल कराने का योज़ न रहे और तरीक़त के कज़ीक़ मीतपर इज़हार यह है
कि इस्लाम को सुबूज़ कर लें, क्योंकि इस्लाम न लाने में मुबुबती मुहम्मदिया के मुसल्लिक अयाम पर
भी एक छुटा रहेगा वे यही समझें कि अगर मुबुबल एक होती तो ये अल्लामी क़िताब जानने वाले
लोग क्यों न ईमान लाते। ख़ुलासा यह है कि ये लोग मुसलमान हो जायें) तो ऐसे लोगों (के हाथ) पर
में (इलाक़ा में) मुतक़य़र हो जाता हूँ (और उनकी कुछ भाक कर देता हूँ), और यही तो अख़िरत
अयाम ही है तीबा सुबूज़ कर लेना और पैदावानी फ़रमाना (कोई तीबा करने वाला लोग चाहिये)
अहमलता जो लोग (उनमें से) इस्लाम न लायें और इसी पैर-इस्लामी हालत पर न लायें, ऐसे लोगों
पर (यह) ताक़त (जिल्लत निक़ हुआ) अल्लाह की और ख़ैरियों की और आदमियों की भी सब को
(ऐसे तौर पर बरसा करेगी कि) वे हमेशा-हमेशा उसी (ताक़त) में रहेंगे।

(इसतिह यह है कि ये ज़ाहम में हमेशा के लिये दख़िज़ होंगे, और हमेशा का ज़हल्लन में रहने
वाला हमेशा ही ख़ुदा की क़ात रखना से दूर भी रहेगा, और हमेशा सलज़न रहना यही है। और हमेशा

हो जानत की साथ यह भी है कि दखिल होने के बाद किसी वस्तु उन (पर) से (अज्ञान का) अज्ञान हलफ़ (भी) न होने पायेगा और न (दखिल होने से पहले) उनको (किसी विवाद तक) मोहलत हो जायगी (क्योंकि निषाद उस वस्तु की जाती है जबकि मुक़द्दमे में गुनवाईश हो और गुनवाईश न होने पर पक़दी हो पेशी में सज़ा का हुक्म हो जाता है)।

मअरिफ़ व मसाईल

इस्मे दीन का ज़ाहिर करना और फैसलाना वाजिब है

और उसका हुपाना सख़्त हराम है

मज़हूब आपस में इत्ताफ़ क़ात्बाया गया है कि अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से जो स्पष्ट हिदायतें सज़िल की गई हैं उनका लोगों से हुपाना इतना बड़ा ज़हरइस्त ज़ुर्न है कि उस पर अल्लाह तज़ाला की सज़ा करते हैं और तपाम मज़हूब सख़्त फ़ैजली है। इसमें शन्द अलफ़ाम सज़िल हुए:

अजबल यह कि ज़िल इस्म के इज़हार और फैसले की ज़रूरत है उसका हुपाना हराम है। रसूलें क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया:

مَنْ سَبَلَ عَنْ بَلْعِهِ خَلْفَةً لَخْنَمَةِ الْجَنَّةِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَلْعَقُ مِنْ هَاهُنَا

(رواه أبو هريرة وعصرون العاصم أخرجه ابن ماجه (1) وطرقي)

“पानी जो ज़हल दीन के किसी हुक्म का इस्म रखता है और उससे वह हुक्म मादूम किया जावे अगर वह उसकी हुपारिगा तो क़ियामत के दिन उसके ग़ैर में अल्लाह तज़ाला आग की लपटम डालेगा।”

हज़रते मुक़दस (मसाईल व अलफ़ाम के मज़िह ज़ेहमा) ने फ़रमाया कि वह ख़ईद (घमसी) उस हुल में है जबकि उसके शिषा कोई दूसरा आदमी मसले का बयान करने वाला उसी मौजूद न हो, और अगर दूसरे ज़ेहमा भी मौजूद हैं तो गुनवाईश है कि वह कह दे कि दूसरे ज़ेहमा से मादूम कर लो।

(तफ़सीरी कुर्तुबी व तफ़सीरी अस्तास)

दूसरी बात इससे यह मादूम हुई कि जिसकी सुद सही इस्म सज़िल नहीं उसकी मसाईल व ज़ाहिर बयाने की ज़रूरत नहीं करनी चाहिये।

औरत मसल यह मादूम हुआ कि इस्म की हुपाने की यह सज़ा ख़ईद उसी ज़ुर्न व मसाईल के मुतालिक है जो हुरआम व मुन्नत में ज़ाहल बयान किये गये हैं, और जिनको ज़ाहिर करने और फैसले की ज़रूरत है। जो बायिक और ग़ले मसाईल जो अज़ाम व सग़ल सख़े बलिक ज़ाहल हो कि वे किसी गुल-फ़ादमी में मुक़लता हो जायेंगे तो ऐसे मसाईल व अलफ़ाम का अज़ाम के सल्लने बयान न करना ही बेइतबार है और यह इस्म को हुपाने के हुक्म में नहीं है। आख़ते मज़हूब में ‘स्पष्ट और ज़ाहल हिदायतों’ से इसी की तरफ़ इत्ताफ़ बाया जाता है। ऐसे ही मसाईल के मुतालिक हज़रत अब्दुल्लाह बिन मसऊद रज़िबल्लाहु अन्हु ने फ़रमाया कि तुम अगर अज़ाम की ऐसी हदीस सुनओगे जिसकी वे दूरी ग़ाह व समझ सख़े तो उसकी क़िल्ले में मुक़लत कर दोगे। (तफ़सीरी कुर्तुबी)

इसी तरह सभी बुझाती में इज़राइल ज़लीमल्लाहु अन्हु से मन्सूख है, उन्होंने फ़रमाया कि आज लोगों के सामने सिर्फ़ उसने ही इल्म का इस्तेमाल करे जिसको उनकी अज़ल व समझ बरदास्त कर सके। क्या तुम यह चाहते हो कि लोग अल्लाह और उसके रसूल को चुनौती दें, क्योंकि जो बात उसकी शक़्स से बाहर होगी उनके दिलों में इस से शक़्सत व शंकाएँ पैदा होगी और मुश्किल है कि उससे इनकार कर दें।

इससे मादूम हुआ कि बालिग की यह भी जिम्मेदारी है कि मुदाताब की हालत का अन्दाज़ रक्ताकर कलाम पढ़े, जिस अज़ल के ग़लत-फ़लसी में मुसल्लाम होने का क़तरा हो उसके सामने ऐसे मसाल्ल बयान ही न करे इसी लिये हज़रतै हुक्का बहुत से मसाल्ल के बयान के बाद निघ देते हैं:

عَلَيْكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَلَا يَخَفُ

क़ानी यह मसल्ल देता है कि इल्म रखने वालों को खुद तो समझ लेना चाहिये अगर अज़ाम में पैखाना नहीं चाहिये।

एक हदीस में रसूलुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व अललाम ने फ़रमाया:

لَا تَنْتَوُوا الْحِكْمَةَ تَقْلِبُهَا تَقْلِيمُوهُمْ وَلَا تَضَعُوهَا فِي فَمِ أَقْلِيهَا تَقْلِيمُوهَا.

“बानी हिक्मत (अज़ल व समझ) की बात को ऐसे लोगों से न लेवो जो उस बात के अज़ल ही, अगर तुमने ऐसा किया तो हो उन लोगों का हुल्ल सीमा, और जो अज़ल नहीं है उसके सामने हिक्मत की बातें न रखो, क्योंकि इस सूज़ में उस हिक्मत पर हुल्ल होगा।”

इमाम हुरुबी रहमल्लाहि अलैहि ने फ़रमाया कि इस तकलील से यह भी पानुन हो गया कि किसी बालिग को जो मुसलमानों के कुराबसे में मुनाज़रे करता हो या कोई मुमररर बिदुअती जो लोगों को अपने ग़लत इयाज़ल की तरफ़ रायल देता हो, उसको इन्ने दीन लिखाना उस वक़्त तक ज़ाज़ज़ नहीं जब तक यह गुमान ज़ाज़ज़ न हो जाये कि इल्म लिखाने से उसके इयाज़ल दुरल्ल हो जायेंगे।

इसी तरह किसी बरदशाह या इस्लामे बल्ल को ऐसे मसाल्ल बाल्लाना जिनके ज़रिये वह बालिग़ को हुल्ल करने का वक़्त निकाल सके, ज़ाज़ज़ नहीं। इसी तरह अज़ाम के सामने ऐसी अहक़ाम में तज़ल्लों (बुद्ध) और हील्लों की हुरतें बिना अज़ल बयान न करना चाहिये जिसकी बज़ह से वे ऐसी अहक़ाम पर अज़ल करने में बल्लने बनाने के आदी बन जायें। (तफ़्सीरी हुरुबी)

हदीसे रसूल भी कुरआन के हुक्म में है

सभी बुझाती में इज़राइल अबू हुरैरर रहिपल्लाहु अन्हु से मन्सूख है कि उन्होंने फ़रमाया- अगर कुरआन की यह आयत न होती तो मैं तुम से कोई हदीस बयान न करता। आयत से मुल्ल नहीं आयत है जिसमें इल्म के सुपाने का तानल की सज़ा बरद (जज़ाब) बयान हुई है। ऐसे ही कुछ दूसरे लहाबा रहिपल्लाहु अन्हुम ने भी हदीस की कुछ रिवायतों के जिक़र करने के साथ ऐसे ही अल्लल्ल फ़रमाये कि अगर हुरआने बरीय की यह आयत इल्म सुपाने के बारे में न होती तो मैं यह हदीस बयान न करती।

इन रिवायतों से मादूम हुआ कि लहाबा क़िताब रहिपल्लाहु अन्हुम के नज़दीक रसूलै पान

सल्लाहु अलैहि व सल्लम की हदीस क़ुरआन ही के हुक्म में है, क्योंकि आपत में तो इल्म के पुगने की बाँध (रुका की धमकी) उन लोगों के लिये आई है जो क़ुरआन में नाज़िल होने वाली शिवायों व ज़रीफ़ों को पुगाने। इसमें हदीस का स्पष्ट तौर पर ज़िक्र नहीं, लेकिन सल्लाह क़ुरआन उज़ियल्लाहु अज़ुद ने पहले क़रीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम की हदीस को भी क़ुरआन ही के हुक्म में समझकर उन्हें पुगने की इस बाँध (धमकी) का सबब समझा।

कुछ गुनाहों का बवाल ऐसा होता है कि उस पर सारी मख़लूक तानत करती है

‘ब वल्लुल्लाहु अज़िनुन’ में क़ुरआन क़रीम ने तानत करने वालों को सुीपन नहीं किया कि ख़ैर ख़ैर तानत करते हैं। तफ़सीर के अल्लिम इमाम मुहम्मिद रसूलुल्लाहि अलैहि और इज़रात इस्मा तनमुलल्लाहि अलैहि ने फरमाया कि इस सुीपन और निर्धारित न करने से इत्तफ़ा इत बात की तरफ़ है कि दुनिया की हर चीज़ और हर मख़लूक उन पर तानत करती है, यही तब कि तपास ज़य्या और ज़मीन के कीड़े-मक़ोड़े भी उन पर तानत करते हैं। क्योंकि उनके बुरे आपत से इन सब मख़लूक को नुक़सान पहुँचता है। इज़रात बता किन अज़िब उज़ियल्लाहु अज़ुद की हदीस से इसकी ताईद होती है, जिसमें रसूलुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया कि ‘तानत करने वालों’ से मुग़द तपास ज़मीन पर चलने वाले जानवर हैं। (तफ़सीर कुतुबी, रमने बाज़ के हवाले से)

किसी ख़ास शज़ज़ पर तानत उस वक़्त तक जायज़ नहीं

जब तक उसके कुफ़्र पर मरने का यक़ीन न हो जाये

‘ब वादू व हुम कुफ़राकम्’ (यादी जो कुफ़्र ही की हालत में बर गये) के तरफ़ से इमाम सल्लाह और इमाम कुतुबी वग़ैरह ने यह बयान किया है कि जित्त काफ़िर के कुफ़्र की हालत में मरने का यक़ीन न हो उस पर तानत करना जायज़ नहीं, और वूँकि हमारे पास किसी शज़ज़ के ज़ालने का यक़ीन इल्म होने का अब कोई ज़रिया (माध्यम) नहीं इसलिए किसी काफ़िर का नाम तैय्यर उस पर तानत करना जायज़ नहीं, और पहले क़रीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने जित्त काफ़िरों पर नाम तैय्यर तानत की है आपसो उनके कुफ़्र पर मरने का अल्लाह तज़ाल की तरफ़ से इल्म हो गया था। बसबज़ा ज़ाम काफ़िरों, शालिनों व बग़ैर किसी को सुीपन किये तानत करना हुक्म है।

इससे यह भी स्पष्ट हो गया कि जब तानत का मानता इतना सज़ज़ है कि किसी काफ़िर पर भी तब तक तानत जायज़ नहीं जब तक इसका यक़ीन न हो जाये कि उसकी मौत कुफ़्र ही पर होगी, तो किसी मुशक़ाना वर या किसी ज़ाबवर पर हानत कैसे जायज़ हो सकती है, और ज़य्या इतले बिल्कुल ग़ल्लत में है, हुसूतन ज़ीरते, कि बाज़-बाज़ पर तानत के अलफ़ाज़ अपने मुनाल्लिख़ीन के बारे में स्पेयत करती ख़ती है। और तानत सिर्फ़ ज़ज़ज़ ख़ाबत ही के बरूने से नहीं होती, बल्कि इसके कैले हुले अलफ़ाज़ ज़ियमें तानत के मानने हो वे भी तानत ही के हुक्म में हैं। तानत के असली मायने

कुछ तशारा की कसल से दूर करने से है, इसलिये किसी की मरहूम, सन्धा-ए-दरगाह, अल्लाह का धारा बौद्ध के अलफान कलम की जगह हो के हुसम में है।

وَالْكَفَرَانَةُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ إِنَّ فِي عَلَيِّ الشُّكُوبِ وَالْأَرْجِينَ وَ
مُتَوَكِّلِينَ إِلَيْهِ وَالْهَارِ وَالْقَلْبِ الَّذِي تَجْرِي فِي الْخَيْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا الْإِزَالُ الْمُدْوَنَ
النَّسَاءَ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَاهُ الْوَضُّ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَعْدَ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَاتٍ وَكَتُفِيفُ الْوَرِيحِ وَ
النَّحَابِ الْمُنْعَرِجِينَ النَّسَاءَ وَالْأَرْجِينَ لَا يَبْتَغُونَ لِقَاءَ رَبِّهِمْ

य इलाहुकुम् इलाहुन्वाहिदुन् ला इला-ह
इल्ला हुवरल्मानुरहीम (163) ●

इन्-न फी खल्किस्समावाति वत्जर्जि
वक़िताफिल्लैति यन्नहारि वल्-
-फुल्लिल्लती तजरी फिल्वह्रि बिधा
वन्फुल्लुन्वा-स य मा अन्नतरलाहु
मिनस्समा-इ मिम्मा-इन् फ-अह्या
बिहिल्ल-अर्-ज कज्-द मौतिहा व
वस्-स फीहा मिन् कुल्लि दाव्वतिन्
व तसरीफिरियाहि वस्सहाबिल्ल-
मुसक़हारि बैनस्समा-इ वल्जर्जि
सआवातिल्ल शिकौमिय-
यज्जकिस्सुन (164)

और माहूर हुम सब का एक ही माहूर है,
कोई माहूर नहीं उसके सिवा, बड़ा मेहरबान
है निहायत रहम वाला। (163) ●

बेइक आसमान और ज़मीन के पैदा करने
में और रात और दिन के बदलते रहने में
और कसियों में जो कि लेकर चलती हैं
हरिया में लोगों के काम की चीजें, और पानी
में जिसको कि अल्लाह अल्लाह ने आसमान
से, फिर जिलाया (पानी तरातावा किया)
उससे ज़मीन को उसके गर जाने के बाद,
और फैलाये उसमें सब किस्म के जानवर,
और हवाओं के बदलने में और बादल में
जो कि ताबेदार है उसके हुसम का आसमान
व ज़मीन के बीच, बेइक इन सब चीज़ों में
निशानियाँ हैं अक़तमन्दी के सिने। (164)

इन आयतों का पिछली आयतों से तात्पुक

अब के मुसिल्लों ने जो आयत 'य इलाहुकुम् इलाहुन्वाहिदुन्' (और तुम्हारा माहूर सब एक ही
माहूर है) अपने ऊर्खीये के खिलाफ़ हुनी तो तात्पुक से कहने लगे कि ज़री सारे जहान का एक माहूर
ही हो सकता है? और अगर वह दाव सही है तो कोई दलील पैदा करनी चाहिये। हक़ तशारा ज़ाने
हसीत बयान करते हैं।

खुलासा-ए-तफसीर

और (ऐसा मानूँ) जो तुम सब के मानूँ करने का मुस्लिम "यानी हकदार" है, वह तो एक ही (वास्तविक) मानूँ है, उसके सिवा कोई इबादत के लायक नहीं। (यही) रहमान है और रहिम है (और कोई इन शिफात में कमिल नहीं, और शिफात में कमिल हुए बगैर मानूँ होने का हकदार होना कठिन है। पर सिवाय मानूँ हकीमी के कोई और इबादत का हकदार न हुआ)। बेशक आसमानों और जमीन के बनाने में और एक के बाद एक रात और दिन के आने में और जलालों (के चलने) में जो कि सफुहों में चलते हैं, आसमियों के चक्के की चीजें (और आसमान) लेकर और (बारिश के) पानी व जिससे अल्लाह ने आसमान से बरखाया, फिर उस (पानी) से जमीन को तरोताजा किया उसके कुछ जाने के बाद (पानी उसमें पेड़-पौधे और लकड़ा पैदा किये) और (उन पेड़-पौधों और लकड़ों से) हर किस्म के जानवर इस (जमीन) में पैदा हुए (क्योंकि ईसाइयत की ज़िन्दगी, पैसाइज और उसकी नस्ल का आने बढ़ना इसी पेड़-पौधों और पार खौरा की बरीकत है), और हवाओं की (दिलायें और हिलियाँ) बदलने में (कि कभी पुरवा है कभी पल्लव, कभी गर्म है कभी ठंडी) और बादल (के बनूँ) में जो जमीन व आसमान के बीच मुईयद (और लकड़ा हुआ) रहता है, (इन तमाम चीजों में अल्लाह के एक होने की) दलीलें (मौजूद हैं) उन चीजों के (दलीलें हसिल करने के) लिए जो (लंबी कलामत) कलम रखते हैं।

मजहारिफ व मसाईल

तौहीद का तफसीली मफहूम

"य इलाहुकुम् इलाहुद्-वाहिदुम्" (और तुम सब का मानूँ एक ही मानूँ है)। अल्लाह तआला की तौहीद (एक मानूँ होने) अनेक और विभिन्न हैसियतों से साबित है। जैसे वह एक है, यानी कदमत में कोई उसकी नज़ीर या उसके जैसा नहीं। न कोई उसका हमसरा व साथी है, इसलिये वह सच्चा हकदार है कि उसको वाहिद (एक और ऊँचा) कहा जाये।

दुसरे यह कि वह एक है इबादत का हकदार होने में, यानी उसके सिवा कोई इबादत का मुस्लिम (हकदार) नहीं।

तीसरे यह कि वह एक है यानी वह हिस्से और भाग व अंशों वाला नहीं, वह हिस्सों व अंशों से नाक है, न उसके हिस्से टुकड़े किये जा सकते हैं व ही उसकी तफसीली ही लकड़ी है।

चौथे यह कि वह एक है यानी अपने अज़ली व अखरी बनूँ में एक है। वह उस वक़्त भी मौजूद था जब कोई चीज़ मौजूद न थी, और उस वक़्त भी मौजूद रहेगा जब कोई चीज़ मौजूद न होगी। इसलिये यह इलाक मुस्लिम (हकदार) है कि उसको वाहिद (अकेला) कहा जाये। लफ़्ज़ वाहिद में तौहीद की ये तमाम हैसियतें नज़र आती हैं। (अफ़सीरी जससल)

इसके बाद हक़ तआला के वास्तविक एक होने पर लकड़ीनी (हक़दारी) निशानियाँ व बसाईल बरसाये गये हैं, जिनसे हर क़लिय व ज़हिल समझ सकता है, कि आसमान व जमीन की पैसाइज

और रात दिन के हमेशा और निरंतर होने वाले इन्फ़्लूएन्स (बदलाव) उसकी वार्षिक सुदरा और अमेला व सन्तान बाधू होने के स्पष्ट दलाई है कि इन चीज़ों की पैदाईश (बनाने) और बाधू रहने में किसी दूसरी शक्ती का कोई असर नहीं।

इसी तरह चानी पर कलियों का बलब उसकी सुदरा की एक बड़ी निशानी है, कि पानी को एक क़त्ता ने ऐसा करने वाला जोर बना दिया कि पतला और खाने वाला होने के बावजूद उसकी पीठ पर लाखों मन वजन के लसज़ बों-बों वजन लेकर पूरब से पश्चिम तक मुन्सबिल कर देते हैं, और उनको हरकत में खाने के लिये हवाओं का बलबाना और फिर अपनी हिम्मत के साथ उनके सज़ बलबने लगा यह सब इसका ज़ां देते हैं कि इन चीज़ों का पैदा करने और बलबने वाला कोई महा शक्तिम व ख़बीर और-हकीम है। अगर पानी का बाधा सम्पत्ता (बलबने वाला) न हो तो वह काम नहीं हो सकता, और मादा लम्बाई भी हो तो जब तक हवाओं व चलों जो इन लसज़ों को हरकत में लाती हैं, पहाड़ों का लम्बी-लम्बी दूरी तय करना मुम्किन नहीं। कुत्ताने करीब ने इसी मसलूम को बखान परमाथ है:

بِإِنِّهَا يَسْكُنُ رَوْحُ لِيُظَلِّلَ رَوْحًا عَلَى ظَهْرِهِ (३३: ६२)

“अगर अल्लाह तज़ाला चाहें तो हवाओं को सकिन कर दें (चानी रोक दें) और वे ग़रब लसुद की पीठ पर लड़े के लड़े रह जायें।”

“बिना मन्फ़ुल्ना-स” (लोगों के नफ़े और फ़ायदे की चीज़ों) के ज़रफ़ में इरादा कर दिया गया कि लसुदी ज़हाज़ों के ज़रिये एक मुल्क का सामान दूसरे मुल्क में आबात-निर्वात (चानी भेजने भंगने) के ज़रिये आम इनसानों के बेज़ुबान फ़ायदे हैं जिनको कुत्तार भी नहीं किया जा सकता। और वे फ़ायदे हर ज़माने हर मुल्क में नई-नई सूरतें पैदा कर देते हैं।

इसी तरह आल्लमान से पानी को क़तर-क़तरा करके इस तरह उतारना कि उसके किसी चीज़ को मुक़्तान न पहुँचे, अगर फैलाव की तरह अगर तो कोई आसानी, जानवर, सामान कुछ न रहता। फिर चानी बलबने के बाद उसका ज़मीन पर मुश्किल रहना इनसान के ज़ां का नहीं, अगर यह दिया जात कि कुछ महीने के चानी का ख़ोरा अपरा-अपरा हर ज़ां रह ले तो हर ज़ां उसके रहने का क्या इन्तिज़ाम करता, और किसी तरह रख भी लेता जो उसको सड़ने और ड़ाव ले जाने से रोकें बचाता। कुदरत ने के सब इन्तिज़ामात ख़ुद करमा दिये। इराद परमाथ:

فَلَنَكْفِيكَ الْأَرْضَ وَنَأْخُذُ بِمَنَاقِبِهِمْ بِالتَّوَرِّ (18: 23)

“चानी हमने ही चानी को ज़मीन के अन्दर छुदा दिया अगरवे हमें इसकी भी कुदरत थी कि बल्लि का पानी बलबने के बाद बल्लर क़ल हो जाता।”

मगर कुदरत ने पानी की ज़मीन वाले इनसान और जानवरों के लिये कड़ी सुले लोह पर तालवाँ और डोड़ों में जमा कर दिया, कड़ी पहाड़ों की ज़मीन में फैली हुई रणों के लिये ज़मीन के अन्दर उबार दिया और फिर एक ग़ैर बाधुल फ़ाईन ज़ाईन लगी ज़मीन में मिश्र सी। हर लसज़ जहाँ चारे खींच कर पानी निवारत लेता है, और ज़ी पानी का एक बहुत बड़ा ज़ाईर (भण्डार) जमा हुआ लसुद बनावर बर्फ़ की ज़ाव में पहाड़ों के ऊपर लाद दिया, जो लड़ने और क़राव होने से भी मासूम है

और अजित-अजित किय का ज़मीन के अन्दर छुदाती चाई साईन के ज़रिये पूरे अलम (दुनिया जलम) में पहुँचा है। यह कि उल्ल अयात में अल्लाह की कर्मित छुदात के चन्द मजलि (प्रतीक और निशानियों) का बयान फाये लीहद (एक छुदा के होने) को साधित किया गया। कुरआनी जलम के ज़रिये वे इन तमाम चीज़ों पर लक़्सीली कलम की है। देखिये एकसीरे अल्लाह, कुरसी बौकल।

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْجِدُ مِنْ ذَوِي الشَّوْءِ أَنَّهَا يَحْيِيهِمُ كَحَيِّتِ الشَّوْءِ وَاللَّيْلِ
أَمْتُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعَذَابِ

व मिनन्नासि मंय्यतक्षिरु मिन
दुनिल्लाहि अन्दादब्-युहिब्-नहुम्
कहुम्बिल्लाहि, बल्लजी-न आमन्
अशदद् दुब्बल्-सिल्लाहि, व लौ
परल्लजी-न ज-लम् इन् यरीनल्-
जजा-ब अन्नल्-कुब्-त सिल्लाहि
जमीजब्-व अन्नल्ला-ह शदीदुल्
अज़ाब (165)

और बाड़े लोग वे हैं जो बनाते हैं अल्लाह
के बरकर जीतों को, उनकी मुहब्बत ऐसे
रखते हैं जैसे मुहब्बत अल्लाह की, और
ईमान वालों को उनसे ज्यादा है मुहब्बत
अल्लाह की, और अगर देख लें वे नाकिल
उस क़द को जबकि देखने अज़ाब कि
हुब्बत सारी अल्लाह ही के किये हैं और यह
कि अल्लाह का अज़ाब सज़ा है। (165)

पिछली आयतों से इस मजमून का ताल्लुक

ऊपर की आयतों में लीहद (अल्लाह के एक होने) को साधित किया गया था आने मुजिक
फाये की फलती और बहद (सज़ा की जगह) का बयान फामाले हैं।

खुलासा-ए-तफसीर

और यह अरबी जल (पी) हैं जो खुद तज़ात के अल्लाह औरों को भी (छुदाई में) शरीक बना
ले हैं (और उनको अपना कुरआन कुरआन है और) उनसे ऐसी मुहब्बत रखते हैं जैसी मुहब्बत
अल्लाह से (तज़ात) कुरआनी है। (यह बात तो मुजिक की है) और जो मोमिन हैं उनको (किफ़ी)
अल्लाह तज़ात के साथ निरायन कुरी मुहब्बत है (क्योंकि अगर किसी मुजिक को यह साधित हो
जाये कि वे बाह्य से मुज पर कोई कुरआन पढ़ना तो फ़ीमन मुहब्बत कुरम हो जाये और मोमिन
बाह्य इनके कि कुर व कुरआन देने फलम एक तज़ात ही को लक़्सीली है लेकिन फिर भी मुहब्बत
व तज़ात उनकी कुरी कुरी है, और अल्लाह मुजिक लोग सज़ा मुनीकत के बल अपने शरीरों को
लेते हैं और मोमिनोमन ईमान की मोमिनत से मुनीकत में भी छुदा को न लेदने से और मुजबतों में

जुल्लिह इलाक़ा के एतिबार से भी ऐसे जुल्ले सादिक होते हैं) और क्या खूब होता अगर वे ज़ल्लिह (मुसिक सोन) अब (हुनिक में) किसी मुसीबत को देखते तो (उनके पैर ज़ने में ग़ौर करते) समझ लिया करते कि सब इक़्कल एक सज़ाता ही को है (और दूसरे सब उसके सामने शक्ति हैं। मुसीबे उस मुसीबत को न कोई रोक सका न टाल सका और न ऐसे ज़ल्ल में और कोई बंद रहा), और (उस मुसीबत की शिरत में ग़ौर करते) यह (समझ लिया करते) कि अल्लाह सज़ाता का अज़ाब (अधिकत) में जो कि बरसे की जगह है, और भी सज़ा सेना (ले इस तरह ग़ौर करने से छुद गई हुए मनुष्यों की बेबसी और एक सज़ाता की क़ुदरत व शायद ज़ल्लिह होकर लौरीर व ईमान इस्तिबार कर लेंगे)।

إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الْيَمِينِ اتَّبَعُوا آبَاءَ وَالْعَدَابَ وَتَقَلَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ۝ وَقَالِ
الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ كُنَّا كُذَّبًا فَذُكِّرْنَا وَلَهُمْ كِتَابٌ يَكُونُ وَفًا ۝ كَذَلِكَ يُرِيدُهُمُ اللَّهُ لَعَلَّ لَهُمْ حَسْرَتٌ
عَلَيْهِمْ وَمَا ظُهُرُ يَوْمٍ مِنَ الْآخِرَةِ

इन् त-बरअल्लजीनतुबिज़् मिनल्-
लजीनल-बज़् व र-अबुल्लअज़ा-ब व
त-क़तज़ल् बिहिमुल् अस्बाब (166)
व क़ालल्लजीनत-बज़् ली अन्-न
तना कर्तन् फ-न-तबर-ज बिन्हुम्
कमा तबरज़् मिनना, कज़ालि-क
युरीहिमुल्ताहु अज़्मालहुम् इ-सरातिन्
ज़तैहिम्, व मा हुम् बिस्वारिजी-न
मिनन्नार (167) ●

जबकि बेज़ार (अलग और बेताल्लुक) हो
कावेने वे कि शिक़ी पैरवी की थी, उनसे
जो कि उनके पैरो (पैरवी और ताबेवारी
कने वाले) हुए थे, और देखेंगे अज़ाब और
कट जावेने उनके सब अल्लाह (ताल्लुक
और शिक़े)। (166) और कहने पैरो क्या
अच्छा होता जो हमको दुनिया की तरफ
और जाना मिल जाता तो फिर हम भी
बेज़ार हो जाते इनसे जैसे वे हमसे बेज़ार
हो गये। इसी तरह पर दिखलानेवा अल्लाह
उनको उनके काम हसल दिखाने को, और
वे हरफिज़ निकलने वाले नहीं नार (धानी
दोज़्हा) थे। (167) ●

ऊपर के मज़मून से इन आयतों का ताल्लुक

ऊपर अल्लिह के अज़ाब की सज़ा परमाणा है, अब आये उस सज़ा की ईर्श्या का बयान
कलाते हैं।

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

(उस सज़ा अज़ाब की वक़्त मालूम होगी) जबकि (इन मुसल्लों में से) वे (अगर व मरुज़ करने
सोग मिनके करने पर दूसरे (अबान) कहते थे उन (आम) लोगों से साफ़ अलग हो जायेंगे जो उनके

अपने घर चले वे, और सब (आत्म व अक़ाम) अक़ाम को देख लेने और आपस में उनकी जो सम्बन्धता है (कि एक लाबेदारी करने वाला था और दूसरे की लाबेदारी की जाती थी बौद्ध बौद्ध) इस बात सब दूर जाये (जैसे दुनिया में भी देखा जाता है कि तुर्प में सब करीब व मुलभिक होते हैं और मुसलमानों में पंजने के बहुत सब अलग-अलग बघना चाहते हैं वहाँ तक कि आपस में एक दूसरे को पहचानने तक में इनकार कर देते हैं) और (अब) वे दोस्तदार लोग (जिन्होंने वे पैली करते थे उनकी यह बेरुखी और तोला-चामी देखने लो बड़े दुःखसायेंगे, और तो कुछ न हो सनेज नगर जल्ला कर) वे अपने लोगों कि किसी तरह हम सब को ज़रा एक दफ़ा (दुनिया में) जाना मिल जाए तो हम से इनके (आत्म बयला जो से से कि अगर वे फिर हमसे अपने लाने होने की तराब दे तो हम भी उस सा जवाब देकर इनमें) ताक़ अलग हो जाएँ, जैसा कि वे हमसे (इस क़द) ताक़ अलग हो बेटे (और कह दें कि जनाब आप वही हैं कि ऐन मोहरे पर बेरुखी की थी अब हम से क्या गर्ज। एक इक़ला फ़तमाले है कि इस लजबेज़ों और तोप-विघारों से क्या सब आयेगा, रिफ़) अल्लाह तज़ाता वू ही उनके जो आमाश को ख़ाली अल्फ़ान (के पैराये में) करते उनकी रिखला देंगे, और उन (फ़िरोसों और मुक़दमाओं तक) को दोक़्त से निखलना भी मनीब न होख (क्योंकि शिर्क की सज़ा हमेशा अल्फ़ान में छना है)।

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَابْتَغُوا فِيهِ سُبُلَ الْحَيَاةِ وَلَا تَتَّبِعُوا

خُطُوبَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۖ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالشُّبُهَةِ وَالْفُحْشَاءِ وَإِنْ تَقُولُوا عَلَىٰ

أَسْمَاءِ مَا لَا لَكُمْ بِهِ ۖ

या अय्युहन्नासु कुलू मिन्मा फ़िल्-
अथि हलालन् तम्यिबन्-य ला
वत्तमिल् खुतुवातिशैतानि, इन्वह
लकुम् अदुवुम्-मुबीन (168) इन्वमा
ययमुरुकुम् बिस्-इ बल्-फ़रशा-इ व
अन् तकूलू अत्तरलाहि मा ला
तज़त्तमून (169)

ये लोगों: आओ जमीन की चीज़ों में से
हलाल पाओका और पैरवी न करो शैतान
की, बेशक वह तुम्हारा ख़ुला दुश्मन है।
(168) यह जो यही हुम्न करेगा तुमको कि
सुरे काम और बेहवाई करो और शूठ
लगाओ अल्लाह पर वे चारों जिनको तुम
नहीं जानते। (169)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

(कुछ मुसलिम लोग सुन्नो के नाम पर जानकर छोड़ते थे और उनसे नफ़ा हक़िल करने को उनके सम्मान के एतिक़द के सबब इतना सम्झते थे और अपने इस फ़ैल को अल्लाह का हुक्म, उसकी रज़ा और उन सुन्नो की शफ़अत के बलसे से उसकी निकलना का ज़रिया समझते थे। एक तज़ाज़ा इस बारे

में शिवाय फाफो है कि) ये सोचो: जो चीज़ें ज़मीन में बंदूक हैं उनमें से (आई) इलाक़ पाक चीज़ों (के बारे में इजाज़त है कि उन) की खाओ (बल्लों) और (उनमें से किसी इलाक़ चीज़ से यह सम्प्रसारण पकड़ें) करना कि इनसे अल्लाह राजी होगा वे सब इलाक़ की स्वतन्त्रता हैं, तुम्हें ईशान के कदम से कदम भिटाकर यह बल्लो, स्वयिकृत में यह (ईशान) तुम्हारा तुम्हारा दुश्मन है (कि ऐसे-ऐसे इलाक़ व जलसत से तुम्हारी इमेजा के झुझारे में गिरफ़्तार कर रखा है, और दुश्मन होने की वजह से) यह तो तुम्हारे उन्हीं बातों की तारीफ़ करेगा जो कि (आई और पर) तुम्हें और प्यारी है, और यह (भी तारीफ़ करेगा) कि अल्लाह राज़ा के ज़िन्ने से बल्लें लगाओ जिनकी तुम लक़ भी नहीं रखते (गैर) यही कि हाफ़ो खुदा राज़ा का इस तरह दुश्म है।

मज़ारिफ़ व मसाईल

कुछ अलफ़ाज़ के मायने

“इलाक़न् ज़मिन्” ताज़ “इलाक़” के ज़रूरी फ़ार्वे निरद खोलने के हैं। जो चीज़ इलाक़ के लिये इलाक़ कर दी गई गोया एक गिरा खोल दी गई और चबन्दी हटा दी गई। इलाक़ सतह निन अदुल्लाह रज़िअल्लाहु अन्हु कहते हैं कि निजल तीन चीज़ों में मुहम्मिर है- अलाह खाना, फ़रईज़ अदा करना और रज़ुल्लाह सामानाहु अलैहि व सलाम की सुन्नत की पेशी करना। और ताज़ ज़मिन् के फ़ार्वे हैं पकड़ो, जिसमें आई इलाक़ होना भी दख़िल है और लम्बे पतन्दीदा होना भी।

“सुनुवातिन्” सुनुनु या बहुवचन है, इसकी फ़ार्वे को सुनुवतुन् कहते हैं जो दोनो क़दमों के बीच का फ़ारवा है। “सुनुवाते ईशान” से मुहद ईशानी आपल व हाफ़ो हैं।

“असू-इ यल-क़शा-इ” सुनु यह चीज़ जिसको देखकर ज़क़लक़न् शरीफ़ आदमी को दुख हो। “अल्ला” बेरमाई वर कल। कुछ इलाक़ ने फ़रमाया कि इस जगह “सुनु” से मुहद मुतलक नाफ़रमानी और प्रहया से मुहद बड़ा मुनद है।

“इन्नमा अयमुलकुम्” ईशान के अन्तर और हुम्न करने से मुहद दिल में अयवता छलना है ज़ेह कि इलाक़ अदुल्लाह निन मलक़द रज़िअल्लाहु अन्हु की इदीस में है कि रज़ुल्लाह सलल्लाह अलैहि व सलाम से फ़रमाया- इलाक़ान के दिल में एक ईशानी इलाक़ (इसी हुई बातों) व अलर होला है और दूसरा फ़रिसे की तरफ़ से, ईशानी बल्ले का अलर यह होला है कि फ़ुर काम करने के फ़ार्वे और बल्लेखों ज़मने आई है, और हक़ को सुझाने की यहें सुझाई हैं। और फ़रिसे के इलाक़ (दिल में बाज़ डालने) का अलर और और नेसी पर इलाक़ व अल्लवायी का बायदा और हक़ की लसदीक़ पर दिल का लुग़ुट होना होला है।

मक़ला: साह बौरह जो बुनो के मान पर छोड़ दिये जाते हैं, या और कोई जानवर मुर्गा, बक़रा ज़ैरह किसी कुतुर्ग या और किसी नैसल्लाह के लिये नाफ़रद कर दिया जाता है, इसका हराम होना अभी चार आपलों के बाद “य मा ज़लैक़-नि यिदी लिअैल्लिह” के तहत आने वाला है। इस आयत (शारी आपल 118) में ऐसे जानवर के हराम होने की क़री बरना मन्ज़ूर नहीं जैसा कि कुछ लोगों की बुन्स हो गया, बल्कि मक़सद इस ज़ेह की मक़सी व हराम होना है कि नैसल्लाह के तफ़रिब

(निश्चयता) के लिये जानवरों को खोद देना और इस अज़ल को बरक़त व निश्चयता का सत्य समझना और उन जानवरों को अपने ऊपर हलल कर लेने का मुसलमान का लेना, इसको हमेशा के लिये समझना ये सब काम बायायत और इक़ाब करना मुनाक़ है।

तो आमत का हिसाबे मतलब यह है कि जिन जानवरों को अल्लाह तज़ाला ने हलल बनाया है उनसे बुली के नाम काटे हलल न बनाओ, बल्कि अपनी हालत पर खोदकर खाओ पिओ और अगर ऐसी हालत बहालत (नादाबी) हो हो ज़मे हो ज़ैल को सही करने के साथ-साथ ईमान की तज़दीद (नवीकरण) और तीब्र करके उस दुर्ल (सम्पादित होने) को ख़त्म करो। इस तरह जानवरों को सम्पादित समझते हुए हलल करार देना तो मुनाक़ हुआ मगर ईस्लाम के नाम पर कर देने से यह नामक़ और बुलार के दुश्मन में आ गया, नज़ासत (नापाकी और गंदगी) की वजह से दुर्ल सम्पादित हो गई।

मसला: इससे यह भी मातूम हुआ कि अगर किसी अज़ल ने ज़ाहलत का एकलत से किसी जानवर को किसी ईस्लाम के साथ नामक़द काटे खोद दिया तो उसकी सीबा घड़ी है कि अपने उस तज़दीम के क़यात से ख़ू करे और उस क़ैत से सीबा को तो फिर उसका खोसत हलल हो जायेगा।
कल्लहु आलम

وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يُعْرَضُوا لِأَنْزِلِ اللَّهُ قَوْلًا تَلَوْنَهُ مَا لَيْسَ بِكُفْرٍ وَلَا يُعْلَقُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۖ وَمَنْ لِّلْأَوَّلِينَ كُفْرًا كَتَبْنَا
الَّذِينَ يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يُعْلَمُوا أَنْ ذُكِّرُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ ۖ

व इज़ा की-त तह्नुत्तबिखू मा
अन्नुत्तल्लहु कालू बल् नत्तबिखू मा
अल्दीना अज़ेहि आबा-अना, अ-व
ली का-न आबायुहुन् ला यज़किन्-न
शैअव्-व ला यस्तदून (170) व
म-सतुल्लजी-न क-फरु क म-सलिल्लजी
यन्ज़िक्कु बिमा ला यस्मअु इल्ला
हुज़ाअव्-व निदाअनु, सुम्मुन् बुक्मुन्
अुम्मुन् फहुन् ला यज़किन् (171)

और अब कोई उनसे कहे कि ताबेदारी करो
उस हुक्म की जो कि नाबिख़ करना
अल्लाह ने जो कहे हैं- हरमिज़ नहीं। हम
तो ताबेदारी करने पर उतली बिख़ पर देखा
हमने अपने बाप-दादों को, भला अगरचे
उनके बाप-दादे न समझते हों कुछ भी, और
न जानते हों सीबी हाल? (170) और
मिसाल उन क़ादिरों की ऐसी है जैसे पुकारे
कोई ग़ल्ल ऐसी बीज को जो कुछ न सुने
सिवाय पुकारने और पिस्ताने के, वरने पूरे
अन्धे हैं, जो ने कुछ नहीं समझते। (171)

खुलासा-ए-तफ़सीर

और जब कोई उन (मुसिरफ़) लोगों से कहता है कि अल्लाह तज़ाला ने जो हुक्म (अपने पैगम्बर सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम के पास) भेजा है उस पर चलो, तो (जवाब में) कहते हैं (कि नहीं) बल्कि हम तो उसी (उसीके) पर चलेंगे जिस पर हमने अपने बाप-दादा को चाया है (क्योंकि वे लोग इस तरीक़े के इस्तिस्नान करने में अल्लाह की ताफ़ से पाबन्द थे, हाक़ तज़ाला उन पर रह फ़रमाते हैं) क्या (इस सल्ल में वे लोग अपने बाप-दादा ही के तरीक़े पर चलेंगे) अगरचें इनके बाप-दादा (दीन की) न कुछ समझ रखते हों और न (किसी आत्मपानी किताब की) हिदायत रखते हों:

وَمَنْ يَتَّبِعْ أَهْلَ عَقْبِهِمْ لَا يَنْجِزْ لَهُ

(अबने आमत 171 में फ़रमाते हैं) और इन क़दियों की कैफ़ियत (क़-समसी में) उस (जानवर की) कैफ़ियत के जैसी है (जिसका रिज़ इस मिलाह में किया जाता है) कि एक शक़ल है, वह ऐसी (जानवर) के पीछे चिन्ता रख है जो शिष्य बुखाने और पुकारने के कोई (मज़हब की) बात नहीं सुनता, (इसी तरह) वे कुफ़्फ़ार (की ज़ाहिरी बातचीत जो सुनी है लेकिन ख़ास की बात से बिल्कुल) बड़े हैं (चौमा मुक्त ही नहीं), ग़ीब हैं (कि कभी ऐसी बात क़बान ही पर नहीं आती), अन्ये हैं (क्योंकि क्या न कुफ़्फ़ार नज़र ही नहीं आता), इतिरेफ़ (जब सारे की हक़ल में झलल और झग़बी है तो) समझते (समझाते) कुछ नहीं।

मज़ारीफ़ व मसाईल

इस आमत से जिस तरह बाप-दादों की अच्छी पैरवी व इतिबा की मज़मत (निंदा और बुर्दा) ख़ासि हुई इसी तरह ख़ास पैरवी व इतिबा की शर्त और एक ज़ाबा (निबन्ध) भी मासूम हो गया जिसकी ताफ़ दो लफ़्ज़ों में इशारा फ़रमाया है:

'ता मज़्ज़िदून' (वे कुफ़र नहीं रखते) और 'वा ला क़ातदून' (वे हिदायत नहीं रखते), क्योंकि इससे मासूम हुआ कि उन बाप-दादों (पुर्खों) की पैरवी (अनुसरण) व इतिबा को इस्तिस्ने मना किया गया है कि उन्हें न कुफ़र व न हिदायत। हिदायत से मुग़ाद वे अक़्दाल हैं जो अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से स्पष्ट तौर पर नज़िल किये गये, और कुफ़र से मुग़ाद वे जो शर्ई वलीयों और लोगों से ग़ौर व किज़ के ज़ाहिरे निखरते गये हों।

तो उनकी पैरवी और अनुसरण के जायज़ न होने की वजह यह है कि न उनके पास अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से नज़िल हुए अहक़ाम हैं और न इसकी सलाहियत कि अल्लाह तज़ाला के फ़रमान से अहक़ाम निकाल सकें। इतर्गे इशारा चाया गया कि जिस ज़ाहिम के बारे में यह इमीनान हो जाये कि उसके पास क़ुरआन व इदील का हक़ है और उसकी इम्तिहाद (शुआन व इदील में ग़ौर करने के अहक़ाम निखराने) की सलाहियत भी ख़ासि है कि जो अहक़ाम स्पष्ट तौर पर क़ुरआन व सुन्नत में न हों उनको क़ुरआन व सुन्नत से फ़ियस के ज़रिये निकाल सकता है, तो ऐसे मुज्ताहिद ज़ाहिम की पैरवी (तफ़्ज़ीद) व इतिबा ख़ास है, न इस्तिस्ने कि उसका हुक्म मानना और उसका इतिबा (पैरवी) करना है, बल्कि इस्तिस्ने कि हुक्म अल्लाह का मानना और उसी का इतिबा करना है वग़र किंम हम

इससे स्पष्ट अल्लाह को हुक्म से बाधिका नहीं हो सकते इसलिये किसी मुल्तहिद अशिम का इतिहास करने है, हाकि अल्लाह तक्षाना के आदमिय पर कमल हो सके।

जाहिलाना तकलीद और मुल्तहिद इमामों की तकलीद में फर्क

इसमें मसूब हुआ कि जो लोग मुल्तहिद इमामों की तकलीद की कुरली और पर मुल्तहिदपत में इस तरह की आयतों पढ़ देते हैं वे तब इन आयतों के सही मकलब व मायने से बाधिका नहीं।

इमाम हनुफी रहमहुल्लाहि अलैहि ने इसी आयत की तफसीर में फरमाया है कि इस आयत में बाय-बाय (यानी अपने पूर्वजों) की तकलीद (पैरवी) के मका होने का जो किफ है उससे मुगद बाधिल अक़ीदों व जो आमत में बाय-बाय की तकलीद करना है, सही अक़ीदों व नेक आमत में तकलीद (पैरवी) इसमें बाधिल नहीं, बल्कि इसका पुरुर अलैहिस्सलाम के कताब में इन दोनों चीज़ों की कज़ात मुः बुरुर में इस तरह आई है:

فَيُرْتَكَبُ بِلَا قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ حُمٌ كَيُزَوَّلُوا وَقَدْ كَفَرُوا بِآيَاتِهِ يَجْعَلُ اللَّهُ لِكُلِّ قَوْمٍ عَذَابًا يَشْتَرُونَ

(سورة يوسف آية ३४)

तर्जुमा:- मैं उन लोगों के तरीके व मकलब को खोद दिया जो अल्लाह पर ईमान नहीं रखते और जो आशिरा के मुनिर (इनकार करने वाले) हैं। और मैंने इतिहास किया अपने पुरुर इब्राहीम, इसाक और याक़ूब (अलैहिस्सलाम) का।

इसमें पूरी कज़ात से साबित हो गया कि बाय-बाय (पूर्वजों) की तकलीद बाधिल (मुल्तहिद और पैर-रक) में हारा है, हक़ में जायज़ बाधिका अभी है।

इमाम हनुफी रहमहुल्लाहि अलैहि ने इसी आयत के तहत में मुल्तहिद इमामों की तकलीद के मुल्तहिद भी मसईल व आदमिय बयान किये हैं। आत फरमाते हैं:

اعلموا قوماً بهذه الآية أن ذم الطليد (الى) وهذا الى الباطل صحيح لما الطليد الى الحق فاصل من اصول

الدين و عصمة من عصم المسلمين يلجأ اليها الجاهل المفسر عن ترك النظر. (فرط من १९६ ج १)

तर्जुमा:- कुछ लोगों ने इस आयत को तकलीद (मसईल व आदमिय बयान में किसी दूसरे की पैरवी) की निरा से खोद दिया है, और यह बाधिल के मायने में हो रही है लेकिन हक़ के मायने में तकलीद से इसका कोई तालुक नहीं। हक़ में तकलीद करना तो दीन के उखल में हो एक मुल्तहिद मुनिपाद है और मुसलमानों के दीन की हिफायत का बहुत बड़ा ज़रिया है, कि जो शख्स इतिहास (सुराजान व हदीस से मसईल व आदमिय निकाहने) की सलाहियत नहीं रखता वह दीन के मायने में तकलीद ही पर भरोसा करता है।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَلِمَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاسْكُرُوا

لِقَوْلِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ دِينَكُمْ خُذُوا حَتْمَ عَلَيْكُمْ الرِّبَا وَالْهَمَّ الْخَيْرُ تَرَوْنَ أَوَّلَ بِهِ لَعْنَةُ

عَلَيْهِمْ أَصْطَفَى خَيْرٌ بِأَيْ لَا عِلَادَ فَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

या अय्युहल्लजी-न आमनू कुत् मिन्
तय्यिबाति मा रजकनाफुन् वश्कुरु
सिल्लाहि इन् कुन्तुम् इय्याहु
तब्बुदून (172) इन्नमा हर-म
अलैकुमुल्-बै-त-त वद्द-म व
लह्मल् हिन्जीरि व मा उहिल्-त
बिही तियैरिल्लाहि क-मनिन्तुर-र
नै-र बागिन्-व ला आदिन् फला
इस्-म अलैहि, इन्नह्ला-इ
कफूरुर्हीम (173)

ये ईमान वाली। छात्रों पाकीज़ा चीज़ों को
खोजी दी अपने हुपको और शुक्र करो
अल्लाह का अगर तुम उसके बन्दे हो।
(172) उल्लेख तुम पर कही हयम किया है
पुर्ष जानवर और लहू और पोता सुवर क,
और जिस जानवर पर नाम पुकारा जाये
अल्लाह के सिवा किसी और का। जो कोई
बेइस्लाम (मक्कूर व बेकलर) हो जाये, न
तो नाफरानी करे और न स्पायली तो उस
पर कुछ गुनाह नहीं, बेशक अल्लाह है बड़ा
बढ़ने वाला विद्वान बेरबान। (173)

खुलासा-ए-तफसीर

अगर पाकीज़ा चीज़ों के खाने के मामले में मुस्लिमों की गलती बतलाकर उनकी इत्लाह (सुधार)
मकसूद थी। आगे ईमान वाली को इस बात से तबीय की गई है कि वे इस गलती में मुस्लिमों की
मुयफकत न करने लगे। इसी के तहत ये ईमान वाली को अपने इनामों का खिश् और उस पर शुक्र
अदा करने की तारीफ भी दी है।

ये ईमान वाली! (हमारी तरफ से तुमको इजाज़त है कि) जो (शरीअत की ह में) एक चीज़ अपने
हुपको इनाम करवाई है, उनमें से (जो चाहें) छात्रों (बतलें), और (इस इजाज़त के साथ यह हुक्म
है कि) एक ग़ज़ाहा की शुकुलुगी करो (क़बान से भी, हाथ-पींव से खिदमत व लाज़त बना लाकर
भी और जिस से उन नेमतों को अल्लाह की ज़मिन् से लफ़क़र भी), अगर तुम छात्र उनके साथ
गुलाबी का ताल्लुक रखते हो (और यह ताल्लुक लेना मान हुआ और ज़हरि है, यह शुक का ज़मिन्
और तज़िनी होना भी ज़मिन् है)।

इन आयतों का पीछे के मज़मून से ताल्लुक

अगर ही इतका ख़ान या कि इत्लाह को हयम मत करो, आगे यह बयान होता है कि हयम को
इत्लाह मत समझो, जैसा कि मुस्लिम लोग इसमें मुसल्लत दे, जैसे पुर्ष जानवर और ऐसे जानवर
जिनको ग़ैल्लाह के नाम पर खिश् किया गया हो मुस्लिम लोग उनको ख़ाया करने दे, इससे मना
किया गया। इसी के साथ-साथ यह भी बतला दिया कि अल्लाह के मक़दीक फ़ुली-कुली जानवर हयम
हैं उनके सिवा दूसरे जानवरों को अपनी तरफ से हयम क़ार देना ग़लती है। इससे पिछले मज़मून की
तारीफ हो गई।

अल्लाह तज़ाला ने तो तुम पर सिर्फ़ (इन चीज़ों को) हलाल किया है (और उन चीज़ों को हलम नहीं किया जिनकी तुम अपनी तरफ़ से हलम कर रहे हो) देखो कि तुमका यानी मुबार (आयकर) को (जिसका शिखर बनना बालिब है इसके बावजूद इहाँ तरिके पर ज़िम्म किये गये मर जये) और खून को (जो बहता हो) और तुमका के गोशत को (इसी तरह उसके सब अंगों और हिस्सों को भी) और ऐसे आयकर को जो (निकलता हासिल करने के इच्छे से) अल्लाह के ग़ैर के लिए नामज़ब कर दिया गया हो (इन सब को बेशक हलम किया है), फिर भी (इसमें इतनी अल्लामी रही है कि) जो शज़्ज (भूख से बहुत ही) बेलाब हो जाए, इतना यह है कि न तो (छाने में) बढ़े का बालिब हो और न (तुमका की बाया में) आगे बढ़ने वाला हो, जो (उस हल्ल में इन चीज़ों के छाने में भी) उस शज़्ज पर कोई तुमका नहीं होता, बाक़द अल्लाह तज़ाला हैं बढ़े बढ़ाने वाले, रक़म करने वाले (कि ऐसे बला में वह रहमत फ़रमाई कि तुमका की चीज़ में भी तुमका उठा दिया)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

हलाल खाने की बरक़त और हलम खाने की नहूसत

ऊपर क्या हमें आपसी में जैसे हलम खाने की मनाही की गई है, इसी तरह हलाल पाक चीज़ों के छाने और इस पर शुक्रतुगार होने की जरूरीय भी है। क्योंकि जिस तरह हलम खाने से बुरे और फ़िदा अज़ाब पैदा होते हैं, इबाबत का ज़ीक़ बला रहता है, दुसा कुबूल नहीं होती, इसी तरह हलाल खाने से एक नू पैदा होता है, बुरे अज़ाबक से नफ़ा, अच्छे अज़ाबक की गुमल (सीध) पैदा होती है, इबाबत में रिल लगता है, तुमका से रिल बकराता है, दुसा कुबूल होती है। इसी लिये अल्लाह तज़ाला ने अपने सब रसूलों को यह शिखर फ़रमाई है:

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَامْتَنُوا بِحَلَالِهَا (سورة २४: २१)

ऐ (हमारे) रसूलो: तुम पाकीज़ा चीज़ें खाओ और नेक अमल करो।

इसमें इशाह है कि नेक अमल करने में हलाल रिफ़ को बड़ा दख़ल है। इसी तरह दुसा के कुबूल होने में हलाल खाना मददगार और हलम खाना दुसा के कुबूल होने में रुकावट और बाधा है। रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लम ने फ़रमाया कि बहुत से लोग बहुत सान्ने-सान्ने लफ़र करने वाले, भोजन हल अल्लाह के सामने दुसा के लिये ख़य फैलाते हैं और या रब: या रब: तुमकाले हैं मगर खाना उनका हलम, पीना उनका हलम, शिबास उनका हलम, ग़िला उनकी हलम, इन हालात में उनकी दुसा कहीं कुबूल हो सकती है? (यही मुस्लिम, तर्हिमी, इमे कसी से)

“इन्मा हल-ब” कलिया “इन्मा” ज़ात और सीमित करने के लिये आता है, इसलिये आपस का नज़्म यह होता है कि अल्लाह तज़ाला ने सिर्फ़ दो चीज़ें हलम की हैं जिनका आगे ज़िम्म किया जाता है, इसके अलावा कुछ हलम नहीं। इस आपस में तो लफ़्ज़ “इन्मा” से इसकी तरफ़ इशाह हुआ और दूसरी आपस में इससे ज़्यादा बरक़त के ख़य पर भी आया है:

لَا لِأَجْلِ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ شَرْعًا عَلَىٰ حَكِيمٍ... الآية (११५: १)

इसमें नबी करीम सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम को छिपाना करने का हुक्म दिया गया है कि आप पैग़ाम कर दें कि मेरी बही में लिखा उन चीज़ों के लिखत लिख दिया गया है और कोई चीज़ हथाम नहीं।

नगर इस पर इस्मायल (मुक़ा) यह है कि शुरुआत की दूसरी आयतों और नबी पाक की हदीसों से इन चन्द चीज़ों के ज़लजा और भी बहुत सी चीज़ों की दुर्मत (हथाम लेना) समित है, तो यह सीमित करना और इनके बिना किसी और चीज़ के हथाम न लेने की नज़ी कैसे दुर्मत लेनी?

जवाब यह है कि यहाँ मुक़तफ़ और पर हलाल व हथाम का बयान नहीं, बल्कि उन मक़सूम जानवरों के हलाल व हथाम होने का बयान है जिनके बारे में मक़सूम के मुसिरक लोग अपने मुसिरकना अक़ीदों की मुसलतियों किया करते थे। दिल्ली आयत में इसकी बज़ाहत आ चुकी है कि बहुत से हलाल जानवरों को मुसिरक लोग हथाम समझ लेते थे या अपने ऊपर हथाम कर लेते थे, इसकी मुक़ातफ़त की गई थी, इसके मुक़ाबले में यहाँ यह बताया गया कि अल्लाह के मज़दीक़ हुता-मुता जानवर हथाम हैं जिनसे तुम बचते नहीं हो और जो अल्लाह के मज़दीक़ हलाल हैं उनसे परहेज़ करते हो। इसलिये इस जगह ज़रूरी सीमितता नहीं, बल्कि इज़ाफ़ी है मुसिरकना अक़ीदों के मुक़ाबिले में। अपने इस आयत में जिन चीज़ों को हथाम क़ार दिया गया है वो चार चीज़ें वे हैं:

१. मैता (मुर्दार)। २. खून। ३. शिम्बीर का गोश्त। ४. वह जानवर जिस पर ग़ैरल्लाह का नाम लिया गया हो। फिर चारों चीज़ों की अधिक लफ्ज़ीत व बज़ाहत सुद शुरुआत की दूसरी आयतों और हदी हदीसों में आई हैं, जिनको मिलाने के बाद इन चारों चीज़ों के अहक़ाम इस प्रकार हैं, इनको किसी क़द लफ्ज़ीत से लिखा जाता है।

मैता (मुर्दार)

मैता को ज़ू में मुर्दा कहते हैं। इससे मुग़द वह जानवर है जिसके हलाल होने के लिये ज़ीज़त की स से ज़िबह करना लफ्ज़ी है मगर वह क़ौर ज़िबह के सुद-ब-सुद मर जाये या ग़ता घोटकर या किसी दूसरी तरह घोट फाटकर मार दिया जाये, तो वह मुर्दा और हथाम है। लेकिन सुद शुरुआत करीम की दूसरी आयत:

أَبْرَأَكُمْ مِنْهُ الْخَمْرُ (११:९)

(हलाल किया गया तुम्हारे लिये चानी का शिखर) से मालूम हुआ कि ख़रिमाई जानवर के लिये ज़िबह करना शर्त नहीं, वह बिना ज़िबह भी जाज़ज़ है। इस बिना पर सरी हदीसों में मछली और टिट्टी को कैसा से अलग क़ार देकर हलाल किया गया है। तसुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम ने क़ाबाया हमारे लिये दो मुर्दार हलाल कर दिये गये- एक मछली दूसरे टिट्टी, और दो खून हलाल कर दिये गये ग़िर और ग़िल्ली। (इन्हे करीर, अज़ अज़र, इन्हे बाबा, यार मुतनी)

मालूम हुआ कि जानवरों में से मछली और टिट्टी क़ौर ज़िबह के हलाल हैं चाहे वो खून मर जाये या किसी के मारने से मर जाये, अजबल्ला जो मछली लड़ जाने की वजह से खून चानी के ऊपर आ जाये वह हथाम है। (शफ़रीर अल्लाह)

इसी तरह वह शिखरी जानवर जो क़ायू में नहीं कि ज़िबह कर लिया जाये और उसको भी

विभिन्नताह यज़्ज़र तीर बौरह धारधर चीज़ से ज़ह्रा लग्न हैं तो बौर जिबह के हलाक हो जाता है, सिर्फ़ काम ज़हमी हो जाना काफी नहीं, किसी क़हमी करने वाले तेज़ धारधर औज़ार से ज़हमी होना शर्त है।

बन्दूक की गोली से शिकार

मसला: बन्दूक की गोली से कोई जानवर ज़हमी होकर जिबह करने से पहले मर जाये तो वह ऐसा है जैसे फलर या लारी मारने से मर जाने, जिसको कुत्ताने करीम की दूसरी आपा में 'मोहूस्तु' कहा गया है और इत्याद फ़रार दिया गया है, हीं बाले से पहले उसको जिबह कर लिया जाये तो हलाक हो जायेगा।

मसला: आजकल बन्दूक की एक गोली थोकदार बन्दई गई है उसके मुक़ल्लिक कुछ उलेमा पर झूठ है कि वह तीर के हुक्म में है, मगर ज़महूर उलेमा के नज़दीक वह भी तीर की तरह ज़हमी करने वाला आला (पंज) नहीं, बल्कि चड़ने वाला है जिससे बाह्य की ताक़त के जरिये गोला फट जाता है करना छुद उसने कोई फ़ार नहीं जिससे जानवर ज़हमी हो जाये, इसलिये ऐसी गोली का शिकार भी बौर जिबह के जायज़ नहीं।

मसला: क्यान हुई आपा में मुल्लकन् मैता (मुर्दार) को हलम फ़ार दिया है। इसलिये जिस तरह उसका गोला खाना हलम है इसी तरह उसकी छरीद व फ़रोज़ा भी हलम है। यही हुक्म तमाम मंदगियों और नापसिन्दों का है कि जैसे उनका इस्तेमाल हलम है इसी तरह उनकी छरीद व फ़रोज़ा और उनसे नफ़ा उठाना भी हलम है, बही तक कि मुर्दार जानवर या बाफ़क मोई चीज़ अपने इस्तिमारा से जानवर को खिलावा भी जायज़ नहीं, हीं ऐसी जगह तक दे जहाँ से कोई कुला बिल्ली छुद छा से वह जायज़ है, मगर छुद पराकर उसको खिलावा जायज़ नहीं। (उफ़्सीर जसारा, हुर्रुमी बौरह)

मसला: इस आपा में मैता के हलम होने का हुक्म काम माकूम होता है जिसमें मैता के तमाम हिस्से और अंग शामिल हैं, लेकिन दुसरी आपा में इसकी तशरीह व स्वाहब 'अला ताहिमिन्-क़हनुहू' के अलफ़ाज़ से कर दी गई है, जिससे माहूर हुज़ा कि मुर्दार जानवर के वो अंग और हिस्से हलम हैं जो खाने के काबिल हैं, इसलिये मुर्दार जानवर की हड्डी, बाल, जो खाने की चीज़ नहीं वो फ़ाक हैं, और उनका इस्तेमाल जायज़ है। कुत्ताने करीम की इस आपा में उन जानवरों के बालों से मुल्लक तीर पर फ़ावज़ उठाने को जायज़ फ़रार दिया है:

وَمِنْ أَصْنَائِهِمُ الْقَوْمُ وَالْأَنْعَامُ وَالْأَنْعَامُ وَالْأَنْعَامُ وَالْأَنْعَامُ وَالْأَنْعَامُ (१०: १५)

(सू: 16 आपा 20) जिबह करने की शर्त नहीं। (उफ़्सीर जसारा)

खाल पर चूँकि ख़ूब बौरह की छंदगी व नाचखी लगी होती है इसलिये वह दबाग़ल (नमक बौरह तग़कर तीधर और लाफ़ करने) से पहले हलम है मगर दबाग़ल देने के बाद हलाक और जायज़ है। यही हदीसों में इसकी अधिक ज़ाहकत मौजूद है। (उफ़्सीर जसारा)

मसला: मुर्दार जानवर की बही और उससे बन्दई हुई चीज़ें भी हलम हैं, उनका इस्तेमाल किसी जगह से जायज़ नहीं और छरीद व फ़रोज़ा भी हलम है।

मन्त्राः पूरेण वीर्य से आई हुई चीजें साधु वीर्य विनये सभी इस्तेमात होती है उनसे पाई-ज करना पड़तिपात है मगर मुर्दार की सभी होने का इन्म यकीनी न होने की वजह से मुजर्दा है, तथा इस वजह से भी कि बाज सहाय विष्णु जैसे हज्जत इन्मे उन्न, हज्जत अबू साई हज्जरी, हज्जत अबू मूसा अल्लुगी रजिवाल्लु अन्नुम से मुर्दार की सभी का सिर्फ खाने में इस्तेमात हाथ करता दिया है झाखी (बाहरी तीर पर) इस्तेमात की इजाजत दी है, इस्तिमे उन्नी खीद व फोड़त को भी लायज रखा है। (लक्ष्मीर मन्त्राः)

मन्त्राः दूध का पनीर बनाने में एक चीज इस्तेमात की जाती है जिसको अरबी लहान में 'इम्क' कहा जाता है, वह जानवर के घेठ से निकाली जाती है इसको दूध में शामिल करने से दूध जन जाता है। अब अगर यह जानवर अल्लाह के नाम पर जिब्त किया हुआ हो तो इससे इस्तेमात में कोई मुकल्लत नहीं, जिब्त किये हुए जानवर का घेठ सभी वीर्य सब हसात है, लेकिन बिना जिब्त किये हुए जानवर के घेठ से लिया जाये तो इसमें हुकूम (मसाईल के बाहर उलेमा) का मतभेद है। इमाने आजुम अबू हनीफा रज्जुल्लाहि अलैहि और इमाम मलिक रज्जुल्लाहि अलैहि इसको पाक कुरार देते हैं, लेकिन शरिफैन (इमान अबू यूसुफ और इमान मुहम्मद) और इमान शुफियान तीरी रज्जुल्लाहि अलैहि वीर्य इसको नपाक कहते हैं। (लक्ष्मीर मन्त्राः)

पूरेण और दूसरे गैर-इस्लामी मुल्कों से जो पनीर बना हुआ जाता है उसमें बिना जिब्त किये हुए जानवरों का 'इम्क' इस्तेमात होने का मुशान और अन्दाज़ा ग़लित है इसलिये उनहू हुकूम की क़ौल पर उससे बरीज करना चाहिये। इमाने आजुम और इमान मलिक रज्जुल्लाहि अलैहि के क़ौल पर मुजर्दा है, ही यूरोप से जाये हुए कुछ पनीर ऐसे भी हैं जिनमें ख़िन्गीर (सुअर) की सभी इस्तेमात होती है और इसमें पर लिखा हुआ होता है जो क़र्ब तीर पर हज्ज और ग़लित (नपाक) है।

खून के मसाईल

हज़ी चीज़ जो उक्त आयत में हज्ज करता दी गयी है वह खून है। लफ्ज़ 'दम' खून के मायनों में अतः इस आयत में शामिल है मगर दूर अन्धान की आयत में इसके साथ 'मसहू' यानी बहने वाला होने की शर्त है। इसलिये रीनी मसाईल के बाहर उलेमा (फ़ुक्ह) के बलदीक सर्वसम्पति से जमा हुआ खून जैसे गुर्दा, गिल्ली वीर्य हज्जत और पाक है।

मन्त्राः जबकि हाथ सिर्फ बहने वाला खून है तो जो खून जिब्त के बाद गोशत में लगा रह जाता है वह पाक है। फ़ुक्हा, सहाबा रजिवाल्लु अन्नुम, शरिफैन और उम्मत का इस पर इतिफ़ाक़ (सहमति) है। इसी तरह मच्छर, मल्ली, डरमल वीर्य का खून भी नपाक नहीं, लेकिन ज़्यादा हो जाये तो उसको भी धोना चाहिये। (लक्ष्मीर मन्त्राः)

मन्त्राः जित्ना खून का खाना पीना हज्ज है इसी तरह उसका झाखी (बाहरी) इस्तेमात भी हज्ज है, और जित्ना तरह तमाय नपाक और गंदी चीज़ों की खीद व फोड़त भी और उनसे नफ़ा उठाना हज्ज है इसी तरह खून की खीद व फोड़त भी हज्ज है, उससे स्फ़ित की हुई आमदनी भी हज्ज है, क्योंकि मुस्लामी अलफ़ाज़ में उम्मी और कुली तीर पर 'दम' (खून) को हज्ज फ़नाया है जिसमें उससे इस्तेमात की तमाय सुर्तें शामिल हैं।

मरीज को दूसरे का खून देने का मतलब

तफ़्सीर इम मतले की यह है कि इंसानी खून इंसान का हिस्सा और अंग है और जब बदन से निकल लिया जाये तो यह नजिस (नापाक) हो है। इसका असर यहका हो रही है कि एक इंसान का खून दूसरे इंसान के बदन में डक़ील करना वो बजह से इलाज हो- ज़रूरत इसलिये कि इंसानी हिस्सों और अंगों का एख़तिराम ख़रिब है और वह उस एख़तिराम के खिलाफ़ है। दूसरे एख़तिराम कि खून ग़द्दी गंदी और नापाकी है और नापाक चीज़ों का इस्तेमाल नापाकपन है। लेकिन मज़बूरी व बेक़रारी की वजह और ज़ान इलाज व उपचार में इंसानी अरोज़त की वो हुई वक़ूतों में और करने के निम्न बातें शामिल होती हैं:

अर्थात् यह कि खून अगरवे इंसान का अंग और हिस्सा है अगर उसको किसी दूसरे इंसान के बदन में मुत्तफ़िल करने के लिये इंसानी अंगों में काट-छीट और ऑपरेशन की ज़रूरत पेश नहीं आती, इन्जेक्शन के जरिये खून निकाला और दूसरे के बदन में डाला जाय है, इसलिये इसकी निस्सल दूध की सी सी गई जो इंसानी बदन से बाहर निकले काट-छीट के निस्सलता और दूसरे इंसान का हिस्सा बनता है, और इस्लामी अरोज़त ने बच्चे की ज़रूरत के पेशे नज़र इंसानी दूध ही को उसकी किज़ा क़तार दिया है, और भी कर अपने बच्चों को दूध पिलाना ख़रिब किया, जब तक वह बच्चों को आप के निस्सल में रहे, तत्क़ा के बाद भी वो दूध पिलाने पर मजबूर नहीं बिना ज़ा मतलब, बच्चों का रिस्क मुँखा करना आप की हिम्मेदारी है, वह किसी दूसरी शीत से दूध पिलाने या उनकी माँ ही को मुआबज़ा (उत्तर) देता उससे दूध पिलाने। सुलाने करीम में इसकी स्पष्ट बयानत मौजूद है:

لَوْ لَا رَضِعَ لَكُمْ لَا تَرَوْهُنَّ أُخْرَمْنَ (१:१६)

“अगर तुफ़ारी तलाक़-बाक़ा बीबी तुफ़ारी बच्चों को दूध पिलाने तो उसकी उत्तर व मुआबज़ा है वो।”

सुलाना यह है कि दूध इंसानी बदन का हिस्सा होने के बावजूद ज़रूरत की वजह से उसके इस्तेमाल की इजाज़त बच्चों के लिये ही गई है और इलाज के दौर पर बढ़ी के लिये भी, वैसा कि फ़राज आलमगीरी में है:

وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُسْعَطَ الرِّجُلُ بِلَبَنٍ أَلْفَرَاوْ وَغُرْمَةٍ لِلنَّوْءِ (हदीस एलमगीरी, १)

“इसमें हज़ नहीं कि इस के लिये किसी शख्स की नाक में शीत का दूध डाला जाये या पीने में इस्तेमाल किया जाये।”

और मुग़नी इम्ने सुलाना में इस मतले की अधिक तफ़्सील मौजूद है

(मुग़नी शिखमुलसीद पेज 402 शिख ३)

अगर खून को दूध का फ़िघल किया जाये तो फ़िघल से कुछ दूध की बात नहीं, क्योंकि दूध भी खून की बदली हुई अवस्था है और इंसान के बदन का हिस्सा होने में मुआबक है। फ़र्क़ सिर्फ़ यह है कि दूध पाक है और खून नापाक, तो हुम्मत (हयम होने) की पहली वजह यानी इंसानी बदन का हिस्सा होना तो यहाँ मनाही की वजह व रही, सिर्फ़ नापाक होने का मामला रह गया। इलाज व दवा

के नामों में कुछ सुझाव में खून के इस्तेमाल की भी इजाजत दी है, इसलिये इस्लाम का खून दूसरे के बदन में नुनक्तिन करने का शर्ह हुन यह साबुत होता है कि खून हलाल में तो जायज नहीं, मगर इस्लाम व इबा के तीर पर इसका इस्तेमाल मजबूरी व बेकसारी की हालत में निःशर्ह जायज है। मजबूरी व बेकसारी की हालत से मुक्त यह है कि मरीज की जान का खतरा हो और कोई दूसरी कारण दवा उसकी जान बचाने के लिये मौजूद न हो, और खून देने से उसकी जान बचने का गुणिम गुमान हो। इन शर्तों के साथ खून देना ही उस कुआनी दलील की क से जायज है जिसमें बेकस व मजबूरी के लिये मुर्दा जानवर खतर जान बचाने की इजाजत स्पष्ट तीर पर मजबूत है, और अगर बेवैबी व बेकसारी की हालत न हो या दूसरी दवायें भी काम कर सकती हों तो ऐसी हालत में मरते में उल्हा के बीच मतभेद है, कुछ सुझाव के नज़दीक जायज है, कुछ नाजायज पकले हैं, जिसकी लफ्सीन मसईल की किताबों में 'हराम चीजों से इलाज करने' के बाब में मजबूत है। अल्लाहु हुक्मनद व उकाला आलम। अल्लर का एक मुत्तफिल रिवाज भी इस मौजू (शियर) का प्रकटित हो गया है जिसका नाम है "आज़ा-ए-इन्सान की बेकसकारी" जहाँस मुतात फरमाया जाये।

सुअर का हराम होना

तीसरी चीज़ जो इस आपस में हराम की गई है वह खिन्वीर (सुअर) का गोरा है। आपस में खिन्वीर के हराम होने के साथ गोरा की कीर मजबूत है। इन्फा सुन्नी रसुलुल्लाहि अलैहि ने फरमाया कि इससे मकसूद गोरा की लफ्सीन नहीं, बल्कि उससे तमाय हिले, अंग, हड्डी, खाल, बाल, पंख सब ही हराम हैं, इस पर पूरी उम्मत का इमाम (सममति) है। लेकिन लफ्सीन गोरा बड़ाकर इशारा इस तरफ़ है कि खिन्वीर (सुअर) दूसरे हराम जानवरों की तरह नहीं है कि वे शिबह करने से पाक हो सकते हैं, अगरले खाना हराम ही हो, क्योंकि खिन्वीर का गोरा शिबह करने से भी पाक नहीं होता कि वह अपनी जात से ही पूरी तरह नापाक भी है हराम भी, सिर्फ़ चमड़ा सीने के लिये उसके बाल का इस्तेमाल हदीस में जायज फार दिया है। (तफ्सीरी जससाह, तफ्सीरी सुन्नी)

गैरल्लाह के नाम किये हुए जानवर की तीन सुरतें

चौथी चीज़ जिसकी आज्ञा में हराम फार दिया गया है वह यह जानवर है जो गैरल्लाह (अल्लाह के अलावा किसी और) के नामक़ पर शिब किया हो, जिसकी तीन सुरतें जानी-बखानी हैं- आपस यह कि किसी जानवर को गैरल्लाह की सुन्नी व निरुद्धता हकित करने के लिये शिब किया जाये और शिब के बज़त जहाँ गैरल्लाह का नाम लिया जाये, वह सुरत उम्मत के इतिफाक व सर्वसम्मति से हराम है, और यह जानवर कैला (मुर्दा) है, उसके किसी अंग और बदनो हिले से फायदा उठाना जायज़ नहीं, क्योंकि यह सुरत इस आपस के मुताबिक़ कित्फुल स्पष्ट है जिसमें किसी का मतभेद नहीं।

दूसरी सुरत यह है कि किसी जानवर को किसी गैरल्लाह की रज़ा और उसकी निरुद्धता हकित करने के लिये शिब किया जाये, यानी जहाँस खून बचाने से गैरल्लाह को ख़ुश करना मकसूद हो, लेकिन शिब के बज़त उस पर नाम अल्लाह ही का लिया जाये, जैसे बहुत से नावाफिक़ मुत्तलमान कुन्नी, चीन के नाम पर उनकी ख़ुशनूरी (रज़ा) हकित करने के लिये बकने, मुर्त बौरह शिबह करते

है लेकिन शिवह के बड़ा उस पर नाम अलगह ही का पुकारते हैं, यह सूरत भी सुकला-ए-मिनाम के कपरीक सर्पलक्ष्मि से इतम है, और शिवह किया हुआ जानकर मुहंर है। मगर रसील निखलने में कुछ मतभेद है, कुछ हजरती मुपलिसीरीन व सुकला ने इसलवे भी इसी अलतः

تاریخ

(जो अल्लाह के क़ुलामा किसी और के नामज़र किया जाये) का स्पष्ट मन्ज़ूर करार दिया है, किन्तु कि 'शैख़ाबी इरीफ़' के हाशिये में है:

لِكُلِّ عَاقِلٍ عَلَيْهِ بِقِيَّاسِ اللَّهِ فَهِيَ عَزَامٌ وَإِنْ دُخِيَ بِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى حَيْثُ اجْتَمَعَ الْعُلَمَاءُ لَوْ أَنَّ قَسْبَنَا دَخَلَ
الْحَيْضَةَ وَالصَّلَاةَ بِالنَّجَسِ الْقَرِيبِ إِلَى ظَهْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَدَخَلَ دُخَانُهَا مَرَّتَيْنِ.

तर्जुमा: हर वह जानवर जिसको पैसल्लाह के नाम कर दिया गया वह हलाल है, अगरचे शिबह को बहुत अल्लाह ही का नाम लिया हो, इसलिये कि जसेमा कुकुर का इतिफाक (एकमत) है कि किसी जानवर को पैसल्लाह की रूढ़ और निकरता स्थिति करने के लिये अगर कोई मुसलमान शिबह करे तो वह मुर्त हो जायेगा और उसका ख़र्च मुर्त (इस्लाम से बाहर) का खर्च माना जायेगा।

कीर्ति 'हरे' सुखदास' मित्रावरुणबाइक में है।

كَيْفَ يَكُونُ الْأَمْرُ وَتُخْرَجُ قُلُوبُكُمْ مِنَ الْغَفْلَةِ تَعْرِفُونَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

Received 12 July 2004

उत्सुका: किसी अनार या बड़े के आने पर जानवर शिष्ट किया तो वह हलम लेना, क्योंकि वह 'भा उहिल्लन बरी लिहिल्लति' में वक्षित है, अगरचे शिष्ट के वक्ष अलाहा ही का नाम लिया हो, और शायी ने इसकी लाई की है। (1)

और कुछ छात्रों ने इस बात को

ما قبله

(1) इसका मतलब यह है कि अगर बहुत दिनों से तुमने से किसी बड़े की टाजीम (आवर व सम्मान) मकसूद हो तो वह इतना है, लेकिन अगर बहुत से मैदानों करना हो और उन मैदानों के सिधे जानकर जो दिक्कत सिधे जाने वाली उसका सोल मैदान को मिलान मकसूद हो, सोल दिक्कत को तुमने से टाजीम (सम्मान करना) मकसूद व हो तो वह मैदान-महाड़ी की तुमने से और जानक है। और सोल सुनो में पढ़ा वह है कि तुमने सुन में मैदानों के सिधे सोल का मिलान करना मकसूद होता है और पानी सुन में सम्मान करने की निशानी के लिए वह जानकर जो दिक्कत करना मकसूद होता है, इस बात को बराबर सिधे और कि उसका सोल कामा खरेबा ज़रूरी। ज़रूरी हो मकसूद में आने वाली उरुका की माँ है।

والمراد به لا يحرم لأنه سمة الخليل والكرام الصليب والكرام الله تعالى، والفقهاء قد اتفقوا على أن قسمة التآكل منها كانت

الطبخ الذي ينطبعه للضيف أو الذليلة أو المرح وإن لم يقدّمها لياكل منها بل يدفنها لغيره كان لعظيم غير الله فخره.

संस्था द्वारा समुदायिक जलधि में इसकी अहम में और ग्राहक सुवास प्राप्त किया है। (एन) सुवास पैज 300 व 310 जिल्द 4) सुवासद गरी संस्थानी 37 जीकाय 3432 दिल्ली

का स्पष्ट परस्फुट हो नहीं बनाया क्योंकि वह ऊर्ध्वी भाषा के प्रागर के लिखन से अलगपुनः से ज्ञाती नहीं, मगर स्वयं और इस्लाम एक होने की वजह से (पानी फैलताह की सुनी व निकटता हासिल करने की नीयत होने) इसकी भी:

مَا أَجَلَ بِهِ لِقَاءَهُ

(पानी वह जानवर जो अल्लाह के कलवा किसी और के लिये नवाबद कर दिया गया हो) के साथ जोड़कर इत्तफा किया है। अल्फ़ के नक़्शेक भी ज़ादा बेहर और एहतिगत का रास्ता यही है। तथा इस सूत्र की दुर्लभ (अगम होने) के लिये एक पुनर्लिख आगत भी यही है, यानी:

وَمَا دَخَلَ عَلَى النَّصَبِ

'नुमुब' उन तत्त्व चीज़ों को कहा जाता है जिसकी बहिन और पर पूजा की जाती है। यन्त्रों यह है कि वह जानवर जिसको बहिन और घूटे मायुनों के लिये रिबह किया गया है, इसमें पहले 'प' ना उल्लिखित किसी लिनेरिल्लाह' का रिबह है। इससे मान्य होता है कि 'पा उल्लिखित किसी लिनेरिल्लाह' का स्पष्ट परस्फुट हो नहीं जानता है जिस पर रिबह के वस्तु फैलताह (अल्लाह के कलवा किसी और) का नाम लिखा गया और 'नुमिब-अलनुमुबि' इसके मुकामले में आया है, जिसमें फैलताह के नाम लेने का रिबह नहीं, किन्तु कुनो वीरुह की सुजानुदी और ज़ा हासिल करने की नीयत से रिबह करना मुग़द है। इसमें जो जानवर भी हासिल हैं जिसको रिबह तो बिना गया है फैलताह की सुनी हासिल करने के लिये मगर रिबह के पक्ष उन पर अल्लाह का नाम लिखा गया है (ये ईश्वर हज़रत हबीमुल-उम्मत मौलाना खानसी हम्मुल्लाह अलैहि की राय भी यही है)।

इसमें सुनुकी हम्मुल्लाह अलैहि ने अपनी लक्ष्मी में इसी को हासिलकर लिया है। उनकी इच्छात यह है:

وَمِنْهُمْ غَدَاةٌ قَرِيبٌ بِالْحَبَّاحِ بِسْمِ الْمَلَكُوتِ بِأَلْفِ بَيْتَةٍ وَغَلَبَ كَثَرٌ فِي أَسْفَافِهِمْ عَلَى غَرَبِهِ عَنِ الْبَيْتِ

الَّذِي فِي جِلْدَةِ الْخَرَبِ. (हम्मुल्लाह म १०७ पृ १२)

तर्जुमा: अत्र की आदत थी कि जिसके लिये रिबह करना मकसूद होता रिबह करने के पक्ष उसका नाम कुलद आकाश से मुकामले और वह रिबल करने आज या कभी तक कि इस आगत में फैलताह की सुजानुदी हासिल करने की जो कि हागम होने की असल वजह है, 'एहतात' (नमजद करने) के लज्ज से लक्ष्मी कर दिया।

इसमें सुनुकी हम्मुल्लाह अलैहि ने अपनी इस लक्ष्मीक की सुनिषद लक्ष्मी विनाम रजिबल्लाह अल्लुम में से से हज़रत हज़रत अली मुर्तज़ा रजिबल्लाह अल्लु और हज़रत सिद्दीका आयशा रजिबल्लाह अल्लु के फतवों पर लखी है।

हज़रत अली करिबल्लाह अल्लु के इनामे में फर्ददद शायर के साथ शक्तिव ने एक ऊँट रिबह किया था जिस पर किसी फैलताह का नाम लेने का कोई रिबह नहीं, मगर हज़रत अली करिबल्लाह अल्लु ने उसमें भी:

مَا أَجَلَ بِهِ لِقَاءَهُ

(जो अल्लाह के अलावा किसी और के लिये नामजद कर दिया गया हो) मैं दखिल करार देकर इस्लाम फतवाया और सब सहाया कियाम रजिबल्लाहु अन्हुन ये इस्को सुन्नत किया। इसी तरह इस्लाम मुस्लिम छम्बुल्लाहि कुलैहि के गैरु यहाय विन यहाय की समद से सिद्दीक़ ख़ाया रजिबल्लाहु अन्हुन की एक सन्दी हदीस कबल की जिसके अन्तिम में है कि एक ख़ैरत ने हज़रत सिद्दीक़ा रजिबल्लाहु अन्हुन से सवाल किया कि उम्मुल-बोम्बिन! हमारे कुछ दूध-तरीक़ रिज़ीयार अज़नी (आम से बाहर के) लोगों में से हैं, और उनके यहाँ तो रोज़-रोज़ कोई न कोई ख़ैरत सेता रहता है, ये अपने ख़ोहारों के दिन कुछ हरिया तोलफ़ा हमारे पास भी भेज देते हैं, हम उनको ख़ाये वा नहीं? इत पर सिद्दीक़ अज़हा रजिबल्लाहु अन्हुन ने क़त्बया:

لَا مَنَافِعَ لَكُمْ فِيهِمْ وَلَا تَأْكُلُوا وَلَكِنْ تَخْرَأُونَ (تفسير قرطبي ج १० ص १०४)

क़र्बुया: जो जानवर उस रूद (ख़ैरत) के दिन के लिये बिबह किया गया हो वह न ख़ाये, लेकिन उनके दरख़्तों को चर चढ़ाह खा लाये हो।

नर्ब यह कि दूसरी शूत जिसमें नीमत हो फैल्लाह की रज़ा और सुलभूरी की से मगर बिबह के बहा अल्लाह का नाम लिया जाये, अम्बल तो सबब के मुताबाह होने यानी फैल्लाह की सुखी और निकल्ला हासिल करने की नीमत की पज़ह के:

مَا أَعْلَىٰ بِهِ لِقَمِ اللَّهِ

के हुकम में है। दूसरे आयत:

وَمَا يُفِجُ عَلَى النَّسَبِ

का भी मक़दूर है, इसलिये यह भी हज़म है।

तीसरी शूत यह है कि किसी जानवर को काम बहाकर या कोई दूसरी बिजानी लगाकर फैल्लाह की रज़ा व निकल्ला हासिल करने और फैल्लाह की तादीब के लिये छोड़ दिया जाये, न उससे काम हो और न उसकी बिबह करने का इरादा हो बल्कि उसके बिबह करने को हज़म जानें, यह जानवर 'वा ज़ैन्तुल बिदी शिर्गैरिल्लाहि' और 'वा जुम्बिद अल्लमुज़ुम्बि' दोनों में दख़िल नहीं बल्कि इस बिस्म के जानवर को बलीह वा सायबा चढ़ाह कहा जाता है, और हुकम उनका यह है कि यह फ़ैल तो सुखायन की हसीन से हज़म है ज़ेता कि आयत:

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَهِيمَةٍ وَلَا مِثْلِهَا (سورة: آیت १०३)

(सूरा: सायबा आयत 103) में इय्या-अल्लाह क़त्बला आयेगा।

मगर उनके इत इराय समल से और उस जानवर को हज़म समझने के अर्बिदे से यह जानवर हज़म नहीं हो जाता बल्कि इसको हज़म समझने में तो उनके बलिह अर्बिदे की ताईद व मक़दूरी होती है, इसलिये यह जानवर आम जानवरों की तरह हज़म है। मगर शर्द अल्लु के मुताबिक़ यह जानवर अपने बलिह की मिल्क से ख़ारिज (बाहर) नहीं हुआ, उसी का मन्सूक है, अन्तर्ग यह अपने ग़मत अर्बिदे से यह समझता है कि मेरी मिल्क से बिबल कर फैल्लाह के लिये कज़्ज़ हो गया, मगर शर्द और पर उसका यह अर्बिदा बलिह है, यह जानवर क़दमूत उसकी मिल्क में है।

अब अगर यह शक़्त खुद उस जानवर को किसी के हाथ फ़रोज़ कर दे या दिया कर दे तो उसके लिये यह जानवर हलाल है। वैसे कि अधिकतर हिन्दू अपने देवताओं के नाम पर बकरो या गाय वीरुह को अपने मजरीक बक़र कानके खोड़ देते हैं और मन्दिरों के पुजारीयों ज़ेमीनों को इस्तिस्कार दे देते हैं कि वे जो चाहें करें, वे मन्दिरों के पुजारी उनको मुसलमानों के हाथ भी फ़रोज़ कर देते हैं।

या इसी तरह कुछ ज़रिफ़ मुसलमान भी बाज़ मज़ारी पर ऐसा ही अमल करते हैं कि बक़रा या मुर्गा खोड़ देते हैं और मज़ारों के मुखशिर लोगों को इस्तिस्कार देते हैं कि वे उनकी फ़रोज़ कर देते हैं, जो जो लोग इन जानवरों को उन लोगों से ख़रीदें तो जिनको अलत माशिक ने इस्तिस्कार दिया है उनके लिये इनका इज़ीदना और शिबह कानके खाना और फ़रोज़ करना सब हलाल है।

अल्लाह के अलावा किसी और की मन्नत मानने का मसला

यहाँ एक चीज़ी हूत और है जिसका तालुक़ हैसनों (जानवरों) के अलावा दूसरी चीज़ों से है जैसे मिर्छाई, खाना वीरुह, जिनको ग़ैरल्लाह के नाम पर मन्न (मन्नत) के तौर से, हिन्दू लोग मुर्गों पर और ज़रिफ़ मुसलमान मुर्गुयों के बक़ारों पर चढ़ाते हैं। हुक़म इज़ाज़त ने इसको भी इलत और शम्भ संयुक्त होने वाली ग़ैरल्लाह की हुज़नूदी इस्तिस्कार करने की चीज़ की तरह से:

مَا يُعْلَمُ بِهِ بَعْدَ اللَّهِ

के हुक़म में क़ार देकर इलत करार है, और इसके खाने पीने व दूसरों को खिलाये और बेचने ख़रीदने सब को हलाल करार है। मसईल की ज़िदतों 'अहक़ारिफ़' बक़र में इसकी तफ़सीलत मज़हूर है। यह मसला क़ियासी है जिसको जानवरों से संबंधित हुज़नूदी क़र (हुक़म) पर क़ियास (अन्दाज़) किया गया है। क़लाह मुक़ानहू व तज़ाज़ा ज़ातम

बेकरारी व मजबूरी के अहक़ाम

ज़िक़ हुई ज़ाफ़ में बार चीज़ों को हलाल क़ार देने के बाद एक हुक़म को अलग रखा गया है:

لَمْ يَنْصَرِفْ خَيْرًا وَلَا غَيْرًا فَلَا يَمْلِكُ اللَّهُ غَيْرَ وَرَبِّهِ

कि जो शक़्त पूर से बहुत ही बेकरार हो जाये बशर्तकि न तो मर्गे लेने का तालिब हो और न हद से गुज़रने वाला हो तो उस पर कुछ गुनाह नहीं, बेशक़ अल्लाह तज़ाज़ा बड़े माफ़ फ़रमाने वाले हक़ करने वाले हैं।

इस हुक़म में इतनी आसानी कर दी गई है कि जो शक़्त पूर से बहुत ही बेताब हो जाये बशर्तकि न तो खाने में लज़ज़त का इच्छुक हो और न अलत की बाज़ से गुज़रने वाला हो तो उस हलाल में इन हलाल चीज़ों को ख़ा लेने से भी उस शक़्त को कोई गुनाह नहीं होता, बेशक़ अल्लाह तज़ाज़ा है बड़े मफ़ूर व रहीम।

इसमें 'मुत्तर' (बेकरार व बेताब) के लिये जान बचाने के वाली दो शर्तों के साथ इन हलाल चीज़ों के ख़ा लेने से भी गुनाह रखा दिया गया है।

मुत्तर शर्त इस्तिस्कार में उस शक़्त को कहा जाता है जिसकी जान ख़तरे में हो, चम्पूरी

तकलीफ़ या मुक़ात से मुन्तज़ा नहीं कहा जा सकता। जो जो क़ुरान मूब से ऐसी हालत पर पहुँच गया कि अगर कुछ न खाने तो जान जाती रहेगी, उसके लिये दो शर्तों के साथ ये हलम चीज़ें खा लेने की मुजाज़ज़ा दी गई है- एक शर्त यह है कि मरक़ूम जान बचाना हो, खाने की तज़क़ा इस्तिस्ना करना मरक़ूम न हो। दूसरी शर्त यह है कि सिर्फ़ इतनी मात्रा में खाने जो जान बचाने के लिये जरूरी हो, वेत फ़लान खाना या क़ुरान की मात्रा से ज़्यादा खाना उस क़ुरान भी हलम है।

अहम फ़ायदा

यहाँ क़ुरआने चार में 'इतिहार' (बैताबी व बेक़रारी) की हालत में भी हलम चीज़ों के खाने को हलम नहीं बताया बल्कि 'ला इद्-म ज़ैरैहि' फ़ायदा, जिसका मतलब यह है कि ये चीज़ें तो अब भी अपनी जगह हलम ही हैं मगर उस खाने वाले से इतिहार व बैताबी के सबब हलम को इस्तेमाल करने का मुनाह माफ़ कर दिया गया। हालात हो जाने और मुनाह माफ़ कर देने में बड़ा फर्क है। अगर इतिहारी (बेक़रारी की) हालत में इन चीज़ों को हलम कर देना मरक़ूम होता तो हुम्न (हलम होने) से शिर्क़ आता कर देना बरक़ी होता, मगर यहाँ शिर्क़ हुम्न से अलग कर देने पर बत कर देने की बजाय 'ला इद्-म ज़ैरैहि' (उस पर कुछ मुनाह नहीं) का इज़ाज़ा फ़ायदा इन मुसल्लों की तरफ़ दशारा कर दिया कि हलम हो अपनी जगह हलम है और उसका इस्तेमाल मुनाह ही है, मगर मुन्तज़ा (बेक़रार हाज़र) से वह मुनाह माफ़ कर दिया गया।

मजबूरी व बेक़रारी की हालत में दवा के तौर पर

हलम चीज़ों का इस्तेमाल

ऊपर आया से यह भी समित हो गया कि जिस क़ुरान की जान ड़ाले में हो वह जान बचाने के लिये तौर दवा के हलम चीज़ को इस्तेमाल कर सकता है, मगर उस आया ही के इशारे से इतनी मात्रा ही खाना होती है।

अबत यह कि हालत 'इतिहार' (बैताबी व बेक़रारी) की हो, इतना जान खाने पर हो, नामज़ी तकलीफ़ व बीमारी का वह हुक्म नहीं है।

दूसरे यह कि जिसका हलम चीज़ के और कोई चीज़ इलाज व दवा के लिये बरकरार न हो या चीज़ न हो, जैसे क़ुरान भूख की हालत में वह मुजाज़ज़ा उनी क़ुरान है जबकि कोई दूसरी हालत ग़िज़ा चीज़ और पहुँच में न हो।

तीसरे यह कि उस हलम के इस्तेमाल करने से जान बच जाना जरूरी हो, जैसे भूख से बेतक़ा क़ुरान के लिये एक दो तुम्बा हलम होता या लेना अदरान् एकबी जान बचाने का जरूरी सामान है। अगर कोई दवा ऐसी है कि उसका इस्तेमाल मुसल्लि तो माबूम होता है मगर उससे किसी जरूरी नहीं तो उस हलम दवा का इस्तेमाल मरक़ूम आपत के मुजाज़ज़ा वाले और अलग लिये हुए हुम्न में पक़िज़ होकर जायज़ नहीं होगा। इसके साथ ही और उहाँ क़ुरआनी अवता में बयान की गयी है कि उसके इस्तेमाल से तज़क़ा इस्तिस्ना करना (मज़ा लेना) मरक़ूम न हो और ज़रूरत की मात्रा से ज़्यादा

इस्तेमाल न की।

उक्त आया की क़ाअत और इशारे से जो क़ैद व शर्तें तल्लिख हुई उन शर्तों के साथ हर हारम व नाचाह दवा का इस्तेमाल करते खाने पीने में हो या बहरी इस्तेमाल में अल्लर के उलेवा के मजरीरुल कर्तलमन्ति से जायज़ है। इन शर्तों का ख़ुलासा पीछ चीज़ें हैं:

1. हालत बेक़रारी की हो याही जान का ख़तरा हो।
2. दुखी कोई हालत दवा कारगर न हो या मौक़ूद न हो।
3. उस दवा से बीमारी का दूर होना ख़ाफ़र न बीमारी हो।
4. उसको इस्तेमाल से तल्लक़ तल्लिख करना मक़सूद न हो।
5. ज़क़रत से ख़ावा उसको इस्तेमाल न किया जाने।

बेक़रारी की हालत के बग़ैर आम इलाज़ व दवा के लिये हराम चीज़ का इस्तेमाल

‘इल्लिग़री’ (बेक़रारी व बेताबी की) हालत का मतलब तो उक्त शर्तों के साथ ख़ुआनी वल (ख़लैल) से तल्लिख और कर्तलमन्ति वाला हुजम है, लेकिन आम बीमारियों में भी किसी नफ़ाक या हारम दवा का इस्तेमाल जायज़ है या नहीं? इस मतले में फ़ुक़ह (दीनी मतल्लैल के माहिर उलेमा) का मतल्लैद है। अक्सर फ़ुक़ह ने क़ामाया कि बग़ैर इल्लिग़र (बिना बेताबी की हालत के) और बिना उन तमाम शर्तों के जो ऊपर बख़ान हुई हारम दवा का इस्तेमाल जायज़ नहीं, क्योंकि हदीस में ख़ुल्लुल्लह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का इशारा है कि “अल्लह तआला ने इमान वालों के लिये हारम में शिफ़ा नहीं रखी।” (ख़ुल्लारी ज़रीफ़)

कुछ दूसरे उलेमा ने हदीस के एक इज़ाज बक़िय से ख़लैल लेते हुए जायज़ क़ारा दिया है। वह बक़िय़ा “उ-निख़ीन” का है जो हदीस की इमाम ख़िलालों में मल्लूद है कि कुछ चीज़ ख़ले लोग नहीं करीब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की क़िरबत में तल्लिर हुए वे शिधिन बीमारियों में मुशरफ़ थे, आम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उनको ख़ैद का दूय और पैशाब इस्तेमाल करने की इजाज़त दी जिससे उनके शिफ़ा (बीमारी से क़ाधरा) हो गई। बख़ इस बक़िय में कई एज़तिमत (जुबल्लैश व शरक) हैं जिनसे हारम चीज़ का इस्तेमाल बल्लिख़ ले जाल है, इसलिये अल्लर हुजम तो नहीं है कि आम बीमारियों में जब तक बेक़रारी की मल्लूद शर्त मौक़ूद न हो हारम दवा का इस्तेमाल जायज़ नहीं। लेकिन बाद के फ़ुक़ह (दीनी मतल्लैल के माहिर उलेमा) ने मौक़ूद ख़ाने में हारम व नाचाह दवाओं की अधिक्ता, उनके आम तौर पर इस्तेमाल और ख़ावा की कमज़ोरी पर बज़र करके इस शर्त के साथ इजाज़ दी है कि कोई दुखी हालत और पाक दवा उस बीमारी के लिये कारगर न हो या मौक़ूद न हो। शिखा है:

كما في الدر المختار قبل فصل البحر يختلف في الحار والبار والمحرّم وطهر الملعوب كما في راجع البحر ولكن نقل المصنف ثمّ وعهدا عن الحار في البرخص إلا علم فيه الشفاء ولم يعلّم دواء آخر كما رخص في البحر للعطشان وعليه القوي ومنه في العالمة كبرية ص ٣٥٥ ج ٥.

सबुमा: 'पुरी मुहारा' में फ़ाल बीर से पहले मज़हब है कि हलाम चीज़ों की दवा के तौर पर इस्तेमाल करने में इस्तिस्नाफ़ (मनाफ़ेद) है और ज़ाहिर मज़हब में इसकी मनाही आई है जैसा कि 'बहरीय' की क़िताबुल-क़िस्स में बयान हुआ है, लेकिन 'तनवीर' के लेखक ने इस जगह 'एज़ाज़' में भी और वहीं भी 'सारी क़ुदसी' से क़लब किया है कि कुछ उलेमा ने फ़रमाया- दवा व इलाज के लिये हलाम चीज़ों का इस्तेमाल इत शर्त से जायज़ है कि उस दवा के इस्तेमाल से शिक़ा (फ़ायदा) हो जाय अथवातन् मरौमी हो और कोई इलाज दवा उसका बदल न हो सके, जैसा कि प्यारे से लिये श्राव का सूट पीने की इजाज़त दी गई है।

मसला: बयान हुई तफ़सील से अब हमारे अंग्रेज़ी दवाओं का हुक़म मालूम हो गया जो क़रीब बीरल से आती हैं, जिनमें शराब बीरल नपाक चीज़ों का होना मालूम व मरौमी है, और जिन दवाओं से हलाम व नपाक चीज़ों का बहुत सन्धिष है उनके इस्तेमाल में और ज़ाहिर मुसईमा है, और क़स्तिघात बहराल एलतिघात है, ज़ातकर जबकि कोई मज़हब ज़रूरत भी न हो। यलाह मुबलानह व क़ज़ाता आक़म

إِنَّ الْمَوْتَيْنِ يَكْتُمُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَسْمُرُونَ بِهِ
نَسِيًّا قَلِيلًا. أَوَلَيْكَ مَا يَكْفُرُونَ فِي بَطْلَانِهِمْ وَإِلَّا الْبَارُ لَا يَكْفُرُونَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَكْفُرُونَ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. أَوَلَيْكَ الَّذِينَ اسْتَفْتَوْا عَمَلًا بِالْأَهْدَى وَالْعَلَبَ بِالْمَغْفُورَةِ. فَكَيْفَ أَصْبَرَهُمْ عَلَى
الْبُكَرَةِ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ. وَإِنَّ الَّذِينَ اسْتَفْتَوْا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝

इन्नुल्लिजी-न यक़तुमू-न मा
अन्नुल्लिहाह मिनल्-किताबि व
यशतु-न बिही स-गनन् क़लीतन्
उताह-क मा यञ्कुल्-न फी
मुतूनिहिम् इल्लान्वा-र व ता
मुक़ल्लिमुहुमुल्लाह यीमल्-कितामति
व ता युज़क़ीहिम् व लहुम् क़ज़ाबुन्
अलीम (174) उला-इक़ल्लिजीनश-
रकुज़ल्लत-त किल्लुदा यल्-अज़ा-ब
बिल्-मरफ़ि-रति फ़मा अस्म-रहुन्
अल्लम्मार (175) ज़ाहि-क

बेइक जो लोग छुपते हैं जो कुछ नाज़िह
की अल्लाह ने क़िताब और लेते हैं उस पर
बीइह ता गीज़, वे नहीं मरते अपने क़ेद में
मगर आग। और न बात करेगा उनसे
अल्लाह क़ियामत के दिन और न पाक करेगा
उनको, और उनके लिये है अज़ाब दर्दनाक।
(174) यही हैं जिनहोंने झूठीदा मुभराही को
बदले क़ियामत के और सुज़ान बदले नज़िज़ा
के। तो क़ित क़द सब करने वाले हैं बीइह
पर। (175) यह इस बातसे कि अल्लाह ने

वि-अन्नस्ता-ह नज़्ज़ल-किता-ब
बिल्हिक, व इन्नलजीनइत-तफ़्
फिल्-किताबि तफ़ी शिफ़ाहिम्-
बकीद (176) ❖ ❖

नाज़िल करमाई किताब सच्ची, और जिन्होंने
इज़ितलाफ़ डाला किताब में वे बेशक़ ज़िद
वै दूर जा पड़े। (176) ❖ ❖

इन आयतों का पीछे से ताल्लुक

इससे पहली आयतों में उन हज़म चीज़ों का ज़िक्र था जो महसूस में से हैं, अगली आयतों में
ऐसे हज़म चीज़ों का ज़िक्र है जो महसूस नहीं कीं कि जो बहिनी और ज़ाहिरी दुरे आमत हैं, जैसे
पहली ज़ेमा में यह बर्ज़ था कि क़ुरान से शिफ़ा लेकर उनके मतलब के मुबफ़िह गुलन करने दे
देने से और तीसरी की आयतों में तद्वीक़दल करने उनके मतलब के मुबफ़िह बना देने से। इन्होंने
उन्होंने मुहम्मदिया के ज़ेमा को भी तबीह (पेताबनी) है कि वे ऐसे कर्मा से दूर रहें, किसी नज़्ज़ानी
मर्ज़ (ख़ास और नज़्ज़ल) से अल्लहाने हक़ के बज़्ज़ल में ख़ोतासी न करें।

ख़ुतासा-ए-तफ़्सीर

दीन बेचने की सज़ा

इसमें कोई हुक्म नहीं कि जो लोग अल्लह की बेसी हुई किताब (के मज़्ज़ानी) को गुप्तते हैं
और इस (बिवाय) के गुप्तते में (दुनिया की) माफ़ूसी बीमत और फ़ायदा वसूल करते हैं, ऐसे लोग
और कुछ नहीं अपने पेट में आग (के अंगरे) भर रहे हैं, और अल्लह तज़ाता उनसे व तो बिवायत
में (नबी और बेरख़ानी के साथ) क़त्ल करने और न (ग़ुलत माफ़ करके) उनकी सज़ाई करेंगे, और
उनको दईनाक सज़ा होगी। वे ऐसे लोग हैं जिसने (दुनिया में तो) शिदायत ख़ेदकर गुप्तसी इज़ित्ता
की और (अज़ित्त में) माफ़िस्त ख़ेदकर अज़ाब (सा पर किया), तो (हाबज़ है उनकी हिम्मत की)
दोख़्त (वे जाने) के लिए कैसे हिम्मत करते हैं। (और वे (साथी ज़िक्र की बड़ी सज़ाई (उनकी) इस
क़त्ल से है कि अल्लह ने (उन) किताब को रोक-रोक फेरा था। और जो लोग (ऐसी रोक-रोक
बेसी हुई) किताब में बेसी (इज़ित्त) करें वे बड़ी दूर (व दाद) की इज़ित्त (बड़ी बानी उल्लेख)
वै (मुताला) होंगे (और इस तरह हुक्म के इज़ित्त करने पर ज़रूर ऐसी ही सज़ा सज़ाओं के हुक्म
होंगे)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

मसला: क़ुराना ज़ायतों से माफ़ूस हुआ कि जो इज़ल पाल के मतलब से शरीहत के हुक्म को
क़त्ल दे वह जो यह हज़म बात ख़ात है नोवा अपने पेट में ज़हन्नम के अंगरे भर रहा है, क्योंकि इस
अज़ल का अज़्ज़ाम पड़ी है। और कुछ मुबफ़िह ज़ेमा ने फ़रमाया कि हज़म माल दर इज़ीक़त
ज़हन्नम की आग हो है अग़रवे उज़्ज़ा आग होना दुनिया में महसूस नहीं होता, मगर मरने के बाद

उसका यह अन्त आग की शक्ति में समान आ जायेगा।

لَيْسَ الْإِنْسَانُ قَنُوتًا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الشَّيْءِ وَالْغَيْبِ وَكَفَى الْإِنْسَانَ أَمْنًا بِأَلْفِ الْخَيْرِ
الْمَكِينَةِ وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى
الْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى
وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى وَالْكَفَى

सैसल-बिर्-र अन् तुवाल्लु तुल्ल-हकुम्
कि-बतल्ल-महारिकि वत्-महारिकि व
ताकिन्नल्ल-बिर्-र मन् आम-न
बिल्लाहि वल्लोमिल्ल-आसिहिरि वत्-
मलाइ-कति वत्-कितावि वन्तविप्पी-न
व आतल्ल-ना-ल अला हुम्बिही वविस्-
कुर्वा वल्लताना वल्लसाकी-न वल्ल-
स्सवीलि वल्लसादी-न व फिरिकुवि,
व अकामस्सला-त व आतल्लका-त
वल्लमूफू-न बि-अहरिहिम इजा
आ-रुद वल्लविरी-न फिल्ल-वल्सा-द
वल्लररा-द व हीवल्ल-वल्सि, उलाइ-
कल्लजी-न ल-दफू, व उलाइ-क
हुनुत्-मुतल्लून (177)

येही कुछ नहीं नहीं कि मुँह को अपना
परिष्कार (पूरण) की तरफ या मगरिन
(परिवर्ण) की, लेकिन बड़ी बड़ी सीमा है कि
जो कोई ईमान लाये अल्लाह पर और
कियाफा के दिन पर और कुरिस्तों पर और
सब किताबों पर और कैगुम्बों पर, और वे
चात उसकी मुहल्ल पर रिस्तेदारों को और
बड़ीयों को और मोहताबों को और
मुसकिरों को और बीचने वालों को और
बर्देन सुझाने में, और कायम रखे नमाज
और दिया को जकात, और पूरा करने वाले
अपने इकरार को जब कहद करें, और सब
करने वाले सफ़ी में और तकलीफ में और
लगाई के बल, बड़ी लोग हैं सच्चे और
यही हैं चलेनुवार। (177)

इन आयतों का पहले मज़मून से जोड़

सूरा के मूल से यही तक उद्धृष्ट आये सूरः ब-क़रह है। अब तक मज़मून का ज़्यादा कुछ
अन्तर करने वालों की तरफ़ था, क्योंकि पहले सुत्तान की उद्धृष्टिपत (हक़ और सच्चा होने)
को लक्षित किया, इसी के तहत इसके मानने वाले और न मानने वाले किसी का लिख किया, फिर
सौदीय व रितालत को लक्षित किया, फिर हज़रत हज़रीम क़ौतिल्लताम की औलाद पर इनमें व
पुस्तकों को अन्त नम्बर 124 तक बयान दलाया। यही से किसी की बहुत बली और उसको बयान

करके लड़ा व मरवा की बात पर ख़ुल किया।

सिद्द तीसरे (अल्लाह के एक श्रेष्ठ) के ख़ास करने के बाद शिर्क के उम्मुल और उससे निकलने वाली चीज़ों का उद्घ किया और उनको ख़ासित करार दिख और वही तक यही बयान हुआ। इन सब मज़ामीन में ज़ाहिर है कि मुन्किर (अल्लाह करने वाले) लोगों को ज़्यादा तबीह है, और इस त्रिम्न में कोई ख़िताब मुसलमानों को हो जाना और बात है।

अब आने की आयातों में जो कि बाकी बची तफ़सीलन क़ुरः म-क़ास का आया हिस्सा है, ज़्यादातर मक़सूद मुसलमानों को कुछ बुनियादी बातों और अहक़ाम की तारीफ़ बनाना है, यह ज़लम बात है उसी के तहत में ग़ैर-मुस्लिमों को भी कोई ख़िताब हो जाये, और यह मज़मून क़ुरान के ख़लम तक पता मच है, जिसको ख़ुल किया गया है एक मुसलमान उक्ताव 'विर' से। लम्बे विर अरबी ज़बान में आम मलाई के मायने में है जो उक्ताव ज़ाहिर और ख़ासिती मेसियों व शैरात (मलाईयों) को अपने अन्दर लपेटे हुए है, और क़ुरान की आयातों में जाने अलफ़ज़ से सुल्ती और उल्की तारीफ़ दी गई है, जैसे ख़िताब पर ईमान लाना और बाल देना और अल्ल व लपड़े का पूरा करना और ख़ासियों व मुस्लिमों के वक़्त सब करना वग़ैर, जिसमें उक्ताव क़ुरआनी अहक़ाम की बुनियादी उल्ल आ गये, क्योंकि ज़ाहिरा के तमाम अहक़ाम का इस्लाम तीन चीज़ों में है- अक़ीदे, आमत, अल्लाह। बाकी तमाम मुजर्द चीज़ें इन्हीं सुल्ती उम्मूर के तहत में ज़ाहिर हैं, और इस आपत में इन तीनों किस्मों के बड़े-बड़े श्रेष्ठ आ गये।

आने इस विर की तफ़सील बली है जिसमें से बहुत से अहक़ाम ज़ल और मज़मून के लपड़ने व ज़लम के मुतबिक़ जैसे कितास व ख़ासित व रोका व ख़िताद व इन व ख़र्च करना व हैज (महलारी) व ईसा व मपीन व ज़ताक़ व शिक़द व इदत व मेहर व ख़िताद के बार-बार बिक़, व अल्लाह के रास्ते में ख़र्च करने व ख़रीद व बेच के कुछ मज़मून व ख़ासत ज़लम के अनुसार बयान फ़रमाकर अल्लाह के रहन्य व मज़फ़िअ के वापदे पर ख़लम फ़ामा दिना। मुक़ासल्लाह! क्या उल्हा और दिता की पू सेने वाली तारीफ़ है। यह दूँकि इन मज़मीन का ख़ासित विर (नेकी और ख़ैर) का बयान है ख़ासित रूप से भी और ख़िताब से भी, इस्लामे अगर इस मज़मूर का लफ़्ज़ 'अब्बाबुल-विर' (नेकी और ख़ैर के उनजाना) रखा जाये तो ज़्यादा मुसलमिब है। और तीसरीक़ देने वाला अल्लाह ही है।

सूतासा-ए-तफ़सीर

'अब्बाबुल-विर' (ख़ूबी और क़माल की बातें)

(कुल शाद) क़माल इसी में बली (आ गया) कि तुम अपना क़ैद ख़ुब को कर लो या पशियन को (बर लो), लेकिन (असली) क़माल लो यह है कि कोई शज़ा अल्लाह तज़ाला (की क़ल व सिफ़ल पर) ख़कीन रखे, और (इसी तरह) किफ़ायत के दिन (आने) पर (भी), और फ़रिशों पर (भी कि वे अल्लाह के फ़रपीबराबर बन्दे हैं, दूर से बन्दे हैं, मुनास से मुतल्ल हैं, ख़ाने पीने और इतक़नी इतक़ी से फ़क़ हैं), और (तब आत्मानी) ख़िताबों पर (भी), और (तब) पैग़म्बरों पर (भी), और (तब शज़ा)

जाता होता हो अन्त्याह को मुदम्बत में (अपने लज्जल मन्द) दिलोचारी को और (गरीब) चरियों को (घाँसे जिन चर्यों को उनका बाप न बचकित छोड़कर घर गया हो) और (दुलरे गरीब) मोहल्यों को (पै) और (कृषों से परेशान) मुसाफिरों को और (लम्बाई में) सवाल करने वालों को और (दूरी और मुलतमों की) बर्तन दुड़ाने में (पी बाल धुँवँ करता हो), और (कल अज्ज) नमाम्म की पालन्धी (पी) रखता हो और (निर्वाहित) लज्जल भी अदा करता हो, और जो लोग कि इन अक्षीयों और अन्त्याह के साथ वे अज्जलक भी रहते हो कि) अपने अक्षीयों को पुरा करने वाले हो जब (किसी जायज नामते का) आग्रह कर हो, और (इस सिफत को सुसुविष्ट के साथ बर्हीत कि) वे लोग (इन बौद्धों में) मुलद्विज (मिच्छा) रहने वाले हो (एक जो) तंगदली में और (दूसरे) बीमारी में और (तीसरे) कर्मिलों में) किराल (के बौद्धों) में, (यानी परेशान और कम-विमल न हो, वह) वे लोग हैं जो अपने (कमाल वाले) हैं, और यही लोग हैं जो (तन्में) मुलद्वी (कहे जा सकते) हैं। (तुम्हें कि अक्षीय कसुसिद और कमलात दीन के वे हैं, नमाम्म में किसी दिश को मुँह करना इन्हीं सिद्ध हुए कमलात में से एक ज्ञात कमाल यानी नमाम्म को धामन करने के अन्तर्गत जाने वाली बौद्धों और हत्तों में से है, और इसी हुए (अन्त्याह और दूसरी पाला होने) से इन्में की हुमन आ गया, अना अगर नमाम्म न होती तो किसी धाम दिश और रुद्ध की तरफ मुँह करना भी इबादत न होता)।

मज्झारिफ व मसाईल

जब मुलतमनों का किम्मा कैतुल-मुकरत के बजाय कैतुल्लाह कर दिया गया तो यही व ईसाई और मुसिरक लोग जो इस्लाम और मुसलमानों में देख ललता करने की फिर में रहते थे उनमें बड़ा होर व हंगामा हुआ और तरह-तरह से स्लुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम और इस्लाम पर परिच्छों का किलसिता जारी कर दिया जिसके जवाबत फिली आखों में बड़ी रमधत व तलसील के साथ किस्म किये गये हैं।

इन जायतों में एक ज्ञात अन्त्याह से इस बात को छल कर दिया गया है जिसका खलिल यह है कि कि तुम्हने सारा दीन सिर्फ इस बात पर मुलद्वीर (संश्लिष्ट) कर दिया है कि नमाम्म में इनसान का रुद्ध परिवर्तन की तरफ हो या पूरव की, तुम्हने इससे मुलतक दिशार्थ और रुद्ध है, यानी तुम्हने सिर्फ दिश और रुद्ध को दीन का नक़्क़ाद बना लिया और सारी बातें इसी में धाम हो गई, गोवा शरीरुत का कोई और हुल्ल हो नहीं है।

और यह भी हो सकता है कि इस जायत का फ़िलतल बर्हीयों, ईसाईयों और मुसलमानों सब के लिये हो, और मुलद यह हो कि असल बिर (मसाई व नेदी) और सबाब अन्त्याह तज्जाल की इताशत में है, वह जिस तरफ रुद्ध करने का हुमन में बड़ी सबाब और रही हो जाता है, अपनी ज्ञात के परिवार से कुरव व परिवर्तन या कोई दिश व रुद्ध व कोई अहमियत रखता है न सबाब, बल्कि सबाब का असल हुमन का सलान करना है, जिस जलिय का भी हुमन हो जावे। अब एक कैतुल-मुकरत की तरफ रुद्ध करने का हुमन का यह सबाब था, और जब कैतुल्लाह की तरफ रुद्ध करने का इत्ताद हुआ तो बड़ी सबाब है।

जैसा कि इन आखों के पीछे की आखों से तल्लुक के जलान में बयान हो चुका है कि इस

आपत से सूरु ब-क़ाह का एक नया बाब (अव्यास) शुरू हो रहा है, जिसमें मुसलमानों के विरोध तारीफ़ात व शिवासात ज़रूरत है, मुसलमानों के असाधारण विपत्ती और पर, इसी विरोध इस आपत को इस्लामी अवस्था की एक बहुत ही नयी (पूर्वी) अवस्था बना दिया है।

इसके बाद सूरु ब-क़ाह के क़ल तक तर्कवीरान इस आपत की और तपादा बजावने और सुनाते हैं। इस आपत में तमुली और से तफ़ाव कई अवस्थाएँ, क़रीब, इबादतें, मामलें और अज़लाक़ का संक्षिप्त रूप से ज़िक्र आ गया है।

पहली चीज़ एतिज़ाज़ात (क़रीब व अस्मा) हैं, इसका ज़िक्र 'मन् आब-न बिल्लाहि....' में बिल्लाह से आ गया। दूसरी चीज़ आपत वाली इबादतें और मामलात हैं, इनमें से इबादतों का ज़िक्र 'व अल्लह-न....' तक आ गया। फिर मामलात का ज़िक्र 'अल्लह-न बि-अल्लहिन्....' से किया गया। फिर अज़लाक़ का ज़िक्र 'अल्लहिन्-न....' से किया गया। अद्विष्ट में बतला दिया कि सच्चे योधिब नही लोग हैं जो इन तफ़ाव अवस्था की पैली मुसलमान और पर और उन्हीं को तफ़ाव का पतने वाले बला का तफ़ाव है। (यह सब अन्वी चीज़ें मुसलमान आपत 177 के बारे में बात हो रही है।)

इन अवस्था के बयान करने में बहुत से स्पष्ट और अर्थम इसमें हैं, जैसे मात को ख़र्च करने में 'क़त्त हुम्बिली' की क़ैद तफ़ाव है, जिसमें तीन मामलों की मुसलमान हैं- एक वह कि 'हुम्बिली' (उसकी मुसलमान) में 'उत' से मुसलमान अल्लाह तफ़ाव हो, जो मातने यह होने कि मात ख़र्च करने में कोई नज़रानी मुर्ज़, नाम व नमूद (दिखावा) शामिल न हो, बल्कि पूरे इस्लाम के साथ सिर्फ़ अल्लाह क़त्त शेरुह के साथ मुसलमान इस ख़र्च करने का ज़रूरत व तफ़ाव हो।

दूसरा एतिज़ाज़ात यह है कि 'उत' से मुसलमान हो, तो मुसलमान हो गयी कि अल्लाह की तफ़ाव में यह मात ख़र्च करना सफ़ाव का तफ़ाव है जो इनसात की मातुब हो, बेकार चीज़ें जो फ़ैलने की की उन्हीं देकर सफ़ाव का नाम करना कोई उदर्य नहीं, अन्वी चीज़ों की तुलना में अच्छा यही है कि किसी के साथ आ लगे, तो उससे दे दे।

तीसरा एतिज़ाज़ात यह है कि सफ़ाव 'उत' से मुसलमान का देना हो, इस सूरु में मातने यह होने कि वह अपने ख़र्च करने पर दिल से सज़ी हो, यह न हो कि ख़र्च तो कर रहा है मगर अन्दर से दिल दुख रहा है।

इमान जस्सास ख़मसुल्लहि अल्लहि ने फ़रफ़ाव- हुम्बिल है कि तीनों ही चीज़ें मुसलमान में एतिज़ाज़ात हैं। फिर इस जगह मात को ख़र्च करने की दो सूरुओं फ़ैले बयान कर दीं जो ज़रूरत के ज़रूरी हैं, ज़रूरत का ज़िक्र उसके बाद किया। पहले तफ़ाव की शायद बला यह हो कि आम और से इन हुम्बिल में मुसलमान और कोसारी बारी जाती है, सिर्फ़ ज़रूरत अला कर देने की काफी सफ़ाव लिया जाता है।

मसला: इसी से यह बात समित हो गई कि मातने फ़र्ज़ सिर्फ़ ज़रूरत से पूरा नहीं होता है, ज़रूरत की ज़रूरी भी बहुत जगह पर मात ख़र्च करना फ़र्ज़ व योधिब होता है। (तफ़ावी जस्सास, क़ुली) जैसे मिसलियों पर ख़र्च करना कि जब वे कमाने से मातुब हो तो उससे ख़र्च (ख़ाना, कनफ़ और दवाई वगैरह) अला करना योधिब होता है, कोई मिसलियन ज़रूरत पर रहा है और आम अपने ज़रूरत अला कर चुके हैं, मगर उस बला मात ख़र्च करके उससे जान बचाना फ़र्ज़ है।

इसी तरह ज़रूरत की जगह योधिब बनाना या दीनी तारीफ़ के विरोध मरसे व मसलब बनाना यह

इन बातों के फायदे में शामिल हैं, कई इसका है कि क़ायद का एक छाप कानून है उसके मुताबिक़ इन बातों में ज़ुल्म का अंदा बनाना जरूरी है, और यह दूसरे मामलिक (छात्रों के बीच) ज़ुल्म व हाजत का मौजूक है, जहाँ ज़ुल्म हो छुर्व करना फ़र्ज़ हो जायेगा, जहाँ न हो फ़र्ज़ नहीं होगा।

फ़ायदा: जिन लोगों पर बात छुर्व करना है जैसे रिश्वतदार, मिलियन लोग, मुसफिर, सवाल करने वाले क़ादर, इन सब को तो एक अन्दाज़ से बयान फ़ामाया, फिर 'ब किफ़ियति' में हर्ग 'थी' बजाकर इलाफ़ कर दिया कि मन्सूफ़ मुताबिक़ों को बात का बलिक बनाना मरसूद नहीं, बलिक उनके मलिक से छुर्व कर उनके आज़ाद करने पर छुर्व किया जाये। उसके बाद 'अक़ामसलत-न व अतम्क़स-न' (यानी न्याय को फ़ायदा करने और ज़ुल्म अंदा करने) का ज़िक्र भी इसी तरीक़े पर आया, जैसे दूसरी चीज़ों का ज़िक्र है। आगे मामलत के बारे में बयान करना था, उसमें अन्दाज़ और तरीक़ा बदलकर बयान बाजी (मुताबिक़) का सीधा इस्तेमाल करने के 'मन्सूफ़-न ...' इत्यादि शामिल किया करने वाले) पर सीधा (बलिक) इस्तेमाल किया, इसमें इलाफ़ इस बात की तरफ़ है कि इसमें ज़ुल्म व फायदे के पूरा करने की ज़रूरत हमेशा लेनी चाहिये, इतिफ़ाक़ी तौर पर कोई हफ़्दगीत व मुआहदा पूरा कर दे जो वह हर क़ादर व बदकार कभी न कभी करता है, इसका एतिबार नहीं।

इसी तरह मामलत के बारे में शिर्क़ ज़ुल्म व फायदा पूरा करने का ज़िक्र किया गया, क्योंकि अगर ग़ौर किया जाये तो तमाम मामलत छुर्व व देय, ज़ुल्म व मजदूरी और साझेदारी सब ही की एक मुआहदे और फायदे का पूरा करना है।

इसी तरह आगे अज़लाक़ यानी अन्वस्ती आमतल का ज़िक्र करना था, उनमें से शिर्क़ सब को बयान किया गया, क्योंकि सब के फायदे हैं नज़र को कानून में रखने और मुताबिक़ों से बचाने के। अगर ग़ौर किया जाये तो तमाम अन्वस्ती आमतल की अमल सब सब ही है, इसी के ज़रिये उम्मा और ज़िने अज़लाक़ हासिल मिले जा सकते हैं, और इसी के ज़रिये हुने और नये अज़लाक़ से निजात हासिल की जा सकती है।

बयान के अन्दाज़ और तरीक़े में एक और तथ्योती यही यह की यही कि पहले फायदा पूरा करने वाली का ज़िक्र किया था यहाँ 'मसबिह-न' यहाँ बलिक 'मसबिह-न' फ़ामाया। हज़रते मुक़सीसरीन (हज़रतों के व्याख्यातकों) ने फ़ामाया कि यह यही तरीक़ा का पदार् एक छाप अन्दाज़ से बयान किया गया है, यानी इन सब वैश्वीकार लोगों में विशेष रूप से फ़ायदे तरीक़ा सब करने वाले लोग हैं, क्योंकि सब ही एक ऐसा जीव, मादद और ऐसी हुकूमत है जिससे उल्ल तमाम आमतल में मदद ले जा सकती है। इस तरह ज़िक्र हुई आमतल में चीन के तमाम शोबी (हिस्सों) के आगम उल्ल भी आ गये हैं और स्पष्ट इलाफ़ हो हर एक की अहमियत का दर्जा भी प्राप्त हो गया।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّوَامُ فِي الْحَيَاةِ وَالْخَيْرِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَسْنَى
بِالْأَنْفِ. لَنْ عَلَى لَه مِنْ أَيْمُونِ شَيْءٌ إِلَّا فَرَضًا. وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَنْفِ وَالْأَنْفِ وَالْأَنْفِ
مَنْ رُبُّكُمْ وَرَحْمَةٌ. قَسَمَ اللَّهُ بِأَنْفِ. ذَلِكَ فَكُلُّهُ عَلَى كَيْفٍ. وَلَكُمْ فِي الصَّوَامِ حَيَوَةٌ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصَّوَامُ

या अय्युहल्लजी-न आमन् कुति-व
 अलैकुमुल्-फिसानु फिलक़रता,
 अल्हुर्ल बिल्हुर्लि वल्अब्दु बिल्अब्दि
 वल्-उन्ता बिल्-उन्ता, फमन् अुफि-व
 लहू गिन् अल्लीहि शैउन् फतिहायुम्
 बिस्मज़्-रुफि व अदाउन् इलैहि
 बि-इहसानिन्, ज़ालि-क उरुकीफुम्-
 मिरिबिकुम् व रम्पतुन्, फ-मनिज़्-उदा
 बज़्-द ज़ालि-क फ-लहू अयातुन्
 अलीम (178) व लकुन् फिलिफ़सहि
 हयातु'य-या उतिल्-अल्पाबि
 लख़ल्लकुम् लतक़ून (179)

ये ईमान वाले! कर्म हुआ तुम पर क़ायरी
 करना (यानी किसान) मन्दूरी में, आज़ाद
 के बदले अज़ाद और तुलाम के बदले
 तुलाम, और औरत के बदले औरत, फिर
 जबकि पाक किया जाये उसके भाई की
 तरफ से कुछ भी जो ताबेदारी कानी बालिद
 बल्दू (और नियम) के मुवाफ़िक और लया
 करना चाहिए उसको ख़ुशी के साथ, यह
 आत्मनी हुई तुम्हारे रब की तरफ से और
 बेहरबानी, फिर जो लयावती को इस क़रीब
 के बाद तो उसके लिये है अज़ाब दर्दनाक।
 (178) और तुम्हारे वास्ते किसान में बड़ी
 ज़िन्दगी है ये अक़लमन्दो! ठाक़ी तुम मर्ते
 हो। (179)

इन आयतों का पिछली आयतों से तात्पर्य

इससे पाली आयतों की तफ़सीर में आप जानें वर चुके हैं कि उन आयतों में संक्षिप्त रूप से
 नेली और ख़ुशी (मलाई और ख़याल) के उल्लेख कला दिये गये हैं, और उनकी तुलना तफ़सीलत
 आपसी विषयों 'अन्वाक़ुल-बिर्' (कैदी के अज़ाब) वल ज्ञा सकता है। आपे इसी 'बेकिरों' के
 अज़ाबों के कुछ तुलना अहक़ाम का बयान होता है, जो बल्लत, हातात और वाकिफ़ता के ताने
 बयान हुए हैं।

सूतासा-ए-तफ़सीर

पहला हुक्म 'किसास'

ये ईमान वाले! तुम पर किसान 'यानी करते' (अब कानून) कर्म किया जाता है (जान-बूझकर
 कल करने से) कल किए गये लोगों के बारे में। (यानी हर्) अज़ाद आदमों (कल किया जाये हर्
 दूसरे) अज़ाद अदमी के बदले में और (इसी तरह हर्) तुलाम (दूसरे हर्) तुलाम के बदले में, और
 (इसी तरह हर्) औरत (दूसरी हर्) औरत के बदले में (यहो ये कल करने वाले-बड़े दर्जे के और कल
 होने वाले छोटे दर्जे के हों, सब भी हबले बराबर किसान लिया जावेना, यानी क़ातिल को सज़ा में
 कल किया जावेगा) ही बिल (क़ातिल) को उसके (तुलदने) के फ़ीक़ की तरफ से कुछ पाफ़ी हो
 जाए (बगर पूरी पाफ़ी न हो) तो (इससे कल की सज़ा से तो बरी हो गया लेकिन रिफ़्त जारी

सूत्रान्तर्गत की तीर पर एक निर्धारित निम्नतर से मात्र कृत्रिम के निम्ने कृत्रिम हो जायेगा, जो उस कल दोनो कर्तव्यों के निम्ने इन दो बातों की विचार्यता करने के लिये करने वाले काली मकसद के वारिष्ठ के निम्ने हो। उचित और काली तीर पर (सूत्र की वीमलता का) सुत्रान्तर्गत करना (कि उसको ज्ञान वगैरे न हो) और (कृत्रिम के निम्ने) सूत्र की लक्ष्य (उस मात्र का) उस (सर्वोपर) के पास पहुँचा देना है (कि निम्नतर में काली न हो और ज्ञान-म-सूत्रान्तर्गत करने वाली), यह (माफ करने और सूत्र की वीमलता लेने का कानून) सुत्रान्तर्गत परवर्तिगार की तरफ से (सूत्र में) काली है और (सर्वोपर) उक्त कल है (याना विचार्यता सजा-ए-मौत के कोई सुत्रान्तर्गत ही न होती)। फिर जो मकसद इस (कानून) के (मुकरर होने की) बाद सुत्रान्तर्गत करेगा (जैसे किसी पर सूत्र या सुत्र में कल का दावा कर दे या माफ करने फिर कल की वीमलता को) तो उस कल की (आवृत्ति में) कल दर्शनक कलान्तर्गत होया। और ये समस्तान्तर्गत लोगो! करने (ले इस कानून) में सुत्रान्तर्गत जानों का बड़ा कलान्तर्गत है (क्योंकि इस कानून के सूत्र से कल का सुत्र करने है होने ले कई जाने कर्तव्यो), इस उम्मीद करते हैं कि तुम लोग (ऐसे जमान वाले कानून की विचार्यता-काली करने में) परहेज रखोगे।

मज़ारिफ़ व मसाईल

फ़िदास के लक्ष्यी मायने उसी जैसे और कलान्तर्गत के हैं। मूलाद यह है कि जितना सुत्र किसी ने किसी पर किया उतना ही बदला लेना सुत्र के लिये जायज़ है, उसी ज्ञानान्तर्गत करना जायज़ नहीं। सुत्रान्तर्गत मज़ारिफ़ की इसी सूत्र की आपत 194 में इसकी अधिक लक्ष्यीयता इस तरह आई है:

لَا تَعْلَمُوا عَلَيْهِمْ بِحَقِّ مَا اقْتَدَىٰ غَلْبُكُمْ.

और सूत्र: कल की आवृत्ति जान्यों में:

وَأَنَّ عَالِمَهُمُ الْغَلْبُ بِحَقِّ مَا اقْتَدَىٰ غَلْبُكُمْ.

इसी कानून के लिये जाया है।

इसी लिये मज़ारिफ़ की हदितान्तर्गत में फ़िदास कहा जाता है कल करने और कलान्तर्गत करने की उस कल को जितने कलान्तर्गत और उक्त वीमल कलान्तर्गत की विचार्यता की गई हो।

मज़ारिफ़: जान-बूझकर कल पानी दया काके किसी को लोहे के हथियार या ऐसी चीज़ से जितने गोल फोटा फलकर सुत्र वह सने, कल किया जाये, फ़िदास याही जान के करने जान लेना ऐसे ही कल के सुत्र के साथ मज़ारिफ़ है।

मज़ारिफ़: ऐसे कल में जितने तरह आज़ाद आदमी आज़ाद के करने में कल किया जाता है ऐसे ही सुत्रान्तर्गत के करने में सुत्रान्तर्गत, और जितने तरह औसत के करने में औसत मारी जाती है इसी तरह मरने की औसत के सुत्रान्तर्गत में कल किया जाता है।

आपत में आज़ाद के सुत्रान्तर्गत में आज़ाद और औसत के सुत्रान्तर्गत में औसत का जो जितना जान है वह उस ज्ञान वाफ़िफ़ की जितना पर है जितने वह आपत वाफ़िफ़ हुई है। इमान इन्ने काली कलान्तर्गत अन्तिमि ने इन्ने अन्ती हदितान्तर्गत अन्तिमि की सजा से नकल किया है कि इस्लाम के जमाने से कल करने श्राव के दो कलान्तर्गत में जान ले गई, दोनों तरफ के बहुत से आदमी आज़ाद

और मुसलमन मर्द और औरों कल हो गये। अभी उनकी बातों का ताकिमा होने नहीं पाया था कि इस्लाम का समाना शुरू हो गया और ये दोनों कबीले इस्लाम में दाखिल हो गये। इस्लाम लाने के बाद अपने-अपने भगदुर्ती (कल होने-वाले लोगों) का किसान लेने की बातचीत शुरू हुई तो एक कबीला जो हुजरा व औरत वाला था उसने कहा कि हम उस कल तक राजी न होंगे जब तक हमारे मुसलमन के बरतों में तुम्हारा आज़ाद आदमी और औरत के बरतों में मर्द कल न किया जाये।

किसास के बारे में इस्लाम का न्यायपूर्ण कानून

और किसान के मसाईल

उनके जमिनाना और जमिनाना मुसलमानों की तरफ करने के लिये यह आपत वाकिल हुई:

قَمَرٌ بِقَمَرٍ وَاقْتَدَ بِاقْتَدٍ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى

मिसलका इतिहास उनके मुसलमानों को यह करना था कि मुसलमान के बरतों आज़ाद को और औरत के बरतों मर्द को कल किया जाये अन्यथा यह कलित न हो। इस्लाम ने अपना इन्साफ़ वाला कानून यह वाकिल कर दिया कि जिसने कल किया है वही किसान में कल किया जाये, अगर औरत कलित है तो किसी बेगुनाह मर्द को उसके बरतों में कल करना, इसी तरह कलित अगर मुसलमान है तो उसके बरतों में किसी बेगुनाह आज़ाद को कल करना बड़ा भारी जुल्म है जो इस्लाम में कदाई बरदाश्त नहीं किया जा सकता।

इससे मालूम हुआ कि आपत का इतिहास इसके सिवा नहीं कि जिसने कल किया है वही किसान (खून के बरतों खून) में कल किया जायेगा, औरत हो या मुसलमान, कलित औरत और मुसलमान के बजाय बेगुनाह मर्द या आज़ाद को कल करना जायज़ नहीं। आपत का यह मतलब इतिहास नहीं कि औरत को कोई मर्द कल कर दे या मुसलमान को कोई आज़ाद कल कर दे तो उसकी किलकल नहीं लिया जायेगा। कुरआन मजीद की इसी आपत के शुरू में 'अनु-किसासु किस्फला' हुजूम की इस आग होने की स्पष्ट दलील है और दूसरी आपतों में इससे भी ज्यादा बलवत्त है, जैसे 'अन्मसु किन्मसिह...' (जाव के बरतों जान) वगैरह।

मसला: अगर जान-बूझकर लिये गये कल में कलित को पूरी माफ़ी दे दी जाये, मिसल के लीर पर माफ़ी के बरतों तिर्फ़ उसके दो बेटे थे और उन दोनों ने अपना हक़ माफ़ कर दिया तो कलित पर कोई मुसलमान नहीं रहा, और अगर पूरी माफ़ी न हो जैसे उसका लूट में दो बेटों में से एक ने माफ़ किया दूसरे ने माफ़ नहीं किया, तो किसान की सज़ा से तो कलित बरी हो गया लेकिन माफ़ न करने वाले को अभी दिवत (खूनबारा) दिलाया जायेगा और दिवत यानी खूनबारा शरीकत में ही और या हजार दोवार या दस हजार दिरहम होते हैं, और दिरहम आजकल के प्रचलित कज़न के एक्विवाले से लकड़ीयन साढ़े तीन मासे चौबीस का होता है, तो पूरी दिवत 291.5 तीसे 8 मासे चौबीस हो गई, यानी 36 सैर 36 तीसे 8 मासे।

मसला: जिस तरह मानुषक्यता माफ़ी हो पाता था वही था है इसी तरह अगर आपत में

किसी एक माल पर लपटोला हो जाने तक भी किसान हाथ लेकर माल बचिब हो जाता है, लेकिन इसमें कुछ अर्थ है जो मसार्त की किराओं में बचान की गयी है।

महत्वा: मजदूर (कल लेने वाले) के कितने तरह वारि है वही किसान और विपन्न के मलिक अपने मोरस के हिलो के कष्ट होने, अगर दिया जारी कूनवस लिख गया तो माल उन वारियों में किसान के हिस्से के मुताबिक वकरीम होगा और किसान का फैसला हुआ तो किसान का एक भी सब में मुताबिक होगा, मगर चूँकि किसान नकदिये लक्ष्मी है इसलिए कोई अपना (यम) वही का एक रखने वाला भी अपना किसान पर एक बाक कर देता तो दूसरे वारियों का किसान का एक भी बाक हो जायेगा, ही उनको दिया (खूनवस) की रकम हिलो के हिस्सा में मिलेगी।

महत्वा: किसान लेने का एक जरूरी मजदूर को बचिब और वारियों पर है मगर उम्मत की सर्वसम्पत्ति से उनको अपना वह एक खुद मजदूर करने का इस्तिस्वार नहीं, कि खुद ही कलिल परे मार जाई, बल्कि इस एक के इस्तिस्वार करने के लिये मुसलमान हरिम के फैसला करने का उसके किली नयब का होना जरूरी है, क्योंकि किसान किस मूल में बचिब होता है विस में नहीं, इसके मसार्त में भी नहीं है किन्तु हर मजदूर नहीं कर सकता, इसके अन्तर्गत मजदूर के वारि अपने गुले में मजदूर होकर कोई न्यायवी भी कर सकते हैं, इसलिए उलेमा-ए-उम्मत इस पर एकमत हैं कि किसान का एक इस्तिस्वार करने के लिये इस्लामी हुकूमत की एक रज्ज् करना जरूरी है। (लक्ष्मी सुनुनी)

كَيْفَ عَلَيْهِمْ إِذَا حَبَّرَ أَحَدُكُمْ الْبَيْتَ لِنَفْسِهِ عَزَّ وَجَلَّ
 وَلِوَالِدَيْهِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالتَّعَرُّوفِ، حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ، لَمْ يَكُنْ بِذَلِكَ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ قَرَأَتًا
 لِرَبِّهِ عَلَى الَّذِينَ يَبْذُلُونَ لِرَبِّهِمْ وَأَنَّهُ يُؤْتِيهِمْ عَلَيْهِمْ فَمَنْ حَافَّ مِنْ مَوْنٍ جَحَلًا أَوْ لَرَبًّا قَالُوا لَمْ
 يَكُنْ لَهُمْ قَوْلًا لَشَأْمَ عَلَيْهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

कुति-ब अलैकुम् इजा ह-ज-र
 अ-ह-दकुमुल्मातु इन् त-र-क
 खै-रनिस्-वसिध्वतु शिल्वासिदैनि
 वत्-अकरवी-न विल्मज़रुफि हकफन्
 अलत्-मुसकीन (180) क-मम् बद्-द
 लद् बज़्-द मा समि-अद् क-इन्मा
 इस्मुद् अलल्लजी-न युबदित्-रद्
 इन्नल्ला-ह समीज़ुन् ज़लीम (181)

कब किया गया तुम पर जब हाथिर हो
 किसी को तुम में मौत बग़ाई कि छोड़े कुछ
 माल, वसीयत करना माँ-बाप के पास और
 रिश्तेदारों के लिये इन्साफ़ के साथ, यह
 हुक्म लायिन है पढ़े-अनारों पर। (180)
 फिर कोई बदल डाले वसीयत को बाद
 उसके कि जो तुम हुआ तो उसका मुकाद
 पन्हीं पर है जिनोंने उसको बदला, बेशक
 अल्लाह सुनने वाला जानने वाला है। (181)

फ-यन् खा-फ़ मिम्-मूहिन् ज-नफन्
औ इरमन् फ-अस्त-रु बैनहुम् फता
इस्-म अतैहि, इन्न-रत्ता-रु
मुफ़ूररहीम (182) ●

फिर जो कोई झींक करे वसीयत करने वाले
से तफ़सीरी का या गुनाह का, फिर उन्हे
अल्लाह में सुल्ल कल दे तो उस पर कुछ
गुनाह नहीं, बेशक अल्लाह बड़ा बड़ाने
वाला निहायत मेहरबान है। (182) ●

इन आयतों का पिछली आयतों से जोड़

‘अबवाबुल-बिर्’ का दूसरा हुक्म “वसीयत”

वसीयत हर उस चीज़ को कहा जाता है जिसके करने का हुक्म दिया जाये चाहे ज़िन्दगी में या
मौत के बाद, लेकिन आज बोल-चाल में उस कलम को कहा जाता है जिसके करने का हुक्म मौत के
बाद हो। ‘बौर’ लफ़्ज़ बौर के बहुत से मतबों में से एक नामने मत के भी आते हैं, जैसे इब्न-आमर
के ‘य इन्नु तिल्लिन्नु बौर त-शदीय’ (सू: अदियाहा आयाह ४) इस तरह आज मुस्लिमों की राय
में बौर से मुग़र मत है।

इस्लाम की शुरु उमाने में जब तक बीवत के हिले तर्द बौर पर मुहूर न हुए थे, वह हुक्म था
कि उन्हें (पहले वाले के छोड़े हुए मत) के एक तिहाई में मरने वाला अपने पौ-बाप और दूसरे
रिश्वेदारों के सिवे सित्ना-सित्ना गुनाहिल तग़डे वसीयत कर दे। इस्लाम को उन लोगों का हक़ का
बाकी जो कुछ रहता है वह सब अल्लाह का हक़ होता था। इस आयात में यह हुक्म लिख है पानी:

खुलासा-ए-तफ़सीर

हुप पर फल किया जाता है कि जब किसी को (अगर में) मौत क़रीब मासूम होने लगे, शर्त
यह है कि कुछ माल की अपने पीछे छोड़ ले, जो (अपने) पौ-बाप और (दूसरे) रिश्तेदारों या क़रीबी
लोगों के लिए माफ़ूल और पर (जो कि कुछ मिलाकर एक तिहाई से ज़्यादा न हो) कुछ-कुछ बचला
जाए (इसका नाम वसीयत है)। जिनको खुदा का झींक है उनके ज़िम्मे यह ज़रूरी (किया जाता) है,
फिर (जिन लोगों ने उस वसीयत को तुना है उनमें से) जो शफ़ल (थी) उस (वसीयत) के मुन लेने के
बाद उस (के मज़बून) को तब्दील करेफ़ (और अच्छी बंदबारे व पैसाले के बज़त फ़तत इस्लाम देगा
और उसके मुक़दिरु बँतला होने से किसी के हक़ का मुक़साम हो जानेवा) तो उस (हक़-तल्फ़ी) का
गुनाह उन्हीं लोगों को होगा जो उस (मज़बून) को तब्दील करेंगे (अदाता के इस्लिम या तीसरे अफ़स
को या माने वाले को गुनाह न होगा, क्योंकि) अल्लाह तज़ल्ला तो यफ़्दीन मुन्ने, जानते हैं (तो
तब्दील करने वाले के इस्लाम भी दुन्ने हैं और इस्लिम का बेइज़ा और मासूम होना भी जानते हैं)।

हाँ (एक तरह की तब्दीली की इयाज़त भी है यह यह कि) जिस शफ़ल को वसीयत करने वाले
की ज़निब से (वसीयत के बारे में) किसी फ़ली की या (अब-कुदकर वसीयत के दानून की किसी

इस की क्षतिपूर्ति की) किसी धुम के करने की तकदीफ़ हुई हो (और इस अनिश्चित बन्दीयत की वजह से उस बन्धित के पीछे तर्कों के हक़दारों और बन्दीयत के माल के हक़दारों में छान्दे और विवाद का ख़तरा हो या उत्पन्न हो जाना मालूम हो), फिर वह शक़्स अपने आपसे ही मुलाह-तफ़ाई का दे (अर्थात् वह मुलाह-तफ़ाई बन्दीयत के उस मन्सूख के क्षतिफ़ हो जो देखने में बन्दीयत में लम्बीली है) तो इस शक़्स पर कोई गुनाह (का बोझ) नहीं है, (और) चाकई अल्लाह तज़ाला (जो खुद गुनाहों को नाफ़ करने वाले है और (गुनाहगारों पर) सज़ा करने वाले है (और इस शक़्स ने तो कोई गुनाह नहीं किया क्योंकि बन्दीयत में तब्दीली सुधार और बेहतरों के लिये की है तो इस पर क्यों सज़ा व होनी)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयत में जो बन्दीयत करना उस वाले वाले पर फ़र्ज़ किया है जो बात छोड़कर मर रहा हो, इस हुक्म के तीन हिस्से हैं- एक यह कि मरने वाले के तर्कों (छोड़े हुए माल) में जीताफ के सिवा किसी दूसरे वारिस के हिस्से मुक़रर नहीं हैं, उनके हिस्सों को मरने वाले की बन्दीयत की बुनियाद पर तय किया जावेगा। दूसरे यह कि ऐसे रिश्तेदारों के लिये बन्दीयत करना करने वाले पर फ़र्ज़ है। तीसरे यह कि एक तिहाई माल से ज़्यादा की बन्दीयत जायज़ नहीं।

इन तीन अवस्थाओं में पहला हुक्म तो अक्सर सल्लाह रज़िफ़ल्लाहु अन्हुम व ताहिईन इज़रात के नज़दीक मीरास वाली आयत से मन्सूख़ (रद्द) से माल। अल्लाह इन्हे कसीर ने इमान इस्लाम बग़ैर के हवाले से इज़रात अन्हुल्लाह बिन अज़्मात रज़िफ़ल्लाहु अन्हु से नक़ल किया है कि इस हुक्म को मीरास की आयत ने मन्सूख़ (ख़त्म और रद्द) कर दिया, बाकी इस आयत में:

لِيَرْجُلَ نَحْبُ بِنْتِكَ قَوْلِيكَ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَحْبُ بِنْتِكَ وَالْأَقْرَبُونَ بِمَا لَكُمْ
أَوْ كَمْ نَحْبُ قَوْلِيكَ (سورة 4: 4-5)

और इज़रात अन्हुल्लाह बिन अज़्मात रज़िफ़ल्लाहु अन्हु की एक दूसरी शिवायत में इसकी यह तकदीस है कि मीरास की आयत ने उन लोगों की बन्दीयत को मन्सूख़ कर दिया जिसका मीरास में हिस्सा मुक़रर है। दूसरे रिश्तेदार जिसका मीरास में हिस्सा नहीं, उनके लिये बन्दीयत का हुक्म अब भी बारी है। (तफ़सीर अल्लास, क़ुर्तुबी)

लेकिन उम्मत के इजमा (समसम्पत्ति) से यह उल्लिख है कि जिन रिश्तेदारों का मीरास में कोई हिस्सा मुक़रर नहीं उनके लिये बन्धित (करने वाले) पर बन्दीयत करना कोई फ़र्ज़ व ताज़िम नहीं, इसलिये बन्दीयत पर फ़र्ज़ होना उनके हक़ में भी मन्सूख़ (रद्द) ही होना। (तफ़सीर अल्लास, क़ुर्तुबी) यानी ज़क़रत की शर्त के साथ सिर्फ़ मुलाहय रह जायेगी।

दूसरा हुक्म बन्दीयत का फ़र्ज़ होना

यह भी उम्मत के इजमा (एकमत होने) से मन्सूख़ है, और इसकी वासिख़ (रद्द और निरस्त करने वाले) यह नुतबतिर लदीत है जिसका ऐतान इससे बदीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इम्बख़ुल-शिया के ख़ुतबे में तफ़सीरन वेद साथ साझा रज़िफ़ल्लाहु अन्हुम के समने क़ानाया:

بِإِذْنِ اللَّهِ تَقْبَلُ بِرَأْسِي خَلْفَ خَلْفَ لَهَا وَهِيَ لَوَارِثَةٌ. (وَمِنْ رَجَاءِ التَّوَكُّلِ وَالْإِيمَانِ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ)

"अल्लाह तआला ने हर एक हक़ वाले को उत्तरा हक़ सुन दे दिया है इसलिये अब किसी वारिस के लिये वसीयत ज़रूर नहीं।"

इसी हदीस में हमारा हमने अल्लाह तआलाह अन्ध की वसीयत से ये अलफ़ाज़ भी बन्दूत है:

لَا وَهْيَةَ لَوَارِثٍ إِلَّا أَنْ تُجْزَى الْوَرَثَةُ. (مُعْصَم)

"किसी वारिस के लिये वसीयत उस क़त तक ज़ायज़ नहीं जब तक बाक़ी सब वारिस इनाक़त न दे दें।"

इसलिये तल्लिह इस हदीस का यह है कि अल्लाह तआला ने वारिसों के हिस्से सुन मुकरर करना लिये है, इसलिये जो वसीयत करने की इज़ाज़त नहीं, बल्कि वारिस के हक़ में वसीयत करने की इजाज़त भी नहीं, ही अगर दूसरे वारिस उस वसीयत की इजाज़त न दें तो ज़ायज़ है।

इमाम अल्लाह ने क़त्बाया कि यह हदीस एक सहाब क़िराफ़ की एक ज़ख़ायत से बन्दूत है और सुवय्य-ए-उम्मा ने सर्वसम्मति से इसकी क़ुबूल किया है, इसलिये यह मुतावतिर के हुक्म में है, जिससे क़ुरआन की आपत का नाज़ (यानी किसी हुक्म में तालीय व तद़्द कारना) ज़ायज़ है।

और इमाम हुसुनी रहम़तुल्लाहि अलैहि ने क़त्माया कि यह बात उमेमा-ए-उम्मा में मुताक़फ़ अलैहि है (यानी सब इस पर सहमत हैं) कि जब कोई हुक्म शूले करीम क़ल्लस्तहू अलैहि व सलाम की ज़ख़ायी पड़ोनी तीर पर बन्दूत हो जाने जैसे क़बरे क़ुत्बातिर मशहूर (हदीस की एक विज़म) वीरफ़ में होता है तो वह बिम्बुल क़ुरआन के हुक्म में है और यह भी हर हकीक़त अल्लाह तआला ही का क़त्मान है। इसलिये ऐसी हदीस से किसी क़ुरआनी आपत का बन्दूत हो जाना कोई शूले का मशहूर नहीं। फिर क़त्माया कि अगर ये यह हदीस हम तक क़बरे वारिस (हदीस की एक विज़म) ही के तल्लिके पर पहुँची हो अगर इसके साथ हज्जतुल-विदा के क़बरे बड़े इस्तिमा में एक साथ से ज़ख़ाय सहाब तद्विक्लस्तहू अन्धुन के सामने इसल अतान क़त्माया और इस पर क़त्माया क़िरान तद्विक्लस्तहू अन्धुन और उम्मा के इज़मा (सहमति) ने यह बाज़ेह कर दिया कि यह हदीस हम इज़ाज़त के क़रीब मुक़्त के लिये क़तई है, बरना ज़क़ व शूले की मुशर्रफ़ होते हुए इसकी बज़ह से क़ुरआन की आपत के हुक्म को छोड़कर इस पर इज़मा न करो (यानी सब अक़मत न होतें)।

तीसरा हुक्म- वसीयत एक तिहाई माल से ज़्यादा की ज़ायज़ नहीं

यह पूरी उम्मा के इतिहाक़ से अब भी बाक़ी है, ही वारिसों की इजाज़त से एक तिहाई से अधिक की बल्कि पूरे माल की भी वसीयत ज़ायज़ और क़ाबिले क़ुबूल है।

मसल्ला: बयान हुई तफ़्सील से यह बाज़ेह हो चुक़ा कि अब ज़िन् विज़ेघरों के हिस्से क़ुरआने करीम ने सुन मुकरर कर दिखे हैं उनकी लिये अब वसीयत क़ाबिल नहीं, बल्कि दूसरे वारिसों की इजाज़त के बग़ैर ज़ायज़ भी नहीं, अलबत्ता जो ज़िन्तेघर शरई वारिस नहीं उनके लिये वसीयत करने की इजाज़त एक तिहाई माल तक है।

मसल्ला: इस आयात में शिक़ एक श्रुत वसीयत का था, जो करने वाला अपने छोटे हुए माल के

मुसलिह कराया या जो मन्सूख (छान्न और खूद) हो गया, लेकिन जिस इस्लाम के हिस्से दूसरे लोगों के दुश्मन बानिब हो या उसके पास किसी की अमानत रखी हो उस पर इन समान चीज़ों की जवाबदेगी के लिये बसीया बानिब है। खुलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने एक इदीस में फरमाया कि जिस इस्लाम के हिस्से कुछ लोगों के दुश्मन हो उस पर तीन एतों ऐसी न तुज़रनी बानियें कि उसकी बसीयात किसी हुई उसके पास मौजूद न हो।

मसला: आदमी को जो एक तिरहें मान में बखीयात करने का हक दिया गया है, अपनी ज़िन्दगी में उसको वह भी हक रहता है कि उस बसीयात में कुछ तब्दीली कर दे या बिल्कुल छान्न कर दे।

(लफ्तीर बयान)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لعلَّكُمْ تَتَّقُونَ

या अय्युहल्लजी-न आगनु कुति-ब
अलैकुनुस्सियामु कमा कुति-ब
अलल्लजी-न मिन् कम्बिकुम्
तयल्लकुम् तत्तकून (183) अय्यामम्-
मज़दूयातिन्, फ-गन् का-न मिन्कुम्
मरीज़न् औ अल्ला स-फरिन्
फ-अिददतुम् मिन् अय्यामिन्
उ-ख-र, व अलल्लजी-न मुतीकूनह
फिदयतुन् तयामु मिस्कीनिन्, फ-गन्
त-तल्ल-अ खीरन् फहु-व खीरल्लाहु व
अन् तत्तुम् खीरल्लकुम् इन् कुत्तुम्
तयल्लमून (184)

ऐ इमान वालो! फर्ज किया गया तुम पर
रोज़ा जैसे फर्ज किया गया था तुम से
असलों (पहली उम्मतों के लोगों) पर ताकि
तुम परखेगार हो जाओ। (183) चन्द रोज़
हैं मिनती के, फिर जो कोई तुम में से
बीमार हो या मुसाफिर तो उन पर उनकी
मिस्ती है और दिनों से, और जिनको
राक़व है रोज़ की उनके हिस्से बदला है
एक फकीर का खाना, फिर जो कोई छुशी
से करे नेकी तो अच्छा है उसके करते, और
ऐसा रखो तो बेदर है तुम्हारे लिये अगर
तुम समझ रखते हो। (184)

खुलासा-ए-तफ़सीर

हुक्म 3- रोज़ा

ऐ ईमान वालो! तुम पर रोज़ा फर्ज़ किया गया, जिस तरह तुमसे पहले (उम्मतों के) लोगों पर फर्ज़ किया गया था, इस उम्मीद पर कि तुम (रोज़े की बड़ीलात धीरे-धीरे) पारो-पार बन जाओ (यसोकि रोज़ा रखने से क़ल्लत पड़ेगी क़स्र को उसके कई लफ़्ज़ों से रोकने की और इसी ख़दशत की मुक़द़मी बुनियाद है तफ़्दये की, सो) छोड़े दिनों रोज़ा रख लिया करो (उन छोड़े दिनों से मुक़द़ रफ़्ज़ान है, जैसा कि अपनी आयात में आया है) फिर (इसमें भी इसकी आसानी है कि) जो क़ल्लत तुम में (पैसा) बीकार हो (जिसमें रोज़ा रखना मुश्किल या मुक़द़ाबेह हो) या (अरबी) लफ़्ज़ में हो तो (उसको रफ़्ज़ान में रोज़ा न रखने की इजाज़त है, और क़ल्लत रफ़्ज़ान को) दूसरे दिनों का (इतना ही) तुमपर (क़रनें उसके रोज़े) रखना (एक या अधिक) है। और (इसकी आसानी जो बाद में ख़ास हो गई वह है कि) जो लोग रोज़े की शक़ल रखते हों (और फिर रोज़ा रखने को दिल न चाहे तो) उनके ज़िम्मे (सिर्फ़ रोज़े का) फ़िदया (पानी बरकरा) है कि वह एक ग़रीब पर ख़ाना (छिन्न देना या दे देना है), और जो क़ल्लत सुन्नी से (ज्यादा) दूर (होकर) करे कि ज़ादा फ़िदया दे) तो उस शक़ल के लिए और भी बेहतर है। और (अनदये होने आसानी के इन हालातों में रोज़ा न रखने की इजाज़त दे दी है लेकिन) मुक़द़ा रोज़ा रखना (इस हाल में भी) ज़ादा बेहतर है अगर तुम (रोज़े की बड़ीलात की) ख़बर रखते हो।

मज़ारिफ़ व मसाईल

'रौब' (रोज़े) के लफ़्ज़ी मानने रखने और बघने को है और शरीफ़ की इस्तिस्ना में जाने पीने और औरत से इम्पिल्ली करने से छाने और बाज़ रखने का नाम रौब है, यस्तीफ़ यह कुछ ख़ारिफ़ नियामते से लेकर ख़ाल के होने तक निहार फ़ल हो, और नीज़ रोज़े की भी हो। इतलिये अगर मुक़ल होने से एक निमट पहले भी कुछ ख़ानी लिया हो रोज़ा नहीं हुआ। इसी तरह अगर इन तमान चीज़ों के पारोय़ जो पूरे दिन पूरी एहतिफ़ात से किया मगर बीक़त रोज़े की नहीं की तो भी रोज़ा नहीं हुआ।

'रौब' पानी रोज़ा उन लफ़्ज़ों में से है जिसको इस्लाम के मुहज़ और निशानिर्घी क़रार दिया गया है, इसके क़ुलईत बेहुमर है जिसके लफ़्ज़ीली बयान पर यह चौक़ा नहीं।

पिछली उम्मतों में रोज़े का हुक्म

रोज़े के फर्ज़ होने का हुक्म मुसलमानों को एक ख़ल्ल मिशाल से दिया गया है, हुक्म के साथ यह भी किफ़ क़ामला कि वह रोज़े का फर्ज़ होना कुछ तुमारे सब ख़ास नहीं, पिछली उम्मतों पर भी रोज़े फर्ज़ किये गये थे। इसी रोज़े की ज़ास अलमियत थी मासूम हुई और मुसलमानों की दिलजोई का भी इतिफ़ाक़ किया गया कि रोज़ा अग़ावे पशक़ल की चीज़ है मगर यह मसज़क़त तुम से पहले भी सब लोग करते आये हैं। तबई बात है कि मसज़क़त में बहुत से लोग मुक़द़ा हो तो वह इन्हीं मासूम

लेने लगती है। (सुल्तान मुहम्मद-मजली)

सुल्तान के वीरों के अलफ़ाज़ 'अल्लही-न बिन् क़सिदुम्' (जो लोग तुम से पहले थे) कम हैं, इक़त आदन क़ैदेसलाम से लेकर इज़ात इस्तिस्लाम-अन्बिया मुहम्मद मुसफ़ा सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम तक की तहाम शरीफ़तों और उम्मतों को शामिल हैं। इससे स्पष्ट हुआ कि जिस तरह नमाज़ की इशारा से कोई अरिफ़त और कोई उम्मत छान्नी नहीं रही इसी तरह ऐज़ा भी हर शरीफ़त में क़र्ज़ रहा है।

जिन इज़ात ने फ़ामाया है कि 'बिन् क़सिदुम्' (तुम से पहले लोगों) से इस जगह ईसाई मुाद है वह बतौर एक मिलावट की है, इससे दृष्टि उम्मतों की नहीं होती। (सुल्तान-मजली)

आमत में लिफ़ इसका मतलबा गया कि तेज़े जिस तरह मुसलमानों पर क़र्ज़ किये गये, पिछली उम्मतों में भी क़र्ज़ किये गये। इससे यह तर्ज़िम नहीं आता कि पिछली उम्मतों के तेज़े तहाम सलाम व सिफ़ात में मुसलमानों ही के तेज़ों के बराबर हों। जैसे तेज़ों की सलाम, तेज़ों के क़तल की हर मन्दी, और यह कि कितने दिनों में रहे जायें, इन बातों में इस्तिस्लाम (विनयता) हो सकता है, सुनीयें बकिफ़ा भी ऐसा ही हुआ कि संख्या में भी कमी-बेशी होती रही और तेज़े के दिनों और क़तलों में फ़र्क होता रहा है। (सुल्तान-मजली)

'अल्लल्लकुम् उल्फ़ाहू' में इशारा है कि अपने की क़ुव्वत हरिल करने में तेज़े को बड़ा दख़ल है क्योंकि तेज़े से अपनी इच्छाओं को क़द्म में रखने का एक मसला (छुपी और लम्बा) पैदा होता है जो अपने की बुनिफ़ाद है।

बीमार का रोज़ा

لَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَرِيضًا

'क-बन् क़-न बिन्कुम् मरीज़ुन्' बीज़ (बीमार) से मुाद वह मरीज़ है जिसको तेज़ा रखने से नाक़सिते बरदाशत तकलीफ़ पहुँचे, या मर्ज़ (बीमारी) बढ़ जाने का प्रबल अन्देश हो। बाद की आवसत व ला मुाद बिन्कुम्-उल्-र (कमी अल्लल्ल तज़क़ात तुम पर तंगी नहीं करना चाहता) में इस तरह इशारा मौजूद है। उम्मत के जन्मदु फ़ुक़हा का यही मतलब है।

मुसाफ़िर का रोज़ा

'औ ज़ला स-फ़रिन्' (वा सफ़र में हो) यहाँ लफ़्ज़ मुसाफ़िर के अरथ 'ज़ला स-फ़रिन्' का लफ़्ज़ इस्तिफ़ा फ़रबाफ़र कई अलग बसरात की तरह इशारा फ़रमा दिखः

अजबत यह कि हर एक सफ़र वाली जगहें या और जगह से बाहर निकल जाना रोज़े में सफ़र की सूद के लिये काफी नहीं, बल्कि सफ़र कुछ लम्बा होना चाहिये। क्योंकि सफ़र 'ज़ला स-फ़रिन्' का मज़हब (मतलब) यह है कि यह सफ़र पर सवार हो, जिससे यह सफ़र जाता है कि घर से दस-बीस मील घरे जाना मुाद नहीं, मगर यह हर मुफ़रि क़रना कि सफ़र कितना लम्बा हो सुल्तान के अलफ़ाज़ में मज़हूर नहीं, इससे वीरान सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम के अरथ और सफ़र इस्तिस्लामदु अल्लुम् के अमल से हमारे आज़ब अब हनीफ़ा लम्बुल्लाहि अलैहि और बहुत से फ़ुक़हा ने हमको

मित्रदार तीन मन्त्रित्व यानी वह दूरी जिससे केवल सफर करने वाला जाननी से तीन रोज में लव कर सके, फार दो है। और बाद के पुकड़ा (दीर्घ मसाला के बाहर जलेवा) ने मीलों के हिसाब से अदखलीस नील लिखे हैं।

दूसरा मसाला इसी लक्षण 'अला स-फरिन' से यह लिखता कि कतर से निकल जाने वाला मुताफिर उसी वक़्त तक सफर की कूट का हक़दार है जब तक उसके सफर का सिलसिला जारी रहे, और यह स्पष्ट है कि आगम करने या कुछ काम करने के लिये किसी जगह खर जाना मुकतक और पर उसके सफर के शिर्षावले को हज़म नहीं कर देता, जब तक रहने की कोई अच्छी-खाही मुदत न हो, और उस रहने की बरफी मुदत नही करीम सलतलहु क़लेलि व तलतम के क़ायम से सम्बन्ध हुई कि पन्द्रह दिन हैं, जो बहुत किसी एक चरम (स्थान) पर पन्द्रह दिन रहने की नीयत को तो वह 'अला स-फरिन' (सफर पर ख़ास) नहीं कहलाता, इसलिए वह सफर की कूट का हक़दार नहीं।

मसाला इसी से यह भी निकल आया कि कोई बहुत पन्द्रह दिन के हिसाब (अरबों) की नीयत से एक जगह नहीं बसिक अलग-अलग जगहों, जगहों और बसिषों में करे तो वह बरतलुर मुताफिर के हुकम में रहकर सफर की कूट का हक़दार होगा, क्योंकि वह 'अला स-फरिन' की हातत में है।

रोज़ों की कज़ा

'क-इदतुम्-मिन् अय्यामिन् उख़र' यानी बीमार व मुताफिर को अपने घूटे हुए रोज़ों की गिनती के मुताबिक़ दूसरे दिनों में रोज़े रखना बर्ज़िब है। इसमें बतलाना तो यह कन्ज़ूर था कि बीमारी या सफर की कबज़ूरी से जो रोज़े छोड़े गये हैं उससे कज़ा उन लोगों पर बर्ज़िब है जिसके लिये 'क-अलैलिन् कज़ा' (जो उस पर कज़ा है) का मुहल्लस मुक़ल भी काफी था, मगर इसके बजाय 'क-इदतुम् मिन् अय्यामिन् उख़र' फरमाकर इशारा कर दिया गया कि मरीज व मुताफिर पर घूटे हुए रोज़ों की कज़ा सिर्फ़ उस सूरा में बर्ज़िब होगी जबकि वह बीमार रोज़ के बाद और मुताफिर मुक़ीम होने के बाद इतने दिनों की मोहल्लत पावे जिनमें कज़ा कर सके। तो अगर कोई बहुत इतने दिन से पहले ही मर गया तो उस पर कज़ा या फ़िदये की क़यीयत लज़िब नहीं होगी।

मसाला

'इदतुम् मिन् अय्यामिन् उख़र' (दूसरे दिनों में घूटे हुए रोज़ों की गिनती पूरी करने) में क़ुलि इसकी कोई कैद नहीं कि तारीख से रखे या बिना तारीख के रखे, बल्कि आम इस्तिस्ना है, इसलिए अगर कोई बहुत जिसके रज़ान के शुरू के दस रोज़े कज़ा हो गये हों वह पहले या बड़े रोज़े की कज़ा पहले करे और शुरू के रोज़ों की कज़ा बाद में तो इसमें भी हर्ज नहीं। इसी तरह अलग-अलग कासे कज़ा रोज़े रखे तो वह भी जायज़ है, क्योंकि 'इदतुम् मिन् अय्यामिन् उख़र' (दूसरे दिनों में घूटे हुए रोज़ों की गिनती पूरी करने) में इसकी गुवाईश है।

रोज़े का फ़िदया

'व अलललज़ी-न मुरीदुनह' (और जो लोग रोज़े की ताक़त रखते हों...) इस आयत के बेतक़ल्लुह मानने वाली हैं जो मुहल्लस-ए-रफ़सीर में बतलाने गये हैं कि जो लोग बीमार या मुताफिर

को तब रोज़ा रखने से बचाने नहीं बल्कि ऐसे की ताकत तो रखने हैं अगर किसी बन्ध से रिक्त नहीं चाहता तो उसके लिये भी यह सुझाई है कि वे ऐसे के बजाय ऐसे का फ़िरदा उसके की श्रात में अदा कर दें। इसके साथ इतना फ़रमा दिया 'न अब् तबू रोज़ा लकुम्' यानी तुम्हारे लिये बेहतर यही है कि रोज़ा ही रखो।

यह हुक्म इस्लाम के शुरू दौर में था, जब लोगों को ऐसे का ज़रूरी अनाज मन्सूख था। इसके बाद जो आपत आने वाली है यानी:

مَنْ ضُهِدَ بَكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ

(कि जो कोई तुम में से इस महीने को चाहे तो फ़रार इसमें लेने लो) इससे यह हुक्म आप लोगों के हक में मन्सूख कर दिया गया, सिर्फ़ ऐसे लोगों से हक में अब भी उम्मत के इल्हा (एक रूप होने) से बाकी वह गया जो बहुत कठे लें। (तफ़सीर अल्लाम) या ऐसे बीमार हों कि जब रोज़ा की ज़म्बूद ही नहीं रही, जम्हूर सल्लाह रज़िल्लाहु अन्हु व तालिदन हज़रात का यही क़ौल है।

(तफ़सीर आलाम, तफ़सीर मजली)

सही बुझारी, सही मुस्लिम, अब् दाऊद, नसाई, तैर्मिज़ी, तबराणी सैयस हदीस के नाम इनामी ने हज़रत सतमा बिन अब्बा रज़िल्लाहु अन्हु के बक़ल किया है कि जब यह आपत:

وَأَعْلَى طَائِفَتَيْنِ يَصُفُّونَ

नाज़िल हुई तो हमें इज़तिवार दिया गया था कि जिसका जो चाहे ऐसे रखे जिसका जो चाहे हर ऐसे का फ़िरदा दे दे। फिर जब दूसरी आपत:

مَنْ ضُهِدَ بَكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ

नाज़िल हुई तो वह इज़तिवार क़ुल होकर साफ़त फलों पर सिर्फ़ रोज़ा ही रखना लाज़िम हो गया। मुल्द ज़हम में हज़रा मुज़ज़ बिन अब्बा रज़िल्लाहु अन्हु की एक लम्बी हदीस में है कि क़ाज़ के बावज़ात में भी शुरू इस्लाम में तीन बरतार हुए और ऐसे के नामले में भी तीन लब्दीलियाँ हुईं। ऐसे की तीन लब्दीलियाँ ये हैं कि:

रज़िल्लाह सल्लाह अलैहि व सल्लम जब मदीना पैग़ा में तशरीक़ लाने लो हर महीने में तीन ऐसे और एक रोज़ा यौने अज़हूर (यानी इतनी मुर्तमा) का रखने थे, फिर रमज़ान की क़रिय्या (रोज़ों का फ़र्ज़ होना) नाज़िल हो गई- 'कुलि-व अज़ैकुलुसियामु' (तुम पर रोज़ा फ़र्ज़ किया गया) तो हुक्म यह था कि हर शख्स को इज़तिवार है कि रोज़ा रख ले या फ़िरदा दे दे, और रोज़ा रखना बेहतर और अज़ज़ल है। फिर अल्लाह तज़ाला ने दूसरी आपत 'न ग़लि-द मिल्दुमुज़बद्-र फ़ल्मुमुहु' (तुम में से जो लम्हज़न को चाहे तो उसके रोज़े रखो) नाज़िल फ़रमा लो। इस आपत ने तम्दुल्लत ताक़तवार के लिये यह इज़तिवार क़ुल कराके सिर्फ़ रोज़ा रखना लाज़िम कर दिया, अगर बहुत कठे आदमी के लिये यह हुक्म बाकी रहा कि वह चाहे तो फ़िरदा अदा कर दे।

ये तो दो बरतार हुए, तीसरी लब्दीली यह हुई कि शुरू में हज़रत के बाद ख़ाने बीने और अपनी इल्हा पूरा करने की इज़ाज़त सिर्फ़ उस वज़त तक थी जब तक आदमी सोने नहीं, जब सो गया तो

दुसरा रोज़ा शुरू हो गया, खाना पीना बंद हो गया (वर्जित) हो गया। फिर अल्लाह तज़ाला ने आयात:

أَمِلْ لَكُمْ تِلْكَ الْقِسْمَ الرِّزْقَ..... الآية

(फाती आयत 187) नाज़िल फ़ायदा यह आख़री क़त्मा थी कि आगे के दिन की सुबह राख़िब तक खाना पीना बंद हो गया। सोकर उठने के बाद सोने खाने की तुम्हारी इजाज़त दे दिया गया। रही बुधारी, मुस्लिम, अबू दाऊद ने भी इस मज़हब की हदीस आई है। (तक़दीर हमे करीब)

फ़िदये की मात्रा और सम्बन्धित मसालाई

एक रोज़े का फ़िदया आधा 'साय' है या उसकी कीमत है। आधा साय हमारे रिवाज के अनुसार क़रीब पीने दो सैर होते हैं, इसकी क़ाज़ी कीमत बाधून करावे किसी ग़रीब मिल्कीन को नासिक बनाकर दे देना एक रोज़े का फ़िदया है, क्योंकि किसी नज़ियर, मरारी की इज़ाज़त के मुक़ाबले में न हो।

मसाला: एक रोज़े के फ़िदये को दो अवसरियों में तक़दीर करना या चन्द रोज़ों के फ़िदये को एक ही क़ज़म को एक लख़्ज़ में देना दुसरा नहीं, बस कि हाथी ने क़हरादफ़ के इलाके में नज़ल किया है, और 'बयानुल-क़ुरआन' में इसी को नज़ल किया गया है, अगर लख़्ज़ बाधवी लम्बुल्लाहि अलेहि ने 'इम्बदुल-क़ुरआन' में क़त्मा इस पर नज़ल किया है कि वे दोनों सही बाधवी हैं। अल्लाहा शामी ने भी क़त्मा इसी पर नज़ल किया है, अल्लाह इम्बदुल-क़ुरआन में है कि एहतिबात इस्ने है कि कई रोज़ों का फ़िदया एक लख़्ज़ में एक को न दे, लेकिन दे देने में गुज़ाईश भी है। यह क़त्मा दिनाह 16 जम्दिथुल-अज़िज़ सन् 1335 रोज़ी इम्बदुल-क़ुरआन जिल्द दो पेज 150 में मन्कूल है।

मसाला: अगर किसी को फ़िदया ज़रा बरबरे की भी गुज़ाईश (गुज़ाईश) न हो तो वह केवल इस्तिफ़ाकार को और दिल में नीमत रखे कि ज़रा हो सरेगा ज़रा कर देगा। (बयानुल-क़ुरआन)

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ،
هَئِن تَشْهَدُ بِنُكْحِ الشَّهْرِ فَلْيَصْطِفْ، وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ كَانَ سَفَرًا لَّيْسَ عَلَيْهِ جُنَاحٌ مِّنْهُمَا شَيْءٌ، يُؤْذِنُ اللَّهُ
بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُؤْذِنُ بَكُمْ الْعُسْرَ فَلْيَتْلُوا الْيُسْرَةَ وَلْيَتْلُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَىٰكُمْ وَلَا تَحْكَرُوا لَكُمْ لَكُمْ

शहर र-मजानल्लजी उन्वि-त
फीहि-क़ुरआनु हुदय-तिन्नाति व
बय्यानाति-मिनल्लुदा क़फ़ुरक़ानि
फ-मन् शहि-द मिनकुमुशहा-र
क़त्माहुम्हु, व मन् का-न मरीजन् औ
असा व-फ़रिन् फ़जिदतुम् मिन

परीब लख़्ज़ान का है जिसमें नाज़िल हुआ
क़ुरआन, इजाज़त है बाधे लोगों के और
रोज़ान वसीलें रह पाने की और इक को
बाधिल से जुदा करने की। जो जो कोई
पावे गुन में से इस महीने को तो ज़रूर
रोज़े रखे इसके और जो कोई हो बीमार या
गुज़ाफ़ि तो उसकी फ़िदया पूरी करनी

अप्यामिन् उ-ख-र, युरीदुस्ताहु
बिकुमुल्-युस्-र व सा युरीदु
बिकुमुल्-सुस्-र व तितुबिमलुत्-
अिद-त व तितुकबिरुस्ता-ह अता
या इदाकुम् व लअन्तकुम्
तुम्कुम् (185)

चाहिए और दिनों से, अल्लाह चाहता है तुम
पर आसानी और नहीं चाहता तुम पर
दुश्मानी, और इस बातों कि तुम पूरी करो
गिनती और जफ़ि बढ़ाई करो अल्लाह की
इस बात पर कि तुमको हिदायत की और
जफ़ि तुम परमान मानो। (185)

मजमून का ऊपर से ताल्लुक

उपर इस्लाम हुआ था कि वोड़े रोड़े रख लिया करो, जागे उन वोड़े दिनों का बयान है।

खुलासा-ए-तफसीर

रोड़े के दिनों का निर्धारण

(जो वोड़े दिन किये रोड़े का हुकम हुआ है) स्पष्टान कर पहिली है जिसमें (ऐसी बरकत है कि
इसके एक साल हिस्से वाली जगह में) हुज्जत बरकत (लौहे-महकूल से दुनिया वाले आसमान पर)
मेजा गया है, जिसका (एक) वरक 'पानी खूनी' यह है कि लोगों के लिए हिदायत (का ख़रिया) है,
और (इसका वरक यह है कि हिदायत के तर्कों बतलाने में उसका हर हिस्सा) बरकत बतलाने करने
वाला है (और इन दोनों गुणों में) उन सब किताबों में जो कि (इन्हीं दो गुणों वाली हैं पानी) हिदायत
(का ख़रिया भी) हैं और (स्पष्ट बतलाने करने की बरकत से एक व बरकत में) फ़ैसला करने वाली
(भी) हैं। सो जो शक़ल इस पहिली में मौजूद हो उसमें ऊपर इस (पहिली) में रोड़ा रखना चाहिए (और
क फ़िये की इजाज़त जो ऊपर निक हुई थी उधर व मौजूद हुई), और (बीमार और मुसाफ़िर के
लिसे ऊपर जो कानून था वह अलबतत अब भी उसी तरह बाकी है कि) जो शक़ल (देखा) बीमार हो
जिसमें रोड़ा रखना या सफ़र करना मुक़ामायेज़ हो) या (अर्द्ध) सफ़र में हो तो (उसको रमज़ान में
रोड़ा व रखने की इजाज़त है और बरकत रमज़ान के दिनों में) दूसरे दिनों का (अज्ञा की) शुमार
(जैसे उनमें रोड़ा) रखना (उस पर बयान) है। अल्लाह को तुम्हारे साथ (अल्लाह में) आसानी (की
सिफ़त) करना मन्ज़ूर है (इसलिये ऐसे अहक़ाम मुकर्रर किये गिने गिन था तुम आसानी से अमल कर
सकते।) मुनीचे सफ़र और बीमारी में कैसा आज़ान कानून मुकर्रर कर दिया), और तुम्हारे साथ
(अल्लाह व क़ायनी मुकर्रर करने में) दुश्मानी मन्ज़ूर नहीं (कि लफ़्ज़ अहक़ाम तजवीज़ कर देते), और
(यह उक्त अहक़ाम हमने खास-खास बरकतों से मुकर्रर किये, मुनीचे पहली तो रोड़ा अदा रखने का
और किसी शर्ह उधर से रह जाये तो दूसरे दिनों में कज़ा करने का हुकम तो इसी लिसे दिया) ताकि
तुम लोग (अदा या कज़ा के दिनों में) गिनती की पूछ कर लिया करो, (ताकि सबाब में कमी न रहे)

और (सुद क़त्ल रखने का हुक्म इसलिए बिना) तबि हूय ख़ोन अल्लाह की बड़ाई (व तारीफ़) बयान किया करो, इस पर कि हुक्मों (एक ऐस) तरीक़ा कात्ता दिया (जिससे तुम रमज़ान की बरक़तों और फ़ायदों से मेहरबान न रहोगे, वरन् अगर क़त्ल पाज़िब न होती तो ख़ोन ख़ुने लेने रखकर सबक़ सकिता करता) और (उज़्र की वजह से ज़ात रमज़ान में लेने न रखने की इजाज़त इसलिए दे दी) तबि तुम तीन (इस आसानी की नेमत पर शम्माह पर) शुक्र अदा किया करो (वरन् अगर यह इजाज़त न होती तो सब्ब मशक़क़त हो जाती)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयत में पिछली मुज़लफ़ आयत का बयान भी है और रमज़ान के ग़रीबों की आज़ा फ़कीरता का ज़िक़ भी। बयान इसलिए कि पिछली आयतों में:

إِنَّمَا تَعْلَمُونَ

(घन्ट दिन हैं गिनीयों के) का लफ़्ज़ ग़ैर-मक़दूर है जिससे ज़ाह़ इस आयत ने यह था कि वे पूरे रमज़ान के ग़रीबों के दिन हैं, और फ़कीरता यह बयान की गई कि अल्लाह तज़ाता ने इस ग़रीबों को अपनी बख़ी और आसमानी क़िस्में पाज़िब करने के लिये चुन कर रखा है, चुनक़े क़ुरआन भी इसी ग़रीबों में पाज़िब हुआ। मुस्लम अहमद में हज़रत ख़ातिता बिन अल्ला रज़िअल्लाहु अन्हु से रिवायत है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- हज़रत इब्राहीम अलैहिस्सलाम के तरीक़े (आसमान से उतारने वाली छोटी-छोटी क़िस्में) रमज़ान की पहली तारीख़ में पाज़िब हूए और तीसरा एक रमज़ान में, इन्वील तेरह रमज़ान में और क़ुरआन चौबीस रमज़ान में पाज़िब हुआ। और हज़रत ज़ाबिर रज़िअल्लाहु अन्हु की रिवायत में यह भी है कि जबूर बारक़ रमज़ान में, इन्वील अठ्ठार रमज़ान में पाज़िब हुई। (तफ़सीर इन्ने फ़रीर)

बयान हुई हदीस में पिछली क़िस्मों का उतरना ज़िह तारीख़ में ज़िक़ किया गया है उसी तारीख़ में वे क़िस्मों पूरी की पूरी पाज़िब कर दी गई हैं। क़ुरआने करीम की यह सुसूचितता है कि यह रमज़ान की एक रात में पूरा का पूरा तौही-महफ़ूज़ से दुनिया के आसमान पर पाज़िब किया गया मगर बख़ी च़ाक़ सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम पर इसका मुज़ूज़ (जलना) तेईस साल में घीरे-घीरे हुआ।

रमज़ान की वह रात जिसमें क़ुरआन पाज़िब हुआ क़ुरआन ही के खुदासे के मुताबिक़ अबे क़द (हज़रत ग़रीबों से अफ़ज़ल रात) थी। क़ुरआन फ़रमाता है:

بِأَنزِلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

(इसने इसको ज़बे-क़दर में उतारा) अगर बयान हुई हदीस में इससे 24 रमज़ान की रात बतलाया है और हज़रत हसन रज़िअल्लाहि अलैहि के नज़दीक़ चौबीसवीं रात ज़बे-क़द होती है। इस तरह यह हदीस क़ुरआन की आयत के मुताबिक़ हो जाती है, और अगर यह मुताबिक़ न तस्लीम की जाये तो बहरहाल क़ुरआने बरीन की बज़ाहल व क़ुत्तात रात पर मुक़दम है जो रात भी ज़बे-क़द हो बख़ी इसकी मुराद होगी।

مَنْ فَعَلَ بِكُمُ الشُّعْرَ فَلْيَسْمِهِ

(तुम में से जो भी इस महीने वाली रमजान को पाने तो इसके रोजे रखें) इस एक जुमले में रोजे के मुताबिक बहुत से अल्लाम व मसहब की तरफ इशारे हैं। सफ़्त 'लहि-व' सुबह से बना है, जिसके मकाने खजिर व मौजूद होने के हैं, और 'अवशर' अरबी सुन्नत में महीने के मकाने में आता है, मुब्त इसी रमजान का महीना है, जिसका दिन ऊपर आया है। इसलिये माफने इस जुमले के यह हो गये कि तुम में से जो शरू रमजान के महीने में खजिर यानी मौजूद हो उस पर यह लाज़िम है कि पूरे महीने के रोजे रखें, रोजे के बजाय फिटका देने का काम इस्तिफार जो इससे पहली आयत में मज़हूर है इस जुमले में उसे मन्सूख (हलम और रद्द) करके रोज़ा ही रखना लाज़िम कर दिया है।

रमजान के महीने में खजिर व मौजूद होने का मन्सूख नहीं है कि वह रमजान के महीने को ऐसी हालत में पाये कि उसमें रोजे रखने की सलाहियत मौजूद हो, यानी मुसलमान, अफिर, बलित, मुकीन, हैज व निफास (माहवाही और बच्चे की पैदाईश के बाद आने वाले खून) से पाक हो।

इसी लिये जिस जगह का पूरा रमजान ऐसी हालत में गुज़र गया कि उसमें रोज़ा रखने की बिन्तुल सलाहियत (मौम्यता) ही नहीं जैसे अफिर, नाबलित, मजदू तो वे लोग इस हुकम के मुताबिक नहीं इसलिये इन पर पहले गुज़रे रमजान के रोजे फर्ज़ ही नहीं हुए, और जिनमें सलाहियत जाती थीर पर मौजूद है अगर किसी जगह उड़ (अवशर मजदूरी) की वजह से मजबूर हो गये जैसे हैज व निफास वाली (माहवाही और बच्चे की पैदाईश के बाद आने वाले खून वाली) औरत या मरीज और मुलाज़िम, तो उन्होंने एक हदियत से रमजान का महीना सलाहियत की हालत में या लिया, इसलिये हुकम आयत का उनके हक में सवित हो गया, अगर बजरी उड़ के सबब उस वक़्त रोज़ा माफ़ है, अलबत्ता बाद में कज़ा लाज़िम है, जैसा कि इसके बाद लफ्सीत आयेगी।

मसला: इस आयत से मालूम हुआ कि रमजान के रोजे फर्ज़ होने के लिये रमजान के महीने का सलाहियत की हालत में या लेना ज़रूरी है, इसलिये जिसने पूरा रमजान या लिया उस पर पूरे रमजान के रोजे फर्ज़ हो गये, जिसने कुछ कम पाया उस पर उसने ही दिन के रोजे फर्ज़ हुए जिसने दिन रमजान के पाये, इसलिये रमजान के बीच में जो अफिर मुसलमान हुआ या नाबलित बलित हुआ उस पर सिर्फ़ आगे के रोजे लाज़िम होंगे रमजान के पहले गुज़रे दिनों की कज़ा लाज़िम न होगी। अलबत्ता मजदू मुसलमान और बलित होने के एतबार से जाती सलाहियत रखता है वह अगर रमजान के किसी हिस्से में होश में आ जाये तो रमजान के पहले गुज़रे दिनों की कज़ा भी उस पर लाज़िम हो जायेगी, इसी तरह हैज व निफास वाली औरत रमजान के बीच में पाक हो जाये या मरीज तन्दुलत हो जाये या मुलाज़िम मुकीन हो जाये तो गुज़रे दिनों की कज़ा लाज़िम होगी।

मसला: रमजान के महीने का या लेना ज़रूरी एतबार से तीन तरीक़ों से सवित होता है- एक यह कि खुद रमजान का घोंद देख ले, दूसरे यह कि किसी मोतबर गवाही से घोंद देखना सवित हो जाये, और जब वे दोनों घूरें व घाई जायें तो शाबाह के तीस दिन पूरे खाने के बाद रमजान का महीना शुरू हो जायेगा।

मसला: शाबाह (इस्लामी कैलेंडर के आठवें महीने) की उन्तीसवीं तारीख़ की शाम को अगर बादल घेरह के सबब घोंद नज़र न आये और घोंद ज़रूरी शाबाह भी घोंद देखने की न पहुँचे तो अगला दिन 'घोमे-शफ़' (शफ़ का दिन) क़रारता है, क्योंकि उसमें यह भी हुकम है कि शाबाह में

चौद हो गया हो मगर बीसव साक़ न होने की वजह से क़र न आया हो, और यह भी मुश्किल है कि आज चौद से अपनी दिखाई देने की जगह पर न आया हो। उस दिन में पुंति लम्बाय का प लेना सदिक् नहीं आता इसलिये उस दिन का रोज़ा रखना बलिब नहीं बलिक मजबूक है, क़रीब में इसकी नमाज़ आई है ताकि क़र्ज़ और नफ़िस् में घोलना और ग़द्-मद् होना न पैदा हो जाये। (अल्लाम)

मसल्लः दिन दोनों में रात दिन कई-कई महीनों के लम्बे होते हैं वही रमज़ान का प लेना बज़ाहि सदिक् नहीं होता, इसका लफ़्ज़ा यह है कि जब का रोने क़र्ज़ हो न हो। इसी सुक़र (मसाल के नासिर उलेमा) में से 'क़लबाबी' और 'क़यली' बीसव ने नमाज़ के मुताबिक़ तो एही पर क़तब दिया है कि उन लोगों पर अपने ही दिन रात के एख़बार से नमाज़ का हुक़्म लागू होना, जैसे किस मुक़ में क़रिब के क़रीब बाद सुबह सदिक् हो जाती है वही इस की नमाज़ क़र्ज़ ही नहीं। (क़लबाबी) इसका लफ़्ज़ा यह है कि जहाँ वह महीने का दिन है वही वह महीने में क़र्ज़ पॉव नमाज़ होनी और लम्बाय नहीं आवेगा ही नहीं, इसलिये रोने भी क़र्ज़ न होगे। इसल लख़िमुल-उम्मा मोलानी अज़रक़ अली यानवी रहमतुल्लाहि अलेहि ने इमरदुल-क़लाब में रोने के बारे में इसी क़रीब की इशतिफ़ा क़ामया है।

مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُرِيضًا أَوْ غَيْرَ سَبَّحَ بِحُفَّةِ رَأْسِهِ أَوْ غَيْرِ

इसमें बीमार और मुसाफ़िर की छूट ही गई है कि वे उस वक़्त रोज़ा न रखें, तन्दुल्ल होने पर और शक़र के क़ाम होने पर उनके दिनों की क़त्मा कर लें। यह हुक़्म अगरचे मिछली आयत में भी आ चुका था मगर जब इस आयत में रोने के बरअब क़ियमा देने का इशतिफ़ार मन्सूख़ (निरस्त और क़त्म) किया गया है तो यह हुक़्म ही क़त्मा था कि शक़र मरीज़ और मुसाफ़िर की छूट भी रद्द हो गई हो, इसलिये बीमार इसके बीसरा दिया गया।

وَرَأَى مَا لَكَ بِيَدِي عَزَاقِي قَرِيْبًا حُرِيْبًا دَعَاكَ الدَّعْوَىٰ وَدَعَاكَ كَلِيْمًا حَسِيْبًا
يَا وَيْلَتُنَا يَا لَعَنَهُمُ يَوْمُ شَدَوَاتِ

व इज़ा स-अ-ल-क़ जिबादी अन्नी
क-इन्नी करीबुन्, उजीबु दज़-वतद-
-दाज़ि इज़ा दज़ानि क़ल्बस्तानीबू ली
वलयुअमिन् बी सअल्लहुम्
वरसुदुन् (186)

और जब तुझसे पूछें मेरे बन्ने मुझको ली में
तो करीब दूँ। क़ुपूज़ बरअ दूँ तुझ माँगने
वाले की दुआ की, जब तुझसे दुआ माँगने
तो चाहिए कि वे हुक़्म पारें मेरा और
क़हीन लाखें मुझ पर ताकि नेक राह पर
जायें। (186)

इन आयतों का मिछली आयतों के मज़मून से ताल्लुक़

मिछली तीन आयतों में रोने और लम्बाय के अल्लाम और क़ज़ाईत का निज़ था, और इसके

काद भी एक लम्बी आयत में रोने और एतिकाफ के अवकाल की तफसीर है, बीच की इस मुक़ाता आयत में बन्दों की हाल पर एक मशहूर की खास इनामत, उनकी दुखाने सुनने और सुकृत करने का जिक्र फरमाकर अवकाल के चलन की तरीक दी गई है। क्योंकि तेरे की इनामत में आसनिषों और मशहूरों के बावजूद किसी कद मशहूर है, उसको आताम करने के लिये अपनी मशहूर इनामत का जिक्र फरमाया कि मैं अपने बन्दों से करीब ही हूँ, जब भी वे दुःख पीघते हैं वे उनकी दुखाने सुनने जाता हूँ और उनकी हर हालत (अक़ल व अवमक़ल) को पूरा कर देता हूँ।

इस क़ाता में बन्दों को भी चाहिये कि ये अवकाल की तारीफ़ (पातन) में कुछ मशहूर की तो तो बरदास्त करें। और इनाम इन्हे कसीर तफ़सूलहि अलैहि ने इस दुःख की तरफ़ तबन्नाह दिलाने वाले बीच की तुमने की वह तफ़सूल बरदास्त है कि इस आयत ने इलाह का दिया कि तेरे के बाद दुःख सुकृत होती है, इसलिए दुःख का खास फ़तीमाय (चाबन्दी) करना चाहिये। तफ़सूलत तफ़सूलत अलैहि व सलाम ने फरमाया:

لِطَائِفِ جَنْدِ طَهْرٍ ذُخْرٌ مُسْتَجَانِدٌ، وَمَوْجِدٌ طَائِفِ رَوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ

“घानी रोना इफ़तार करने की बहुत सेजेदार की दुःख मशहूर है।”

इसी लिये हज़रत अबुल्लाह बिन उमर रज़िअल्लाहु अन्हु इफ़तार के बहुत सब घर खाली को जमा करने दुःख दिया करते थे। तफ़सीर आयत की यह है।

खुलासा-ए-तफसीर

और (ऐ मुहम्मद सललल्लाहु अलैहि व सल्लम!) जब आप से ये बन्दे ये बोरे में बाबुस को (कि मैं उनसे करीब हूँ या दूर) तो (आप नेरी तरफ़ से उनको फरमा दीजिए कि) मैं करीब ही हूँ, (और बाबुसमिव दाख़्ख़ाल को छोड़कर) मन्सूर कर लेता हूँ (अर) कसी दाख़्ख़ाल करने वाले की, जबकि वह मेरी दरबार में दाख़्ख़ाल दे। सो (जिस तरह मैं उनकी दाख़्ख़ाल और चीनने को मन्सूर कर लेता हूँ) उनको चाहिए कि ये अवकाल को (उन पर ख़ुमत करने के साथ) कुनूल निज़ा करें (और बुँकि उन अवकाल में कोई हुक़म बाबुसमिव नहीं इसलिये उनमें से कुछ अलग निज़ातना बुँक़ाम नहीं) और मुझ पर करीब रखें (घानी नेरी हल्ली पर भी, मेरी हल्लिल होने पर भी, मेरी हलीम होने पर और रिवायत व मालेहली पर भी, इस तरह) उम्मीद है कि वे लोन हिदायत (व कामयाबी) हल्लिल कर सकेंगे।

मक़ला: इस आयत में ‘इन्नी करीब’ (मैं करीब ही हूँ) फरमाकर इस तरफ़ इलाह का दिया कि दुःख आहिल्ला और सुफ़िया करनी चाहिये, दुःख में आयाज कुनूल करना फसन्द नहीं। इनाम इन्हे कसीर तफ़सूलहि अलैहि ने आयत का उलने मुक़ल (अक़ल का मौक़द) यही जिक्र किया है कि किसी ग़ीब वाले ने तफ़सूलत तफ़सूलत अलैहि व सलाम से सवाल किया कि हमारा ख़ अगर हमसे करीब है तो हम दुःख आहिल्ला आयाज से पीछ करे और दूर हो तो कुनूल आयाज से दुखार करें, इस पर वह अफ़ा नदिल हुई।

खुलासा-ए-तफ्सीर

हुकम 4- रमजान की रातों में सोहबत

इस आमत में रोहे के बाड़ी अहकाम की कुछ लफ्तीर बयान हुई है। उन लोगों के लिए रोहे की रात में अपनी बीवियों से मजबूत होना (यानी इम्किलती करना) हलाक कर दिया गया (और पहले जो इससे मनाही थी वह हलम कर दी गई) क्योंकि (पहल रहने और निकलना की बजह से) वे तुम्हारे ओइन-बिटीना (बनी हुई) हैं, और तुम उनसे ओइन-बिटीना (बने हुए) हो। खुदा तज़ात्ता का इसकी दुबरा दी कि तुम (अल्लाह के इस हुकम में) इश्घानत (कर) के मुनाह में अपने को मुफला कर हो वे (मगर) और (जब तुम मजिल्ल से पैदा आये हो) अल्लाह तज़ात्ता ने तुम पर इनायत फामाई और तुमसे मुफाह को छो दिया। तो (जब इजाज़त हो गई हो) अब उनसे मिलो-मिलाओ, और जो (इजाज़त का कबूल) अल्लाह तज़ात्ता ने तुम्हारे लिए तय कर दिया है (बिना तकल्लुक को) उसका सामान करो, और (जिस तरह रमजान की रात में बीबी से इम्किलती की इजाज़त है इसी तरह यह भी इजाज़त है कि तफ़ान रात में जब पाहों छाओ (बी) और पिसे (बी) उस वक़्त तक कि तुम्हारे सरेव छत (यानी मुकद सदिक् का दूर) अलग बाबून हो तब तक छत (यानी रात को अंधेरी) हो, फिर (मुकद सदिक् से) रात (आने) तक ऐसा क़ास किम करो।

मुकद की लफ्तीर का सरेव छत रात की अंधेरी के काले छत से फर्क हो जाने से मुकद यह है कि मुकद सदिक् कर्नीनी तौर पर लाबित हो जाये।

हुकम 5- एतिकफ़

और उन बीवियों (के बरन) से अपना बदन भी (जिन्सी इच्छा के साथ) मत मिलाने से बिना ज़राने में कि तुम लोग एतिकफ़ वाले हो (जो कि) मसिदों में (हुजा करता है), वे (तब अस्त अहकाम) खुदाई कानून हैं, तो इन (कानूनों और नियमों) से (निकलना तो बेहतर) निकलने के मजरीक की मत होना (और जिस तरह अल्लाह तज़ात्ता ने वे अहकाम बयान किये हैं) इसी तरह अल्लाह तज़ात्ता अपने (और) अहकाम (बी) लोगों (की मलाई और सुधार) के बाले बयान फामाते हैं, इस लफ्तीर पर कि वे लोग (अहकाम से बाज़बा होकर उन अहकाम के खिलाफ़ करने में) परहेज रहें।

मज़ारिफ़ व मसाईल

'उम्कि-त लफ्तीर' (हलाक कर दिया गया) के लज्ज से माबून हुआ कि जो बीबी इस आमत के इरिबे हलाक की गई है वह इतले पहले हलम थी। उसी दुबारी बीबी में इक़त बरा बिन अशदिब उम्कि-तल्लु अल्लु की रिबयत मजकूर है कि हुकम में जब रमजान के रोहे फर्ज़ किये गये तो इक़तार के बाद छाने-बीने और बीवियों के साथ मिलने-जुलने की लिफ़्त उस वक़्त तक इजाज़त थी जब तक सो न जाये, सो जाने के बाद वे सब बीबी हलम हो जाती थीं। कुछ सख़ा किमल उम्कि-तल्लु अल्लु को इसमें तुरिफ़ी पैदा आई। दैर बिन सारा अन्तारी सत्ती दिन का मजदूरी करके इक़तार के वक़्त पर

पहुँचे तो घर में जाने के लिये कुछ न था, बीबी ने कहा कि मैं यहीं से कुछ इतिहास करके आती हूँ। जब यह बापस आई तो दिन घर की बखान की जगह से दक्की ओँछ लग गई, जब बीच में जाने को खाना हराम हो चुका था, आगे दिन इसी तरह रोज़ा रखा, दोपहर को कमजोरी की वजह से बेहोश हो गये। (इन्ने क़तौर)

इसी तरह कुछ और घटना उल्लेखलाहु अन्हुम होने के बाद अपनी बंधियों के साथ मिलने (पानी सोझत करने) में मुक़ता होकर चोख़ाव हुए। इन बन्धियों के बाद यह आमत नाज़िल हुई जिसने क़त्ल हुक़म मन्सूख़ (रद्द) करके मूल्य देने के बाद से मुक़त सादिक होने तक पूरी रात में खाने पीने और सोझव करने की इजाज़त दे दी गई पहले दोपहर उठने के बाद हो, बल्कि सोझ उठने के बाद रात के आखिरी हिस्से में सेहरी खाना मुक़त क़ार दिया गया, जिसका जिक्र हदीस की रिवायतों में स्पष्ट है। इस आमत में इसी हुक़म का बयान किया गया है।

'म-फ़सुन' के लम्बी मान्यता लगाने आम हैं, एक बंद अपनी बीबी से अपनी इच्छा पूरी करने के लिये जो कुछ करता या करता है वह सब इसमें शामिल है, लेकिन उम्मत की इतिहास (सहम्मी) से इस जगह इसके पुराने इतिहासी (संयोग कारण) हैं।

शरई अहक़ाम के साबित होने के लिये रसूले करीम सल्लल्लाहु

अलैहि व सल्लम का कौल भी क़ुरआन के हुक़म में है

इस आमत ने जित्त हुक़म को मन्सूख़ किया है वानी सो जाने के बाद खाने-पीने कीज़ के हराम होने की, वह हुक़म क़ुरआन में कहीं मज़कूर नहीं, मसूतल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की सलीम से सज़ाब किया उल्लेखलाहु अन्हुम इस हुक़म पर ज़बत करते थे (जैसा कि इमाम अलफ़द ने अपनी मुक़द में इससे जिक्र किया है)। इसी को इस आमत ने अल्लाह का हुक़म क़ार देकर मन्सूख़ (रद्द) किया है।

इस आमत में पहले हुक़म की अल्लाह का हुक़म क़ार दिया गया और फिर आलमी के लिये उसको मन्सूख़ किया (ज़लम किया या बदला) गया, इसके बाद भी मादूम हो गया कि मुन्तज़ (हदीस) से साबित मुता कुछ अहक़ाम को क़ुरआन के ज़िये भी मन्सूख़ किया या सकता है। (जसमत ज़ैरत)

सेहरी खाने का आखिरी वक़्त

خَرَجَ يَتَنَزَّلُ لَكُمْ الْغَيْطُ الْأَيْحُزُ مِنَ الْغَيْطِ الْأَسْوَدِ

(जहाँ तक कि सफ़ेद छत वाले छत से अलग वाज़ेह होने लगे) इस आमत में रात की अंघोरी को बरसा छत और मुक़त की पेशानी को सफ़ेद छत की निज़ाल से बरसाकर रोज़ा शुरू होने और खाना पीना हराम हो जाने का तरीक़ा मुक़तम फ़रमा दिया, और इसमें क़मी-ज़्यादती (इद से बढ़ने या ज़सत हुक़म की पृष्ठ न करने) के एहतिबाज़ (मुक़त) को ज़लम करने के लिये 'ज़लत पन-क़य-न' (स्पष्ट और पर क़ादिर हो जाने) का लज़ब बड़ा दिया, जिसमें यह बताया गया है कि न तो खाने पिझान के दोनों की तरह मुक़त सादिक से कुछ पहले ही खाने पीने ज़ैरत को हराम समझें और न

ऐसी बेकसूरी इश्टियार करी कि मुकद की रोजनी का यकीन हो जाने के बावजूद छाले पीले हो, बसिक छाने पीने और ठेले के बीच फासला करने वाली हर मुकद सचिक पर यकीनी इल्म हो जाना है, उस यकीन और इल्म से पहले छाने पीने को ठाम तबखाना दुकान नहीं, और यकीन हो जाने के बाद छाने पीने में मशरूफ खान भी इस्म और ठेले को हटाकर करने वाला है, जगहों एक ही निगर के लिये हो। सेहरी खाने में कुम्हल और मुजर्दत सिर्फ उसी वजह तक है जब तक मुकद सचिक का यकीन न हो। कुछ सहाया किताब तजिबल्लाहु अन्हु के ऐसे बहिष्कार पर कुछ कहने वाली ने इस तरह बयान किया कि सेहरी खाने हुए मुकद हो गई और वे बेपारवाई से खाले रहे, यह इस पर मन्की (आचारित) या कि मुकद का यकीन नहीं हुआ था, इसलिये कहने वाली की जल्द बाजी से मुतासिर नहीं हुए।

एक हदीस में रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्लाम परमाण्व कि हजरात बित्तल तजिबल्लाहु अन्हु की अज्ञान तुम्हें सेहरी खाने से रोक देने वाली न होनी चाहिये क्योंकि यह रात से अज्ञान दे देने हैं, इसलिये तुम बित्तल की अज्ञान सुककर भी उस वक्त तक खाले पीले हो न जब तक इन्हे उम्मे मन्सूम की अज्ञान न सुने, क्योंकि वह ठीक मुकद सचिक होने पर अज्ञान देते हैं।

(मुझरी व मुसलिम)

इस हदीस के सामुकम्मत नकल करने से मौजूद दौर के कुछ हजरात को यह गुलत-फाली पैदा हो गई कि फकर की अज्ञान के बाद भी कुछ देर छाया मिया जाने तो हब नहीं, और जिस शरूत की ओर देर में सुली कि मुकद की अज्ञान हो रही थी उसके लिये बापजू कर दिया कि वह जल्दी-जल्दी कुछ खा ले, अर्थात् इसी हदीस में स्पष्ट तौर पर बतला दिया गया है कि हजरात इन्हे उम्मे मन्सूम तजिबल्लाहु अन्हु की अज्ञान की ठीक मुकद सचिक तुम्हें होने के साथ सेहरी की उस पर खाने से रोक जाना उरनी था, इसके अलावा हुरआने कबीन ने सुद जो हद-बन्दी परमा दी है वह मुकद सचिक के निकलने का यकीन हो जाना है, उसके बाद एक निगर के लिये भी खाने पीने की इलाजत देना कुरआनी नस (हुक्म) की शिराफखर्जी है। उसका किताब तजिबल्लाहु अन्हुम और उम्मत के कुसुरों से जो इस्लाम व सेहरी में आलानी की शिष्यते मन्सूल है उन सब का मतलब कुरआनी नस के मुताबिक नहीं हो सकता है कि मुकद सचिक के निकलने का यकीन होने से पहले-पहले खाना एशियाली होनी इश्टियार न की जाये। इन्सान इन्हे कबीर समतुल्लाहि अलैहि ने भी उन शिष्यते को इसी बात पर मन्सूल परमाण्व है, यरना कुरआनी नस (हुक्म और बकीर) की खुली मुतालफत को कौन मुकतफान बरशात कर सकता है, और उसका किताब तजिबल्लाहु अन्हुम से तो इस्लाम तसमुर भी नहीं किया जा सकता, सुलूशन जबकि हुरआने कबीन ने इसी अमल के अतिरिक्त 'ये अल्लाह की हदें हैं' के साथ 'तो इनके कबीर भी न जाओ' परमाण्व खाल एशियाली की तकीद भी फरमा दी है।

मसला: यह सब कलाब उन लोगों के बारे में है जो ऐसे मकाम पर हैं जहाँ से मुकद सचिक को सुद अपनी ओर से देखकर यकीन हासिल कर सकते हैं, और अलकान भी सफ है और वे मुकद सचिक की शरिफिक रेशनी की परखन भी रखते हैं तो उनको सचिक है कि इम्पेक्ट जलुक (आसमानी किनारों) को देखकर कमत करें, और यहाँ यह सूत्र न हो जैसे कुला हुआ जलुक सामने नहीं या मौसम सफ नहीं या उसको मुकद सचिक की परखन नहीं इसलिये वे दूसरे निशानियों और

पुस्तकों का रिवाज़ी व हिस्साब के तुरिने पत्र का निर्धारण करते हैं, ज़हिर है कि उनके लिये कुछ पत्र ऐसा आवेग कि मुबह सदिक् का हो जाना सदिक् हो, यकीनी न हो। ऐसे लोगों को सब को हलत में क्या करना चाहिये, इसके बारे में इमान जस्तास खमतुल्लाहि ज़ैहि ने 'अलमसमुल-सुखान' में फ़रमाया कि इस हालत में अलत तो यही है कि खाने पीने पर क़दम न बढ़ाये लेकिन सब को हलत में मुबह सदिक् का क़दीन होने से पहले-पहले किसी ने कुछ खा-पी लिया तो मुनाहगर नहीं होना, लेकिन अगर बाद में लहज़ीक से यह ख़बित हो गया कि उस वक़्त मुबह हो चुकी थी तो क़ज़ा उसके लिये लाज़िम है। जैसे हज़रत एमज़ान में दीद बज़र न आया और लोगों ने रोज़ा नहीं रखा, अगर बाद में क़हदरा (नयबी) से 29 का दीद हो गया तो जिन लोगों ने उस दिन को श्रावान की तीसरी तारीख़ एमज़कर रोज़ा नहीं रखा था, वे मुनाहगर तो नहीं हुए मगर उस रोज़े की क़ज़ा उन पर सब के नज़दीक लाज़िम है। इसी तरह चरत के दिन में सूरज हूब जाने के गुमान पर रोज़ा इफ़्तार कर लिया, बाद में सूरज निकल आया तो वह शज़ल मुनाहकर तो नहीं मगर क़ज़ा इस पर लाज़िम है।

इमान जस्तास खमतुल्लाहि ज़ैहि के इस बयान से यह बात बाज़ेह हो गई कि जिन शज़ल की ओस देर में सुली और आम तौर पर मुबह की अज़ान हुई थी जिससे मुबह होने का यकीन लाज़िमी है, वह जान-बूझकर उस वक़्त कुछ खायेगा तो वह मुनाहगर भी होगा और क़ज़ा भी उस पर लाज़िम होगी, और सब की (सदिक्) हलत में चाहेगा तो मुनाह तो न होगा मगर क़ज़ा ज़रूर न होगी, और किसी न किसी दर्जे में क़ाहल भी होगी।

एतिकाफ़ और उसके मसाल

एतिकाफ़ के तुलसी नामने किसी जगह ख़ाने के हैं और सुखान व मुबह की इस्तिहाज़ में ज़रूर जहाँ के साथ मस्जिद में खरने और बिगान करने का काम एतिकाफ़ है। सफ़र फ़िलसफ़िनि के ख़ाम होने से ख़बित हुआ कि एतिकाफ़ हर मस्जिद में हो सकता है। इज़ाज़ते हुक़म से जो वह शर्त बयान की है कि एतिकाफ़ सिर्फ़ उस मस्जिद में हो सकता है जिसमें जमाअत होती हो, री-आबाद (मस्जिद जहाँ जमाअत न होती हो) उन्हें एतिकाफ़ हुक़म नहीं, वह शर्त दर हकीकत मस्जिद के मज़हब से से ली गयी है, क्योंकि पसख़िद के बयाने का असल मक़सद जमाअत की नमाज़ है, बरना सदा नमाज़ तो हर जगह हुक़म व मक़ान बग़ैर में हो सकती है।

मसला: रोज़े की रात में खाया-पीया, पीसी से सोखा करना सब का हलत होना ज़रूर बयान हुआ है। एतिकाफ़ की हलत में खाने-पीने का तो यही हुक़म है जो सब के लिये है मगर औरतों के साथ सोहबत के मामले में अलग है, कि वह रात में भी जायज़ नहीं, इसलिये दल आया में इसी का हुक़म बताया गया है।

मसला: एतिकाफ़ के दूसरे मसाल कि उसके साथ रोज़ा ज़रूर है और वह कि एतिकाफ़ में मस्जिद से निकलना बग़ैर तबई या ज़ाई शक़ के जायज़ नहीं, कुछ इसी सफ़र 'एतिकाफ़' से समझे गये हैं कुछ लख़्ते ज़मीन सलसलाह ज़ैहि व सलतन के फ़ौल व फ़ौल से।

रोज़े के मामले में एहतियात का हुक्म

आपस के अख़बार में 'विश्व-क हुदुदल्लि क़त्ता तसबुह' (ये अल्लाह की रज़ा हैं जो तुम इनके करीब भी न जाओ) फ़रमाकर इशारा कर दिया कि रोज़े में खाने पीने और हमसिलगी की जो मनाही है वो अल्लाह की रज़ा (कानूनी सीमाएँ) हैं इनके करीब भी मत जाओ, क्योंकि करीब जाने से हद (कानून) के तोड़ने का डर है, इसी लिये रोज़े की इशत में कुली करने में मुकाससा करना (यानी एक हद से आगे बढ़ना) मयसूफ़ है, जिससे पानी ऊपर जाने का डरता हो। ग़ैर के ऊपर कोई हद इस्तेमाल करना मयसूफ़ है, बीबी को चुम्बना या गले लगाना मयसूफ़ है, इसी तरह सेहरी खाने में एहतियात के तौर पर बड़ा इत्तम होने से दो-बार निगद फले इत्तम करना और इफ़तार में दो-तीन निगद देरी करना बेहतर है, इसमें बेपरवाही और आसानी इस्लाम अल्लाह तज़ाबा की हद इशत के खिलाफ़ है।

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى
الْمَحْكُومِينَ لَئِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ

व ला तअकुलू अम्वा-तकुम् बैनकुम्
बिन्-बातिलि व तदल्लू बिहा इतल्ल-
हुक्कामि सितअकुलू फरीकम् बिन्
अमवालिननालि बिल्इस्मि व अन्तुम्
तअलमून (188) ●

और न खाओ माल एक दूसरे का आपस में
बाहक, और न पहुँचाओ उनके हाकिमों
तक कि सा खाओ कोई हिस्सा लोगों के
माल में से ग़ुल्म करके (बाहक) और तुमको
मात्फ़ है। (188) ●

इन आयतों के मज़मून का पिछली आयतों से ताल्लुक

पिछली आयतों में रोज़े के अवक़ाल बयान हुए थे, जिसमें इशत पीजों की इस्तेमाल को एक निश्चित ज़माने में और निश्चित समय में इत्तम कर दिया गया है। इसके बाद इशत माल इम्तिन करने और उसके इस्तेमाल करने की मनाही इसी मुनाससत से ज़िह्न की गई कि रोज़े की इशत का अवक़ाल यही है कि इन्सान कुछ समय तक इशत पीजों से भी सब (रुकने) का आदी हो जायेग़ा वो इत्तम पीजों से बचना असह्य हो जायेग़ा, तथा यह मुताल्लक भी है कि जब रोज़ा शुरू हो इफ़तार के लिये इशत माल जुईफ़ करना चाहिये, जिससे दिन भर रोज़ा रखा और शाम को इत्तम माल से इफ़तार किया उसका रोज़ा अल्लाह तज़ाबा की मज़दीक़ हुकुम नहीं।

इस्लामार करेय ।

इस्लामी आर्थिक सिस्टम ही दुनिया में आम अमन कायम कर सकता है

इस्लामी अर्थशास्त्र ने हलाल व हलाल और जायज व नाजायज का जो कानून बनाया है वह स्पष्ट और पर अल्लाह की बखी से है या उससे लान उलान गक है, और बखी एक ऐसा माकूल फिली और जाने कानून है जो हर क्षेत्र व फिलत और हर मुक व वजन में चल लकता है, और आम अमन की बखी दे लकता है, कबकि इस कानूने इलली में सब की कुरखी और सल्ला चीजों को ममुक और बकले आम रखा गया है, जिसमें तामन इमसान बाबर का इक रखे हैं। जैसे हवा पानी खुर उनने बखी बाक, आम की गमी, गैर-ममुक जंगलत और गैर-आबाद पछासी जंगल की पैदावार कौरह, कि इनमें सब इमसानों का बाबर इक है, किसी को उन पर मलिकाना ककला जायज नहीं। और जिन चीजों में सब के सली होने में इमसानवी लान-लहन (साधकिक जिन्दगी) में इलाल पैदा होला है या इलाले और शिवर की बखी पैदा होली हैं उनमें व्यक्तिगत मलिकाना या कानून जारी करमाय गया। किसी कमीन या उसकी पैदावार पर आर्थिक मलिकाना का कानून अलप है और फिर मलिकाना के दुखे की लफ मुन्किल होने का अलप। उस कानून की मर दफा (घाता) में इलाल लिखल रखा गया है कि कोई इमसान जिन्दगी की कुरखी से केकम न हो, बखीकि वह अपनी जिन्दगीतद उसके लमिल करने में लान करे। और कोई इमसान दूसरों के हुकूम दबाकर या डीनकर या दूसरी को मुकलान पहुँचाकर लफाने की लीमित अकलद में केंद्र और जमा न कर दे। मलिकाना का दुखे की लफ लामकर होय बाहे मीत के बाद लिमल को लुराई कानून के मुदफिक हो या जिन लुराई व केप कौरह के लुराई होनी कुराई की लकमन्दी से हो, मकदूरी हो या किसी माल का मुअज्जल होनी में इलली कुराई कुराई कि माले में कोई खेला, कुरेय या लान-लौर न हो, और कोई ऐसी गैर-मपकता और नमुकमल बात न हो जिसकी वजह से आकली लिदर की लीबन आवे।

लान ही इलली थी रिवाफल रखी गई है कि सेनी कुराई जो लकमन्दी दे गे हैं उन वामलिक लकमन्दी हो, किसी इमसान पर वकल अलकर कोई लकमन्दी न ली गई हो। इस्लामी अर्थशास्त्र में जितने मामलत बलिह या फासिद और मुलह कलकते हैं उन सब की वजह घली होली है कि उनमें अलत मुकलल में से किसी वजह से इलाल होला है। कहीं घेला कुरेय होला है, कहीं नामालूम चीज या गपामूम वाम का मुअज्जल होला है, कहीं किसी का इक दवान और लीनन होला है, कहीं किसी को मुकलान पहुँचाकर अपना कुरखल किया जाता है, कहीं आम हुकूम में नाजायज अलल-वकल होला है। खुर, खुर कौरह को हलाम कुरा देने की आम वजह यह है कि वे लार्थनलिक हुकूम के लिये मुकलानेक है, उनके लीजे में कन्द अकलद चली बकले हैं और पूरे मललत मुकलित (गरीब) होली है। जैसे मामलत होनी कुराई की लकमन्दी से भी इललिये ललाल नहीं कि यह कुरी मललत के लिनाक एक लुराई है। कि लुराई आकल इन लमाम नाजायज मुल्लों पर लाली है। इलाल है:

وَلَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْأَسْرِ

“चाहे न चाहे एक दूसरे का बात नाजानत तरीके का।”

इसमें एक बात तो यह कबिले गौर है कि सुरजाने करीम के अलफाज में ‘अम्बावातकुम्’ आया है जिसके असली मायने हैं अपने मात, जिसमें इसकी तरफ इशारा किया गया कि तुम जो किसी दूसरे के मात में नाजानत कुमल-दहल करते हो तो यह गौर करो कि दूसरे शब्द को भी अपने मात से ऐसी ही मुहब्बत और ताल्लुक होना जैसा तुम्हें अपने मात से है, अगर वह तुम्हारे मात में ऐसा नाजानत कुमल-दहल करता तो तुम्हें वो दुख पहुँचाता उसका इतना ज़रा भी ऐसा ही एहसास करो कि मोता वह तुम्हारा मात है।

इसके अलावा इसका इतना तरफ भी हो सकता है कि जब एक शब्द दूसरे के मात में कोई नाजानत उलट-पेर करता और उस पर कम्पा जनता है तो इसका कितनी नज़ीहा यह है कि अगर वह एक बात पूरी तो दूसरे उसके मात में ऐसा ही कुमल-दहल करे, इस हैसियत से किसी शब्द के मात में नाजानत तसरीफ़ (दहल अम्बावाती) का इस्तेमाल अपने मात में नाजानत तसरीफ़ के लिये उल्ला हमकार करना है। गौर कीजिये क़स्मत की चीज़ों में नितावर की रात चल जाये, कोई भी में तेज या चर्बी नितावर ज़्यादा पैरे इस्तिफ़ा करे, तो उसको जब दूध लूटवाने की क़सूरत पड़ेगी तो दूध जाता उसमें चर्बी नितावर देना, मसाले की क़सूरत होनी तो उसमें मिश्रावत होनी, रमा की क़सूरत होनी तो उसमें भी चर्बी पन्धर साधने आवेगा, तो जिसने पैरे एक शब्द ने नितावर करके ज़ावा इस्तिफ़ा कर लिये दूसरा आलमी वो पैरे उसकी ज़ेब से निवृत्त होता है, इसी तरह दूसरे के पैरे तीसरा निवृत्त होता है। यह बेवशूक अपनी जगह पैरों की अधिकता तुम्हारा करने सुन होता है मगर अजाना नहीं देखता कि इसके चल क्या रहा। तो जो कोई दूसरे के मात की ग़लत तरीक़े से इस्तिफ़ा करता है वर इस्तेमाल वह अपने मात के लिये नाजानत तसरीफ़ (कम्पे और दहल-अम्बावाती) का इस्तेमाल होता है।

दूसरी बात कबिले गौर यह है कि अलफाज के इस इरादा को अलफाज जान हैं कि कबिले और नाजानत तरीक़े से किसी का मात न छाओ, इसमें किसी का मात गुमब कर लेना भी इस्तिफ़ा है, चोरी और क़ाब भी, जिनमें दूसरे पर तुल्य करके अजरन मात होना दिया जाता है और सूद, मुजा, रिश्वत और ज़नाम फ़ासिद सौदे और क़सिद पापलाल भी वो शरीक़त के एहसास से कायज़ नहीं, अगरचे दोनों फ़ीक़ों की इहाफ़ी भी इस्तिफ़ा हो। इत बोलकर या इत क़सम खाकर कोई बात इस्तिफ़ा कर लेना या ऐसी क़सई जिसको इलाज़ी शरीक़त ने ख़र्जित (पना) क़सम दिया है अगरचे अपनी जान की मेहलत ही से इस्तिफ़ा की गई हो वो सब हथम और बर्जित हैं। और सुरजान के अलफाज में अगरचे स्पष्ट तौर पर ‘छाने’ की बग़ाई बतकूर है, लेकिन मुदा इस जगह किफ़ू खाना ही नहीं बल्कि कुतलक तौर पर इस्तेमाल करना है चाहे ख़ा-पीकर या पानकर या दूसरे तरीक़े के इस्तेमाल से, मगर मुहब्बतों में इन सब किस्म के इस्तेमालों को ख़ा लेना ही बोलत जात है कि तुम्हें आदमी तुम्हीं का मात ख़ा गया, अगरचे वह मात ख़ाने पीने के ताफ़क़ न हो।

इस आयत का शाने नुज़ूल (उतरने का मौक़ा और सबब)

यह आयत एक ज़ात बक़िए में बर्जित हुई है। बक़िया यह है कि हज़रते सहबा किराम

लिये इस्लाम नहीं हो जाता, और जिसके लिये इस्लाम है उसके लिये हारम नहीं हो जाता। मुज' यह कि अरायस का फैसला किसी इस्लाम को इस्लाम का इस्लाम को इस्लाम नहीं बनाता, अगर कोई शायद थोड़ा फ़रक या झुकी गवाही या झुके क़तम के जरिये किसी का मत अरायस के इस्लाम से ले, तो उसका बवाल उसकी गर्दन पर होगा, उससे चाहिये कि आशिरत के हिसाब किताब और सब कुछ जानने वाले रब की अरायस में बेसी का इस्लाम काफ़े उससे छोड़ दे।

इसाम अबु हनीफ़ा उम्मुलुल्लाहि अलैहि के नज़दीक जिन मामलत में कोई अज़ुद या पुम्सु होता हो (याही कोई मामला बंधन या क़लम होता हो) और जिनमें क़ाज़ी या जज को भी शर्ई अधिकार हासिल होते हैं, ऐसे मामलों में अगर झुकी क़तम या झुकी गवाही की बिना पर भी कोई फैसला क़ाज़ी ने तद्विर कर दिया तो शर्ई तौर पर वह अज़ुद या पुम्सु सही हो जायेगा और इस्लाम व हारम के अलफ़ाम उस पर लागू हो जायेंगे, अगरचे कुछ बंधने और झुकी गवाही दिलवाने का बवाल उसकी गर्दन पर रहेगा।

इस्लाम माल की बरकतों और हारम माल की नहूसत

हारम से बचने और इस्लाम के हासिल करने के लिये क़ुलाने करीम ने अनेक जगहों में विभिन्न उन्धानों से तारकीबें फ़र्माई हैं। एक आयात में इसी तारक़ भी इशारा किया है कि इस्लाम के आयात व अज़ाबक में बहुत बड़ा फ़रक़ इस्लाम खाने को है, अगर उसका खाना पीना इस्लाम नहीं तो उससे अच्छे अज़ाबक और नेक आयात का निकलना और क़दिर होना मुश्किल है। इस्लाम है:

بَالِيهِ الرِّسَالَةُ الْكَاتِبَةُ وَاسْتَوْصُوا بِمَا فِيهَا فَإِنَّهَا تَنْصُرُكُمْ (२१:२३)

'याही ऐ अधिकार की जमाआत: इस्लाम और सब चीज़ें ताभी और नेक अमल करो, वे तुम्हारे आयात की लकीरत से ज़रिफ़ हूँ।'

इस आयात में इस्लाम खाने के साथ नेक अमल का हुसम कामाकर इशारा कर दिया है कि नेक आयात का निकलना जब ही हो सकता है जबकि इस्लाम का खाना पीना इस्लाम ले, और ज़बी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने एक हदीस में यह भी बय़ेठ फ़रमा दिया कि इस आयात में अगरचे ख़िताब अन्बिया अलैहिमुसल्लाम को है मगर यह हुसम कुछ उन्हीं के साथ मरसूत नहीं, बल्कि सब मुसलमान इसके पाबन्द हैं। इस हदीस के अज़िज़ में आम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने यह भी फ़रमाया कि हारम माल खाने वाले को दुश्मन मुश्कूल नहीं होती, बहुत से आदमी इबायत कोहल में मशक़ूफ़ा उख़ते हैं फिर अल्लाह तज़ाला के सामने हाथ दुश्मन के लिये फैलाते हैं और या रब या रब! पुकारते हैं, मगर खाना उनका हारम, पीना उनका हारम, लिबास उनका हारम है तो उनकी वह दुश्मन कहीं मुश्कूल हो सकती है।

रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तालीमात का एक बहुत बड़ा हिस्सा इसी काम के लिये बरक़ (तमयिज़) रहा है कि ज़म्मत को हारम से बचाने और इस्लाम के इस्लामत करने की सिपायों में।

एक हदीस में इस्लाम फ़रमाया कि जिस अज़ुद ने इस्लाम ख़ाया और सुन्नत की मुताबिक़ क़ाम किया और सोन उसकी तकलीफ़ों से मरसूत रहे वह जन्नत में जायेगा। सहाब ख़िराम उय्यल्लाहु

अनुम ने अर्ज किया था रसूलुल्लाहः आल्लेक़ा तो यह हालत आपकी उम्मत में आन है, त्वाघात मुसलमान इनके पाबन्द है। आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया हीः अईन्दा भी हर क़माने में ऐसे जीव रहेंगे जो इन अल्लमान के पाबन्द होंगे (यह हदीस हिमिज़ी ने रिवायत की है, और इसको बही फ़रमाया है)।

एक दूसरी हदीस में इरश़ाद है कि क़बी अरीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इज़्ज़त अनुमल्लाह बिन उमा रज़िबल्लाहु अनुम से फ़रमाया कि बार छहत्ती ऐसी हैं जब वे तुम्हारे अन्दर मौजूद हों तो फिर दुनिया में कुछ भी हासिल न हो तो तुम्हारे लिये बरक़ी हैं। वे बार छहत्ती (शायत और गुना) ये हैं- एक अमाक़ की शिकायत, दूसरे सय मोतना, तीसरे अफ़ा अज़लाह व अय्यारा, चौथे ख़ाने में इलात का एख़ीमाम।

इज़्ज़त सज़र बिन अली क़क़राह रज़िबल्लाहु अनुम ने आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम से शरहल्ला की कि मेरे लिये यह दुआ फ़रमा दीजिये कि मैं जो दुआ किया करूँ वह शूक़ूत हो जाय करे। आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया ऐ सज़र! अपना ख़ाना इलात और पाक बना हो तुम मुसलमानोंदशघात से जाओगे (पानी उन लोगों में हो जाओगे जिनकी दुआमें शूक़ूत होती है), और क़सम है उस जात की जिसके क़बले में मुहम्मद की आन है, क़न्दा जब अपने पेट में ह़ाम का तुक़मा ख़लात है तो चाहीत ग़ीज़ तक उसका कोई अमल शूक़ूत नहीं होता, और जिस शरक़ का मोहत ह़ाम मात से बना हो उस ग़ीज़ के लिये तो ज़हन्नम की आन ही साफ़क़ है।

इज़्ज़त अनुमल्लाह बिन मसज़द रज़िबल्लाहु अनुम फ़रमाते हैं कि रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- क़सम है उस ज़ात की जिसके क़बले में मेरी आन है कि कोई क़न्दा उस ज़ात तक मुसलमान नहीं होता जब तक उसका दिल और क़वाब फ़ुरियम न हो जाये, और जब तक उसके प्योही उसकी तज़लीफ़ी से मरहूज़ न हो जाये। और जब कोई क़न्दा ह़ाम मात फ़माता है फिर उसको सफ़र करता है तो वह शूक़ूत नहीं होता और अगर उसमें से ख़ाब करता है तो बरक़त नहीं होती और अगर उसको अपने बालीलों के लिये ख़ीड़ जाता है तो वह ज़हन्नम की तरफ़ जाने के लिये ज़क़ा ग़ीज़ (सफ़र का सामान) होता है, बेशक़ अल्लाह तश़ल्ला बुरी चीज़ से बुरी अमल करे नहीं पोते, ही अन्के अमल से बुरे अमल को जो देते हैं।

क़ियामत के दिन हर इनसान से होने वाले पाँच अहम सवाल

इज़्ज़त मुसाद बिन ज़क़त रज़िबल्लाहु अनुम फ़रमाते हैं कि रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया-

مَا سَأَلَ لَنَا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى إِنْسَانٍ عَنْ تَرْبِيَةٍ عَنْ غَيْرِهِ لَيْسَ أَتَانَهُ وَغَنَ عَلَيْهِ لَيْسَ أَتَانَهُ وَغَنَ عَلَيْهِ مِنْ
أَنْ أَحْسَبَهُ وَلَيْسَ أَتَانَهُ وَغَنَ عَلَيْهِ مَا غَبِلَ لِيَوْمِ (المعنى مرمب)

"क़ियामत के दिन बेहेश में कोई क़न्दा अपनी जगह से तरक़ न सकेगा, जब तक उसकी पार क़वाली का अदाय न किया जाये। एक यह कि उसने अपनी उस किस काम में फ़ना की, दूसरे यह कि अपनी ज़बानी किस शग़ल में बाबाद की, तीसरे यह कि अपना मात कहीं से

कमाना और कहीं दुर्घट किया, और बीजे यह कि अपने हज्ज पर कहीं एक अक्षत किया ।”

पीटा- कुछ रिवायतों में चीन की संख्या है उसमें माल के दो हजातों को अलग-अलग हुमात किया गया है (यानी कहीं से कमाना और फिर उससे कहीं दुर्घट किया) ।

हजार बन्दुल्लाह बिन उमर उज्जिल्लाहु अन्नु फरमाते हैं कि रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम ने एक मर्तबा छुटका दिया जिसमें फरमाया कि ये मुहम्मदीयों की जमाअत! पीछे फरमाते हैं जिसमें मुतल्लिक में अल्लाह तजाला से पकड़ चीनता है कि वे तुम्हारे अन्दर पैदा हो जायें। एक यह है कि जब किसी चीम में बेलखाई फैलती है तो उन पर लाइन, जवायें और ऐसे नये-नये रींग मुतल्लत कर दिने जाते हैं जो उनके बाप-दादा ने सुने की न थे, और दूसरे यह कि जब किसी चीम में बाप-पीता के अन्दर कमी करने का बर्ज पैदा हो जाये तो उन पर कड़त (सुझा), मर्यादा, मरकफत व मेहनत और हाकिमों के जुम व अल्लाह मुतल्लत कर दिने जाते हैं। और तीसरे यह कि जब कोई जकत अया न करे तो बाशिश बन्द कर दी जाती है। और बीजे यह कि जब कोई चीम अल्लाह तजाला और उसके रसूल के अल्ल को तोड़ डाले तो अल्लाह तजाला उन पर अज्जामी हुजूम मुतल्लत फरमा देते हैं, जो उनके माल बाहर किसी हक के छीन लेता है। और बीजे यह कि जब किसी चीम के हुजूमत व ताफत वाले लोग अल्लाह की किताब के कानून पर फैसला न करें और अल्लाह तजाला के नाज़िल किये हुए अल्लाह उनके दिल को न लें तो अल्लाह तजाला उनमें आपस में बफात व दुश्मनी और तर्का-झगड़े डाल देते हैं। (यह रिवायत इमे नाज़ और फैली बगैर ने नकल की है और हाकिम ने इससे इमाम मुस्लिम की अरों पर सही फरमाया है)

अल्लाह तजाला हमारे और सब मुसलमानों को इन आफतों से बहरत रहने की पूरी तैयारी अता फरमाये। आमीन

يَسْتَأْذِنُ الْإِسْلَامَ. قُلْ هِيَ مَرْيُوتٌ لِّكَايَسٍ وَالْحَمْدُ. وَلَكَيْسَ الْهَرَبَاتِ تَأْتُوا
الْبَيْتَ وَمِنْ ظُهُورِهَا وَكَوْنِ الْإِسْلَامِ الْفَلِي. وَأَتُوا الْبَيْتَ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَأَتُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝
وَقَالُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ أَكْثَرُ وَلَا تَشْكُرُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ
حَيْثُ تَوَفَّاهُمْ وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوهُمْ وَالَّذِينَ أَشْدُّ مِنَ الْقَتْلِ. وَلَا تَقْتُلُوهُمْ وَبَدَلِ
السَّيْلِ الْعَرَامِ عَلَى يَدَيْهِمْ وَأَنْ تَقْتُلُوهُمْ تَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝

यस्-अस्तून-क अविह-अहिल्लति, कुल
हि-य मवाकीहु लिन्नासि वद-हमिज,
व तैसाह-बिर्ह बि-अन् तज्जुल-
मुय-त मिन् मुहुरिहा व ला किन्नाह-

हमसे पूछते हैं हल नये चौर का, कह दे
कि वे मुहरात औकात (समय) हैं लोगों के
बासे और हज के बासे, और नेकी यह
वहीं कि घातों में जाओ उनकी पुस्त की
तरफ (यानी पीछे के दरवाजे) से, और

बिन्-र मन्तिफ़ा वज़तुल्लुह्-त मिन्
अववाक़िला वल्लकुल्ला-ह तअज़ल्लुम्
तुमितहून (189) व कातिन् फी
सबीलिल्लाहिल्लिज़ी-न युकातिन्-
नकुम् व ला तज़तद्, इन्ल्ला-ह ला
युहिक्कुल्-मुअ्तदीन (190)
वक्तुल्लुह् हैसु सकिफ़तुम्हुम् व
अक़िरज़ुह् मिन् हैसु अक़िरज़ुह्
वल्फिल्लु अशददु मिनल्-कल्लि व
ला तुकातिन्हुम् जिन्दल्-
मस्जिदिल्-हरामि हल्ला युकातिन्कुम्
फीहि, क-इन् का-तल्कुम्
फ़ व तल्हुम्, कज़ाति-क
जज़ाउल्-क़ाफ़िरीन (191)

लेकिन वेही यह है कि जो कोई हो अल्लाह
से, और पत्तों में आओ राख़नों से और
अल्लाह से दूरी हो जाकि तुम अपनी मुराद
को पहुँचो। (189) और ख़ो अल्लाह की
छा में उन लोगों से जो लड़ते हैं तुमसे, और
फिरी पर न्यायली मत करो, बेशक अल्लाह
तक़ाला सापसन्द करता है न्यायली करने
वालों को। (190) और मार डालो उनको
जिस जगह चाओ और निकाल दो उनको
जहाँ से उन्होंने तुमको निकाला, और दीन
से बिचक़ मार डालने से भी न्याया क़दर
है, और न लड़ो उनसे मस्जिदे-हराम के पास
जब तक कि वे न लड़ें तुम से उस जगह,
फिर अगर वे ख़ुद ही लड़ें तुम से तो उनको
मारो, यही है सज़ा क़ाफ़िरी को। (191)

मज़मून का पीछे से तात्पुक

आपत 'सैल्लु-बिन्-र' (पानी आयत 177) के तहत बयान हो चुका है कि इसके बाद सुरः
ब-क़र के अफ़िर तक 'अववाक़िल-बिन्' का बयान होगा जो शरीक़त के आरम अरवाम पर मुस्तमित
है। उनमें पहला हुक्म 'क़िलाब' का दूसरा 'वसीयत' का तीसरा और चौथा 'रोज़े' और उसके
पुत्रल्लिक़ मताईल का, पाँचवाँ एतिबार का, छठा हारम मान से बचने का था। ऊपर बयान हुई दो
आयतों में हज़ और जिहाद के अरवाम व मताईल का बयान है, और हज़ के हुक्म से पहले यह
बतलाया गया कि रोज़ा और हज़ परीज़ में चोद के ग़रीबों और दिनों का एतिबार होगा।

नोट- चोद के ग़रीबों की शुरु की बन्द ग़रीबों के चोद को 'क़िलाब' कहा जाता है।

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

हुक्म 7- हज़ वग़ैरह में चोद के हिसाब का एतिबार

(बादें आदमी) आप से (इन) चोदों के (हर ग़रीब ग़रीब-क़रीब की) हालत (और इसमें जो फ़ायदा
है उस फ़ायदे) को लहज़ीक़ाल करते हैं। आप फ़रमा देंग़िए कि (फ़ायदा इसका यह है कि) यह चोद
(अपने इस ग़रीब और क़रीब के एतिबार से लज़िमी तौर पर या तहज़ूत के एतिबार से) ग़रीबों के

ख़वानने का अला "यानी ज़रिफ़" है। लोगों के (इस्लामी मान्यों जैसे इत और हुक्म के मुताबिक) के लिए और (गैर-इस्लामी मान्यों जैसे) हज (रोज़ा, ज़कात वगैरह) के लिए।

हुक्म 8- जाहिलीयत की रस्मों की इस्लाह

(कुछ लोग इस्लाम से पहले अगर हज का एहताम बीचने के बाद किसी ज़रूरत से घर जाना चाहते थे तो दरवाज़े से जाना बर्ज़ित (मना) जानते थे, इसलिये पुस्त की दीवार में नक़्श देकर (यानी तोड़कर) उसमें से अन्दर जाते थे, और इस अमल को अच्छा समझते थे। एक तज़क़त इसके मुताबिक हज के ठिक के बाद इराक़द फ़रमाते हैं) और इसमें कोई फ़र्ज़ीयत नहीं कि घों में उनकी पुस्त की तरफ़ से आया करो, ही लेकिन फ़र्ज़ीयत यह है कि कोई शरूय हजाम (बीनी) से बचे, और (क़िफ़ी घों में दरवाज़े की तरफ़ से जाना हजाम नहीं है इसलिये इससे बचना भी ज़रूरी नहीं, सो अगर जाना चाहो तो) घों में उनके दरवाज़ों से आओ, और (असल ज़क़ू तो यह है कि) खुद तज़क़त से इतने छो (इससे अलबत्ता) उम्मीद है कि तुम (यानी ज़मान में) कानवाय होओ।

हुक्म 9- काफ़िरो को क़त्ल करना

(जीक़दा सन् 6 शिखरी में हुदुर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम उमरा अला करने के इरादे से मक्का मुअज़ज़मा तज़रीफ़ से चले, उस वक़्त तक मक्का मुअज़ज़मा मुस्लिमों के कब्ज़े और हुकूमत में था। उन लोगों ने हुदुर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और आपके साथ घातों की मक्का के अन्दर न जाने दिया और उम्मा छ गया। अज़िज़ की सलावीत के बाद वह मुअज़ज़मा (समझौता) करार बाया कि आपसे लाल तज़रीफ़ लाकर उमरा अला फ़रमावें। तुम्हारे जीक़दा सन् 7 शिखरी में फिर आप इसी इरादे से तज़रीफ़ से चले, लेकिन आपके साथी मुसलमानों को वह अन्देश हुआ कि आघद मुस्लिम लोग अपना समझौता पूरा न करें और कुसबले व लड़ाई पर तैयार हो जायें, सो ऐसी हालत में न कुछ करने में मसलहत है और अगर मुक़ामला किया जावे तो जीक़दा (सम्मानित हज के बर्ज़ने) में क़िताल (लड़ाई और जंग करना) लाज़िम आता है, और वह भीना उन घार महीनों में से है जिनको 'अशूरे हुकूम' कहा जाता है। इन घार महीनों में उस वक़्त तक क़त्ल व क़िताल हराम व बर्ज़ित था। वे घार महीने जीक़दा, शिवाहिन्ना, मुहर्रम और रजब थे। जब कि मुसलमान इस परोपेक्ष से पोशान थे एक तज़ाक़ा ने वे आपसे बर्ज़ित फ़रमाई कि उन क़त्ल मुसलमान (समझौता) करने वालों के साथ आपसी समझौते की वजह से तुमको अपनी तरफ़ से क़िताल (लड़ाई और जंग) की शूरुआत करने की इजाज़त नहीं, लेकिन अगर वे लोग खुद समझौता तोड़ें और तुमसे लड़ने को तैयार हो जायें तो उस वक़्त तुम किसी तरह का अन्देशा दिल में मत लाओ और (बैतक़सुद) तुम (पी) लड़ो अल्लाह की राह में (यानी इस नीयत से कि वे लोग दीन का विरोध करते हैं), उन लोगों के साथ जो (अ़हर को छोड़कर) तुम्हारे साथ लड़ने लगे, और (अपनी तरफ़ से समझौते की) हद से न निकलो (कि अ़हर तोड़ करके लड़ने लगे)। डाक़ई अल्लाह तज़क़त (डाक़ई क़ानून की) हद से निकलने वालों को पसन्द नहीं करते।

और (जिस हालत में वे खुद लड़ने लगे) उस वक़्त दिल खोलकर बाधें) उनको क़त्ल करो ज़रूरी

उनकी पाओं और (पार्श्व) उनकी (मस्का में) निकल बाहर करो जहाँ से उन्होंने तुम्हारे (तंग बस्त्रों और लकड़ीयें पहुँचाकर) निकालने (और निकल करने) पर मजबूर किया है, और (तुम्हारे इस कलन करने व निकालने के बाद भी) कुशल इन्ज़ाम उन्हीं पर होगा क्योंकि कुछ तोड़ना जो उनकी तरफ़ से होना बड़ी शरारत की बात है, और ऐसी शरारत (सुलतान पहुँचाने में) कल (और बदन से निकल देने) से भी ज्यादा बुरा है (नकीति इस कल और निकालने की नीमत उस शरारत की बरीक़त ही पहुँचती है), और (मुसलमानों के अलावा उनके साथ क़िताब की शुरुआत करने में एक और चीज़ भी सम्भव है, वह यह कि हरम शरीफ़ यानी मक़द और उसके आस-पास एक ऐसी जगह है जिसका एख़्तियाम व सम्मान बरखा बाज़िब है, और उसमें क़िताब करना उसके एख़्तियाम व सम्मान के क़िताब है, इसलिये भी हुक्म दिया जाता है कि) उनके साथ बन्दे इराम के (आद) पास में (जो कि हरम कहलाता है) क़िताब मत करो जब तक कि वे लोग यहाँ तुम्हारे छुद न लें। हाँ अगर वे (बादिर लोग) छुद ही लड़ने का सामान करने लें तो (उस वक़्त फिर तुम्हें भी इन्ज़ाम है कि) तुम (भी) उनकी चारों (पार्श्वों), ऐसे क़ाफ़िलों की (जो हरम में लड़ने लगे) ऐसी ही सज़ा है।

मज़ारिफ़ व मसाईल

पहली आयत में सल्ला क़िराम रज़ियल्लाहु अन्हुम का एक सबल और अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से उसका ज़बाब मज़त किया गया है। मुफ़सिरीन के हवाफ़ इज़ाज़ अम्दुल्लाह बिन अब्बास रज़ियल्लाहु अन्हु फ़ामाते हैं कि रज़ुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के सल्ला की एक ख़ास ख़ास है कि उन्होंने अज़मल व रीब की दलह से अपने रज़ुल्लाह अलैहि व सल्लम से सवालत बहुत सन किये हैं, मिसली ज़म्ज़ों के विपरीत कि जिनोंने बहुत ज़्यादा सवालत किये और इस अरब को ख़ान में नहीं रखा। इज़ाज़ इन्ने ज़बाब रज़ियल्लाहु अन्हु ने फ़ामाया कि सल्ला क़िराम रज़ियल्लाहु अन्हुम के सवालत जिनका ज़िक्र क़ुरआन में आया है कुल धोवह है, जिनमें से एक सवाल अभी फ़रर मुज़ा है (यानी आयत 186 में)। और दूसरा सवाल यह है और उनके बाद सूः न-क़ाद ही में एक सवाल और मज़कूर है और बाकी यह सवालत विभिन्न सूरों में आये हैं।

मज़कूर आयत में ज़िक्र यह है कि सल्ला क़िराम रज़ियल्लाहु अन्हुम ने रज़ुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से 'अहिल्लत' यानी शुरू महीने के चौद के बारे में सवाल किया कि उसकी सूरत क़ुरआन से अलग है कि वह कभी बारीक़ दिखती रहत में होता है फिर अहिल्ला-अहिल्ल बढ़ता है, फिर पूरा दाघत हो जाता है, फिर इसी तरह उसमें ख़ीरे-ख़ीरे कभी आती है, इसकी हकीक़त मातूम की या हिम्मत व मस्तेहत का सवाल किया, दोनों ही पार्श्वों से सक्ती हैं। अगर जो ज़बाब दिया गया उसमें-हिम्मत व मस्तेहत का बयान है, अगर सवाल ही यह था कि चौद के घटने-बढ़ने में हिम्मत व मस्तेहत क्या है तब तो ज़बाब उसके मुतबिक़ ही हो गया और अगर सवाल से इस घटने-बढ़ने की हकीक़त मातूम करना मज़कूर था जो सल्ला क़िराम रज़ियल्लाहु अन्हुम की ख़ास से बर्रद (दूर की बात) है तो फिर ज़बाब बज़ाब हकीक़त के हिम्मत व मस्तेहत बयान करने से इस बात की तरफ़ इशारा है कि आसमानी अज़रत की हकीक़तें मातूम करना इन्सान के बल में भी नहीं, और उनका कोई दीनी या दुनियावी काम इस हकीक़त के जानने पर रिह्त भी नहीं, इसलिये हकीक़त का सवाल

सुझाता है, पूछने और बतलाने की बात यह है कि चाँद के इस तरह घटने-बढ़ने, सुभने और उदय होने से हमारी कौनसी मसल्लहें जुड़ी हैं, इसलिये जवाब में रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को यह इशाराह फामाया कि आप उनसे कह दें कि तुम्हारी मसल्लहें जो चाँद से जाबस्ता (जुड़ी हुई) हैं वे हैं कि इसके ज़रिये तुम्हें अपने मामलात और समझौतों की मियाद मुक़दर करना और इन के दिन मासूम करना आसान हो जायेगा।

चाँद और सूरज के हिसाब की शरई हैसियत

इस आपत से इतना तो मासूम हुआ कि चाँद के ज़रिये तुम्हें तारीख़ों और महीनों का हिसाब मासूम हो जायेगा, जिस पर तुम्हारे मामलात और इबादतों इन बौरेह की बुनियाद है। इसी मज़हब को सूरः युनुस की आयत 5 में इस उजयान से बयान फामाया है:

وَلَقَدْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ بِرْزَاقِ رَبِّكَ الْمُبِينِ (سورة يونس)

जिससे मासूम हुआ कि चाँद को मुक़दलिक मन्थिलों और विविध सलत से गुज़रने का फायदा यह है कि इसके ज़रिये साल, महीनों और तारीख़ों का हिसाब मासूम हो सके, मगर सूरः बनी इस्राईल की आयत 12 में इस हिसाब का ताल्लुक सूरज से भी बताया गया है। यह यह है:

فَسَبِّحْهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَهْتَزُّ زُهُورُهُ لَئِنْ رَأَيْتَهُ تُعْجِبُكَ أَعْيُنُكَ وَإِلَهُكَ الْعِزَّةُ الْمُبْتُذَلَةُ (سورة يونس)

(سورة يونس 12)

‘फिर मिलाया रात का नमूना और बना दिया दिन का नमूना देखने को, ताकि तज्जुब करी फलत अपने सब को, और ताकि मासूम करो गिनती बरतों की और हिसाब।’

इस तीसरी आपत से अगरचे यह सबित हुआ कि साल और महीनों बौरेह का हिसाब सूरज से भी लगाया जा सकता है (जैसा कि तफ़सीर सहुल-मशारी में बयान किया गया है) लेकिन चाँद के मासले में जो अलफ़्हाज़ क़ुरआने करीम ने इस्तेमाल किये उनसे वाज़ेह इशाराह इस तरफ़ निकलता है कि इस्लामी शरीअत में हिसाब चाँद ही का मुतेयन है, सुझावन उन इबादतों में जिसका ताल्लुक किसी छ्वात महीने और उसकी तारीख़ों से है, जैसे रोज़ा-ए-तयज़ाब, इन के महीने, इन के दिन, ग़ुरब, सबे बरअल्ला वगैरह से जो अलफ़्हाज़ संबंधित हैं वे सब चाँद दिखाई देने से मुक़दलिक किये गये हैं, क्योंकि इस आपत में हि-य मक़सिदुल-मुल्कानि बलमिज फलफ़्हर फलता दिया कि अल्लाह तज़ाबा से नज़दीक हिसाब चाँद ही का भीतबर है, अगरचे यह हिसाब सूरज से भी मासूम हो सकता है।

इस्लामी शरीअत ने चाँद के हिसाब को इसलिये इझतिफ़ा फरमाया कि उसको हर ओंखों से देखने वाला लल्लुक (आश्चर्या) पर देखकर मासूम कर सकता है। अरिफ़, ज़ानि, देहाली, ज़पुओं, प्याड़ों के रहने वाले जंगली सब को हलक इत्य आसान है, जबकि सूरज का हिसाब इसके विपरीत है कि वह आलाते तसदिया और हिमाकी क़ायदों पर बीजूक है, जिसको हर शख्स आसानी से मासूम नहीं कर सकता। फिर इबादत के मामलों में जो चाँद के हिसाब की क़र्ज़ के तौर पर मुतेयन कर दिया और लेने-देने के ज़ाय मामलात वगैरह में भी इसी को पसन्द किया जो इस्लामी इबादत का ज़रिया है और एक तरह का इस्लामी विज्ञान (तहयान और निशानी) है, अगरचे सूरज के (अग्रिणी) हिसाब को भी

मालामल क़ार नहीं दिया, शर्त यह है कि उसका रिवाज इसका आम न हो जाये कि लोग बीर के हिस्से को बिल्कुल भुला दें, क्योंकि ऐसा करने में इराक़ी सैन्य व इन ख़ैरों ने बहुत सख़्ख़िम अज्ञा है, जैसा कि इस ज़माने में आम दरारों और बारीक़ी संस्थाओं बलिह मित्री और व्यक्तिगत पत्राचार में भी सूझ के (अज़िज़ी) हिस्से का ऐसा रिवाज हो गया है कि बहुत से लोगों को इस्लामी सल्ले भी पूरे बाद नहीं रहे, यह ज़रई हैमिया के क़त्ला क़ौमी व फ़िल्ली फ़ैत का भी दिवसिवापन है। अगर दफ़ती मामलात में बिलक़्त तालुक़ ग़ैर-मुसलमानों से भी है उनमें सिर्फ़ सूझ का हिस्सा नहीं बड़ी निजी झूठ व क़िलाफ़त (पत्राचार) और सैन्यी की ज़रूरतों में बीर की इस्लामी तारीफ़ों का इस्तेमाल करें तो इसमें क़ज़े त्रिफ़ाफ़ की अख़बेगी का सबाब भी होगा और अपना क़ौमी शिज़्ज़ भी महफूज़ रहेगा।

मसला

لَيْسَ فِرّاً بَلْ تَكُونُ مَقْتُولَةً مِنْ قَتْلِهِمْ

(यह बेसी नहीं कि यहाँ में उनकी युद्ध की ज़रूर से आओ) इस आयत से यह पता चल भी निकल आया कि जिस बीर को इस्लामी शरीक़त ने ज़रूरी या इबायल व सम्पन्न हो उसको अपनी ताफ़ से ज़रूरी और इबायल सम्पन्न लेना जायज़ नहीं। इसी तरह जो बीर ज़रई तीर पर जायज़ हो उसको मुल्ह सम्पन्न भी मुनाह है। उन लोगों ने ऐसा ही कर रहा था कि घर के दरवाज़ों से बाज़िल होना जो ज़रई तीर पर जायज़ था उसको मुल्ह क़ार दिया और मक़ान की चूत से बीमार तोड़कर जो ज़रई तीर पर ज़रूरी नहीं था उसको ज़रूरी सम्पन्न, इसी पर उन लोगों को तबीह की गई। बिदुज़्ज़ों के मालामल होने की बड़ी बजह यही है कि ग़ैर-ज़रूरी चीज़ों को क़र्ज़ व बलिह की तरह ज़रूरी समझ लिया जाता है, या कुछ जायज़ चीज़ों को हारा व मालामल क़ार दे दिया जाता है। इस आयत से ऐसा करने की मनाही स्पष्ट तीर पर ख़बिल हो गई जिससे हज़ारों, अम्मात का हुस्न नाक़ुन हो गया।

जिहाद व क़िताल

इस पर शारी उम्मात का इतिफ़ाक़ है कि मदीना की क़िलात से पहले क़ाफ़िरी के साथ जिहाद व क़िताल नमनू (जर्मि) था। उस क़त्त की तथान हुज़्ज़ानी आयतों में मुसलमानों को क़ाफ़िरी की ज़रूरीयों पर सब और बाफ़ व दस्तुज़र करने की ही शियायत व तारीम थी। क़दीम की क़िताल के बाद क़बरी पहले इस आयत में क़ाफ़िरी के साथ क़िताल (लड़ाई और उनको बाने) का हुस्म आया (अज़ात तबीह बिन अलत रिबल्लाहु अन्हु तबीह ने यही फ़रमाया है)। और मिदीके अक़बार रिबल्लाहु अन्हु से एक शियायत यह भी है कि क़ाफ़िरी के साथ क़िताल के बारे में पहली आयत का ज़रूरी है:

لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا بِأَنفُسِكُمْ كَافِرِينَ (سورة 2: 217)

नगर अक़बार सहाबा रिबल्लाहु अन्हु और तबीहिन हज़्ज़ात के मज़दीक़ क़िताल की इबायल की पहली आयत क़ा: ब-क़रा की उम्मा आयत ही है और मिदीके अक़बार रिबल्लाहु अन्हु ने जिसकी पहली फ़रमाया है वह भी शुरू की आयतों में होने के सबब पहली बड़ी ना समझी है।

पर उक्त आयत को अलफज़ ने उसको इजाज़ दे दी कि अगर ये क़िताब (ज़ंग और लड़ाई) करने लगे तो तुम्हें भी इजाज़ है कि जहाँ चाहे उसको क़त्ल करो, और अगर कुदरत में हो तो जिस तरह उन्होंने मुसलमानों को मक्का मुकर्रमा से निकाल दिया था तुम भी उसको मक्का से निकाल दो।

पूरी मक्की ज़िन्दगी में जो मुसलमानों को क़ाफ़िलों के साथ जंग व क़िताब (लड़ाई और क़त्ल करने) से रोका हुआ था और हदेयत माफ़ी व दरकुज़ की तस्वीर लेती रही थी इसलिये सलाम क़िताब इफ़्तिहादु अम्मुन को इस आयत के नज़िल होने से यही इफ़्फ़ाल था कि किसी क़ाफ़िल को क़त्ल करना भुग और ममनू (भीतिभ) है, इस इफ़फ़ाल को दूर करने के लिये फ़रमाया:

وَأَهْلَةٌ مِّنَ الْقَتْلِ

(घानी हवरात और क़िताब क़त्ल से भी ज़वादा सज़ा चीज़ है) यह बात अपनी जगह लगी है कि किसी को क़त्ल करना सज़ा भुग काम है अगर मक्का के क़ाफ़िलों का अपने कुक़ व शिर्क पर ज़वादा करना और मुसलमानों को इजाज़त अदा करने हज़ व उमरे से रोकना इससे ज़वादा सज़ा व शरीयत है, इससे बचने के लिये उनको क़त्ल करने की इजाज़त दे दी गई है। आयत में सज़ा क़िताब से कुक़ व शिर्क और मुसलमानों को इजाज़त अदा करने से रोकना ही मुफ़द है। (उरफ़ीरि ज़मज़ाल, कुतुबी मयरीज़)

अबबल इस आयत के उम्म (अलफ़ज़ के ज़ाम होने) से जो वह समझ जा सकता था कि क़ाफ़िल जहाँ कहीं हों उनका क़त्ल करना जायज़ है, इस उम्म की एक लक्ष्मीत (ख़ास और सीमित करना) आयत के अगले सुपले में इस तरह कर दी गई। फ़रमाया:

وَلَا تَقْتُلُوا مِمَّنْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهُ

घानी भीजदे हराय के आस-पास बिकसे मुग़ा भूग हरने-मक्का है उसमें तुम उन लोगों से उस वक़्त तक क़िताब (जंग) न करो जब तक वे खुद क़िताब की शुम्भशत न करें।

मसज़ा: हाथे मक्का में इनसान क्या किसी शिखरी आबदर की भी क़त्ल करना जायज़ नहीं, लेकिन इसी आयत से बाबुन हुआ कि अगर सम्मनित लग में कोई अलफ़ी हमरे को क़त्ल करने लगे तो उसको भी अपनी रक्षा में क़िताबत जायज़ है, इस पर ज़म्हूर कुसल (मसाईल के बाहिर उलेया) का इतिफ़ाक़ (सहमति) है।

मसज़ा: इसी आयत से यह भी बाबुन हुआ कि शिखर व क़िताब (जंग व शिखर करने) की मजहरी शिर्क भीजदे हराय के अल बास हलने मक्का के साथ नज़्मूत है, दूसरे त्वानों में जैसे शलामक शिखर ज़रही है इसी तरह ज़ाफ़िक़ शिखर व क़िताब भी दुस्त है।

وَابْنُ النَّهْدِ

وَابْنُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفِيهِمْ كَيْفَ لَا تَكُونُ يَتَنُةً وَتَكُونُ الدِّينِ بَلُو. وَابْنُ النَّهْدِ لَا عَدَاةَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ. أَتَقْتُلُوا الْحَرَامَ بِالشُّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحَرُمَاتِ وَصَاحِلَ فَتَبِ أَنْتَ عَلَى عَيْنِكُمْ فَأَعَدُّوا عَلَيْهِ مَا عَدَّدُوا عَلَى كَفَرٍ. وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ * وَأَلْفَيْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ *

फ-इनिन्तही फ-इन्नल्ला-ह गफूर-
रहीम (192) व क़ातिलुहुम् हत्ता ला
तक्-न फ़ित्तु'व-व यकून्दीनु
तिल्लाहि, फ-इनिन्तही फ़ता
ख़ुद्वा-न इल्ला अतज़ातिमीन
(193) अशशहरि'ल-हरामि बल्लहु'रमातु
किसायुनु, फ-बनि'अतदा अलैकुम्
फ़'तद् अलैहि बिमिस्लि म'अतदा
अलैकुम् यत्तकुल्ला-ह य'अतमू
अन्नल्ला-ह म'अल-मुत्तकीन (194)
व अन्फ़ि'कु फ़ी सबीतिल्लाहि व त
तुल'कू बिपेदीकुम् इत्ताहलु-क़ी, व
अहसिनु इन्नल्ला-ह युहि'बुल्-
मुहसिनीन (195)

फिर अगर वे चाहें तो बेशक अल्लाह
बहुत बढ़ाने वाला निहायत बेहरमान है।
(192) और लड़ो उनसे यहाँ तक कि न
बाकी रहे क़साव और हुक़म रहे ख़ुदा
उज़ाता हो का, फिर अगर वे चाहें तो
फ़िती पर ज़वादी नहीं अगर ज़ाहिमी पर।
(193) दुर्बत वाला (सम्बन्धित) महीना बदला
(मुफ़ावित) है दुर्बत वाले पहिने के और
अदब रखने में बदला है, फिर जिसने तुम
पर ज़वादी की तुम उस पर ज़वादी करो
वैसी उसने ज़वादी की तुम पर, और इसी
रहो अल्लाह से। और जान लो कि अल्लाह
साथ है परहेज़गारों के। (194) और ख़र्च
करो अल्लाह की राह में और न डालो
अपनी जान को इलाक़त में, और नेकी
करो, बेशक अल्लाह दोस्त रखता है नेकी
करने वालों को। (195)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

फिर अगर (ख़िलाफ़ कुछ होने के बाद भी) वे लोग (यानी मक्का के मुसलम अपने कुल में) चाहें
आ जाएँ (और इस्लाम कुबूल कर लें) तो (उनका इस्लाम केवल न समझा जायेगा बल्कि) अल्लाह
उज़ाता (उनके पिछले कुछ को) बढ़ा देगे और (मनुफ़िज़ के उज़ाबा बेनुहार केमलें देखकर उनका)
मेहरबानी (भी) फ़रमा देगे। और (अगर वे लोग इस्लाम न लवें तो अगरवे दूसरी क़ाफ़िरी के लिये
इस्लामी क़ानून यह है कि वे अपने क़बूल पर खले हुए भी अगर इस्लामी हुक़ूमत की इज़ाज़त यानी
बानूनों का पालन करने और ज़िज़्वा देने का इज़ाज़त कर लें तो उनका कुल जायज़ नहीं रहता, बल्कि
उनके हुक़ू की सिफ़ायत इस्लामी हुक़ूमत पर लाज़िम हो जाती है मगर वे क़ाल अफ़िर पैंकि अल्ल
के रहने वाले हैं इनके लिये ज़िज़्वा का क़ानून नहीं बल्कि इनके लिये सिर्फ़ दो रास्ते हैं- इस्लाम या
कुल, इस वालों) उनके साथ इस तद तक लझे कि (उनमें) क़ुद्री का बिगाह (यानी फ़िर्क) न रहे
और (अफ़र) दीन (ब़ासित) अल्लाह ही का हो ना' (और किसी का दीन न क़बूल का ख़ासित और

का अल्लाह के लिये हो जाना मौजूद है इस्लाम सुलुज करने पर, ती हासिल वह हुआ कि शिर्क छोड़कर इस्लाम इस्तिफा' कर लें और अगर वे लोग (कुछ को) चाहें तो जारी (खिलाफ़ निकल आये) हुआ भी है। तो (अफ़ग़ाना में कबुलिल व तमय के हकदार होने के साथ मुस्लिम में उनके लिये तुमको वह कानून बतलाया जाता है कि सज़ा की) सज़ा किसी पर नहीं हुआ करती, सिवाय बेइन्साफी करने वालों के (जो बेइन्साफी करते हुए खुदाई एकरानी को मूलकर मुक़ व शिर्क करने लगे और जब वे लोग इस्लाम से आये तो बेइन्साफ़ न रहे, सिवाय इन पर फल की सज़ा की सज़ा न ली।

और मुसलमानों: तुमको जो यह इफ़ाज है कि मक़द के कफ़िर अगर अपने अहद पर कायम न रहे तो सम्मानित नहींने वाली दीक़दा में उनके लड़ना पड़ेगा तो इससे भी बेहिज़क रहो, क्योंकि इफ़ाज फल मदीन (तुमको कफ़िरों के खिलाफ़ से बाधा से सफ़ा) है (इस दायर से कि इन) इफ़ाज वाले नहींने के (सबब से भी तुम से खिलाफ़ न करें), और (अगर यह है कि) वे हमारे (सम्मान बराना) तो करते मुफ़ावज़े की चीज़ें हैं (तो जो तुम्हारे साथ इन हमारे की रियायत करे तो तुम भी रियायत रखो और) जो तुम पर (ऐसी हमारे और सम्मान की रियायत न करें) ज़्यादती करो तो तुम भी उस पर ज़्यादती करो जैसी उसने तुम पर ज़्यादती की है। और (इन सब किक़ हुर अहक़ाम के बरतने में) अल्लाह तज़ाला से डरते हो (कि किसी मामले में कानूनी हद से निकलने न पालें) और क़दीन कर लो कि अल्लाह तज़ाला (अपनी इनायत व रहमत से) उन करने वालों के साथ होते हैं।

हुक्म 10- खिलाद में ख़र्च करना

और तुम लोग (जान के साथ माल भी) ख़र्च किया करो अल्लाह की राह (जानी तिराद) में, और अपने आँखों अपने हाथों तबारी में बर इससे (कि ऐसे मौक़ों पर जान व माल ख़र्च करने से दुश्मिली या कन्धूरी करने लगे, खिलाफ़ नहींने तुम्हारा कानूनी और मुसलिक का वाक़तल हो जाना है, जो कि बस तबारी है) और (जो) काय (करी) अच्छी तरह किया करो, (जैसे इस मौक़े पर ख़र्च करना है बिल खोलकर सुनी से अच्छी मौक़े के साथ ख़र्च करो) बिल शुक़ अल्लाह तज़ाला ख़रद करते हैं अच्छी तरह काम करने वालों की।

मज़ारिफ़ व मसाईल

सन् 7 हिजरी में जब रकुल्लाह सललललहु अलैहि व अल्लम ने मुसल हुदैबिया के कानून के मुसलिक बूटा हुआ उनका क्या करने के लिये सलब खिलाफ़ रीजवलललहु अल्लम के साथ मक़द के कफ़र का इरादा किया तो सलब खिलाफ़ जानो वे कि उन कफ़िरों के मुसलहदे (सम्झौते) और मुसल का कुछ एतिबार नहीं, मुस्लिम है कि वे जान करने लगे तो उस ज़ान में सलब रीजवलललहु अल्लम के लिये एक इफ़ाजत (शुबह) हो वह था कि मक़द के इराम में ज़ान की मौक़द आयेगी, जो इस्लाम में सलबल है। इसका ज़बाह खिलाफ़ आपल में दे दिया गया कि मक़द के इराम की हमीत (रिज़क व सम्मान) मुसलमानों पर ज़रूर लज़िम है लेकिन अगर कफ़िर इराम की हदों में ही मुसलमानों से ज़ान करने लगे तो इसकी भी अपनी रक्षा में ज़ान करना ज़ायज़ है।

दूसरा इफ़ाजत यह था कि वह मदीन दीक़दा वह है जो उन चार मदीनों में से है जिनको 'अहदु

हुकूम" (सम्मानित महीने) बरक़ ज़ात है और उनमें किसी से किसी जगह जंग करना जायज़ नहीं, जो अगर मक्का के मुस्लिम लोगों ने हमारे खिलाफ़ जंग शुरू कर दी तो हम इस महीने में स्वात्मक जंग कैसे कर सकते हैं। इसके जवाब में यह आयात बतलित हुई कि जैसे मक्का के हक़ की हुर्मत से रखा और बचाव की इस्लत अलग और बाहर है, इसी तरह अगर सम्मानित महीनों में वाकिफ़ हम से खिलात (जंग) करने लगे तो हमको भी उनसे स्वात्मक जंग लड़ना जायज़ है।

मसला: "अशुहुरे हुकूम" (सम्मानित महीने) बार महीने हैं- ज़ीक़ादा, ज़िलहिज्जा, मुहर्रम ये तीन महीने तो हवातार हैं, चौथा महीना इब्रब क़ा है। इस्लाम से पहले भी इन चार महीनों में जंग को हारम समझा जाता था, और मक्का के मुस्लिम भी इसके पबन्द थे। इस्लाम के शुरू होने में भी सन् 7 हिजरी तक यही क़ानून नाफ़िल (तामू और ज़ाहि) था इसी लिये सलाम बिक्राम ग़िब्रिल्लाहु अन्हुम को इस्लाम (शुक्रा और अख़रअख़र) पैज़ा आया, इसके बाद जंग को हारम होने को मन्सूख़ (रद्द) कराके आम खिलात (जंग और लड़ाई) की इजाज़त ज़माय उम्मत के इज्मा (मुत्तफ़अ राय) से दे दी गई है मगर अफ़ज़ल अब भी यही है कि इन चार महीनों में जंग को शुरूआत न की जाये, सिर्फ़ रक्षा और बचाव की ज़क़ात से खिलात किया जाये। इस खिलात से कुछ मिशकार यह कहना भी दुस्सल है कि "अशुहुरे हुकूम" की हुर्मत (अबब व सम्मान) मन्सूख़ नहीं, बाकी है, जैसे मक्का के हारम में खिलात (जंग व लड़ाई) की इजाज़त रखा की ज़क़ात से देने से हमने मक्का की हुर्मत मन्सूख़ नहीं हुई, बल्कि हुकूम में मौजूद एक मुनईसी क़ुत पर क़बूल हुआ।

जिहाद के लिये मात्त ख़र्च करना

وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(और ख़र्च करो अल्लाह की राह में) हमने मुसलमानों पर लाज़िम किया गया है कि जिहाद के लिये ज़क़ात के हिसाब से अपने मात्त भी अल्लाह की राह में ख़र्च करें। इसने हुकूल (मताईल के बाहिर उलेमा) ने यह हुकूम भी निकाला है कि मुसलमानों पर फ़र्ज़ ज़क़ात के अलावा भी दूसरे हुकूक़ फ़र्ज़ हैं, मगर वे न दायमी (इयेला के लिये) हैं और न उनके लिये कोई निराब और मिफ़्दार मुक़य्यन (कोई हद) है, बल्कि जब और जितनी ज़क़ात हो उसका इन्तिज़ाम करना सब मुसलमानों पर फ़र्ज़ है और हुकूल न हो तो कुछ फ़र्ज़ नहीं। जिहाद पर ख़र्च भी इसी में दख़िल है।

وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

आयात के इस टुकड़े के लफ़्ज़ी फ़ावने से ज़ाहिर है कि अपने आपको इस्बक़ल में डालने की मनाही क़ायम फ़रमाई है। अब यह बात कि लड़ाक़त में डालने से इस जगह क्या मुत्तद है? हमने इज्जते मुफ़सिरीन के अदक़ाल अलग-अलग हैं और इनाम ज़स़ात राज़ी ख़मसुल्ताहि अज़ेहि ने फ़ामाया कि इन सब अदक़ाल में कोई तज़ाद (टकराव और धिरोधाधान) नहीं, सब ही मुत्तद हो सकते हैं। इज़ात अब् अय्यूब अन्नाही ह़ियाल्लाहु अन्हु ने फ़ामाया कि यह आयात हमारे ही बारे में बतलित हुई है, हम इसकी लफ़्ज़ीर अच्छी तरह जानते हैं। बात यह है कि जब अल्लाह तज़ाला ने इस्लाम को फ़वबा और सुख़त क़ता फ़रमा दिया तो हम में यह मुत्तज़ा हुई कि अब जिहाद की क्या ज़क़ात है,

हम अपने जान में इसका अपने माल व जायदाद की देखभाल करें। इस पर यह आमत नाज़िल हुई जिसने यह बताया दिया कि इसका यह सुगर इस जगह ज़िहद का छोड़ देना है, और इससे ताक़त हुआ कि ज़िहद का छोड़ देना मुसलमानों की इलाक़त व बाबादी का समय है। इसी विषे इज़ाज़ अहू अज़्ज़ुह अन्मारी रज़िफ़ल्लाहु अहू ने अपनी तमान उस ज़िहद में लगा दी यहाँ तक कि आज़िर में मुसलमानों में बहुत साकर बर्सी दख़ल हुए।

इज़ाज़ हमने अन्माम, इज़ाज़ हुज़ैफ़ा, इज़ाज़ क़ाया रज़िफ़ल्लाहु अहू, इमान मुज़ाहिर, इमान वज़ाक़ रज़िफ़ल्लाहि अज़ैरिह तफ़्सीर के इमानों से भी यही बलमून बन्क़ूल है।

इज़ाज़ बरा यिन अज़िफ़ रज़िफ़ल्लाहु अहू ने क़ाया कि मुनाहों की वज़ह से अल्लाह तज़ाला की रायत और क़ाफ़िल से नापूस हो जाना अपने आफ़ी अपने हाथों इलाक़त में ख़ालिफ़ है, इसविषे मुज़िफ़िल से माफ़ूल होना इमान है।

बुरा इज़ाज़ ने क़ाया कि अल्लाह की राह में मात ख़र्च करने में हर से निकल जाना कि बीबी बर्षों के इफ़़ा नुमा हो जाये, यह अपने आफ़ी इलाक़त में बाक़ा है। ऐसा ख़र्च करना जायज़ नहीं।

बाज़ इज़ाज़ ने क़ाया कि ऐसी मूल में क़िताल (जंग व ज़िहद) के विषे पज़ल करना अपने आफ़ी इलाक़त में ख़ालिफ़ है जबकि यह अन्मामा सय्य हो कि हुस्न का कुल व क़िताद सय्ये, सुद इलाक़ हो जायै। ऐसी मूल में जंग व क़िताल में पज़ल करना इस आफ़ी की बिना पर नाज़ायज़ है।

और इमान तज़ाला रज़िफ़ल्लाहि अज़ैरिह के क़ानने के मुनाबिह में सब ही अहक़ाम इस अज़ात से निकलते और समझे जा सकते हैं।

وَأَخْبِرُوا اللَّهَ جِبْتُ الْمُحْسِنِينَ

(और जो काम को अच्छी तरह किया करो, वेशक़ अल्लाह तज़ाला पसन्द करते हैं अच्छी तरह काम करने वालों को) इस सुने में हर काम को अच्छी तरह करने की तारीफ़ है और काम को अच्छी तरह करना जिसको क़ुरआन में 'एहसान' के तफ़्सीर से ताबीर किया है दो तरह का है- एक इबादत में, दूसरे आपस के मायात और रहन-सहन (सायाशिक़ ज़िन्दगी) में। इबादत में एहसान की तफ़्सीर इज़ाज़ ज़िवाइल अज़ैरिहल्लाह वाली इदीस में खुद रज़िफ़ल्लाह सलल्लाहु अज़ैरिह व सलाम ने यह क़ाया है कि इस काम इबादत को जैसे तुम खुदा को देख रहे हो, और अगर यह रज़ा तबिल न हो तो कम से कम यह तो तबिल तज़िम है कि खुदा तज़ाला तुम्हें देख रहे हैं।

और मायात व सायाशिक़ ज़िन्दगी में एहसान की तफ़्सीर मुन्मद अहमद ने इज़ाज़ मुज़ाज़ रज़िफ़ल्लाहु अहू की रिवायत में इज़ाज़ रज़िफ़ल्लाह सलल्लाहु अज़ैरिह व सलाम ने यह क़ाया है कि तुम सब लोगों के विषे यही पसन्द करो जो अपने विषे पसन्द करते हो, और जित चीज़ को तुम अपने विषे बुग़ तबिलते हो वह दूसरों के विषे भी दुरी समझे। (तफ़्सीर मुज़ाज़)

وَأَتَيْنَا الْحَقَّ وَالْعَمْرَةَ بِهٖ. وَإِنْ أَخْبَرْتُمْ فَمَا سَتُخْبِرُونَ هٰذَا وَلَا تَحْمِلُوا ذُنُوبَكُمْ حَقِّ
يَبْلُغُ الْهَدَىٰ مَجْلَهُ. فَكُنْ كَانَ مِنْكُمْ قَرِيبًا زَوْجَةً أَوْ مِنْ زَوْجَةٍ قَرِيبَةً مِنْ وَجْهِهِ

मिन्-हृदि फ-मस्तम् वजिद्
फसियामु सदासति अय्यामिन् फिस्-
हजि व सव्-जतिन् इया रजज्जुम्,
तिस्-क अ-स-रतुन् कामि-ततुन्,
जति-क लिमत्-तम् यकुन् अस्तुद्
हाजिरिस् मस्जिदिस्-हरामि,
वतकुल्ता-ह वज्जुलम् अन्वल्ता-ह
शदीदुस्-शिकान (196) ●

अन्वज्जु अशहुरुम्-मज्जुमातुन्
फ-मन् फ-र-ज फीदिन्-ह-ज-ज
फला र-फ-स व ला फुसू-क व ला
जिदा-स फिस्-हजि, व मा तपुज्जु
मिन् खीरिन्-यज्जुलम्-ह-ह-ह, व
तज्जुद् फ-इन्-न खीरज्जुदित्तक्वा
फतकुन् या जतिस्-अल्ताव (197)
ले-स अतैकुम् जुनाहुन् अन् तज्जु
फन्तम्-मिरीज्जुम्, फ-इया अफन्तुम्
मिन् अ-रफातिन् फज्जुलता-ह
जिन्दत्-मज्जुजिस्-हरामि वज्जुलुद्
कमा हदाकुम् व इन् कुन्तुम् मिन्
फज्जिही ल-मिन्ज्जुलतीन् (198)
मुन्-म अफीन् मिन् हैसु अफान्-म-तु
वस्तु-फि-रता-ह, इन्-रता-ह
गज्जुलकीन् (199) फ-इया फज्जुलुम्

उपरा मिलाकर इन के साथ जो उक्त पर है
जो कुछ नवस्तार हो कुरबानी से, फिर
विक्रो को कुरबानी न मिले तो रोये रखे तीन
हज के दिनों में और सात रोये जब लौटो,
वे दस रोये हुए पूरे। यह हुक्म उसके लिये
है जिसके घर वाले न रहते हों नसिजदे
हराम के पास, और इस्ते रखे अल्लाह से,
और जान लो कि बेशक अल्लाह का अज्ञान
छड़ा है। (196) ●

इन के चन्द महीने हैं मालूम (निर्धारित),
फिर जिस शहर ने लाजिब कर लिया उनमें
हज जो बेपर्वा होना जायज नहीं औरत से,
और न पुनाह करना और न प्रसवा करना
इन के जमाने में, और जो कुछ तुम करो
हो नेकी अल्लाह उसको जानता है, और
जादे राह (रास्ते का खाना और सामान) ले
लिया करो, बेशक बेइतार फायदा जादे राह
का बचना है सवाल से, और मुझसे इस्ते
रखो ऐ कज्जलन्दी। (197) कुछ पुनाह नहीं
तुम पर कि तज्जुल करो फन्त अपने स्व
का, फिर जब तवाफ के लिये लौटो अरफात
से तो वाद करो अल्लाह को मज्जुरे-रतम
के बन्दगीक, और उसको वाद करो जिस
तरह तुमको मिललाया और बेशक तुम दो
उरसे पड़ते नाजाकिफ। (198) फिर तवाफ
के लिये फिरो नहीं से सब लोग फिर, और
मज्जुरा (जुनाहों की जाही) वाली अल्लाह
से, बेशक अल्लाह उजाला बढ़ाने वाला है

मनासि-ककुम् फन्कुरुल्ला-ह
 क-जिकिरकुम् अवा-अकुम् औ
 अशद्-द विकरन्, फ-मिनन्नासि
 मय्यकुल्लु रब्बना आतिना फिदुन्ना
 व मा सद्दु फित्-आसि-रति मिन्
 सल्लाक (200) व मिन्हुम् मय्यकुल्लु
 रब्बना आतिना फिदुन्ना ह-स-नत्तं
 -व फित्-आसि-रति ह-स-नत्तं-व
 किना अजाबन्नार (201) उत्ताइ-क
 लहुम् नसीबुन् पिम्मा क-सद्दु,
 वल्लाहु सरीसुस् हिताव (202) ●
 वन्कुरुल्ला-ह फी अय्यामिम्-
 मज्झिमात्तिन् फ-मन् त-अज्ज-त
 फी योमेनि फत्ता इस्-म अत्तैहि व
 मन् त-अज्ज-र फत्ता इस्-म अत्तैहि
 ति-मनिक्का, वत्तकुरुल्ला-ह वज्जम्
 अम्भकुन् इत्तैहि तुल्लसुन् (203)

वेदरवानः (199) फिर जब पूरे का पुत्रो
 अपने हज के काम को तो याद करो अल्लाह
 को जैसे तुम याद करते थे अपने माप-दारों
 को, बल्कि उससे भी ज्यादा याद करो, फिर
 कोई आरमी तो करता है ऐ रब हमारे! दे
 हमसे दुनिया में और उसके निवे आशिया
 में कुछ हिस्सा नहीं। (200) और कोई अपने
 करता है ऐ रब हमारे! दे हमसे दुनिया में
 सूखी और आशिया में सूखी, और क्या हम
 को सोबल्ल के अजाब से। (201) उन्हीं
 लोगों के वास्ते हिस्सा है अपनी कमाई से,
 और अल्लाह उन्हें हिस्सा देने वाला है।
 (202) ● और याद करो अल्लाह को मितली
 के चन्द दिनों में, फिर जब कोई जल्दी फत्ता
 फत्ता हो ही दिन में तो उस पर गुनाह नहीं,
 और जो कोई रह गया तो उस पर भी कुछ
 गुनाह नहीं जो कि जाता है, और इतने रहो
 अल्लाह से और जान लो बेशक तुम सब
 उसी के पास जमा होये। (203)

सुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 11- हज व उमरे से सम्बन्धित

और (जब हज व उमरा करना हो तो उस) हज और उमरे को अल्लाह क़त्ल के (पसी करने
 के) जाले पूरा-पूरा अदा किया करो (कि आमतौर व आयात भी सब बजा लाओ और नीचा भी
 खोलिए सवाब ही जो हो)। फिर अगर किसी दुस्मन की ताफ़ से या बीमारों की वजह से हज व
 उमरे के पूरा करने में रोक दिये जाओ तो (उस हालत में यह हुक्म है कि) क़त्लानो का जानकर जो
 कुछ मयासर हो (निश्चय करे और हज व उमरे की जो हालत इतिहास कर गयी हो रोक दे, इससे
 पहलम खोलना करते हैं जिसका तरीका शरीअत में सर मुहाना है, और जान क्या देने का भी नहीं

अगर है) और (यह नहीं कि दोन केक-लेक के साथ ही तुमको एतान् सोलना दुस्त हो जाये बल्कि) अपने सरो को (एतान् सोलने की पूर्ण से) उस वस्तु तक न मुखाओ जब तक कि (यह) कुरबानी (का जानवर जिसको जिबह का इस हालत में हुवा था) अपनी जगह पर न पहुँच जाय, (और यह जगह इतना है कि उस कुरबानी का जानवर इतब की हरी में ही जिबह बिज्वा जा सकता है, नहीं अगर कुछ न जा सके तो किसी के हाथ बड़ी जानवर पैसावर जिबह काया जाये। जब जानवर जिबह हो जाये उस वस्तु एतान् सोलना सम्भव होगा), अलबत्ता अगर तुम में से कोई (कुछ) बीमार हो या उसके सर में कुछ (रुद्ध या दर्द या जुबो बीरक की) लक्षणीक हो, (और उस बीमारी या लक्षणीक की वजह से पहले ही सर मुँहने की कुरलत पड़ जाय) तो (उसको इलाज है कि वह सर मुँहवाकन) किरवा (पानी उसका झाई बदला) दे दे, (पानी चाहे छीन) रोड़े से या (छ मिल्कीनों को हर एक मिल्कीन की लक्ष्मी-लक्ष्मी के बापर पानी अथा साज रोड़ी खोल (के तीर का) दे देने का (एक लक्ष्मी) जिबह कर देने से।

फिर जब अगम की हालत में हो (चाहे तो पहले ही से कोई लक्ष्मी व लक्ष्मीक पैश न आयी हो, या अगम दूर हो गयी हो) तो (इस दूर में हज व उमरा के मुखलिक कुरबानी करना हर एक के जिम्मे नहीं है बल्कि खान) जो सल्ला ऊपर से उसको हज के साथ मिलाकर साधनित हुआ हो (यानी हज के दिनों में उमरा भी किया रहे) तो (केवल उस पर यविय है कि) जो कुछ कुरबानी मयस्सर हो (जिबह करे, और जिसने शिर्ष उमरा किया हो या शिर्ष हज किया हो उस पर हज या उमरे के मुखलिक कोई कुरबानी नहीं)। फिर (हज के दिनों में हज व उमरा को जमा करने वालों में से) जिस शल्ल को कुरबानी का जानवर मयस्सर न हो (जैसे जीव है) तो (उसके जिम्मे बजाय कुरबानी को) तीन दिन के रोड़े हैं हज (के दिनों में (कि उन दिनों का अखिरी दिन नहीं लखीय विरहिष्वा की है), और सात (दिन के रोड़े) हैं जबकि हज से तुमारे लौटने का वस्तु आ जाय (यानी हज कर चुके, चाहे लौटना हो या कि नहीं जान हो), ये पूरे उस (दिन के रोड़े) हुए (और यह भी याद रखो कि अभी जो हज व उमरा के निशाने का हुवा हुआ है) वह (मिलाया हर एक को दुस्त नहीं, बल्कि खान) उस अल्ला के लिए (दुस्त) है जिसके अल्ला (व सुवात) "पानी बात-बाजे और का वाले" पहिले इतब (यानी कुरा) के कुरीव (आस-पास के इलाकों) में न रहते हो (यानी मकका के कुरीव इतब की हरी में पान रखने वाला न हो) और (इन सब अवस्था के पूरा करने में) अल्लाह लखला से हाते रहे (कि किसी बात में तुम के हिलाफ न हो जाय) और (अप) जान तो कि बेशक अल्लाह लखला (निरात दिखाने और मुहालफा करने वालों को) सल्ला सजा देते हैं।

हज (का जमाना) चन्द नहींने हैं जो (पहलू या कलुष हैं। (एक शायद, दूसरा जीकादा और तीसरा विरहिष्वा की उस सारीकी) सो जो शल्ल इन (दिनों में (अपने जिम्मे) हज भुकरा कर ले (कि हज का एतान् बीध ले) तो फिर (उस शल्ल को) न कोई गन्दी बात (जायज) है और न कोई नाफरवानी (दुस्त) है, और न किसी किस्म का जल्ला (व लक्ष्मी) मुनासिब है (बल्कि उसको चाहिये कि हर वस्तु पैश हो कामों में लगा रहे) और जो पैश काम करीगे खुदा लखला को उसकी इतिला होती है (सो उसका फल तुमको दिया जायेगा)। और (जब हज को जाने लगे) शायं जहर (साध) ले लिया करो, क्योंकि सबसे बड़ी बात (और दूसरी) शायं में (पीछ नहींने ले) बचा रहना है, और ये

अपल बातों! (इन दुन्दुबों के पूल करने में) तुमसे इससे राखे (और किसी दुन्दुब के झिल्लक मत करो)।

(और अगर इस में कुछ मिश्रता (झड़-झड़) का सामान राख से जाना मल्लिकार्जुन तपस्वी तो) तुमसे इसमें पूरा भी तुम्हें नहीं कि (इस में) रोटी की उत्पत्ति करो, जो (तुम्हारी विद्यमत् में) तुमसे परार्थिना की तरह से (लिखी) है। फिर जब तुम लोग अरुणत (में उतर कर नहीं) से वापस आने लगे तो 'परार्थी हय' के पास (पानी मुन्दलिका में रात को रख करके) खुदा तपस्वी की वाद करो, और (वाद करने के लीके में अपनी रात को बहुत मत दो, बल्कि) उस तरह वाद करो जिस तरह तुमसे (अल्लह तपस्वी में) वादत राखा है, (न यह कि अपनी रात को बहुत दो) और हलीकत में इस (वातमत्) से पहले तुम सिक्कत अन्धान ही से। फिर (इसमें और भी बात वाद रखो कि जेसत फूटत ने दानुर विद्यमान राखा वा कि तमाम इसी लोग तो अरुणत में होकर फिर वहीं से मुन्दलिका की जाले से और से मुन्दलिका ही में रह जाते थे, अरुणत न जाते थे, यह जापत नहीं, बल्कि) तुम सब को (बाहेर फूटत हो या गैर-फूटत) इसी है कि उसी जगह होकर वापस आओ नहीं और लोग वापस नहीं से वापस जाते हैं। और (इस के अन्धान में पुनर्जी रस्मी पर अमल करने में) अल्लह तपस्वी के सामने लोख करो, कड़ीकत अल्लह तपस्वी वाद कर देने और बेदरबानी करवा देने।

(अधिलोचन वाली इस्लाम से पहले कपाने में बाजों की जो यह आवाज थी कि इस से फूटित होकर बिना में जमा होकर अपने बाग-बागों वाली फुलों की बड़ाईयों व फलार्थन बगान किया करते थे, एक तपस्वी बलाव इस बहुत लोग के अपने दिक् की तारीख की लिये फरमाते हैं कि) फिर जब तुम अपने इस के अमाल पूरे कर चुको तो एक तपस्वी का (शुक्र व अशुक्र के साथ) दिक् किच करते जिस तरह तुम अपने बाजों (और रायजों) का दिक् किया करते थे, बल्कि यह दिक् उल्ले (बाई दर्जी) फूटत हो (ना पहिले, और बाजों की आवाज थी कि इस में दिक् तो अल्लह तपस्वी ही का फाते से सेकिन बूझि आशिरत के कपल न थे सिक्कत उनका राग पर राग दिक् किच दुनिया के लिये नीगना होता था। एक तपस्वी किच दुनिया चलने की गुणई बगान कपलकर बजाव इसके लेनों अल्लह की होर तल्ल करने की तरजीब देने के लिये फरमाते हैं) जो बाजे आदमी (जो कि बाकिर हैं) ऐसे हैं जो (दुआ में बूँ) कहते हैं कि ऐ हमारे परार्थिदर! हमसे (जो कुछ देव हो) दुनिया में ये दीनिए (और बल, जो उनको जो कुछ मिश्रता होय दुनिया में ही मिल जायेगा) और ऐसे अल्लह को आशिरत में (अशिरत का इन्कार करने की वजह से) कोई हिस्सा न मिलेगा। और बाजे आदमी (जो कि बेमिन हैं) ऐसे हैं जो (दुआ में बूँ) कहते हैं कि ऐ हमारे परार्थिदर! हमसे दुनिया में भी बेमिनी इनायात दीनिए और आशिरत में भी बेमिनी दीनिए और हमको फेड़त के अज्ञाव से बचाइये।

(जो वे लोग ऊपर के लोगों की तरह मेहल्ल नहीं बल्कि) ऐसे लोगों को (लेनों अल्लह में) बड़ा हिस्सा मिलेगा, उनके इस अपल की बदीलत (पानी लेनों अल्लह की होर नीगने की तरह से), और अल्लह तपस्वी जल ही हिस्सा लेने वाले हैं (क्योंकि विद्यमत् में हिस्सा होगा और विद्यमत् नगदीक जाती जाती है, जब हिस्सा जली होने वाला है तो यहाँ की बेमिनी को मत भूलो) और (मिच में झाड तरीके से भी) अल्लह तपस्वी का दिक् करो, कई दिन तक (यह झाड तरीका कंसरीयों का हास तीन फायों पर माना है, और जो कई दिन दसवीं, प्यारही, बाकही तरीकें विस्तिगना की हैं या तेरही भी कि इनमें कंसरीयों बारी जाती हैं), फिर जो बहुत (कंसरीयों वापस

इसी तारीख़ के बाद दो दिन में (मक़का वापस आने में) जल्दी को उस पर भी कुछ गुनाह नहीं, और जो इस्लाम (इस) दो दिन में (मक़का वापस आने में) तारीख़ "थानी देरी" करे (कि बाक़ली को न आये बलिक़ तेराबों को आवे) उस पर भी कुछ गुनाह नहीं (और ये सब बातें) उस इस्लाम के लिए (हैं) जो (सुदा में) करे, (और न करने वाले को गुनाह इबाब ही से हुई नहीं) और अल्लाह तबाला से इन्हीं लो और छूब बर्क़ान रखो कि तुम सब को सुदा के ही बात जना (इक़द) होना है।

मज़ारिफ़ व मसाईल

हज व उमरे के अहक़ाम

'अबबासुल-बिर्' जिनके बयान का सिद्धिस्त सूरा ब-क़र के आये इसी से पता चलता है, उनमें पाक़ली हुज्र हज का है। हज का तात्पर्य ऐक़ि कसब मुक़र्रब और बैकुल्लाह यानी क़बा से है इसलिये इससे संबंधित कुछ मसाईल जो किस्से के बयान में ज़िम्नी तौर पर सूरा ब-क़र की आयत 125 से 128 तक 'व इन् जुकल्लत् बै-न मसाक़तन्....' से शुरू होकर 'व अदिना मनासि-कना....' तक ज़िक्र में आ गये हैं तब किस्से की बहल के हज़म पर एक आयत नम्बर 138 'इन्नास्तक़ा बल्मुन-न....' में सफ़ा व मरत के बीच सई करने का हुजम भी ज़िम्नी तौर पर बयान हो चुका है, अब आयत नम्बर 196 से आयत नम्बर 203 तक 'अतिमुन् इन्-न बल्मुन-न तिल्लाहि.....' से शुरू होकर 'फ़मन् उक़ल्ल-न की यैमैनि.....' तक आठ आयतें लगातार हज व उमरे के अहक़ाम व मसाईल से संबंधित हैं।

पूरी उम्मेद तुलिया की एक क़ा है कि हज इस्लाम के अहक़ाम में से एक हज़म और इसलामी क़दीज़ों में से एक अहम क़र्ज़ है जिसकी तबीयत व अरमियत सुराजाने करीन की बहुत ही आयतों और बैकुमार रही हदीसों में बयान हुई है।

जग़ह के इला के मुताबिक़ हज की फ़र्जियत तियरत के तौबी (यानी गुनाह-ए-अहद के) साथ में सूरा आले इन्कार की इस आयत (नम्बर 97) से होती है:

وَلَوْ عَلَى النَّاسِ حَيْضُ ثَبَٰثٍ.....الْاَيَةُ (मि क़स)

इसी आयत में हज की फ़र्ज़ होने की शर्तों का बयान और बाक़सूद खुदात होने के हज न करने पर सज़ा बंद (यमनी) मज़मूर है।

उमर ज़िक्र हुई आठ आयतें (यानी इसी सूरा की आयत 196 से 203 तक) में से पहली आयत 'अतिमुन् इन्-न बल्मुन-न तिल्लाहि.....' उमाम मुफ़सिरीय के नक़दीक़ हुरैबिय के किस्से में नज़िल हुई जो सद् 6 हिज़री में पेश आया है। इसी से वह बाक़ूल हो गया कि इस आयत का मक़सद हज का फ़र्ज़ होना बतलाना नहीं, यह तो पहले बतलाना या चुक़ा है, बलिक़ इस जग़ह हज व उमरे के कुछ ज़ात आक़ाम बतलाना मज़मूर है।

उमरे का हुक्म

और ऐक़ि सूरा आले इमरान ज़िम्नी हज का फ़र्ज़ होना मज़मूर है उसमें सिर्फ़ हज ही का ज़िक्र

है उमरे का नहीं, और यह आपत जिसमें उमरे का निमित्त है इसमें अलग वाजिब व कर्त्त होने का बयान नहीं बल्कि निमित्त इत्यन्त है कि जब कोई शस्त्र हथ या उमरे को एहराम के द्वारा शून्य कर दे तो उसका पूरा करना वाजिब हो जाता है जैसा कि आज मक्की नमाज और रोड़े का भी हुजूम यही है कि शून्य करने से वाजिब हो जाते हैं। इसलिये इस आपत से यह नमाल मालूम नहीं होता कि उमरा वाजिब है या नहीं, किन्तु यह मालूम होता है कि कोई शून्य कर दे तो उसका पूरा करना वाजिब हो जाता है।

इसमें इन्ने कसीर हम्मतुल्लाहि अलैहि ने निर्मिती, मुन्कअ अहफद, बैरुकी के हथले से हजरात वाकिर रजिमतुल्लाहु अन्हु से नकल किया है कि उन्होंने रज्जुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लत से कहा कि क्या उमरा वाजिब है? आपने कहा कि वाजिब तो नहीं लेकिन कर तो तो केदार व अफकल है। (इसमें निर्मिती ने इस हदीस को इसन सही कहा है) इस कल से इसमें आजूम अबू हनीफा हम्मतुल्लाहि अलैहि, इसाम नातिक हम्मतुल्लाहि अलैहि औरत के नजदीक उमरा वाजिब नहीं हुन्ना है। उमरा आपत में जब यह बयान हुआ कि हथ या उमरे का एहराम बीच में तो उनका पूरा करना वाजिब हो जाता है तो अब यह आपत पैदा हुआ कि अगर एहराम बीच में तो कोई मजबूरी पैदा आ जाये, हथ व उमरा अदा न कर सकें तो क्या करें? इसका बयान बाद के तुम्हारे में 'फ-दुन् जमिलुम्.....' (अगर तुम से विनये जाओ.....) से किया गया है।

एहराम के बाद कोई मजबूरी पेश आ जाये

हज व उमरा अदा न कर सकें तो क्या करें?

यह आपत बुद्धि दुर्बलिया के वाकिर में वाजिब हुई है जिसमें नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लत और सहाबा किराम रजिमतुल्लाहु अन्हुम ने उमरे का एहराम बीच हुआ या, मक्का के वाकिरों ने मक्का में वाजिब होने और उमरा करने से रोक दिया, इस पर यह हुजूम वाजिब हुआ कि एहराम का किया एक कुरबानी देना है बकरी, गाय, ऊँट औरत की जो अलग ही कुरबानी देकर एहराम खोल दें, अगर साथ ही अगले दुनो 'य ला तहतिबु कलसकुम्....' में यह भी कहा दिया कि एहराम खोलना जिसकी जरूरि मूल शर के बाल मुंडवाना या कटवाना है उस वक़्त तक जायज़ नहीं जब तक एहराम वाले की कुरबानी अपने मोर्के (कुरबानी की जगह) पर पहुँचकर निषाह न हो जाये।

मौक़े पर पहुँचने से मुअल इन्नामे आजूम अबू हनीफा हम्मतुल्लाहि अलैहि के नजदीक यह है कि हथ की हदी में पहुँचकर निषाह की जगह जाये, खुद न कर सकें तो किसी दूसरे से करा दें। इस आपत में मजबूरी की यह कल कि कोई हुजूम रुकावट हो जाये स्पष्ट तौर पर मजबूर है। इसमें आजूम अबू हनीफा हम्मतुल्लाहि अलैहि और कुछ दूसरे इसमें ने बीरुकी औरत की मजबूरी को भी इसमें सबब व कारण के एक होने की वक़ह से वाजिब करार दिया है और रज्जुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लत के अमली बयान से यह बात भी साबित हो गयी कि मजबूरी की हालत में कुरबानी देकर एहराम खोल देना जायज़ है अगर बाद में कला करना वाजिब है जैसा कि हुजूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लत और सहाबा रजिमतुल्लाहु अन्हुम ने अगले साल उमरे की कला की है।

इस अवसर में सर मुंडाने की एहताय होकरने की निवारी ब्यार दिया गया, जिससे साबित हुआ कि एहताय की हालत में सर मुंडाना वा बाल कटवाना मना है। इसकी मुताबकत से अगला हुक्म यह बतलाया गया कि जो शफ़्त हज व उमरे के अख़्तान (जमा) अद्य करने से तो मजबूर नहीं मगर एहताय की हालत में कोई मजबूरी सर के बाल मुंडाने वा कटवाने की पैश आ जाये तो यह क्या करे।

एहताय की हालत में बाल मुंडाने पर कोई मजबूर हो जाये तो यह क्या करे?

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ

में इत्याद फरमाया कि अगर किसी बीमारी के सबब सर वा बदन के किसी दूसरे हिस्से के बाह मुंडाने की मजबूरी हो वा सर में जुरी पैश होकर तकलीफ़ दे रही हो तो ऐसी हालत में जरूरत के मुताबिक़ बाल मुंडाना मुतायज़ है, मगर उसका फ़ियदा और बदला यह है कि ऐसे रखे, वा लवका दे वा कुरबानी करे। कुरबानी के लिये तो हज की हदी की जगह मुतेयन है, ऐसे और सदके के लिये कोई जगह मुतेयन नहीं, हर जगह अद्य कर सकता है। कुरआन के अलफ़ाज़ में ऐसे वा कोई अद्य और सदके की कोई मितुहार (माजा) मज़बूर नहीं है, मगर हदीस में रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने हज़रत अबूब बिन उमरा रज़ियल्लाहु अन्हु सद्यकी की ऐसी ही हालत में यह फरमाया कि तीन ऐसे रखें वा छह निसकीनों को गेहूँ का आधा-आधा साज़ बज़ैर सफ़ा दे दें। (मसी मुह्यारी) आधा साज़ हनारे अस्ती तौले के कैर के हिसाब से सक़ीयन पीने से सर गेहूँ होते हैं, उनकी कीमत सफ़ा कर देना भी काफी है।

हज के महीने में हज व उमरे को जमा करने के अहकाम

इहताय से पहले जहिलीयत के ज़माने के अरब वालों का इल्माल था कि जब हज के महीने हुए तो जायें वानी शक़ाल का महीना शुरू हो जाये तो उन दिनों में हज व उमरे का जमा (एक साथ) करना सज़ा मुनाह है। इस अवसर के अख़िरी हिस्से में उनके इस इल्माल की इत्ताह इस तरह कर दी गई कि बीक़ाल की हदी के अन्दर रहने वालों के लिये तो हज व उमरा दोनों को हज के महीनों में जमा करना मना (बीहित) रहा गया, क्योंकि उनको हज के महीनों के बाद दोबारा उमरे के लिये लफ़र करना मुनिकल नहीं, लेकिन बीक़ाल की हदी के बाहर से आने वालों के लिये जमा करने की वाक़फ़ क़ार दिया कि दूर-दराज़ से उमरे के लिये मुसफ़िल लफ़र करना उनके लिये आलान नहीं। बीक़ाल की निर्धारित मक़ामाल (जगहों) हैं जो दुनिया के ज़रों तरफ़ से मक्का में आने वालों के हर रास्ते पर अलाल तज़ाला की तरफ़ से मुतेयन हैं कि जब मक्का के इदारे से आने वाला मुलाफ़िर यही पहुँचे तो वहाँ से हज वा उमरे की नीयत से एहताय बीचना लाज़िम है, वग़ैर एहताय के यहाँ से आगे बढ़ना मुन व मुनाह है।

إِنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلًا عَلَيْهِ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

का यही मज़हब (मतलब) है, कि जिस शख्स के आल व अज़ाल (बाल-बच्चे, घर-घरों) मस्जिदे इमाम के आल-वाल यानी नीक़ात की हदों के अन्दर नहीं रहते, नक़ाद यह है कि उसका बतन नीक़ात की हदों के अन्दर नहीं है, उसके लिये हम व उमरे को हम के मदीनों में जमा करना ज़ायज़ है, ज़तबता जो लोग हम व उमरे को हम के मदीनों में जमा करें उन पर बाज़िब है कि दोनों इक़ातों को जमा करने का शुक्रना अदा करें, यह यह है कि जिसको कुरआनी देने की क़ुरआत से वह एक कुरआनी दे दे, बक़री, गाय, ज़ैद जो उसके लिये आताम हो, लेकिन जिस शख्स की पाली ऐतिहा कुरआनी अदा करने के क़ाबिल नहीं उस पर दस रोये इस तरह बाज़िब हैं कि तीन रोये तो हम के दिनों के अन्दर ही रहें, यानी नहीं तिलहिय्या तक पूरे कर दे, बाक़ी सोत रोये हम से फ़रिग़ होकर नहीं चाहे और जब चाहे रहे, बड़ी मक्का मुक़रमा में रहकर पूरे करे या घर बापस आकर, इस्तिस्नार है। अगर कोई शख्स तीन रोये हम के दिनों में न रख सका तो फिर इमाम अबू हनीफ़ा रज़मुल्लाहि ज़ैरैहि और बड़े सलमा ऐस्फ़हादु अन्हुम के नज़दीक उसके लिये कुरआनी करना ही मुक़ेदम है, जब क़ुरआत (हिम्मत व मुक़ादर) हो किसी के ज़रिये हम में कुरआनी करा दे। (अमलान)

तमल्लो व क़िरान

हम के मदीनों में हम के साथ उमरे को जमा करने की दो सूतों हैं- एक यह कि नीक़ात से ही हम और उमरा दोनों का एहराम एक साथ बाँध ले, इसको हदीस की इस्तिस्नार में क़िरान कहा गया है, इसका एहराम हम के एहराम के साथ सूत्रता है। हम के अश्विरी दिनों तक उसको एहराम ही की सलत में रक्ना पड़ता है। दूसरे यह कि नीक़ात से सिर्फ़ उमरे का एहराम बाँधे और मक्का मुक़रमा पहुँचकर उमरे के अरक़ान अदा करके एहराम खोल दे, फिर आख़री तारीख़ तिलहिय्या को बिना जाने के नक़द हम का एहराम हम शरीक के अन्दर ही बाँध ले, इसको इस्तिस्नार में तमल्लो कहा जाता है, और सफ़री माघने के एतिबार से सलत तमल्लो दोनों सूतों पर हावी है, क्योंकि इसमें माघने हैं हम व उमरे को जमा करके फ़य़दा उख़ा और वह दोनों सूतों में बापस है। क़ुरआन की उक्त अज़ा में 'फनन् उमला-अ' इसी आम माघने में है।

हम व उमरे के अहक़ाम में ख़िलाफ़वर्ज़ी और कोताही

अज़ाब का सबब है

आपत के अश्विर में पहले तफ़्फ़ा इस्तिस्नार करने का हुक्म दिया जिसके माघने हैं अल्लाह तज़ाला के अहक़ाम की ख़िलाफ़वर्ज़ी (अज़लान) से डरने और बचने के। इसके बाद फ़रमाया:

وَاغْلِظْ أَلَّ اللَّهُ حَبِيبَةً لِّطَائِفَةٍ

यानी जो शख्स जान-बूझकर अल्लाह तज़ाला के अहक़ाम की ख़िलाफ़वर्ज़ी करता है उसके लिये अल्लाह क़त्लता का सज़ा अज़ाब है। आजक़ल हम व उमरा को जाने वाले अधिभार लोग इससे गुफ़िल हैं, अब्बत तो हम व उमरे के अहक़ाम माज़ूम करने ही की पूरी कोशिश नहीं करते, फिर माज़ूम भी तो तो ज़्यादातर लोग उनके मुताबिक़ अमल नहीं करते। तावरबाह और ज़ाहिल ज़ाहिर्

और मुसलमानों की केरखवाई से बहुत से बर्गिस्तान तक फ़ैल जाते हैं और मुन्तज़ी व आदम पर तो बरहमा क्या। अल्लाह तआला सब को अमल की इत्ताह की तीफ़ीक़ अलत फरमायें।

हज़ के अहकाम की आठ आयतों में से दूसरी आयत और उसके मसाईल

فَمَنْ فَرَضَ مِنْهُمْ فِتْحًا فَلَا زَكَّ وَلَا فَسَادَ وَلَا يَحِلُّ فِي شَيْءٍ

अशुद्ध, शरल्लू की जमा (बहुवचन) है, जिसके मायने हैं महीना। निजली आयत में यह बतलाया गया था कि जो कोई हज़ या उमरे का एहराम बीच ले तो उस पर तज़िब आता है कि उसके अहक़ाम पूरे अदा करे। इन दोनो में उमरे के लिये तो कोई तारीख़ और महीना मुफ़रर नहीं, साल पर में जब चाहें कर सकते हैं, लेकिन हज़ के लिये महीने और उसके काम व अहमाल के लिये ख़ाल तारीख़ें और वक़्त मुफ़रर हैं, इसलिये इस आयत के शुरू में यह बतला दिया कि हज़ का मायना उमरे की तरह नहीं है, इसके लिये कुछ महीने मुफ़रर हैं जो परिमित व बन्दहू हैं। क़रब के ज़हिदीयत के क़बाने से लेकर इस्लाम के क़बाने तक महीने मुफ़रर हैं जो परिमित व बन्दहू हैं। वे महीने ज़हवाल, जीक़ाद और दस तेज़ ज़िलहिज्जा के हैं जैसा कि हदीस में हज़रत अबू अमामा व हज़रत इमने उमर रज़िफ़ल्लाहु अन्हुमा की रिवायत से मन्कूल है। (तफ़सीर मक़सीद)

हज़ात से हज़ के महीने शुरू होने का तख़िल यह है कि पहले पहले हज़ का एहराम बीचना जायज़ नहीं। कुछ इमामों के मज़हबीक तो हज़ात से पहले के एहराम से हज़ की अदायगी से नहीं हो सकती। इमाने आदम अबू हनीफ़ा राहमुल्लाहि अलैहि के मज़हबीक उस एहराम से हज़ तो अदा हो जायेगा बहर मन्कूल होगा। (तफ़सीर मक़सीद)

فَمَنْ فَرَضَ مِنْهُمْ فِتْحًا فَلَا زَكَّ وَلَا فَسَادَ وَلَا يَحِلُّ فِي شَيْءٍ

इसमें हज़ का एहराम बीचने वाले के लिये कुछ मनफ़ी (बर्ज़ित, यानी बचने की चीज़ों में) आदम व अहक़ाम का बयान है जिनसे एहराम की हालत में परहेज़ करना तज़िब व ज़हिब है, वे तीन चीज़ें हैं- रक़म, झुल्लूक़ और जिदाह।

रक़म एक जाने क़ुरह है, जिसमें औमत से मोहक़ और उससे संबन्धित और उसकी तरफ़ से जाने वाली चीज़ें यहाँ तक कि क़बान से औमत के साथ उसकी खुली गुल्लू भी ज़हिब है। एहराम वाले को एहराम की हालत में वे सब चीज़ें हारम हैं, इसी क़ियामे में तो कोई बात नहीं।

झुल्लूक़ के क़ुरही मायने निकलने के हैं। क़ुरआन की इतिहाह में हुज़म के खिलाफ़ करने और नाक़रग़ानी को झुल्लूक़ कहा जाता है, जो अपने आम बायने के परिवार से सब गुनाहों को शामिल है। इसी लिये कुछ हज़रत ने इस जगह अल्ल बायने की नुदाह लिये हैं, मगर हज़रत अहमदुल्लाह बिन उमर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु ने इस जगह झुल्लूक़ की तफ़सीर उन वक्तों से फ़रमाई है जो एहराम की हालत में मन और नाकाबज़ हैं, और कह अज़िहर है कि इस मक़ाम के नुतासिब यही तफ़सीर है, क्योंकि आम गुनाहों की मनाही एहराम के साथ ख़ाल नहीं, यह तो हर हाल में हारम है।

वे चीज़ें जो अपनी ज़लत से मुनाफ़ नहीं मगर एहराम की वजह से नाजायज़ हो जाती हैं, वह चीज़ें हैं- अन्न, ख़ीर के साथ सोहबत और उससे संबंधित तमाम बातें यहाँ तक कि खुली गुफ़ाएँ भी। दूसरे ख़ुल्सी के बान्धवों का शिकार ह्वद करना या शिकारी को बरताना। तीसरे बल या नज़ुन करना। चौथे ख़ुज़बू का इस्तेमाल। ये चार चीज़ें तो नर व ख़ीर दोनों के लिये एहराम की हालत में नाजायज़ हैं, बाकी दो चीज़ें मरों के साथ छाप हैं, ज़ानी किले हुए कपड़े पहनना और लह और चेहरे को ढीपना। इमामे आज़म अबू हनीफ़ा और इमामे मलिक एहमदुरराहिले अलैहिमा के नज़दीक चेहरे को ढीपना एहराम की हालत में ख़ीर के लिये भी नाजायज़ है इसलिये वह भी उन बातों में मुतासक है जिनसे एहराम की हालत में बचना ज़रूरी है।

इन छह चीज़ों में पहली ज़ानी ख़ीर से सोहबत बग़ैर अगरचे फुसूक में शर्क़िल है लेकिन इसको फुसूक से पहले अलग करके तफ़्सीर रफ़्द से इसलिये बतला दिया कि एहराम में इससे बचना सबसे ज़्यादा ज़रूरी है, क्योंकि एहराम की हालत में मना की गयी दूसरी चीज़ों के करने का तो कोई क़दत और क़दफ़ारा भी हो जाता है और मुबशारा (ख़ीर के साथ खुली हरकत करने) की कुछ वृत्तों ऐसी भी हैं कि अगर उनमें कोई मुस्तता हो जाये तो हज ही क़दविल हो जाता है, इसका कोई क़दफ़ारा नहीं हो सकता। जैसे ख़रफ़ाल में रहने से पहले बीड़ी से सोहबत कर ली तो हज क़दविल हो गया, और इसका जुर्मा भी पाब या ज़ैद की कुरबानी से देना पड़ेगा और अपने ख़ाल मित हज करना पड़ेगा, इस विशेष अहमियत की वजह पर इसको 'फ़ला त-क-स' के तफ़्सीर से मुस्तक़िल और अलग तौर पर बयान करना दिया।

मियाद के नापने तो एक दूसरे को पछाड़ने की कोशिश के हैं, इसलिये तज़ा किल्म के ज़गड़े को मियाद कहा जाता है। यह तफ़्सीर भी बहुत ज़रूरी है और कुछ मुक़दसीन हज़रा ने ज़ाम हो पावने मुनाफ़ किये हैं और कुछ हज़रा ने हज व एहराम के नज़म की मुनासबत से इस जगह मियाद के नापने यह किये हैं कि शरब की ज़ख़ीरियात के ज़माने के लोग यज़ूक (अरबों) के नज़म के बारे में मतभेद रखते थे, कुछ लोग ख़रफ़ाल में यज़ूक करना ज़रूरी समझते थे जैसा कि हज़ीफ़ा है, और कुछ मुक़दसीफ़ में यज़ूक ज़रूरी करते थे, ख़रफ़ाल में जाने को ज़रूरी नहीं समझते थे और इसी को पीछे छोड़कर इज़ाहीम (हज़रत इज़ाहीम अलैहिस्सलाम के रहने की जगह) क़यार देते थे। इसी तरह हज के वक्तों के नापने में भी इज़्तिहाद (मतभेद) था, कुछ लोग ज़िलहिज्जा में हज करते थे और कुछ ज़ीक़दा ही में कर लेते थे, और फिर इन मामलों में आपसी विवाद और ज़गड़े होते थे, एक दूसरे को गुमराह कहता था। क़ुरआने करीम ने 'ता मियाद' फ़रमाकर इन ज़गड़ों का ख़ात्मा फ़रमाया और जो बात हक़ की कि यज़ूक-ए-फ़र्ज़ अफ़ात में और फिर यज़ूक-ए-वाजिब मुक़दसीफ़ में किया जाये और हज सिर्फ़ ज़िलहिज्जा के दिनों में किया जाये इसका ऐलान करके इसके ख़िलाफ़ ज़ग़ा करने को मना (बर्क़िल और निषेध) कर दिया।

इस तफ़सीर व तफ़सीर के लिहाज़ से इस ज़ाबत में सिर्फ़ एहराम में मना की गयी बातों का बयान हुआ जो अगरचे अपने आप में जायज़ हैं मगर एहराम की वजह से मना कर दी गई हैं जैसे नज़ाज़, रोड़े की हालत में ख़ाना पीना बरतना बग़ैर जायज़ चीज़ों को बना कर दिया गया है।

और कुछ इज्जत ने इस जगह फुलूक व जिदात को आज माघने में लेकर मक़सद यह करार दिया कि अगरचे हिम्क व गुनाह, इसी तरह आपस में जिदात व झगडा हर जगह हर हाल में मुा और गुनाह है, लेकिन एह्राम की हालत में उसका गुनाह और ज़वादा सज़ा से जाता है, मुबारक दिनों और पवित्र साज़मीन में जहाँ सिर्फ़ अल्लाह के लिये इबादत के ज़ाने आते हैं और लम्बीक-लम्बीक पुकार रहे हैं, एह्राम का तिलाक उनको हर जगह इसको भारदेहानी कर रहा है कि तुम इस जगह इबादत में हो, ऐसी हालत में हिम्क व गुनूर (गुनाह व गुनाह) और लड़ना-झगड़ना इतिहाई बेबाकी और सज़ा उरीन गुनाह से जाता है।

इस आज माघने के एहतिहार से इस जगह रुक, फुलूक, जिदात से रोकने और उनकी दुर्मत (हलाम होने) को बयान करने में एक हिम्कत यह भी हो सकती है कि इन के मक़ाम और इन के ज़माने के हालात ऐसे हैं कि इनमें इस्लाम को इन तीनों चीज़ों में मुहजबत (हिफा) होने के मौक़े बहुत पैदा आते हैं। एह्राम की हालत में अमसर अपने आल व अपाल (बीबी बच्चों) से एक लम्बी मुदत तक अलग रहना पड़ता है और फिर तबाक़, लई, खरसत, मुन्दलिफ़ और मिला के इक़दा होने में किलनी की एहतिआत कराती जहाँ औसतों मर्दों का लज़्ज रहना और फेज-मिल्लत हो ही जाता है, ऐसी हालत में नज़म पर धरू पाता आसान नहीं। इसलिये सबसे पहले रुकस की दुर्मत (हलाम होने) का बयान फरमाया। इसी तरह इस अज़ीज़ुल्लाह इमामा ने बीबी बहैराह इन्ने गुनाहों के मौक़े भी बेहुमार पैदा आते हैं, इसलिये 'ला हुम्-क' की तियादत फरमा दी। इसी तरह इन के लफ़्ज़ में शुरू से अख़िर तक बेहुमार मौक़े इसके भी पैदा आते हैं कि सज़ा के लखी और दूसरी लोगों से जगह की तंगी और दूसरे कार्यों की बिना पर ज़हार्-अग़दा से जाये, इसलिये 'ला जिदा-ल' का हुम्म दिया गया।

कुरआन का उम्दा अन्दाज़े बयान

इस आपस 'फला रुक-स व ला हुम्-क व ला जिदा-ल' के अलफ़ाज़ नबी के अलफ़ाज़ हैं (बानी इनमें इन क़वों की मान्यारी की गयी है) वे सब चीज़ें इन में नहीं हैं, हालाँकि मक़सद इन चीज़ों से रोकना और बन्ना करना है, जिसका लफ़्ज़ा यह था कि मैं क्या जाता कि औसत से अलग रहे, गुनाह से बची और ज़ग़डा न करे। मगर यही बन्ना करने की जगह नबी के अलफ़ाज़ रखकर इस तरह इज़ाज़ फरमा दिया कि इन कामों की हज़ में कोई गुनाहईत और तकबूर ही नहीं।

وَمَا ظَنُّوا مِنْ غَيْرِ مَخْلُوقٍ

एह्राम की हालत में जिन चीज़ों से बचना लाज़िमी है और इस हालत में जो बातें मना हैं उनका बयान फरमाने के बाद अख़िर में इस जुमले में यह तियादत दी गई कि इन के मुबारक दिनों और पवित्र मक़ानात में तो सिर्फ़ यही नहीं कि बचने की चीज़ों और गुनाहों से बची बल्कि मौक़े को गुनीमत जानकर इबादत व तिक़ुल्लाह और नेक कामों में लगे रहो, तुम जो भी बेह काम करोगे वह अल्लाह के हज़ में है और तुम्हें उस पर बड़े इनामात मिलेंगे।

وَلَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ مِّنْ مَا تَحْسَبُونَ

इसमें उन लोगों की इत्ताह है जो हज़ व उम्रे के लिये बिना सामान निकल रहे होते हैं और

जाना वह करते हैं कि हम अल्लाह पर तय्यकुल (परोख) करते हैं, फिर रातों में भीख माँगनी पड़ती है या खून भी तय्यकुल उठते हैं और दूसरों को भी परोखन करते हैं। उनकी शिवायत के लिये हुक्म हुआ कि हम के सफ़र के लिये सफ़र की इस्ती चीज़ें साथ लेना चाहिये यह तय्यकुल के मनाफ़ी (किलफ) नहीं, बल्कि तय्यकुल की इस्तीफ़ा यही है कि अल्लाह तयाला के लिये हुए अल्लाह व साधनों को अपनी हिम्मत व ताक़त के मुताबिक़ समित्त और जमा करे, फिर अल्लाह तयाला पर तय्यकुल करे। रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से तय्यकुल की यही तक़वीर मन्सूफ़ है, अल्लाह को तय्यकुल छोड़ देने का नाम तय्यकुल रखना ज़ाहिर है।

हज के सफ़र में तिजारात या मजदूरी करना कैसा है?

لَنْ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَتَّخِذُوا مَتْلَبًا رِزْقًا

“यानी तुम पर इतने कोई गुनाह नहीं कि तुम हज के सफ़र में तिजारात या मजदूरी के लिये कुछ सेज़ी करना तो और अल्लाह तयाला का दिया हुआ दिन्क़ ख़सिल करो।”

इस आपत के नज़िल होने का तफ़सिर यह है कि ज़हिलीयात (इस्लाम से पहले) के ज़माने में आज वालों ने जिस तरह उमाम इबादतों और पापलाह की ज़मत शक़्त बिगाड़ काफ़े तरह-तरह की बेहूत रत्ने ज़मने शामिल कर दी थीं और इबादतों को भी खेल-तपाज़ बना दिया था, इसी तरह हम के कामों में भी तरह-तरह की बेहूतियाँ करते थे। मिला के विज्ञान इतिहास में उनके ख़ास-ख़ास बाज़ार लफ़्ते थे, मुमाईश होती थी, तिजारातों को बज़्जा देने के साधन और लीफ़े अपनाते जाते थे। इस्लाम आया और हम मुसलमानों पर फ़र्ज़ किया गया तो इन उमाम बेहूत रत्नों का ख़ास किया गया, ख़ास कराम तफ़सिराहु अन्हुम जो अल्लाह की रज़ा और रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तालीमात पर ग़िट जाने वाले थे, अब उनको यह ख़ास हुआ कि हम के दिनों में तिजारात करना या मजदूरी काफ़े कुछ क़त्त लेना वह भी ज़हिलीयात की पैदावार है, शायद इस्लाम में इसकी पूरे तरह मनाही और हुर्मत (हएम होय) हो जाये, यही तक़ कि एक साहिब क़दरत अज़ुल्लाह बिन उमर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु के पास आये और वह ख़ास किया कि हमारा पैशा पहले से यह है कि हम ज़ैत किराये पर चलते हैं, कुछ लोग हमारे ज़ैत हम के लिये किराये पर ले जाते हैं, हम उनके साथ जाते हैं और हम करते हैं, क्या हमारा हम नहीं होगा? अज़ल अज़ुल्लाह बिन उमर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु ने फ़रमाया कि एक शख़्स रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की ख़िदमत में ख़िरर हुआ था और आप से यही सवाल किया था जो तुम कुछने कर रहे हो, आपने उसको उस वज़न कोई ज़वाब न दिया, यही तक़ कि यह आपत नज़िल हुई:

لَنْ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَتَّخِذُوا مَتْلَبًا رِزْقًا

एक वक़्त अम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उस शख़्स को बुलाया और फ़रमाया कि ही मुमररा हम सही है।

फ़र्ज़ कि इस आपत ने यह बाज़ेह (मय्य) कर दिया कि अगर कोई शख़्स हम के रीतन में कोई ख़ीर व बेय या मजदूरी करे जिससे कुछ नफ़ा हो जाये तो इतने कोई गुनाह नहीं, ही अलम के

कारिगी ने जो हज की तियाज़ की नहीं और मुमाईस स्वत बना लिया था इसकी इस्लाम दुर्रुल्लाह ने दो सफ़्तों से कर दी गई- एक तो यह कि जो कुछ कर्नामें उसको अल्लाह उक़ाला था फ़लत और क़ता तपज़्ज़र हसित करे, दुस्रनुसार हो, सिर्फ़ सामान्य समेटक़ नक़द न हो "फ़लतन् मिर्ज़ियुम्" में इसी की तरफ़ इशारा है। दूसरी चीज़ अलैकुम् तुलहुम् के तन्ज़ ने यह बतला दिया कि इस कर्माई में तुम पर कोई मुनाह नहीं। जिसमें एक इशारा इस तरफ़ है कि अगर इससे भी परहेज़ किया जाने तो बेहतर है, क्योंकि इसमें शामिल इस्लाम में फर्क आता है और हकीकत परसे की यह है कि इस्लाम अलग मदार नीयत पर है, अगर किसी इस्ल की नीयत असल में दुनियावी नफ़, तियाज़ या मज़दूरी है और जिसकी नीय पर हज का भी इशारा कर दिया या नफ़, तियाज़ और हज का इशारा दोनों बराबर मूल में हैं, तब तो यह इस्लाम के खिलाफ़ है, हज का सबसे इससे कम हो जायेगा और हज की बरकतें कैसी हसित होनी चाहिए कैसी हसित न होनी। और अगर असल नीयत हज की है इसी के अंदर में निराला है लेकिन हज के खर्च में या पर की क़ुरबतों में लगी है उसको पूरा करने के लिये कोई क़म्मी तियाज़ या मज़दूरी कर ली, यह इस्लाम के विरुद्ध बर्माफी नहीं, हाँ इसमें भी बेहतर यह है कि हज़ा उन चीज़ दिनों में जिनमें हज के फल असा होते हैं उनमें कोई मज़दूरी तियाज़ या मज़दूरी का न रहे बल्कि उन दिनों को इस्लाम इस्लाम व ज़िक में गुज़ारे, इसी वजह से बाज़ ज़ेमा ने हज़ा उन दिनों में तियाज़ या मज़दूरी की नफ़ (बर्माफी) की क़ाफ़ा है।

अरफ़ात में वक़ूफ़ और उसके बाद मुज्दलिफ़ा का वक़ूफ़

इसके बाद इसी आयात में इशारा है-

فَبِأَيِّ آلَافٍ مِّنْ عَرَافٍ فَذَا ذُرْوَاهُ ﴿١٠﴾ إِنَّ جَنَّةَ النُّعْمِ الْمَعْرُومِينَ إِذَا فُتِحَتْ فَمِنَّا فَذَا ذُرْوَاهُ ﴿١١﴾ وَإِن تَسْتَمِمْ يَوْمَئِذٍ إِلَىٰ لَٰئِنِ

الْحَافِينَ

"यानी फिर जब तुम अरफ़ात से वापस आने लगे तो मज़्ज़ी-रुम के पास ख़ुदा लज़ला की बाद करो, और उस तरह बाद करो जिस तरह तुमको बताता रहा है, और हकीकत में अल्लाह उक़ाला के बतलाने से पहले तुम बिल्कुल नायबिक़ दो।"

इसमें बतलाया गया है कि अरफ़ात से वापसी में रात की मुज्दलिफ़ा में क़ियाम और उलगा हज़ा ज़िक शामिल हैं।

अरफ़ात हज़ु के एतिबार से ज़मा (मज़्ज़न) है और एक हज़ा मैदान का नाम है जिसकी चौक़ाई हदी परिचित व मशहूर है। यह मैदान इम से बाहर स्थित है, रात्रियों को इसमें पहुँचना और हज़ा इससे से मज़्ज़ीब तक चली क़ियाम करना (तहरक़) हज में हज का अहम तरीन फ़र्ज़ है जिसके पूरा जाने का कोई क़म्मी और क़िदवा (बदला और पूरन) नहीं हो सकता।

अरफ़ात की अरफ़ात करने की बहुत सी तुलूज़ (ख़ाल) बतलाई जाती हैं उनमें बाज़ेह यह है कि इस मैदान में इमाम आने रात की मरिफ़त (पहचान) और इबादत व तिक़ुल्लाह के ज़रिये उसकी निराला हसित करता है ज़मा पुरब व पश्चिम (यानी पूरि दुनिया) की मुसलमानों को आपस में परिचित होने का एक मौक़ा मिलता है। दुर्रुल्लाह पाक में इसकी लाख़ीद फ़रमाई है कि अरफ़ात के दिन

मन्वीर के बाद अरकल से वापस आते हुए मन्वीर-हजम के पास ठहरा रहिये। मन्वीर-हजम एक पहाड़ का नाम है जो मुन्वीरिया में स्थित है। मन्वीर के नामने शिक्षार और निजामी के हैं और हम सम्पन्न और मुकदम के नामने हैं। नामने यह है कि यह पहाड़ शिखरी इस्लाम (इस्लाम की निजामियों) के इस्लाम के लिये एक मुकदम मन्वीर (परिवार) है, इसके आस-पास के मैदान को मुन्वीरिया कहते हैं। इस मैदान में रात गुज़ारना और मन्वीर व इस दोनों नमाज़ों को एक वक़्त में मुन्वीरिया में करना मन्वीर है। मन्वीर-हजम के पास अल्लाह तज़ाला को याद करना अगली हर तरह के शिखरालाह को सम्मिलित है मन्वीर विशेष तौर पर दोनों नमाज़ों को एक वक़्त पानी मन्वीर को इसा के साथ अद्य करना इस जगह मन्वीर इबादत है। आपस के तुलने 'बन्वीरु कमा ह्याकुम्' में शायद इसी की लाफ़ इसाता है कि अल्लाह तज़ाला ने अपनी याद और ज़िक्र के लिये जो लाफ़ा बालकता है उसी तरह उसको याद करी, अपनी राय और विज्ञान को उसमें दखल न दी, क्योंकि राय और विज्ञान का लफ़ाज तो यह था कि मन्वीर की नमाज़ मन्वीर के वक़्त में पढ़ी जाती, इस पर इसा के अन्त में, लेकिन उस दिन जब मन्वीर पर एक तज़ाला की घड़ी बसन्द है कि मन्वीर की नमाज़ देर करने अद्य की जाये, उसको इसा के साथ पढ़ा जाये।

मुताबान का अन्वय 'बन्वीरु कमा ह्याकुम्' से एक और भी उगुली बसता निकल आया कि शिखरालाह और इबादत में आदमी खुद-मुताबान की कि अल्लाह तज़ाला को जिस तरह चाहे याद की और जिस तरह चाहे उसकी इबादत करे, बल्कि शिखरालाह और हर इबादत के साथ आया है, उनके मुन्वीरिया अद्य काना ही इबादत है, उसके शिक्षाफ़ करना जायज़ नहीं और उसमें कमी-बेशी या आगे-पीछे करना चाहे उसमें शिखरालाह की कुछ नमाज़ी भी हो वह अल्लाह तज़ाला को पसन्द नहीं, नज़दी इबादतों और मन्वीर व शिखरालाह में जो लोग बिना अर्द्ध इलील अपनी लाफ़ से कुछ मुन्वीरिया और इबादत कर लेते हैं, और उनमें पावन्दी को ज़रूरी समझ लेते हैं, हालाँकि अल्लाह और उसके लफ़्ज सम्मिलित अर्द्ध व सम्मिलित ने इसको ज़रूरी करार नहीं दिया और उन कानों के न करने वाली को इबादत समझते हैं, इस आपस ने उनकी फुलती को बाधित कर दिया कि वह अहिदीयत (इस्लाम से बहने अमाने के लोगों) की इबादत है कि अपनी राय व विज्ञान से इबादत की करने गड़ रही थी और पन्ध समी का नाम इबादत रख लिया था। इसके बाद तीसरी आपस में इरादत है:

لَمْ يَخْلُصُوا مِنْ خَيْبِ الْخَاسِ وَمَسْخُورِ اللَّهِ بِاللهِ فَخُورٌ وَجَبَهُ

“जानी फिर तुम सब को ज़रूरी है कि उसी जगह होकर वापस आओ जहाँ और लोग जाकर वापस आते हैं, और अल्लाह तज़ाला के सामने सौदा करो, यहीन अल्लाह तज़ाला माफ़ कर देगे और मेहरबानी करवा देगे।”

इस तुलने का शब्द मुताबान (उठाने का मौक़ा और सबब) यह है कि अल्लाह के हुज़ुर को मुताबान के मुताबिक़ व मुताबिक़ से और तारे अल में उसका इतिहास (तफ़्सील व हुक्म) बना हुआ था और उसको एक विशेष हिसाब थी, ज़रूरीयत के अमाने में वह अपनी विशेष और अलग ज्ञान बनाने के लिये यह हाकल करते थे, और सब लोग तो आपस को जले और यही यद्दूक़ करने वापस आते थे,

वे लोग हमने में मुन्दलिफ़ के अन्दर ही ठहर जाते और कहते थे कि हम मुँके बैतुल्लाह और हरम के मुजाबिर हैं इसलिए हरम की हद्दी से बाहर जाना हमारे लिये मुजसिब नहीं, मुन्दलिफ़ हरम की हद्दी के अन्दर है और अफसत उससे बाहर है, यह कहना कहके मुन्दलिफ़ ही में कियाम कर लेते और वहीं से वापस आ जाया करते थे, और दर हकीकत वजह इस सीले-बहाने की अपना पक्ष व मुकर (बढ़ाई व अधिमान) और आम लोगों से मुमताज़ (मुफ़वी) लेकर रहना था, हक़ तज़ात्ता के इस फ़रमान ने उनके गुनाह ख़ाम करने को मजबूद फ़रमा दिया और उनको हुक्म दिया कि तुम भी वहीं जाओ जहाँ सब लोग जाते हैं यानी अलफ़ाज में, और फिर वहीं से सब के साथ वापस आओ।

अल्लाह तो ज़ान इनसानों से अपने आपसे मुमताज़ (मुनावी और ह्याक़) करके रहना सुद एक ख़मह वाला काम है जिससे हमेशा ही परहेज़ तलबिम है, ज़ात पर हज़ के दिनों में ज़ही लिबास पहनना और फिर कियाम व मक़ान की तमानना के ज़रिये इसी का तबक़ देना है कि इनसान सब बराबर हैं, अमीर व ग़रीब या तलबिम व तलबिम या बड़े छोटे का यही कोई फ़र्क़ और फ़ेदपाव नहीं, एज़ाज़ की हालत में वह इन्तिफ़ाज़ी ज़ान बनना और भी ज़ादा ज़ुर्न है।

इनसानी बराबरी का सुनहरा सबक़ और इसकी

बेहतरीन अमली सूरत

कुरआन पाक के इस इस्लाम से लान-सहान और सामाजिक ज़िन्दगी के उख़ूल की एक अहम बात यह माहूम हुई कि लान-सहान कियाम व नक़्म में बड़ों को ख़ासिने कि छोटे से अलम मुनावी लेकर न रहे बल्कि मिल-कुलकर रहें कि इसमें आपसी भाईचारे, हमदर्दी और मुहम्मात व मात्सुक पैदा होता है, और अमीर व ग़रीब का भेदभाव मिटता है, मजदूर व तमामपेदार की ज़ान ज़ान होती है।

रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लाम ने अपने ज़ाहिरी हज़ के ख़ुत्बे में इसको ख़ूब मज़ेह (स्पष्ट) करके इशारा फ़रमाया कि किसी ज़ाबी को अपनी (बैत-अरबी) का या गोरे को कले पर कोई फ़ज़ीलत (बढ़ाई) नहीं, फ़ज़ीलत का मयार क़फ़ने और अल्लाह की इताज़त पर है, इसी सिद्दे की लोन इसके ज़िलफ़ मुन्दलिफ़ा में कियाम करके अपनी मिश्रेय और मुनावी हैमिपत बनाना चाहते थे उनके इस केल (आम) को मुनाह फ़ार देकर उन का तलबिम किया कि अपने इस मुनाह से तीबा व इस्तिफ़ाक़ करें ताकि अल्लाह तज़ात्ता उनकी ज़ातों काफ़ फ़रमा दें और अपनी राहत फ़रमायें।

जाहिलीयत की रस्मों की इस्लाह

मिना में फ़ुज़ूल जलसों और प्रोग्रामों की मनाही

बोरी, पौन्वी और हदी आपतों में इत्तम से पहले ज़मने की ख़ब रस्मों इस्लाह की गई है, एक तो यह कि अरब वाले ज़ुनाना-ए-जाहिलीयत में अफ़सत व मुन्दलिफ़ और तबक़ व कुरबानी से फ़ाग़ि होकर जब मिना में कियाम करते (जहज़े) थे तो उनकी यक़िनात सिर्फ़ इस काम के लिये होती थी कि मुजाबरे आपोज़ित करें और उनमें अपनी बढ़ाईवी और अपने ख़म-दादा के ख़ातनामी और

फुल्ल जैसे कामों को बर्णन करे। उनकी चिन्तित अल्लाह के जिक्र से क्लिप्त हो रही होती थी। इन मुहावरों के ऐसी बेकार और फुल्ल चीजों में ज़ाया करते थे, इसलिये इस्लाम हुआ कि जब तुम अपने एल्लाम के कामों को पूरा कर लो और मिन में दियाव करो तो वहीं रखकर अल्लाह तज़ाता को याद करो, अपने बाप-दादा को याद करना और खुदतुम उनकी झूठी-गाली गालीयों और करनानों को बर्णन करना छोड़ दो, किन्तु तुम उनकी याद करते हो उससे जगह बरिफ उससे ज़्यादा खुदा तज़ाता को याद करो और त्रिफुल्लाह में चलातु रहो। सुखानन्द की इस आज्ञा ने अरब की एक ज़ख्खिआना रस को निकालकर मुसलमानों को यह शिक्षा दी कि वे दिन और रात मक़ाम इबादात और त्रिफुल्लाह के लिये मस्तुह है, अपने त्रिफुल्लाह व इबादात के जो फ़र्ज़ाई व परतलें हैं वे फिर हाथ न आनें उनको नुनीयत जानना चाहिये।

इसके अलावा हम एक ऐसी इबादात है जो उम्मुन लम्बे सफ़र की मशक़क़त, बात-बाची और घर-बातों की खुदाई, करीबार को छोड़ने और हज़ारों रुपये और बहुत सारा अन्न ख़र्च करने के बाद हासिल होती है, इसमें हादसों (घटनाओं) का बेश आ जाना कुछ दूर नहीं कि आदमी ख़ाबुद कोशिश के अपने हज के मक़सद में कमजोर न हो सके, जब अल्लाह तज़ाता ने अपने फ़ज़ल से तज़ाम उम्मायरी को हज़ारों आरफ़े मक़सद में कामयाब करवाया और हज के आरफ़ान पूरी हो गये, तो यह शुक्र का मक़ाम है, जिसका तज़ाता यह है कि जो तज़ाता अल्लाह तज़ाता के जिक्र में चलातु रहो, इन वज़तों को फुल्ल ज़रमों, इन्क़िरी और फुल्ल बाप का कलाम में ज़ाया न करो। ज़ख्खिआना के समाने के लोग इन वज़तों में अपने बाप-दादा के तज़क़िरे करते थे जिनका कोई नक़्श दीन व दुनिया में न था, हम उसकी जगह अल्लाह तज़ाता का जिक्र करो जो नू ही नूर और नफ़ा ही नफ़ा है, दुनिया के लिये भी अज़िज़त के लिये भी। आजकल अपने-अपने मुसलमानों में यह ज़ख्खिआना की रस हो नहीं रही कि मुहावरे आपोशित करें और बाप-दादा के तज़क़िरे को लेखित आज भी हज़ारों मुसलमान हैं जो इन दिनों को फुल्ल मोलियों में फुल्ल दावतों और तज़क़िरे में ख़र्च करते हैं, यह आजत उनको फ़ैलने के लिये काफी है।

कुछ नुफ़सितीन हज़रत ने इस आज्ञा की उक़सीर में क़ामाया कि तुम अल्लाह तज़ाता को देख याद करो जैसे बचपन में अपने बाप को याद करते हैं कि उनका सबसे पहला और सबसे ज़्यादा कलाम 'बा अन् या अन्' (दे बादा! दे बाप!) होता है। तुम अब बलिग हो, जवान हो, समझदार हो, 'बा अन् या अन्' की जगह 'बा रब! या रब!' की इस्तिफ़ार करो और इस पर बज़र हालो कि बच्चा अपने बाप को इसलिये पुकारता है कि वह अपने उमाग बच्चों में अपने आपसे बाप का मोहताज समझता है, इसका अगर ज़रा ज़ोर करे तो वह हर वज़त हर हाल में अल्लाह तज़ाता का मोहताज उससे ज़्यादा है जैसा बच्चा अपने बाप का मोहताज है, तथा कई बार कुछ लोग अपने बाप का जिक्र फुल्ल के तौर पर भी किया करते हैं जैसे ज़ख्खिआना (इस्लाम से पहले) के लोग करते थे, तो इस आज्ञा ने यह भी शिक्षा दी कि फ़ज़र व इन्ज़न के लिये भी अल्लाह के जिक्र से ज़्यादा कोई चीज़ असम्भव नहीं। (उक़सीर सल्ल-बयान)

एक और जाहिली रस्म की इस्लाह दीन व दुनिया की तलब में इस्लामी एतिदाल

जिस तरह जाहिलीयत (इस्लाम से पहले ज़माने) की यह बेहूश रस्म थी कि इन मुबारक दिनों को अपने बान-बानों के तज़कियों और मुआमरों में गुज़ारें, इसी तरह कुछ लोगों की यह समझ थी कि अगरबे इन के दिनों में अगर तो निकुल्लाह और दुआओं हो कर रखते थे मगर उनकी सनी की सारी दुआयें सिर्फ दुनियावी भवनों और दुनिया की ताबत व इम्नत का दौलत के लिये होती थीं, अज़िज़त की तरफ़ कोई ध्यान न होता था। उनकी इस्लाह के लिये इस आपत के अज़िज़ में फ़ारफ़ा कि कुछ लोग वे हैं जो हम में दुआ भी माँगते हैं तो सिर्फ़ दुनिया की भलाई माँगते हैं, अज़िज़त की फ़िक्र नहीं करते, ऐसे लोगों का अज़िज़त में कोई हिस्सा नहीं, क्योंकि उनके इस तर्ज़-क़लत से मालूम हुआ कि हम का फ़रीज़ भी उन्होंने केवल रस्म के तौर पर अदा किया है या दुनिया में फ़ज़र व ग़ान हासिल करने के लिये किया है, अल्लाह तज़ाला को राज़ी करना और अज़िज़त में निज़ात हासिल करना उनका मक़सद है ही नहीं।

इस जगह यह बात भी ग़ौर करने के क़ाफ़िल है कि सिर्फ़ दुनियावी दुआ माँगने वालों का ज़िक्र इस आपत में इस तरह किया गया है कि वे कहते 'रब्बल अज़िज़ा फ़िरदुनुया' इसके साथ 'ह स-नतन्' का लज़ज़ मज़कूर नहीं, जिसमें इज़ात इसकी तरफ़ है कि वे दुनिया के लिये भी भलाई और फ़ैदी के तलबनार नहीं बल्कि दुनियावी गुज़ों में ऐसे बलत व दूरे दूर हैं कि उनकी तलब यह रह गई है कि अपनी इच्छा किसी तरह पूरी हो पाये वह अच्छी हो या बुरी, और अपने तरीक़ों से हासिल हो या बुरी ताले से, लोग उनको अच्छा क्यों या बुरा।

इस आपत में उन मुसलमानों के लिये भी तबीह है जो हम के मौसम और मुक़दरत मक़ानात में भी दुआओं में अपनी दुनियावी गुज़ों (मक़सदों) को को लखीह देते हैं और ज़्यादातर ज़ात उन्हीं के लिये ख़ाफ़ करते हैं, और अगर हमारे तलब का ज़क़ज़ किया जाये तो सफ़ि़त होगा कि बहुत से तल्लमन्द लोग यहाँ भी जो वज़ीफ़े और दुआयें करते हैं या बुराई से करते हैं उनमें अधिकतर लोग ऐसे हैं कि उनकी गुज़ उब तपाह वज़ीफ़ों व दुआओं से भी सिर्फ़ दौलत की तरफ़ी, तिनमत में बावत और दुनियावी गुज़ों में कामयाबी होती है। वे बहुत से वज़ीफ़े और नवाफ़िल पढ़कर यह भी समझने लगते हैं कि हम बहुत इबादत-मुज़ार हैं, लेकिन वह तदीक़त में एक तरह की दुनिया वाली होती है। बहुत से इज़ाज़त ज़िन्दा गुज़ाई से और क़फ़त या जाने पाये ज़ौज़िया-अल्लाह से बड़ा तल्लुक रखते हैं, लेकिन उस तल्लुक का भी बड़ा मक़सद यह होता है कि उनकी दुआ या लखीज़ से हमारे काम निकलेंगे, दुनिया की आक़तें दूर होंगी, बाल में करक़त होगी। ऐसे लोगों के लिये भी इस आपत में ख़ाल तिरापात है, मालूम अल्लाह तज़ाला के साथ है जो ज़हीन व ज़बीर (सब कुछ जानने वाला) है। हर शक़्त को अपने आमात का बापज़ लेना चाहिये कि वज़ीफ़े व नवाफ़िल, दुआ व दुस्द से और हम व त़िबायल से उसकी लोबत क्या है। इस आपत के अज़िज़ी हिस्से में कम-मखीब त़िक्मल को बेरहम लोगों का तज़क़ि़त करने के बाद हक़ तज़ाला ने पैक और मज़बूत बन्दों का ज़िक्र इस तरह

फरमाया है:

وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ خَشْيَةً وَفِي الْآخِرَةِ خَشْيَةً وَلَئِنْ غُلِبَ الْجَعْلُ

“चाही उनमें कुछ लोग ऐसे भी हैं जो अपनी दुआओं में अल्लाह तआला से दुनिया की भलाई और बेहतरी भी माँगते हैं और अख़िरत की बेहतरी भी, और अहन्म के अज्ञान से पनाह माँगते हैं।”

इसमें ज़फ़र ‘ह-स-नायू’ तमाम क़ुरानी और बाहिनी सुबूहों और फलदायों को शामिल है, जैसे दुनिया की भलाई में बरन की लेह, वात-बन्धों और गर बलों की शैल, हलात रिम्क में ज़्यादती व घायल, दुनियावी सब अहलतों का पूरा लेना, नेक ज़ायाल, अपने अज़लाक, नफ़ा देने वाला इम, इम्पल व ललका, क़सीयों का सही लेना, सीमे और लली रहने की हिदायत, इबादतों में पूरा इज़लाक सब शामिल है। और अख़िरत की भलाई में जन्नत और उलही बेतुमार, कभी ख़ुल न लेने वाली नेमतों और हक़ तज़ाज़ की रज़ा और ज़लम सीवार, ये सब चीज़ें शामिल हैं।

फ़र्ज़ कि यह दुआ एक ऐसी ज़ामे है कि इसमें इन्सान के तमाम दुनियावी और दीनी मक़सिद आ जाते हैं। दुनिया व अख़िरत दोनों ज़हन में रहल व मुशूत बमल्लर आ जाता है। अख़िर में ख़ास तौर पर अहन्म की ज़ाग से पनाह का भी फ़िक्र है, यही कलह है कि रसूले क़रीम सलललल्लु अलैहि व सलाम बहुत ज़्यादा यह दुआ भीषा करते थे:

وَلَا يَأْتِي فِي الْمَلِكِ خَشْيَةٌ فِي الْآخِرَةِ خَشْيَةً وَلَئِنْ غُلِبَ الْجَعْلُ

रब्बना आदिना किददुन्ना ह-स-नायू-व किम्बल्लि-रति ह-स-नायू-व किना अज़ाबन्नार।

और तबाक़ की हालत में ख़ास तौर पर यह दुआ मस्तूत है। इस ज़ावत में उन शामिल दुर्वेजों (घूले पीरों-क़सीयों) की भी इलाह की नई है जो सिर्फ़ अख़िरत ही की दुआ भीषने को इबादत जानते हैं और कहते हैं कि हमें दुनिया की कोई परवाह नहीं है, क्योंकि दर हकीकत यह उनका बाक़ फ़लत और ग़लत ज़्यात है, इन्सान अपने बक़ूद, बाक़ी रहने और इबादत व ताल्लत सब में दुनियावी ज़रातों का मोहलज़ है, जो न हों तो दीन का भी कोई काम करना मुश्किल है, इसी लिये अम्बिया अलैहिमुसल्लाम की सुन्नत यह है कि बिल क़द वे अख़िरत की भलाई और बेहतरी अल्लाह तआला से भीषते हैं इसी तरह दुनिया की भलाई और सुख़ व ज़ालती भी तलब करते हैं। जो अल्ल दुनियावी इबादतों के लिये दुआ माँगने को बेसी व हुज़ुपी के इज़लाक़ समझे वह नबियों के मक़ाम से बेहतर और ज़ारिल है, ही सिर्फ़ दुनियावी हाक़तों ही को ज़िन्दगी का मक़सद न बनाये, इससे ज़्यादा अख़िरत की फ़िक्र करे और उसके लिये दुआ माँगे।

ज़ावत के अख़िर में इसी दूसरे तन्के (वर्ग) का जो कि अपनी दुआओं में दुनिया व अख़िरत दोनों की भलाई माँगता है अन्शाम फ़िक्र किया गया है कि उनके इस लली, नेक अमल और दुआओं का नातीज़ा ज़रबे दुनिया व अख़िरत में मिलेगा। इसके बाद इज़ाद है:

وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ

“चाही अल्लाह ज़ल्द हिसाब लेने वाला है।”

क्योंकि उसका इत्य राब को घेरे हुए और उसकी सुरत कमिल है इसलिये उसके निचे हाथी मक़दुसत के एक-एक फर्द और फिर उसके पछ पर के आभास का हिसाब लेने में उन साधनों, साधकों और उपकारियों की सहायत नहीं मिलकर इनतान मोलान है, इसलिये वह बहुत जल्द सारे मक़दुसत का हिसाब लेगे और उन पर जज़ा व सज़ा (अच्छे दुने आपस के बदले) मुस्तलब करवावेगे।

मिना में दो या तीन दिन का ठहरना

और अल्लाह के ज़िक्र की ताकीद

आख़री आयत जो इस जगह हज के अहक़ाम की अज़िज़ी आता है, इसमें हजियों को अल्लाह के ज़िक्र की तरफ़ मुतावज़ह करके उनके हज के मक़सद की तक़दीर और आने की ज़िन्दगी को सुदस्त रखने की हिदायत इस तरह फ़रमाई गई है:

وَالْحُزْرُ اللَّهُ فِي كَيْفِ تَكُونُ

“बानी अल्लाह को याद करते निनाती के चन्द दिनों में।”

इन चन्द दिनों से मुताद ‘अय्यामे तजरीफ़’ है (ज़िहलिय्या की नहीं तारीख़ से लेकर तिरहवीं तारीख़ तक के दिनों को ‘अय्यामे तजरीफ़’ कहते हैं) जिनमें हर ज़मात के बाद तजवीर पहनना ज़रूरी है। आने एक बसले की बज़ायत की गई कि मिना में क़ियाम (छातने) और जमरात (झैतनी) पर कंधीरों माला वज़ा वज़ा लुकी है। इसमें ज़िहलिय्या के क़माने के लोगों का नज़ायेद का काता वा, कुछ लोग ज़िहलिय्या की लेहवीं तारीख़ तक मिना में क़ियाम और जमरात पर रमी करने को लुकी समझते थे, इससे पहले बाहरीयों को वापस आ जाने को नज़ायेद और ऐसा करने वालों को मुनाहज़ार क़रा करते थे। इसी तरह दूसरे लोग बाहरीयों तारीख़ को चले आना लुकी समझते और तेरहवीं तक छाने को मुनाहज़ार क़राते थे। इस आयत में इन दोनों की इलाह इस तरह की गई कि:

لَنْ تَكُونَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ لَا يَرْجُ اللَّهَ وَالْيَوْمَ

“बानी जो इज़ा ईद के बाद सिर्फ़ दो दिन मिना में ठहर करके वापस आ जाये उस पर भी कोई मुनाहज़ार नहीं और जो तीसरे दिन तक ठहरा रहे उस पर भी कोई मुनाहज़ार नहीं।”

ये दोनों क़रीफ़ जो एक दूसरे को मुनाहज़ार कहते हैं हर से बढ़ने और मुल्की में मुक़ल्ल है। सही यह है कि हजियों को दोनों सुरती में इज़िज़ाया है ज़िह पर चले कमल करें, ही अक़ज़ा व बेक़ल नहीं है कि तीसरे दिन तक ठहरें। कुछका (नसबत के बाहिर उलेना) ने फ़रमाया है कि जो बाह्य दूसरे दिन सूरज छुपने से पहले मिना से चला आया उस पर तीसरे दिन की रमी (कंधीर माला) ज़रूरी नहीं, लेकिन अगर सूरज मिना में मुल्ब हो गया तो फिर तीसरे दिन की रमी करने से पहले चली हो वापस आ जाना ज़ाज़ज़ नहीं रहता, अलबत्ता तीसरे दिन की रमी में यह रिवायत रही गई है कि यह सूरज छाने से पहले मुल्ब के बाद भी हो सकती है।

मिना से वापसी का और उसमें हजियों को इज़िज़ाया देने का ज़िक्र फ़रमाने के बाद जो कुछ कहा गया कि दूसरे दिन वापस आ जाये तो कुछ मुनाहज़ार नहीं, और तीसरे दिन वापस आ जाये तो कुछ

गुनाह नहीं, यह सब उस शस्त्र के लिये है जो अल्लाह तज़ाल से डरने और उसके अल्लम को बाधनी करने वाला है, क्योंकि इस्लाम में इस ज़री का है पैसा कि कुरआने करीम में दूसरी जगह इस्लाम है:

إِنَّمَا يَنْهَى الَّذِينَ آمَنُوا عَنِ الْمُنْكَرِ (سورة २४: २४)

“यानी अल्लाह तज़ाल इबादात ज़री की हुक्म करता है जो अल्लाह तज़ाल से डरने वाले और इस्लाम करने वाले बन्दे हैं।”

और जो शस्त्र इस से पहले भी गुनाहों में मुत्तयस या और इस के अन्दर भी बेपरवाई से कम लेता रहा, इस के बाद भी गुनाहों से परहेज न किया तो उसको उसका हक कोई फ़ायदा न देगा अतएव उसका फ़र्ज इस जगह से ग़ब, इस छोड़ने का मुखरिब नहीं था।

अख़िर में इस्लाम फ़रमाया:

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْتَضُوا الْحَقَّ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْتَضُوا الْحَقَّ

“यानी इस्लाम जो अल्लाह तज़ाल से और क़रीब करी कि तुम सब अल्लाह के पास जान लेने वाले हो।” यह तुम्हारे सुने और सुने आमत का इस्लाम लेगे, और उन पर ज़रा व सज़ा देने। इस के अल्लम जो ऊपर की आयातों में बयान किये गये हैं यह तुम्हारे दर इस्लाम उन सब की जान है। इसके मन्ने यह है कि ज़रा इस के दिनों में जबकि इस के आमत में मशग़ुल हो उस ज़रा भी अल्लाह तज़ाल से डरो, इस के अल्लम में कोई कोताही न करो, और बाद में अपने इस पर मशग़ुल न हो (इत्ताओ नहीं) बल्कि अल्लाह तज़ाल से डरने लो और गुनाहों से बचो क्योंकि आमत के लीले जाने के फ़रा इस्लाम के गुनाह उसके नेक आमत को छा करने, नेक आमत का ज़रा और बहुत ज़रूर न लेने गि। इस की इबादात के मुखरिब हदीस में है कि जब इस्लाम इस से परहेज होकर जाता है तो अपने पिछले गुनाहों से ऐसा चक-चक हो जाता है जैसे पौ के पेट से आग पैदा हुआ है, इसलिये ज़रा और से इस्लामों को आईन्दा के लिये एकदम की इस्लाम की गई कि पिछले गुनाहों से पाक हो चुके हो, अपने परहेजत रखी तो दुनिया व अख़िरत की भलाई तुम्हारे लिये है। याना जो शस्त्र इस के बाद फिर गुनाहों में मुत्तयस हो गब से पिछले गुनाहों की काफी उससे कोई फ़ायदा कम न आवेगी बल्कि ज़रा ने फ़रमाया है कि मक़ूल इस की चिन्तनी और चलाय यह है कि अपने इस से इस तज बयस आये कि उसका दिल दुनिया की मुत्तयस से क़रिब और अख़िरत की तरफ़ रतिब हो, ऐसे शस्त्र का इस मक़ूल और गुनाह पाक लेते हैं और दुज़ा उसकी मक़ूल है। इस के दीन में ज़रा-जगह इस्लाम अल्लाह तज़ाल से इस्लाम व फ़ायदाकारी का मुसल्लहा (बादल व क़ाद) उसके बाद के समने करता है, अगर इस करी वाले इसका ध्यान रखें तो उस मुसल्लहे के पूरा करने का आईन्दा क़रिब (पाकदी और ध्यान) नयस्तर आ क़रत है।

• एक क़ुरां फ़रमाते हैं कि मैं इस से क़यस जाय तो इस्लामकन मेरे दिल में एक गुनाह का क़यस (इयात) पैदा हुआ, मुझे पैस से आयात आई कि क्या तुने इस नहीं किया? क्या तुने इस नहीं किया? यह आमत की और उस गुनाह के बीच एक दीवार बन गई, अल्लाह तज़ाल ने मुझे मक़ूल फ़रमा दिया।

एक तुलसी तुलसी जो बीजाना जमी रामतुलसी कहैति के बुद्धि से, उनका हल यह था कि हमेशा अपने हाथ पर एक तू को पकसुम करते थे। वह हल को गले और फरित होकर बापत आये तो यह कैदियत बचाव बढ़ने के बिलकुल छल हो गई। अपने बुद्धि बीजाना जमी रामतुलसी कहैति से इसका लक्षित किया तो उन्होंने फरमाया कि हल से पहले तुम्हारे अन्तर तबली व दुर्मितारी (मिन्नता और अपने को कमतर समझना) था, अपने आपसे गुनहवार लखकर अल्लाह तबाला के सामने गीते और परिचाय करते थे, हल के बाद तुम अपने आपसे नेक और तुलसी रामने लगे इसलिये वह हल तुम्हारे लिये तुम्हारे का समय बन गया, इसी वजह से वह कैदियत छल हो गई।

हल के अल्लाम के छल पर लक्ष्य (कैदी व पाठेजगारी) की तारीफ में एक तब यह भी है कि हल एक बड़ी इश्वरत है, उसके अर्थ करने के बाद गैलान उम्पन इस्लाम के दिल में अपनी बढ़ाई और तुलसी का इस्लाम बलता है जो उसके समय अकल को बेकार कर देने वाला है, इसलिये कलाम के छाले में फरमाया कि जिस तरह हल से पहले और हल के अन्तर अल्लाह से डरना और उससे इश्वरत लड़ना है इसी तरह हल के बाद उससे श्राव्य अल्लाह तबाला से डरने और तुलसी से पाठेज का एसीमान करते गये कि कहीं यह बी-कारद इश्वरत ज़या न हो जाये। वा अल्लाह! तू हमें भी अपने आमाह, कामों, दोष और बीमता में उन बीजों की लौकीक श्रुत फरमा जो तुम्हारी पसन्द हैं।

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعِجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُطِيعُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ ۖ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُ كُنْ فِي الْأَرْضِ يُسَيِّدُ فِيهَا وَيُهْلِكُ الْحَرْكَ وَالنَّسْلَ ۚ وَاللَّهُ لَا يُوَفِّي الْقَسَدَ ۚ وَإِذَا أُجِيبَ لَهُ أَتَى اللَّهَ تُحَنُّنًا فَهَبْهُمَ ۚ وَيُنَاسِ إِلَهُكَ ۚ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْغَاتٍ مِنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ ذَوِي الْوَبَالِ ۚ

व मिनन्नासि मंखुज्जिबु-क कौलुहू
किरहयासिदुदुन्या व मुहिदुल्ला-ह
अता मा फी कलिबही व हु-व
अलददुल्-खिसाम (204) व इया
तवल्ता सजा फिलुअर्जि तियुफिस-द
फीहा व युहकिल्-हर्-स वन्न्-ल,
क्ताहु ता मुहिबुल् फसाद (205)
व इया फी-ल लहुलकिल्ता-ह
अ-स्रवल्तु-मिन्जतु बिल्-इसिम

और बाबा आदमी यह है कि पसन्द आती
है तुम्हको उसकी बात दुनिया की मिन्गानी
के कामों में, और गवाह करता है अल्लाह
को अपने दिल की बात पर और वह सदा
अलददुल् है। (204) और जब किये (आपस
जाये) डरे पाल से तो दीड़ता किये मुल्क में
ताकि उन्हें छराबी डाले और तबाह करे
सेतिपा और जानें, और अल्लाह पसन्द
करता है फसाद को। (205) और जब
उससे कहा जाये कि अल्लाह से डर तो
आमादा (सैवार) करे उसको तुम्ह तुम्ह

फ-हस्तुहू जहन्नमु, व लबिअ्सल्ल-
मिहाद (206) व मिनन्नासि मय्यशरी
नफ़सहुब्तिगा-अ मरज़ातिल्लाहि,
वल्लाहु रऊफुमु बिल्-ज़िबाद (207)

पर, सो काफ़ी है उसको दोनहर और वह
बेसक हुए ठिकाना है। (206) और लोगों
में एक कहता यह है कि बेबता है अपनी
जान को अल्लाह की रज़ा देने में, और
अल्लाह निहायत मेहरबान है अपने बन्दों
पर। (207)

इन आयतों के मज़मून का पीछे से ताल्लुक़

क़रार की आयतों में हुज़ा मींगने वाले आदिमियों की दो क़िसमें बतायी गयी की एक काफ़िर जो
कि अहि़रल का इनकारही है, इसी लिये सिर्फ़ दुनिया मींगत है। दूसरा नोमिन जो कि अहि़रल पर
एतिकाद व पक़ीन रखता है, दुनिया की पक़ाई के साथ अहि़रल की पक़ाई भी मींगत है। अब
अपनी आयत में इसी तरह की तफ़सीर निफ़ाक़ व इज़्हात के एतबार से फ़रमाते हैं कि कुछ
मुनाफ़िक़ (दो-रुहों, दिल में कुछ और बाहर कुछ) ऐसे हैं और कुछ मुझलम (साफ़ मींगत वाले)।

सुल्लासा-ए-तफ़सीर

(कोई शक़्त या अहज़म जिन शुरैफ़, बाज़ा ही फ़रीस व बलीग़, वह हुज़ूर सललल्लहु अलैहि व
सल्लम की इज़्जल में आकर फ़रमैं छा-छाकर इस्लाम का दावा किया करता और मन्तिल से एकतर
जात तो फ़रमा व शराफ़ और मज़दूक़ को तफ़सीक़ पहुँचाने में तान जाता। उस मुनाफ़िक़ के बारे में
फ़रमाते हैं) और बाज़ा आदमी ऐसा भी है कि आपको उसकी गुफ़ागू जो सिर्फ़ दुनियावी गुर्ज से होती
है (कि इस्लाम के इज़्हात से मुसलमानों की तरह निकटता व दुरुमिपल के साथ रहूँ, उसकी ज़्या
और लच्छेदार बाँहें करने की वज़ह से) मदेयल मादूम होती है और वह (अनया एतबार बढ़ाने को)
अल्लाह तज़ाज़ा को इशिर व नकिर बताया है अपने दिल की बात पर, तर्तीकि (बिल्कुल झूठ है
स्वोकि वास्ताय में) यह (आप सललल्लहु अलैहि व सल्लम की) मुझलक़त में (बहुत ही) सफ़ा है।
और (बिना तद़ आपस मुझलिक़ है उसी तरह और मुसलमानों को भी तफ़सीक़ पहुँचता है, सुनो) जब
(आपकी मन्तिल से) चीठ फेरा है तो इस पैड़-पूय में फिरत रहता है कि इतर में (कोई) फ़साद
को और (किसी को) ड़ेत वा मदेही को बरबाद कर दे, (सुनो) एक मुसलमान का इस तरह मुक़सान
कर दिया) और अल्लाह तज़ाज़ा फ़ज़ल (की बातों) को पक़द नहीं फ़रमाते। और (इस मुझलक़त
और तफ़सीक़ देने के साथ क़सबी इस दर्जे का है कि) जब उससे कोई कहता है कि हुज़ा का झींक
कर, तो (और ज़्यादा) क़सब एतकी उस गुवाह पर (हुनरा) आमाश कर देता है। सो ऐसे शक़्त की
काफ़ी सज़ा जहन्नम है, और वह हुए ठिकाना है। और बाज़ा आदमी ऐसा भी है कि अल्लाह की रज़ा
इहि़रल करने में अपनी जान तक कुर्ब कर इस्लाम है, और अल्लाह (ऐसे) बन्दों (के इतर) पर बहुत
ही मेहरबान है।

मजारिफ व मसाईल

आपत वह आखिरी हिस्सा बिल्ले बेमिन व मुस्लिम का हात यह बयान किया है कि वह अल्लाह तआला की रज़ा हासिल करने के लिये अपनी जान की भी बाज़ी लगा देता है। वह उन मुस्लिम सल्लाह किताब रज़िअल्लाहु अन्हुन की आन में नज़िल हुई है जिन्होंने बेमिनात सुलतानियाँ अल्लाह की राह में पैदा की हैं। मुसलमान सल्लिम, इन्ने जरीर, मुन्सब इन्ने अल्ले खलिम बौराह (हदीस की किताबों) में सही तलब से मन्कूल है कि वह आपत इज़ल सुलैब हम्मी रज़िअल्लाहु अन्हु के उस बायिय में नज़िल हुई है कि जब वह मसल्ला से हिजरात करके मदीना के लिये रवाना हुए तो रास्ते में कुरैश के कफ़िरी की एक जमाअत ने रास्ता रोक लिया, यह देखकर इज़ल सुलैब हम्मी रज़िअल्लाहु अन्हु अपनी सपारी से उतर कर खड़े हो गये और उनके तलबल में बिल्ले लीर से सब निजलल लिये और कुरैश की उस जमाअत से हिजरात किया कि वे कबीला-ए-कुरैश। तुम सब जानते हो कि मैं लीर बलाने में सबसे ज्यादा चाहिर हूँ, मेरा लीर कभी चूक नहीं करता, और अब मैं अल्लाह की कसम खाता हूँ कि तुम भी बाल उस बलत तक व ख़ुश करनेगे जब तक मेरे तलबल में एक लीर भी बाक़ी है, और लीरों के बाद मैं तलवार से काम लूँगा जब तक मुझ में दब लेना, निर जो तुम बाक़ी कर लेना। और अगर तुम नफ़े का लीर बाक़ी हो तो मैं तुम्हें अपने बाल का बला देता हूँ जो मसल्ला मुसल्लिम में रखा है, तुम वह बाल से लो और मेरा बल्ला छोड़ दो। इस पर कुरैश की जमाअत राज़ी हो गई और ख़यरात सुलैब हम्मी रज़िअल्लाहु अन्हु ने नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की हिदमत में सही-सल्लिम पहुँचकर बाक़िआ सुनवायी तो रज़ुअल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने दो बातें क़ामया:

رَبِّعَ النَّحْلِ لَا يَنْحَرُ رَبِّعَ النَّحْلِ يَنْحَرُ.

“तुम्हारा व्यापार साफ़दाक़ रज़, तुम्हारी वै नफ़ा देने वाली रही।”

इसी बायिद में उसा आपत के नज़िल होने से उस बल्लम की कसौद कर दी जो रज़ुअल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की मुसलक ज़मान से बिकला वा।

और कुछ मुफ़सिरीन हज़रत ने कुछ दूसरे सल्लाह बिल्लम के ऐसे ही बायिज़ात की आपत का जाने जुबल (नज़िल होने का सबब और सैबा) बयानवा है। (तक़रीरे नज़ली)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحِ لَا قُوَّةَ لَكُمْ فَمَا حَظُّوهُ الشَّيْطَانُ، إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝
لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَعَزُوا بِحُكْمِهِ فَلَا تَلْزَمُوا اللَّهَ فِي لَهْكِ مِنَ الْقِسَافِ وَالْكَافَّةِ وَأَقْبُوا الْأَمْوَالَ وَاللَّهُ يَرْزُقُكُمْ الْأَمْوَالَ

या अय्युहल्लाही-य आननुदख़ुल
फ़िस्सिल्लिम काफ़फ़त'व-व हा
तल्लिज़्ज़ु ख़ुतुवातिवज़ीतानि, इन्बहु

वे ईमान वालो! बायिज़ात हो जाओ इस्लाम
में पूरे और मत बल्लो क़दमों पर हैतान नै,
बेसक वह तुम्हारा ख़ुला दुस्मान है। (204)

लकुम् अदुब्बुम्-मुबीन (208) फ़-इन्
जललुम् मिम्-बद्दि भा जाअल्लुमुल्
-बध्थिनात् फ़ल्लुम् अन्नस्ता-ह
अजीनुन् हकीम (209) इल्
बन्नुसु-न इल्ता. अय्यब्ति-यहुमुल्ताहु
फी जु-तलिम् भिनल्-नमामि बल्-
-मलाइ-कतु व कुवियल्-अम्रु, व
इल्लाहि तुज्जुल्-उमूर (210) ●

किर अगर तुम विचलने लगे उसके बाद कि
चूँच चुके तुम्हो हाफ़ हुकम तो जान रसो
कि बेशक अल्लाह नबरदस्त है हिक्मत
बला। (209) क्या वे इसी की राह देखते
(यानी इन्तिज़ार कर रहे) हैं कि आये उन पर
अल्लाह बादत के साथियों में और फ़रिश्ते,
और तब हो जाये फ़िस्ता, और अल्लाह ही
की तरफ़ लौटेंगे सब काम। (210) ●

इन आयतों का पीछे से ताल्लुक

उपर बुझिल (नेक लोगों) की तरफ़ यी। कई बार इस इस्लाम में गुलती से हद से ज्यादा हो
जाती है, यानी इरादा तो होता है ज्यादा इशारात का मगर वह इशारात वास्तव में शरीअत व सुन्नत
की हद से बाहर होती है, उसको विरअत करते हैं। चुनावे इज्जत अक़ुल्लाह बिन सलाह रफ़िफ़ल्लाहु
अम्नु वहीरह जो पहले कटौती उलेमा में से थे और उस मज़हब का हफ़्ते (इनिवार) का दिन सम्मनित
और अदब बला था, और जैट का गोला इतम था। इन हज़रत को इस्लाम के बाद यह एहसास
हुआ कि मूला अलैहिस्सलाम की शरीअत में हफ़्ते (इनिवार के दिन) की तारीख़ वजिब दी और
शरीअते मुहम्मदिया में उसका अनादर वजिब नहीं, इसी तरह हज़रत मूला अलैहिस्सलाम की शरीअत
में जैट का गोला खाना हलाम था और शरीअते मुहम्मदिया में उसका खाना फ़र्ज नहीं, तो अगर हम
बदस्तूर हफ़्ते (इनिवार) की तारीख़ करते रहे और जैट का गोला बाबकूद हलाल जानने के सिर्फ़
अगली तरफ़ पर छोड़ दें तो शरीअते मुहम्मदी की भी रिवायत हो जाये और शरीअते मुहम्मदिया के भी
इतिहाफ़ न होगा, और इसमें ख़ुदा तयाला की ज्यादा इशारात और दीन की ज्यादा रिवायत माहूम
होती है। अल्लाह तयाला इस इज्जत की इस्लाम अले की आपत में किसी फ़द एहतिनाम से फ़रमाते
हैं, जितना इस्लाम यह है कि इस्लाम कायिल फ़र्ज है और इसका कायिल (पूरा) होना जब है कि जो
बात इस्लाम में क़यिले रिवायत न हो उसको रिवायत दीन होने की हैसियत से न की जाये, और ऐसे
मामले को दीन समझना एक जैतानी धोखा और छुता है और ज़हरी ग़ुनाह और नाफ़ामानी की
तुलना में इसका अज़ाब ज्यादा सज़ा होने का डर है।

ख़ुतासा-ए-तफ़सीर

ऐ ईमान वाले! इस्लाम में पूरे-पूरे पब्लिश हो (यह नहीं कि कुछ पब्लिश की भी रिवायत करो),
और (ऐसे पब्लिश और बुरे ख़्यालत में बड़का) ईमान के क़दम से क़दम मिताकर नत करो, बाक़ई
क़द मुमसल ख़ुदा हुम्न है (कि ऐसी पड़ी पड़ा देता है कि ज़हिर में तो हलाल दीन माहूम हो और

इसीकृत में विमलुन वीन के विमलुन हो) फिर अगर तुम इसके बात कि तुमको स्पष्ट दलीलें (इस्लामी अल्लाम व गरीज़त की) पहुँच चुकी हैं (फिर भी सीधे चलते हो) बाइसे लगे तो बड़ीन लगे कि एक सज़ा (यह) क़ब्रदस्त है (सज़ा सज़ा देते, और कुछ दिनों तक सज़ा न दें तो इससे धोखा मत खाना क्योंकि यह) सिम्मत वाले (भी) हैं, किसी सिम्मत व मल्लेहत से कभी सज़ा में देर भी कर देते हैं, मज़हूम होता है) ये लोग (जो कि एक की दलीलों के बाइसे और स्पष्ट बोले के बाद देरी यह इस्तिम्हार करते हैं, वे देरी राह चलते करते) शिर्क़ इस बात के मुन्तज़िर हैं कि एक सज़ा और फ़रिश्ते बाइल के सायबानों में उनके पास (सज़ा देने के लिए) जाएँ और साग़ फ़िरा हो छल हो अगर (जानी क्या उस क़त्ल एक बात सुनल करेगा फिर क्या वह सुनल करना कबूल भी न लेगा), और वे तारे (सज़ा व सज़ा के) मुक़रमे अल्लाह सज़ा ही की तरफ़ लौटाएँ जाएँगे (जैसे दुएत इस्तिम्हार का बलिह न होगा, जो ऐसे अल्लाह के साथ मुज़ाहफ़त करने का अल्लाम इस्लामी के सिवाय क्या हो सकता है)।

मजहरीर व मसाईल

أَعْلَوِي الْجَنِّمِ تَلَا

‘अदल्लुहू किमिशहूबि काफ़फ़तन्’ लख़ सिल्ल अगल्ले से पायनों के लिये इस्तेमाल होता है एक सुलह दूसरे इस्लाम। इस अगल्ले क़त्ल का किमिशहूब अल्लुम व तल्लिहिन अल्लुमल्लिहिन के नज़दीक इस्लाम मुता है। (मजहरीर (जो कहीं) लख़ काफ़फ़तन् पूरे-पूरे और ज़म्मी वीर पर के बायने में आता है। यही इस लख़ का लख़न से तल्ल से हो सकता है एक यह कि तुम पूरे-पूरे इस्लाम में दख़िल हो जाओ। बानी तुमको लख-पीन, औल, कान, दिल और दिमाग़ सब का सब इस्लाम के दावे और अल्लाह की क़ापीबाग़री के अन्दर दख़िल हो जाना चाहिये, ऐसा न हो कि लख-पीन से जो इस्लामी अल्लाम अल्ला कर रहे हो अगर दिल व दिमाग़ उस का मुल्माईन (संयुक्त) नहीं, या दिल दिमाग़ से तो उस का मुल्माईन हो अगर लख-पीन और बानी अंगों का अल्लाम उससे बाहर है।

और एक लख़न यह हो सकता है कि तुम दख़िल हो जाओ मुक़म्मल और पूरे इस्लाम में, बानी ऐसा न हो कि इस्लाम के कुछ अल्लाम को तो सुनल करे सुन में फ़तेमेश (दुश्मन) रहे। और शूकि इस्लाम नाम है हिन्दवी के उस मुक़म्मल निज़ाम का जो कुआन व सुन्ना में बयान हुआ है, चाहे उसका ताल्लुक अरबी व इबराज़ से हो या फ़ारसी व शान्दीक हिन्दवी है, हुकूमत व निज़ाम से उसका ताल्लुक हो या सिवाज़त व तल्लो बौरा से, इस्लाम का जो हिन्दवी का मुक़म्मल निज़ाम है तुम सब उस पूरे निज़ाम (सिस्तेम) में दख़िल हो जाओ।

सुत्रासा दोनों सूत्रों का क़रीब-क़रीब वही है कि इस्लामी अल्लाम चाहे वे हिन्दवी के किसी भी पैदा और विभाग से संबंधित हो, और अरबी अंगों से मुतल्लिक हों या दिल और बलिह से उनका ताल्लुक हो, जब तक उन लनाम अल्लाम की सन्ने दिल से सुनल न करोगे मुक़ल्लाम कहलाने के इक़दार नहीं लेते।

इस अल्लाम का ज़ाने मुज़ल (उतल्ले का नौक़) जो ऊपर बयान हुआ है उसका भी इस्तिमाल यही है

यत्हारु-न गिनल्लजी-न आमनू।
यत्तजीनल्लको फौ-कहुम् यौयल्ल-
किनामलि, यत्ताहु यरल्लु कु मय्यशा-उ
बिगैरि हिसाब (212)

हंते हैं ईमान वालों से। और जो पछेनुवार
हैं वे इन कार्रियों से बातातर (जैसे और
बुलन्द) होंगे किनामल के दिन, और अल्लाह
सेही देगा है जिसको चाहे बेगुनार। (212)

इन आयतों का पीछे से तात्तुक

उपर फामास या कि स्पष्ट दर्शाते आ जाने के बाद भी हक की मुक़ातफ़त करना सज़ा को
जल्लिब करने चाहा है। पहली आयत में इसकी दर्शात बयान फामाते हैं कि जेसे कुछ बनी इसाईल
को ऐसी ही मुक़ातफ़त पर सज़ा दी गई।

खुलासा-ए-तफ़सीर

आज बनी इसाईल (जे जेल्ले) से (जुम) बुधिये (तो सही) कि हमने उनको (यानी उनके बड़ों
को) किलनी सुखी दर्शाते दी थी (मगर उन जेल्लों ने बजाप इसके कि उससे ज़िदापत हासिल करते
और जेल्ले गुमराही पर कमर बांधी, फिर देखो तज़ाबें भी चुकतीं। जैसे तीगात गिली, चाहिये तो यह
या कि उसको कुछ काले बगर इनकार किया, ज़हिरा तुर पछड़ गितने की घमडी उनको दी गई,
और जैसे हक़ तज़ाला या कलान हुआ, चाहिये या कि सर औखों का रखते बगर गुमरात नियारते
ज़हिरा बिजली से हल्लक हुए, और जैसे दरिया को पछड़ करते फ़िराहीन से ज़िजात दी गई, एहल्लान
मानते नगर बछड़े की दूध शुरू की, जिस पर कल की सज़ा दी गई, और जैसे पन्न व सल्लान
नज़िल हुआ, शुरू करना चाहिये या बगर बाक़ामानी की, क़द सड़ने लगा, और उससे नक़ल ज़हिर
की तो क़द बन्द हो गया और खेती की सुखीत तर पर पड़ी, और जेसे अम्बिया ज़ल्लेहिमुसलाम का
किलसिला उनमें लगी रहा, गुनीनल्ल समझते, उनको कल करना शुरू कर दिया, जिस पर यह सज़ा दी
गई कि उनसे हुकूमत व सल्लानत छीन ली गई। और इसी तरह के और बहुत से मायसात इसी सूः
ब-क-क के शुरू में भी बजाप हो चुके हैं और (हमारा कानून ही यह है कि) जो शक़्त अल्लाह
तज़ाला की (ऐसी बड़ी) नेमत (सुखी और स्पष्ट दर्शाती) को बदलता है उससे फामा पहुँचने के बाद
(कभी बजाप इसके कि उससे ज़िदापत हासिल करे और उसका गुमराह बनता है) तो हक़ तज़ाला (ऐसे
कल्ल वगैरे) ज़कीनन सज़ा सज़ा देते हैं।

(दुसरी आयत में हक़ की मुक़ातफ़त की असली इलात अनुसार यह बयान फामाते हैं कि यह
हुनिया की मुक़ात है, ज़िहरी निज़ामियों में से दीनदारों को हक़ीर सल्लाना भी है, क्योंकि जब हुनिया
का एला देता है तो दीन की सल्ल नहीं रखी, बल्कि दीन को अपने हुनियावी मक़सदों के ज़िदाप
देखकर छेड़ करता है, और दूसरे दीन के लखियों पर हंसा है। सुनिये बनी इसाईल में के कुछ
कल्ल और ज़हिरा मुसिक लोग एहीब मुसलमानों के साथ मज़क़ उज़ाने करते अन्दाज़ में पैदा आते
थे, उन लोगों का बयान फामाते हैं कि) हुनियावी ज़िन्नीय कार्रियों को अच्छी और तुभाक़ी पादू

होती है, और (इसी वजह से) इन मुसलमानों से ख़ा-क़ज़ाक़ करते हैं, हालाँकि ये (मुसलमान) जो कुछ व शिर्क से बचते हैं, उन क़र्कियों से आता दर्जे (अर्थात्) में होने किशमत के दिन (अर्थात्) क़ाफ़िर मक़न्म में होंगे और मुसलमान क़म्मत में, और (अदबी को सिर्फ़ आर्थिक स्थिति अच्छी होने पर कमज़ी न होना चाहिये, क्योंकि) रोड़ी को अल्लाह तज़ाज़ा मिलाने चाहते हैं बेहिसाब (यानी बहुत ख़ाया) दे देते हैं (पर इसका मज़ा किस्मत पर है न कि क़मत और क़न्क़लितता पर, यी यह उल्टी नहीं कि जो रोड़ी में बड़ा हो वह अल्लाह के नज़दीक यी इज़त प्राप्त हो, और बड़ी इज़त यही है जो अल्लाह के नज़दीक मोलता हो, फिर किफ़ उसके ऊपर अपने को इज़त पाता और दूसरे को क़लील समझना बेवज़ूही है)।

मअरिफ़ व मसाईल

दुनिया के माल व दीनत और इज़्ज़त व मरते पर धन्यत करने और ग़रीब लोगों को मज़दूर बनाने की इच्छित किशमत के दिन अँख़ी के सामने आ ज़ालेगी।

इसका अली तुरज़ा ख़ैरफ़त्ताहु अन्हु से शिफ़ा है कि जो अइस क़िली मँमिन मर्द या अँया को उसके फ़द व फ़रके की वज़ह से क़लील व ख़ीर समझता है अल्लाह तज़ाज़ा किशमत के दिन उसको तफ़ाव अगले फ़िलती के मज़ने में ख़ाब और क़लील करेगे। और जो अइस क़िली मुसलमान मर्द या अँया पर बोहतम बँधता है और कोई ऐसा ऐव उसकी तल्फ़ क़न्क़ुब करता है जो उसने नहीं है, अल्लाह तज़ाज़ा किशमत के दिन उसको आग के एक ऊँचे सीले पर खड़ा करेगे जब तक कि वह सूर अगले झूठे होने का ऐलान न करे। (किशूर-क़दीर क़ुर्तुबी)

كَانَ الْإِنْسَانُ أَقْنًا لَّوْبَدًا ۖ كَفَبَتْ لَآلِهَتُهُنَّ مِيقَاتِيْنَ وَمُنَاقِلَتَيْنِ ۖ وَكَانَ زُلَّ مَعَهُمُ الْكَوْثَبُ
بِالْحَقِّ يَخْلَعُ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَبَيْنَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ (أَلَا الَّذِينَ أَوْشَوْا مِنْ بَنِي
مَآ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا خَلَقُوا مِنْهُ مِنَ الْحَقِّ بِرَأْيِهِ
وَأَنَّهُ يُهَيِّئُ مَنْ يَشَاءُ لِمَا يَصْرَافُهُمْ ۖ فَسُكِّنُوهُ

कानन्नासु उम्म-तब्-वाहि-दतन्,
फ-ब-असन्ताहु-बिष्यी-न मुबिशारी-न
व मुन्जरी-न अन्नल न-अहुमुल्-
किता-व बिल्हिक शिक्कु-म
बेनन्नासि फीमहल-सफ़् फीहि, व
महल-ल-फ़ फीहि इल्लल्लजी-न

वे सब लोग एक दीन पर, फिर मँजे
अल्लाह ने पैनुम्बर सुहाबरी सुनाने वाले
और उठाने वाले और उतारी उनके साथ
किताब सच्ची कि फँसला करे लोगों में जित
बात में वे झगड़ा करें। और वहीं झगड़ा
हारा किताब में मगर उन्हीं लोगों ने जिन
को किताब मिली थी, उसके बाद कि उनकी

ऊतुह भिम्-वञ्चि मा जाअतुमुत्
वञ्चिनातु वण्यम्-वैतुम् क-हदस्ता-
-हुस्तजी-न आमनू शिमकृत-तफू
फीहि भिनल्-इकिक् बि-इणिनीही,
यस्ताहु यह्वी गंय्यज्ञा-उ इशा
सिरातिम्-मुत्तफीम (213)

पहुँच चुके ताक हुन, आपका की ज़िद से।
फिर जब दिखापन की अस्ताद ने ईमान
वालों को उस सच्ची बात की जिसमें वे
झगड़ा कर रहे थे, अपने हुन से। और
अस्ताद बताता है जिसकी बातें सीमा
करता। (213)

इस मज़मून का पीछे से जोड़

ऊपर देने एक से इतिहास करने की इच्छा (सब और वरुण) दुनिया की मुख्यतः के बताना
गया है, अपने इसी मज़मून की लाईर कामाते हैं कि मुद्रा से यही किम्सा पाया आ ला है कि हम
स्पष्ट और चुली बतलें देने एक पर कथन करते हैं और दुनिया के लक्ष्यकार अपनी दुनियावी गयीं
के सब उसकी मुद्रातकृत (विशेष) करते रहे।

खुलासा-ए-तफ़सीर

(एक अमाने में) सब आधी एक ही तरीके पर थे (क्योंकि दुनिया की मुख्यतः में हजारों अल्प
अलेक्सिसलाम अपनी बीवी के साथ उपरीक लावे और जो जीताव लीनी गई उनको देने एक की
तारीफ़ करताते रहे और वे उनकी तारीफ़ पर उमन्न करते रहे एक मुद्रा इसी तरह में मुद्रा गई
फिर लबीयों और मित्राओं के भिन्न होने की वजह से मकरिह वृद्धों में इतिहास "पानी बतलें
व विचार" होना शुरू हुआ यही एक कि एक मुद्रा के बाद आमत व ऊपरी में इतिहास की
बीदा आ गई फिर (उस इतिहास के दूर करने की) अस्ताद तज़ला ने (अनेक) पैगम्बरों को भेजा,
जो कि (एक बानने वालों की) चुली (से अपने) मुद्रा से और (न मानने वाली को अज्ञात से) उगते
से और उन पैगम्बरों की कलमूँ अमाज़ता के साथ (आमानी) कितारों की एक तीर पर नज़िल
फ़रमाई (और उन पैगम्बरों का भेजना और कितारों का नज़िल करना) इस मुद्रा से (या) कि
अस्ताद तज़ला (उन मुद्राओं व कितारों के अर्थ से इतिहास करने वाले) लोगों में उनके (कलमूँ)
विचारित मामलों में फैला करना में (क्योंकि रज़ल व कितार नरी और वास्तविक बात का इतर
कर रहे हैं और तरी बात के ज़रिये होने से ज़रिह है कि कलमूँ के इतिहास का मुद्रा की अना
नासु हो जाता है, और यही फैला है और उन पैगम्बरों के साथ कितारुल्ल आने से बहिने या
कि उन कितारों को रज़ल करते और उस पर अपने कर्मों का मदार रखकर अपने सब विचारों को
मिठा देते, मगर बाहों ने खुद उस कितार ही की व पाया, और खुद उली में इतिहास करना शुरू
कर दिव), और उस कितार में (पहले) इतिहास और सिद्धी के यही किम्सा मार सिर्फ़ उन लोगों ने
जिनको (शुरू में) का कितार मिली थी (पानी इस और समझ रखने वाली ने, कि पहले मुद्रातकृत यही

सोचते हैं दूसरे अंशमें उनके साथ हम लिखा करते हैं, और झगड़ा व विवाद भी कैसे क्या किया) उसके बाद कि उनके पास हजार वही हैं खुद खुद की (यानी उनके पैरान में सही बात बैठ चुकी थी, और इस्तिस्फ किया कि कहां से? फिर) अपनी विद्या-विद्या की कहां से (और अपनी कहां विद्या-विद्या की दुनिया की तय्य होनी है, मात्र की मुक़ात हो या स्वयं व पद की कहां, पर एक को मुक़ातकत की असात बग़ह रही दुनिया की मुक़ात हो गयी, और यही मज़हब या इसी चलने थी) फिर (मज़हबों को वह मुक़ातकत कभी (इमाम काले को मुक़ात देने वाली नहीं हुई बल्कि) अल्लाह तज़ाल ने (हनेया) इमान वाली को वह एक अत्र "कभी एक बात और मामला" वित्तमें इस्तिस्फ करने वाले इस्तिस्फ किया करते थे, अपने फल व कल से (राहुन और कितानों पर इमान लाने की बर्तलन) बतला दिया, और अल्लाह तज़ाल वित्तको चाहते हैं उसको सही रास्ता बतला देने हैं।

मज्मअिस्लाम व मसाईल

इस आपत में वह बयान किया गया है कि किसी क़ामने में उमाय इनसान एक ही मज़हब व फिल्लत (अरीह) और अज़ीदे व इयात पर थे, जो फिल्लत एक और दोने कितान थी। फिर उनमें मिश्रत व मशान और सय व सोय के फिल्ल होने से बहुत से विभिन्न क़ायात व अज़ीदे पैदा हो गये जिनमें वह कहां करना सुधार था कि उनमें एक बीमता है और बर्तिल बीमता। एक को स्पष्ट करने और सही एक रास्ते को बतलाने के लिये अल्लाह तज़ाल ने अम्बिया अलैहिमुस्सलाम भेजे और उन पर बिताये और बर्तिल कर्माई। अम्बिया अलैहिमुस्सलाम की विद्वानता और तर्कीय व इलाह के बाद इनसान को गिरोहों में बंट गये- एक वे जिन्होंने अल्लाह तज़ाल की भेजी हुई बिदायों को सुनना किया और अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के तावेयल हो गये, जिनको मोमिन कस जान है, दूसरे वे जिन्होंने आसमानी बिदायों और अम्बिया अलैहिमुस्सलाम की सुनलया, उनकी बात व मानी, वे लोग काफिर कहलाते हैं। इस आपत के चलते तुमने में इलाह है:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

इमाम एमिब अम्बियानी क़ुल्लुल्लहि क़ुल्लहि ने अपनी कितान 'मुजययतुत-सुल्तान' में कर्माया है कि लक़ब 'उम्मुल्लु' अरबी तुलत के बर्तिलर से हर ऐसी कमाअत को कहा जाता है जिसमें किसी बग़ह से संपर्क व एकता और बरजोड क़ाम हो, चाहे वह एकता बर्तिलरत व अज़ीदर की हो या एक क़ामने में या किसी एक इलाके में जमा होने की, या किसी दूसरे लिये यानी नमब, माया, ऐन बीमता की। मज़हब इस तुमने का यह है कि किसी क़ामने में उमाय इनसान आपत में किसी-कुसी और एक साथ मिलकर रहने वाली एक उमाअत वे। इसमें दो बर्तिलरती ग़ौर हैं:

सबल यह कि इस जगह एक होने से किस क़िरम का एक लेना और फुल्लत-फिल्लत मुता है। दूसरे यह कि यह एकता किस क़ामने में थी। पहली बात का फैसला तो इसी आपत के अज़ीरी तुमने वे कर दिया, जिसमें इस एकता के बाद इस्तिस्फ (पिनात) जपन्न होने का और विभिन्न राहों में से एक मुतयन करने के लिये अम्बिया अलैहिमुस्सलाम के बेरने का लिक है। क्योंकि यह

इतिहासक (विवाद व झगड़ा) जिसमें फैसला करने के लिये अम्बिया अलैहिस्सलाम और आमानी कितानों भेजी गईं हैं तजवीर है कि यह नस्ल, भाषा, रंग या वंश और ज़माने का इतिहासक न था बल्कि मक़रिफ़ात और अक़ीदों व क़य़ासत का इतिहासक था, इसी के मुताबिक़ से मातूम हुआ कि इस आवत में यज़न (एकता) से भी बिक़ व क़यास और अक़ीदे व क़य़ासत की एकता मुताद है।

तो अब आवत का मतलब व भावने यह हो गये कि एक ज़माना ऐसा था जबकि तमाम इंसानी अफ़्जात सिर्फ़ एक ही अक़ीदे व क़यास और एक ही मक़ादम व मसलक (विचारधारा) रखते थे, वह अक़ीदा व मसलक क्या था इसमें दो संभावनाएँ हैं- एक यह कि सब तौहीद व ईमान के अक़ीदे पर मुतसकिम थे, दूसरी यह कि सब कुछ व गुमराही पर एक थे। मगर जगहूर मुसलिसीन के मक़रीफ़ रावेह (बहीष्ठा प्रारण) यह है कि इस से मुताद रही अक़ीदे वाली तौहीद व ईमान पर सब का एक और सजा होना है। य़ूः पुसुस में भी इसी क़य़मून की एक आवत आई है। फ़रमाया:

وَمَا كُنَّا إِلَّا نَاسٌ وَاحِدَةٌ فَاسْتَفْتَوْا بَنُو إِسْرَءِيلَ نَبْتَثَ مِنْ رَبِّكَ الْفَجْنَ يَهْدِيهِمْ يَهْدِيهِمْ يَهْدِيهِمْ

(सूरा १०: आیت १९)

“जानी सब आदमी एक ही ज़म्मत (कीड़े का) थे, फिर आपस में झगड़ा और विवाद पड़ गया और अगर अल्लाह क़़ज़ात यह वह पहले से तय़क़ूदा फैसला न होता (कि इस क़ालमें हुनिया में एक व बतिल, झग़ा ख़ोटा, सच और झूठ भिन्ने-भुत्ते चलेंगे) तो अल्लाह की क़ुदरत इन सब झग़ाओं का ऐसा फैसला कर देती कि एक से इतिहासक करने वाली का नाम ही न रहता।”

और य़ूः अम्बिया में फ़रमाया:

بِأَمْرِ هَلِةٍ لَّنْكُمْ لَنَا وَأَجَدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (सूरा २१: आیت ११)

“यह तुम्हारी जग़ाज़र एक ही जग़ाज़र है और मैं तुम्हारा रब हूँ, इसलिये सब मेरी ही इबादत करते रहो।”

इसी तरह य़ूः मोमिनुन में फ़रमाया:

وَأَنَا هَلِةٍ لَّنْكُمْ لَنَا وَأَجَدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (सूरा २३: आیت २१)

“यह तुम्हारी जग़ाज़र एक ही जग़ाज़र है और मैं तुम्हारा रब हूँ इसलिये मुझसे ही डरते रहो।”

इन तमाम आयतों से यह मातूम होता है कि इस जग़ा बरदा (एक होने) से अक़ीदा व मसलक की क़य़त और रीने एक तौहीद व ईमान में सब का मुतसकिम (एकजुट) होना मुताद है।

अब यह देखना है कि यह रीने एक इस्लाम व ईमान पर तमाम इंसानों का इतिहासक व इतिहास किस ज़माने का बरक़िया है। यह क़ाला कहीं तक क़ायम रही? सहाबा रज़िअल्लाहु अन्हुम में के मुसलिसीन (सुरआन के व्याख्यातकों) में से हमरा उम्ई बिन क़य़म रज़िअल्लाहु अन्हु और इमने रैद रज़िअल्लाहु अन्हु ने फ़रमाया कि यह बरक़िया ‘अज़लमे अज़ल’ (हुनिया के पक़ूद के पहले दिन) का है, जब तमाम इंसानों की रसों को पैदा करके उनसे सवाल किया गया था ‘अलल्लु बिमिन्हुम’ ज़ानी ‘क्या मैं तुम्हारा रब नहीं हूँ’ और सब ने यह ज़वाब दिया था कि बेशक आप हमारे रब और पसर्रिगार हैं, मिस्री ने भी झूठ को अलग नहीं रखा था। उस वक़्त तमाम इंसान एक ही एक अक़ीदे पर क़ायम थे जिसका नाम ईमान व इस्लाम है। (तफ़सीरि ह़ुतुबी)

और इस्लाम अमुल्लाह बिन अम्माद रिजिवालाहु अन्तु ने कहाया कि यह अफीदे की वादत (एक होने) का यहिकता उस वक़्त का है जबकि आदम अलैहिस्सलाम अपनी बीवी मीरजमा के साथ दुनिया में तारीफ़ लाने वे और अपनी औलाद हुई और बीसवीं गई, वे सब के सब इस्लाम आदम अलैहिस्सलाम के दोन और उनकी की तारीफ़ व तारीफ़ के लाने तीसरी (अम्माद के एक होने) के कारण वे, और सब के सब क़बील लोग को छोड़कर शरीक़त के लानेदल व फ़रबीकारदार वे।

मुनद बरज़ार में इस्लाम अपने अम्माद रिजिवालाहु अन्तु के इस कौल के साथ वह भी यज़हूर है कि अफीदे का एक होना इस्लाम आदम अलैहिस्सलाम से लेकर इस्लाम इस्लाम अलैहिस्सलाम तक कारण यह, उस वक़्त तक सब के सब मुस्लिम और तीसरी के मोलकिद वे और आदम अलैहिस्सलाम और इस्लाम अलैहिस्सलाम के बीच का अम्माद दल कर्न है, बहालिर हर कर्न से एक तरी मुत्तद है, तो कुल अम्माद एक इस्लाम साथ का हो गया।

और कुल इस्लाम ने यह भी कहाया है कि यह वादत अफीदा (अफीदे की एकता) का अम्माद यह है जबकि यह अलैहिस्सलाम की बरज़ुला से दुनिया में तुरान आया और मिवाव उन लोगों के जो यह अलैहिस्सलाम के साथ क़ली में तवारा हो गये वे बाकी सारी दुनिया कर्न हो गई थी। तुरान कुल होने के बाद रिजने आदमी इस दुनिया में रहे वे सब मुस्लिम, अम्माद को एक मानने वाले और दोन एक की पेशी काने वाले वे।

पर शरीक़त इन तीनों अक़वाल में कोई इस्लाम (इस्लाम) नहीं, वे तीनों अम्माद ऐसे ही वे जिनमें सारे इन्सान एक मिलत और एक उम्मा (एक राते और दोन वाले) बने हुए दोन एक का कारण वे।

आफ़त के दुनो दुनो में इस्लाम है:

لَقَدْ آتَيْنَا نَبِيَّكَ وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُحْيَىٰ وَنُوحًا وَآدَمَ الْكِتَابَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْكَافِرِينَ

“यानी फिर अल्लाह तज़ाला ने पैग़म्बरों को पैदा जो सुदी दुनो वे और इस्लाम वे और उनके साथ कितने भी लोक और पर यहिकत करवाई इस कर्न से कि अल्लाह तज़ाला लोगों में उनको बिचरित मामलों में फैलता करमा दे।”

यहाँ यह बात बिचारनीय है कि अगर के दुनो में अम्माद इनसानों का एक उम्मा और एक मिलत वाला होना क़ान किया था और इस दुनो में इसी पर बात अपने बढ़ाने हुए यह फ़रमाया कि हमने अम्माद अलैहिस्सलाम और कितने भी लोक इनमें और बिचद का फैलता किया लाने। इन दोनों अम्मादों में बहालिर जोड़ नहीं पाहू होत, क्योंकि अम्माद अलैहिस्सलाम और कितनों के फैलने की इस्लाम (तवब और कारन) लोगों का इस्लाम (अम्माद, मतभेद और बिचद) है और इस्लाम (एक वक़्त का नहीं। अगर अल्लाह बिल्कुल स्पष्ट है कि उम्मा आफ़त की मुआद यह है कि दुनिया की शुरूआत में अम्माद इनसान एक ही यानी एक के अफीदे के कारण और पाबन्द थे, फिर धीरे-धीरे मतभेद और अम्माद पैदा हो गये, इस्लाम (एक होने के बाद अम्माद अलैहिस्सलाम और कितने भी फैलने की अम्माद पैदा आई।

अब एक बात यह जाती है कि अगर सिर्फ़ ‘उम्माद यस्लाम’ (एक उम्मा) होने का किस्म किया

पानी, झरोखे और विचार पैदा होने का जिक्र क्यों नहीं किया गया? जो लोग क़ुरआने करीम के सिक्कत मोरे अन्दाज़ का कुछ ज्ञान रखते हैं उनके लिये इसका जवाब मुश्किल नहीं कि क़ुरआने करीम मुझे क़लाम के बयान में किसी वस्तु की या तारीफ़ की कितनाओं के लिये फिरसे जो कहीं नज़र नहीं करता, बल्कि बीच से यह हिस्सा छोड़ देता है जो उस क़लाम के पज़मून से खुद-ब-खुद समझ जा सके। जैसे हज़रत मुसूफ़ अलैहिस्सलाम के किसी में जो कैदी छिड़ होकर आया और ज़ुबब की तारीफ़ समित करने के लिये उसने बादशाह से कहा कि मुझे मुसूफ़ अलैहिस्सलाम के पास भेज दो, तो क़ुरआन में उस कैदी की तजवीर नज़र करने के बाद बात यहाँ से शुरू होती है:

يَوْمَ تَأْتِي السُّبُبُ

पानी ये सच्चे मुसूफ़। इसका जिक्र नहीं किया कि बादशाह ने उसकी तजवीज़ को पसन्द किया और उसकी जेलख़ाने में हज़रत मुसूफ़ अलैहिस्सलाम के पास भेजा, वह यहाँ पहुँचकर उसने मुसूफ़िब हुआ। क्योंकि पिछले और आगे ज़ुमनों के मिलाने से वे शारी बातें अपने आप समझ में आ जाती हैं। इसी तरह इस आकाश में गिरफ्तार के एक होने के बाद क़ाज़ा पैदा होने का तयकिया इशारे ज़रूरी नहीं समझा गया कि ज़ाज़ों और विचारों का पैदा होना तो शारी बुनिया जानती है, हर ज़रत यह सब कुछ देखने में आता है, क़रत इस बात के इशारे की थी कि उन बहुत से विचारों और शायों से पहले एक ज़ाना ऐसा भी मुजर चुका है जिसने सारे इलाक़ा एक ही पज़हब व मिलात और एक ही रीने हक़ के कैरेक्टर से, इसी को बयान फ़रमाया। फिर जो अग़ले दुनिया में पैसे और सब के देखने और अनुभव में आये उनके उत्पन्न होने का बयान करने की ज़रूरत न थी, ही यह बातताया गया कि उन शायों और विचारों में हक़ करने की शिवाय और रहनुमाई का सम्मान हक़ तज़ाज़ ने क्या फ़रमाया। इसके बारे में इरशद हुआ:

بَعَثَ اللَّهُ النَّبِينَ

पानी हक़ तज़ाज़ ने अम्बिया अलैहिमुस्सलाम को भेजा जो रीने हक़ की पैरवी करने वालों को हमेशा के आग्रह व राहत की कुहाज़बरी और उनके ग़ुह मोड़ने वालों को दोलत के अज़ाब की वरिद (झाव) हुआ है, और उनके साथ अपनी बड़ी और कितने पेसी जो शिम्प अज़ीज़ों व क़ाज़ात में से सही और हक़ की स्पष्ट करके बजला दें। उसके बाद यह इरशद फ़रमाया कि अम्बिया व रसूल अलैहिमुस्सलाम और आसमानी कितनाओं के लुने हुए फ़ैसलों के बाद भी यह बुनिया दो गिरोहों में लड़ती हो गई- कुछ लोगों ने उन ख़ाज़े (सूली और स्पष्ट) हिदायतों को कुकूल न किया और ताम्बुब की बात यह है कि कुकूल न करने वाले सबसे पहले बड़ी लोग हुए जिनके चल में अम्बिया अलैहिमुस्सलाम और अल्लाह की आमतों पेसी गई थी, पानी अहले कितान ख़ुदी व ईलाई। और इससे स्पष्ट ताम्बुब की बात यह है कि आसमानी कितनाओं में कोई शक़ व शुक़े और घोड़ा खाने की गुंजाईश न थी कि उनकी समझ में न आये या क़ल-फ़हमी का शिक्का हो जाये, बल्कि हकीक़त यह थी कि जानने-बुझने के बावजूद उन लोगों ने शिर्ष अपनी ज़िद व हठधर्मी से इनकार किया।

और दूसरा गिरोह वह हुआ जिनको अल्लाह तज़ाज़ ने शिवायत के रास्ते पर लगा दिया और जिनने अम्बिया व रसूल अलैहिमुस्सलाम और आसमानी कितनाओं के फ़ैसले ठग़े दिल से तलीम किये,

इसी दोषों मित्रों का बयान सुनाने करीब ने दूर लगावने में इस तरह करना है:

(१:११) خَلَقَكُمْ لِمَنْكُمْ كَانُوا وَمِنْكُمْ تَوَاتُرًا

'यानी अल्लाह तआला ने तुमको पैदा किया फिर तुम में से कुछ कहिए व मुस्लिम हो गये कुछ शैयि व मुस्लिम।'

सूत्रा-ए-वकूफ अफत 'आननामु उम्मतु-व-शिरत' (यानी आयत नम्बर 215 जिसकी वह तकलीफ बत रही है) का यह है कि पहले दुनिया को सब इस्लाम देने एक पर काम में, फिर तबीयतों और मित्राओं के बिना होने से मकरिद व उद्देश्यों में बिना पैदा हुई बिना आमत में इस्लाम (मकरिद, इनाया और विवाद) होना शुरू हुआ। एक ज़रमे के बाद आमत व ज़रमे में इस्लाम (इनाय) की नींव आ गई, यही एक कि एक व बर्तित में बोझ और शुद्ध होने लगा तो अल्लाह तआला ने अम्बिया अलीहिमुस्सलाम और उनकी किताबों वाले एक की शिवाय करने के लिये और उसी दीने एक पर दोबारा काम हो जाने के लिये बेसी जिस पर सब इस्लाम पहले काम में, लेकिन उन सब कुली और सफ़्फ़िदाओं और रोशन विचारियों के होते हुए कुछ लोगों ने मान और कुछ लोगों ने ज़िद और इस्लाम की वजह से मुँह मोड़ने और इनकार का सला इस्तिफार कर लिया।

चन्द मसाईल

मसला: इस आयत में चन्द बातें बाक़म हुई- अफत यह कि अल्लाह तआला ने जो बहुत से अम्बिया अलीहिमुस्सलाम और किताबें दुनिया में बेसी, ये सब इस बातें की कि ये लोग जो दीने एक की एक मिलात को छोड़कर विभिन्न और अनेक किस्मों में बंट गये हैं फिर उनकी उसी एक मिलात पर काम में हैं। अम्बिया अलीहिमुस्सलाम का यह किलकिला पै ही चलता रहा कि जब लोग उस एक वाले से बिना (बकरी) तो उनकी शिवाय के लिये अल्लाह तआला ने कोई नवी पैदा और किताब उतारी कि उसके मुवाफ़िक़ बनें। फिर कभी बकरी तो दूसरी नबी और किताब अल्लाह तआला ने उसी एक वाले पर काम करने के लिये पैदा किया। इसकी मिलात ऐसी है जैसे कन्धुसली एक है और बीमारियों बहुत, जब एक मर्ज़ (रोग) पैदा हुआ तो उसके मुवाफ़िक़ दवा और परखेज मुकर्रर करना, जब दूसरा मर्ज़ पैदा हुआ तो दूसरी दवा और परखेज उसके मुवाफ़िक़ बालाया, अब आदि में पैदा जाने मुसल्ला तबीयत करना या ही बीमारियों से बचने में उस बहुत तक के लिये कामयाब शक्ति हो जब तक इस आहम (दुनिया) की बाकी रहना मशूर हो। यह मुकम्मल और जाने मुसल्ला, एक जाने उसने इस्लाम मिलने सब मुसल्लों के काम-मशाय और आदि से बेफ़िय करने वाला हो और वह जाने मुसल्ला इस्लाम है, जिसके लिये इस्लाम-अम्बिया सललल्लहू अलैहि व सल्लम और सुराज्य के गये और किसी किताबों में रदोबदल होकर जो मिलते अम्बिया की तालीमात काय और गुम हो जाने का शिक्किता ऊपर से पता आता था, जिसके सबब गये नबी और नई किताब की फ़रमात पैदा आती थी, उसका यह इतिहास फ़रमा दिया गया कि सुराज्ये करीब को रदोबदल से बहुत रहने का किम्मा खुद एक तआला ने ले लिया और सुराज्ये करीब की तालीमात को किम्मात तक उनकी असी सूरत में काम और बाकी रहने के लिये अल्लाह जल शानुह ने

अम्माते मुहम्मदिया में किया जाता तक एक ऐसी जमाअत कायम रहने का वायदा करना दिया जो हमेशा दोने हक पर कायम रहकर किताब व सुन्नात की सही सलीम मुसलमानों में फैलायी होगी, किसी की मुसल्लतफत व दुश्मनी इन पर अजर-अन्दाज़ न होगी। इसलिये इसके बाद नुबुव्वत के दरवाजे और वही का बन्द हो जाना लाज़िमी चीज़ थी, क्योंकि छले-नुबुव्वत का ऐश्वान कर दिया गया।

क़ुरआन यह है कि विभिन्न क़ुमानों में अनेक अम्बिया क़ौहिमुसलाम और उनकी मुसल्लतफ किताबें जाने से कोई इस खोजे में न पड़ जाये कि अम्बिया क़ौहिमुसलाम और किताबें लोगों को विभिन्न किताबों में तफ़सीम करने और बिखराव पैदा करने के लिये लाज़िम की गई हैं, बल्कि मंज़ा उन सब अम्बिया और किताबों का यह है कि जिस तरह पहले सारे इनसान एक ही दोने हक के दोने होकर एक निलाल पर थे इसी तरह फिर उसी दोने हक पर सब जगह हो जायें।

मक़ल्ला: दूसरी बात यह माहूम हुई कि मज़हब की बिना पर कौमियत की तफ़सीम मुस्लिम व गैर-मुस्लिम का दो कौमी कज़ीरिफ़ क़ुरआनी बंता के ऐन मुशबिह है। आयात:

لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْوَدَّاعَةَ (سورة 64: 1)

(ओ दुप में से कफ़िर हैं और तुव में से मोमिन हैं) इस पर शरिय (तुबूत) है। इसके साथ ही यह भी स्पष्ट हो गया कि इस्लाम में इस दो कौमी कज़ीरिफ़ की अलत मुनिफ़ाद पर तस्वीकत सही संयुक्त कौमियत पैदा करने का है जो इनसानी मुनिफ़ की पैदाइश के शुरू के दौर में कायम थी, जिसकी मुनिफ़ाद बतन पर न दी बल्कि हक के क़सीदे और दोने हक की पैली पर थी। इसलिये क़ुरआनी:

كَانَ لَكُمْ لُغَةٌ وَاحِدَةٌ

(एक आदमी एक ही तरीके पर थे) ने बतलाया कि दुनिया की शुरूआत में सही एशिकार व कज़ीर और दोने हक की पैली के एशिवार से एक सही और बलशबिह कौमी एकता कायम थी, बाद में लोगों ने इस्तिश्राफ़ (झगड़ें) पैदा किये। अम्बिया क़ौहिमुसलाम ने लोगों को उसी अकली एकता की तरफ़ बुलाया, जिनोंने उनकी दावत को कुदुल न किया वह उस कौमी एकता से कट गये और अलग कौम करार लिये गये।

मक़ल्ला: तीसरी बात इस आयात से यह माहूम हुई कि अलत (दुनिया के पहले दिन) से अल्लाह त़आला की सुन्नात (सलीफ़) वही जारी है कि पुरे लोग हर पेजे गये नबी के इस्तिश्राफ़ और हर अल्लाह की किताब से इस्तिश्राफ़ को पसन्द करते रहे, और उनके मुसल्लतफ व मुसल्लतफत में पूरा जोर छर्च करने के लिये आयादा रहे हैं, तो अब इसल वक्तों को उनकी बन्द-मुसूकी और क़साद से संवदित न होना चाहिये, जिस तरह कफ़िरों ने अपने बड़ों का तरीका कुद व दुश्मनी और हज़ारों अम्बिया क़ौहिमुसलाम की मुसल्लतफत का इस्तिश्राफ़ किया, इसी तरह नेक लोगों वाली मोमिनों को चाहिये कि वे अपने बुतुहों (पानी अम्बिया क़ौहिमुसलाम) का रलत और अलत इस्तिश्राफ़ करें, कि उन लोगों की तफ़सीरें नईयाने और मुसल्लतफ़तों पर रलत करें और नसीहत व सल्लत और नबी के साथ उनकी दोने हक की तरफ़ बुलाने रहें, और हायद इसी मुनासबत से अकली आयात में मुसलमानों की मुसीबतों व आफ़तों पर बराबर और संयम बरातने और सल्ल करने की तालीम की गई है।

أَرْحَبُهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الْيَاقِينِ خَلَوْا مِنْ قُبُلِكُمْ، فَسَدُّوا الْبَابَ، وَ
 الصُّرَاةَ، وَزَيَّلُوا هَٰذَا يَقُولُ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ سُبْحَانَ اللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَخُصِّرُوا
 قُرْبَهُ ۝

अम् हसिबुम् अन् तदसुलुत्-
 जन्न-त व सम्मा यअत्तिकुम्
 म-ससुल्लजी-न ख़लौ मिन्
 क़त्तिकुम्, मससुल्लमुत्-बअत्ता-उ
 वज़ज़रा उ व शुन्जिहू हत्ता
 मक़ूसर-रसूल् यल्लजी-न आम्नु
 म-अहू मता नरक़ल्लाहि, अल्ला इन्-न
 नसुल्लाहि करीब (214)

क्या तुमको यह ज्ञात है कि जन्नत में वसे
 जाओगे इसीलिए तुम पर नहीं गुज़रे सल्लाह
 उन लोगों के जैसे जो हो चुके हुमसे पहले,
 कि पहुँची उनको सज़ा और तकलीफ़ और
 झुड़झावे गये यहाँ तक कि कहने लगा
 रसूल और जो उसके साथ ईमान लाये- वज
 आवेगी अल्लाह की मदद? सुन रसूलो
 अल्लाह की मदद करीब है। (214)

इन आयतों का पिछले मजमून से संबंध

ऊपर की आयतों में कफ़िरों का इमेज़ से अम्बिया अहमदिमुसल्लाम व मोमिनों के साथ एकजुट
 और मुज्जलफ़त करते रहना बयान हुआ था, जिसमें एक तरह से मुसलमानों को इस तौर पर तल्लबी
 देना भी मक़सूद था जिनको कफ़िरों के मज़ाक़ उड़ाने से तकलीफ़ होती थी कि वह मुज्जलफ़त हुक़्मे
 साथ नहीं गयी है इमेज़ से होती आधी है। आगे उन मुज्जलफ़ कफ़िरों से अम्बिया अहमदिमुसल्लाम
 और मोमिनों को तरह-तरह की तकलीफ़ें और ख़िदमों पहुँचाने को बयान कराते हैं, और इन्हें भी
 मुसलमानों को तल्लबी दिशाते हैं कि तुमको कफ़िरों से जो तकलीफ़ें पहुँचती हैं उन पर सन्न जाना
 चाहिये, क्योंकि अमिल एहल दी आज़िज़त के लिये बेअन ही उठाने से ही है।

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

(इसी बात सुनो) क्या तुम्हारा यह ज्ञात है कि जन्नत में (मशक़ूत उधार वगैर) ज़ा वक़िल
 होगे? इसीलिए (अभी कुछ मशक़ूत ही उधार ही नहीं, क्योंकि) तुमको अभी उन (मुसलमान) लोगों
 के जैसा कोई क़बीह धम्बिज़ा पेश नहीं आया जो तुमसे पहले हो गुज़रे हैं। उन पर (मुज्जलफ़ों के
 सबब) ऐसी-ऐसी तंगी और सज़ा दी जाई और (पुर्सीकों से) उनको यहाँ तक खिटाया गया कि
 (उस ज़माने में) वेग़ुम्बर तक और जो उनके साथ ईमान लाते वे (बेक़ुरर सेकर) बोला उठे कि
 अल्लाह तज़ाला की (वापस की गई) इम्पद कब होगी? (जिस पर उनको जवाब से तल्लबी की गई
 कि) याद रखो! बेअन अल्लाह तज़ाला की इम्पद (ख़ुदा) नज़दीक (होने वाली) है।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयात में बन्द बाने ध्यान देने के क़ाबिल है।

दूसरी बात कि इस आयात से क़ातिल मालूम होता है कि बग़ैर मशरूफ़ व मेहमत के और बग़ैर मुसीबतों व आफ़तों में मुशक्कात हुए कोई मज़ल उम्मत में न आवेगा, हालाँकि कुरआन पाक और नबी शरीफ़ उल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के इरादात से साबित है कि बहुत से मुशक्कार मज़ल अल्लाह तआला के तुरफ़ व करम और मरफ़िल से उम्मत में दफ़िल होगे, उन पर कोई मशरूफ़ भी न होगी। बल्कि यह है कि मशरूफ़ और मेहमत के दर्जे अलग-अलग हैं, अर्थात् दर्जे नफ़स व ज़िज़ान से लड़कर या देने हक़ के मुद्दातियों के साथ मुशक्कल करने अपने अफ़ीदों का दुरुस्त करना है, और यह हर मौमिन को हासिल है। अपने सीमत और आला दर्जे हैं, जिन दर्जे की मेहमत व मशरूफ़ होगी उसी दर्जे का उम्मत में दफ़िल होगा। इस तरह मेहमत व मशरूफ़ से कोई ख़ाती न रहा। एक हद तक में नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया:

فَقَدْ أَشَاسَ بِلَانِ الْأَيَّامِ لَمْ الْأَمَلِ وَالْأَمَلِ

“सबसे ज़्यादा सच्चा बतावें और मुसीबतें अम्बिया अलैहिनुससलाम को पहुँचती हैं, उनके बाद उनकी जो उनके ज़्यादा करीब हैं।”

दूसरी बात यही क़ाबिले गौर यह है कि अम्बिया अलैहिनुससलाम और उनके सखियों का यह ज़ुर्न करना कि अल्लाह तआला की मदद कम आवेगी, किसी शक़ व शुके की बजह से न था, जो उम्मी शान के खिलाफ़ है। बल्कि इस सवाल का मंशा यह था कि अल्लाह तआला ने ऊपरसे मदद का वाक़ा फ़रमाया है मगर उम्मत दफ़ल और मरहम मुतधन नहीं फ़रमाया, इसलिये बेक़ादी की हसत में ऐसे अलफ़ान ज़ुर्न करने का बतलब यह था कि मदद ज़ल्द बेसी आवे और ऐसी दुआ करना तक्कूल (अल्लाह पर धरोरे) या नुसूयत के मक़ाम के खिलाफ़ यही, बल्कि हक़ तआला अपने बन्दों के रोने व फ़िज़िफ़ाने को पसन्द फ़रमाते हैं इसलिये अम्बिया अलैहिनुससलाम और उम्मत के नेक लोग इससे सबसे ज़्यादा हफ़दार हैं (कि वे उस अ़मत को करें जो अल्लाह तआला को पसन्द है)।

يَسْتَوْفُونَ مَا ذَا يُنْفِقُونَ قُلْ إِنَّا نَقْعَمُ مِنْ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسُّكُونِ
وَأَنبِيَ النَّبِيِّ. وَمَا أَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ قَوْلُ اللَّهِ بِهٖ عَزِيمٌ ۝

यस्तवून-क मा-ज़ा युन्फिकू-न, कुल्
मा अन्फकतुम् मिन् :-ख़ैरिन्
क-लिस्वालिदिनि वल्-अवरबी-न
वल्-यतामा वल्-मसाकीनि
वन्निस्वीलि, व मा तपअलु मिन्

तुमसे पूछते हैं- क्या चीज़ ख़र्च करें? कह
दो कि जो कुछ तुम ख़र्च करो मात्र तो
बी-बाप के लिये और क़राबत वालों
(ग़िस्तेदारों) के और बर्तीयों के और
चोख्तानों के और मुसाफ़िनों के, और जो

ख़ैरिन् फ-इन्वल्ता-ह बिही
अलीम (215)

कुछ करोने तुम बताई सो वह बेशाक
अल्लाह को ख़ूब मादुम है। (215)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

हुक्म 12- सदक़े के ख़र्च करने की जगहें

होग आप (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) से पूछते हैं कि (सदाक के खर्चों) क्या चीज़ ख़र्च किया करें (और किस मोर्के पर ख़र्च किया करें)? आप फरमा दीजिए कि जो कुछ माल हुम्को ख़र्च करना हो सो (उसका सव करना तो तुम्हारी शिम्मत पर है, मगर ही चीज़ हम कहलाये देते हैं कि) पी-आम का हक़ है और रिस्तेदारों व क़रीबी लोगों का, और बिना आप के बच्चों का, और मोहताजों का, और मुसफ़िर का, और जो भी नेक काम करने (चले गले खुदा में ख़र्च करना हो वा और कुछ हो) तो अल्लाह तज़ाला को उसकी ख़ूब ख़बर है (वह उस पर क़ायम रहे)।

मआरिफ़ व मसाईल

इसकी पसली आपसों में मजबूई तैयियत से यह मजबूत बहुत शारिफ़ के साथ बयान हुआ है कि कुछ व निफ़ाक़ की छोड़ी और इस्लाम में पूरी तरह दाख़िल हो जाये। अल्लाह के हुक्म के मुक़ामले में किसी की बात मत सुनो, अल्लाह तज़ाला की रज़ा के लिये जान और माल ख़र्च किया करो, और हर तरह की सज़ा और तकलीफ़ पर सब व क़य़ादत से काम लो। जब यहाँ से इसी इनाज़त व फ़रमाबादायी और अल्लाह की रज़ा में जान व माल ख़र्च करने के बारे में कुछ और तफ़सीलत बयान होती है जो कि माल, जान और दूसरी कमलात जैसे निफ़ाक़ व तलाक़ करीब से सम्बन्धित हैं और ऊपर से जो ज़वबाकुल-बिर् (नेकी के कार्यों) के अहक़ाम का मिलमिला जाये है उसमें दाख़िल है।

और इन मुलईयात का बयान भी एक ख़ास अन्दाज़ रखता है कि अक्सर इनमें से वो हैं जिनके मुताबिक़ सहाबा किशम ख़िबलल्लाहु अन्हुम ने रज़ुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से सवाल किया, उनके पूछने और सवाल करने का जवाब हमेशेक़ अल्लाह के अज़ा से रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के माध्यम से दिया गया, इसको अगर मैं समझ जाये कि हक़ तज़ाला ने सूर फ़तवा दिया तो वह भी सही है, और हुज़राने करीम की आपस:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُهُ (سورة: 112)

में खुले सफ़रों में हक़ तज़ाला ने फ़तवा देने की निश्चय अपनी तरफ़ क़रनाई है, इसलिये इस निश्चय में कोई दूर की बात और अस्थाय होने की बात भी नहीं।

और यह भी कहा जा सकता है कि ये फ़रमे रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के हैं जो आपसो यही के माध्यम से तालीन (तालीम) किये गये हैं। बहरहाल इस तल्ज़ुज़ में शरीयत के जो अहक़ाम सहाबा किशम ख़िबलल्लाहु अन्हुम के पन्द सवालत के जवाबत में बयान हुए हैं वे एक ख़ास अहमियत रखते हैं। पूरे सुखान में इस तरह सवाल व जवाब के अन्दाज़ से ख़ास आह्वान

तफ़सीरन सबह जगह में आये हैं, जिनमें से सात जो इसी जगह सूर: ब-क़र में हैं, एक सूर: बाफ़रा में, एक सूर: जन्फ़ल में। ये नौ सबाहात जो सबाहा किताब रज़िबल्लाहु अन्हुम की तरह से हैं सूर: आरफ़ में दो और सूर: बनी इस्राईल, सूर: बहरम, सूर: ती-स, सूर: नाज़िज़ात में एक-एक, ये कुल छह सबाहा कश्फ़ी की तरह से हैं जिसका जवाब हुरायने करील में जवाब के उनबान से दिया गया है।

मुफ़सिरी हुरायन इदरत अम्बुल्लाह बिन अम्बाह रज़िबल्लाहु अन्हु फ़ामते हैं कि यैने कोई जबाबत मुहम्मद सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के क़ावा से बेहर नही देखी, कि दीन के साथ हद से ज़्यादा ज़ग़ाब और रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के साथ हद से ज़्यादा कुहम्बत व तान्नुफ़ के बावजूद उन्होंने सबाहात बहुत कम किये, कुल तेरह ममाईल में साबल किया है जिसका जवाब हुरायन में दिया गया है, क्योंकि ये इदरात बिना ज़क़ात के साबल न करते थे। (तफ़सीरी हुरायी)

उमर बिक्र हुई आपसी में से पाली आवत में सबाहा किताब रज़िबल्लाहु अन्हुम का इतिफ़ा (फ़ानी सबाहा फ़ुत्ना) इन अलफ़ाज़ से बक़ल फ़रमाया गया है:

بَسْمَلَهُمْ مَا يَنْفَعُونَ

यानी 'जोग आप से पूछते हैं कि क्या ख़र्च करें' पली सबाहा इस तफ़्सील में तीन आपसी के बाद फ़िल इन्हीं अलफ़ाज़ के साथ बोहराया गया है:

بَسْمَلَهُمْ مَا يَنْفَعُونَ

लेकिन इस एक ही सबाहा का जवाब उक्त आवत में कुछ और दिया गया है और तीन आपसी के बाद आने वाली सबाहा का जवाब दूसरा है।

इसलिये पहले यह समझना ज़रूरी है कि एक ही सबाहा के दो अलग-अलग जवाब फ़िल इन्मिनात पर आधारित हैं, वह इन्मिनात उन हालत व बकिज़ात में तूर करने से बावज़ हो जाती है जिनमें वे आपसी बक़िल हुई हैं। जैसे उक्त आवत का ज़ाने मुज़ल यह है कि अगर बिन जमूह रज़िबल्लाहु अन्हु ने रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से यह सबाहा किया था:

سَأَلْنَا مِنْ أَمْرَائِنَا وَإِنْ نَفَعْنَا. (وآخره من المعلوم مظهری)

यानी 'हम अपने मामलों में से क्या ख़र्च करें और कहीं ख़र्च करें।' और इन्ने ज़रीर रसूलुल्लाहि अलैहि की रिवायत के मुताफ़िक़ यह सबाहा अबैले अमर इन्ने जमूह रज़िबल्लाहु अन्हु का ख़ौं या बक़िल ज़ाम मुसलमानों का सबाहा था। इस क़वाल के दो भाग हैं- एक यह कि बाल में से क्या और फ़िलहा ख़र्च करें, दूसरे यह कि उसका ख़र्च करने का मौक़ा और जगह क्या हो, फ़िल दोनों को दें।

और दूसरी आवत जो दो आपसी के बाद इसी सबाहा पर मुशमिल है उसका ज़ाने मुज़ल (जज़ाने का शक़ और मौक़ा) इन्ने अबी हरिन रसूलुल्लाहि अलैहि की रिवायत के मुताफ़िक़ यह है कि जब हुरायन में मुसलमानों को इसका हुक्म दिया गया कि अपने घाल अल्लाह तज़ाला की राह में ख़र्च करें तो बन्द सबाहा किताब नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की इज़मत में हाज़िर हुए और ख़र्च किया कि अल्लाह के रास्ते में ख़र्च करने का जो हुक्म हमें मिला है हम उसकी बज़ाहत (स्पष्टीकरण और तफ़्सील) चाहते हैं कि क्या घाल और बीनसी चीज़ अल्लाह की राह में ख़र्च किया जाय? इस सबाहा में क़िर्फ़ एक ही भाग है यानी क्या ख़र्च करें? इस तरह इन दोनों सबाहों का अन्वय

और इन्कार कुछ अलग हो गये कि पहले सवाल में क्या ख़र्च करें और कहीं ख़र्च करें का सवाल था और दूसरे में सिर्फ़ क्या ख़र्च करें का सवाल है। और पहले सवाल के जवाब में जो कुछ क़ुरआन में इस्लाम परमात्मक गवाह उल्लेख मालूम होता है कि सवाल के दूसरे भाग को यानी कहीं ख़र्च करें, ज़्यादा अहमियत देकर इसका जवाब तो स्पष्ट और पर दिया गया और पहले हिस्से यानी क्या ख़र्च करें का जवाब ज़िम्मेदारी और पर दे देना काफी समझ गया। अब क़ुरआनी अलफ़ज़ में दोनों हिस्सों (भागों) पर नज़र डालें, पहले हिस्से यानी “कहीं ख़र्च करें” के बारे में इस्लाम होता है:

مَا تَقْضِيْنَ مِنْ عَمَلٍ فَلْيَرْجُوْا اِيَّاهُ وَلَا تَمْنُوْا اِيَّاهُ وَتَكْفُرُوْا بِهِ ۚ وَالْحَسْبُ لِلّٰهِ ۚ

“यानी जो कुछ भी तुमको अल्लाह तज़ाला के लिये ख़र्च करना हो उसके मुताबिक़ मी-बाय और रिश्वतदार और बिना बाय के बच्चे और निस्सलीन और मुसफ़िर हैं।”

और दूसरे हिस्से यानी क्या ख़र्च करें का जवाब ज़िम्मेदारी और पर इन अलफ़ज़ से दिया गया:

وَمَا تَقْلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَلْيَنْدُبْهُ اللّٰهُ بِعَزِيْزٍ ۚ

“यानी तुम जो कुछ मलाई करोगे अल्लाह तज़ाला को उसकी ख़बर है।” इसका इस बात की तरफ़ है कि अल्लाह तज़ाला की तरफ़ से तुम पर कोई हद बन्दी और पाबन्दी नहीं कि बाल की इतनी ही निज़्दार ख़र्च करो बल्कि जो कुछ भी अपनी हिम्मत व गुंजाईश के मुताबिक़ ख़र्च करोगे अल्लाह तज़ाला के पास उसका अन्न व ख़याल पारोये।

गुर्ज़ कि पहली आयत में शायद वह सवाल करने वालों के सामने ज़्यादा अहमियत इसी सवाल की हो कि हम जो बाल ख़र्च करें उसके ख़र्च करने का मौक़ा और जगह क्या हो, कहीं ख़र्च करें, इसी लिये इसके जवाब में अहमियत के साथ ख़र्च करने के मौक़े और जगहें बयान फ़रमाये गये, और क्या ख़र्च करें इस सवाल का जवाब ज़िम्मेदारी और पर दे देना काफी समझ गया। और बाद वाली आयत में सवाल सिर्फ़ इतना ही था कि हम क्या मौक़ा और क्या बाल ख़र्च करें इसलिये इसका वह जवाब इस्लाम हुआ:

قُلِ الْمَرْءُ

यानी आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम फ़रमा हैं कि जो कुछ अपनी ज़रूरतों से गये वह ख़र्च किया करें। इन दोनों आयतों से अल्लाह तज़ाला के एल्ले में बाल ख़र्च करने के बारे में चन्द स्थितियों व मलाईत मालूम हुए।

मसला:- पहली यह कि दोनों आयतों फर्ज़ ज़क़ात के बारे में नहीं, क्योंकि फर्ज़ ज़क़ात के लिये तो बाल का निस्बाब भी मुकर्रर है और उसमें किसी निज़्दार (माया) ख़र्च करना फर्ज़ है वह भी रहले करीब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़रिये पूरी तरह मुतय्यन व मुकर्रर फ़रमा दी गई है। इन दोनों आयतों में व किसी निस्बाबे बाल की कैद है व ख़र्च करने की निज़्दार बललाई गई है। इससे मालूम हुआ कि ये दोनों आयतें नफ़ली हदक़त के बारे में हैं। इससे यह सूझा भी दूर हो गया कि पहली आयत में ख़र्च का मौक़ा मी-बाय की भी क़ुरार दिया गया है हालाँकि मी-बाय को ज़क़ात देना हुज़ु मल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की तालीम के मुताबिक़ ज़ाहज़ नहीं, क्योंकि इन आयतों का तात्पर्य फ़र्ज़-ए-ज़क़ात से है ही नहीं।

अन् तुहिब्बू शैअन्-व हु-व
शरूत्-तकुम्, वल्ताहु यज़्ज़नु व
अन्नुम् ला तज़्ज़मून (216) ●

यस्अलून-क अनिशशहरिल्-हरामि
किताबिल् फ़ीहि, कुल् कितातुन्
फ़ीहि कबीरुन्, व सददुन् अन्
सबीलिल्ताहि व कुफ़रुन् बिही
वल्-मस्जिदिल्-हरामि, व इकराबु
अह्लिल्ली मिन्दु अक्बरु जिन्दल्ताहि
वल्-फ़ित्नतु अक्बरु मिनल्-क़त्ति,
व ला यज़ालू-न युकातिलू-नकुम्
हत्ता यरुदूकुम् अन् दीनिकुम्
इनिस्ताज़्ज़, व मय्यर्-तदिद् मिन्कुम्
अन् दीनिही फ-यमुत् व हु-व
काफ़िरुन् फ-उलाइ-क हवितल्
अज़्-मालुहुम् फिद्दुन्या वल्-
आज़ि-रति व उलाइ-क अल्लानुन्धरि
हुम् फ़ीहा क़ातिदून (217)
इन्नल्लज़ी-न आपनु वल्लज़ी-न
हाज़रु व जाहदू फ़ी सबीलिल्ताहि
उलाइ-क यर्ज़ू-न रस्मत्ताहि,
वल्ताहु मुफ़ूर्रहीम (218)

और शायद तुमको मली लगे एक बीज और
यह तुम्हें हो तुम्हारी हक में, और अल्लाह
जानता है और तुम नहीं जानते। (216) ●
तुम्हारे पूछने हैं महीना हराम को कि उसमें
नचना कैसा? कह दें उसमें लड़ाई बढ़।
गुनाह है, और रोकना अल्लाह की राह से
और उसको न मानना और मस्जिद-हराम से
रोकना और निकाल देना उसके लोगों को
यहाँ से उससे भी ज्यादा गुनाह है अल्लाह
को न्यदीक, और लोगों को दीन से
बिचलाना (बहकाना) क़त्ल से भी बढ़कर है
और काफ़िर लोग तो हमेशा तुमसे लड़ते ही
रहेंगे जहाँ तक कि तुमको फेर दें तुम्हारे
दीन से अगर कबू पायें। और जो कोई
छिपे तुम्हें से अपने दीन से फिर पर जावे
कुछ की हालत में जो ऐसी के साथ हुए
अनह दुनिया और आख़िरत में, और वे
लोग रहने वाले हैं दोबारा में, वे उसमें
हमेशा रहेंगे। (217) बेशक जो लोग ईमान
लावे और जिन्होंने हिजरत की और लड़े
अल्लाह की राह में वे उम्मीदवार हैं अल्लाह
की रहमत के, और अल्लाह बख़्शने वाला
नेहरवान है। (218)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

हुक्म 13- जिहाद का फर्ज़ होना

जिहाद का ता तुम पर फर्ज़ किया गया है और वह तुम्हारे (जम्हूर और पर) गिरी 'जानी गरी और

नामदार" (मातृपुत्र) है, और यह बात मुश्किल है कि तुम किसी चीज़ को गिरी लपटों और (हड़प्पा) में वह तुम्हारे हक में हो (और मालिक) हो, और यह (भी) मुश्किल है कि तुम किसी चीज़ को अपना समझो और (हड़प्पा) में वह तुम्हारे हक में सुरक्षित (अथवा) हो। और (हर चीज़ की अलग हड़प्पा) अलग समझा जानते हैं और तुम (सुरक्षित) नहीं जानते, (अपने) बुरे व फैसला अपनी इच्छा की बुनियाद पर न करो जो कुछ अलग समझा का हुक्म हो जाये उसी को हड़प्पाही और पर मालिक समझकर उस पर फारबन्द रहा करो)।

हुक्म 14- सम्मानित महीने में लड़ाई व जंग की राहचौक

(हुक्म) सत्तावाह अर्थात् व सत्ता के बन्द सत्तावाह किराने पर एक तरफ में इतिहास के कथितों के साथ मुकामला हो गया, एक कथित उनके हक में माना गया और जिस दिन वह फैसला हुआ वह राज की पहली तारीख थी, नगर सत्तावाह अर्थात् उसको जन्मादिपुत्र-अर्थात् की बीच तारीख समझते थे, और राज सम्मानित महीने में हो है। कथितों ने इस कथित पर जाना दिया कि मुकामलों ने हुक्म वाले महीने की इच्छा व सम्मान का भी इच्छा नहीं किया। मुकामलों की इच्छा कि हुक्म और हुक्म सत्तावाह अर्थात् व सत्ता से पूछ, और कुछ निश्चयों में है कि हुक्म हुक्म के कुछ कथितों ने भी हड़प्पा होकर इतिहास के और पर माना दिया। इसका जवाब इच्छा होता है:

लेकिन आप से हुक्म वाले महीने में फैसला करने के बारे में सवाल करते हैं, आप इच्छा दीजिए कि उसने ज्ञान और पर फैसला करना (यानी ज्ञान-बुद्धि) बड़ा जुन है (नगर मुकामलों से यह फैसला ज्ञान-बुद्धिवादी अर्थात् हुक्म वाला तारीख की इच्छा न होने के साथ जुन से फैसला हो गया, पर तो लड़ाई की जवाब है) और (इच्छा) जवाब यह है कि कथितों व मुकामलों का तो किसी तरह जुन ही नहीं मुकामलों पर इतिहास करने का, क्योंकि जवाब सम्मानित महीने में लड़ा बड़ा जुन है लेकिन उन कथितों की जो इच्छा है यानी अलग की यह (होना) से (होना) को ऐक-ऐक करना (यानी मुकामलों होने पर लड़ाई के पहुँचना कि हर के बारे में मुकामलों न हो) और अलग समझा के साथ कुछ करना और मालिक हाम (यानी कथा) के साथ कुछ करना (कि वह बहुत से जुन रख छोड़ें वे और बजाय जुन की इच्छा के उनकी इच्छा और लड़ा करते थे) और जो लोग मालिक हाम के अलग थे (यानी समुदायवाह सत्तावाह अर्थात् व सत्ता और दूसरे मालिक लोग) उनकी (जंग और परेशान करके) उस (मालिक हाम) से निकल (यानी मालिक से जाने पर मालिक कर) देना जिससे हाम की नौबत यानी जंग छोड़ने की नौबत पहुँची, तो वे इच्छा हुक्म वाले महीने में फैसला करने से भी जवाब बहुत बड़ा जुन है अलग के लड़ाई, (क्योंकि वे इच्छा हीने हक के अन्दर फैसला लड़ा करना है) और (ऐसे) फैसला ज्ञान (उस ज्ञान) फैस से (जो मुकामलों से लड़ा हुआ) कई हों (बुराई में) बड़ा है (क्योंकि उस फैस से हीने हक को तो कोई मुकाम नहीं पहुँचा, जवाब से जवाब अगर कोई जानकर करे तो हुक्म ही मुकामलों लोग और इन इच्छा से तो हीने हक को मुकामल पहुँचा है कि उसकी लड़ाई खड़ी है) और वे कथित तुम्हारे साथ हमेशा जंग (व जवाब का विवक्षित जाति हो) रखेंगे, इस जुन से कि अगर (हुक्म न करें) कदा पर तो हुक्म

को बुझो दीन (इस्लाम) से फेर दें (उनके इस फेर से दीन के साथ उत्पन्ना और टक्काब ख़तर है)।

दीन से फिर जाने का अन्जाम

और जो शक़्त तुममें से अपने दीन (याही इस्लाम) से फिर जाए फिर वाकिफ़ ही होने की हासत में मर जाए तो ऐसे लोगों के (किस्) आमतल दुनिया व अख़िरात में सब ग़ारात हो जाते हैं (और) ये लोग मोमूज़ में हवेश खोंगे।

इस्लाम व सम्मान वाले पहिने में किज़ाल (तड़ाई और जंग) करने के बारे में उल्ल अलबब मुनकर मुसलमानों को गुनाह न होने का तो इस्तीनान हो गया था मगर इस क़वाल से दिल परेशान थे कि सबाब जो हुआ ही न होना, अपने इसमें लसली दी गई।

नीयत के सही होने पर सबाब का वायदा

हकीक़त में जो लोग ईमान लाए हैं और जिन लोगों ने अल्लाह के रास्ते में मसन खोड़ा हो और जिहाद किया हो, ऐसे लोग तो अल्लाह की लफ़त के उम्मीदवार हुआ करते हैं (और तुम लोगों में ये शिफ़ात मौजूद हैं, क्योंकि कोई भी ऐसा कारण नहीं जिससे इन शिफ़ात को न होने को लखित किया जा सके।) धुनीचे ईमान और हिज़ाल तो ख़तर है, रहा इस क़वाल जिहाद में शुका होना, सो चूँकि तुमारी नीयत तो जिहाद ही की थी जिहादा हक़ीक़ नज़दीक़ यह भी निहाय हो में शुबार है। फिर इन शिफ़ात को होने हुए तुम क्यों वाउम्मीद होते हो) और अल्लाह सज़ाला (इस मुसली को) माफ़ कर देंगे (और ईमान व जिहाद और हिज़ाल की वजह से तुम पर) लफ़त करेंगे।

मज़ारिफ़ व मसाईल

जिहाद के कुछ अहक़ाम

मसला:- ऊपर लिखे हुई आधतों में से पाली आपत में जिहाद के फ़र्ज़ होने का हुक़म इन अलफ़ाज़ के साथ आया है:

حَيْبٌ عَلَيْكُمُ الْجِدَالُ

“याही तुम पर जिहाद फ़र्ज़ किया गया।” इन अलफ़ाज़ से बज़हिर यह मातूम होता है कि जिहाद हर मुसलमान पर हर समय में फ़र्ज़ है। क़ुरआन की कुछ आधतों और सलूले काफ़ी सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के इशारादात से मातूम होता है कि यह फ़रीज़ा फ़र्ज़ देन (एक ताज़िमी फ़र्ज़) के तौर पर हर मुस्लिम पर लागू नहीं, बल्कि फ़र्ज़-शिफ़ाया है कि मुसलमानों की एक जमाअत इस फ़र्ज़ को ज़द कर दे तो बाकी मुसलमान इस फ़र्ज़ से भी लफ़ात जायेंगे, तौ भिन्ती ज़माने या किसी मुल्क में कोई जमाअत भी जिहाद के फ़रीज़े को ज़द करने वाली न रहे तो सब मुसलमान फ़र्ज़ खोड़ने के गुनाहगार हो जायेंगे। इदील में सलूले बदीन सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के इशाराद:

فَجِهَادُ مَا فِي الرِّقَابِ

का यह मतलब है कि “कियायत तक ऐसी जमाअत का मौजूदा रहना ज़रूरी है जो जिहाद का

फ़ीज़ा अया काती रहे।" कुरआन मजीद की एक दूसरी आयत में इरादा है:

فُتِلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِمَوْتِهِمْ وَتَلْسِهِمْ عَلَى قَتِيلَيْنِ فَرَجًا وَكَلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُحْسِنِينَ (سورة: १७)

"जानी अल्लाह तआला ने मुसलमानों को विहार छोड़ देने वालों पर फ़ीज़ा दी है, और अल्लाह तआला ने दोनों से भलाई का वायदा किया है।"

इसमें ऐसे लोगों से जो किसी उग्र (मजहूरी) के सबब या किसी दूसरी चीनी क्रियमत् में मशगूल होने की वजह से जिहाद में शरीक न हों उनसे भी भलाई का वायदा ज़िक्र हुआ है। ज़ाहिर है कि अगर जिहाद हर मुसलमान पर फ़र्ज़-ऐन होता तो इसके छोड़ने वालों से भलाई का वायदा होने की शक न थी। इसी तरह एक दूसरी आयत में है:

قُلْ أَتَمَرُّونَ كُلَّ بُرْءٍ مِنْهُمْ حَتَّى تَسْلِفَ الْيَزْنَ (سورة: १११-११२)

"और क्यों न निकल सड़ी हुई तुम्हारी हर बड़ी जमाअत में से छोटी जमाअत इस काम के लिये कि वे दीन की सम्प्रभ-बूझ समित करें।"

इसमें सुद कुरआने करीम ने यह कर्मों की तफ़्सील पेज फरमाई कि कुछ मुसलमान जिहाद का काम करें और कुछ दीन की तालीम में मशगूल हों, और यह तभी हो सकता है जबकि जिहाद फ़र्ज़ ऐन न हो, बल्कि फ़र्ज़ किफ़ायत हो।

और बुझाये व मुसलमान की हदीस है कि एक ज़क़त ने नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से जिहाद में शिरक़ा की इजाज़त चाही तो आपने उससे पूछा- क्या तुम्हारे भी-बाप ज़िन्दा हैं? उसने जवाब दिया कि हाँ ज़िन्दा हैं। आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि "जिह्र जाओ भी-बाप की क्रियमत् करने जिहाद का जवाब दलित करो।" इससे भी यह माहूम होता है कि जिहाद फ़र्ज़ किफ़ायत है। जब मुसलमानों की एक जमाअत जिहाद के फ़र्ज़ों की कामय करने तुर हो तो बाकी मुसलमान दूसरी क्रियमत्तों और कर्मों में लग सकते हैं, हाँ अगर किसी वक़्त मुसलमानों का इमाम (इमाम) अल्लाह समझकर आम ऐतान कराये और सब मुसलमानों को जिहाद में शरीक होने की वक़्त दे तो फिर जिहाद तब पर फ़र्ज़ ऐन हो जाता है। कुरआने करीम के सूः लौबा में इरादा फ़रमाया:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءَ لَكُمْ بَيِّنَاتٌ لَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ فَاسْمِعُوا بَيْنَ اللَّهِ وَالنَّاسِ (سورة: १११-११२)

"ये मुसलमानो: तुम्हें क्या हो गया है कि जब तुम से कहा जाता है कि अल्लाह की राह में निकलते तो तुम बौझत बन जाते हो।"

इस आयत में इसी आम ऐतान का हुक्म मरकूर है। इसी तरह अगर सुझा न करे किसी वक़्त बकिर किसी इस्लामी मुल्क पर हमलावर हों और मुसलमान करने वाली जमाअत उनके मुक़ाबले और अपनी रक्षा पर पूरी ताक़त क़ादिर (समर्थ) और काफ़ी न हो तो उस वक़्त भी यह फ़ीज़ा उस जमाअत के साथ-साथ पास वाले सब मुसलमानों पर क़ायम हो जाता है और अगर वे भी अकिज़ हों तो उनके पास वाले मुसलमानों पर, वही तक कि पूरी दुनिया के हर-हर मुसलमान फ़र्द पर ऐसे वक़्त जिहाद फ़र्ज़ ऐन हो जाता है। कुरआन मजीद की उपरोक्त ज़ाम आयतों के अध्ययन से ज़बूर सुझा व मुसलमान ने यह हुक्म निकाला है कि आम हालात में जिहाद फ़र्ज़ किफ़ायत है।

बतला:- इसी लिये जब तक विवाद करने किफायत हो, जीलाय को खीर भी बाय की इजाजत के विवाद में जाना चाहिये नहीं।

मसला:- जिस अफस के ज़िन्ने किसी का कर्ज हो जब तक वह कर्ज अदा न कर दे उसके लिये उस करने किफायत में हिस्सा लेना दुस्तर नहीं, ही अगर किसी क़सत आम बुलाये के सबब या नाफियों के मोरे में फँस जाने के कारण विवाद सब का कर्जों देव हो जाये तो उस क़सत न मौ-बाय की इजाजत जत है न खीर की और न कर्ज वाले की। इस आपस के अखिर में विवाद की तरगीब के लिये इजाजत फरमाया है कि विवाद अगरचे तर्क तीर पर तुम्हें भारी मालूम हो लेकिन खूब पाद राखो कि इनसानवी समझ या अकल, लक्ष्मीर व कैदना, परिणामों और मन्तीजों के बारे में ज्यादातर फैल होती है, किसी लम्बायाक चीज़ को नुकसानदेह या नुकसानदेह को लाभदायक समझ लेना बड़े से बड़े होशियार व अकलमन्द से भी असंभव नहीं। हर इनसान अगर अपनी उम्र में पैसा आने वाली बटनियों पर नज़र डाले तो अपनी ही हिन्दगी में उससे बहुत से बाकिशात ऐसे नज़र पड़ेंगे कि वह किसी चीज़ को बहुत ही मुफ़ीद (लाभदायक) समझकर खरिद कर ले के और परिणाम स्वरूप वह मालूम हुआ कि वह हर से ज्यादा नुकसान देने वाली थी। या किसी चीज़ को बहुत ही नुकसान देने वाली समझकर उससे बच ले के और अन्तान कर वह मालूम हुआ कि वह बहुत ही मुफ़ीद थी। इनसानो अकल व लक्ष्मीर की नाकामी इस मामली में खूब ज़ब्र देखने में आती रहती है। इसलिये फरमाया कि विवाद व किताल (लड़ाई) में अगरचे बड़ादिर पास और जान का नुकसान नज़र आता है लेकिन जब त्वरीकते सामने आयेगी तो खुलेगा कि वह नुकसान हरमिज़ नहीं था बल्कि पूरी तरह नफ़ और ख़ेला की राहत का साधन था।

सम्मानित महीनों में किताल का हुक्म

जिहा हुई आपसी में से दूसरी आपस इस पर शरिय है कि 'अखुरे हुक्म' यानी चार महीने खब, जीक़रा, किलिहिन्या और मुहर्रम में किताल (जंग और किसी को कल करना) हारम है। इसी तरह खुरजाने करीम की अनेक आपसी में पूरी स्पष्टता के साथ 'अखुरे हुक्म' में किताल की मनाही आई है। जैसे एक जगह फरमाया:

بَيْنَهُمْ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ ذَلِكَ الْخَيْرُ فَالْتَمِسُوهُ

और इन्जुल-विदा के जाने-बूझने व मशहूर बुतबे में रसुलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सलाम ने इजाजत फरमाया:

مِنْهَا اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ اَرْبَعَةُ اَشْهُرٍ

इन आपसी व विवायतों से साबित होता है कि उक्त चार महीनों में किताल (जंग) हारम है, और यह हुर्न (इजाज होने का हुक्म) हमेशा के लिये है।

और हमारे लक्ष्मीर अफस बिना अभी विवाद रसुलुल्लाहि अलैहि सलाम छाकर फरमाते थे कि यह हुक्म हमेशा के लिये बाकी है, और भी कई तबियन हरजता इस हुक्म को साबित और गैर-बन्धुता करार देते हैं (यानी यह हुक्म आज भी बाकी है, हारम नहीं हुआ), मगर जमहूर मुकल के नज़रीय

और क़ौल इमाम जससाल क़ाब सुक़र-ए-अमलार के मतलक पर यह हुक्म बन्गूज़ (रद्द और निरस्त हो चुका) है, अब किसी महीने में फ़ितल ममनू (ख़र्च) नहीं।

अब रहा यह सवाल कि इसकी नासिख़ (रद्द और निरस्त करने वाली) वहीनगी आयात है, इसमें सुक़र के क़ौल अलग-अलग हैं, कुछ ने फ़रमाया कि यह अख़री वहीनगी:

فَبَلِّغِ الْمُشْرِكِينَ نَذَارَهُ (سورة 9: 36)

“इसकी नासिख़ (रद्द करने वाली) है, और जससाल इज़राल ने इस आयात को नासिख़ क़ार दिया है:

لَقَدْ كَرِهَ الْمُشْرِكِينَ خَيْبَ وَجَعَلْتُمْ فِيهِ (سورة 9: 37)

और लफ़्ज़ हैसु को इस जगह उमाने के मायने में लिया है कि मुशिरको को रिल महीने और जिल उमाने में फासो फल कर दो। और कुछ इज़राल ने फ़रमाया कि इस हुक्म का नासिख़ (रद्द और निरस्त करने वाला) रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम का जना जल है कि हुद आपने ताफ़ का पेशा ‘अशुरे हुक़म’ में फ़रमाया और इज़स अमिर अशुरी को ‘अशुरे हुक़म’ में ही और ओतास के विहाद के लिये भेजा, इसी बिना पर सुक़र की अम जमाअत इस हुक़म को बन्गूज़ (रद्द हो जाने वाला) क़ार देती है। इमाम जससाल ने फ़रमाया- यह आरों के सुक़र का क़ौल है।

तफ़सीर ‘सुलत-मजानी’ ने इसी आयात के तहत में और बैअदी ने सूद शायख के पहले इज़ल की तफ़सीर में ‘अशुरे हुक़म’ (सम्बन्धित महीनों) में फ़ितल के ह्याम होने के रद्द और निरस्त होने पर इम्मत का इजमा (एक राय होना) नक़ल किया है। (तफ़सीर बयानुल-क़ुरआन) अगर तफ़सीर बयानुदी में सलल्लाह तमाम महीनों का जवाब यह दिया है कि ‘अशुरे हुक़म’ के इज़ल व एलियाम वाला होने की वज़ाहत खुद इस आयात में मौजूद है, जिससे ‘आयुसुफ़’ कहा जाता है। यानी:

بِأَجَلٍ مُّشْتَرِكٍ بَيْنَهُمَا عَشْرٌ أَشْهُرًا إِلَىٰ حَيْثُ يَخُتَبَ اللَّهُ يَوْمَ تَكُونُ السُّنُوبُ وَالْأَرْضُ مِنْهَا رَافِعَةٌ حَرَمٌ.

(سورة 9: آية 37)

और यह आयात फ़ितल (जंग व लड़ाई) की आयतों में सबसे अख़िर में नज़िल हुई है, और आख़िरी हज़ का जो सुक़र नहीं करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम की बक़ल से लिफ़्ज आली रोज़ पढ़ने हुआ है उसमें भी ‘अशुरे हुक़म’ की हुर्त (इज़ल व सम्मान) की बज़ाहत मौजूद है, इसलिये निक हुई आयतों को इसका नासिख़ (रद्द और निरस्त करने वाला) नहीं कहा जा सकता, और रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के ह्या ताफ़ की पेशावदी जीक़दा में नहीं शायख में हुई है इसलिये ज़ावो भी नासिख़ नहीं कह सकते, अलबतल यह कहा जा सकता है कि ‘अशुरे हुक़म’ में फ़ितल का ह्याम होना जो सम्बन्धित आयतों से बालूप होता है, उसमें से वह सूरत अलग कर दी गई है कि खुद बख़िर इन महीनों में मुसलमानों से फ़ितल (लड़ाई) करने लगे तो ज़ावो इज़ल और अपनी रफ़ा मुसलमानों के लिये भी जायज़ है। ज़ावो किसी को बन्गूज़ (निरस्त हुआ) कहा जा सकता है जिसका सुलल्लाह इस आयात में है:

الْمُشْرِكُ حَرَامٌ بِالْمُشْرِكِ الْحَرَامِ..... الآية (سورة 9: 38)

तो सुलभता यह हुआ कि फिर (जंग व कल करने) में सुलभता करना तो इन महीनों में हमेशा के लिये लाभ है अगर जब कभी लोग इन महीनों में हफ्तावार हों तो लाभदायक लक्ष्य और वनको कल करने की सुलभताओं को भी इच्छा है जैसा कि इमाम अल्लाह रहमतुल्लाहि अलैहि ने हफ्तावार बिना अनुज्ञात रक्षितल्लह्नु अन्तु की रियायत से नकल किया है कि रसुलुल्लाह सललल्लह्नु अलैहि व सल्लम अलैहि 'गम्मायित महीने' में उस वक्त तक फितना न करो ये जब तक फितना की सुलभता कश्किरों को तरक है न हो जाये।

दीन इस्लाम से फिर जाने का अन्वयाम

यिक हर्द आमत:

يَسْتَفْتُونَكَ فِي الطُّغْيَانِ

(पानी आमत नम्बर 217) के अक्षिर में मुसलमान होने के बाद कुछ व बेदीनी इस्तिफा करने का यह हुक्म यिक फरमाया है कि:

خَبَرْتُ أَعْمَالَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

पानी "उन लोगों के आमत दुनिया व अखिरात में सब गलत हो जायेगी।"

मसला:- दुनिया में आमत का ज्ञाया (बखारद) होना यह है कि उसकी बीबी निजल से निजल जाती है, अगर उसका कोई सूरित मुसलमान हो तो उस शख्स को पीछा का हिस्सा नहीं मिलता, इस्लाम की हालत में ब्याज, रोखा को कुछ किया या सब छुआ और बेकार हो जाता है। मरने के बाद जनाजे की नमाज नहीं पढ़ी जाती, मुसलमानों के दफन नहीं होता।

और अखिरात में ज्ञाया होना यह है कि इन्क़ारी में सबाब नहीं मिलता, हमेशा-हमेशा के लिये रोज़ा में दखिल हो जाता है।

मसला:- अगर यह शख्स फिर मुसलमान हो जाये तो अखिरात में रोज़ा से बचने और दुनिया में अखिरात के लिये इस्लाम के अहकाम का जारी होना हो चढ़ी है लेकिन दुनिया में अगर हम का कुछ है तो मुसल्ल व गुनाईत अगर हो तो बीबीया उसका कर्ज होना न होना और अखिरात में निम्ने नमाज लेने के लयाब का बदला मिलना न मिलना इसमें इस्तिफाद (चरमेद) है, इमाम अबू हनीफ़ा रहमतुल्लाहि अलैहि दोबारा हम को कर्ज करते हैं, और पिछली नमाज व रोजे पर सबाब मिलने से कायल नहीं, और इमाम शाफ़र रहमतुल्लाहि अलैहि दोनों मामलों में इस्तिफाद करते हैं।

मसला:- लेकिन जो कश्किर आती हो और उस हालत में कोई कैद बाप को उतका हमब अगर में छूता है, अगर कभी इस्लाम से आता हो सब का सबाब मिलता है और अगर कुछ पर हो पर क्या तो सब बेकार हो जाता है। इदीन में 'अस्सलामु अला ना अल्लह्नु बिन अलैरि' इती बापने में आया है।

मसला:- कर्ज कि मुर्तब (दीन इस्लाम को छोड़ देने वाले) को हाकत असली कश्किर से बदतर है, इसी वास्ते असली कश्किर से किदया (इस्लामी हुक्मन में रहने और जाय, भात और अफीरे को हिमयकत का होना) हुक्म हो सकता है और मुर्तब अगर इस्लाम व लयाये अगर मर्द है तो कल का

शिया जाता है अगर औरत है तो हमेशा की क़ैद की सज़ा दी जाती है, क्योंकि उससे इस्लाम का अपमान होता है, बराबरी अपमान इसी सज़ा के साथ है।

يَكْفُرُكَ عَنِ الْغَنَى وَالْمَسِيرِ، قُلْ فُتِحَتْ أَعْيُنُكُمْ رَأَيْتُمْ كِبَارَهُمُ الْبَاقِينَ، وَانْهَيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قُرْبِهِمْ.

यस्ख़लून-क अनिल्-ख़मिर वल्-मैसिरि
कुल् फ़ीहिना इस्मुन् कबीरुन्-व
मनाफ़िहु तिन्यासि व इस्मुहुमा
अम्बह मिन्नाकुझिहिमा,

तुम्हारे पुरुषों हैं हुक्म शराब का और जुए
का, वरु दे उन दोनों में बड़ा गुनाह है और
फ़ायदे भी दोनों को, और उनका गुनाह
बहुत बड़ा है उनके फ़ायदे से।

सूरासा-ए-तफसीर

हुक्म 15- शराब और जुए से संबंधित

सौग आग से शराब और जुए के बारे में पुरुषों हैं, आप फरमा दीजिए कि इन दोनों (चीज़ों के इस्तेमाल) में गुनाह की बड़ी-बड़ी बातें थी (बिना खे काती) हैं और लोगों को (बातें) फ़ायदे भी हैं, और (बै) गुनाह की बातें उनके फ़ायदों से ज्यादा बड़ी हुई हैं।

मज़ारिफ़ व मसाईल

सदाबा क़िराम रज़िफ़ल्लाहु अन्हुम के सवालना और उनके जवाबना का जो मिलमिला इस सूरा में बयान हो रहा है इसमें यह आकाश भी है। इसमें शराब और जुए के बारे में सदाबा क़िराम रज़िफ़ल्लाहु अन्हुम का सवाल और जल्ताह तज़ल्ला की तरफ़ से जवाब है, ये दोनों मसले बहुत ही आम हैं, इसलिये किसी क़द तफ़सील के साथ इसकी पूरी क़रीफ़त और आख़्यान सुनिये:

शराब का हराम होना और उससे संबंधित अहक़ाम

इस्लाम के शुरूआती दौर में जज़िलीयत की साथ तम्हें की तरह शराब पीना भी काम था। जब मनुमुताह कल्लल्लाहु अज़ैलि व कल्लम हिबाल कयके मदीना शरीफ़ तशरीफ़ लाये तो मदीना वालों में भी शराब पीने और जुआ खेलने का रिवाज था। आम लोग तो इन दोनों चीज़ों के लिफ़् ज़ाहिले फ़ायदों को देखकर इन पर फ़रेज़ा थे, इनके अन्दर जो बहुत सी ज़ाहिली और बुतईनी हैं उनकी कलफ़ नज़र नहीं थी, लेकिन जल्ताह की आदत यह थी कि हर क़ीम और हर ज़िन्ने में कुछ अक़ल वाले भी होते हैं जो तबीयत पर अक़ल को मुशिव रखते हैं, कोई तर्क इच्छा अगर अक़ल के खिलाफ़ हो तो वह इच्छा के पास नहीं जाते। इस मामले में नबी करीम सल्लल्लाहु अज़ैलि व सल्लम का फ़क़ल तो बहुत ही बुल्द का कि जो चीज़ किसी क़दत इयान होने वाली थी आम तल्लल्लाहु अज़ैलि व सल्लम की तबीयत उससे पहले ही नफ़ाज़ करती थी, सदाबा क़िराम रज़िफ़ल्लाहु अन्हुम में भी कुछ

ऐसे हज़रत में किसीने इस बात होने के अपने में भी कभी शराब को हाथ नहीं लगाया। मदीना पैगम्बर पहुँचने के बाद चन्द हज़रतें सहाबा को उन छत्रनिची और मुक़सामत पर ल्याया जाता हुआ, हज़रत फारुके आज़म रज़िअल्लाहु अन्हु और हज़रत मुअज़ बिन जबल रज़िअल्लाहु अन्हु और चन्द अन्यारी सहाबा इसी एहसास की बिना पर नहीं करीम कलामल्लाहु अलैहि व सलाम की ख़िदमत में हाज़िर हुए और कई बिचा कि शराब और जुआ इनसान की अक़ल को भी हराब करते हैं और बाल भी बरबाद करते हैं, इनके बारे में आपका क्या इस्बाब है? इस सवाल के जवाब में यह बयान हुई आपसे नज़िल हुई। यह पहली आयत है जिसने शराब और जुआ से मुसलमानों को रोकने का हुक्मशारी कदम उठाया गया।

इस आयत में कहा गया है कि शराब और जुआ में अन्धारे लोगों के कुछ ज़ाहिरि फायदे ज़रूर हैं लेकिन इन दोनों में मुनाफ़ की बड़ी-बड़ी बातें पैदा हो जाती हैं जो इनके मुनाफ़ों और फायदों से बड़ी हुई हैं, और मुनाफ़ की बातों से वे सीढ़ी मुग़द हैं जो किसी मुनाफ़ का सबब बन जाये जैसे शराब से सबसे बड़ी हज़रती यह है कि अक़ल व होश चला रहता है जो समाज कल्याण और जहाँ इनामी की जड़ है। क्योंकि अक़ल ही एक ऐसी चीज़ है जो इंसानों को सुरे ज़रमी से रोकती है, जब यह न रही तो हर बुरे काम के लिये ज़रता हलवार हो गया।

इस आयत में लफ़्ज़ और पर शराब को हाथ तो नहीं लगा गया बल्कि उसकी छत्रनिची और दुर्दोषी बयान कर दी गयी कि शराब की वजह से इन्सान बहुत से मुनाफ़ों और छत्रनिची में मुनाफ़ा से सजता है, मोपा इसके छोड़ने के लिये एक किसम का भवितव्य दिख गया है। यही वजह है कि इस आयत के नज़िल होने के बाद कुछ सहाबा किराम रज़िअल्लाहु अन्हुन तो इस भविष्ये ही को सुनल करते उसी वक़्त शराब को छोड़ बैठे और कुछ ने यह इस्बाब किया कि इस आयत ने शराब को इस्बाब तो किया नहीं बल्कि ऐसी छत्रनिची का सबब बनने की वजह से इसको मुनाफ़ का सबब क़ार दिया है, हम इसका एहतिमान करते कि ये छत्रनिची और दुर्दोषी पैदा न हो, तो फिर शराब में कोई हर्ज नहीं, इसलिये पीते रहें यहाँ तक कि एक रोज़ यह बफ़िज़ा पैदा आया कि हज़रत क़ुदुसमान बिन और रज़िअल्लाहु अन्हु ने सहाबा में से अपने चन्द दोस्तों को हाथ की, खाने के बाद रस्तूर के मुक़ाफ़िज़ शराब पी गई, उसी इराद में मरुतिब की नमाज़ पर वक़्त आ गया, सब नमाज़ के लिये खड़े हो गये तो एक हाज़िब को इनामत के लिये आगे बढ़ाया गया, उन्होंने गले की हाज़ल में जो सिलबत झुक की तो सूर: 'हज़ल वा अब्दुल्ला कफ़िल्लन' बरे फ़लत पढ़ा, इस पर शराब से रोकने के लिये दूसरा कदम उठाया गया और यह आयत नज़िल हुई:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الْعُشْرَ وَالَّذِينَ يَمَسُّوهُ

(سورة १३: १५)

“याही ये ईमान आलो! तुम नज़े की हाज़ल में नमाज़ के घात न जाओ।”

इसमें नमाज़ के हाज़ल वक़्तों के अन्दर शराब को कतई और पर इस्बाब कर दिया गया, बाकी वक़्तों में इनामत रही। बिन हज़रतें सहाबा रज़िअल्लाहु अन्हुन ने पहली आयत नज़िल होने के वक़्त शराब को न छोड़ा था इस आयत के नज़िल होने के वक़्त उन्होंने शराब को बिल्कुल छोड़ दिया कि जो चीज़ इन्सान की नमाज़ से रोके उसमें कोई हर्ज नहीं हो सकती। जब नज़े की हाज़ल में नमाज़

की मनाही हो गई तो देखी चीज़ के बात न जान चाहिये जो इनसान को नज़ाह से बेहक़म कर दे, अगर क़िस्म नज़ाह के बर्ज़ों के अलावा शराब की दुर्बत (हानि होना) साफ़ और या अब भी नज़िह नहीं हुई हो इसलिये कुछ स्वरुत अब भी नज़ाह के बर्ज़ों के अलावा दूसरे बर्ज़ों में पड़े रहे, यहाँ तक कि एव और बहिश्श पैदा आया। इसलत ज़ातान फिन बाहिश्श उरिफ़लाहु अन्हु ने चन्द हाज़ा बिहाम की दावत की, जिनमें सभ्य फिन अभी यक्कस उरिफ़लाहु अन्हु भी थे, खाने के बाद वस्तु के मुबहिक्क आया या दौर चला, नज़े की हाज़त में आब की आन आरत के मुबहिक्क होर व शायरी और अपनी-अपनी बढ़ाईयो का बयान शुरू हुआ। सभ्य फिन अभी यक्कस उरिफ़लाहु अन्हु ने एक क़रीब पचा ज़िम्मे मदीना के अन्सार की बुराई और अपनी क़ीम की तारीफ़ व प्रशंसा की, इस पर एक अन्सारी नौजवान को हुस्ना आ गया और होर के जबड़े की इसी सभ्य उरिफ़लाहु अन्हु के तार पर दे वाली जिगारे ऊपरसे गहरा जड़न आ गया। इसलत सभ्य उरिफ़लाहु अन्हु इसलतलत सलललाहु अलैहि व सल्लम की शिम्मत में हज़िर हुए और उस अन्सारी जवान की शिम्मत की, उस बर्ज़ आब हाज़ललाहु अलैहि व सल्लम ने दुज़ा फ़र्माई:

اَللّٰهُمَّ بِنِّ لِّىْ فِى الْحَمِيْرِ تَاْعِيْنٍ

“यानी या अल्लाह! शराब के बारे में हमें कोई सफ़ बयान और फ़ातू अला करना दे” इस का आवाज के मुबलिक्क लीली आवत शुरू: ख़ाया की लफ़्फ़ीली नज़िह हो गई जिससे शराब को पूरी तरह हक़म करार दे दिया गया। आवाज यह है:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ نَسُوا إِنَّمَا الْحَمَرُ وَالْقَمِيْرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ حَسْرٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ لَا يَنْبَغِيْ أَنْ تَلْعَنُوْهُ فَيَعْلَمُوْا أَنَّهُ يُوَفِّعُ بَيْنَكُمْ الْقُلُوْبَ وَالْأَنصَابُ فِى الْحَمَرِ وَالْقَمِيْرِ وَيَضَعُكُمْ عَنْ دَعْوِ الْمَوَظِنِ فَطُفُّوا أَفْهَرُ أَتَمَّ فَتَهَرُّوْا (سورة ११: ६६)

“यानी ये ईमान वाले! बात यही है कि शराब और जुआ और जुा और हुर के दौर के सब गम्भी बातों केतानी काम है, जो इससे फिक्कल अलग-अलग हों ताकि तुमको कामयाबी हो। ईतान तो यह चाहता है कि शराब और जुा के ज़रिये तुम्हारे जानम में जुग़ज़ और जुग़मबी पैदा कर दे और अल्लाह तसल्ला की पद से और नज़ाह से तुमको टोक दे, तो अब अब भी बाज़ आओगे।”

शराब के धीरे-धीरे हराम होने के अहक़ाम

अल्लाह के अहक़ाम की अगली और वातामिक्क सिक्मली की तो अहक़ामुल-हकिमीय ही जानता है, अगर तर्बिज़त के अहक़ाम में ख़ौर करने से मालूम होता है कि इंसानी तर्बिज़त ने अहक़ाम में इंसानी लज़्ज़त की बड़ी शिम्मत फ़र्माई है ताकि इनसान को उनकी पैदा, में नज़ाह तकलीफ़ न हो, कुछ हुआने करीब से फ़र्माया:

لَا تَكْلِفُ اللّٰهُ نَفْسًا بِأَرْحَافٍ (٢: ٢٨٦)

“यानी अल्लाह तज़ाह किसी इन्सान को ऐसा दुग़म नहीं देता जो उसकी ताक़त और तुरक़त में न हो।”

शराब की चीं-चीं नमायी और दुर्गन्ध की कुरआनी लगीछ का सुखरस यह है कि कुरआने कबीर में शराब के बारे में बार-बार नफ़िल हुई हैं जिसका ज़िक्र ऊपर आ चुका है। उनमें से एक आयत सूरा ब-क़र की है जिसकी तफ़सील आप इस वक़्त देख रहे हैं, इसमें तो शराब से पैदा होने वाले नुमायी और कुरानियों का ज़िक्र करते छोड़ दिया गया है, हरान नहीं किया, गोया एक मतिवात दिया कि वह छोड़ने की चीज़ है मगर छोड़ने का हुक्म नहीं दिया।

दुसरी आयत सूरा मित्त की है:

لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى

इसमें नमाज़ के ज़ात वक़्तों के अन्दर शराब को हराम करार दिया गया, चाहे वक़्तों में इजाज़त ली।

तीसरी और चौथी दो आयतें सूरः भाक़ की हैं, जो ऊपर बयान हो चुकी हैं, उनमें साफ़ और क़तई तौर पर शराब को हराम करार दे दिया।

इसलामी ज़मीयत ने शराब को हराम करने में इस तरीक़े (दर्श-ब-दर्जी क़यम उठाने) से इसलिये बचन लिया कि उस भर की आदत ज़ात तौर पर नशे की अवस्था को छोड़ देना इनामानी लक्ष्यता पर बहुत ही भारी और शक़ होता, ज़ैना ने फ़रक़ना:

يُطَاعُ الْمَلَاةُ أَتْلًا مِنْ طَاعِ الرِّحَاةِ

“घानी जैसे बन्दे की चीं का दूध पीने की आदत छोड़ देना भाते पाक़ूष होता है इनाम को अपनी किसी मुल्किल की आदत को बदलना उससे ज़्यादा मुश्क़ और शरीफ़ है।” इसलिये इस्लाम ने इसीफ़ाना ज़मूत के मुताबिक़ अजबत उसकी मुर्दा ज़ेहन में बैसाई, फिर नमाज़ों के वक़्तों में मना किया, फिर एक ज़ात मुद्दत के बाद क़तई तौर पर हराम कर दिया गया।

है जिस तरह हुसूज़ात में शराब के हरान करने में ज़हिस्मानी और चीं-चीरे हुसू देने से बचन लेना ज़िम्मत का तफ़रूक का इतनी तरह हराम कर देने के बाद उसकी चकली के क़बूल को पूरी सख़्ती के साथ नफ़िज़ (तानू और ज़ारी) करना भी ज़िम्मत ही का तफ़रूक था, इसलिये सफ़ूले ज़मीम सलतलाहु अलैहि व सल्लान ने शराब के बारे में पहले तो अज़ाब की सज़ा यरिं (बयस्किनी) बतलाई इस्लाम क़रनाया कि वह उम्मुल-क़य्याईन (तमान बुर्ग़ावों की जड़) और उम्मुल-क़य्याइल (तमान बेरग़ावों की अमल) है, इससे पीकर अदमी बुरे से बुरे नुमाह को अन्ताप दे सकता है।

एक तरीक़े में इस्लाम क़रनाया कि शराब और ईमान ज़ात नहीं हो सकते। वे तियायतें नसाई शरीफ़ में हैं। और तिमिनी शरीफ़ में इज़रात अजब ख़िफ़ालाहु अज़ु की शिषात है कि नशे ज़मीम सलतलाहु अलैहि व सल्लान ने शराब के बारे में इस आदमियों पर लाक़ क़रनाई- बिबोड़ने वाला, बचाने वाला, मिशाने वाला, उसको लाक़र लाने वाला, और ज़िफ़के लिने लाई ज़ाये, और उसका बेचने वाला, ख़ीरने वाला, उसको दिया करने (ख़ानी तोफ़के में देने) वाला, उसकी आपदनी ख़ाने वाला। और फिर तिमि ज़बानी लालीम व लब्दीग़ पर बत नहीं क़रनाया बलिक़ अमली और क़बूली तौर पर ऐशान क़रनाया कि जिसके पास किसी क़िस्म की शराब मौजूद हो उसको फ़ुर्त ज़ात ज़ना कर दे।

सहाबा किराम में हुस्म की तामील का बेमिसाल जज़्बा

क़र्नाकादार सहाबा किराम रज़िपल्लाहु अन्हुम ने पहले हुस्म पाठो ही अपने-अपने खों में जो श्राव इमोनत के लिये रखी थी उसको तो उसी वज़ह बहा दिया। इस्लाम शब्दुल्लाह बिन उमर रज़िपल्लाहु अन्हु का कथान है कि जब हुज़ू पाक रल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के मुनादी ने मदीने की सड़ियों में यह आवाज़ दी कि श्राव इस्लाम कर दी गई है तो जिसके हाथ में जो बल्लन श्राव का था उसको वहीं फेंक दिया, जिसके पास कोई सन् या हथ श्राव का था उसको वहाँ से बाहर लाकर तोड़ दिया। इसका अन्त रज़िपल्लाहु अन्हु उस वज़ह एक मन्सित में ज़ाम के दौर के साड़ी (पिसाने वाले) बने हुए थे, अब तला, अब उबैद बिन ज़ाहि, ज़ाई बिन क़ाब, इस्लाम सुलैम रज़िपल्लाहु अलैहि व सल्लम जैसे बड़े बरिब वाले सहाबा मौजूद थे, मुनादी की आवाज़ कान में पड़ते ही सबने वज़ह कि अब यह श्राव सब निरा दो, इसके ज़ाम व सन् (मिश्कत व मुग़री वगैरह) तोड़ दो। कुछ शियायती में है कि इस्लाम होने के ऐलान के वज़ह जिसके हाथ में श्राव का ज़ाम लगी तक चुँटा हुआ था उसने वहीं से उसको फेंक दिया, मदीना में उस तोड़ श्राव इस तरह बहा रही थी जैसे बरिब की री का पानी, और मदीने की सड़ियों में अपने समय तक यह इस्लाम रही कि जब बरिब होती तो श्राव की दू और रंग चिट्ठी ने निम्नर जाता था।

बित्त वज़ह उनको यह हुस्म मिला कि जिसके पास किसी किस की श्राव है वह सुली जगह जमा कर दे, उस वज़ह चिट्ठी ने कुछ पन्धार रह गये थे जो तियाल के माल की तैयियत से बाज़ार में थे, ज़ाबी क़र्नाकादार सहाबा किराम रज़िपल्लाहु अन्हुम ने बिना किसी संशय के निर्धारित जगह पर जमा कराया दिया, आम रल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम खुद तल्लीक ले गये और अपने हाथ से श्राव के बग़ु से बल्लीली की बाक कर दिया और बाकी दूसरे सहाबा किराम रज़िपल्लाहु अन्हुम के हाथों केले बाक करा दिया। एक तल्ली की जो श्राव की तियाल करो थे और मुझे ज़ाम से श्राव मंगाना करो थे, इस्तिफ़ाक से उस ज़ामने में ज़ाबी सारी सज़ जमा कराके मुझे श्राव से श्राव लेने के लिये गये हुए थे, और जब यह तियाली माल लेकर वापस हुए तो मदीने में दाख़िल होने से पहले ही इनके हाथ होने के ऐलान की ख़बर मिल गई, ज़ाबिसार तल्ली ने अपने पूरे सचामे और बेहतत की कर्ना की तियाली बड़े बड़े की उम्मीद लिये हुए आ गये थे, इस्लाम होने का ऐलान सुनकर उसी जगह एक पाड़ी पर बहा दिया और खुद रज़ुल्लाह रल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की श्रद्धा में सज़ि हुए और सज़ा कि अब बरे इस माल के बारे में क्या हुस्म है? और मुझको क्या करना चाहिये? ज़ाम रल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने अल्लाह के क़रमान के मुताबिक़ हुस्म दे दिया कि सब बल्लीली को पाक कराके श्राव बहा दो। क़र्नाकादार और अल्लाह व रज़ुल के चाहने वाले ने बिना किसी विवाद के अपने हाथ से अपना पूरा तस्माफ़ ज़मीन पर बहा दिया। यह भी इस्लाम का एक मोयिज़ा और सहाबा किराम रज़िपल्लाहु अन्हुम की ईशत-अम्मेज़ व बेमिसाल इराजत है जो इस बाकिज़ में सज़ि हुई, कि बित्त चीज़ की ज़ाबत हो जाये तब जानते हैं कि तल्ली खोड़ना सज़ा हुआ है, और वे इस्लाम की उससे ऐसे जादी थे कि कोई रोर उससे सब करना हुआ था, अल्लाह के एक हुस्म और क़रामे तल्ली ने उसकी आदतों में ऐसा क़रीमुश्रफ़ान इन्क़लाब कराया कि अब वे

शाब और जुप से ऐसे नफ़ात करने वाले हैं जैसे इससे पहले इन चीज़ों के ज़रूरी थे।

इस्लामी सियासत और आम मुल्की सियासतों का ज़बरदस्त फ़र्क़

अगर बयान हुई जायें कि वह किस-किस तरह के हल होने के हुक्म पर मुसलमानों के अजल का एक नमूना सामने आ गया है जिससे इस्लाम का खोज़ा करने या पैगम्बर की तस्वीर का बेमिसाल अन्तर, या इस्लामी सियासत का तज़िबी नज़ीय, कि नये की ज़ादत जिसके छोड़ने का बहुत ज़्यादा दुश्मन होना हर अफ़स को पसन्द है और अरब में इसका मिवाज़ इस हद तक पहुँचा हुआ था कि चन्द चन्द इसके बग़ैर सब नहीं कर सकते थे। वह क्या चीज़ थी जिसने एक ही ऐलान की अवाज़ ख़ान में पहुँचे ही उन सब के मिज़ाज़ों को बदल दिया, उनकी ज़ारतों में वह इन्क़िलाब पैदा कर दिया कि अब से चन्द मिनट पहले जो चीज़ बहुत ज़्यादा पसन्दगीय बल्कि ज़िन्दगी का सम्पादा थी, वह चन्द मिनट के बाद हद से ज़्यादा अपसन्दगीय, बुरी, बन्दी और नाफ़क़ हो गई।

इसके विपरीत आजकी ताज़्ज़ी बाज़्ज़ा (जिम्मेदार) सियासत की एक मिलात को सामने रख लीजिये कि अब से चन्द साल पहले अमेरिका के स्वास्थ विरोधियों और सत्ता-सुधारकों ने जब अरब चीने की बेइश्वार और अख़्त तबाह करने वाली छूतबियों को बसभूत करके मुल्क में अरब चीने को क़ानूनी तौर पर वर्जित करना चाहता तो उसके लिये अपने प्रचार व प्रचार के वे नये से नये माध्यम जो इस ताज़्ज़ी बाज़्ज़ा सियासत का बड़ा क़मात समझे जाते हैं, सब ही अरब चीने के खिलाफ़ ज़हन हमला करने पर तैयार दिखे, सैकड़ों अफ़स और सैकड़ों इस्लामी छूतबियों पर मुल्कियत मुल्क में लाखों की संख्या में प्रसारित किये गये फिर अमेरिकी क़ानून में तय्यीन काके अरब को रोकने का क़ानून नामिल किया गया, मगर इन सब का अन्तर जो कुछ अमेरिका में आँखों ने देखा और यहाँ के सियासत वालों की दिखौं से दुनिया के सामने आया वह यह था कि उस ताज़्ज़ी बाज़्ज़ा और तालीम बाज़्ज़ा डॉन ने उस क़ानूनी बन्दी के ज़माने में आम दिनों के मुद्दाबले में बहुत ज़्यादा अरब इस्तेमाल की, यहाँ तक कि मजबूर होकर हुक्मत को अपना क़ानून मन्सूख़ (रद्द) करना पड़ा।

अरब के मुसलमानों और मौजूदा ताज़्ज़ी बाज़्ज़ा अमेरिकियों के हातात व मायसत का यह बड़ा फ़र्क़ तो एक स्वीक़त और वास्तविकता है जिसका किसी को इनकार करने की गुनगहईश नहीं, यहाँ तौर करने की बात यह है कि इस क़दीमुज़्ज़ान फ़र्क़ का अक़ली सबब और तज़्ज़ा क्या है।

ज़ा ता तौर कर दो पसन्द हो जायेगा कि इस्लामी अतिज़ात ने सिर्फ़ क़ानून की दौम की इस्लाम (सुधार) के लिये कभी काफ़ी नहीं समझा, बल्कि क़ानून से पहले उनकी ज़ेहनी तस्वीर की और इख़्तल व पाहेंज़ग़ागी और फ़िके आज़िज़ के अन्तर्गत खुद से उनके मिज़ाज़ों में एक बड़ा इन्क़िलाब (बदलाव) लाकर ऐसे अफ़सद पैदा कर दिये जो तहज़ुन्नताद सलतलतह्द अलैहि व सलाम की अवाज़ पर अपनी जान व पात और आबक सब कुछ छुटका करने के लिये तैयार हो जायें। मज्ज़ी ज़िन्दगी के पूरे दौर में वही अफ़सद तैयार करने का काम रिफ़ाज़तों व मेहज़तों के जरिये होता रहा। जब ज़िन्दगी की ज़वाज़त तैयार हो गई उस वक़्त क़ानून ज़रूरी किया गया। ज़ेहनों को हमला करने के लिये तो अमेरिका ने ही अपने बेमिसाल बाध्य और साधन इस्तेमाल करने में कोई कोताही नहीं की, उनके सामने सब कुछ था मगर अज़िज़ की फ़िक़ नहीं थी और मुसलमानों की रव-रव में अज़िज़ात

की निम्न लम्बाई हुई थी।

कहा! आज भी हमारे अकलमन्द और निदान इस बीमियानी (बैथलीम और जेबुस) नुस्खे को इस्तेमाल कराके देखें तो दुनिया को ज़मन व मुकून नसीब हो जाये।

शराब की खराबियों और फायदों की तुलना

इस आयल में शराब और विनागर (जुर) दोनों के कुतलिक सूत्रावै करीब ने यह बयलला है कि इन दोनों में कुछ खराबियों भी हैं और कुछ फायदे भी, अगर इनकी खराबियों और नुकसानात फायदों से यों हुए हैं। इसलिये ज़रूरत है कि इस पर नज़र डाली जाये कि इनके फायदे क्या हैं और खराबियों व नुकसानात क्या, और फिर यह कि फायदे से ज्यादा खराबियों होने के क्या कारण हैं। अखिर में बन्द सिगरी उलूत व कलून बयान किये जायेंगे जो इस आयल से सम्बन्ध में आते हैं।

फायदे शराब को ले लीजिये। इसके फायदे तो आम लोगों में मशहूर व परिचित हैं कि इससे लज़्ज़त व खुशी मिलित होती है और किसी तरह पर क़य्यत में इस्तेमाल हो जाता है, राग साफ हो जाता है, अगर इन मामूली नज़्की फायदों के मुक़ाबले में इसके नुकसानात और खराबियों इतनी ज्यादा और गहरी हैं कि आखिर किसी दूसरी चीज़ में इतनी खराबियों और नुकसानात न होंगे इनसामी बदन पर शराब व नुकसानात से है कि यह चीं-चीं घेरे के आम (पाचन शक्ति की क्रिया) को फ़ायद कर देती है, खाने की इच्छा कम कर देती है, बेहरे की अकल बिनाड देती है, पेट बड़ जाता है, कुछ निराकार तबाग जंगी और कुयाँों पर वह अकल होता है जो एक जर्मन डॉक्टर ने बयान किया है कि "जो अकल शराब का शायी हो पाचन शक्त की हो उस में उसके बदन की बनावट ऐसी हो जाती है जैसे साठ साठ झूठे चीं" यह जिल्मानी और ताक़त के एतबार से सडियाये हुए बूढ़ों की लख हो जाता है। इसके अलावा शराब विमल और बुढ़ी को हराब कर देती है, टी. बी. की बीमारी शराब का ख़ाम अगर है, बुरीय के अलों में टी. बी. की अधिकता का बड़ा सबब शराब ही को कलमबल जाता है। डॉ. के कुछ डॉक्टरों का कौल है कि यूरोप में आधी बीते टी. बी. की बीमारी में होती है और आधी दूसरे रोगों में, और इस बीमारी की अधिकता यूरोप में उसी वज़ह से हुई जब से वही शराब की ज़मात (अधिकता) हुई।

यह तो शराब के जिल्मानी और बरनी नुकसानात हैं, अब क़य्यल पर इसके नुकसान को तो हर शक़ल जानता है अगर सिर्फ़ इतना ही जानते हैं कि शराब पीकर जब तक नशा रहता है उस वज़ह तक ज़क़ल काम नहीं करती, लेकिन क़य्यलर लोगों और डॉक्टर इज़ात की तन्कीक यह है कि जो की ज़मात घुट करून की क़य्यल को भी क़य्यलर कर देती है जिसका अगर होना में जाने के बाद भी रहता है। कई बार ज़ुबूर तक इसकी नीरख होय जाती है। स्थितिलखी और डॉक्टरों की इस पर ज़हमति है कि शराब न बदन का हिला बनती है और न इससे खून बनता है जिसकी वज़ह से बदन में ताक़त आने कीक इसका काम सिर्फ़ यह होता है कि खून में हैवान (जज़ान) पैदा कर देती है जिसके क़रीबी तरह पर ताक़त की ज़्यादाती क़य्यल होने लगती है और यही खून का क़रीबी ज़ात कई बार मील का सबब बन जाता है, जिसके डॉक्टर हाई कल लेवे से लाबीर करते हैं।

शराब को 'शराइन' खानी के लीं जिनके ज़रिये सारे बदन में सह पहुँचती है मज़ा हो जाती है।

जिससे बुझा बन्ती आ जाता है। शराब का असर इन्सान के गले और सील लेने पर भी छराब होता है जिसकी वजह से आलाहू पायी हो जाती है और मुल्किल की खोसी से जाती है, और बही अद्विस्कार ही. बी. तक नीकत पहुँचा देती है। शराब का असर मस्त पर भी बुरा पड़ता है, शराबी की औलाद कमजोर रहती है और कई बार इसका नतीजा मल के छाने तक पहुँचता है।

यह बात याद रखने को इस्तिस्ना है कि शराब पीने की प्रारम्भिक हालत में बज़ाहिर इन्सान अपने जिय में खुशी व चालाकी और कुछात मासूत करता है इसी लिये कुछ लोग जो इसमें मुस्तल होते हैं वे इन शिम्बी (प्रकटगी) लम्बी का इन्कार करते हैं लेकिन उन्हें बाबुल होना चाहिये कि शराब का यह नज़र ऐसा नज़र है जिसका असर धीरे-धीरे क़दिर होना शुरू होता है और कुछ अरसे के बाद वे सब नुक़सानात सामने आ जाते हैं जिनका ज़िक्र किया गया है।

शराब की एक बड़ी सामाजिक छराबी यह है कि यह अक्सर लड़ाई-झगड़े का सबब बन्ती है और फिर वह खुश व दुःखमनी दूर तक इन्सान को नुक़सान पहुँचाती है। इस्लामी तरीक़त की क़ज़्र में यह छराबी सबसे बड़ी है, इसलिये कुत्बान ने सूट: माफ़ा में इस लीर पर इस छराबी का ज़िक्र फ़रमाया है:

إِسْمَارَةُ الشَّبْرِ أَنْ تُوَفِّعَ بَيْنَكُمْ الْقِتَابَةَ وَالْخُفَاةَ فِي الْحَمْرِ وَالْخَمْرِ. (سورة १: ५६)

“जैतान चाहता है कि शराब और ख़ुश के लिये तुम्हारे आपस में मुज़ाद व दुःखमनी पैदा कर दे।”

शराब का एक नुक़सान और छराबी यह भी है कि मरदोशी के अ़सम में कई बार अपनी अपना पोलीस राज़ बयान कर डालता है जिसका नुक़सान अक्सर बड़ा कातक होता है, इस लीर पर वह अगर किसी हुकूमत का ज़िन्नेदार आदमी है और राज़ भी हुकूमत का राज़ है जिसको इक़दर से पूरी मुल्क में इन्क़िलाब आ सकता है, और मुल्की किशरात और ज़मी मरदोशें सब बरबाद हो जाती हैं, सोबिबार ज़ामूल ऐसे बीक़ों के इन्तिज़ार में रहते हैं।

शराब की एक छराबी यह भी है कि यह इन्सान को एक किलौना बन्दा देती है जिसकी देखभाल बन्दे भी करते हैं, क्योंकि उलाह कलाम और उसकी हरकतें सब अस्त्युलित हो जाती हैं। शराब की एक बहुत बड़ी छराबी यह है कि यह उम्मुल-इन्क़ाईल (तयान कुर्बानों की जड़) है, इन्सान को तयान जो से बुरे अफ़ाओं पर तैयार कर देती है, ज़िना और क़त्ल अक्सर इसके पॉलिग होते हैं, और बही कज़्र है कि आम शराब छाने ज़िना और क़त्ल के अड़्डे होते हैं। ये शराब के ज़िस्नानी नुक़सानात हैं। और इसके रक़नी नुक़सानात तो ज़हिर ही हैं कि नज़र की हालत में न नपाज़ हो सकती है न अलाह का ज़िक्र न और कोई इबादत, इसी लिये कुत्बाने क़ीम में शराब के नुक़सानों के बयान में फ़रमाया:

وَيَسْلُبُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الْفُطُورِ. (سورة १: ५६)

यानी “शराब तुम्हारी अलाह के ज़िक्र और नपाज़ से रोक्ती है।”

अब ज़ाती नुक़सान का हाल सुनिये जिसको हर शज़ज़ जानक है। किसी बन्ती में अगर एक शराब छाना शुरू जाता है तो वह पूरी बन्ती की दीहात को लन्दे लेता है। उसकी क़िस्में (औँक) बेहूनार हैं और कई क़िस्में तो बेहद मंज़ी हैं। आँवड़े तैयार करने वाले कुछ लोगों ने सिर्फ़ एक शरा

“और खजूर और अंगूर के फलों से तुम लोग नये की चीज़ और उम्र खाने की चीज़ें बनाते हो, क्योंकि हममें उन लोगों के लिये बड़ी इच्छा है जो उफ़ल रखते हैं।”

वज़ाहत व तफ़सीर

मिस्र की ज़मीनों में एक उद्यान की उन नहरों का जिक्र था जो इनसान की निज़ामें पैदा करने में ज़रूरी व ज़ीब क़रीबी व दूरत का प्रयोग हैं। इसमें पहले दूर का जिक्र किया जिसको दूरत में हैवानों के पैर में दून और सुज़ने (ग़ेबरे) की खंभियों से ज़बन करते लकड़ ख़ुशी ग़िज़ा इनसान के लिये उतार कर दी, जिसमें इनसान को किसी अतिरिक्त चाहीगी की ज़रूरत नहीं। इसी लिये यहाँ लफ़्ज़ “तुम्हारे दुन” इस्तेमाल परमाय कि हमने दून पिलाया। इसके बाद परमाय कि खजूर और अंगूर के कुछ फलों में से भी इनसान अपनी ग़िज़ा और नई की चीज़ें बनाता है। इसमें इशारा इस तरह है कि खजूर और अंगूर के फलों में से अपनी ग़िज़ा और फ़ाफ़े की चीज़ें बनाने में इनसान की दूरतवन्दी का कुछ इशाल है और इसी दूरत के ज़रिये में दो तरह की चीज़ें बनाई गई— एक खा खाने वाली चीज़ जिसको ख़ुश या शराब कहा जाता है, दूसरी “लिके हसन” यानी उम्र जिस कि खजूर और अंगूर को तरोताज़ा खाने में इस्तेमाल करें, या सुखान कर कर लें। यक़ात यह है कि अल्लाह उद्यान में अपनी ज़मिल दूरत से खजूर और अंगूर के फल इनसान को दे दिये, और उनसे अपनी ग़िज़ा ज़ौल बनाने का इक़्तियार भी दे दिया, अब यह इल्म बयान करना है कि उससे क्या बनाये, नशा खाने वाली चीज़ बनाकर अज़ल की ज़रत करे या ग़िज़ा बनाकर सुखत इस्तिमाल करे।

इस तफ़सीर के मुताबिक़ इस आयत से नशा खाने वाली शराब के इलाक़ होने पर कोई शक़ नहीं पड़ती या लक़ती, क्योंकि यहाँ यक़ात दूरत की दो हुई चीज़ों और उनके इस्तेमाल की विभिन्न दूरतों का बयान है, जो हर हाल में अल्लाह की नेमत है, जैसे हमान निज़ामें और इनसान की फ़ायदे की चीज़ें कि उनसे ख़ुश के लोग नानाबज़ तरीक़ों पर भी इस्तेमाल करते हैं, अगर किसी के ज़लत इस्तेमाल से असल नेमत नेमत होने से नहीं निकल जाती। इसलिये यहाँ यह तफ़सील बताने की ज़रूरत नहीं कि उनमें कौनसा इस्तेमाल इलाक़ है बीवज़ हारम है, फिर भी एक क़रीब इशारा इसमें भी इस तरह कर दिया कि “लक़र” (नशे) के मुक़रिब “लिके हसन” (अच्छा लिक्) रहा जिससे नाहम हुआ कि “लक़र” अच्छा लिक् नहीं। अगर के ख़ासने ज़मज़ूर मुक़रिबतून के ग़ज़ीय नशा खाने वाली चीज़ के हैं। (तफ़सीर मुकुल-मज़ानी, हुरुबी, ज़मज़ूर)

नोट:- कुछ ज़ौल ने इसके ख़ासने सिखाया या बिना नशे की नबीज़ के भी लिये हैं।

(तफ़सीर ज़मज़ूर, तफ़सीर हुरुबी) अगर इस ज़लत इस इक़्तियार (फ़ायदे) के नक़ल करने की ज़रूरत नहीं।

उम्मत का इस पर इतिफ़ाक़ (एक राय) है कि ये आयतें फ़लसी हैं, और ज़ाह की हुर्मत (इतम होना) इसके बाद मदीना मैदना में नज़िल हुई। आयतों के ख़ासने के यक़त अगरसे हारम इलाक़ की और मुसहमान अल और पर पीले दे, अगर उन यक़त भी इस आयत में इशारा इस तरह कर दिया गया कि इल्म पीना अच्छा नहीं, बाद में स्पष्ट और पर शराब की सज़ा के साथ हारम करने के लिये ख़ुदाजी अल्लायम बाज़िल हो गये। (तफ़सीर ज़मज़ूर और हुरुबी में इसकी तफ़सील मौजूद है)

जुए का हराम होना

इस्लाम से पहले ज़माने (जिसको ज़ाहिरीयत का ज़माना कहा जाता है) में विभिन्न प्रकार के जुए प्रचलित थे, जिनमें एक किस्म यह भी थी कि ऊँट ख़िच करके उसके हिस्से तक़सीम करने में जुआ खेल जाता था, कुछ को एक या ज़्यादा हिस्से मिलते कुछ मेहरम रहते थे। मेहरम रहने वाले की पूरी ऊँट की कीमत अदा करनी पड़ती थी, योंहा सब फर्ज़ीयों में तक़सीम किया जाता खुद इस्तेमाल न करते थे।

इस ज़ाल जुए में चूँकि फर्ज़ीयों का फायदा और जुआ खेलने वालों की सहायत भी थी इसी लिये इस खेल को फज़र व बढ़ाई का सबब समझते थे, जो इसमें शरीक न होता उसको कानूत और मन्दूत करते थे।

तक़सीम (बीटने) की मुनासबत से 'किम्बार' (जुए) को 'मैसिर' कहा जाता है। तन्हा उल्लाह रज़ियल्लाहु अन्हुमा व तब्दिन हज़रत इस पर सन्नत है कि 'मैसिर' में किम्बार मानी जुए की तमाम सूखें शामिल और सब हराम हैं। इमान इन्हे करीर रहमतुल्लाहि अलैहि ने अपनी तक़सीम में और इमान जससात रहमतुल्लाहि अलैहि ने 'अहक़ामुल-कुत्बायन' में बक़ल किया है कि कुरआन के मुफ़सिरीन (प्याख्याकारों) हज़रत अबुल्लाह बिन अम्बास और हज़रत इब्ने उमर रज़ियल्लाहु अन्हुमा और हज़रत क़तादा, हज़रत मुअविय बिन सलैह, हज़रत क़त और हज़रत ताऊस रहमतुल्लाहि अलैहिम ने फरमाया:

الميسر القمار حتى لعب القيان بالكعب والحجر

"जानी हर किस्म का किम्बार 'मैसिर' (जुआ) है यहाँ तक कि बच्चों का खेल सबड़ी के गुठलों और अज़रोट वीरल के साथ भी।"

और हज़रत इब्ने अम्बास रज़ियल्लाहु अन्हु ने फरमाया:

المعامرة بين القمار

"पासी मुआलफ़ किम्बार में हो है" (तक़सीर जससात) इय्या इब्ने सीरीन ने फरमाया जिस वक़्त में मुआलफ़ा हो वह मैसिर भी शामिल है। (तक़सीर सलूत-बशर)

मुआलफ़ा के नामने हैं कि ऐसा मामला किया जाये जो नफ़े व नुक़सान के बीच टावर हो, यानी यह भी एवलिमत (संभावना) हो कि बहुत का फाय़ा मिल जाये और यह भी कि कुछ न मिले, जैसे आजकल लॉटरी के विभिन्न तरीक़ों में पाया जाता है, ये सब किसी किम्बार और मैसिर (जुए) में शामिल और हराम हैं। इसलिये मैसिर या किम्बार की शारीफ़ (परिभाषा) यह है कि जिस मामले में किसी माल का मालिक बनाने को ऐसी ज़र्त पर चौकू रह जाये जिसके पाये जाने और न पाये जाने की दोनों ज़ानियें बाबर हों, और इसी विना पर इवलिम नफ़े या ज़ानिल तावम (नुबनि) बायसत करने की दोनों ज़ानियें भी बाबर हों। (शारी पैज 356 सिल्स 2 सिलसुल-ज़ालर बत-इम्बास)

जैसे यह भी एवलिमत है कि उमर पर तावम पड़ जाये और यह भी है कि ज़ानिल पर पड़ जाये, इसी विजनी किसी और सूखें पहले ज़माने में हाईव (अवलिमत) थी का आज हाईव है या जाने पैदा

हो वे सभ पैसिर, किन्तार और जुआ बकलवैनी। मुकुम्मे इत करने का बलब हुआ बरौवार और तियाहरी लौटरी की आम सुहो सभ इतने दक्षित है, हो अगर सिर्फ एक जमिन से इनम मुकुम्मे किया जावे कि जो बहुत सुहो काम करेगा उसको यह इनम भितेगा इतने कोई इत नही बकलवै कि उस इतस से कोई फील वतुल न की जावे, क्योंकि इतने कामता नही व मुकुम्मे के बीच धार नही, बलिक फावदा होने और फावदा न होने के बीच धार (धुन राह) है।

इसी सिधे सही हदीसों में अतरेज और चौतर अतरेज को हलम कुरार दिया गया है जिनमें सल की हल-नील पद जाती है। सल पर अगर रुपये की हल नील हो तो वह भी पैसिर में दक्षित है।

सही मुस्लिम में हजरात सुबहा रजिबल्लाहु अन्हु की रिवायत से मजहूर है कि रसुलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया कि जो बहुत चौतर खेला है वह गोधा छिन्नीर (जुआ) के गोला और लून में अपने हाथ रंगत है, और हजरात अली रजिबल्लाहु अन्हु ने फरमाया कि अतरेज पैसिर वाली जुए में दक्षित है, और हजरात अब्दुल्लाह बिन उमर रजिबल्लाहु अन्हु ने फरमाया- अतरेज तो चौतर से भी ज्यादा बुरी है। (तफसीर इमे कतीर)

इस्लाम की मुक़द्दस में शराब को तरह किन्तार (जुआ) भी इतलत था। मशरूफ में जब सूरः रूम की शुरू की आयेते 'अतिक्र लाम मीम मुस्लिबतिसब.....' नकिल हुई और कुरआने अलीम ने खबर दी कि इस कुरत रूम आयेते अपने मुक़दमिल किन्तार से मजहूर हो गये लेकिन बन्द सल बाद फिर सही मुस्लिम आ जमैनी और बरस के मुस्लिम लोगों ने इसका इनकार किया तो हजरात अबू बक सिदीक रजिबल्लाहु अन्हु ने उनसे इसी तरह किन्तार की बात खराई, कि अगर इतने सल में सही मुस्लिम आ गये तो इसका मत तुहो देना पड़ेगा, यह अत मान की गई और बाकिज़ा कुरआन की खबर के मुताबिक पैदा जाया तो हजरात अबू बक रजिबल्लाहु अन्हु ने यह मत बदल दिया, आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के पास जाये, आपने इस बाकिर पर सुहो का हजरात फरमाया अगर सल को सफ़ा करने का हुस्म दे दिया। क्योंकि तो बीर आने चलकर इतल होने वाली भी अल्लाह ने अपने रसूल सललल्लाहु अलैहि व सल्लम को इतल होने के उपराने में भी उससे मजहूर कामा दिया था, इसी सिधे शराब और किन्तार से हमेशा आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने परहेज किया और हाज-क़ात सल्लम विराम रजिबल्लाहु अन्हुन की इन बीबी से हमेशा महफूज रहे।

एक रिवायत में है कि हजरात जिब्रील अलीम ने रसुलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम को खबर दी कि अल्लाह तआला के नज़दीक हजरात जाफ़र तय्यार की बार सल्लतों-बाद मजहूर है। आप सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने हजरात जाफ़र रजिबल्लाहु अन्हु से पूछा कि आप में ये बार सल्लतों (आयतों) क्या है? कुल किया कि मैंने इसका हजरात अब तस जिब्रील से नहीं किया था बल्क जबकि आपको अल्लाह तआला ने खबर दे दी तो कुल करता हूँ कि ये बार सल्लतों ये है- मैंने देखा कि शराब अमल को ज़ाईत (प्रभावित और ख़राब) करती है इसलिये मैं कभी उसके पास नहीं गया। और मैंने कुल को देखा कि उनके हाथ में शिरी का नज़ा व मुकुम्मे नहीं इसलिये जलिलीयत में भी मैंने कभी मुकुम्मे नहीं की। और मुझे बूझि अपनी बीबी और लड़कियों के सल्लतों में सल्ल गैल है इसलिये मैंने कभी किना नहीं किया। और मैंने देखा कि शूठ बोसना कमीनेचन और जिल्लत की बात है इसलिये कभी जहालत में भी शूठ नहीं बोला। (तफ़सीर रसूल-बयान)

जुए के समाजी और सामूहिक नुकसानात

गुरु के कुशलितक भी सूरजने करीब न वही इरादा परमात्मा को ज्ञान के कुशलितक आया है कि इसमें कुछ नये भी हैं परन्तु नये से इसका नुकसान क्या हुआ है। इसको नहीं को तो हर ज्ञान जानता है कि जीत जाने तो बेठे-बेठे एक कड़ी बरझल आसपी एक ही दिन में मातृधार और सत्यमे दार बन सकता है, भाग इसकी आर्थिक, सामाजिक, सामयिक और क्लान्ती छत्रविपी और नुकसानत को बहुत कम लोग जानते हैं। इसका मुक़ासत बयान यह है कि गुरु का खेल साए इस पर घबर है कि एक शस्त्र का नका दूसरे के नुकसान पर भीक्षुक है, जीतने वाले का नफ़ा ही नफ़ा हारने वाले के नुकसान ही नुकसान का नतीजा होता है। क्योंकि इस बरझार से कोई दौलत बढ़ती नहीं वह उन्नी तक जमी और लकी हुई हालत में रहती है, इस खेल के ज़रिये एक की दौलत उसके पास से निकल कर दूसरे के पास पहुँच जाती है, इसलिये जुआ नगभूर्त हेमिषत्र से कीम की लकड़ी और इनसान अकृतक की नीत है, कि विश्व इनसान को मरझुक की पावध पहुँचाने और हमदी व ईसा का पैर होना चाहिये वह एक सुखार दरिन्दे की छलितक इच्छावार का ले, कि दूसरे भाई की नीत में अपनी सिन्दरी, उसकी सुनीपत में अपनी राहत, उसके नुकसान में अपना नफ़ा लकने लगे और अपनी पूरे कर्मकिन्ता इस सुखार्थी पर छुर्न करे, जबकि इसके विपरीत निजाल और ब्रह्मद व वेद की सम्पद सुली का बाफ़ता है कि उनमें दोनों पक्षों पर पावध होता है और निजाल व व्याचार के ज़रिये मालों के नवाहने से दौलत बढ़ती है और सुखदने और लेपने वाला दोनों उसका पावध मरझुस करते हैं।

एक प्यारी नुकसान तुर में यह है कि इसका आधी अलग कमाई और मेहनत करने से आदमन मेहनत हो जाता है, क्योंकि उसकी इच्छा यही रहती है कि बड़े पैमाने पर एक जगह लगाकर दूसरे का नाम चन्द मित्र में प्रतिष्ठित कर ले, जिसमें न कोई मेहनत है न चरकण्ड। कुछ हद तक ने तुर का नाम मैसूर रखने की यह वजह भी बयान की है कि इसके जरिये आलमनी से दूसरे का नाम अपना बन जाता है। तुर का मापता अगर दो-चार आदमियों के बीच बाँट हो तो इसमें भी बयान तुर नुकसानवात बिल्कुल नुमायीं नजर आते हैं। लेकिन इस नये दौर में बिल्कुले गहरी गहर न रखने वाले और इसके पहिचानों से नाबकिफ़ कुछ लोग इसे ठगपट्टी का दौर करते हैं, जैसे शराब की नई-नई किस्में (ब्रीड) और नये-नये नाम रख लिये गये, तुर की नई-नई किस्में और नये-नये सामूहिक तरीके बेकिंग के नाम से ईजाद कर लिये गये हैं, ऐसे तरह किमार और तुर की भी हक़तों किस्में चल गई, जिनमें बहुत ही किस्में ऐसी सामूहिक हैं कि बीम का योग-योग स्पष्ट जन्म हो जाता है और जो नुकसान होता है वह उन सब पर लक्ष्मीय होकर नुमायीं नहीं रहता और जिसकी यह रकम मिलती है उसका पूरापूरा नुमायीं होता है। इसलिये बहुत से लोग इसके व्यक्तिगत नफ़े को देखते हैं लेकिन बीम के सामूहिक नुकसान पर ध्यान नहीं देते, इसलिये उनका ह्मल इन नई किस्मों के नफ़ा (आपन होने) की तरफ़ चलता है इसलिए इसमें वे सब नुकसान मौनुर हैं जो दो-चार आदमियों के तुर में पाये जाते हैं, और एक परिवार से इसका नुकसान उस पुराने किम के किमार से बहुत ज्यादा और इसके द्वारा असात दानामी और पूरी बीम की बल्बदी का सामना है। क्योंकि इसका लक्ष्मी अतर यह होता कि मिलत के आम अकलत की दीलत घटती जायेगी और चन्द सामान्य रातों के सामान्य में और अधिक इजाज़ होना रहेगा, इसका लक्ष्मी नलीका यह होगा कि पूरी बीम की दीलत सिमर कर

संमित अफ़्फ़ाह और संमित परिवारों में इकट्ठी हो जायेगी, जिसका अनुभव सदा बज़ार और किन्नार की दूसरी किस्मों में देखवाई होता रहता है, और इसीसे अर्थव्यवस्था का अन्तम उद्देश्य यह है कि हर ऐसे सामान को इस्तेमाल कर दिया जिसके बहिष्कार पूर्ण मिलता हो सिफ़्त कर चन्द सामान्यदार्तों को इस्तेमाल हो सके। कुरआने करीम ने इसका फैसला कुछ फैसल की तबदीली का उद्देश्य रखते हुए इस तरह फ़रमा दिया है:

ثُمَّ لَا يَكُونُ فَوْقَ ذَلِكَ الْأَمْرِ وَبَيْنَكُمْ (7:59)

यानी 'फै' के मात की तबदीली (बदलाव) मुक़द़िफ़ तबदीली में करने का जो उद्देश्य कुरआन ने हम दिया है उसका मंज़ा यह है कि फैसल सिफ़्त कर सिर्फ़ सामान्यदार्तों में जमा न हो जाये।

किन्नार यानी पुर की छत्रापी यह भी है कि इसाब की तरह किन्नार भी आपस में लड़ाई-झगड़े और फ़िसने-फ़सल का सबब होता है। इससे बचने को तबदीली पर जीत जाने वाले से बचल और दुश्मनी पैदा होती है, और यह सम्पत्त और सामाजिक हिन्दगी के हिस्से सल्लत कातक चीज़ है। इसी हिस्से कुरआने करीम ने छल्लत और पर इस छत्रापी को फ़िक़ फ़रमाया है:

إِنَّمَا بُدِّلَ الشُّبُهَاتِ أَنْ يُرْفَعَ بَيْنَكُمْ فَتْلُولَةٌ وَتُفَضِّلَ فِي الشَّعْرِ وَالنَّعِيمِ وَتُضْلَكُمْ عَنْ دَمِ الْوَدْعِ

الشُّبُهَاتِ (91:5)

"फैसल को यही चाहता है कि इसाब और पुर के बहिष्कार तुम्हारे आपस में दुश्मनी और मुक़ाद़ न नफ़लत पैदा कर दे और तुम्हारे अल्लाह के फ़िक़ और नमाज़ से रोक दे।"

इसी तरह किन्नार (पुर) का एक छत्रापी अल्लाह यह है कि इसाब की तरह आदमी इसने मल्ल होकर अल्लाह के फ़िक़ और नमाज़ से मुक़द़िफ़ हो जाता है, और शायद यही वजह है कि कुरआने करीम ने इसाब और पुर को एक ही जगह एक अन्वय से फ़िक़ फ़रमाया है कि मानवी तौर पर किन्नार (पुर) का भी एक नज़ा होता है जो आदमी को उसके भले-बुरे की फ़िक़ से मुक़द़िफ़ कर देता है। नज़क़ुल आपस में भी इन दोनों चीज़ों को जमा करके दोनों की ये छत्रापीयों फ़िक़ फ़रमाई है कि ये आपस की दुश्मनी व नफ़लत का सबब बनती है, और मुक़द़िफ़ और नमाज़ से रोक बन जाती है।

किन्नार (पुर) की एक दूसरी छत्रापी यह भी है कि यह बहिष्कार (बाकायद) तरीके पर क़ुराने लोगों का मात हज़म करने का एक तरीका है कि क़ौर किसी फ़ाक़ूल मुज़ाहदे के दूसरे भाई का मात हो लिया जाता है, इसी को कुरआने करीम ने इन अल्लहज़ में बना फ़रमाया है:

لَا تَكْفُرُوا بِالَّذِينَ كَفَرُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ (188:4)

"जोनों के फ़ल बहिष्कार (फ़ाक़) तरीके पर मल लाओ।"

किन्नार (पुर) में एक बड़ी छत्रापी यह भी है कि अवाक़ बल्ल से पर बरबाद हो जाते हैं, तल्लबत आदमी फ़कीर बन जाता है बिचारे सिर्फ़ यही शल्ल मुक़द़िफ़ (अपफ़िफ़) नहीं होता जिसने पुर का अन्वय किया है, बल्कि इसका पूरा बल्ल और छल्लबल मुक़द़िफ़ में चढ़ जाता है, और अगर तौर मिला जाये तो पूरी ज़ीन इससे मुक़द़िफ़ होती है, क्योंकि ज़िन लोगों ने उसकी मातौ साह को देखकर उससे मुज़ाहदे (समजौते) और फ़ाक़लत मिये हुए हैं या कज़ मिये हुए हैं यह अब दिवलिफ़ा

हो जायेगा तो उन सब पर उसकी बरबादी का अल्ल बढ़ना तय्यिमी है।

किन्तार (सुरा) में एक ज़ाहबी यह भी है कि इस्लाम इस्लाम की साथ करने की हूयवत (अमर) मुल होकर यहाँ भी मनाके पर लग जाती है और यह बजाय इसके कि अपने हाथ या दिमाग की मेहनत से कोई दौलत बढ़ाता हो उसकी फिर (सोच और लगन) इस पर लीबित होकर रह जाती है कि दूगरे की कमाई पर अपना क़म्ता उठावे।

इह मुक़त्ता फ़ैरिल्ला (सूची) है किन्तार (सुरा) की ख़ाबियों की जिनसे न सिर्फ़ इस मुब का करने वाला इम्पामित होता है बल्कि उसके सब मुक़त्तिलीन, बात-बयने व धर वाले और पूरी क़ौम मुक़त्तिलि होती है, इसी लिये क़ुरआने करीम ने फ़माया:

وَالْمُهْمَا أَكْثَرُ مِنْ تَعْمِيدَا

‘‘पानी ज़ाय व सुर की ख़ाबियों उनके नफ़े से ज़्यादा हैं।’’

चन्द फिक़ही उसूल और फायदे

इस आफत में ज़ाय और सुर के कुछ फायदों को तल्लीन करते हुए उनसे रुकने की शिफ़ात फ़रमाई गई है, जिससे एक अहम क़ीया यह निकल आता है कि किसी चीज़ या किसी काम में कुछ बुनियाती फायदे होना इसके फ़ायदी (फ़िदाफ़े) नहीं है कि उनको ज़ाई तीर पर हाम फ़ार दिया जाये, क्योंकि जित्त तक महसूस चीज़ों में उस रक और ज़िन्ना को मुक़त्तानदेह कहा जाता है जिसके मुक़त्तानात उसके फायदे की तुलना में ज़्यादा बहुत हों, ज़ना वू हो बुनिया की कोई चीज़ से बुरी चीज़ भी फायदे से ज़ाही नहीं। हाक़ वर देने वाले ज़र में, क़ौम और बिम्बु में, चीन्नों में कितने फायदे हैं, लेकिन बजमूई तसियत से उनको मुक़त्तानदेह कहा जाता है और उनके फल जाने से बचने की शिफ़ात की जाती है। इसी तरह मानवी एतिबार से जिन कामों की ख़ाबियों और मुक़त्तानात उनके फायदों से ज़्यादा हों, ज़ाई तीर पर उनको हलक़ कर दिया जाता है। चोरी, डाक़, ज़िना, ज़ुव़ा, घो़डा फ़रोब वगैरह वगैरह तमाम अपराधों में कौनसा मुम ऐसा है जितने कोई फायदा नहीं, क्योंकि अगर ये कियुल बेक़लफ़ा होते तो कोई ज़क़ल व होत वाला इनसान इनके फल न जाल, हालाँकि इन सब अपराधों में मल्लिर व फ़क़ैक़ यही लोग होते हैं जो होमिलारी क़ज़लमन्दी में मारक़ (महसूस और जाने-बुझने) समझे जाते हैं। इसी से माहूम हुआ कि फायदे हो कुछ व कुछ अपराधों में हैं मगर बुकि उनके मुक़त्तानात उनके फायदों से बड़े हुए हैं इसलिये कोई क़ज़लमन् इनसान उनको मुक़ीर और ज़ायज़ नहीं करता। इसामी शरीअत ने ज़ाय और सुर को इसी उसूल के तहत हाम फ़ार दिया है कि इनके फायदों से ज़्यादा इनमें ख़ाबियों और चीन्नी व बुनियाती मुक़त्तानात हैं।

एक और फिक़ही ज़ाब्ला

इस आफत से यह भी माहूम हुआ कि फायदे के हरिल करने से मुक़त्तान को दूर करना मुक़दम है। यानी एक काम के लिये कुछ फायदा भी हरिल होता है और साथ ही कोई मुक़त्तान भी पहुँचना है तो मुक़त्तान से बचने के लिये उस फायदे को छोड़ देना ही ज़रूरी होता है, ऐसे फायदे को ज़र मन्ज़ु़ कर दिया जाता है जो मुक़त्तान के साथ हरिल हों।

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُثَرِّفُونَ ۚ قُلِ الثَّمَرُ أَكْثَرُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّامِرُونَ
تَتَذَكَّرُونَ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَحْزَابِ ۚ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَحْيَىٰ ۚ قُلِ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ
مِثْلُكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الْغُيُوبَ ۚ وَمِنَ الْمُفْضَلِينَ ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَمْلَأْتُم بَيْنَ يَدَيْهِمْ
وَلَا تَكُنْ لَكُمُ الْبَيْتُ عَلَىٰ نَفْسٍ ۚ وَلَا مَمْلُوءَةٌ خَيْرٌ مِنْ شَرِّكُمْ ۚ وَلَوْ أَهْبَأْتُمْ
السَّحَابَ عَلَىٰ بُيُوتِكُمْ وَلَعُدَّ شَوْشًا ۚ وَخَيْرٌ مِنْ شَرِّكُمْ ۚ وَلَوْ أَهْبَأْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ
وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْغَفْوَةِ ۚ بَلَا يَمُوتُ ۚ وَيَتَّبِعُ الْيَتِيمَ الْيَتِيمَ ۚ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۚ

व यस्मिन् न क ना जा तुन्किन् न,
 कुन्तिन् अस् न कजातिन् कुन्तिन्
 न्नाहु सकुमुत् आयाति तज्जत्तकुम्
 त-तफक्ककून (२१९) फिद्दुन्या
 वल्जाहि-ति व यस्मिन् न कुन्तिन्
 यत्ताम्, कुत् इस्त्ताहुल्-लहुम् झैरुन्,
 व इन् तुस्सतिन्तुहुम् फ-इस्त्तानुकुम्,
 वल्ताहु यज्जम्तु-मुस्फि-द मिन्तु-
 मुस्तिहि, व लौ शा-वल्ताहु
 त-ज्जम्-तकुम्, इन्वल्ता-ह ज्जिन्तुन्
 हकीम् (२२०) व ता तन्किहुल्
 मुशिरकाति हत्ता युज्मिन्-व, व
 त-ज-वतुम् मुज्मि-नतुन् झैरुन्-
 मिम्-मुशिर-कतिन्-व लौ ज्जम्-वक्कुम्
 व ता तुन्किहुल् मुशिरकी-न हत्ता
 युज्मिन्, व त-ज-वतुम्-मुज्मिन्तुन्
 झैरुम् मिन्-मुशिरकिन्-व लौ

और तुझसे पूछते हैं कि क्या झुर्ज करो? कह दे जो बने अपने झुर्ज से, इसी तरह बचान करता है अल्लाह तुम्हारे बालों हुस्न ताकि तुम फिज करो (219) दुनिया व अफ़्ज़िल की बातों में। और तुझसे पूछते हैं बर्तियों का हुस्म, कह दे संवारना उनके काम का बेस्तर है, और अगर उनका झुर्ज मिला तो वो वे तुम्हारे भाई हैं और अल्लाह जानता है झुगामी करने वाले और संवारने वाले को, और अगर अल्लाह चाहता तो तुम पर बलवक़्त डालता, बेशक अल्लाह ज़बरदस्त है सदबीर कादा। (220) और निकाह मत करो मुशिरक औरतों से जब तक वे ईमान न ले आयेँ और अहक़लात मुसलमान बीवी बेस्तर है मुसिरक बीबी से अगरवे वह तुमको भली लगे, और निकाह न करो मुशिरक लोगों से जब तक वे ईमान न ले आयेँ और अहक़लात मुसलमान नज़ाम

अल्लाह उहाला को उसकी वेक नीयती फालूब है इसलिये उस पर कफर न होगी), और अगर अल्लाह चाहते हो (इस मामले में सज़ा वफ़ात मुक़रर करवें) तुमको मुसीबत में डाल देंगे, (क्योंकि) अल्लाह उहाला नबरस्ता है (नगर वफ़ात अल्लाह इसलिये मुक़रर फ़रमाया कि यह) किमत वाले (बी) है (ऐसा हुक्म नहीं देते जो न हो सके)।

हुक्म 18- काफ़िरी के साथ निकाह का मतला

और निम्न मज़ बरी काफ़िर औरतों के साथ जब तक कि वे मुसलमान न हो जायें, और मुसलमान औरत (बाहे) बीबी (क्यों न हो, वह इज़ार दली) बेख़तर है काफ़िर औरत से (बाहे वह आज़ाद औरत ही क्यों न हो), बाहे यह (काफ़िर औरत माल या मुन्दरा को बजह से) तुमको अच्छी से मालूम हो (नगर फिर भी हकीक़त में मुसलमान औरत ही उसने अच्छी है)। और (इसी तरह अपने इस्तिब़ार की) औरतों को काफ़िर मर्दों के निम्न में मत दो, जब तक कि वे मुसलमान न हो जायें। और मुसलमान मर्द (बाहे) मुलाम (ही क्यों न हो वह इज़ार दली) बेख़तर है काफ़िर मर्द से (बाहे वह आज़ाद ही क्यों न हो) बाहे यह (काफ़िर मर्द माल या लहजे की बजह से) तुमको अच्छा ही मालूम हो (नगर फिर भी हकीक़त में मुसलमान ही उसने अच्छा है, और बजह उन काफ़िरी के क़ुरा होने और उसने निम्न की मशारी की वह है कि) (क्योंकि) ये (काफ़िर) लोग दोख़ (मे जानें) की तहरीक़ देते हैं 'ख़ानी दोख़ की ओर से जाते हैं' (क्योंकि क़ुर की प्रेमा देते हैं और उसका अन्वात बहन्म है), और अल्लाह उहाला जन्त और मरफ़िल (के ख़ासि वरने) की तहरीक़ देते हैं अपने हुक्म से (और उस हुक्म का ज़रूर इस तरह हुआ कि काफ़िरी के बारे में यह हुक्म सादिर फ़ामा दिसा कि उसके निम्न न किए जाये ताकि उनके उधारने के अल्ल से पूरी शिफ़ाज़त रह सके और उसने फ़ाक़ूज़ रहकर जन्त और मरफ़िल रहसिल हो जायें) और अल्लाह उहाला इस वस्ती आदमियों को अपने अरक़ान बता देते हैं ताकि वे लोग नसीहत पर अज़ल करें (और जन्त व मरफ़िल से इफ़्दा हो जायें)।

तफ़सीर 'बयानुल-कुरआन' से कुछ हिदायतें

मसला:- जो क़ौम अपनी हालत और तौर-तरीक़े से अल्ले-क़िताब (आफ़ग़ानी मज़हब को मानने वाले) सफ़रे जाते हैं लेकिन अज़ाफ़ की तहरीक़ करने से क़िताबी सभित न हो उन क़ौम की औरतों से निम्न दुस्सल नहीं, जैसे आज़क़ल ज़ूज़न अंग्रेज़ों को ख़ाम लोग ईसाई सभिते हैं हालाँकि तहरीक़ से उनके कुछ अङ्गरे विस्फ़ुत बेदीनी के सभित हुए कि न ख़ुदा के वाफ़त न ईस अलैतिस्लाह की मुक़य्यत के मोतफ़िर, न इन्वीरत के बारे में आफ़ग़ानी क़िताब होने का एत़िफ़ाद, तो ऐसे लोग ईसाई नहीं, ऐसी जन्तक़ल में ही जो औरत हो उसके निम्न दुस्सल नहीं, लोग बड़ी गुलती करते हैं कि बिना तहरीक़ के यूरोप की औरतों ब्याह लते हैं।

मसला:- इसी तरह जो मर्द काफ़िरी हालत से मुसलमान लमज़ा जाये लेकिन अङ्गरे उसके कुछ तक ख़ुशबो ही उसने मुसलमान औरत का निम्न दुस्सल नहीं, और अगर निम्न हो जाने के बाद ऐसे अङ्गरे इज़ाब हो जायें तो निम्न दूढ़ जाता है, जैसे आज़क़ल बहुत से आदमी अपने मज़हब से

तार्किक साईस की अमरत से अपने अक़ीदे तबाह कर डालते हैं, तइसी ज़ालों पर दाबिम है कि आम (मिरात) खाने के बहुत चहले अक़ीदों की तहकीक़ कर लिया करें तब ज़मान में।

मज़ारिफ़ व मस़ाईल

मुस्लिम व काफ़िर का आपस में निकाह करना नाजायज़ है

एक आपसों में एक ज़ाम बलता यह बयान करमाया गवा कि मुसलमान मर्दों का निकाह क़ाफ़िर औरतों से और काफ़िर मर्दों का निकाह मुसलमान औरतों से नाजज़ नहीं। यह वह है कि क़ाफ़िर मर्द और औरतें इनसान को ज़हन्नम की तरफ़ ले जाने का सबब बनते हैं। क्योंकि सिन्नी-बीबी के ताल्लुकात, आपस की मुहब्बत व ताल्लुक और पूरी तरह ताल्लुकात की चाहते हैं और बग़ैर इसके इन ताल्लुकात का अक़ली नक़सद पूरा नहीं होत, और मुस्लिमों के साथ इस किस्म के मुहब्बत व लेस्ती के करीबी और नहरे ताल्लुकात का ताल्लिगी अमर यह है कि उनके दिल में भी क़ुर्र व शिर्क की तरह मैदान पैदा हो या कम से कम क़ुर्र व शिर्क से नक़सद उनके दिलों से निकल जाये, और इसका अन्जाम यह है कि ये भी क़ुर्र व शिर्क में मुक़ला हो जायें और उसका नतीजा ज़हन्नम है। इसलिये फ़रमाया गया कि ये लोग ज़हन्नम की तरफ़ दाबत बने हैं और अल्लाह तज़ाया इनसान को जन्नत और तल्लिक़त (बहिश्वास) की तरफ़ दाबत देता है और साफ़-साफ़ अपने अज़्जाम बयान फ़रमा देता है, तकि लोग नसीहत पर ख़ुमल करें। इस जगह बन्द चारों ध्यान देने के क़विल है:

अबल यह कि इस आपस में तफ़ज़ मुस्लिम से अगर मुसलक़ दौर पर ग़ैर-मुस्लिम मुदा हो तो क़ुरआने करीम की एक दूसरी आयत की बिना पर अहले-किताब (यहूदी व ईसाई) की ग़ैर-मुस्लिम औरतें इस हुक़म से अलग हैं, जिसमें इत्याद फ़रमाया गया है:

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّسَبُ مِنَ الْيَهُودِ (سورة: ५५)

और अगर मुस्लिम से ख़ास वे ग़ैर-मुस्लिम मुदा हैं जो अहले-किताब नहीं तो यह आयत अपनी जगह उन तमाम ग़ैर-मुस्लिमों को आम है जो किसी पैग़म्बर और आसमानो किताब पर ईमान नहीं रखते।

दूसरी बात क़विले ग़ैर यह है कि मुस्लिम व काफ़िर के बीच दाम्पत्य (बिबी-बीबी) के ताल्लुकात को इनाम करार देने की जो यह कह क़ुरआने करीम में बयान फ़रमाई गई है कि उनके साथ ऐसे करीबी ताल्लुकात क़ुर्र व शिर्क में मुक़ला हो जाने का तबब बन सकते हैं, यह बात तो बज़ाहिर तमाम ग़ैर-मुस्लिम फ़िक्हों में बहाब है, कि आले-किताब की औरतों को इस हुक़म से अलग करने की क्या बल है।

जवाब ज़हिर है कि अहले-किताब का इतिहास इस्लाम के साथ दूसरे ग़ैर-मुस्लिमों की तुलना में कम और हफ़ा है, क्योंकि इस्लामी अक़ीदों के तीन मुग़ल हैं- तीहीद, अख़िल, रिमात। इनमें से अख़िल के अक़ीदे में तो अहले-किताब यहूदी व ईसाई भी अपने अलत मज़हब के एतिबार से मुसलमानों के साथ मुलक़िफ़ हैं, इसी तरह ख़ुदा के साथ किसी को शरीक ठहराना खुद उनके अलत मज़हब में भी क़ुर्र है, यह दूसरी बात है कि वे क़ुरआन ईसा असेहिस्लान की अज़मात व मुहब्बत में

हृद से प्रवाह करने में विघ्न हो जा पहुँचे।

अब बुनियादी इतिहास किन्हीं यह कह जाता है कि वे नवी कयीम सलतनात अतैहि व सलाम को समझ नहीं सकते और इस्लाम में यह अकीदा थी बुनियादी अकीदा है, इसमें बगैर कोई इस्लाम सोमिर नहीं हो सकता। यहकाल दूसरे गैर-मुस्लिम किस्मों के मुकाबले में अहले किताब या इतिहासक इस्लाम और कम है, इसलिये इसमें झगड़ी और बिगाड़ का खतरा न्यूनता नहीं।

तीसरी बात कहिले गौर यह है कि जब अहले किताब या इतिहासक सलाम फार देकर अपनी औगठों से मुसलमान का निकाह वाजब हुआ तो इसके उत्तर मुसलमान औगठों का निकाह भी गैर-मुस्लिम अहले किताब से वाजब हो जाना चाहिये, अगर जहाँ से गौर करने से कई पात्रेह हो जाता है कि औल कुछ तो किली दौर का कमजोर है और भिर और उर पर हकिम और निगरी बनाना गया है। उसके ऊपरों व नज़रिया से औल का प्रभावित हो जाना दूर की और बरी बात नहीं, इतिहासे अगर मुसलमान औल गैर-मुस्लिम किलामी के निकाह में रहे तो उसके ऊपरों खलम हो जाने का प्रबल अन्देश है, इसके किली गैर-मुस्लिम किलामी औल मुसलमान के निकाह में रहे तो उसके ख़ासतः का असर औल पर पड़ना उम्भूत दूर की चीज है, कोई वेजुली और हद से निकलने का खिफा हो जाये तो यह उसका अपना कसूर है।

चौथी बात कहिले गौर यह है कि सिची-सीची के ताल्लुकात में जो कुछ अरर होता है वह दोनों तरफ़ बाहर तीर पर होता है, इसलिये जैसे यह अन्देश है कि मुसलमान के ऊपरों गैर-मुस्लिम से प्रभावित हो जायें इसी तरह वह भी तो अन्देश है कि बागल इसके उत्तर हो, गैर-मुस्लिम के ऊपरों मुसलमान से फुजालि हो और बरी इस्लाम हकूल कर ले, तो इस्लाम तबतः यह है कि मुस्लिम व गैर-मुस्लिम के दाम्पत्य ताल्लुकात को बगल (धर्मित) व किया जाये।

लेकिन पाँच डिमात की बात यह है कि जब किली चीज में एक नई की उम्मीद भी हो और किली मुसलमान का ख़ास भी हो तो सही अकल का तफ़्क़ा यह है कि मुसलमान से बचने का एलीमाम नई की किफ़ से रपाया जसरी है। फारसी अकल का एक हकीमाना कहला बज़हूर है कि:

“अलमन्द तिरवाक़ न-यकीन व ऊर बनूँ नह्दार” (यानी कोई अलमन्द अक़ल इस कयीम पर भी लहर की खाने की डिम्मा नहीं करता कि उसका कयीमी इस्लाम तिरवाक़ उसके चर है) इतिहासे इस नई की उम्मीद को बज़हूर-अन्दाज़ किया गया कि शायद वह गैर-मुस्लिम मुतासिर होकर इस्लाम हकूल कर ले, एलीमाम इसका किया गया कि मुसलमान मुतासिर होकर कुछ में फुजाल व हो जाये।

चौथी बात कहिले गौर यह है कि अहले किताब (यहूदियों व ईसाईयों) की औगठों से मुसलमान मरों को निकाह की इजाजत को भी बचने यह है कि अगर निपाह कर लिया जाये तो निकाह लही हो जायेगा, औलाद का बरक़ सकिता होगा, लेकिन हदीस की दिवाक़तें इस पर हकूल हैं कि यह निकाह भी बसन्दीदा नहीं। रखूँ कयीम सलतनात अतैहि व सलाम ने फरमाया कि मुसलमान को अपने निकाह के लिये दीनदार गैर औल उल्लत करनी चाहिये ताकि तूद उसके लिये भी दीन में मददगार सकिता हो और उसकी औलाद को भी दीनदार होने का मौफ़ा मयस्सर जाये। और जब गैर-दीनदार मुसलमान औल से निकाह पहल्ल नहीं किया गया तो किली गैर-मुस्लिम से कैसे बलन्द

फञ्जुहुन्-न मिन् हैसु
ज-म-रकुमुस्ताहु, इन्नल्ला-ह
युहियुत्-तज्वाबी-न व युहियुत्
मु-त-तहिहीन (222) निसाउकुम्
हरसुल्-लकुम् फञ्जु हरसकुम् अन्ना
किअतुम् व कहिम् लि-अन्फुसिकुम्,
वस्तकुल्ला-ह वज्जलू अन्नकुम्
मुलाफूहु, व बशिशरिन्-
नुय्मिनीन (223)

पाक हो जायें तो जाओ उनके पास जहाँ से
हुक्म दिया तुमको अल्लाह ने, बेशक
अल्लाह को पसन्द आते हैं लौबा करने वाले
और पसन्द आते हैं बन्दगी से बनने वाले।
(222) तुमही जोरों तुमही खेती हैं, तो
जाओ अपनी खेती में वहाँ से चाहे और
जाने की तदबीर करो अपने बागों और
इससे रखे अल्लाह से, और जान रखो कि
तुमको उनसे मिलना है, और खुशहाली
मुता ईमान वालों की। (223)

खुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 19- माहवारी में सोहबत की हुमत और पाकी की शर्तें

وَسَلُّوْا لَهِ الْخَمِيْسَ (في قوله) وَتَبَرَّأُوْا مِنْهُ

और लोग आप व माहवारी की हालत में सोहबत करीब करने का हुक्म पूछते हैं, आप फरमा
दीजिये कि यह (माहवारी) बन्दगी की चीज है, तो माहवारी की हालत में औरतों (के साथ लौहबत
करने) से अलग रहा करो, और (इस हालत में) उनसे निकलना मत करो जब तक वे (माहवारी से)
पाक न हो जायें। फिर जब वे (औरतें) अपनी सात पाक हो जायें (कि मानकी का शक व शुका न
हो) तो उनके पास आओ-जाओ (पानी उनसे सोहबत करो) जिस जगह से तुमको मुता तज्जल
से इजाजत दी है (पानी आने से), बर्ज़ीन अल्लाह तज्जल मुहबत रखते हैं लौबा करने वालों से (जैसे
इतिफ़ाक़ व बेइतिफ़ाकी से माहवारी की हालत में सोहबत कर बेजा, फिर सचेत होकर लौबा कर
ली) और मुहबत रखते हैं पाक-साफ़ करने वालों से (जो माहवारी की हालत में सोहबत करने से और
दुखी मन की गयी बातों से बचते हैं, और पाकी की हालत में इजाजत सोहबत की देना फिर इस
फारसी के साथ इजाजत देना कि आने का मक़म में सोहबत हो, इसलिये है कि) तुमही खेती
तुमही (जिन्ह ग़ौर) खेत (कैं) हैं, (जिसमें तुमका खेत के तीस पर और बचे की पैदावार के तीस पर
है) तो अपने खेत में जिस ताक़त होकर पाते आओ, (और जिस तरह खेतों में इजाजत है इसी तरह
बेइतमी के पास पाकी की हालत में हर तरह से आने की इजाजत है, चाहे कारगर से हो या पीछे से
या अपने कैदर से या ऊपर नीचे लेहबत से या जिस मुता से हो, मक़म आना हो हर हाल में खेत के

अन्वर, कि वह ह्रास आने का कारण है, क्योंकि पीछे का मोका खेत के जैसा नहीं, उसमें लोहबल न हो। और इन सलफों में ऐसे महागुरु मत हो जाओ कि अफिरत ही को भूल जाओ बल्कि और आईन्दा के लिए (भी) अपने लिए कुछ (नेक अन्तर्गत) करते रहो, और अल्लाह तआला से (हर इंसान को) इस्ते राहो और यह यकीन रखो कि बेशक तुम अल्लाह तआला के सामने देव होने वाले हो, और (ऐ मुहम्मद सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) ऐसे ईमान वालों को (जो नेक काम करें, खुदा से डरें, खुदा तआला के सामने जाने का यकीन रखें) खुशी की खबर सुना दीजिए (कि उनको अफिरत में हर जगह की नेमतें मिलेंगी)।

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْشَكُمْ أَنْ تَكُونُوا تَكْفُرًا وَتَضِلُّوا بِرِجَالِ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

व ला तज् अलुल्ला-ह अुर-जतल्-
तिरेमानिकुम् अन् तवर्स व तलकू
व तुस्तिहू बेनन्नासि, वल्लाहु
समीअुन् अलीम (224)

और मत बनाओ अल्लाह के नाम को
बिनाया अपनी कुर्सी खाने के लिये कि
सुलूक करने से और परहेजगारी से और
सोचों में सुलूक कराने से बच जाओ, और
अल्लाह सब कुछ सुनता जानता है। (224)

खुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 20- नेक काम न करने की कसम की मनाही

और अल्लाह तआला को अपनी कसमों के जुरिये से इन तमूर (मानसों और बातों) पर फिज्जत मत बचाओ कि तुम नेकी के और उक्रे के और कायूक के दरमियान सुधार के काम करो (यानी अल्लाह के नाम की यह कसम न खाओ कि हम ये नेक काम न करेंगे), और अल्लाह तआला सब कुछ सुनते जानते हैं (जो जवान संभल कर बोल करते और दिल में जो दृढालत मत लाओ)।

لَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْشَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَفِيٍّ ۝

ला मुआखिरुकुमुल्लाहु विल्लग्वि फी
ऐमानिकुम् व लाकिंयुआखिरुकुम्
निमा क-तवल् कुलुबुकुम्, वल्लाहु
गफूरुन् हसीम (225)

नहीं पकड़ता तुमको अल्लाह बेहूदा (बेकार
की) कुरानों पर तुम्हारी, लेकिन पकड़ता है
तुमको जब कुरानों पर जिनका इरादा किया
तुम्हारी दिलों ने, और अल्लाह बड़ाबने वाला
संभल कराने वाला है। (225)

सुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 21- झूठी कसम खाने का हुक्म

अल्लाह तआला तुम पर आदित्त मैं पकड़ न फामाईंगे तुम्हारी ऐसी बेहूदा कसमों पर (जिनसे बिना इशारे के झूठ बोला गया) लेकिन पकड़ फामाईंगे उस झूठी कसम पर जिसमें तुम्हारे दिलों में (झूठ बोलने का) इरादा किया था, और अल्लाह तआला बड़बाने वाले हैं (कि ऐसी बेहूदा कसम पर पकड़ न फामाई) अलीम "जानी बरदाश्त करने वाले और नहीं बरतने वाले" हैं (कि इशारे से झूठी कसम खाने की सज़ा में आदित्त तक की मोहलत दी)।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ لِسَانِهِمْ تَرَاهُمْ أَرْبَعَةً أَهْلًا ۖ فَإِن تَوَلَّوْا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ كَذَبَ الْفُتَيَّا بِالْكَلَىٰ ۖ إِنِّي قَرَأْتُ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

तिल्लतगी-न युञ्जु-न मिन्निता-इहिम्
तरब्बुनु अरब-अति अशहिरन् फ-इन्
फाक फ-इन्नता-ह फफूर्हरीम (226)
व इन् अ-अमुत्तता-क फ-इन्नता-ह
समीजुन् अलीम (227)

जो लोग कसम खा लेते हैं अपनी कौरतों के पास जाने से, उनके लिये मोहलत है चार महीने की, फिर अगर आपस में मिल करे तो अल्लाह बड़बाने वाला बेहरवान है। (226) और अगर तहरा लिया (वय कर लिया) छोड़ देने की तो बेइशक अल्लाह सुनने वाला जानने वाला है। (227)

सुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 22- ईसा का हुक्म

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا (يَا قَوْمَ) سَمِيعٌ عَلِيمٌ

जानी जो लोग (बिना किसी मुद्दा की बीज लगाये या चार महीने का ज़ावर मुद्दा के लिये) कसम खा बैठते हैं अपनी बीबियों के पास जाने की, उनके लिए चार महीने तक की मोहलत है। सो अगर (उन चार महीनों के अन्दर) वे लोग (अपनी कसम की तोड़कर खौलत की तरफ) चढ़ कर से (तब तो निश्चय बाकी खेग और) अल्लाह तआला (ऐसी कसम की तोड़ने का मुल्हा कफ़रारे से) बाफ़ कर देगे (और धुँक अब बीबी के हुक्क अदा करने लख इसलिये उस पर) छान्त फामा देगे। और अगर निष्कृत छोड़ ही देने का मुल्हा इरादा कर लिया है (और इसलिये चार मास के अन्दर कसम तोड़कर चढ़ नहीं लिया) तो (चार महीने मुज़ल्ले की कलाई तसाफ़ चढ़ जायेगी और) अल्लाह तआला (उनकी कसम को भी) सुनने हैं (और उनके इस मुल्हा इरादे को भी) जानने हैं (इसलिये इसके बारे में

नुसलिन हुसुन इमरद फामाया)।

وَالطَّلَاقُ يَرْفَعُ عَنْ الْمَرْءِ ثَلَاثَ شَيْءٍ: وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ
يَتَزَوَّجَ مَا حَلَّ لِلَّهِ فِي الرِّجَالِ مِنْ أَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَيُؤْمِنُ لَهَا
بِرَفْعِهِ فِي ذَلِكَ أَنْ أَرَادَ إِصْلَاحًا، وَهُوَ مِثْلُ الذِّمِّ عَلَيْهِمْ بِالْعُرُوفِ وَالْبَيْعِ عَلَيْهِمْ
دَرَجَةً، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

वन्-मुतल्लकातु व-तरब्वस्-न
वि-अन्फुसिहिन्-न सतास-त कुरुइन्,
व ता बडिल्लु सहुन्-न अंघ्यक्तुन्-न
मा ख-तकल्लाहु फी अर्रहामिहिन्-न
इन् कुन्-न सुअमिन्-न बिल्लाहि
क्त्वोमित्-आखिरि, व बुजू-सतुहुन्-न
अज्जकु वि-रहिहिन्-न फी जालि-क
इन् अराद् इस्ताहन्, व लहुन्-न
मिस्तुल्लजी अलैहिन्-न निम्नअरुफि
व शिरिजालि अलैहिन्-न द-न-अतुन्,
क्ल्लाहु अजीयुन् हकीम (228) ●

और तलाक वाली औरतें इन्जिलार में (जो
अपने आपको तीन हैज (बाह्यारी) तक,
और उनके तलाक नहीं कि खुषा रखें जो
कैरा किन्ना अल्लाह ने उनके पेट में अगर वे
ईमान रखती हैं अल्लाह पर और पिछले
(जानी फियानत के) दिन पर, और उनके
औरत तक रखते हैं उनके लीया लेने का
उस मुदत में अगर चाई मुलुक से रहना, और
औरतों का भी हक है जैसा कि मर्दों का
उपर तक है दस्तुर के मुवाफिक, और मर्दों
को औरतों पर फज्रीलत है, और अल्लाह
जुबरकस्त है तदबीर वाला। (228) ●

खुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 23, 24- तलाक पाई हुई औरत की इदत

और लीया लेने की मुदत का बयान

وَالطَّلَاقُ يَرْفَعُ (أَيْ يُلْغِي) عَنْ الْمَرْءِ ثَلَاثَ شَيْءٍ: وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ

और तलाक पाई हुई औरतें (जिनमें अपनी पिछली हो) औरत ने अपने सोइया या पूरी तनहाई की
हो, उनसे बाह्यारी जाती हो, आइया हो, खानी आई कपड़े से बाँधी न हो) अपने आपको (निस्काह
में) लेने रखें तीन हैज (खुफा लेने) तक, (और इससे इदत कहते हैं) और उन औरतों को यह बात
माल नहीं कि खुषा तलाक ने जो कुछ उनके रहम (बच्चेदानी) में पैदा किन्ना हो (यहो गर्भ हो या

कि कोई कुछ निर्धारित न करे। धुले यह कि चार बहनें की मुलत की बंद तथा है। तीसरे यह कि चार माह से ज्यादा की मुलत की बंद तथा है। चौथे यह कि चार माह से कम की मुलत का नाम से। यह पहली, दूसरी और तीसरी मुलत की इतिहास में इसा कहते हैं और इस्लाम दुसरा यह है कि अगर चार माह के अन्दर अपनी कसम तोड़ द्यो और बीबी के पास चला जाये तो कसम का कफ़रात है और निश्काह बाकी है, और अगर चार माह गुज़र गये और कसम न तोड़ी तो उस औरत पर कसम तलाक़ पड़ गई यानी बिना निश्काह के रजु करवा दुसरा नहीं रहा, अलबत्ता अगर दोनों इज़ाम्मयी से फिर निश्काह कर लें तो दुसरा है, इसलिये की ज़मान न होवे। और चौथी मुलत का हिसा यह है कि अगर कसम तोड़े तो कफ़रात शामिल होता और अगर कसम पूरी कर ले तो अब भी निश्काह बाकी है।

(तफ़्सीर बयानुल मुआजज़)

मज़ारिफ़ व मसाईल

मर्द व औरत के फ़र्क़ और मियाँ-बीबी के आपसी हुक्क़
और दर्जों पर एक ज़ामे आयत

وَالَّذِينَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ غُلُقٌ مِّنْ ذُرِّيَّتٍ بِغَيْرِ نِكَاحٍ (४: २१)

यह आयत औरतों और बच्चों के आपसी हुक्क़ व जिम्मेदारियों और उनके दर्जों के बयान में एक शर्ह कायूत की हैसियत रखती है। इस आयत से पहले और इसके बाद कई शब्दों तक इसी शब्दों (कयूत) की आधुनिकता का बयान हुआ है।

इस्लाम में औरत का मर्तबा

इस जगह मुसलिम पातुष होता है कि पहले औरत के उस मर्तबे और मक़ान का कुछ सुझासा और ब्याख्या कर दी जाये जो इस्लाम ने उसे अज़ा किया है, जिसकी समझ लेने के बाद बहोनी और पर इसको मानना पड़ता है कि एक इन्शक़ा भरे और सम्बुलित मिज़ान का तफ़्सील बारी था, और यही वह मक़ान है जिससे ऊँच-नीच या इधर-उधर इतना इनसान के बीच व दुनिया के लिये ज़ब़ारस्त हुताफ़ बन जाता है।

और किता जाये तो दुनिया में दो चीज़ें ऐसी होती हैं जो इस अलम की बड़ा और तापीर व तफ़्सील में दुनियाद और मुसल का दर्जा रखती हैं- एक औरत, दूसरी दीनत। लेकिन तस्वीर का दृष्टा स्पष्ट देखा जाये तो यही दोनों चीज़ें दुनिया में झग़ाबी व बिगाड़, ख़ुब ब्याहने और तल-तल के फितनों का सबब थी हैं। और और करने से इस नीतिये पर पहुँचना कुछ दुश्पर नहीं कि ये दोनों चीज़ें अपनी असल में दुनिया की तामीर व तफ़्सील और तफ़्सील तैयार का ज़रिया हैं, लेकिन जब कहीं इनको अपने अक़ली मक़ाम और जगह से इधर-उधर कर दिया जाता है तो यही चीज़ें दुनिया में तबत बड़ा ज़ब़ारस्त बन जाती हैं।

क़ुरआन ने इन्सान को ज़िन्दगी का मिज़ाम (मिस्लक़) दिया है, इसमें इन दोनों चीज़ों को अपने

अपने सही मक़ाम पर ऐसा रखा गया है कि इनके पारखे व फल ज़्यादा से ज़्यादा इकट्ठा हों, और कितना व क़साद का भाव न रहे। दीनत का सही मक़ाम, उसके इकट्ठा करने के श्रेष्ठ और लाघन और श्रुर्ब करने के तरीक़े और दीनत की तकलीफ़ का न्याय पूर्ण विस्तार वह एक मुस्तफ़िज़ इन्श है जिसको "इस्लाम की आर्बिद काज़या" कहा जा सकता है, इसका बयान इन्श-अल्लाह किसी और मोक़े पर होगा। अल्फ़र का विमाला "तक़लीमे दीनत" भी लक़बी इशारों का काम दे सकता है।

इस क़सत और अन्के हुक्क़ व किम्बेदारियों का ज़िक्र है, इसके बारे में मजबूत आयात में यह इत्ताफ़ फ़रमाया गया है कि जिस तरह औरतों पर मर्दों के हुक्क़ हैं विसकी अयायेरी लक़बी है इसी तरह स्त्री पर औरतों के हुक्क़ हैं विसका अया क़ाया लक़बी है। हाँ इसका फ़र्क़ ज़रूर है कि मर्दों का दर्जा औरतों से बड़ा हुआ है, और इसी के क़ीब-क़रीब मजबूत मुः निमा की आयात में इस तरह आया है:

كَرَّجَلٌ لَّمْ يَلُزْ عَلَى الْإِنْسَاءِ يَدَا لَحْضَلِ اللَّهِ يَعْطُهُمْ عَلَى نَعْبِي وَبِمَا أَنْفَعُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ. (34:4)

"यानी मर्द लक़िम हैं औरतों पर इस वाले कि बड़ाई अल्लाह ने ही एक को एक पर और इस वाले कि श्रुर्ब मिले उन्होंने अपने माल।"

इस्लाम से पहले समाज में औरत का दर्जा

इस्लाम से पहले लक़िनीयत के लक़ने में ज़मान दुनिया की क़ीमों में जाती था कि औरत की विविधत मोलू इस्तेमाल की चीज़ों से ज़्यादा न थी। चीज़ाओं (जालघरों) की तरह उसकी शरीर व क़ोछल होती थी, उसको अपनी साथी-साथ में किसी किसम का कोई इज़िज़वार न था, उसके वाली व सारफ़लत जिसके इयाते कर देते वहाँ जाना पड़ता था, औरत को अपने रिज़ेघरों की बीमारी में से कोई हिस्सा न मिलता था बल्कि वह मुद़ घोलू चीज़ों की तरह बीमार का मात समझी जाती थी। वह मर्दों की विविधत तलबुलू को जाती थी, उसकी विविधत किसी चीज़ पर न थी, और जो चीज़ें औरत की विविधत क़ाज़ाती थीं उनमें उसको मर्द की इज़ाज़त के बग़ैर किसी किसम के तलरक़ (इज़िज़वार बलाने) का कोई अधिकार न था, हाँ उसके मोहर को हर किसम का इज़िज़वा था कि उसके मात को चली चले और जिस तरह चाहे श्रुर्ब कर लावे, उसको पढ़ने का भी कोई हक़ न था चली तक कि यूरोप के वे मुक़्त जो आज़मलत दुनिया के लक़ने ज़्यादा सभ्य देश समझे जाते हैं उनमें कुछ लोग इस हद को पहुँचे हुए थे कि औरत के इन्शान होने की भी तकलीफ़ न करते थे।

औरत के लिये दीन व मजहब में भी कोई हिस्सा न था, न उसको इज़ाज़त के क़ाबिल समझा जाता था न ज़मन के। रोना की कुछ पलिसाओं में आपसी मक़िरे से यह तय किया गया था कि वह एक नापक़ जानवर है जिसमें रुह नहीं। शाय तीर पर बाघ के लिये लड़की क़ूल बलिक़ ज़िन्दा बक़्क़ देना ज़ाफ़रु समझा जाता था, बलिक़ वह कुमरत बाघ के लिये इक़ज़त की ग़िज़ाबी और शराफ़त का नेवार लक़बुर किया जाता था। कुछ लोगों का यह इयात था कि औरत को कोई भी क़ूल कर दे न हो उस पर क़िसास (खून के बदले खून) बलिक़ है न खूनक़ल (खून का लुपना), और अगर मोहर का ज़ावे तो चीज़ी की भी उसकी लाश के साथ ज़ाफ़रु सती कर दिया जाता था। लुपे क़ीम समलललललु ज़ौल्लि व लललल की पैदाइत के बाद और ज़ाफ़रु लुलुवत से पहले सन् 386 डिग्री में

औरत ने औरत पर यह प्रस्ताव किया कि बहुत से बसमेंती के बाद यह काराखाना (पारलाम) पास की कि औरत है तो इनसान मगर यह सिर्फ़ मर्द की डिगमन के लिये पैदा की गई है।

गुरु यह कि पूरी दुनिया और इसमें बसने वाली तथाम कौनों और धर्मों ने औरत के साथ यह बर्ताव किया हुआ था जिसकी तुलना बदन के रंगों से करते थे। इस बेवारी मजहब के लिये न कहीं अकल व बनिवत से काम किया जाता था न अकल व इन्साफ़ से।

हुराबाज आईये हम्बतुल-मिल्लातमीन सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम और आपके साथे हुए तीन हफ़ के, जिसने दुनिया की ओरों सीरी, इनसान की इनसान की कूट करवा सिल्लल्लाहु, अकल व इन्साफ़ का कानून जारी किया, औरतों के हुकूम बर्ती पर ऐसे तस्बिह किये जैसे औरतों पर मर्दों के हुकूम है। उसमें आज़ाद व सुदमुख़्तार बनाया, यह अपनी जान व माल की ऐसी ही मलिक करार दी गई जैसे मर्द, कोई तज्ज़ा वाले बाप-दादा से से बनिवत औरत की किसी दाइत के साथ निकल करने पर मजबूर नहीं कर सकता, और अगर बिना उसकी इजाज़त के निकल कर दिया जाये तो वह उसकी इजाज़त पर मौजूक (टिका) रहता है, अगर चागन्तु कर दे तो बनिवत (अकल) हो जाता है। उसके माल में किसी मर्द को बाँर उसकी बर्ती व इजाज़त के किसी तस्बिह (इज़िज़ात बलाने) का कोई हक़ नहीं, औरत के बरने या तज्ज़ा देने के बाद वह सुदमुख़्तार (अपनी बर्ती की मलिक) है, कोई उस पर ज़बदमी नहीं कर सकता। अपने रिश्तेदारों की बीराम में उसमें भी ऐसा ही हिस्सा मिलता है जैसे लड़कों को, उस पर खर्च करने और उसके बर्ती रखने को लईज़्ज़े मुल्कमदिया ने एक हवादन क़त्तार दिया। औरत उसके बर्ती हुकूम अला व को तो वह इसामी अज़ात के ज़रिये उसकी हुकूम अला करने पर बना तज्ज़ा पर मजबूर कर सकती है।

औरतों को मर्दों की सरदारी और निगरानी से बिल्कुल

आज़ाद कर देना भी दुनिया के फ़साद का बहुत बड़ा सबब है

औरत को उसके मुवसिव हुकूम न देना तुल्य व ज़वादी और सज़ा मिली व बदबर्ती की जिसको इत्ताम से मिलाया है। इसी तरह उसमें खुने मुज़र ज़ेद देना और बर्ती की निगरानी व सरपरस्ती से आज़ाद कर देना, उसकी अपने बर्ती और बर्ती का खुद सफ़ील (आत्मनिर्भर) बनाना भी उसी हक़-तल्मी और बराबरी है। न उसकी बनावट इसमें सल्ल कर सकती है और न धरौतु कामों की ज़िम्मेदारी और आज़ाद के फालन-बोखन का क़रीबुल्लाह बदन से मिलती तौर पर उसके सुदुर है, वह इसको छेद सकता है।

इसके क़त्तार मर्दों की सरपरस्ती व निगरानी से निकल कर औरत पूरे इनसानी समाज के लिये बहुत बड़ा इत्ताम है जिससे दुनिया में फ़साद व सल्लता और तज़-तज़ के क़िस्मे पैदा होने लड़िनी और रीजुमर्त की देखी जाने वाली बीज है, इसलिये कुरआने करीम ने औरतों के बनिव और तज़िनी हुकूम के बर्ताव के साथ-साथ वह भी इत्ताम क़त्तार कि:

وَالرِّجَالُ عَلَى النِّسَاءِ قَوَّامُونَ

पानी नहीं ला दवाँ औरों से बड़ा हुआ है। और दूसरे लफ्ज़ों में यह कि बंद उनके निगरी और विधेदार हैं।

कल जिस तरह इस्लाम से पहले प्रथम जलिलीया के जमाने में दुनिया की लगभग सभी इस्लामी देशों की सरकारों की एक छोटी समिति या समिति की स्थापना की गई थी, इसी तरह इस्लाम के प्रसार के जमाने में बाद की जलिलीया का दौर शुरू हुआ, उसमें पहली जलिलीया की जलिलीया इसके विपरीत दूसरी जलिलीया की जलिलीया में की जा रही है कि जलिलीया पर सभी की जलिलीया नियंत्रण और संचालन से भी सुदृढ़ता लक्षित करने और कमान की लगातार कोशिश जारी है जिसके जलिलीया में जलिलीया व जलिलीया जमान से गई, दुनिया जलिलीया और फलान का घर बन गई, कल व जलिलीया करने की जलिलीया जलिलीया से गई कि जलिलीया जलिलीया की जलिलीया से दी। जलिलीया का जलिलीया जलिलीया है।

تجاربنا في تطوير وتطوير

(आगे जलित आदमी कभी लहलह नहीं रहता, अगर लह से ज्यादा काले से काला आ जाता है तो कोलाही और कमी में मजबूत हो जाता है।)

यही बात इस बहुत दुनिया के लोगों का है कि या तो औरत को इस्लाम करने और सम्मान के लिये भी तैयार न हो और जाने दूँ तो यहाँ तक पहुँचें कि मर्दाने सरकारी व निगमानी जो मर्दाने, औरतों और पूरी दुनिया के लिये पूरी तरह डिज़मन व मस्तेज़न (बेइतर्फी) है इसका जुका भी गर्दन से कतार का रता है, जिसके बद मस्तेज़न रोड़ाना औरतों के सम्मान का रहे हैं। और यहीन औरतिये कि जब तक वे इस्लाम के इस इराज के सम्मान न पहुँचें ऐसे दिखने रोज़ करते रहेंगे।

आजकी दुनिया में अमन स्थापित करने के लिये ठोस नये-नये क़ानून बनानी हैं, इनके लिये नये-नये इजारे क़ायम करनी हैं, क़रीबी रूपसे उन पर कार्य होते हैं लेकिन क़ियामे जिस चरण में पहुँचे हैं उसकी तरफ़ ध्यान नहीं देती। अगर आज कोई क़मीशन इस लक्ष्यीक के लिये बैठाया जाये कि क़त्ल व ख़ून बहाने और आपसी क़ोंग व झग़ड़े के असमान की लक्ष्यीक करे तो क़्याल यह है कि पचास सैन्सद से ज्यादा ऐसे अवसरों का समय और आपसी बेनबेसत आज़ादी निकलेगी, नगर आजकी दुनिया में नगर पाली के मुताबे ने बड़े-बड़े क़ज़लमन्दी की ओरों पर पर्दा डाला हुआ है नज़रानी इशारों के खिलाफ़ किसी गुबारक क़दम को नज़र नहीं किया जाता।

अलाह तसला हमारे दिलों को ईमान के नूर से रोशन करायें और अपनी किताब और अपने रसूल सललल्लाहु अलैहि व सल्लम की शिदायतों पर पूरा अमन करने की लीक़ीक़ अता फरमायें कि यही दुनिया व अखिरत में नेकबस्ती का रास्ता है।

महत्ता:- इस अवस्था के तहत मैं यह स्पष्ट करता हूँ कि सुराजने हकीम ने किसी-सीवी को उनके विम्वे अस्पद होने वाले फराईज (विम्वेयारिपी) बतलाने कि मरी के विम्वे बीरतों के हुकूम अदा करना ऐसा ही फर्ज है जैसे कि बीरतों पर मरी के हुकूम का अदा करना फर्ज है। इसमें इतारा है कि हर फौक को अपने हुकूम का मुक़ातला करने के बलाब अपने फराईज पर नज़र रखना चाहिये और अगर वे ऐसा कर लें तो हुकूम के मुताबिके का फ़िस्ला ही दरबिखान में पड़ी आयेगा, क्योंकि मरी के फराईज ही बीरत के हुकूम हैं और बीरत के फराईज ही मरी के हुकूम हैं। जब फराईज अदा हो गये

तो छुद-ब-छुद हुक्क जवा हो जायेंगे। आजकल दुनिया के लगे लगते चर्ची से चलते हैं कि हर राष्ट्र अपने हुक्क का मुतासले तो साबने रखता है वगर अपने फ़रईज़ (ज़िम्मेदारियों) के जवा करने से मुर्फ़िल है।

इसका नतीजा हुक्क के मुतासले की जंग होती है जो आजकल आम तौर पर हुक्मनों और सुदान में, मियाँ-बीबी में और दूसरे मामले वालों में चली होती है। क़ुरआने करीम के इस इशारे ने मामले के रूख को नुँ बदला है कि हर राष्ट्र को चाहिये कि अपने फ़रईज़ पूरा करने का एहतिमाम करे, और अपने हुक्क के मामले में सहूलत देने और भाड़ी व दरगुज़र से बच ले। अगर क़ुरआन की इस तालीम पर दुनिया में ज़क़ल होने लगे तो मर्दों और ज़ानदानों के बलिह मुक्तों और हुक्मनों के त्वादातर झगड़े और विवाद क़त्ल हो जायें।

मर्द व औरत में दर्जे का बढ़ा हुआ होना दुनियावी मामलात में है, आख़िरत की फ़ज़ीलत में इसका कोई असर नहीं

दुनिया में ज़ालम की व्यवस्था, इन्सानवी क़ितात और ख़ून ख़ौरातों की मालेहल्लों का तफ़्ज़ा यही था कि चर्ची की औरतों पर एक क़िस्म की सख़मियत और निगरानी का व सिर्फ़ एक रिज ज़ावे बलिह उन पर लाज़िम किया जाये। इसी का बयान इस आयत में आया है:

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ

(मर्द औरतों का इक़मिल और निगर्त हैं) लेकिन इससे सब मर्दों का सब औरतों से अक़ज़ब होना लाज़िम नहीं आता, क्योंकि अल्लाह के क़रीब फ़रईलत का सात का सात बदार ईमान और नेक कामत पर है। वहीं दर्जे का बढ़ना व घटना ईमान और ज़क़ल के दर्जे के मुताबिक़ होता है। इसलिये अक़़िमत के मामलात में यह लुहरी नहीं कि मर्दों ही का दर्जा औरतों से मुल्द रहे, यह भी हो सकता है और आपल व शिवापाल की बज़ाहत से माफ़ू होला है कि ऐला होला भी, कि कुछ औरतों अपनी नेसी व इबादत के ज़रिये बहुत से मर्दों से ज़ावे दर्जे पर हो जावेंगी, उनका दर्जा बहुत से मर्दों से बढ़ जावेगा।

क़ुरआने क़रीब में शरीफ़त के अज़क़ाम और ज़ापाल की ज़रा व सज़ा और सख़ब व अज़ाब के बयान में अग़ावे क़ुरआने करीम की बज़ाहत के मुताबिक़ औरतों और मर्दों क़िफ़ूल बराबर हैं और जिन अवस्थाम में कुछ क़र्क़ है उनको मुल्दक़िल तौर पर बज़ाहत के साथ बयान कर दिया गया है, लेकिन आम तौर पर क़िताब मर्दों को किया गया है और सींगे बुज़क़र (एल्म-मिं अलफ़ाज़) के इस्तेमाल किये गये हैं, और यह बात सिर्फ़ क़ुरआने करीम के साथ मज़मूल नहीं आम तौर पर हुक्मनों के क़ानूनों में भी सींगे बुज़क़र के इस्तेमाल किये जाते हैं, हालाँकि क़ानून मर्द व औरत के लिये आम होता है। इसका एक सबब हो रही क़र्क़ है बिस्वव ज़िक़ क़ुरआने करीम की आपलों में बयान हुआ है, कि मर्दों को औरतों पर एक हेक़ियत से ज़ावे दर्जा इक़मिल है।

दूसरी बात शायद यह भी हममें लुकी हो कि औरतों के ज़िक़ के लिये भी सतर (पर्दा और डिजाब) ही बेहतर है, लेकिन क़ुरआने करीम में जगह-जगह मर्दों की तरह औरतों का ज़िक़ व होने से

उनको हवाला देता हुआ तो जम्मुल-बोश्शियन हज़रत उन्ने सतमा तज़िफ़लाहु अल्ला ने नबी क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से इसका इस्तेहार किया तो यह अल्लाह की यह आपत नज़िल हो गई:

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْغَائِبِينَ..... (30:२२) (अल-अनक़ाब)

जिसमें मर्दों के साथ-साथ औरतों का मुसलफिल स्पष्ट और पार क़िक कर दिया गया कि नबी व इब्राहिम और इसाई परह से एक उम्मात की निकलता व रहा और जन्नत के दर्जों में औरतों का दर्जा मर्दों से कुछ कम नहीं (यह त्रिपलत नसाई, मुन्नाद, ज़हमद और तफ्सीर इन्ने ज़ीर बग़ैर में विस्तृत तौर पर मज़हूर है)।

और तफ्सीर इन्ने क़रीर में एक निश्चयत यह है कि कुछ मुसलमान औरतें नबी पाक सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की चक बंदिधों के पास जातीं और कहत कि क़ुरआने करीम में जगह-जगह मर्दों का तो ज़िक्र है औरतों में से नबी क़रीम की चक बंदिधों का भी मुसलफिल तज़क़िहा है मगर ज़ाम मुसलमान औरतों का ज़िक्र नहीं, इस पर क़स्र आपत नज़िल हुई।

सुझाता यह है कि दुनियाके नियाम में औरतों पर मर्दों का एक दर्जा ऊँचा और हाकिम होना उनकी मसलहत और दिक्कत (बेहारी व बलाई) का तफ़्फ़ा है, याना उनके बुरे अ़भत की ज़रूत व तज़ा और दर्जों का अज़िज़ता में कोई फर्क नहीं।

क़ुरआने करीम में एक दूसरी जगह यही मज़मून और भी बज़ाज़ से इस तरह मज़हूर है:

مَنْ جَعَلَ مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ وَمِنْ آلِهِ تُفَرِّغُ كَيْفَ يَصْلَىٰ: (47:१५)

“यानी जो मर्द या औरत बेक ज़मज़म करे और वह मोहिब भी हो तो हम उसको पाकीज़ा ज़िन्दगी अज़ा करेंगे।”

इस तफ़्सीर (तुम्बिस्त) के बाद आपत के अस्त अस्तक़ाज़ पर ग़ौर कीजिये, इस्तेहार क़ुरआन:

لَهُمْ فِي الْآيَةِ عَذَابٌ

“यानी उनके हुक्क मर्दों के ज़िम्मे है कैसे कि उनके ज़िम्मे मर्दों के हुक्क है।” इसमें औरतों के हुक्क का ज़िक्र मर्दों के हुक्क से पहले किया जिससे एक बज़ा तो यह है कि मर्द तो अपनी हुक्कत और तज़ा की दी हुई बरतारी की बिना पर औरत से अपने हुक्कत बसूल कर ही लेता है, फिर औरतों के हुक्क की होनी चाहिये कि वे आधान अपने हुक्कत ज़बादख़ी बसूल नहीं कर सकतीं।

दूसरा इस्तेहार इतने यह भी है कि मर्दों को औरत के हुक्कत अय काले में पाल करनी चाहिये और यही जो तफ़्फ़ ‘मिसल’ के साथ दोनों के हुक्कत के एक पैसा और बाधा होने का इस्तेहार है इसका यह मतलब तो हो ही नहीं सकता कि जिस तरह के काम मर्द करे उसी तरह के औरत भी करे, या इसके विपरीत हो, क्योंकि मर्द व औरत में कामों की तफ़्फ़ीय और हर एक के फ़रदंड (ज़िम्मेदारियाँ) फ़ितीही तौर पर अलग-अलग हैं। बल्कि मुल्य यह है कि दोनों के हुक्कत की अदायेगी बाधा तौर पर ज़रिब है और इसमें बौताही और ताम्पराही की रज़ा भी ब़ाबर है।

मर्दों यह बज़ा भी क़मिले ग़ौर है कि क़ुरआने करीम ने एक मुसलमान से तुमसे में हुक्कत व फ़रदंड (अधिकारों व ज़िम्मेदारियों) के एक ज़री-मुसलमान दज़र को कैसा सम्बन्ध है, क्योंकि आपत के

मज़हूम में औरतों के तमाम हुक्क मर्दों पर और मर्दों के तमाम हुक्क औरतों पर चढ़ित और तमिल है। (कहते मुसलमान)।

इस गुप्त के अतिरिक्त में एक सज़ा 'बिल-मासक' और बढ़ाकर आमल में रखा जाने वाले इनकी का ज़ात्वा करना दिया कि हुक्क की अचानकी परिवर्तित तर्कों पर की जाये, क्योंकि मासक के मानने यह है कि जो शर्त और पर भी कुरा और नाजयज़ न हो और आम आमत और उर्द के तिसरु के भी उनमें कोई सज़ा और न्यायती न हो। इसका इतिहास यह हुआ कि मिन-बीबी के हुक्क और उनको तकलीफ से बचाने के मामले में शिर्द कानूनी ज्ञानधुरी काफी नहीं, बल्कि आम उर्द व आमत के प्रतिहार से देखा जायेगा कि इस मामले में इन्हो को कोई तकलीफ का मुक़दान ही नहीं पहुँचता। जो बीबी उर्द व आमत के प्रतिहार से तकलीफ और मुक़दान की कुरा ही ज्यों वे मजहू व नाजयज़ होये। जैसे बेरुज़ी, बेइलिफ़की या ऐसे आम और इज्जत कितने दूसरे को तकलीफ पहुँचे, वे बीबी कानूनी धाराओं में तो नहीं आ सकती मगर 'बिल-मासक' के सज़ा ने इन सब को अपने धामरे में ले लिया है। इसके बाद फरमाया:

وَلَكُمْ فِي خَلْقِهَا دُرُجَةٌ

इसका मज़हूर मतलब व मज़हूम तो यही है कि दोनों तरफ़ के हुक्क बराबर होने के बावजूद एक क़ात्ता ने मर्दों को औरतों पर एक दर्जे की बढ़ोतरी और हावमिया क़रा फरमा दी है, और हमारे बड़ी हिम्मतों (बेहता) हैं जिसकी तरफ़ आपत के अतिरिक्त के अलफ़ाज़ 'अल्लाहु अज़ीज़ु ख़बीर' में इतारा फरमा दिया है। और इसका अमुकल किन अन्वय रज़ियल्लाहु अन्हु ने इस गुप्त का मतलब यह भी बयान फरमाया है कि मर्दों को अल्लाह तयाला ने औरतों के मुक़दमे में बड़ा दर्जा दिया है इतिहासे उनको ज़्यादा संपन्न व बरबाद से काम लेना चाहिये कि अगर औरतों की तरफ़ से उनकी हुक्क में कोई खोताही हो भी जाये तो उनका दर्जा यह है कि वे उनकी बर्दाश्त करें और सब से काम लें और उनके हुक्क की अचानकी में खोताही न करें। (तकलीफ़ें हज़ाफ़ी)

الْفَلَاحُ مَرْغَبٌ ۖ قَامَتِ الْهَيْمَةُ بِمَرْوَىٰ أَوْ تَسِيرُهُ بِخَسْبٍ وَلَا يَجِدُ

لَكُمْ أَنْ تَلْعَلُوا دَرَجَةً أَيْ تَلْعَلُوا شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخْلُقَ الْإِنْسَانُ حَدُودَ اللَّهِ ۖ وَإِنْ خَفَضَ الْإِنْسَانُ حَدُودَ اللَّهِ ۖ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِيهَا ۚ إِنَّكَ بِمِثْلِ حَدُودِ اللَّهِ لَكَلْعَلُوهَا ۚ وَمَنْ يُتَعَدَّ حَدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَالُونَ ۚ وَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ كُرْهًا أُخْرَىٰ ۚ وَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ كُنَا أَنْ يُخَيِّبَا حَدُودَ اللَّهِ ۚ وَإِنْ طَلَّقَ حَدُودَ اللَّهِ يُخَيِّبُهَا لَكُمْ ۚ لَكُمْ ۚ

अल्लाहु मरतानि फ-इम्साकुन्-
बिमसूरुफिन् औ तस्तीहुम्

तलाक़े ख़ाज़ी है दो बार तक, उसके बाद
रख लेना मुवाफ़िक़ दस्तूर के या छोड़ देना

वि-इस्तानिन्, व ता वहिल्लु लकुम्
अन् तज्जुन् मिम्मा अतैतुपुहुन्-व
शैअन् इन्ता अंय्वहाफा अल्ला
युकीमा हुदूदल्लाहि, फ-इन् खिफतुम्
अल्ला युकीमा हुदूदल्लाहि फता
जुना-ह अतैहिमा फीनफतदत् बिही,
तिल्-क हुदूदल्लाहि फला तज्जतदूहा
व मंय्य-तअद्-द हुदूदल्लाहि
फ उलाह-क हुमुज्जातिमून (229)
फ-इन् तल्ल-कहा फला वहिल्लु लहू
मिम्-बज्जुदु हत्ता तन्कि-ह जौअन्
गैरह, फ-इन् तल्ल-कहा फला
जुना-ह अतैहिमा अंय्य-तरा-जआ
इन् जन्ना अंय्युकीमा हुदूदल्लाहि, व
तिल्-क हुदूदल्लाहि युबय्यिनुरहा
लिकौमिंय-यज्जतमून (230)

मती तरह से, और तुमको रवा (आवज
और दुरुस्त) नहीं कि ते लो कुछ अपना
दिवा हुआ औरतों से अगर जबकि शौहर
और औरत दोनों इरे इस बात से कि
कायम न रख सकेंगे हुम्म अल्लाह का, फिर
अगर तुम सोच करो इस बात से कि वे
दोनों कायम न रख सकेंगे अल्लाह का हुम्म
तो कुछ गुनाह नहीं दोनों पर इसमें कि
औरत बदला देकर छूट जावे, वे अल्लाह की
बाँधी हुई हों हैं तो इनसे आगे मत बढ़ो,
और जो कोई बढ़ चले अल्लाह की बाँधी
हुई हों से भी नहीं लोग हैं ज़ालिम। (229)
फिर अगर उस औरत को तलाक़ दी (यानी
तीसरी बार) तो अब इलाह नहीं उसको वह
औरत उसके बाद जब तक कि निकाह न
करे किसी ख़ाबिद से उसके अलावा, फिर
अगर तलाक़ दे दे दूसरा ख़ाबिद (पति) तो
कुछ गुनाह नहीं उन दोनों पर कि आपस में
भिल जावें, अगर रुबाय करे कि कायम
रखेंगे अल्लाह का हुम्म, और वे हों बाँधी
हुई हैं अल्लाह की, बयान फरमाता है इनको
वास्तो जानने वाली के। (230)

खुलासा-ए-तफसीर

हुम्म 25- रजई तलाक़ की संख्या

(वह) तलाक़ दो बार की है, फिर (दो फर्मा तलाक़ देने के बाद दो इस्तिघार हैं) चाहे (यह कि
छद्म चाहे औरत को) कायदे के मुताबिक़ रख ले चाहे (यह कि छद्म न करे इरा पुरी होने दे और
इस तरह) अच्छे तरीक़े से उसको छोड़ दे।

हुम्म 26- खुला

और हुम्मारे लिए यह बात ख़ाल नही कि (शौकियों को छोड़ने के वज़ह उनमें) कुछ भी ले
(अगरवे वह शिख हुआ) उसी (बाल) में से (यि क्यो न हो) जो तुमने (यि) उनको (पेहर में) दिया था,

मगर (एक श्रुति अलपता इसका है, वह) यह कि (कोई) मिथी-बीवी (ऐसे ही कि) दोनों को अन्देश हो कि (मिथी-बीवी होने के दुरुक्त के बारे में) वे अन्तः सल्लाह के ज़ारों "बानी कानूनों" को कायम न कर सकेंगे। तो अगर तुमको (बानी मिथी-बीवी को) यह अन्देश हो कि वे दोनों सुल्लवन्दी ज़ारों को कायम न कर सकेंगे तो दोनों पर कोई गुनाह न होता उस (बात के लेने-देने) में जिसको केसर और अपनी जान दुष्ट ले (बलवर्तिके केसर में ज़्यादा न हो)। वे सुधई ज़ारों (निष्पन्न व कानून) हैं तो तुम इनसे बाहर मत निकलना, और जो अज्ञ सुधई ज़ारों (को छोड़कर उन) से बाहर निकल जाए तो ऐसे लोग अपना ही नुकसान करने वाले हैं।

हुकम २७- तीन तलाकों के बाद हलाला

फिर अगर (तीन तलाकों के बाद) कोई (तीनवीं) तलाक़ (पी) दे दे तो फिर वह और उस (तीसरी तलाक़ देने) के बाद उस श्राद्ध के लिए हलाल न रहेगी, यहाँ तक कि वह उसके अलावा एक और और के साथ (इसके के बाद) निवृत्त न करे (और बीवी होने का एक अर्थ न करे, बानी उससे संवत्त न की जाये)। फिर अगर वह दूसरा और उसके तलाक़ दे दे (और इसकी इतल भी गुजर जाये) तो इन दोनों पर इसमें कुछ गुनाह नहीं कि दोबारा (आपस में निवृत्त करने) बदलूँ फिर मिल जाईं, शर्त यह है कि दोनों मुक्तिव गुमान रखते हों कि (आईन्दा) सुधई ज़ारों (कानूनों और हदी) को कायम रखेंगे। और वे सुल्लवन्दी ज़ारों (कानून) हैं, एक उल्लाल इनको ब्याव फ़रमाते हैं ऐसे लोगों के लिए जो सम्पन्न हैं।

मज़ारिफ़ व मसाईल

तलाक़ व निवृत्त के अलफ़ाम पूरे सुल्लवने करीम में बहुत ही आसतों में आये हैं, मगर ये बन्द आसतों जो जहाँ ब्याव हुई हैं तलाक़ के मामले में अलम ज़ारों (कानून) की हैसियत रखती हैं, इनको सम्पन्न के लिये पहले निवृत्त की जाई हैसियत को जानना जरूरी है।

निकाह व तलाक़ की जरई हैसियत और हकीमाना निज़ाम

निकाह की एक हैसियत तो आगरी मामले और बन्दन की है, जैसे ख़ादर व बेच और लेन-देन के मामलात होते हैं। दूसरी हैसियत एक मुन्ना और इक़दत की है, इस पर तो हमारा उम्मत का इतिफ़ाक़ है कि निवृत्त आप मामलात व मुन्नाहरी से ऊपर जरई इबादत व मुन्ना की एक हैसियत रखता है, इसी लिये निवृत्त के आयोजित होने के लिये उम्मत की सर्वसम्मति से कुछ ऐसी शर्तें ज़रूरी हैं जो ख़ादर व बेच के आप मामलात में नहीं होतीं।

अबतल तो यह कि हर औरत को और हर बर्द से निवृत्त नहीं हो सकता, इसमें शरीअत का एक मुकर्रर कानून है जिसके तहत बहुत ही औरतों और बर्दों का आपस में निवृत्त नहीं हो सकता।

दूसरे हमारा मामलात व मुन्नाहरी के आयोजित और मुकम्मल होने के लिये कोई ग़वाही शर्त नहीं, ग़वाही की ज़रूरत उस वक़्त पड़ती है जब दोनों फ़ीक़ों में झगड़ा और विवाद हो जाये, लेकिन निवृत्त ऐसा मामला नहीं, यहाँ इसके आयोजित (कायम) होने के लिये भी ग़वाही का सामने होना जरूरी

है, अगर दो मर्द व स्त्रीएँ बगैर गवाहों के आपस में विवाह कर लें और दोनों में कोई कृत्रिम कमी इतिहासिक व इनकार भी न करे उस बात की शर्त और पर वह विवाह हानि (नाजामत) और कोटव है, जब तक गवाहों के सामने दोनों का ईजाब व इतुह न हो, और सुन्नात यह है कि विवाह आम ऐतान के साथ किया जाये। इसी तरह की और बहुत सी शर्तें और आयात हैं जो विवाह के मामले के लिये क़रारी या मन्सूब हैं।

इसमें आजूम अबू हनीफ़ा एहमदुल्लाहि अलीहि और बहुत से दूसरे इमानों के क़रारीक लो विवाह में मामले और मुआहदे की ऐतिपात से ज्यादा ज़ादत व सुन्नात की ऐतिपात ग़ातिब है और सूरआने क़रीम और हदीसे चार की गवाही और सुन्नत इत पर क़ायम हैं।

विवाह की यह संहिता हदीक़त मासूम करने के बाद तत्काल धो समझिये। तत्काल का इतिहासिक के मामले और मुआहदे को ज़ल करना है। बिलकुल इस्लामी ज़रीअत ने विवाह के मामले और मुआहदे को एक इबादत की ऐतिपात देकर आम ज़ामलात व मुआहदों की सहाय से कुल्ल रहने और बहुत सी पाबन्धियाँ इस पर लगाई हैं इसी तरह इस मामले का ज़ल करना भी आम ज़ामलात के मामलों की तरह अज़ाब नहीं रहा, कि जब चाहे जिस तरह चाहे इस मामले को ज़ल कर दे और दूसरे से मानता कर ले, बल्कि इसके लिये एक ख़ास इकीलाता क़ानून बनाया जिसका बयान उक्त आपलों में किया गया है।

इस्लामी तालीमात का अन्तत तज़ यह है कि विवाह का मामला और मुआहदा उग्र पर के लिये हो, इसके लोड़ने और ज़ल करने की कमी मौबल ही न जाये। क्योंकि इस मामले के ज़ल होने और टूटने पर अन्तर सिर्फ़ दो क़रीबों पर नहीं पड़ता, नल व ओलाह की लबाही व बरबादी और कई बार ख़ानदानों और क़बीलों में फ़लाह तक की मौबल आ पहुँचती है, और दूरा समाज इससे बुरी तरह प्रभावित होता है। इसी लिये जो ख़ारज और मुक़ाबल इस मामले को लोड़ने का सबब बन सकते हैं सूरआन व सुन्नात की तालीमात ने उन तमाम असबाब को राह से हटाने का पूरा इतिहासिक किया है। निर्वी-बीबी के हर मामले और हर हाल के लिये जो हिदायतें सूरआन व सुन्नात में बयान हुई हैं उन सब का इतिहास यही है कि यह रिवाज हमेशा ज़्यादा से ज़्यादा पबक़त और स्थिर होता चला जाये, टूटने न चाये, मासुमाफ़क़त की मूल में पहले समझाने-मुझाने की फिर डॉट-डपट और तंबीह की हिदायतें दी गई, और अगर बात बढ़ जाये और इसमें भी काम न चले तो ख़ानदान ही के चन्द अफ़सद को पंच और मध्यस्था करने वाला बनावत मामला ठब करने की तालीम दी। इस आयात:

خَلِّمْنَا بَيْنَ أَهْلِهِ وَخَلِّمْنَا بَيْنَ أَهْلِيهَا. (२०:१)

में ख़ानदान ही के अफ़सद को बीच में पड़कर मामले को हल करने वाला बनाने का इशारा बिलकुल बड़ा इकीलाता है कि अगर मामला ख़ानदान से बाहर गया तो बात बढ़ जाने और दिलों में लबाह दूरी पैदा हो जाने का ख़तरा है।

लेकिन कई बार ऐसी घुर्त भी पैदा आती हैं कि हालत के मुज़ार की तमाम जोशिशों बाज़म हो जाती हैं और विवाह के संबन्ध के मतभूबा फल और परिणाम इतिहास होने के बजाय दोनों क़रीबों का आपस में झिझक रहना एक अज़ाब बन जाता है। ऐसी हालत में निर्वी-बीबी के उस ताल्लुक का

झल कर देना ही दोनों पक्षों के लिये उचित और सलाहशी की राह हो जाती है। इसलिये इस्लामी अदालत ने कुछ दूसरे धर्मों की तरह यह भी नहीं कहा कि निष्काह का रिस्का हर हाल में बाकी हो रहा जाये, उसको झल करने की कोई श्राव्य न रहे, बल्कि तलाक़ और निष्काह को झल करने का कानून बनाया। तलाक़ का इस्तिस्वार हो सिर्फ़ मर्द को दिया जिसमें आदतनु सोच-विचार और संयम व बराबरता का माटा और हो ज़्यादा होता है, औरत के हाल में यह अलाह इस्तिस्वार नहीं दिया तबकि लक्ष्मी पाषण्डाओं से मग़हूर हो जाक जो औरत के अन्दर मर्द की तुलना में ज़्यादा है वह तलाक़ का मुक़ाब न बन जाये।

लेकिन औरत को भी इस हक़ से बिल्कुल मेहरम नहीं रहा कि वह औरत के तुल्य व समान होने की पर मजबूर हो जाये, उसको यह हक़ दिया कि शर्त ख़ासि की अज़ाज़ता में अपना कामता पेह करके और निष्काहशी वर मुक़ुल देकर निष्काह हुज़क सके या तलाक़ ख़ासि कर लके। फिर मर्द को तलाक़ वर अज़ाज़ता इस्तिस्वार हो दे दिया मगर पहले तो वह कर दिया कि इस इस्तिस्वार का इस्तेमाल करना अल्लाह के मज़दीक़ बहुत ही अपसन्दीदा और बुरा है, सिर्फ़ मजबूरी की हालत में इजाज़त है। इसी में अल्लाह के नबी का इरादा है:

بعض الحلال الى الله الطلاق

“यानी इस्लाम चीज़ों में सबसे ज़्यादा अपसन्दीदा और बुरी चीज़ अल्लाह के मज़दीक़ तलाक़ है।”

दूसरी पाषण्दी यह लगाई कि तुम्हारे के ज़ोह की हालत में या किसी क़रीबी और हंगामी पाषण्डी में इस इस्तिस्वार को इस्तेमाल न करे, इसी हिक्मत (बेइरारी) के तहत माहवारी की हालत में तलाक़ देने को ममनू क़रार दिया, और पाषी की हालत में भी। जिस पाषी के ज़माने में सोहबत व ख़ासिलशी हो चुकी है उसमें तलाक़ देने को इस बिना पर ममनू क़रार दिया कि इसकी क़जह से औरत की इरात लम्बी हो जायेगी, उसको तकलीफ़ होगी, इन दोनों चीज़ों के लिये क़ुरआने करीम का इरादा यह आया:

فَلْيَوَضَّعْ بَيْنَهُمَا (1:१०)

यानी तलाक़ देना हो तो ऐसे क़तल में हो जिसमें बिना क़जह औरत की इरात लम्बी न हो। माहवारी की हालत में तलाक़ हुई तो बीवच माहवारी इरात में शुषार न होगी, उसको बाद बाकी का ज़माना और फिर पाषी के ज़माने के बाद माहवारी से इरात शुमार होगी और जिस पाषी में ख़ासिलशी हो चुकी है उसमें यह संभावना है कि गर्भ रह गया हो, तो इरात गर्भ के पैदा होने तक लम्बी हो जायेगी। तलाक़ देने के लिये मज़बूत पाषी का क़तल मुक़दर करने में भी यह हिक्मत (बेइरारी) है कि इस इस्तिस्वार के समय में बहुत मुम्किन है कि तुल्य दूर हो जाये, पाषी-सलाफ़ी होकर तलाक़ का इरादा ही बनता जाये।

तीसरी पाषण्डी यह लगाई कि निष्काह का बन्धन टोड़ने और झल करने का तरीका भी वह नहीं रहा जो झल ख़ासि व बेब के मामलों व मुक़ाददों का है, कि एक माँसा मुक़ाददा (सम्झौता) झल कर दिया तो उसी क़तल उसी बिन्दु में दोनों क़रीब आजाद हो गये और पहला मामला बिल्कुल झल हो गया। हर एक को इस्तिस्वार हो गया कि दूसरे से मुक़ाददा कर ले, बल्कि निष्काह के मामले को

तोड़ने के लिये अक्सर तो इन्होंने तीन वर्षों तलाशों की शृंखला में रखे गये, फिर उस पर इष्ट की पाबन्दी लगा दी कि इष्ट पूरी होने तक निवृत्त के चापले के बहुत से अतस्त बाधों रहेंगे, औरत को दूसरा निवृत्त इलाक न होना, यदि के लिये भी कुछ कानिद्विषी बाधों रहेंगी।

बीवी पाबन्दी यह समझ कि अगर साफ न खुले लफ्ज़ों में एक या दो तलाक दी गई है तो तलाक देते ही निवृत्त नहीं हुआ बल्कि निवृत्त का रिहा इष्ट पूरी होने तक कायम है, इष्ट के दौरान अगर वह अपनी तलाक से रजु कर ले तो पहला निवृत्त बहाल हो जायेगा।

लेकिन यह रजु करने का इस्तिस्कार सिर्फ एक या दो तलाक तक सीमित कर दिया गया ताकि कोई जलियि और ऐसा न कर सके कि हमेशा तलाक देता रहे, फिर रजु करके अपनी बीव में रहता रहे। इसलिये हुक्म यह दे दिया कि अगर किसी ने तीसरी तलाक भी दे दी तो अब उसकी रजु करने का भी इस्तिस्कार नहीं, बल्कि अगर दोनों राखी लेकर आपस में दोबारा निवृत्त करना चाहें तो बाँर एक मजबूत दुरत के निवृत्त विद्वानों जाने जाता है दोबारा निवृत्त भी आपस में इलाक नहीं।

एक आपसी में इसी तलाक के निवृत्त (सिस्तर) के अन्त अन्तर्गत का तिक है, अब इन आपसी के अन्तर्गत पर और कीजिये। पहली आपस में पहले तो इरादा फरमाया:

لَا تَنْفَرُكَ

यानी तलाक तो ही माँगा है। फिर इन दोनों माँगा की तलाकों में यह तलाक रख दी कि इनसे निवृत्त किन्तुन हल नहीं हुआ बल्कि इष्ट पूरी होने तक यदि कोई इस्तिस्कार है कि रजु करने बीवी को अपने निवृत्त में लेक ले, या फिर रजु न करे इष्ट पूरी होने दे, इष्ट पूरी होने पर निवृत्त का तालुक हल हो जायेगा। इसी मजबूत की इन अन्तर्गत में इरादा फरमाया:

لَوْ تَنَفَرْتُ لَمْ تَنْفَرُكَ

यानी या तो शर्त कायदे के मुताबिक रजु करके बीवी को अपने निवृत्त में लेक ले या फिर तलाक देती और अपने अन्तर्गत के साथ उसकी इष्ट पूरी होने दे, ताकि वह अन्तर्गत हो जाये।

अभी तीसरी तलाक का तिक नहीं आया बीच में एक और मसला खान फरमा दिया जो ऐसे तलाक में ज़ुमन बरस में आ जाता है। यह यह कि कुछ जलियि और बीवी को न रहना चाहते हैं न उसके हुक्म की निवृत्त करते हैं न तलाक देते हैं, बीवी तंग होती है उसकी मजबूती से वे नामजबूत कायदा उल्लंघन तलाक देने के लिये उससे कुछ माल या कम से कम मेहर की माँगी या वापसी का मुताहदा करते हैं। सुराजाने कीध ने इसको हल कर दिया। इरादा फरमाया:

وَلَا يَجُزُّ لَكُمْ أَنْ تَخْلَعُوا بِمَا تَهْتَمُونَ فِيهَا

“यानी तुम्हारे लिये इलाक नहीं कि तलाक के मुताबिकों में उनसे अपना दिया हुआ माल और मेहर बीजक वापस ले लो।”

अलबत्ता एक दुरत इस हुक्म से अलग और बाहर राखी कि उसमें मेहर की वापसी या माँगी वापस कर दी, यह यह कि औरत भी यह मजबूत करे कि उसीपसी में दूरी और ताल-मेल न होने की वजह से मैं औरत के हुक्म अदा नहीं कर सकती, और यदि भी खरी समझे तो ऐसी दुरत में यह भी जायज़ है कि मेहर की वापसी या माँगी के बदले में तलाक दी जाये और ली जाये।

यह किसी मरता बयान करने के बाद फिर तीसरी तलाक़ का ज़िक्र इस तरह फ़रमाया:

لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَسَدِّدُوا عَلَيَّ نَبْرًا مِّنْ أَهْلِ بَيْتِي لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ بِهِيَ كَمَا يُنْفَخُ عَلَيْكُمْ صَبْرًا

जहाँ अगर उस शख्स ने तीसरी तलाक़ भी दे जाती (जो शायद तीसरे या पसन्दीदा न थी) तो अब निश्चय का मामला बिल्कुल स्पष्ट हो गया, उसको रोक करने का कोई इतिहास न रहा। और चूँकि उसने शायद हों को पसन्दीदा (पार किया) है, कि बिना बख़्त तीसरी तलाक़ दे दी तो उसकी सज़ा यह है कि अब अगर वे दोनों राखी होकर फिर आपस में निश्चय करना चाहें तो यह भी नहीं कर सकते, अब इनके आपस में दोबारा निश्चय के बिने उतरे यह है कि यह सौदा (तलाक़ की इहत पूरी करने) किसी दूसरे पक्ष से निश्चय करे और बीबी के छुट्टक अया करके दूसरे शीहर के साथ रहे, फिर अगर इतिहास से यह दूसरा शीहर भी तलाक़ दे दे (या पर जाये) तो उसकी इहत पूरी करने के बाद पहले शीहर से निश्चय हो सकता है। आपस के अख़िरी चुपके

لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَسَدِّدُوا عَلَيَّ نَبْرًا مِّنْ أَهْلِ بَيْتِي

का यही मतलब है।

तीन तलाक़ और उसके अहक़ाम की तफ़सील

यहाँ कुरआन करीम के अन्दाज़े बयान पर गौर करने से यह बात पूरी तरह सुतरार सामने आ जाती है कि तलाक़ देने का असल शर्त तय्यक यही है कि त्वादा से त्वादा हो तलाक़ तक पहुँचा जाये, तीसरी तलाक़ तक बीबा पहुँचाना नुपसिब नहीं। अलफ़ाने आपस 'अललाहु मर्ताबि' (तलाक़ दो मर्ताब है) के बाद तीसरी तलाक़ की हर्फ़ 'इन' (अगर) के साथ 'फ़दन् तल-कल' फ़रमाने में इसकी तरफ़ इशारा मौजूद है, बाना बीबी तबीर यह भी कि 'अललाहु सतामुन्' (तलाक़ तीन है) कहा जाता, इसकी ओड़कर यह तबीर इतिहास करने में स्पष्ट इशारा है कि तीसरी तलाक़ तक पहुँचना नहीं चाहिये। यही कहा है कि इमाम मलिक रज्ज़ुल्लाहि अलैहि और बहुत से फ़ुक्हा ने तीसरी तलाक़ को इन्कार ही नहीं दी, वे इसकी तलाक़े बिद्अत कहते हैं, और दूसरे फ़ुक्हा ने तीन तलाक़ को सिर्फ़ इस शर्त के साथ आपस कर दिया है कि अलग-अलग तीन पाखी के ज़मानों में तीन तलाक़ दी जायें। इन फ़ुक्हा (मसईल के माज़िर ज़ेल्हा) की इतिहास में इसकी भी तलाक़े मुन्का के लफ़्ज़ से तबीर कर दिया गया है, मगर इसका यह मतलब किसी के नज़दीक नहीं है कि इस तरह तीन तलाक़े देना मलून और पसन्दीदा है, बल्कि 'तलाक़े बिद्अत' के कुरआन से इसकी 'तलाक़े मुन्का' इस नामने से कह दिया गया है कि यह सूरत भी बिद्अत में शामिल नहीं।

कुरआन व मुन्का के इरादात और सज़ा क़ियाम त़ियल्लाहु अन्हुम व लबिर्न के अपस से तलाक़ की संझाओं के बारे में जो कुछ ख़ाबित होता है उसका मुतासस यह है कि जब तलाक़ देने के बिना कोई चार हो नहीं रहे तो तलाक़ का अफ़ा लीक़ यह है कि सिर्फ़ एक तलाक़ उस पाखी की झलत में दे दे जिसमें सोझत न की हो, और यह एक तलाक़ देकर छोड़ दे, इहत छल होने के साथ निश्चय का क़िला छुट्ट टूट जायेगा, इसकी फ़ुक्हा ने 'तलाक़े अयक़' (अच्छे अन्दाज़ की तलाक़) कहा है और इसीसे सज़ा क़ियल्लाहु अन्हुम ने इसी को तलाक़ का बेहतर तरीक़ा कर दिया है।

इनाम इन्हे अभी शैबा रहमतुल्लाहि ज़ैरीहि ने अपने 'मुसन्बक' में हज़रत इब्नायीय नफ़र रहमतुल्लाहि ज़ैरीहि से नफ़र किया है कि सफ़र बिताय रिजयल्लाहु अन्हुम तलाक़ होने में इसको पक़र करते थे कि किफ़ एक तलाक़ देकर छोड़ दी जाये और तलाक़ की इतन की तीन माहकी पूरी होने दी जाये तबकि औरत आज़द हो जाये।

हुरआने करीम के एक अलफ़ज़ से इसकी भी इजाज़त निकलती है कि दो तलाक़ तक दे दी जाये वगर 'यर्तानि' (दो बर्तब) के लफ़्ज़ में इस तरह इजाज़ फ़रमा दिया गया है कि दो तलाक़ एक साथ और एक बर्र में न हो बल्कि दो पासी के जुमानों में अलग-अलग हों।

'अलल्लाहु तलाक़ानि' से भी दो तलाक़ की इजाज़त सबित हो सकती थी मगर 'यर्तानि' एक तलीब और एक के बाद दूसरी होने की तरह इजाज़ करता है, जिससे नाज़ूज़ होता है कि दो तलाक़ हों तो अलग-अलग हों। जिससे से पूँ समझिये कि कोई शफ़ा किसी को दो तलाक़ एक दफ़ा दे दे तो इसको दो बर्तबा देना नहीं करते, हुरआन के अलफ़ज़ में दो बर्तबा देने का मक़सद यही है कि अलग-अलग पासी के जुमाने में दो तलाक़ दी जायें। (नफ़सीर सलूत-नज़ाही)

बहरहाल दो तलाक़ एक हुरआने करीम के अलफ़ज़ से सबित है, इतलिये फ़ुक़हा व इमामों की एक राय है कि यह 'तलाक़ मुन्बत' में दख़िल है यानी बिदयूत नहीं। तीसरी तलाक़ के अख़्त और पसन्दोदा न होने की तरह तो बुद हुरआन के अलफ़ज़ में स्पष्ट इशारा पाया जाता है उसके नापसन्दोदा और बुद होने में किसी का भी इश्तिराफ़ (नापेय) नहीं।

और हदीस में रसूले करीम सल्लल्लाहु ज़ैरीहि व सल्लम के एक इशारा से तीसरी तलाक़ का नापसन्दोदा और बुद होना सबित होता है। इमामे नसाई ने यहूद बिन तुमैद रहमतुल्लाहि ज़ैरीहि की शिफ़ात से नफ़र किया है कि:

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فقام غضيبا ثم قال يلعب بكتاب الله واليمين أظهركم حتى قام رجل وقال يا رسول الله لا أفعله. وصلى كتب الطلاق من ٩٨ ج ٢

"रसूले करीम सल्लल्लाहु ज़ैरीहि व सल्लम को एक आदमी के बारे में ख़बर दी गई जिसने अपनी बीबी को एक साथ तीन तलाक़ों की बी, आप गुस्सा लेकर खड़े हो गये और फ़रमाया क्या अल्लाह की बिताय के साथ खेल किया जाता है तबकि मैं तुमसे बीच मीकूद हूँ। इतने में एक आदमी खड़ा हो गया और कहने लगा ये अल्लाह के रसूल! क्या मैं उसको फ़ल न बर हूँ?"

इस हदीस की सनद की हकिज़ इन्हे दख़िय ने इनाम मुस्लिम की शर्त पर सही करार दिया है। (शरुह-नज़ाह) और जौहर नज़ी में अल्लामा मावरी रहमतुल्लाहि ज़ैरीहि ने इस हदीस की सनद को सही और इनाम इन्हे कसीर रहमतुल्लाहि ज़ैरीहि ने उम्दा सनद, इनाम इन्हे हजर रहमतुल्लाहि ज़ैरीहि ने इसके राशियों को मोतबर और क़ाबिले भरोसा बनाया है।

इसी बिना पर हज़रत इनाम शारिक रहमतुल्लाहि ज़ैरीहि और कुछ दूसरे इनामों और सुफ़हा ने तीसरी तलाक़ को बिल्कुल नाज़ायज़ और तलाक़ बिदयूत करार दिया है। दूसरे इनामों ने तीन पासी के जुमानों में तीन तलाक़ों को अगरबे तलाक़ मुन्बत में दख़िल करकर तलाक़े बिदयूत से निवार दिया है वगर उसके नापसन्दोदा और बुद होने में किसी को इश्तिराफ़ नहीं।

कुल्लूवा यह है कि इस्लामी शरीयत ने जो तलाक़ के तीन दर्जे तलाकों की सूची में रखे हैं उसका यह मतलब इंगित नहीं कि इन तीनों दर्जों को पार करना ज़रूरी या बेहतर है। बल्कि शरीयत का मंशा तो यह है कि अक्सर तो तलाक़ के लिये इतना उतना ही एक नफ़ा-नदीया और कुछ फ़ैसल है, अगर मजहूरी में इस इतना उतने की ज़रूरत आ जाये तो इसके कम से कम दर्जे वाली एक तलाक़ पर बस किया जाये और इतल गुज़रने दें, इतल इतल होने ही नहीं एक तलाक़ निवाह के लिये को इतल करने के लिये काफी हो जायेगी और औलत आज़ाद होकर दूसरी ज़ुलम से निवाह कर सकेगी। तलाक़ का यही तरीका अक्सर कलालता है, इस तरीके में यह हिस्सत और फ़ावदा भी है कि तलाक़ के लम्बे अलमज़ान से एक तलाक़ देने की सूची में दोनों पक्षों के लिये मुल्ल-तफ़ाई की उन्हें सुनी रहेगी, इतल इतल होने से पहले-पहले तो सिर्फ़ तलाक़ से रज़ू कर लेना निवाह के काफी रखने के लिये काफी होगा और इतल इतल हो जाने के बाद अगरने निवाह टूट चुकेगा और औलत आज़ाद हो जायेगी अगर फिर भी यह मुल्ल-तफ़ाई काफी रहेगी कि अगर दोनों में अब मुल्ल-तफ़ाई हो जाये और अगरने निवाह करना चाहें तो यह निवाह उसी बज़ह से सकता है।

लेकिन अगर कोई ज़ुलम इस 'तलाक़े अलमज़ान' के तरीके पर बस न करे, इतल के दौरान में एक और तलाक़ सुने और हाक़ लफ़्ज़ों में दे दे तो उसने निवाह इतल करने के दो दर्जे उस कर लिये जिसकी ज़रूरत न थी, और ऐसा करना इतल तीर पर पसन्दगी भी न था, अगर कलालता से दर्जे तप हो गये, अगर इन दो दर्जों के तप हो जाने तक भी बस नहीं रही कि इतल के दौरान में रज़ू करने का इतिहास काफी है और इतल इतल हो जाने के बाद दोनों पक्षों की इतल-नदी से नया निवाह हो सकता है, फ़र्क़ सिर्फ़ इतना है कि दो तलाक़ तक पहुँचने में औलत ने अपने इतिहासता की एक कड़ी और लोड़ डाली और उस सल्लह पर पहुँच गया कि अगर अब एक मर्ता भी तलाक़ दे दे तो मामला इतल के लिये इतल हो जाये

जिस इतल ने यह दो दर्जे तलाक़ के लम्बे कर लिये उसके लिये आने यह इतिहास ही गाँ:

فَوَسَدَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ

(कि चाहें तो फ़ावदे के मुल्ल-तफ़ाई रोक रखें या अच्छे अन्दाज़ में अलग कर दें) इतल 'क-मज़ाबु-वि-मज़हूरी' के लफ़्ज़ों में दो इतल बतलाये गये- अक्सर यह कि इतल के दौरान रज़ू कर लेना नये निवाह का मोहल्लत नहीं, बल्कि सिर्फ़ तलाक़ से रज़ू करके रोक लेना काफी है। अगर ऐसा कर लिया तो पहले ही निवाह की मुनिवाद पर निजी-निजी ज़रूरत बतल हो जायेगा।

दूसरे इतल औलत को यह इतिहास ही नहीं कि अगर उतल इतल इतल के मुबार और कुल्ल व तफ़ाई की लम्बे इतिहास का है तब जो रज़ू करने का कदम उठाये जाना ज़रूर है कि इतल मुल्ल-तफ़ाई का तलाक़ इतल हो जाये, ऐसा न हो कि अगर मुबार के इतल के लम्बे औलत को पेशान करने के लिये रज़ू कर लें।

इतल कुल्ल-वि-जि-मज़हूरी 'क-मज़हूरी' काया। 'मज़हूरी' के लिये ज़ोर देने और ज़ोर देने के हैं। इतल इतल कर दिया कि तलाक़ इतल करने के लिये किसी और तलाक़ या दूसरे किसी इतल की ज़रूरत नहीं, अगर रज़ू लिये इतल हो जाना ही निवाह के तलाक़ इतल करने के लिये काफी है।

इन्होंने हरीश अबू बाजद ने अबू रज़ीन अहदी की शिष्यता से नक़ल किया है कि इस आयत के तर्जिमा होने पर एक शब्द ने नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से जोड़ा कि अल्लाह सहायता ने 'अल्लाहु मर्यादि' (तलाक़ दो मर्यादा हैं) फरमाया, तीसरी तलाक़ का यहाँ क्यों जिक्र नहीं किया? अब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया कि 'औ तलीहुम् बि-इस्लाम' जो बाद में मजहूर है यही तीसरी तलाक़ है। (तफ़सीर फ़ुल-मजानी)

फरमाय इसका मजहूर ज़ोमा के मजहूर यह है कि जो काम निज़ाह के तालुक़ात को पूरी तरह समाप्त करने का तीसरी तलाक़ से होता यही काम इस व्यवहार से हो ज़केना कि इस के अन्दर रद्द न करे और जिस तरह 'रोकने' के साथ 'फ़ामने के मुताबिक़' की रूढ़ लगाकर यह हिदायत फरमा दी कि रद्द करते बीबी को रोका जाये तो अच्छे सुलूक के साथ रोका जाये, इसी तरह 'तलीहुन' के साथ 'बि-इस्लाम' की रूढ़ लगाकर यह शिष्यता दे दी कि तलाक़ एक कामसे का रद्द और क़ाम करना है शरीफ़ इनसान का काम यह है कि जिस तरह फ़जल और मुज़ाहदा मुअविली और अच्छे सुलूक के साथ किया जाता है इसी तरह अगर क़ायम को तोड़ने की ज़क़ात पैज़ आ जाये तो उसको भी गुस्से या तफ़ई झगड़े के साथ न करें, बल्कि यह भी क़तान व सुलूक के साथ करें कि तफ़ात के बज़त तलाक़ पाने वाली बीबी को कुछ तोहफ़ा कपड़े पैज़ल का देकर रफ़ात करें, जिसका ज़िक्र सुलवाने करीम की दूसरी आयत में है:

يَتَوَكَّلْ عَلَى الْمَوْجِبِ لَئِنْ رَأَوْهُ يَخْرُجُوا عَلَيْكَ وَأَعْلَى الْاَلَمِينَ (٢: ٢٣٦)

"यानी तलाक़ पाने वाली बीबी को कुछ जोड़ा कपड़े का देकर रफ़ात करें यानी हैसियत के मुताबिक़।"

और अगर उसने इस पर भी रूढ़ न किया बल्कि तीसरी तलाक़ भी दे डाली तो अब उसने अपने सारे इन्तिज़ाम तर्जिमा की दी हुई अलानियों को नज़्द-अन्दाज़ करते बिना बख़ और बिना ज़क़ात क़ल कर दिये, तो अब इसकी सज़ा यह है कि न रद्द हो सके और न बाँर दूसरी शारी के अन्दर में निज़ाह हो सके।

अगर किसी ने शरई तरीक़े के खिलाफ़ और नापसन्दीदा अन्दाज़ से तीन तलाक़ें दे दीं तो उसका असर क्या होगा?

इसका जवाब अज़ली और अज़ी (आम सामयिक चलन में) तौर पर तो यही है कि किसी फ़ैत का ज़ुर्प व गुनाह होना उसके प्रमाणी होने में क़ली भी रोक और बाधा नहीं होता। बल्कि क़ल ज़ुर्प व गुनाह है, मगर जिसको गोरी या तेलवार मारकर क़ल किया गया है वह तो क़ल हो ही जाता है, उसकी बीत तो इसका इन्तिज़ाम नहीं करता कि वह गोरी बाण्ड उरीक़े से पारी गई है या नाजयज़ तरीक़े से। गोरी करवा तयाम यहाँ में ज़ुर्प व गुनाह है, मगर जो मात इस तरह गुणब का दिया गया वह तो हाथ से निकल ही जाता है। इसी तरह तयाम गुनाहों और अपराधों का पसी सत है कि उनका ज़ुर्प व गुनाह होना उनके असलवार (प्रमाणी) होने में रोक और बाधा नहीं होता।

इस अनुसंधान का लक्ष्य यह है कि इस्लाम की दो हुई आसन्नियों को नज़र-अन्दाज़ करना और बिना कष्ट तलाश के अपने सारे इस्लामशास्त्र को खत्म करके तीन तलाक तक पहुँचना कब तक स्मृतलाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की नापसंदी का खतम हुआ जैसा कि पहले बयान हुई रिवायत में लिखा जा चुका है, और इसी लिये जल्द ही उम्मत के नज़दीक यह फौज नापसन्दीया और कुछ को नज़दीक नापसन्द है, मगर इन सब बातों के बावजूद जब किसी ने ऐसा कदम उठा लिया तो इसका ख़ास अंतर होता चाहिये जो बापस तलाक का होता, यानी तीन तलाक पाके हो जायें और रजु करने (तलाक से वापसी और बीवी को निश्चय में लौटाने) की वह इस्तिस्नान नहीं, नये निश्चय का इस्तिस्नान भी छिन जाये।

और स्मृतलाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का फैसला इस पर शरिफ (क़ादर और मुक़दर) है कि मुझे व नापसन्दी के इस्लाम के बावजूद अब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने तीन तलाकों को नफ़िज़ (नागु) करवाया जिसके बहुत से नफ़िज़ात हदीस की कितानों में मजहूर हैं। और जिन उल्लेख ने इस मामले पर मुसलमान कितानों लिखी हैं उनमें उन नफ़िज़ात को जमा कर दिया है। इस में मौलाना अबू ज़ाहिद मुहम्मद सरफ़राज़ शरिफ की कितान "उम्मतुल-असलम" भी इस मामले पर प्रस्तुत हो गई है जो बिल्कुल सही है। यहाँ लिफ़्त दो तीन हदीसों तक की जाती है।

बावजूद बिन सुबैद की रिवायत जो नब्बाई शरीफ के हवाले से ऊपर लिखी गई है उसमें तीन तलाकों एक पक्ष में देने पर इस्तिस्नात बहाली का इस्लाम तो मन्ज़ूर है, यानी तक कि कुछ तलाक़ा रिफ़यल्लाहु अल्लुम ने एक शख्स को क़तल का इक़दर समझ मगर वह कहीं मन्ज़ूर नहीं कि आपने उसकी तलाक़ को एक रजद तलाक़ करार देकर बीवी उसके हवाले कर दी हो।

बल्कि दूसरी रिवायत जो आगे आती है जिस तरह उसमें इसकी वक्तव्य मौजूद है कि स्मृतलाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्लाम उलैम रिफ़यल्लाहु अल्लु की एक वक़्त में तीन तलाक़ को बावजूद नापसन्दी के नफ़िज़ करना दिया इसी तरह बावजूद बिन सुबैद की उक्त हदीस के मुताबिक़ क़ाज़ी अबू बक़्क़ इब्ने शरबी ने ये क़तवज़ भी नक़ल किये हैं कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्लाम उलैम रिफ़यल्लाहु अल्लु की तीन तलाकों की तरह इसकी भी तीन तलाकों को नफ़िज़ करना दिया था। उनकी अलफ़ज़ ये हैं:

السلام يروى النبي صلى الله عليه وسلم بل امضاء كما في حديث عمر بن الخطاب في المصنف حيث امضى خلافة الامت والبردة (تهذيب سنن أبي داود طبع مصر في ١٢٩٠ ج ٣ از عمدة الامت)

“जो स्मृतले फ़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उसे रज़ नहीं किया बल्कि उसे नफ़िज़ करमा दिया जैसा कि उलैम वजहानी रिफ़यल्लाहु अल्लु की लिखान वाली हदीस में है कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उनकी तीन तलाकों को नफ़िज़ (नागु) करवा दिया था और रज़ नहीं किया था।”

दूसरी हदीस इब्ने अबीस सिद्दीक रिफ़यल्लाहु अल्लु की सही बुख़ारी ने इन अलफ़ज़ में है: ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فزوجت طفلي فقال النبي صلى الله عليه وسلم العمل للأول قال لا حتى يفرق عسلها كما في الاوّل. (مصحيح بخاری في ٧٩١ ج ٢ صحيح مسلم في ١٦٣)

“एक आदमी ने अपनी बीबी को तीन तलाक़ दी, उस औरत ने दूसरी जगह निवास किया तो उस दूसरे औरत ने भी उसे तलाक़ दे दी। नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से पूछा गया क्या यह औरत पहले औरत के लिये इजाज़ है? अपने फ़रमाया नहीं: जब तक कि दूसरा औरत उससे इम्बिस्तारी करने शुरू न करे, जिस तरह पहले औरत ने किया था, उस वक़्त तक तलाक़ देने से पहले औरत के लिये इजाज़ नहीं होगी।”

रिवायत के अलफ़ज़ से ख़ाहिर यही है कि दो तीनों तलाक़ एक ही वक़्त में दी गई थीं, हदीस की शरही फ़तहुल-बारि, उम्मुल-बारि हुसुलानी वग़ैरह में रिवायत का बज़ूब यही क़रार दिया गया है कि एक वक़्त में तीन तलाक़ दी थीं, और हदीस में यह फैलाफ़ बज़ूब है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इन तीन तलाक़ को नाफ़िज़ क़ार देकर यह हुक्म दिया कि जब तक दूसरे औरत से इम्बिस्तारी और मोहब्बत न हो जाये तो उसके तलाक़ देने से पहले औरत के लिये इजाज़ नहीं होगी।

तीसरी रिवायत हज़रत उमैर क़ुय़दाबी रज़िफ़ल्लाहु अन्हु की है कि उन्होंने नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के सामने अपनी बीबी से तिलाज़ किया, और उसके बाद अज़ा किया:

فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ عُمَيْرُ كَذِبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ مَسْكِنَهَا فَطَنَهَا لِأَنَّ قِيلَ إِنَّ بَا مَرْءٍ نَسِيَ عَلَى اللَّهِ

عليه وسلم. وصحیح بخاری ج ۳: ۱ ص ۹ صحیح مسلم ج ۱: ۱ ع ۱

“जब जब वे दोनों तिलाज़ से फ़ारिग़ हो गये तो उमैर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु ने कहा ऐ अल्लाह के रसूल! मैं इस पर सूझ बोलने वाला हूँ अगर मैंने इसको अपने पास रख लिया, तो हज़रत उमैर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु ने उसके तीन तलाक़ दे दी इसके पहले कि रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम उन्हें हुक्म देते।”

और इजाज़ अबूजर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु ने इस वजह से इज़ाज़ कहा कि सय़द रज़िफ़ल्लाहु अन्हु की रिवायत से नक़ल करके ये अलफ़ज़ नक़ल किये हैं:

فَاتَّخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَمْنَعُ عَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَ قَالَ لَعَنَ

حَضَرَتُ هَذَا عَمْدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَحَّتْ الْمَنَةُ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَمَّا عَمِنَ أَنْ يَفْرَقَ بَيْنَهُمَا لَمْ لَا

يَحْتَمِلَانِ إِذَا. (مسند ذؤद ص ३०१ طبع صحیح المطبع)

“जो रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उसे नाफ़िज़ फ़रमा दिया और रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के सामने जो कुछ फैल आया वह सुन्नत क़ार बना। हज़रत सय़द रज़िफ़ल्लाहु अन्हु क़रफ़ते हैं कि उस मौक़े पर मैं रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के पास हज़िर था, जब उसके बाद तिलाज़ करने वाली के बारे में यह तरीक़ा हाईज हो गया कि उसके बीच तफ़रीक़ (ख़ुदाई और अलैहवर्गी) कर दी जाये और फिर वे कभी भी अलग न हों।”

इस हदीस में पूरी बज़हल के साथ साबित है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने हज़रत उमैर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु की एक वज़ा में दी हुई तीन तलाक़ को तीब ही क़ार देकर नाफ़िज़ (नाज़ू और ज़ारि) फ़रमाया है।

और मुहम्मद बिन सुबैर की एकरी शिवाफ्त में भी अबू बक्र इमे अरबी की शिवाफ्त के मुतफिक तीन तलाफों की बाकिअ करने का बिक मोहूर है, और फर्ज करते यह भी न होता तो यह कहीं मन्कूल नहीं कि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उसके एक तलाफ कतर देकर बीबी उसके सुर्द कर दी हो।

इसिले यह है कि मन्कूल तीनों हदीसों से यह साबित हो गया कि अगरवे एक कत में तीन तलाफ देना रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के नकदीक कइत नवाजी का सबब या मगर बहल्लाह जल्ल उनका नहीं हुआ कि तीनों तलाफों काके (ये जाने वाली) करा दी गई।

हजरत फारुके आजम रजियल्लाहु अन्हु का बाकिअ और उस पर शुब्हा व जवाब

ऊपर क्यान हुई तहरीर से यह साबित हुआ कि एक कत में दी हुई तीन तलाफ को तीन करा देना सुन्न रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का ईसला या मगर नहीं एक इमरत (शुब्हा) हजरत फारुके आजम रजियल्लाहु अन्हु के एक बाकिर से पैदा होता है जो सही मुसलिम और हदीस की अन्सार किताबी में नकल किया गया है। उसके अलफाज ये हैं:

عن ابن عباس^١ قال كان الطلال على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابي بكر وستين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استعجبوا في امر كانت لهم فيه اداة للفرقة عليهم لانهاء عليهم (اصحح مسلم ६११ ج १)

'इसिले इमे कब्बला रजियल्लाहु अन्हु से शिवाफ्त है कि रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के जमाने में और हजरत अबू बक्र रजियल्लाहु अन्हु की शिवाफ्त के दौर में और हजरत उमर रजियल्लाहु अन्हु की शिवाफ्त के शुरूआती दो सालों में तलाफ का यह तरीका था कि तीन तलाफों को एक कतर दिया जाता था तो हजरत उमर रजियल्लाहु अन्हु ने फामाया कि लोग जल्दी करने लगे हैं एक ऐसे मामले में जिसमें उनके लिये मोहलत थी, तो मुनासिब होगा कि हम उसको उन का नाफिज कर दें, तो आपने उन पर बाकिअ कर दिया।'

हजरत फारुके आजम रजियल्लाहु अन्हु का यह ऐलान हुक्का-ए-सल्ला रजियल्लाहु अन्हुम के मतिरे से तलाफ व तलबिईन के आम करने में हुआ, किसी से इस पर इनकार या कफ व मुकल मन्कूल नहीं, इसी लिये सफिने हदीस इमाम इमे अबुल-बर् बाकिरी ने इस पर इयना (शब की सम्मति) नकल किया है। नुरकानी शरह मुक्ता में ये अलफाज हैं:

والجمهور على وقوع الثلاث بل حكى ابن عبد البر الإجماع قال لا ان خلافة لا ينفك اليه.

(إلذهاني شرح لمخا من १११ ج १)

'और जम्हूरे उम्मत तीन तलाफों के बाकी होने पर मुतफिक (सहमत) हैं बलिक इमे अबुल-बर् ने इस पर इयना (शब की एक राय) नकल करते फामाया कि इसका शिरोष करने वाले न होने के बावचा हैं जिसकी ताफ तयज्जोह नहीं की जायेगी।'

और ईसुल-इस्लाम इमाम नबी रज्जुल्लाहि अलैहि ने शरह मुस्लिम में फरमाया है:

قال الشافعي ومالك وابو حنيفة واحمد وجمهور العلماء من السلف والخلف يقع الثلاث، وقال حنوف وبعض أهل الظاهر لا يقع بذلك الا وحده. (شرح مسلم من ११ ج १)

"इमाम शारफ, इमाम मालिक, इमाम अबू हनीफ़, इमाम अहमद रज्जुल्लाहि अलैहिम और पहले व बाद के जम्हूर उलेमा ने फरमाया कि तीन तलाक़ें बाँटें हो जाती हैं, और हाऊल और कुछ अहले ज़ाहिर ने कहा कि इससे एक ही तलाक़ बाँटें होती है।"

इमाम तहावी रज्जुल्लाहि अलैहि ने 'मज़हिबुल-आसार' में फरमाया:

للعاطب عمر "بذلك الناس جميعا ولهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعسى الله عنهم الذين قد علموا ما اقيم من ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينكر عليه منهم منكر ولم يدفعه دافع.

(شرح معاني الآثار من ११ ج १)

"यस हज़रत उमर रज्जिबल्लाहु अन्हु ने इसके साथ लोगों को मुझालम फरमाया और उन लोगों में रखते हज़रत सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के वे सहाबा भी थे जिनको इससे पहले रखते हज़रत सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के उमाने के तरीक़े का हलम था, तो उनमें से किसी इनकार करने वाले ने इनकार नहीं किया और किसी रद्द करने वाले ने इसे रद्द नहीं किया।"

ज़िक्र हुर बाकिर में अगरचे उम्मत के शिरो उमल की यह सहाबा रज्जिबल्लाहु अन्हुम व तश्दिद हज़रत की सर्वसम्मति से मुहरूर हो गई कि एक वक़्त में तीन तलाक़ें देना अगरचे बुरा, नापसन्दीदा और रज्जुल्लाहु सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की नापसन्दी का सबब है मगर इसके बावज़ूद जिसने इस ग़लती का जुर्म किया उसकी बीबी उस पर हराम हो जायेगी और बग़ैर दूसरे इज़ल से निवाह व तलाक़ के उसके शिरो हलाल न होगी।

लेकिन इन्हीं और वैचारिक तौर पर खड़ी दो सवाल पैदा होते हैं- अक़ल तो यह कि पहले पुखरी तहज़ीर में हदीस की कई रिवायतों के हवाले से यह बात साबित हो चुकी है कि एक वक़्त में तीन तलाक़ देने वाले पर छुद रज्जुल्लाहु सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने तीन तलाक़ को नफ़िज़ फरमाया है, उसको रद्द करने या नया निवाह करने की इजाज़त नहीं दी, फिर इस बाकिर में हज़रत अब्दुल्लाह इब्ने अब्बास रज्जिबल्लाहु अन्हु के इस क़ताब का क्या मतलब होगा कि नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के उमाने में और सिद्दीकी दौर में और तो बाद तक फ़ारुकी दौर में तीन तलाक़ को एक ही माना जाता था, फ़ारुकी आज़म ने तीन तलाक़ का फैसला फरमाया।

दूसरा सवाल यह है कि अगर बाकिर (इस्तिफ़ा) इसी तरह तस्लीम कर लिया जाये कि रखते बाक के दौर और सिद्दीकी इज़लाफल में तीन तलाक़ को एक माना जाता था तो फ़ारुकी आज़म रज्जिबल्लाहु अन्हु ने इस फैसले को कैसे बदल दिया? और फलं बने उनसे थोड़ा ग़लती हो भी गई हो तो तमाम सहाबा क़िराम रज्जिबल्लाहु अन्हुम ने इसको कैसे तस्लीम कर लिया?

इन दोनों सवालों के हज़रत फ़ारुका व मुहम्मिदीन ने विभिन्न और अनेक जवाबात दिये हैं, उनमें हाक़ और बेताक़ल्लुफ़ जवाब यह है जिसको इमाम नबी रज्जुल्लाहि अलैहि ने शरह मुस्लिम में

आता मेरी कहकर नकत किया है कि तुलसे अजुन रघिपल्लाहु अजुन पर यह फलान और इस पर सदाक विगम रघिपल्लाहु अजुन का इच्छा (सम्पन्न और एक राय होना) तीन तलाक की एक छान मूल के मुताबिक कहा दिया जाये, यह वह कि कोई तलाक तीन चरबा 'तुलसे ललाक, तुलसे ललाक, तुलसे ललाक' बने। या 'मेने ललाक दी, मेने ललाक दी, मेने ललाक दी' बने।

यह बात ऐसी है कि इसके नामने में दो एखिमात (संपन्नवादी) होते हैं- एक यह कि कहने वाले के तीन ललाक देने की नीयत से ये अलफाज बने हों, दूसरे यह कि तीन चरबा सिर्फ तस्वीर (यात की पुष्टा करने) के लिये कई बार कहा हो, तीन ललाक की नीयत न हो, और यह ज़रूर है कि नीयत का काम करने वाले ही के इकरार से हो सकता है। राहले करीब सलाल्लाहु अलैहि व सलाम के मुबारक दौर में सच्चाई व ईमानदारी आज और ग़लिय की, अगर ऐसे अलफाज कहने के बाद किसी ने यह बयान किया कि मेरी नीयत तीन ललाक की नहीं थी बल्कि सिर्फ तस्वीर के लिये ये अलफाज दोहराने से तो आज सलाल्लाहु अलैहि व सलाम उसके ललाक बयान की तस्वीर प्रकाश देते और उसको एक ही ललाक फार देते थे।

इसकी तस्वीर इजला कलान रघिपल्लाहु अजुन की हदीस से होती है जिसमें मज़हब है कि उन्होंने अपनी बीवी को लफज़ 'अलबत्ता' के साथ ललाक दे दी थी। यह लफज़ अरब की आम बोला-बोल में तीन ललाक के लिये बोला जाता था, मगर तीन इलाक स्पष्ट मज़हूम नहीं था, और इजला कलान रघिपल्लाहु अजुन ने कहा कि मेरी नीयत तो इस लफज़ से तीन ललाक की नहीं थी बल्कि एक ललाक देने का इरादा था। कबी करीब सलाल्लाहु अलैहि व सलाम ने उनको क्षमा दी, उन्होंने इस पर हलफ कर लिया तो अपने एक ही ललाक फार दी।

यह हदीस निर्दिष्टी, अबू दाऊद, इब्ने माजा, सलबी में अनेक कनवी और विभिन्न अलफाज के साथ मज़हूम है। बाव अलफाज में यह भी है कि इजला कलान रघिपल्लाहु अजुन ने अपनी बीवी को तीन ललाक दे दी थी मगर अबू दाऊद ने तस्वीर इसके की है कि वह असल इजला कलान रघिपल्लाहु अजुन ने लफज़ 'अलबत्ता' से ललाक दी थी, यह लफज़ मुक्ति आज दौर पर तीन ललाक के लिये बोला जाता था इसलिए किसी तबी (हिजाबत बयान करने वाले) ने इससे तीन ललाक से तस्वीर कर दिया है।

बाइराल इस हदीस से यह बात सर्वसम्पति से साक्षित है कि इजला कलान रघिपल्लाहु अजुन की ललाक को लखुल्लाह सलाल्लाहु अलैहि व सलाम ने एक उस वज़त फार दिया जबकि उन्होंने हलफ के साथ बयान दिया कि मेरी नीयत तीन ललाक की नहीं थी। इससे भी बड़ी साक्षित होता है कि उन्होंने तीन ललाक के अलफाज स्पष्ट और शुफ नहीं बने थे बरना फिर तीन की नीयत न करने का कोई एखिमात (शुफ) ही न रहता, व उनसे सवाल की कोई ज़रूरत लगी।

इस बाकिर में यह बात बानेह कर दी कि जिन अलफाज में वह एखिमात (शुफ और मुबारक) से कि तीन की नीयत की है वह एक ही की तस्वीर की है, उन्हें आज सलाल्लाहु अलैहि व सलाम ने तस्वीर बयान पर एक फार दे दिया क्योंकि जमाना सच्चाई और ईमानदारी का था, इसका एखिमात बहुत दूर की बात थी कि कोई इजला झूठी कराम ला ले।

हिंदीके अक़बर रज़िअल्लाहु अन्हु के ज़माने में और फ़ारुके आज़म रज़िअल्लाहु अन्हु के शुरूआती दौर में दो साल तक यही तरीक़ा जारी रहा, तिर हज़रत फ़ारुके आज़म रज़िअल्लाहु अन्हु ने अपने ज़माने में यह महसूस किया कि अब सच्चाई और ईमानदारी का मेघर घट रहा है और जाने चलकर हदीस की पैशीनगी (पश्चिन्नगी) के मुखबिर् और घट जायेगा। दूसरी तरफ़ ऐसे वाकिअत की अधिकता हो गई कि तीन मर्तबा तलाक़ के अतफ़ाज़ करने वाले अपनी नीयत सिर्फ़ एक तलाक़ की बयान करने लगे तो यह महसूस किया गया कि आईन्दा इसी तरह तलाक़ देने वाले की नीयत के बयान की तारीक़ काले एक तलाक़ करार दी जाती रही तो दुरु नहीं कि लोग तरीक़त की दी हुई इस ज़हूलत को बेजा इस्तेमाल करने लगे, और बीबी को वापस लाने के लिये बुरा कह दें कि नीयत एक ही की थी। फ़ारुके आज़म रज़िअल्लाहु अन्हु की फ़िरात (दीनी समझ) और इन्तिज़ामे दीन में दूल्बीनी को तब ही सज़ाया ने दुस्त हमइकर इतिफ़ाज़ किया, ये हज़रत रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के मिज़ान को पहचानने वाले थे, उन्होंने समझा कि अगर हमारे इस दौर में रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम मौजूद होते तो यज़ीनन वह भी अब दिलों की हुयी नीयत और मानते वाले के बयान पर मशर त़ाकर फैसला न करपाते, इसलिये बानुन यह बना दिया कि अब जो ज़रूर तीन मर्तबा लज़ु 'तलाक़' को दोहरायेगा उसकी तीन ही तलाक़ें करार दी जाएंगी, उसकी यह बात न सुनी जाएगी कि उसने नीयत सिर्फ़ एक तलाक़ की की थी।

हज़रत फ़ारुके आज़म रज़िअल्लाहु अन्हु के ऊपर बयान हुए वाकिअ में जो अतफ़ाज़ बन्दूत हैं वे भी इसी नज़मून की अख़ला देते हैं। उन्होंने फ़रमाया:

إِنَّ الْمَرْءَ إِذَا اسْتَحْلَا إِلَى تَمْرِ كَانَتْ لَهُم فِيهِ إِثْمٌ فَلَوْ اسْتَحْلَا عَلَيْهِمْ

"लोग जल्दी करने लगे हैं एक ऐसी 'मास' में जितमें उनके लिये मोहरत थी, तो मुनाकिब रहेगा कि हम उसको उन पर नाफ़िज़ (लगू) कर दें।"

हज़रत फ़ारुके आज़म रज़िअल्लाहु अन्हु के इस फ़रमान और इस पर तल्लक़ क़ियाम रज़िअल्लाहु अन्हु के एक-एक होने की यह तीबीह (चालाक़ी) की बयान की गई है इसकी तारीक़ हदीस की रिआयों से भी होती है और इसीसे इन दोनों क़ासों का अपने-आप ला निकल आता है कि हदीस की रिआयत में बुरा नबी करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम से तीन तलाक़ को तीन ही करार देकर नाफ़िज़ करना कई वाकिअत से सन्नित है, तो हज़रत इमे अल्ब्रात रज़िअल्लाहु अन्हु का यह फ़रमाना कैसे ख़री हो सकता है कि ज़माना-ए-शिआत में तीन को एक ही माना जाता था, क्योंकि बाज़ुब हुआ कि ऐसी तलाक़ जो तीन के लज़ु से दी गई या तलाक़ को दोहराना तीन की नीयत से किया गया इसमें हुज़रे पाक के ज़माने में भी तीन ही करार दी जाती थी, एक करार देने का तात्पर्य ऐसी तलाक़ से है जितमें 'तलात' (तीन) की एमथला न हो, या तीन तलाक़ देने का इकरार न हो बल्कि तीन बीर ताबीर के कहने का दावा हो।

और यह सवाल भी क़ायम हो जाता है कि अब नबी करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने तीन को एक करार दिया था तो फ़ारुके आज़म ने इसके क़िराफ़ क्यों किया, और सज़ाया क़ियाम रज़िअल्लाहु अन्हु ने इससे इतिफ़ाज़ कैसे कर लिया। क्योंकि इस सूरत में फ़ारुके आज़म रज़िअल्लाहु

यज़ूलुम् अन्नत्ताह विकुलिह रीइन्
अलीम (231) ● ▲

य इया उल्लवतुमुन्निता-अ फ-बतरा-न
अ-ज-तहुन्-न फता तज़ज़ुलुहुन्-न
अव्यन्किह-न अन्वावहुन्-न इया
तराजी बैनहुम् बिल्मज़्ज़फि, ज़ाति-क
यू-अरु बिही मन् फा-न मिन्कुम्
युम्मिनु बिस्ताहि बर्यौमिन्-
आखिरि, ज़ातिकुम् अन्का लकुम् व
अररु, कत्ताहु यज़ूलुम् व अन्तुन्
ता तज़ज़ुलुम् (232)

रहे अल्लाह से, और जान रही कि अल्लाह
सब कुछ जानता है। (231) ● ▲

और जब तुलाक दी तुमने औरतों को फिर
वे पूरा कर चुकें अपनी इत को जो अब न
सोचो उनको इसके कि वे निकाह कर में
अपने उन्हीं खाशियों से जबकि राजी हो
जायें आपस में मुशफिक दस्तूर के, वह
बहीश उसको की जाती है जो कि तुम में
से ईमान रखता है अल्लाह पर और
फ़ियास के दिन पर, इसमें तुम्हारे कत्ते
बही तुम्हारी (वानी सफ़ाई) है और बहुत
बाकीबनी, और अल्लाह जानता है और तुम
जहाँ जानते। (232)

खुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 28- औरतों को अधर में रखने की मनाही

और जब तुमने औरतों को (तज़ज़ी) तलाक दे दी तो, फिर वे अपनी इच्छा तुलाने के करीब पहुँच
जायें जो (जो तो) तुम उनके क़ाये के मुशफिक (लौक करके) निकाह में रहने को या क़ाये के
मुशफिक उनके रिश्व से। और उनको तकलीफ़ पहुँचाने की गर्ज से बच रोकने, इस इरादे से कि उन
पर तुम क़िय करोगे। और जो शक़ ऐसा (क़ाये) करेगा सो वह अपना ही नुक़सान करेगा। और
अल्लाह तज़ज़ा के अहक़ाम को ख़ेल न बनाओ, और एक तज़ज़ा की जो नेमतें तुम पर हैं उनको
बाद करो, और इत्तफ़ाक़ इस विताब और हिक्मत की बातों को जो अल्लाह तज़ज़ा ने तुम पर (इस
हिसाब से) नज़िह करपाई है कि तुमको इसके ज़ीये में नसीहत फ़ायाने हैं। और अल्लाह तज़ज़ा से
इसे रही और बहीन रही कि अल्लाह तज़ज़ा हर चीज़ को ख़ूब जानते हैं।

हुक्म 29- औरतों को दूसरे निकाह से रोकने की मनाही

और जब तुम अपनी औरतों को तलाक़ दे दो और औरतें अपनी इच्छा की निबाद पूरी कर चुकें
तो तुम उनको इस बात से बच लेओ कि वे अपने (तज़ज़ीज़ किये हुए) शीइरों से निकाह कर लें,
जबकि आपस में सब रज़ाअन्द हो जायें क़ाये के मुशफिक। इस मज़हूब से तसीहत की जाती है उस
शक़ को जो तुम में से अल्लाह तज़ज़ा और फ़ियास के दिन पर बहीन रहता हो, इस नसीहत का
सुबूह करना तुम्हारे लिये ख़ास सफ़ाई और ख़ास बाकी की बात है, और अल्लाह तज़ज़ा (तुम्हारी

कल्लेहों को) जानते हैं तुम नहीं जानते।

मजारिफ व मसाईल

इनसे पहले भी दो आयरों में तलाक के कानून की अलग धाराओं और इस्लाम में तलाक का न्यायपूर्ण और तन्तुलित निदान कुरआन करीम के इस्तिस्नान अन्दाज़ के साथ बखान करवाया गया है अब अगर बयान हुई दो आपलों में चन्द अहकाम व मसाईल दिख दिये जाते हैं।

तलाक के अहकाम के बाद रोक रखने या निकाह को खत्म कर देने, दोनों के लिये खास हिदायतें

कल्ले आयात में फारस मसल यह इशारत हुआ है कि जब कोई तलाक पाने वाली औरतों की इतना गुजरने के करीब आये तो शीघ्र को दो इस्तिस्नान इस्तिस्नान हैं- एक यह कि रजज़त करके उसको अपने निकाह में रखने दे, दूसरे यह कि रजज़त न करे (यानी उसको वापस न लौटाये) और निकाह का तालुक फलम फलम उसके इस्तिस्नान बिल्कुल अलग कर दे।

लेकिन दोनों इस्तिस्नानों के साथ कुरआन करीम ने यह बंद लगाई कि खाना तो तो कायदे के मुताबिक खा लें और छोड़ना हो तब भी कोई कायदे के मुताबिक छोड़ा जाये। इसमें 'बिल-मास्कु' का तलुक दोनों अलग अलग अलग अलग इस्तिस्नान इस्तिस्नान करना दिया है कि रजज़त (वापस लौटा लेने) के लिये भी कुछ शर्तों और कायदे हैं, और अलग करने के लिये भी। दोनों हल्लों में से जिस को भी इस्तिस्नान करे कोई कायदे के मुताबिक करे, सिर्फ़ कल्ले तुम्हें या ज़बान में आमत न करे, दोनों हल्लों के शर्त कायदों का कुछ हिस्सा तो खुर कुरआन में बयान कर दिया गया है, बाकी तफ़्सीलत रहने करीम सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लह ने बयान करवाई है।

निकाह के तौर पर अगर तलाक के अफिर के बाद मुदाई और अलग होने के माग़र परिणामों का ख़याल करके तब यह हो जाये कि रजज़त करके निकाह कायम रखना है तो इसके लिये शरीअत का कायदा यह है कि निजले तुम्हें व नाराज़ी को दिल से निकाल कर अच्छे अन्दाज़ के साथ ज़िन्दगी गुज़राना और हुक्क की असावेगी पहचानना बकसूद न हो, इसी के लिये बयान हुई आपत में दो अहकाम इशारत फ़रमाये गये:

وَلَا تَسْكُرُوا جُرُوءًا يُعْذَرُ

“यानी औरतों को अपने निकाह में इसलिये न रोये कि उन पर तुल्य करो।”

दूसरा कायदा रजज़त का यह है जो सुर: तलाक में दिख दिया गया है:

وَأَنْهَلُوا لِرُؤْيِ غُلِيٍّ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ شَهِيدٌ لِّبِئِهِ

“और आपत में से दो मोतबर ज़रूरी को गवाह कर लो फिर अगर गवाही की ज़रूरत पड़े तो रोक-रोक अलाह के वास्ते बिना किसी रिश्तत के गवाही दो।”

माग़र यह है कि जब रजज़त का इशारा करी तो इस पर दो मोतबर मुतलमानों की गवाह बना ले, इसमें कोई कायदे हैं- एक यह कि अगर औरत की तरफ से रजज़त के इस्तिस्नान कोई दावा हो तो

इस गवाही से काम लिया जा सके।

दुसरे शब्द इनसान को अपने ग़लब पर ही चरोखा नहीं करना चाहिये, अगर रजज़त पर ज़ाह्यत (गवाही) का क़ायदा न जारी किया जाये तो हो सकता है कि कोई शख्स इतना पूरी मुजर जाने के बाद भी अपनी क़र्ज़ या पैतानी बाइक़ले में आपत यह दावा कर सके कि मैंने इतना मुजरने से पहले रजज़त पर ही थी।

इन शरायिहों को देखने के लिये कुरआन ने यह क़ायदा मुक़रर फ़रमा दिया कि रजज़त करो तो उस पर दो पौलख़ ग़याह बना लो।

मानते का दूसरा तर्ज़ यह था कि इतना ही बेइरतता और सोच-विचार का बहुत मिलने के बावजूद दिलों की नागवारी और क़ाज़ी इत्तल न हुई और ताल्लूक को क़ात्त हो करना है तो इस क़ुरा में बहुत अन्देशा होता है कि दुश्मनी और बदला लेने की मानवा पशुक रहे जिसका अन्तर दो शख्सों से आगे बढ़कर दो ज़मानानों तक पहुँच सकता है और जेनों ज़ल्फ़ की दुनिया व अख़िरत के लिये ख़तरा बन सकता है, इसकी बनिहत के लिये मुक़ादर और पर तो ख़री इरश़ाद फ़रमाया गया है कि:

وَأَسْرَحُوا بِنُفُوسِكُمْ

घनी छोड़ना और रिता सोड़ना ही हो तो वह भी कायदे के मुताबिक़ करो। इस क़ायदे की कुछ तफ़सीलत शूद कुरआने करीम में बयान हुई है बाकी तफ़सीलत राहुने करीम सल्लल्लाहु अलैहि व अल्लल्लामे अलैहि और अमली बयान से लखित हैं।

وَأَسْرَحُوا بِأَنْفُسِكُمْ

وَلَا تَجْعَلُوا لَكُمْ آيَاتٍ أَنْ تَسْرَحُوا بِهَا

वासी बिना किसी ज़रई ज़ह के पैसा न करो कि औमत से तलाक़ के मुक़ाबले (बदले) में अपना दिया हुआ सामान या नेहर कायम ले लो, या कुछ और मुक़ाबला तहब करो।

और इसके बाद ही एक आपत में इरश़ाद फ़रमाया:

وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَاجِرَ الْفِتَنِ

“अब तलाक़ दी हुई औलों के लिये कुछ क़ायदा पहुँचना कायदे के मुताबिक़ मुक़रर हुआ है, उस पर जो अल्लल्लामे से इराते हैं।”

फ़रमाया पहुँचाने की तफ़सीर रुक़त के बहुत तलाक़ दी हुई औलत को कुछ तोलफ़ा नक़द या कम से कम एक जोड़ा कपड़े का देना है। इसमें तलाक़ देने वाले औलत पर मुतलफ़ा औलत के कुछ हुक़ूक़ बाकिब व लख़िम करके और कुछ ख़ास व इत्तल्लाम व तल्लूक के लागू कर दिये गये हैं जो मुलान्न अज़लाक़ और अज़ले बतान की पासीया लाज़ीम है, और ज़ितने इस तरक़ शिदायत है कि जित्त तरह निशान एक मानला और आपसी बयान या इसी तरह तलाक़ की एक मामले का क़ात्त करना है और मामले के क़ात्त करने को दुश्मनी और जंग व झगड़े का लम्हान बनाने की कोई वजह नहीं, मानते का तोड़ना और छान्न करना भी ख़ूबगुज़री और अज़ले अन्दाज़ के साथ लेना चाहिये कि तलाक़ के बाद मुतलफ़ा (तलाक़ पाने वाली) औलत की क़ायदा पहुँचाया जाये।

इस क़ायदे की तफ़सील यह है कि इतना के दिनों में उसको अपने घर में रहने दे, तलाक़ पुरा

झूठ बरपावत को, अगर मेहर अब तक नहीं दिया है और तनहाई हो चुकी तो पूरा मेहर अदा करे और तनहाई से पहले ही तलाक़ का बर्क़िश पैदा आ गया है तो आया मेहर दिल की जुबानी के साथ अदा करे। यह जो सब मामिब हुक्कू है जो तलाक़ देने वाले को साझिनी और पर अदा करने है और मुलाहक और अफ़्जल (अच्छा और बेहतर) यह है कि मुतल्लक़ा औरत को रुक़त करने का क़त्त कुछ नक़द या क़त्त से कम एक ज़ेइरा देकर रुक़त किया जाये। मुक़ाग़ल्लक़: क्या चाबीज़ा तारीफ़ है कि जो बीनो उर्फ़ में लड़ाई-झगड़े माने-भारने के असबाब और हानिधानों की ज़वाही तक पहुँचाने वाली है तबको हमेशा की मुहम्मद व मुसरीत में रब्बीत कर दिया गया।

इन सब आयात के बाद इरज़ाद फ़रमाया:

وَمَنْ كُنْزَ لَدَيْكَ فَلَهُ عِلْمٌ تَعْلَمُ

“घनी जो शक़्त अल्लाह की इन हदों के खिलाफ़ करेगा वह अपना ही नुक़सान करेगा”, अक़्बिलत में तो कहिर है कि कहीं हर तुल्य व न्यायी का बरतल अल्लाह की बाराक़त में लिया जायेगा, और अब तक मरज़ूम का बरतल क़ातिल है न ले लिया जायेगा वह जाने न बड़ेगा।

और दुनिया में भी अगर शक़्त व रुक़त और तजुर्व के साथ ग़ौर लिया जाये तो नज़र आयेगा कि कोई क़ातिल बज़ज़िर तो मरज़ूम पर तुल्य काड़े अपना दिल उठा कर लेता है लेकिन उसके रुक़त नहींले इस दुनिया में भी उसको अमल तुल्लत व रुक़त कले है और वह लम्बे या न समझे अमल ऐसी आफ़ती में नुक़ला लेता है कि तुल्य का बीजल ज़ाक़ी दुनिया में भी तुल्य व कुछ पक्षना रहता है। इसी को ज़ेइरा रज़्ज़तुल्लाहि अज़ेहि ने क़ाया:

विन्दाशत सितमगर कि ज़ाक़ा बरमा कर्द

कर गर्दने से बयानद् व बरमा ब-मुवज़िज़

(घनी इस पर तुल्य करने वाले सितमगर अच्छी तरह जान ले कि तेरे सितम का बार हम पर तो तो गुज़र गया मगर तेरी गर्दन पर एकल बार होना बाक़ी है। मुहम्मद इमरान क़ातमी बिज़ानवी)

हज़ाज़ने क़रीब का शिम्मत बर और ज़ास अन्दाज़े बयान यह है कि वह कानून को दुनिया के क़ाज़ी की कानूनों की तरह बयान नहीं करता बल्कि तरक़िज़ देने और शक़क़त धरे अन्दाज़ में कानून का बयान उसकी शिम्मत व मल्लेहल की बज़ज़ल, उसके खिलाफ़ करने में इनसान की मज़लत व नुक़सान का ऐसा मिश्रमिला बयान करता है जिसको देखकर कोई इनसान जो इनसानियत के शिवाज से बाहर न हो उन अपराधों पर क़दम बढ़ा ही नहीं सकता, हर कानून के पीछे ख़ुदा का ज़ौक़ और अक़्बिलत का हिसाब बाद दिलाया जाता है।

निकाह और तलाक़ को खेल न बनाओ

दूसरा मसल्ल इस आयात में वह इरज़ाद फ़रमाया गया कि अल्लाह तज़ाला की आजतों को खेल न बनाओ:

وَلَا تَجْعَلُوا آيَاتِ اللَّهِ مَهْزُومًا

खेल बनाने की एक तफ़्सीर तो यह है कि निकाह व तलाक़ के लिये अल्लाह तज़ाला ने जो हदें और शर्तें मुक़र्र कर दी हैं उनकी खिलाफ़गी (उल्लायन) करना। और दूसरी तफ़्सीर क़ज़त अबू दव़ा

रज़िबल्लाहु अन्हु से मन्सूख है यह वह कि इस्लाम से पहले ज़माने में कुछ लोग तलाक़ देकर या गुलाम आज़ाद करने के मुकर्र जाते और कहते थे कि बेने तो इस्ती-मन्ज़ाक़ में बंद दिया था, तलाक़ या आज़ाद करने की नीयत नहीं थी। इस पर यह आपस नज़िल हुई ज़िन्ने यह बूझता कर दिया कि तलाक़ व निज़ाह को अगर किसी ने खोल या मन्ज़ाक़ में भी भुग कर दिया हो वो नाफ़िज़ ही जावेगे नीयत न करने का उज़्र (बेइज़ाह) नहीं मुना जायेगा।

नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस्लाम फरमाया है कि तीन चीज़ें ऐसी हैं जिनमें एसी के तीर पर करना और वास्तविक तीर पर करना दोनों बरकर है- एक तलाक़, दूसरी आज़ाद करना, तीसरी निज़ाह। (इन्ने मर्दू, इज़ल इन्ने अम्बाय से, व इन्ने मुन्निर, इज़ल उम्माय दिन शमिता से) और इज़ल अब्हु हुरैरह रज़िबल्लाहु अन्हु से इस हदीस में ये अलफ़ाज़ मन्सूख है:

ثلاث من جد وعزلهن جد المكاح والطلاق والرجعة

“यानी तीन चीज़ें ऐसी हैं जिनको कसर व इरादे से छानना और इस्ती-मन्ज़ाक़ के तीर पर कहना बरकर है- एक निज़ाह, दूसरी तलाक़, तीसरी तलाक़ से ख़ुद करना।” (तफ़सीर मशहरी)

इन तीनों चीज़ों में शरई हुक्म यह है कि दो मर्द व औरत अगर निज़ाह का इरादा किये बग़ैर इस्ती-मन्सी में बराबरी के सामने निज़ाह का इज़ाब व हुकूम कर लें तो भी निज़ाह बंध जाता है। इस्ती तरह अगर बिना इरादे के इस्ती-मन्सी में स्पष्ट तीर पर तलाक़ दे दे तो तलाक़ हो जाती है, या रक़ूज़ बदे (एक या दो तलाक़ देने के बाद इज़ल के दौरान बीबी को सपना रख लें) तो रक़ूज़ हो जाती है। ऐसे ही किसी मुलाम को इस्ती में आज़ाद करने की कह दे तो मुलाम-बीबी आज़ाद हो जाते हैं, इस्ती-मन्ज़ाक़ कोई उज़्र नहीं माना जाता।

नबी- इज़ाब व हुकूम का मतलब यह है कि मर्द व औरत में से एक दूसरे के सामने यह असमज़द बक़े- भासतु ख़ौलत बक़े कि मैं अपने आपकी तुम्हारे निज़ाह में देती हूँ और मर्द बक़े कि मैं हुकूम किया, और वह इज़ाब व हुकूम दो पक्षों के सामने हो तो उनका निज़ाह हो गया।

मुल्कद इमरान फ़ारसी बितानवी

इस हुक्म के बयान के बाद फिर कुरआने करीम ने अपने मन्सूख अम्बाज़ में इनसान को हक़ तज़ात्ता की इताअत और अज़िज़त के ख़ौफ़ का सबक़ दिया। इस्लाम फरमाया:

وَالْأَعْرَافُ يَغْتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَزَلَّ عَنْهُمْ بَرَكَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَوْمَ تَكُونُ الْأَعْرَافُ يَغْتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

يَوْمَ تَكُونُ الْأَعْرَافُ يَغْتَابُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

“यानी यह करो अल्लाह तज़ात्ता की नेमत को जो तुम पर नज़िल फरमाई और यह करो उस ख़ास नेमत को जो किताब की दूत में तुम्हें दी गई, और अल्लाह से डरो और सचेत हो कि अल्लाह तज़ात्ता हर चीज़ को ख़ूब जानते हैं।” मुल्हरी नीयती, इरादी और दिलों में हुक्म हुए भेदों से बा-ख़बर है। इसलिये अगर बीबी को तलाक़ देकर आज़ाद हो करना हो तो आनसी झगड़े और एक दूसरे को हक़-तफ़्ती और हुक्म से बचने बचाने की नीयत करो। मुस्से का बदला लेने के लिये या बीबी को ज़रीत व सच्चा करने या तकलीफ़ पहुँचाने की नीयत से न करो।

तलाक में असल यही है कि खुले लफ्जों में और 'रजई तलाक' दी जाये

तीसरा महत्वा जिसकी ताफ इस आपस में इशारा किया गया यह है कि तरीकत व सुन्नत की बज़ा में असल यही है कि कोई आदमी अगर तलाक देने पर मजबूर हो जाये तो ताफ व स्पष्ट लफ्जों में एक तलाक रजई दे दे, ताकि इहत तक रजक़त (बापस रखने) का हक़ बाक़ी रहे। ऐसे अवस्थान में बोले जिसकी प्यारी और पर भिन्नी-बीबी का तात्तुक़ ख़ाम हो जाये जिसकी तलाक़ बादन करने हैं, और न तीन तलाक़ तक पहुँचे जिसके बाद असल में फिर से नया निकाह करना भी हाराम हो जाये। यह इशारा लफ्ज 'तलक़मुल्लिम्मा-ज' को बिना किसी कैद के मुतलक़ निक़ करने से इस्तिहाज़ हुआ, क्योंकि जो हुक्म इस आपस में बताया है वह अगरचे सिर्फ़ तलाक़ रजई एक दो तक के लिये है तलाक़ बादन या तीन तलाक़ का यह हुक्म नहीं, मगर क़ुरआने करीम ने कोई कैद इसकी निक़ न फ़रमाकर इस ताफ़ इशारा कर दिया कि ज़रई क़ानून के मुताबिक़ असल तलाक़ रजई तलाक़ ही है, इसी धूर्त क़ादर या नफ़ा-बीबी से छ़ाती ब़ी।

तलाक़ पाने वाली औरतों को बिना शरई कारण के अपनी मर्ज़ी की शादी करने से रोकना हराम है

दूसरी आपस में उस ज़मत और ज़ल्लिम्मा मुब़ूह से रोका गया है जो आम तौर पर मुतलक़ (तलाक़ पाने वाली) औरतों के साथ किया जाता है कि उनसे दूसरी शादी करने से रोका जाता है। पहला शीहर भी उक्तून अपनी मुतलक़ा बीबी को दूसरे शख़्स के निकाह में जाने से रोकता और इसकी अपनी इज़्ज़त के ह़िलफ़क़ समझता है। और कुछ ख़ानदानों में लड़की के बली और सरदार भी उससे दूसरी शादी करने से रोकते हैं, और उनमें से कुछ इस ताल्लव में रोकते हैं कि उसकी शादी पर हम कोई ख़क़म अपने लिये इस्तिहाज़ कर लें। कई बार मुतलक़ा औरत फिर अपने पहले शीहर से निकाह पर लौटी हो जाती है, वे अब दोनों के लड़की होने के बाद भी उनके आपसी निकाह से रोका और बाधा होते हैं। आज़ाद औरतों को अपनी मर्ज़ी की शादी से बिना शरई उज़्र के रोकना चाहे पहले शीहर की ताफ़ से हो या लड़की के सरदारलों (अभिभावकों) की तरफ़ से, बज़ा हुक्म है। इस हुक्म से बन्ध करने को इस आपस में फ़रमाया गया है।

इस आपस का ज़ाने मुब़ूह (उतल्ले का बीका और सबब) भी एक ऐसा ही बाकिज़ा है। सही मुज़ाबरी में है कि इज़ला मज़क़त बिन य़ासर रज़िज़ल्लहु अल्लु ने अपनी बहन की शादी एक शख़्स के साथ कर दी थी, उसने तलाक़ दे दी और इहत भी गुज़र गई। उसके बाद यह शख़्स अपने कैल (मक़ल) पर ज़ल्लिम्मा हुआ और बाधा कि दोबारा निकाह कर ले, उसकी बीबी यानी मज़क़त बिन य़ासर रज़िज़ल्लहु अल्लु की बहन भी इस पर तैयार हो गई, लेकिन जब उस शख़्स ने इज़ला मज़क़त रज़िज़ल्लहु अल्लु से इसका निक़ किया तो उसने तलाक़ देने पर गुस्ता था, उन्होंने कहा कि मैंने

فَلَا تَرْحَبْ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.

“यानी वे अल्लाम एन लोगों के लिये हैं जो अल्लाह पर और फियमत के दिन पर ईमान रखते हैं।” इसमें इशारा करना दिया गया कि अल्लाह पर और फियमत के दिन पर ईमान रखने का तद्विधी नहीं है। यह है कि अपनी अल्लाह के इन अवयव का पूरा चयन हो, और जो लोग इन अवयव पर कर्म करने में सीताही करते हैं वे सन्न हो कि उनके ईमान में कलत है।

सुलतान मुमला यह इशारा करता है कि:

لَكُمْ تَزَكَّى لَكُمْ وَالْطَّهْرُ.

“यानी इन अवयव की पाकगी तुम्हारे लिये पाकी और सफाई का जरिया है।”

इसमें इशारा करता है कि इनकी छिन्नकली (इन पर समत न करने और उत्तम करने) का नहीं है। तुम्हारे भी पाकगी में छिन्नकली और फियमत व फुदा है। क्योंकि छिन्नकली बलिगा कलत तद्विधी को मुलतक तीर पर निकल ले लेखा गया तो एक ताक उन का तुलम और उनकी छिन्नकली है और दूसरी ताक उनकी आक व पाकयमनी को छतरे में बालना है। तीसरे अगर सुय न करे वे किसी मुलत में मुलता हों तो इसका बल उन लोगों पर भी पड़ेगा जिन्होंने उनके निवस से लेखा और छिन्नकली के बल से पहले बहुत मुश्किल है कि उन फज्दुर सीतों का यह तुम्हारे में मुलता होना सुद मदी में तद्विधी-कली और फल व फियमत तक नीला पहुँचा दे, जैसा कि रात-दिन देखने में आता है। इस सुलत में अल्लाम के फल और अल्लाम से पहले उनका कलत दुनिया ही में बलत बन जावेगा। और अगर मुलतक तीर पर निकल वे तो न लेखा मगर उनकी पलत के छिन्नकली इतरे सलत से निवस पर फज्दुर फियत गया तो इसका नतीजा भी हमेशा की मुलतकली और फियमत व फुदा या कलत व सुला रोग, जिसके कारण उपाय जरूर है। इसलिये करता है कि इनको उनके तद्विधी (तय और पान) किये हुए सीतों से निवस करने से न लेखा ही तुम्हारे लिये पाकी और सफाई का जरिया है।

सुलतान मुमला यह इशारा करता है कि:

وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ.

“यानी तुम्हारी मल्लेहों को अल्लाह तद्विधी जानते हैं तुम नहीं जानते।”

इस इशारा का मला यह है कि जो लोग मुलतकली (सलत की हुरी) सीतों को निवस से लेखते हैं वे अपने तद्विधी इसमें कुछ मल्लेहों और फज्दुर लेखते हैं, जैसे अपनी इकल व फल का बलत, या यह कि उनकी सीतों के पहले कुछ पाकी कलत हलित किया जाये। इस सीतानी जल और केजा मल्लेह अल्लाम को दूर करने के लिये करता है कि अल्लाह तद्विधी तुम्हारी मल्लेहों और फज्दुर से छुट जाकि है, उनकी रिवाज करने अल्लाम से हैं, और तुम बलिगा बलतकली, तद्विधी और पाकयमनी के अल्लाम से बलत हो इसलिये अपने बलिगा तीर व फल और जद्विधी तय से कपी देखी सीतों को मल्लेह और फज्दुर सलत लेते हो जिनमें तुम्हारी इकलत व बलत है। तुम निवस इकल व फल को बलत फियत को अगर मुलतकली सीतों के फज्दुर को गई तो सब इकल फल में

मिल जायेगी और नाती फलनों के वाशपाड़ समझुत (अल्पना) पुष्टि है कि तुम्हें ऐसे फलनों और संगठों में मुश्किल कर दें, जिनमें बाल के साथ जान का भी खतरा हो जाये।

कानून बनाने और उसको लागू करने में कुरआने करीम का बेनजीर हकीमाना उसूल

कुरआने करीम ने इस तरह एक कानून पेश किया कि मुसलमान औरों को अपनी मर्जी के मुताबिक निग्रह से रोकना मुमकिन है। इस कानून को बयान कानाने के बाद इस पर अमल करने को आसान और इसके लिये अजब के जेहनों को हमपा करने के बरतों लीज तुमसे इत्ताफ परमाये विममें से पहले तुमसे में शिवालय के दिन के हिसाब और अपाओं की सज़ा से इत्ताफ इनसान की इस कानून पर अमल करने के लिये आमाय कानाना। दूसरे तुमसे में इस कानून की शिवालयकी (अल्लामन करने) में जो शिवायिरी और इसलामिबत के लिये मुकसानात हैं उनको बालाकर कानून की पाबन्दी के लिये तैयार किया। तीसरे तुमसे में यह इत्ताफ कानाना कि तुम्हारी अपनी मस्तेहत भी इसी में है कि खुदा तज़ाला के कानाने हुए कानून की पाबन्दी करो उसके शिवाय करने में अगर तुम कोई मस्तेहत सोचते हो तो यह तुम्हारी बज़र की कोताही और परिणामी से बेखुबरी का नतीजा है।

कुरआने करीम का यह अन्दाज़ और लर्ज़ बयान सिर्फ़ यही नहीं बल्कि एनाम अल्लाम में जारी है कि एक कानून बतया जाता है तो उसके साथ ही खुदा तज़ाला और अज़िज़त के हिसाब व अज़ाब से इत्ताफ जाता है। हर कानून के अपने पीछे 'अल्लामुल्लाह' (अल्लाह से डरो) या 'इन्नाल्लाह इब्कीरुनू बिना तज़मज़ून' (अल्लाह तज़ाला की तुम्हारी हर बयम की ख़बर है) 'इन्नाल्लाह बिना तज़मज़ून बसीर' (अल्लाह तज़ाला उस सब को देख रहा है जो तुम करते हो) जैसा तुमसे लगाये हुए हैं। कुरआन सारी दुनिया और क़ितामत तक अपने बली मस्ते के लिये हिन्दु की का एक मुकम्मल निज़ाम और हिन्दु की को हर ज़ोने (क्षेत्र) पर हावी कानून है। इसमें इंदी और सज़ाओं का भी बयान है लेकिन इसकी अया सारी दुनिया के कानून की शिवायों से निगली है। इसका अन्दाज़े बयान हकिमाना से ज़ादा खुशियाना है। इसमें हर कानून के बयान के साथ इसकी कोशिश की गई है कि कोई इनसान इस कानून की शिवायकी (अल्लामन) करके सज़ा का मुताबिक न बने। दुनिया की हुकूमतों की तरह नहीं कि उन्होंने एक कानून बना दिया और उसका प्रचार व प्रसार कर दिया, जो कोई उस कानून की शिवायकी (अल्लामन) करता है वह अपनी सज़ा खुद भुगतता है।

इसके अलावा कुरआन के इस ख़ास अन्दाज़े बयान से एक दूर तक पहुँचने वाला बड़ा फ़ायदा यह है कि इसमें देखने सुनने के बाद इनसान इस कानून की पाबन्दी सिर्फ़ इस बिना पर नहीं करता कि अगर शिवाय करेगा तो दुनिया में उसको कोई सज़ा मिल जायेगी, बल्कि दुनिया की सज़ा से ज़ादा अल्लाह तज़ाला की नाज़ी और अज़िज़त की सज़ा की फ़िक्र होती है, और इसी फ़िक्र की बिना पर उसका ज़हिर व ख़ातिर, हुनी व ख़ातिर सज़ा काबल हो जाती है। यह किसी ऐसी जगह में भी कानून की शिवायकी नहीं कर सकता जहाँ किसी ज़हरी या ख़ुफ़िया पुलिस की भी पहुँच न हो, क्योंकि उसका अन्दाज़ है कि अल्लाह तज़ाला जलत शम्सु हर जगह ख़ातिर व नाज़िर और ज़र्-ज़र से

का-अपर है। यही सत्य है कि सुखानी तारीफ ने सन्-सन् और विन्दनी सुखाने के जो अर्थ निकार किये थे हर मुसलमान उसकी पाबन्दी को अपनी जिन्दगी का उद्देश्य समझ करता था।

सुखानी निजाने हुक्मशरी की यही विशेषता है कि उसने एक तरह का न्याय की हदों व पाबन्दीओं का विक्रम है जो दूसरी तरह तारीफ व तारीफ (श्रीक दिलाने व करने) के लिये इन्सान के अस्वस्थ व किरदार को ऐसा बुलन्द किया गया है कि कानूनी हदों व पाबन्दीयों उनके लिये एक तरह कीज बन जाती हैं, जिसके सामने वह अपने अस्वास्थ्य और अस्वस्थ नज्मायों को पीछे पीछे छोड़ देता है। दुनिया की हुक्मशरी और कौनों की तारीफ और उर्बर्ब जुर्र व सज़ा के बाकिअल पर सज़ा माली नज़र इस्लामे जो मायूम होना कि सिर्फ कानून से कभी किसी कोन या फर्द की इस्लाह (सुधार) नहीं होती, केवल पुलिस और फौज से कभी अपराधों पर बन्दिश नहीं लग सकती है, जब तक कानून के साथ अस्लाह तज़ाता के झीक व अज्मत का तिक्रम उसकी दिन पर न देते। अपराधों से रोकने वाली फौज हर अस्लाह अस्लाह का झीक और आश्रित के हिसाब का हर है, यह न हो तो कोई शक़ल किसी से अपराधों को नहीं रुका सकता।

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ أَولَآءَهُمْ حَتَّىٰ يَخْلُفُوهُمَ إِنَّمَا يَفْعَلُونَ لِنَفْسِهِمْ إِنَّهُم يُحِبُّونَ ۚ
وَعَلَىٰ السَّالِفِينَ أَن يُؤَدُّوا أَعْمَالَهُمْ إِنَّمَا يَكْفِئُهُم نَفْسُهُمْ وَإِلَىٰ مَوْلَاهُمُ الْيَوْمَ ۚ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّاسِ
وَعَلَىٰ الْمَوْلُودِ لَهُ يَوْمَئِذٍ وَالْوَارِثُ ۚ وَشِئْنٌ ذَٰلِكَ ۚ وَإِنِ ارْتَدَّ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنْ بَعْدِ مَا
وَعَدَ فَإِن رَّجَعْتَ عَلَيْهِمْ ۚ وَإِنِ ارْتَدَّ ثُمَّ أَن تَسْأَلَهُمْ أَزْوَاجَهُمْ فَلَا يُؤْتُونَ عَلَيْكُمْ
وَأَتَيْتُمْ بِالنَّعْرُوفِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

कल्यातिदातु युरविज्ञ-न औतादहुन्-न
हौसैनि कामिसैनि ति-बन् अरा-द
अंयुतिम्परवा-अ-त, व अलत्-मौतूदि
सह रिक्कहुन्-न व किरवतुहुन्-न
बिल्मअरुफि, ता तुकल्लकु नपसुन्
इस्ला गुस्अहा ला तुवार-र
वालि-दतुम् बि-व-लदिहा व ता
मौतुदुल्लह बि-व-लदिही, व अलत्-
वारिसि भिस्तु जालि-क क-इन्
अरादा किरातन् अन् तरात्रिम्

और बच्चे वाली औलें दूध पिलायें अपने
बच्चों को दो साल पूरे जो कोई बच्चे कि
पूरी करे दूध की मुदत। और उसके बच्चे
वानी बाप पर है खाना और कपड़ा उन
औरतों का मुवाफिक़ दातूर में, तकलीफ़
नहीं दी जाती किसी को मगर उसकी
मुंजाईश के मुवाफिक़, न मुकसान दिया
जाये चाँ वही उसके बच्चे की वजह से और
न उसको बितकर वह बच्चा है यानी बाप
को उसके बच्चे की वजह से, और वारिसों
पर भी यही लाज़िम है। फिर अगर मौं-बाप

मिन्दुमा व तशवुरिन् फला जुना-ह
अलैहिमा, व इन् अरतुन् अन्
तस्तरविज्ञ औत्तादकुम् फला जुना-ह
अलैकुम् इजा सल्लाम्तुम् मा आतैतुम्
विस्मयस्सि, वतकुल्ला-ह वज्जलम्
अन्नल्ला-ह विमा तज्जम्तु-न
बसीर (233)

चाहें कि दूध छुड़ा लें यानी दो बरत के
अन्दर ही अपनी रजा और बहिरों से तो
उपर कुछ मुकाह नहीं, और अगर तुम लोग
चाहो कि दूध पिलवानो किसी बाप से
अपनी औत्ताद को तो भी तुम पर कुछ
मुकाह नहीं जबकि हवाले कर दो जो तुमने
देना उसका या मुवाफिक दस्तूर के, और
इसे अल्लाह से, और जान रहो कि अल्लाह
हमारे वन बगों को खूब देखता है। (233)

खुलासा-ए-तफ्सीर

हुक्म 30- दूध पिलाना

और बाँधें अपने बच्चों को पूरे दो साल दूध पिलाना करें (यह मुहल उनके लिए है) जो दूध
पिलाने की तकमील करना चाहे। और विस्मय बच्चा है (जकी बाप) उसके जिम्मे है उन बाँधों का
खाना और सपड़ा कापदे के मुवाफिक, किसी शराब की हुक्म नहीं दिया जाता मगर उसकी बायदा
के मुवाफिक। किसी माँ को लवलीफ न पहुँचाना चाहिए उसके बच्चे की वजह से, और न किसी के
बाप को लवलीफ देनी चाहिए उसके बच्चे की वजह से और (अगर बाप जिन्दा न हो तो) इसी तरह
(यानी जिस हुए लीके के मुवाफिक) (बच्चे की परवरिश का इतिजाम) उसके (मेहरम रिज्तेदारों के)
जिम्मे है जो (शार्द लीर पर बच्चे का) यासि (झेने का हक रखता) हो। फिर (यह लम्बा तो किं)
अगर दोनों (माँ और बाप दो साल से कम में) दूध छुड़ाना चाहें अपनी सहमति और बहिरों से तो
दोनों पर किसी हिस्म का मुकाह नहीं, और अगर तुम लोग (माँ-बाप के होते हुए भी किसी उसकी
मल्लेहत से जैसे यह कि माँ का दूध अच्छा नहीं, बच्चे को मुकाताम लेना) अपने बच्चों को किसी और
अम्मा का दूध पिलवाना चाहो तब भी तुम पर कोई मुकाह नहीं, जबकि उनके हवाले कर दो जो कुछ
उन्हें देना किया है कापदे के मुवाफिक। और हक रखता से इस्ते रहो, और जरीन रहो कि
अल्लाह तआला हमारे विरुद्ध हुए बगों को खूब देख रहे हैं।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयत में एजाज़त यानी बच्चों को दूध पिलाने के बारे में अल्लाम है, इससे पहली और बाद
की आयतों में तलाक के अल्लाम पज़कूर है, बीच में दूध पिलाने के अल्लाम इस मुवाकफत से निक
किन्हे गये हैं कि एमुमन तलाक के बाद बच्चों की परवरिश और दूध पिलाने या पिलवाने के मामलों में
सफ़े पैर आ जाते हैं और उनमें इनके फसल होते हैं, इसलिये इस आयत में ऐसे सन्तुलित अल्लाम

क्यान करना दिदे गये जो औला व रई दोनों के लिये आसान और मुनासिब है, चाहे दूध पिलाने या कुताने के मामलात, निहाइ कुरआन इनकी तराह में बतल आवे या तलाफ देने के बाद, दोनों दुनों में इतना एक ऐसा विशाम बतला दिया गया जिससे कलड़े फुटार या किसी फरीफ पर तुल्य व त्वायती का सलाह न हो। जैसे आपत के पहले दुनो में इरादा फनाया:

وَالْوَالِدَاتُ يُرْجَعْنَ لَوْلَا فَنَزَلَ لِكُلِّ الْفِئْتَيْنِ الْإِنشَاءُ

मानी "मौं अपने बच्चों को दूध पिलाया कीं पूरे दो साल जबकि कोई ब्रबल उड़ उससे पहले दूध कुताने के लिये पबबूर न करे।"

इस आपत से त्वायता (बच्चों को दूध पिलाने) के बाद मसार्दल माकूम हुए:

दूध पिलाना मौं के जिम्मे वाजिब है

अबल यह कि दूध पिलाना मौं के जिम्मे वाजिब है, बिना उड़ किसी शिर या नारंगी के सबब दूध न पिलाने तो मुनासब होगी, और दूध पिलाने पर यह औला से कोई उजरत व मुआवजा (बदला) मौं से रकनी जब तक वह उसके अपने निहाइ में है, क्योंकि वह उसका अपना कर्ज है।

दूध पिलाने की पूरी मुदत

दूसरा नसब यह माकूम हुआ कि दूध पिलाने की पूरी मुदत दो साल है, जब तक कोई ह्मास उड़ (बलबूरी) त्वायत न हो बच्चे का एक है कि वह मुदत पूरी की आवे।

इसने का भी माकूम हुआ कि दूध पिलाने के लिये पूरी मुदत दो साल हो गई है उसने बाद दूध न पिलाना आवे, अलबत्ता कुरआन फाक की कुछ आघर्षों और हदीसों की बिना पर इमाने आलम अब्दु हनीफा समतुल्लाहि ज़ैहि के कलदीक अगर सीस बहने वाली इर्द साल के अरसे में भी दूध पिला दिया तो 'अलफाने इराकत' (दूध पिलाने के अलवाम) राबित हो जावेंगे और अगर बच्चे की कमजोरी बौराह के उड़ (बलबूरी) से ऐसा बिना गया तो मुनाह भी न होगा। इर्द साल पूरे होने के बाद बच्चे को भी वह दूध पिलाना उमान इमानों के नज़दीक हाम है। इस आपत के दूसरे दुनो में इरादा है:

وَعَلَىٰ الْوَالِدِ الْإِنشَاءُ وَبِمَوْتِهِنَّ بِفَنَزَلَ لِكُلِّ الْفِئْتَيْنِ الْإِنشَاءُ

मानी "बाप के जिम्मे है मौं का खाना और कपड़ा कपड़े के मुनासिब। किसी शर्रा को ऐसा तुल्य नहीं दिया जात जिससे वह बरदास न कर सके।"

इसने पाली बात कबिले गौर यह है कि मौं के लिये तो कुरआन ने लफ्फा 'वालिदातु' (मौं) इतनाबत किया मगर बाप के लिये मुहत्तर लफ्फा 'वालिदु' ज़ैहतर 'अहमैतुदु तह' (जिसका बच्चा है) इतिफात फनाया, बीलाकि कुरआन में दूसरी जगह लफ्फा 'वालिद' (बाप) भी मुहत्त हुआ है:

لَا يَحْرَمُ وَالِدٌ غَيْرُ وَالِدِهِ

बाप नहीं वलिव की जगह 'मौतह तह' के इतिफात करने में एक ह्मास राज है, यह यह कि पूरे कुरआने कायम का एक ह्मास अन्दाज़ और तर्ज क्या है कि वह किसी कानून को दुनिया की हुक्मतों की तरह बधान नहीं करता बलिक मुनासिबता और मुनिफकता (तायिफा और बेहरबानी के) तर्ज से

बयान करता है, और ऐसे अन्दाज़ से बयान करता है जिसको सुझाव देना और उस पर क़यल करना इनसान के लिये अज्ञान हो जाये।

यहाँ भी बूँक बच्चे का नक़्ज़ा (छाया) बाप के ज़िम्मे ख़ाला फ़न है, हालाँकि वह माँ और बाप दोनों का बच्चा है, मुल्किन का कि बाप को वह हुक्म कुछ भारी लाग़ूम हो, इसलिये बशाय बलियर (बाप) के 'बीलुनुन लहू' का लफ़्ज़ इस्तिस्नान किया (यानी वह अल्लम जिसका बच्चा है), इसमें इस ताफ़ इशारा कर दिया कि अगरबे बच्चे की पैदाईश में माँ और बाप दोनों की शिक़त क़सर है, बाप बच्चा बाप ही का क़ाज़ाता है, मलक बाप ही से चलता है, और जब बच्चा उसका हुआ तो ख़र्च की ज़िम्मेदारी उसको भारी न लाग़ूम होने चाहिये।

बच्चे को दूध पिलाना माँ के ज़िम्मे और माँ का ज़रूरी ख़र्च बाप के ज़िम्मे है

तीसरा शर्ह मक़ल इस आपत से यह माहूम हुआ कि अगरबे दूध पिलाना माँ के ज़िम्मे है लेकिन माँ का 'बाप व नक़्ज़ा और ज़रूरियत ज़िन्दगी' (कैदी कपड़ा और ज़रूरी ख़र्च) बाप के ज़िम्मे है, और वह ज़िम्मेदारी जिस क़त तक बच्चे की माँ उसके निकल में या इला में है उस वक़्त तक है और तहाक़ और इहत पूरी होने के बाद बीबी होने का नक़्ज़ा तो ख़ाल हो जायेगा मगर बच्चे को दूध पिलाने का मुक़ावला देना बाप के ज़िम्मे फिर भी लाज़िम होगा। (लफ़्मीर मक़दरी)

बीबी का ख़र्च शौहर की हैसियत के अनुसार होना चाहिये या बीबी की हैसियत के मुवाफ़िक़

चौथा मक़ल: इस पर तो इस्तिफ़ाक़ है कि निची बीबी दोनों ज़मीर मातदार ही तो नक़्ज़ा (ख़र्च) ज़मीरों जैसा मलिय होना और दोनों ज़मीर ही तो ज़मीरों जैसा ख़र्चा लाज़िम होगा, अलबत्ता जब दोनों के माली हालात अलग-अलग हों तो इलमें शुक्ल का इस्तिफ़ाक़ (मतमद) है- 'शियाय' के लेखक ने 'इमाम शिखरफ़' के इस क़ौल पर क़ताब दिया है कि अगर औमत ज़मीर और मर्द मातदार हो तो उसका नक़्ज़ा (ख़र्च) दरलियानी हैसियत का दिया जायेगा कि ज़मीरों से ज़्यादा और मातदारों से कम, और इमान कारख़ी लमतुल्लाहि क़लैद के नज़दीक़ एतिबार शौहर के हाल का होगा। किताब 'क़हुल-क़दीर' में बहुत से शुक्ल का क़ताब इस पर नक़ल किया है। क़ताबु आशम

(फ़क़ुल-क़दीर पेज 422 जिल्द 3)

बयान हुई आपत में अहक़ाम के बाद इशारा फ़रमाया:

لَا تَحَارُ وَبَلَدٌ بَرَأً وَلَا مَوْلَا لَهُ بَرَأً

यानी 'न तो किसी माँ को उसके बच्चे की वजह से तख़लीफ़ में डालना चाहज़ है और न किसी बाप को उसके बच्चे की वजह से।' मतलब यह है कि बच्चे के माँ-बाप आपत में लिहा-लिही व ज़रों, जैसे भी दूध पिलाने से माहूम हो और बाप उस पर वह ज़बादली करे कि अज़िज़ उसका भी तो

बच्चा है, यह मजबूर होनी और पिला देनी। या बाप गरीब है और भी को कोई माझूरी भी नहीं फिर दूध पिलाने से इस्तिस्ने इन्कार करे कि उसका भी तो बच्चा है, इस बातकर किसी से पिलवायेगा।

मीं को दूध पिलाने पर मजबूर करने या न करने की ताफ़्सील

لَا يَحْتَازُ الْوَلَدُ وَالْأُمُّ لَوَلَدِهِ

(घानी भी को बच्चे की तरह से लाजनीफ़ से न डाँटा जाये) से चौधवीं मसला यह मातूम हुआ कि बी अगर बच्चे को दूध पिलाने से किसी नुक़्क़त को तबय इनकार करे तो बाप को उसे मजबूर करना ज़ावर नहीं, और अगर बच्चा किसी दूसरी औरत या जानवर का दूध नहीं लेता तो भी को मजबूर किया जायेगा। यह मसला 'य लल मौतुल्ल-तदू बि-व-तदिली' (और न बाप को उसके बच्चे की कलह से चौधवीं में डाँटा जाये) से मातूम हुआ।

औरत जब तक निकाह में है तो अपने बच्चे को दूध पिलाने की उजरत का मुतालबा नहीं कर सकती, तलाक़ व इद्दत के बाद कर सकती है

इस मसला यह मातूम हुआ कि अगर बच्चे की भी दूध पिलाने की उजरत बीनती है तो जब तक उसके निकाह या इद्दत के अन्दर है उजरत के मुतालबे का हक़ नहीं, यहाँ उसका बाप न नफ़्फ़ा (लेखी कपड़ा और कुल्लै ख़र्च) जो बाप के जिम्मे है उसे क़ारी है, अतिरिक्त उजरत का मुतालबा बाप को नुक़्क़ान पहुँचाता है। और अगर तलाक़ की इद्दत गुज़र चुकी है और नफ़्फ़े की ज़िम्मेदारी ख़ाम हो चुकी है, अब अगर वह मुतालबा बीनी अपने बच्चे को दूध पिलाने का मुआवज़ा बाप से तबय क़ारी है तो बाप को देना पड़ेगा, क्योंकि इसके इलाक़ क़ान में भी यह मुक़द़ार है। अतः यह है कि यह मुआवज़ा उतना ही तबय करे जितना कोई दूसरी औरत लेती है, ख़ास़ का मुतालबा बीनी तो बाप को हक़ लेना कि वह उसके बच्चा किसी अन्न का दूध पिलवाने।

यतीम बच्चे को दूध पिलवाने की ज़िम्मेदारी किस पर है?

बचन हुई ज़ावत में इसमें बाद यह इरादा है:

وَعَلَى الْوَارِثِ بَعْلٌ ذَكَرَ

यानी अगर बाप जिन्दा न हो तो बच्चे को दूध पिलाने का पिलवाने का इन्तिज़ाम उस ज़ावत पर है जो बच्चे का लायक़ वारिस और मेहरम है। घानी अगर बच्चा मर जाये तो जिनको उसकी विलक़त पहुँचती है वही बाप न होने की हालत में उसमें नफ़्फ़े (ख़र्च) के ज़िम्मेदार होंगे। अगर ऐसे वारिस कई हों तो हर एक पर मीरस के हिस्से के मुताबिक़ उसकी ज़िम्मेदारी आधे होगी। इसमें आज्ञा अब्दु हनीफ़ा ख़मतुल्लाहि अलैहि ने क़रनाय कि यतीम बच्चे को दूध पिलवाने की ज़िम्मेदारी वारिस पर दाहने से वह भी मातूम हुआ कि क़बालिग़ बच्चे का ख़र्चा दूध पिलाने के बाद भी वारिसों पर

हीन, क्योंकि दूध की कोई शुद्धिगत नहीं, बल्कि बच्चे का गुहा है। जैसे अगर दहीम बच्चे की माँ और दादा जिन्दा हैं तो वे दोनों उस बच्चे के फेरान भी हैं और बरिग भी, इसलिये उसका नफ़का इन दोनों पर भीरल के हिसते के ख़ुतिवार स आपर होना, यानी एक तिसई छवई भी के जिम्मे और दो शिदाई दादा के जिम्मे होना। इससे वह भी बाबूत हो गया कि फरीम पोले का हक़ दादा पर अपने बरिग बेटों से भी ज़ादा है, क्योंकि बरिग ज़ातार का नफ़का उसके जिम्मे नहीं और दहीम पोले का नफ़का उसके जिम्मे बरिग है। इसी मोरल में बेटों के मोबूद होते हुए पोले को हक़दार बनाना भीरल के उमूल और हन्नाफ के हिलाफ़ है, कि ज़ादा करीबी ज़ातार के होते हुए दू दाते को देना ख़ास भी नहीं और बही बुलारी की इस हदीस के भी खिलाफ़ है।

قَوْلِي رَجُلِي دَكَم

अनबला दादा को यह हक़ है कि अगर हक़ार लम्बे तो फरीम पोले के लिये कुछ बरीगत का जाये और वह बरीगत बेटों के हिसते से ज़ादा भी हो सकती है। इस तरह फरीम पोले की गुहा को भी दूा कर दिया गया और विश्वास का उमूल कि करीब के होते हुए दू दाते को न दिया जाये, वह भी सुखित रा।

दूध छुड़ाने के अहकाम

इसके बाद उक्त आपस में इशारा होता है:

لَوْ أَنَّهُ لَمْ يَلْأَلْ غُرْ تَرَامِي مَهْنَةً وَتَشَارُ فَلَا خَاجَ عَلَيْهِمَا

“यानी अगर बच्चे के माँ बाप पोले आपस की रज़ामन्दी और आपसी बरिगरी से यह इशारा करें कि दूध पिलाने की गुहा (को ख़ास) से कम में ही दूध छुड़ा दें, दाते माँ की बाबूरी के सबब या बच्चे की किसी बीमारी के सबब तो इसमें भी कोई गुनाह नहीं।”

आपस के बरिगरी और रज़ामन्दी की वजह इसलिये लखाई कि दूध छुड़ाने में बच्चे की मजलहत का ध्यान होना चाहिए, आपस के लफ़ाई आड़े का बच्चे को तहल्ल-ए शरू न बनना।

माँ के सिवा दूसरी औरत का दूध पिलवाने के अहकाम

अबिदर में इशारा फामास गया:

وَأَنَّ زَوْجَتَهُ لَنْ تَنُصِرَ صَغِيرًا أَوْ زَوْجَتُكَ فَلَا خَاجَ عَلَيْكَ مَا سَلَّمْتُمْ مَا تَتِمُّ بِالْمَعْرُوفِ

यानी “अगर तुम वह खाते कि अपने बच्चे को किसी मजलहत से माँ के बराबर किसी अन्ना का दूध पिलवाओ तो इसमें भी कुछ गुनाह नहीं, बर्र यह है कि दूध पिलाने वाली की जो अजल मुक़र्रर की गई हो वह पूरे-पूरी अदा कर दें।”

और अगर उसकी हक़बुस अजल न दी गई तो इसका गुनाह उसके जिम्मे होगा।

इससे बाबूत हुआ कि अगर माँ दूध पिलाने पर राज़ी है लेकिन बाप का देखता है कि माँ का दूध बच्चे के लिये मुक़तानदेह है तो ऐसी हालत में उसको हक़ है कि माँ को दूध पिलाने से रोक दें और किसी अन्ना से दूध पिलवाये।

इससे एक बात यह भी मालूम हुई कि जिस जीरा को दूध पिलाने पर रखा जाये उससे तन्हाह या ज़लल का मामला पूरी सफाई के साथ तय कर लिया जाये ताकि बाद में समझ न पड़े, और फिर निर्धारित वक़्त पर यह तयशुदा ज़रूरत उसको दे भी दे, उसमें छल-मटोल न करे।

यह सब दूध पिलाने के अहक़ाम बयान करने के बाद फिर कुरआने करीम ने अपने क़मूल अन्दाज़ और हंग के साथ क़ानून पर समझ को आसान करने और ज़ाहिर व ज़ाहिर हर हाल में उसका पबन्द रखने के लिये अल्लाह तआला के दौक़ और उसके क़मिल इल्म का तत्परा ख़ासने का दिया। इशाराद होता है:

وَقَرَأَ اللَّهُ وَغَلَبُوا إِلَّا اللَّهُ بِمَا تَسْتَلُونَ نَبِيرًا

यानी "अल्लाह तआला से डरते रहो, और यह समझ लो कि अल्लाह तआला तुम्हारे दुले और धुरे और ज़ाहिर व ग़ायब को पूरी तरह देख रहे हैं।" और यह तुम्हारे दिलों के धुरे इरायों और बीमरों से वा-ज़हद है। अगर किसी क़रीब ने दूध पिलाने का सुझाने के मज़क़ूअ अहक़ाम की खिलाफ़की की या कब्ज़े की बरसेहत को नज़र-अन्दाज़ (अन्देखा) काके इस बारे में कोई फैसला किया तो वह सज़ा का हक़दार होगा।

وَالَّذِينَ يَحْكُمُونَ وَفِيكُمْ وَيَذَرُونَ الْأَوْلِيَاءَ لَا يَرْزُقُونَ بِأَنْفُسِهِمْ

أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، فَإِذَا هَلَكُوا أَجَلُهُمْ لَا جُنَاكَ عَلَيْكُمْ بِرَبِّمَا لَعَلَّ فِي أَنْفُسِهِمْ
بِالْعَزَافِ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ وَلَا جُنَاكَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضَتْكُمْ بِهِ مِنْ عَطْفِ الْيَسَاءِ
أَوْ التَّنْشُرِ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلَيْهِ اللَّهُ الْكَلِمَ سَدَّكَوْهُمْ وَكَوْنُ لَا يُؤْمِلُهُمْ سَدَّكَوْهُمْ وَلَا كُنْ تَقُولُوا قَوْلًا
مَعْرُوفًا وَلَا تَعِزُّوا عَقْدَةَ الْيَسَاءِ حَتَّى يَنْتَهِيَ الْكَلِمَ لَعَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝
أَنْفُسِكُمْ خَلَدُوا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

बल्लजी-न तु-तवफ़्फ़ी-न मिन्कुम् व
य-अरु-न अरवाजदय-तरबबस्-न
बिअन्कुसिदिन्-न अरब-अ-स अरहुरिब
-व अशरन् फ-इजा बतरा-न
अ-अ-सहुन्-न फला जुना-क अलैकुम्
फीना फ-अल्-न फी अन्कुसिदिन्-न
बिल्वअरुफि, बस्ताहु बिना
तज़्मलू-न ख़बीर (234) व ता

और जो लोग का-अयें तुम में से और होड़
जायें अपनी जीर्णों तो चाहिए कि वे जीर्णों
इन्किज़ार में देख लें अपने आपवते बार
बलीने और दस दिन, फिर जब पूरा कर
तुर्क अपनी इरा को तो तुम पर कुछ हुनाह
करी इस बात में कि करें वे अपने हक में
फ़ायदे के मुपाफ़िक और अल्लाह को तुम्हारे
हक़ान ख़ासों की हज़र है। (234) और कुछ
हुनाह नहीं तुम पर इतमें कि इशारे में कले

जुना-ह अलैकुम् फीमा अरज़तुम्
 बिही भिन् द्वात्वतिन्निता-इ औ
 अवनन्तुम् फी अन्फुसिकुम्,
 अलिमल्लाहु अन्नकुम् स-तन्कुस-
 नहुन्-न व ता-किल्ला तुवायिदुहुन्-न
 सिरन् इल्ला अन् तकूतू कौलम्-
 मज़सफन्, व ता तज़यिम् सुक़दतन्-
 -निकाहि हत्ता यम्हुगल्-किताबु
 अ-ज-लहु, वज़लम् अन्नल्ला-ह
 यज़लम् मा फी अन्फुसिकुम्
 फह-जसहु वज़लम् अन्नल्ला-ह
 गफ़ूरुन् हसीम (235) ●

निकाह का पैगाम उन औरतों को या
 पेशीदा रखो अपने दिल में, अल्लाह की
 मातूम है कि तुम अलबत्ता उन औरतों का
 ब्रिक करतेगे लेकिन उनसे निकाह का क़ादा
 न कर रखो हुपकर मगर यही कि कह दो
 कोई बात शरीक़त के रिवाज के मुनाफ़िक़,
 और न इतदा करो निकाह का यहाँ तक कि
 बहूव जाने निर्धारित इतद अपनी इन्तिला
 (आज़िरी हद) को, और जान रखो कि
 अल्लाह को मातूम है जो कुछ तुम्हारे दिल
 में है सो ज़ाहरे इतदे री और जान रखो
 कि अल्लाह बहुराने वाला और बरदास्त
 करने वाला है। (235) ●

ख़ुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 31- शौहर की वफ़ात होने की सूरात में इतद का बयान

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُلْمٍ... (अल्फ़रह).... وَاللّٰهُ يَسْمَعُ لَكُمْ غَيْبًا

और जो लोग तुम में वफ़ात पा जाते हैं और बेबिबी छोड़ जाते हैं, वे बेबिबी अपने आपसे
 (निकाह औरत में) रोके रहें चार महीने और दस दिन, फिर जब अपनी (इतद की) मिषाद ख़त्म कर
 ले तो तुम्हो कुछ गुनाह न होगा ऐसी बात (के जायज़ रखने) में कि वे औरतों अपनी ज़ात के लिए
 (निकाह की) कुछ कार्रवाई करें कायदे के मुनाफ़िक़, (अलबत्ता जब कोई बात शरई कायदे-क़ाबूल के
 खिलाफ़ करें और तुम बावज़ूद रोक रखने के न रोको तो तुम भी गुनाह में शरीक़ होगे) और अल्लाह
 तज़ाला तुम्हारे आँखों की ख़बर रखते हैं।

हुक्म 32- इतद में निकाह का पैगाम

और तुम पर कोई गुनाह नहीं होगा जो इन फ़िक़ की गई औरतों को (जो वफ़ात की इतद में हैं)
 (निकाह का) पैगाम देने के बारे में कोई बात इतदे में बजो (जैसे यह कि मुझसे एक नेक औरत से
 निकाह की ज़रूरत है) या अपने दिल में (अईन्दा निकाह करने के इतदे की) हुपाओ (जब भी गुनाह
 नहीं, और बजह इस इजाज़त की यह है कि) अल्लाह तज़ाला को यह बात मातूम है कि तुम उन

औरों का (अथवा) निष्क-मज्जक करोगे (तो और! निष्क-मज्जक करो!) लेकिन उनसे (आफ लक्ष्यों की) निष्काल का वापस (और पुनर्लभ) मत करो, मगर यह कि कोई बात कपड़े के मुताबिक करो (तो हर्ष नहीं, और यह बात कपड़े के मुताबिक नहीं है कि इससे में करो), और तुम निष्काल के ताल्लुक का (फिरावला) इरादा भी मत करो, वही तक कि इससे अपने पुनर्लभ वस्तु पर छान हो जाए। और कहें रखो इसका कि अल्लाह तज्जाल को इशकाल है तुम्हारे दिलों की बात को, तो अल्लाह तज्जाल से करते रहा करो (और वाज्जाल बात का दिल में इरादा भी मत किया करो), और (यह भी) कहें रखो कि अल्लाह तज्जाल माफ भी करने वाले हैं, और हलीन (बदलाव करने वाले) भी हैं।

मज्जरिफ व मसाईल

‘इदत’ के कुछ अहकाम

1. जिसका और मर जाने उसको इदत के अन्दर हुआबू लगाना, शिंकार करना, मुर्ग और सेत बिना जख्मसे दवा लगाना, मेहली लगाना, स्नान करने परना दुस्त नहीं, और खुले अल्लाल में दूसरी निष्काल की बातचीत करना भी दुस्त नहीं, बल्कि अपनी आपत में अल्ल है, और उस को दूसरे घर में राना भी दुस्त नहीं। लक्ष्मी में ‘निष्काल’ के साथ जो ‘वर्षाह’ कहा गया है इससे यही उम्हू (बातें और चीजें) मुराद हैं, और यही हुकम है उस औरत का जिस पर ललाके बाइन पड़ी हो, जानी जिसमें रज्ज करना दुस्त नहीं, मगर उसको अपने घर से दिन में भी बिना लल्ल गज्जरी के निकालना दुस्त नहीं।

2. अगर चौद रात (यात्री इल्लामी महीने की चाली तारीख की रात) को औरत की वफात हुई तब जो वे चार महीने पहले तीस के हो चाहे जन्हीन के हो चौद के हिसाब से पूरे किये जायें, और अगर चौद रात के बाद वफात हुई तो वे सब महीने तीस-चौद दिन के हिसाब से पूरे किये जायें, पस कुल एक सौ तीस दिन पूरे करेंगे। इस मकले से बहुत लोग नाफिल हैं और जिस वकाल वफात हुई हो जब वह मुदत गुजर कर वही वकाल जायेगा इदत इससे जायेगी। और यह जो फरमाया कि अगर औरत कपड़े के मुताबिक कुछ करे तो तुमको भी गुनाह न होगा, इससे मालूम हुआ कि अगर कोई शकल कोई काम फ़िराके शरीरुत करे तो औरों पर भी वजिब होता है कि अगर उनमें ताकत हो तो उसको रोके करना वे लोग भी गुनाहगार होते हैं। और कपड़े के मुताबिक से यह मुराद है कि जो निष्काल तज्जाल (तब) हो वह शर्ह परिवार से सही और जामज हो, इलाल होने की तमाम शर्तें नहीं पमा हैं।

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَقْتُمُ الْمِسْكَ مَا لَمْ تَكْسُوهُنَّ أَوْ تَلْبِسُوهُنَّ أَوْ تَلْبِسُوا إِلَهُنَّ قُرْبَنَةً ۖ وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِمِ كَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْرَةِ فَكُنَّ مَكَلًّا بِالْعَرُوبِ ۖ عَطَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ۖ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَكْسُوهُنَّ وَقَدْ قَرَّبْتُمُ إِلَهُنَّ قُرْبَنَةً ۖ كُتِبَ مَا قَرَّبْتُمُ إِلَّا أَنْ يُعْمَلُونَ أَوْ يَعْلَمُوا أَلَوْ فِي يَدَيْهِمْ عَهْدُهُ الْيَسَّامِ ۖ وَإِنْ تَعَمَّقُوا الْقُرْبَ بِالْقُرْبِ ۖ وَلَا تَلْبَسُوا الْقَطْلَ بَيْنَكُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ

ता जुना-ह अलैकुम् इन् तल्लकतुमुन्-
-मिसा-अ मा तम् तमस्सुहुन्-न औ
तफिरन् तहुन्-व फरीजतन्-व
मतिज़हुन्-न अतल्-मुसिज़ि क-दरुह
व अतल्-मुक्तिरि क-दरुह मताज़म्-
बिश्मअरुफि इक्कन् जतल्-
मुहिसनीन (236) व इन्
तल्लकतुमुहुन्-न मिन् कम्बि अन्
तमस्सुहुन्-न व कद् फरत्तुम्
तहुन्-न फरी-जतन् फ-निस्फु मा
फरत्तुम् इल्ला अय्यअफू-न औ
यअफुक्लज़ी बि-यदिही उक्दतुन्-
-निकाहि, व अन् तल्लफू अवरनु
तित्तकवा, व ता तन्हवुल्-फर्-त
बैनकुम्, इन्नल्ला-ह बिमा उअ्पतु-न
बसीर (237)

कुछ गुनाह नहीं तुम पर अगर तलाक़ दो
तुम औरतों को उस बात कि उनको हाथ
धी न लगाया हो, और न तुम्हारे किया हो
उनके लिये कुछ मेहर, और उनको कुछ
हर्ष दो गुनाईश (हैकिमत) वाले पर उसके
मुवाफ़िक है और तभी वाले पर उसके
मुवाफ़िक, जो हर्ष कि कायदे के मुवाफ़िक
है लाज़िम है बेकी करने वालों पर। (236)
और अगर तलाक़ दो उनको हाथ लगाने से
पहले और अगर तुम्हें दो तुम उनके लिये
मेहर हो लाज़िम हुआ आपका उसका कि तुम
तुम्हारे कर तुम्हें दो, मगर यह कि दरगुजर
करें औरतें या दरगुजर करे यह शक़ कि
उसके इस्तिफ़ार में है मिरह (भागला) निवार
की चाही इस्तिफ़ार, और तुम मर्द दरगुजर
करो जो करीब है परहेज़गारी से, और न
तुम्हें दो एम्मान कान्ना आपस में, बेशक़
जस्तक जो कुछ तुम करते हो ख़ूब देखता
है। (237)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

हुक्म 33- सोहबत से पहले तलाक़ की सूरत में

मेहर के वाजिब होने या न होने का बयान

‘दुख्त’ (यानी सोहबत सेमें) से पहले तलाक़ के कायदे यह है कि मिर्द-बीवी में सही तलाक़
और मिलाप से पहले ही तलाक़ की नीमत आ जाने। इसकी दो सूरी हैं- या तो उस निवार के बत
निर्धारित मेहर की मिक़दार (मात्रा) मुतयन नहीं की गई, या मेहर की मात्रा मुतयन कर दी गई। पहले
सूरत का हुक्म पहले बयान किया गया है।

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ خَلَقْتُمْ الرِّبَاةَ عَنْكُمْ تَمُسُّوهُنَّ... (अल-फ़ारह)... خَلَا عَلَى الْمُتَحَنِّينَ

जानी तुम पर (मेहर पर) कुछ मुतालबा और चकड़ नहीं ऊपर बीबियों को ऐसी हालत में तलाक़ दे दो कि न उनके लुभने काय लगाया है और न उनके लिए कुछ मेहर मुक़रर किया है (यही इस सूत्र में मेहर अपने हिस्से का लम्पटों और (सिर्फ़) उनके (एक) प्यारवा पट्टेवाले (जोड़ा दे दो), तुम्हारा कले के हिस्से उसकी हैसियत के मुबक़िफ़ है और लफ़्ज़ाल के हिस्से उसकी हैसियत के मुबक़िफ़। जोड़ा देना क़ायदे के मुबक़िफ़ बाज़िब है मक्ले के अपने लोगों पर (यानी जब मुक़लमानों पर, क्योंकि अच्छा कामता करने का भी सब ही को हुक्म है, मुताब इसले एक जोड़ा कपड़े का देना है)। और दूसरी सूत्र का हुक्म यह है:

وَلَا تَجَاحَ عَلَيْكُمْ (अली फ़रक़)..... إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

और अगर तुम उन बीबियों को तलाक़ दो इससे पहले कि उनसे सय लगायी और उनके लिए कुछ मेहर भी मुक़रर कर चुके हो तो (इस सूत्र में) कितना मेहर लुभने मुक़रर किया हो उसका आधा (बाज़िब) है (और आधा माफ़), मगर (ये सूत्रों इस मज़हब हुक्म से अलग हैं- एक सूत्र में) यह कि वे औरतें (अपना आधा) भी माफ़ कर दें (तो इस सूत्र में आधा भी बाज़िब न रहा) या (दूसरी सूत्रों) यह (है) कि वह शज़्ज रिवाजत कर दे जिसके लय में निवहा का ताल्लुक (रखना और लोड़ना) है (यानी औरत पूरा मेहर ही उसको दे दे, तो इस सूत्र में औरत की मज़ी से पूरा ही मेहर अदा करना होता)। और (ये एक बालो) तुम्हारा (अपने हुक्म को) माफ़ कर देना (बग़ूल करने के मुक़ाबले में) तफ़्दरे से ज़्यादा करीब है (क्योंकि माफ़ करने से तबाह बिल्ला है और तबाह का काम करना लज़िब है कि तफ़्दरे व फ़लेज़गारी की बात है), और आपस में क़त्लान (और रिवाजत) करने से मुक़लत न करो (बाज़िब हर शज़्ज दूसरे के साथ रिवाजत करने का इज़ाज़त रखा करें), बेलक़ अल्लाह तज़ाला तुम्हारे सब कामों को ज़ूब देखते हैं (यही तुम अगर किसी के साथ रिवाजत व क़त्लान करने अल्लाह तज़ाला उसका बेइतरीफ़ बराल तुमको देंगे)। (मयानुल-मुरआन)

मज़ारिफ़ व मसाईल

لَا تَجَاحَ عَلَيْكُمْ (अली फ़रक़)..... إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

(यानी आयत नम्बर 237 व 238, जिनकी यह तफ़्सीर बयान हो रही है) तलाक़ की, मेहर और सोहबत के तिक़ाज़ से चार सूत्रों से ख़बरी है। उनमें से दो का हुक्म इन आयतों में बयान किया गया है, एक यह कि न मेहर मुक़रर हो न सोहबत व तन्हाई हुई हो। दूसरी यह कि मेहर तो मुक़रर हो लेकिन सोहबत व तन्हाई की नीयत न आवे। तीसरी सूत्र यह है कि मेहर भी मुक़रर हो और सोहबत की भी नीयत आवे, इसमें जो मेहर मुक़रर किया है पूरा देना होगा, यह हुक्म मुरआन मज़ीद में दूसरे मक़लम पर बयान किया गया है। चौथी सूत्र यह है कि मेहर मुक़रर (अप) न किया और सोहबत या तन्हाई के बाद तलाक़ दी, इसमें 'पेहरे' फ़िस्त पूरा देना होगा, यानी जो उस औरत की क़ीम में रिवाजत है। इसका बयान भी एक दूसरी आयत में आया है।

श़िज़ की ग़दी आयत में पहली दो फ़िस्तों का हुक्म बयान किया गया है, उसमें से पहली सूत्र

का हुज्जत यह है कि मेहर कुछ बखिब नहीं फार शीहर पर बखिब है कि अपने बात से औलत को कुछ दे दे, कम से कम यही कि एक जोड़ा कपड़े का दे दे। दर असल कुल्लान के क्रीम ने इस अतीये (शौल्फे) को कोई मिक्दार बुलैयन नहीं की, अलमल्ला कहला दिया कि मालदार को अपनी इस्तिफा के मुताबिक देना चाहिये, जिसमें इसकी तरजीह है कि गुंवाईस कात इतने ली से काम न ले। हजारों हसन इस्तिफालाहु अन्हु ने ऐसे ही एक बखिब में मुताबक औलत को बीच हजार का अतीया (दान और तोहरा) दिया और कान्ही बुईह रकमकुल्लाहि अलैहि ने बीच ही रिहलम का, और हजार इमे अन्बात इस्तिफालाहु अन्हु ने फरमाया कि माचूली दर्जा यह है कि एक जोड़ा कपड़े का दे दे। (कुल्लानी)

और दूसरी बात का हुज्जत यह है कि जिस औलत का मेहर निवाह के कल मुक़र्र हुआ हो और उसको सोहबत व छरी तन्हाई से पहले तलाक़ दे दी हो तो मुक़र्र किये हुए मेहर का आधा बर्द के किये बखिब होगा, अलमल्ला अगर औलत बाक़ कर दे या बर्द पूरा दे दे तो इस्तिफायी बात है, जैसा कि आयात:

لَا تَنْفَرُونَ أَنْ يَخْرُجَ الْوَلَدُ بِكُمْ غَدَةً فَكَفَّ

(बानी बाक़ कर दें औलतें या बर्द रियासत करे बानी पूरा दे दें) से माहूम होता है।

1. बर्द के पूरा मेहर देने को भी बाक़ करने के लफ़्ज़ से इलाह इस्तिफे तावीर किया कि अगर बालों की आग़ कायस यह की कि मेहर की रक़म इसकी के साथ ही दे दी जाती थी, तो तन्हाई से पहले तलाक़ की शूल में यह आधा बायत लेने का हक़दार हो गया। अब अगर वह रियासत करने अपना आधा बायत न ले तो वह भी बाक़ ही जाना है, और बाक़ करने को अफ़ज़ल और परहेजगारी से त्याग करीब फ़ार दिया, क्योंकि यह बाकी इसकी निशानी है कि निवाह का ताल्लुक़ ख़ाल करना और होक़ना भी एहसान और अच्छे मुदूक़ के साथ हुआ, जो शरीअत का बक़रद और बड़े सबाब का सबब है, बाहे बाकी औलत की तरफ़ से हो या बर्द की तरफ़ से।

2. 'आलतनी बि-बहिदी अक़दुन्मिहि' (यह शख़्स जिसके हाथ में है निवाह का ताल्लुक़ बाकी रखना या न रखना) की तकवीर खुद ज़ूले करीब अलमल्लाहु अलैहि व सलम ने यह फरमाई 'फ़लिमु अक़दुन्मिहि अलौलु' यानी 'निवाह के बन्धन का पालिक शीहर है।' यह ख़ीरत 'हारे कुल्लानी' में अगर बिन हुदेब रकमकुल्लाहि अलैहि की रिशयत से बक़त की गयी और उन्होंने अपने वालिद और राय से इसे बक़त किया है, और हजार बनी और हजार इमे अन्बात इस्तिफालाहु अन्हु से भी।

(तकवीर कुल्लानी)

इससे यह भी साबित हो गया कि निवाह मुक़म्मल हो जाने के बाद निवाह के बायत रखने का क़ल्ल करने का पालिक शीहर है, तलाक़ बाकी दे सकता है, औलत का तलाक़ में कोई इस्तिफायी नहीं।

خُفِّظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ وَتَوَسَّعُوا لَهُ فَرْسَبًا

لَئِنْ جِئْتُمْ فَرِيضًا لَا يُطْعَمُ، وَإِذَا أَوْسَعْتُمْ فَلَا تُكْرَهُوا اللَّهُ كَمَا عَلَّمَكُمْ فَأَلْهَمْكُمْ تَعْلَمُونَ

हाफ़िज़् अल्लास-तवाबि वस्तल्लाहिल्-
बुस्ता व क़ूम् तिल्लाहि कानितीन्
(238) फ-इन् ख़िफ़तुम् फ-रिजालन्
औ रुक्बानन् फ-इज़ा अमिन्तुम्
फ-न्कुरुल्ला-ह कमा अल्ल-मकुम् मा
तम् तक्कून् तज़्ज़लमून् (239)

हज़ारदार रहो सब नमाज़ों से और बीच
बाड़ी नमाज़ से, और खड़े रहो अल्लाह के
आगे अदब से। (238) फिर अगर तुमको हर
हो किसी का तो प्यादा पड़ तो या लखार,
फिर जिस वक़्त तुम अमन पाओ तो याद
करो अल्लाह को जिस तरह कि तुमको
शिक्षा है जिससे तुम न जानते थे। (239)

सुलासा-ए-तफ़सीर

हुक्म 34- नमाज़ों की हिफ़ाज़त का बयान

इससे आगे पीछे तलाफ़ बग़ैर के अल्लाम है बीच में नमाज़ के अल्लाम बयान फ़रमान इशारा
इस तरह है कि असल मक़सद अल्लाह की तरफ़ तवज्जोह है और रुक़-सुहब और मानतात के
अल्लाम से दूसरी मस्तेरों के अलावा इस तवज्जोह की हिफ़ाज़त और ताक़दी भी मक़सद है। सुनिये
जब आपको सुराई अल्लाम मग़ददर अल्लत फ़िय़ा जायेगा तो तवज्जोह तज़ीम होगी, फिर यह कि इन
अल्लाम में कन्दी के हुक्म का अया करना भी है और कन्दी के हुक्म की बरक़ाद करने से अल्लाह
को बाराह हो रही होती है, जिसका तज़िबी असर बन्दे और हफ़ दोहों की तरफ़ से बेक़वज़ोही है।
क़िन्कि नमाज़ में यह तवज्जोह ज़रूरी है इसलिये इसके बीच में लाने से इस तवज्जोह के मक़सद
होने पर ज़रूरी दहालत होगी, ताकि कन्दा इस तवज्जोह की हर वक़्त ध्यान में रहे।

طَهِّرُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى... (الى قوله)... مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ

हिफ़ाज़त करो सब नमाज़ों की (अल तौर पर) और बीच बाड़ी नमाज़ (यानी अहर) की (ज़ात
तौर पर), और (नमाज़ में) खड़े हुआ बन्दे अल्लाह के सामने आग़िज़ बने हुए। फिर अगर तुमको
(बाक़ायदा नमाज़ पढ़ने में किसी दुश्मन बग़ैर का) अन्देज़ हो तो खड़े-खड़े या लखारी पर खड़े-खड़े
(जिस तरह बन सके चाहे किसी की तरफ़ भी क़ूद हो या न हो और अगरचे हफ़ व सन्दे तर्फ़ इशारे
ही से मुश्किन हों) पड़ किया करो (इस सल्ला में भी इस पर शक़्दी रखो इससे जोड़ मा दो), फिर
जब तुमको (बिल्कुल) हलीनान हो जाए (और अन्देज़ हल्ल हो जाये) तो तुम सुदा तज़ाल की याद
(यानी नमाज़ की अया बरक़ा) उस तरीक़े से करो जो तुमको (इस्तीनान की हालत में) मिलताथा है,
जिससे तुम (पहले हो) न जानते थे।

मज़ारीफ़ व मसाईल

कसरत से ज़ेमा का वीरल कुछ इदीयों की वसील से यह है कि बीच बाड़ी नमाज़ से मुराद
असर की नमाज़ है, क्योंकि इसके एक तरफ़ दो नमाज़ें दिन की हैं 'ज़हर' और 'ज़ोहर' और एक

तत्क दो न्यायेँ रात की है 'अपुषि' और 'इषा'। इसकी तात्पर्य सुसूचित के साथ इसलिये की गई है कि अन्तर लोगों के लिये यह वस्तु ज्ञान की वस्तुस्थिति (व्यवस्था) का होता है और 'अपुषि' की उक्तरी इरीस में 'अपुषि' के साथ आई है।

इसी अवस्था से न्याय में बारी करने की न्यायी हुई है, पहले कल्याण करना दुस्त या, और यह न्याय लड़े-लड़े इतरे से जब लड़ी होगी जब एक जगह छाया हो सके, और इसमें सन्देह वा इतरा ज्ञा ज्ञाया वस्तु की और करने से न्याय नहीं होगी अतःवाता जब ऐसा मुश्किन न हो जैसे ऐन लड़ाई का वस्तु है तो न्याय को फला का दिया जावेगा, दूसरी वस्तु यह है। (अपुषि-संग्रह)

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَنَافِقِينَ وَبَيْنَ أَكْوَاجٍ ۖ يُؤْتِيهِمْ مَّا فَتَكُوا فِي الْحَوْلِ ۖ غَيْرَ
إِحْسَانٍ ۖ وَأَن حَرَجْنِ ۖ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي الْمَنَافِقِينَ ۖ مِنَ الْمَغْرُوبِ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ۖ وَالْمَنَافِقِينَ ۖ مَا تَعْرِفُونَ ۖ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۖ كَذَلِكَ يَتَّبِعُ اللَّهُ لَكُمْ أَيْتُهُ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۖ

वस्तुजी-न सु-तवपुकी-न विन्कुम् व
व-जस-न अ-वाजन्-वसिध्वतत्
ति-अ-वाजिहिन् मताजन् इतत्-
हीति नै-र इद्राजिन् क-इन् छरन्-न
फला बुना-ठ अलैकुम् फी या
फजन्-न फी अन्कुसिहिन्-न निम्-
-मज्जुहिन्, वस्तुहा वजीशुन्
हकीम (240) व तित्मुतल्लकाति
मताजन्-वित्मज्जुहि, हकफन्
जलत् मुतकीन (241) कजाति-क
युबध्विनुस्ताहु लकुम् आवातिही
लजल्लकुम् तज्जुकिन् (242) ❀

और जो लोग तुम्हें से बर जायें और जोड़
जायें अपनी औरों तो वे वसीयत पर हैं
अपनी औरों के वास्ते खर्च देना एक बात
तक बड़ी निकालने के पर है, फिर अगर वे
औरों खुद निकल जायें तो कुछ गुनाह नहीं
तुम पर इसमें कि करें वे औरों अपने लड़
में पत्नी बात, और अल्लाह बबरदस्त है
शिवमस्त वाता। (240) और तलाक दी हुई
औरों के वास्ते खर्च देना है कापदे के
मुपाधिक लड़िम है बाहेज्जार्त पर। (241)
इसी तरह क्या करना है अल्लाह तज्जुता
तुम्हारे वास्ते अपने हुक्म ताकि तुम लज्ज
तो। (242) ❀

खुलासा-ए-तफसीर

हुक्म 35- बेवा औरत की रिहाईश और स्रर्चा देने की कुछ सूरतों का बयान

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُفْمٍ..... (अली लोह)..... وَاللَّهُ غَرِيْبٌ حَكِيْمٌ

और जो लोग बकल या जाले हैं तुम में से और छोड़ जाते हैं बीवियों को (उनके जिम्मे तल्लिम है कि) वे बसीया कर जाया करें अपनी उन बीवियों के बाते एक साल तक (इसरी स्रर्च और घर में रिहाईश रखने से) फरवदा उठाने की, इस तीर पर कि वे घर से निवाली न जाएँ। ही अगर (घर बसीने इस दिन के बाद या गर्म के पैर होने के बाद इतत मुकर कर) छुट निवत जाएँ तो हुक्म के कोई मुवाह नहीं उस फरवदे की बात में जिसको वे अपने बारे में (अजबीह) करें (जैसे निवाह बर्रह), और अल्लाह तआला मुबारक है (उन्को इतिफा हुक्म मा करे), हिक्मत वाले हैं (कि तमान अहकाम में तुमारी बातेंछाँ का ध्यान रखा है, अगरवे तुमारी समझ में न आ सकें)।

وَالْمُطَلَّاتُ مَعَ مَا فَتَرَوْهُ..... (अली लोह)..... فَلَكُمْ تَعْلَرُونَ

और सब तलाक दी हुई औरतों के लिए कुछ-कुछ फरवदा पहुँचाना (किसी दर्जे में मुकर है) फरवदे के मुवाफिक, (और यह) मुकर हुक्म है उन पर जो (किर्क व मुक से) परदेज करते हैं (जानी मुसतमानों पर चले यह मुकर होना बशिव के दर्जे में हो या मुसलम होने के दर्जे में) इसी तरह एक तआला तुमारे (अमत करने को) लिये अपने अवकाम बयान फरमाते हैं, इस उम्मीद पर कि तुम (उनको) समझी (और अकल करो)।

मअरिफ व मसाईल

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُفْمٍ..... (अली लोह)..... وَاللَّهُ غَرِيْبٌ حَكِيْمٌ

1. इस्लाम से पहले के जमाने (जिस्को जलिलीयात का जमाना कहा जाता है) में औरत के मरने की इदत एक साल थी और इस्लाम में बकल एक साल के चार बहीने इस दिन मुकर हुए जैसा कि चली मुवरी आपत:

يَرْتَضْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا

(जानी इसी सूरा की आपत कबर 234) से माहूत हो मुकल है, मगर उसमें औरत की हमनी रिवाज रही गई थी कि कूँके उस कल तक मीरल वर हुक्म बलित न हुआ था-और बीवी का कोई हिस्सा मीरल में मुकर न हुआ था बलिक औरत के एक का महर चहल मुदे की बसीया पर था जैसा कि आपत:

كَيْفَ عَلَيْكُمْ بِأَنْفُسِهِنَّ..... (सूरा २: १८०)

की तकसीर में मान्य हो चुका है, इसलिए यह हुक्म हो गया था कि अगर ज़ैत अपनी मसौदा से ज़ौर के तर्कों (जोड़े हुए माल) में लाना चाहे तो लाना पर तब उससे लाने का हक़ हमिल है, और ज़ौरी के तर्कों से इस मुद्दे में उससे बाध न बरक़ा (अर्थात् कपड़ा और जूतों जैसी चीज़ें) भी लिया जावे। इस आपत में इसी का बयान है, और शीर्षकों को हुक्म है कि इस तरह की वसीयत कर जाया करें। और चूँकि यह हक़ ज़ैत का था उसको इसके जमुत करने न करने का इस्तिस्नान मिलता था इसलिए वारिधों को तो घर से निकालना ज़ायज़ न था, लेकिन सुद उतारने ज़ायज़ था कि सुद उसके घर न रहे और अपना मीरास का हक़ लौट दे क्योंकि इतल पूरी हो चुके, और निस्सह ज़ैत सब दुस्त था, और यही मुद्द है क़ायदे की बात है।

अतः इतल के अन्दर निकलना और निकल कराना ज़ैत सब मुताह था, ज़ैत के लिये भी और जो माल घर सबे और न रोके उसके लिये भी। फिर जब मीरास की आपत नाज़िल हुई, घर-बार और जोड़े हुए माल में से ज़ैत का हक़ बित गया तो अपने हिस्से में रहे और अपने हिस्से से ज़ाव करे, यह आपत मन्सूख हो गई (यानी अब इतल हुक्म बाकी नहीं रहा)।

وَالْمُتَكَلِّفَاتِ مَا فِي الْمَرْوِ

2. मुतल्लक़ा (तलाक़ दी हुई) ज़ैतों को 'मलाय' यानी फ़ायदा पहुँचाना इससे पहली आपत में भी आ चुका है, मगर यह सिर्फ़ दो हिस्स की तलाक़ दी हुई ज़ैतों के लिये था, जिनको सोहबत व तन्हाई से पहले तलाक़ हो गई हो। एक को फ़ायदा पहुँचाना यह था कि जोड़ा दिया जावे, दूसरी को फ़ायदा पहुँचाना यह था कि आधा बेहर दिया जावे। अब यह तलाक़ वारिधों ल गई जिनको सोहबत व तन्हाई के बाद तलाक़ दी जावे, तो उन्हें जिसका बेहर मुकरर किया गया हो उससे फ़ायदा पहुँचाना वह है कि पूरा बेहर देना चाहिये, और जिसका बेहर मुकरर न किया जावे उसके लिये सोहबत सिने जाने के बाद 'बेहरे निस्त' बख़िश है। यह मलाय़ मुतल्लक़ फ़ायदा पहुँचाने के माफ़ने में इस तकसीर से तो बख़िश है, और अगर मलाय़ से मुद्द क़ाल फ़ायदा यानी सोहबत या जोड़ा देना हो लिया जावे तो एक मुतल्लक़ (तलाक़ वाली ज़ैत) को तो देना बख़िश है जिसका बिक़ पहले आ चुका है और बाकी सब बिक़नों में मुतल्लक़ (अयज़ और पसन्दीदा) है। और अगर मलाय़ से मुद्द नफ़का (अर्थात्) लिया जावे तो बिक़ तलाक़ में इतल है उसमें इतल मुद्दने तक बख़िश है, बाहे तलाक़े रखी हो या बाइन गर्ज़ कि आपत अपने ज़ुमी अतफ़ाज़ से सब घुलती की शमित है।

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ
ثَقُلَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتَهُمْ ثُمَّ أَخْيَاهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَقَالُوا لِي سَيِّئُ الْمَوْلَىٰ وَالْهٰكِلَا ۖ إِنَّ اللَّهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ

अतम् तर इलल्लजी-न झरजू मिन्
दियारिदिन् व हुम् अतुफुन् ह-जरल्
-मौति फका-ल लहुमुल्लाहु मून्
मुम्-म अत्थाहुम, इन्नल्लाह तन्
फहिलन् अलन्नासि व ताकिन्-न
अक्तरन्नासि ता यश्कुरुन (243) व
कातिजू फी सबीलिल्लाहि वज्रसम्
अन्नल्लाह समीअुन् अलीन (244)

क्या न देखा तुने उन लोगों की जो कि
निकले अपने घरों से और वे हज़ारों थे
पीत के दर से, फिर फरमाया उनको
अल्लाह ने कि नर जाओ फिर उनको ज़िन्दा
कर दिया, बेशक अल्लाह क़त्ल करने वाला
है लोगों पर लेकिन अक्सर लोग शुक नहीं
करते। (243) और लड़ो अल्लाह की राह में
और जान लो कि अल्लाह बेशक क़ाब
सुनता जानता है। (244)

खुलासा-ए-तफसीर

(ए मुझसे) क्या तुमको उन लोगों का किस्सा तबदीक़ नहीं हुआ जो कि अपने घरों से निकल
ए गए और वे लोग हज़ारों थे वे पीत से बचने के लिए। ओ अल्लाह तआला ने उनके लिए (हुम्)
क़त्ल दिया कि नर जाओ (सब मर गये), फिर उनको ज़िन्दा कर दिया। बेशक अल्लाह तआला बड़ा
क़त्ल करने वाले है लोगों (के हत्यारे) पर, मगर अक्सर लोग शुक नहीं करते। (इस विस्ते में गौर
करके) अल्लाह की राह में शिद्दात करो और क़रीन रखो इस बात का कि अल्लाह तआला ख़ूब सुनने
वाले (और) ख़ूब जानने वाले है (जिद्दात करने और न करने वालों की बातें सुनते और हर एक की
चीफा जानते हैं, और सब को नुचासिब ज़दा करें)।

मञ्जारिफ़ व मसाईल

ये तीन अवस्थाएँ जो ऊपर बयान हुई हैं इनमें रिह में उतर जाने वाले एक अनीस अन्दाज में
अल्लाह तआला की राह में जान व माल की कुर्यानी पेश करने की शिद्दात है। इन अवस्थाम को
बयान करने से पहले तारीख़ का एक अठम पक्किज़ा ज़िक़ किया गया है, जिससे बावज़ हो जाता है
कि पीत व ज़िन्दागी अल्लाह की तफ़दीर के ताबे है, जंग व शिद्दात में जाना पीत का सबब नहीं, और
कुश्मिती से जान जुगाना पीत से बचने का ज़रिया नहीं। तफ़दीर इन्ने क़दीर में सहाबा क़ियाम
जिबल्लाहु अन्नुम और तबिईन हज़रत के हवाले से इस पक्किर की बज़ाहल (ब्याख्या) यह बयान की
है कि बनी इस्राईल की कोई अमायूत एक शहर में बसती थी और वहाँ कोई सज़ा बजा (मदमकी)
ताक़न धीरुल पैज़ा। ये लोग जो तफ़दीरक़ दल हज़र की सल्लाम में से फ़राज उठे और पीत के ख़ौफ़
से उस शहर को छोड़कर सब के सब दो पहाड़ों के बीच एक लम्बे-चोड़े मैदान में जाकर बस गये।
अल्लाह तआला ने उन पर और हुनिया की दूहड़ी कीलों पर यह बावज़ करने के लिये कि पीत से कोई
मदद पाग़ कर जान नहीं मुझ सकता, दो फ़रिस्ते भेज दिये जो मैदान के दोनों छिों पर आ खड़े हुए

और कोई ऐसी आकाश की जिससे सब के सब एक ही वक़्त में गर नये, एक ही ज़िन्दा न रहे। आस-पास के लोगों को अब इस बक़िये की इतिहास हुई, यहाँ पहुँचे, इस इज़ाज़ इन्सानों के कफ़न-इफ़न का इन्तिज़ाम अल्लहान न था इसलिये उनके निर्द एक इलाक़ (दीवार और दर) खींचकर इज़ीफ़ पैदा बना दिया। उनकी लाशें इन्सूर के अनुसार गल-कड़ गई, इन्होंने पड़ी रह गई। एक लम्बे समय के बाद वनी इल्हाईज़ के एक पैग़म्बर जिसका नाम शिज़्ज़ील अलैस्सिल्लाम बरालाया गया है, उस मक़ाम पर पहुँचे। उस इज़ीरे में जगह-जगह इन्सानों इन्होंने के होते बिछोड़े हुए देखकर हैरा में रह गये, यही के अरिबे उनकी उन लोगों का पूरा बक़िया बराला दिया गया। इज़ाज़ शिज़्ज़ील अलैस्सिल्लाम ने हुआ की कि या अल्लाह! इन लोगों को फिर ज़िन्दा करना दे। अल्लाह तज़ाला ने उनकी हुआ खुशुन फनमाई और उन्हें हुक्म दिया गया कि आप इन दूरी-दूरी इन्होंने को इस तरह संबोधित करनेवाले:

يٰۤاَيُّهَا الْعِظَامُ اِنَّ اللّٰهَ بِاَمْرِيْ اَنْ يَّجْمَعِيْ

‘ये मुआने इन्होंने। अल्लाह तुम्हें हुक्म देता है कि हर जोड़ की इन्ही अपनी जगह जमा हो जाये।’

पैग़म्बर की वज़ात से हुआ तज़ाला का हुक्म उन इन्होंने ने हुना और हुक्म की तामील की। जिनकी हुनिवा बैश्क़ल व नेशाऊर समझती है अगर हुनिवा के हर ज़ो-ज़ो की तरह की की फ़रमान व हुक्म के जाये और अपने वज़ूद के मुनासिब अज़ल व समझ रखती हैं और अल्लाह तज़ाला की फ़र्माबादा है। क़ुआने करीम ने आपत:

اَنْفِىْ كُلِّ خِرَافَةٍ خَلْقَهُ ثُمَّ يُدْعِيْهِمْ (سورة ۲۰: ۴)

मैं इसकी तरह इज़ाज़ फ़रमाया है यानी ‘अल्लाह तज़ाला ने हर चीज़ को पैदा फ़रमाया फिर उसको उसके मुनासिबे दास शिवाफ़ फ़रमाई।’ बीलाना ल्मी रहनुल्लाहि अलैहि ने ऐसे ही नामों के मुनासिफ़ फ़रमाया है:

छाक व काद व जाव व आतिश बन्दा जन्द

का-मन व सू मुदा बा-इक़ ज़िन्दा जन्द

‘कि मिट्टी, हवा, पानी और आग़ फ़रमीबदा है। अगरबे ल्मे तुम्हें ये बेखान और मुदा मातुम होते हैं अगर अल्लाह तज़ाला के साथ इन्का जो माफ़ा है यह ज़िन्दी की तरह है, कि ज़िन्दी की तरह उसके हुक्म की तामील करते हैं।’ मुहम्मद इमरान कासी बिधानली

बराला एक आवाज़ पर हर इन्सान की इन्होंने अपनी-अपनी जगह लन गई, फिर हुक्म हुआ कि अब उनकी वह आवाज़ से:

يٰۤاَيُّهَا الْعِظَامُ اِنَّ اللّٰهَ بِاَمْرِيْ اَنْ تَكْسِيْ لِحْصًا وَصَبَّ وَجِلًا

‘यानी ये इन्होंने। अल्लाह तज़ाला तुम्हें हुक्म देता है कि अपना पोशत पहन लो और पड़ते और खाल दुस्त कर लो।’

यह कहना था कि इन्होंने का हर चीज़ा उनके देखते-देखते एक मुक़म्मल लाइ बन गई, फिर हुक्म हुआ कि अब हरी को यह ज़िलाव किया जाये:

يٰۤاَيُّهَا الْاَرْوَاحُ اِنَّ اللّٰهَ بِاَمْرِيْ اَنْ تَرْجِعْ كُلُّ رُوْحٍ اِلَى الْجَسَدِ الَّذِيْ كَانَتْ تَعْمُرُ

‘‘यानी ये सही। तुम्हें अल्लाह तज़ाला हुक्म देता है कि अपने-अपने बन्दों में लौट आओ, जिसकी ज़मीन व इलाक़ा (बसाव और ज़िन्दगी) उनसे सबसे ज़्यादा थी।’’

यह आयाज़ केते ही उनके सामने सारी सज़ा ज़िन्दा होकर खड़ी हो गयी और ईशान से चारों तरफ़ देखने लगी। सब की जुबानों पर यह था:

سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

हुक्मान-क़ ता इला-ह इलाहा अन्-त

‘‘यह है तेरी क़ज़ा, तेरे सिवा कोई बाबूद नहीं।’’

यह हैलनाक़ बकिफ़ा दुनिया के क़त्लीफ़तों और दिहानों के लिये विचार की दास्त और हिशामत के इनकारियों पर न करने वाली दलील होने के साथ इस शिदायत पर भी मुताफ़ित है कि मीत के ख़ौद से भागना चले शिखर से हो या किसी जग़ व तज़ान (सीमारी व मरामारी) में, अल्लाह तज़ाला और उसकी तफ़दीर पर ईमान रखने वाले के लिये मुफ़िन्न नहीं, जिसका यह इय़ान है कि मीत का एक निर्धारित मक़द है, व उससे एक सैक़िद चले आ सकती है और न एक सैक़िद बाद में। इसलिये यह हरकत फ़ुज़ूल भी है और अल्लाह तज़ाला की ताज़ज़ी का सबब होने की जग़ह थी।

जब इस बकिफ़ को कुरआन के अतफ़ज़ज़ से देखिये- बकिफ़ा अय़ान करने के लिये कुरआन ने फ़रमाया:

لَمْ تَرَ إِلَى الْفُلَيْنِ شَيْئًا خِزْيًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ

जानी ‘‘जब आपने उन लोगों के बकिफ़ को नहीं देखा जो अपने घरी से मीत के डर से निस्कत खड़े हुए थे।’’

यहाँ यह बात फ़ासिले ग़ौर है कि यह बकिफ़ा नबी करीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़माने से हजारों साल पहले का है, उसके देखने का हुज़ूर सललल्लाहु अलैहि व सल्लम से क़ादर ही नहीं हो सकता, तो जहाँ ‘जब आपने नहीं देखा’ फ़रमाने का क्या मंश है? कुरआन के मुफ़ससिलेन ने फ़रमाया है कि ऐसे ज़मान मीक़ों पर जहाँ हुज़ूर सललल्लाहु अलैहि व सल्लम की तफ़ज़्ज़ ‘अलम् त-र’ (जब आचने नहीं देखा) के साथ ज़िज़ाब किया गया है हरक़िफ़ बकिफ़ा आपके ज़माने से पहले का है जिसके देखने की कोई इल्फ़ना नहीं हो सकती, इन सब मीक़ों पर देखने से दिल का देखना मुयाद होता है, जिसके मायने हैं इल्फ़ व जानबदारी। यानी ‘अलम् त-र’ ऐसे मीक़ों पर ‘अलम् तज़ज़लम्’ (जब आप नहीं जाक़ी) के मायने में होता है, लेकिन उसी तफ़ज़्ज़ ‘अलम् त-र’ से ताक़ीर करने में हिक्मत उस बकिफ़ के बज़हूर और पशिफ़ित होने की तफ़ज़्ज़ इशारा करना है कि यह बकिफ़ा ऐसा मीक़ीनी है जैसे कोई आल देह रहा हो और देखने के फ़ासित हो। ‘अलम् त-र’ के बाद हज़ा ‘इला’ बड़ाने से अरबी ज़ाबा के ख़ाबर के एलिखार से इसकी तफ़ज़्ज़ इशारा भी होता है।

इसके बाद कुरआन में उसकी एक बड़ी ज़य्यद होने का बयान फ़रमाया गया:

وَهُمْ كُفَرُوا

जानी ‘‘वे लोग हजारों की संख्या में थे।’’ इस ज़ावयद के निर्धारण में शिदायतें अतन-अतन हैं लेकिन अरबी ज़बान के ख़ाबर के एलिखार से यह तफ़ज़्ज़ जग़ा बयाता है, जिसका इलाक़ा हम से क्या

पर नहीं होता। इससे मालूम हुआ कि उनकी संख्या इस इज़ार से कम न थी।

इसके बाद इलाह है:

قَدْ لَهمَّ اللهُ موتاً

यानी 'कह दिया' उनको अल्लाह तआला ने कि 'मर जाओ' अल्लाह तआला का यह हुक्म ख़ावेरत भी हो सकता है और किसी क़रिबों के क़रिब भी। जैसे दूसरी आयत में इलाह है:

بِأَنزَالِهِمْ أَن يَقُولَ إِنَّهُم مَّكْرُومُونَ (47: 37)

कि 'जब वह किसी चीज़ का इलाज फ़रमाता है तो उसको फ़रमा देता है 'हो जा' यह वह हो जाती है।' इसके बाद फ़रमाया है:

بِأَنَّهُ لَتَوَلَّيَ عَلَى النَّاسِ

यानी "अल्लाह तआला बड़ा फ़लत करने वाले है लोगों पर" इसमें वह फ़लत भी शामिल है जो बनी इराईल की उस दौर में दोबारा ज़िन्दा करने फ़रमाया और वह फ़लत भी शामिल है जो यह वाकिफ़ा उम्मत मुहम्मदिया को बलसाकर उनके शिरो सबड़ लेने का ज़ीया बनाया।

अख़िर में ग़ाफ़िल-सिफ़त इन्सान को गुफ़लत से ज़ग़म के लिये फ़रमाया:

وَلَكِنَّ الْخِزْيَانِ لَأَنْكَرُونَ

यानी "अल्लाह तआला के फ़लत व उम्मत के इलाही नज़ाहिर (निशानियाँ और ज़ाहिर होने के चीज़ें) इन्सान के सामने आते रहते हैं, मगर इसके बावज़ूद अक्सर इन्सान हुक़ुनुज़ार नहीं होते।"

आयत से संबन्धित मसाले

इस आयत से बन्द मसाले और अफ़क़ाम समझ में आते हैं उनकी कुछ तफ़सील बयान की जाती है।

तदबीर पर तफ़दीर मुालिब है

अम्मत यह कि तफ़दीर इलाही के मुक़ाबले में कोई तदबीर कारगर नहीं हो सकती और ज़िहाद से या ताऊन वग़ैरह से भागना जान बच्चे का ज़ीया नहीं हो सकता, और न उन्हें क़ायम रहना भीत का सबब होता है, बल्कि भीत का एक वक़्त मुयौज़ है, न उसमें कमी हो सकती है न ज्यादाती।

जिस बस्ती में कोई बड़ा ताऊन वग़ैरह हो उसमें जाना या वहाँ से भागकर कहीं और जाना दोनों नाजायज़ हैं

दूसरा मसला यह है कि जिस शहर में कोई बड़ा रोग ताऊन वग़ैरह फैल जाये वहाँ से भागकर दूसरी जगह जाना जायज़ नहीं। रण्णे कीम सललल्लाहु अलैहि व सल्लम के इलाह में इस पर इतना इज़ाफ़ा और है कि दूसरे लोगों को वहाँ जाना भी हुक़ूम नहीं। हदीस में है:

إِنَّ هَذَا السُّلْمَ عَذَابٌ بِهِ الْأَمَمُ قَبْلَكُمْ فَاسْمِعُوا بِهِ لِي الْأَرْضَ فَلَا تَدْخُلُوهَا وَتَرْفَعُ بَارِحٌ وَاسْمِعُوا فَلَا

تُخْرِجُوا لَهَا (بخاری و مسلمة ابن کثیر)

“यानी इस बीमारी (ताऊन) के जरिये अल्लाह तआला ने तुम से पहली बीमारी पर अज्ञान नशित करमाया है, सो जब तुम यह सुनो कि किसी शहर में ताऊन फैल चुका है तो वहाँ न जाओ, और अगर किसी बस्ती में यह फैल चुका जाये और तुम वहीं मौजूद हो तो वहाँ से भागकर न निकलो।”

हज़रती सुह्रवी ने है कि हज़रत फारुके आज़म रज़ियाल्लाहु अन्हु ने एक मार्ग मुल्के शाय जाने के इरादे से सफ़र किया। मुल्के शाय की राज्द पर बहुत से क़रीब एक मक़म सरत है जहाँ क़ुव्वर बाबूत हुआ कि मुल्के शाय में बहुत ताऊन फैला हुआ है, वह ताऊन मुल्के शाय की राज्द में एक बड़ा हावला था, वह ताऊन अमवात के नाम से मशहूर है, क्योंकि सब से पहले यह ताऊन एक बस्ती अमवात नाम की में शुरू हुआ जो बैकुल-मुक़दद के क़रीब है फिर सारे मुल्क में फैल गया, इसलिये इनसान जिनमें बहुत से सलामा किरान और तख़िर्न हज़रत भी थे, इस ताऊन में डूबीय हुए।

हज़रत फारुके आज़म रज़ियाल्लाहु अन्हु ने ताऊन की शिर्त की ख़बर सुनी तो उसी मक़म पर अक़रत धमका किरान रज़ियाल्लाहु अन्हुम से मख़िद किया कि हमें मुल्के शाय में इस बहुत जाना नशिये या वापस होना मुनासिब है। उस बहुत ज़िन्ने हज़रत बख़िरे ने अलौक के उनमें कोई ऐला न था जिनसे रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से इसके बारे में कोई हुक्म सुना हो, बाद में हज़रत अमरुल्लिमान बिन अयूफ़ रज़ियाल्लाहु अन्हु ने इतिला दी कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का इत्तहाद इस मामले के मुतालिक यह है:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ لِرَجُلٍ فَقَالَ رَجُلٌ عَلَيْهِ خَيْبٌ بِهِ الْأَمْرُ لَمْ يَلَمْ بِهِ بَلِيَّةٌ لِيَنْتَهِبَ الْمَرْبُوعَ وَيَأْكُلَ الْأَمْرَ لِمَنْ مَسَّعَ بِهِ بَارِعٌ فَلَا يَنْتَهِبُ مِنْ عَلَيْهِ وَمَنْ كَانَ بَارِعٌ وَقَعَ بِهَا فَلَا يَخْرُجُ فَرَأَاهُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ زَيْدٍ وَآخَرِهِ الْإِسْلَامُ بِمِثْلِهِ.

“रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने (ताऊनी फ़िली की) दर्द का ज़िक्र किया तो फ़रमाया कि यह एक अज़ाब है जिससे कुछ रम्पती को अज़ाब दिख गया था, फिर उसका कुछ बकीया (अन्तर) रह गया। अब उसका यह हाल है कि कभी पला जाता है और फिर आ जाता है। तो जो बहुत यह सुने कि लखीन के कुली शिरो में यह अज़ाब आया हुआ है तो उसको बाधिये कि उस इलाके में न जाये, और जो अज़ाब उस शिरो (मक़म और इलाके) में पहले से मौजूद हो तो ताऊन से भागने के लिये वहाँ से न निकले।” (बुख़ारी बय़ीह)

हज़रत फारुके आज़म रज़ियाल्लाहु अन्हु ने जब यह लखीन सुनी तो लखियों को पानी का हुन दे दिया। हज़रत अबू उबैदा रज़ियाल्लाहु अन्हु मुल्के शाय के अमिद व अमीर (गवर्नर) भी उस बन्तिल में मौजूद थे, फारुके आज़म रज़ियाल्लाहु अन्हु का यह हुन सुनकर परमाने लगे:

فَرَأَاهُ مِنْ قُرْبِهِ

यानी “जब शाय अल्लाह तआला की तफ़दीर से भागना चाहते हैं।” फारुके आज़म रज़ियाल्लाहु अन्हु ने जवाब में फ़रमाया- अबू उबैदा! क्या यह बात कोई और ख़बरा, यानी तुमसरी ख़बान से ऐसी बात कहिये ताबूत है। और फिर फ़रमाया:

بسم الله الرحمن الرحيم

“बैसाक हम अल्लाह की तकदीर से अल्लाह ही की तकदीर की तक पागते हैं।”

मतलब यह था कि हम जो कुछ कर रहे हैं वह अल्लाह ही के हुक्म के मुताबिक कर रहे हैं जिसको रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने बयान कराया है।

ताऊन के बारे में हुजुरे पाक के इरशाद की हिक्मतें

पहले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के उक्त इरशाद से मालूम हुआ कि जिस अरर या बस्ती में ताऊन (लेग) कौनस बर्बाद (महामारी) के रोग फैले हुए हों, बाहर वालों को वहाँ जाना ममनू (बर्जित) है, और वहाँ के रहने वालों को उस जगह से भीत के झौंक से भागना ममनू है।

और इसके साथ इस्लाम का बुकिदायी अफ़ीय यह है कि न किसी जगह जाना भीत का सबब है न वहाँ से भागना निजात (बचाव) का सबब। इस अहम अफ़ीदे के होते हुए बयान हुआ हुक्म यही दुहायी हिक्मतों पर जाघीरत है। बाहर वालों को वहाँ जाने से रोक्ने की एक हिक्मत तो यह है कि बुकिन है कि वहाँ पहुँचकर किसी की उस हालत से खुशी है और उस रोग से मुनासा होकर उसका इन्तिफ़ात हो गया तो बरने वाले को कभी यह गुमान होना कि अगर मैं वहाँ न जाता तो हिन्दा रहता, और दूसरों को भी यही हवाज होना कि वहाँ जाने से उसकी भीत बचके हुई, हालाँकि जो कुछ हुआ वह पहले से निश्चि हुआ था, उसकी उस उसी हो भी नहीं थी रहता उस बक़्त उसकी भीत तालिमी थी। इस हुक्म में दुहायियों को अफ़ीदे के एतबार से अतमयज़ में पढ़ने से बचाया गया कि वे फ़ता-फ़रमी का शिकार न हों।

दूसरी हिक्मत यह भी है कि इस इस्लाम ने इन्सान को यह हिदायत दी है कि जिस जगह तकदीरक पहुँचने का इलाक़ हो या जहाँ इलाक़ होने का अन्देश हो वहाँ न जाये, बल्कि जहाँ तक हो सके ऐसी बीजों से बचने की फ़िक्र करे जो उसके लिये मुक़ाममेय या इलाक़त का सबब बन सकती हैं, और अपनी जान की हिकायत हर इन्सान के लिये बलिब क़रार दी है। इस फ़ायदे का तफ़्सील भी यही है कि तकदीर इलाही पर पूरा इमान रखते हुए एतिलासी तकदीरी में कमी न पड़े, और एक तकदीर यह भी है कि ऐसी जगह न जाये जहाँ जान का ख़तरा हो।

इसी तरह उस बस्ती के रहने वालों को भीत के झौंक की बिना पर वहाँ से भागने की मनाही में भी बहुत ही हिक्मतें हैं।

एक हिक्मत तो सामूहिक और सार्वजनिक है कि अगर वह भागने का सिलसिला चला तो अमीर, कैसे बाले और कुदरत व तफ़्फ़ल वाले आदमी तो भाग जायेंगे मगर बस्ती में ऐसे कलजोर और बड़े-बूढ़े मर्द व औरत का होना भी आदतन तालिमी है जो वहाँ जाने पर कुदरत नहीं रखते, उनका हवा क्या होगा। अल्लाह तो वे तथा रहकर रहमत व मर्यादत ही से बचने लॉगे, फिर उनमें जो बीमार हैं उनकी हज़ारगोनी बीम बरेग, बर जायेंगे तो रफ़न-क़फ़न का इन्तिज़ाम कैसे होगा।

दूसरी हिक्मत यह है कि जो लोग उस जगह मौजूद हैं अतमयज़ नहीं कि उनमें उस रोग के जलसीम अरर कर चुके हों, ऐसी हालत में वे सफ़र करेंगे तो और ज़्यादा मुसीबतों और मशक़्क़तों के शिकार होंगे, सफ़र की हालत में बीमार हुए तो ज़हरि है कि उन पर क्या गुज़रेगी। इन्हीं बलीनी ने

उत्तम का यह कौन नक़ल किया है कि:

عالم واحد من الزباء فاسلم. (الرطی)

“जानी जो शक़ल क्या (नैलने वाली बीमारी) से घायल है वह कभी शल्लिम नहीं रहता।”

दूसरी दिक्कत यह भी है कि अगर हममें फ़र्ज़ (बीमारी) के बराबरीय फैल चुके हैं तो वे विभिन्न बलियों में पहुँचने से यहाँ बचाई जासलीय फैलने और अगर अपनी जगह सब व तयक़ूत के साथ रहने से तो बहुत मुश्किल है कि रोग से निजात हासिल हो जाये और फ़र्ज़ बने उसी बीमारी में भीत मुक़दर की तो हमको अपने सब व सख़ित-क़दरी की बराह से शक़ल का दर्ज़ मिलेगा जैसा कि हदीस में इरादा है:

روى البخاری عن یحیی بن یحیی عن عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون لا حمرا لها حتى صلى الله عليه وسلم أنه كان صلياً يمشي الله على من يشاء فجعله الله رحمة للطرقي فليس من عبد بلغ الطاعون فيمكث في بلدته صائراً يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له من أجر شهيد وهذا نصير لقوله صلى الله عليه وسلم الطاعون شهادة والطاعون شهيد. (الرطی من २२७ ج ३)

“इसका पुछारी लहमकुल्लाहि अलैहि ने कहा कि अगर रज़िज़लाहु कुन्नु की शिष्यात से नक़ल किया है कि हज़रत सायदा रज़िज़लाहु अन्स ने उनको ख़बर दी है कि उन्होंने रज़िज़लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से ताऊन के मुक़बिलक़ ख़ास किया था, तो आपने उनको बतलाया कि यह बीमारी अलस में अज़ाब की हैक़ल से बक़िल हुई थी और जिस क़ौम को अज़ाब देना मन्ज़ूर होना या उस पर बेजरी ज़रूरी थी। फिर अलसह तज़ाज़ा ने इसको बोधनी के लिये लम्हा बना दिया। जो जो अल्लाह का क़द ताऊन फैलने के बाद अपनी बारी में सब व कुदूत के साथ रहने से और यह क़दनी व रज़िज़लाह रहे कि उसको सिर्फ़ वही मुसल्लम पहुँच सकती है जो अल्लाह तज़ाज़ा ने उसके लिये लिख दी है तो ऐसे शक़ल को उरीद के आधर सख़ब मिलेगा। और यही मल्लब है उस हदीस का निममें इरादा है कि ताऊन शक़ल है और ताऊन फल लक़ल लसीद है।”

कुछ ख़ास सूरतें इस हुक्म से बाहर हैं

हदीस के अलफ़ाज़ में ‘फ़ला तज़्ज़वू क़िरात् किन्हु’ (कि यही से भागने के लिये मत निचलो) आया है। इससे मन्ज़ूर हुआ कि अगर कोई शक़ल मीत से भागने के लिये नहीं बक़िद अपनी किसी दूसरी ज़रूरत से दूसरी जगह चला जाये तो वह इस मन्ज़री में बक़िल नहीं। इसी तरह अगर किसी शक़ल का क़दीरा अपनी जगह मुछ्ता हो कि यहाँ से दूसरी जगह चला जाना मुछ्ती मीत से निजात नहीं दे सकता, अगर मीत क़तल आ गया है तो यही ज़रूरीय मीत सख़िफ़े है और अगर क़तल नहीं आया तो यहाँ रहने से भी मीत नहीं आयेगी, वह क़दीरा मुछ्ता रखते हुए क़ेयल आब व इया की तब्दीली के लिये यही से चल जाये जो वह भी इस मन्ज़री में अलस और बाहर है।

इसी तरह कोई आदमी किसी क़लल से उस जगह में बक़िल हो यहाँ क्या फैली हुई है और

अक़ीदा ज़य्यात बुझा हो कि वहाँ जाने से चैत नहीं आवेगी, वह अल्लाह की मशीयत के ताने है, तो ऐसी हालत में उसको बिदे वही जाना भी जायज़ होना।

तीसरा मसला इस आयात से यह निकलता है कि पीत के ख़ौफ़ से ज़िहाद से भावना भी हराम है। क़ुरआने करीम में यह मसला दूसरी जगह ज़्यादा तफ़्सील और बज़ाला से आया है जिसमें कुछ ह्रास सुन्नतों को अलग भी कर दिया गया है।

जो मजमून इस आयत का है तफ़्सीलन वही मज़हब दूसरी आयत में ज़िहाद से भागने वालों का ज़तमें शामिल न होने वालों के बारे में आया है। इतना यह है:

كَلَيْبُنَ فَلَمَّا إِخْرَجُوهُمْ وَخَلَعُوا لِرَاكِبِهِمْ مَا لَهُمْ، لَقِيَ خَازِنَةٌ وَافَرْنَ تَقْبِيكُمُ الْفَرْتُ بْنُ تَحْمَنَ مَبِيلِينَ

(सूरा 4: 168)

'यानी कुछ लोग खुद भी ज़िहाद में शरीक न हुए और ज़िहाद में शरीक होकर शरीयत से जाने वालों के बारे में लोगों से कहते हैं कि इन लोगों ने हमारी बात न सुनी इसलिये चारे गये, अगर ये हमारी बात मानते तो क़त्ल न होते। (नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सलाम को हुजूम हुआ कि) आप जगह फ़रमा दें कि अगर पीत से बचना तुम्हारे इस्तिफ़ार में है तो ओरों की क्या फ़िक्र करते हो तुम खुद अपनी फ़िक्र करो और अपने आपसे पीत से बचा लो। यानी ज़िहाद में जाने न जाने पर पीत मौजूद नहीं, कुन्हीं पर बैठे हुए भी अज़िज़ पीत आवेगी।'

कुल्ला के करियनों से है कि तहाबा फ़िनाम तफ़्सीलतहु अन्तुन के सबसे बड़े जंगी ज़रकल सैय्युल्लाह इज़राइल ह्रासिद बिन बलीद तफ़्सीलतहु अन्तु बिनकी इस्लामी ज़म लादी ज़िहाद ही में मुक़्क़ी है वह किसी ज़िहाद में शरीक नहीं हुए, बीमार होकर घर में बक़्त पाई। वक़्त के क़रीब अपने बिस्तार पर मरने का अफ़सोस करते हुए घर वालों को ज़िहाद काके फ़रमाया कि मैं सुन्नत-सुन्नत ख़दी-मुसल्लम जंगी और ज़िहादी में शरीक हुआ और मेरे बदन का कोई हिस्सा ऐसा नहीं जिसमें तीर, नेज़े या पोंद के लज़्ज़न का अहज़र व निशान न हो, मगर अफ़सोस है कि अब गधे की तरह बिस्तार पर मर रहा हूँ। क़ूदा तज़ाला बुद्धियों को आराम न दे, उनको बेटी नहीं हज़र पहुँचाओ।

इस आयत में बही इम्बाईल का वह वाफ़िज़ा एक प्रस्तावना और भूमिका के तौर पर लाया गया था, अगली आयत में ज़िहाद व ज़िहाल का हुजूम दिया गया जो इस बिस्से के फ़िक्र करने से असल मफ़सूद था कि ज़िहाद में जाने को पीत या भावने को निज़ात न समझो, बल्कि अल्लाह तज़ाला के अहक़म की तामील काके दोनों ज़हान की कामयाबी हमिल करो, अल्लाह तज़ाला तुम्हारी तब बरों सुन्ने वाले और जानने वाले हैं।

तीसरी आयत में अल्लाह तज़ाला की तब में माल ख़र्च करने की फ़कीरत का ज़िक्र है।

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَكَ أَطْعَامًا كَثِيرًا

وَاللَّهُ يُضَاعِفُ وَيَبْزُجُ كَمَا كَرِهَ شَرَحُون

मन् जल्सज़ी युकिरलुलाह कर्ज़न्
ह-सनन् फ-युजाजि-फहू तहू
अज़्ज़ाफन् कसीर-तन्, वल्साहु
यकिबन् व यम्तुतु व इलैहि
तुरजज़ून (245)

बीन शक़ह है देला जो कर्ज़ दे अल्लाह को
अल्लाह कर्ज़ फिर योगुना कर दे अल्लाह
उसको कई गुना, और अल्लाह ही तनी कर
देला है और वही क़ताइश करता (पानी
रिज़्क की आतासी कर देला) है, और उसी
की तरफ़ तुम लौटाये जाओगे। (245)

खुलासा-ए-तफ़सीर

जिहाद वयैरह ख़ैर के कामों में ख़र्च करने की तरगीब

(देला) बीन शक़ह है जो अल्लाह तज़ाला को कर्ज़ दे अल्ले तीर पर कर्ज़ देना (पानी इज़्ज़ास के साथ) फिर अल्लाह तज़ाला उस (कर्ज़ के एपास) को बढ़कर बहुत-से हिस्से कर दे, और (इसका अन्वेज़ा मत करो कि ख़र्च करने से माल कम हो जावेगा, क्योंकि यह तो) अल्लाह (ही के क़स्मे में है वही) कमी करते हैं और (यही) क़तज़ी "जमी कुल्पा" करते हैं (कुछ ख़र्च करने व करने पर इत्का अतली भयान नहीं), और तुम उसी की तरफ़ (मन्ने के बाद) से जावे जाओगे (तो उस बहुत बेश काम में ख़र्च करने की ज़रूरत और यज़ीब मोक़े पर ख़र्च न करने की सज़ा तुमको मिलेगी)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

بقره المائدة عسك

1. (कर्ज़ दे अल्लाह तज़ाला को अल्ले तीर पर कर्ज़ देना) कर्ज़ से मुदाद बेक़ अक़ल करना और अल्लाह तज़ाला के एल्ले में ख़र्च करना है, इसकी दूसरी बयानों में कर्ज़ कह दिया गया सब अल्लाह तज़ाला ही की मिल्क है। मतलब यह है कि जैसे कर्ज़ का बदला ज़रूर दिया जाता है इसी तरह तुम्हें ख़र्च करने का बदला ज़रूर मिलेगा। और बढ़ाने का बयान एक हदीस में आया है कि एक ख़ुर्न (ख़रू या तुमरा) अल्लाह तज़ाला के एल्ले में ख़र्च किया जाये तो खुदा तज़ाला उसको इतना बढ़ाते हैं कि वह बहुत बलक़ से बड़ा हो जाता है।

अल्लाह तज़ाला को कर्ज़ देने का यह मतलब भी बयान किया गया है कि उसके बन्दों को कर्ज़ दिया जाये, और उनकी ज़रूरत पूरी की जावे। दुर्नोवे हदीस शरीफ़ में कर्ज़ देने की बहुत कज़ीलत बयान हुई है। तज़्ज़े करीम सल्लल्लाहु अलैहि व अल्ले व सल्लेम ने क़ाबया:

عمن مسلمو بقره مسلماً فرباً مرة إلا كان كصدقة مرتين. (مطهری بحواله ابن ماجه)

"जो मुसलमान दूसरे मुसलमान को कर्ज़ दे देला है वह कर्ज़ देना अल्लाह तज़ाला के एल्ले में उस माल के दो बफ़ा तदक़्क़ करने के बराबर है।"

२. अल्लाहना इन्हे ज्ञानी कहते हैं कि इस आकाश को सुनकर लोगों के तीन किर्से हो गये-
पहला किर्से उन बदनशील लोगों का है जिन्होंने यह अज्ञान सुनकर कहा कि मुहम्मद (सल्लल्लाहु
अलैहि व सल्लम) का एक हमारी तरह मोहताब है, और हम जूनी (नासतार) हैं। इसका जवाब
हुज्जतने करीम की एक और आकाश में दू दिन कहा:

لَا تَسْمَعُ اللَّهُ قَوْلَ الْبَنِي قُلُوزًا إِلَّا اللَّهُ فَخَيَّرَ وَتَخَيَّرَ نَفِيَاءُ (سورة फ़ातर: १८-१९)

(कि अल्लाह तजाला ने उन लोगों की बात सुन ली जिन्होंने कहा कि अल्लाह कहीं है और हम
नासतार हैं) दूसरा किर्से उन लोगों का है जिन्होंने इस आकाश को सुनकर इसके किताब किम्य और
कुल्ला (कन्दुली) से को इस्तिस्वार किया। माल की तरफ ज़वाह रसि और उसके हाथ ने उनको इस
साह बाँध लिया कि उनको अल्लाह तजाला के रस्ते में खर्च करने की लौकीक ही नहीं हुई। तिसरा
किर्से उन मुस्लिम मुसलमानों का है जिन्होंने फौज से इस आकाश पर अमल का लिया और अपना
पसन्दीदा बात अल्लाह के रस्ते में दे दिया जेता कि हज़रत अबू दव्दाह रज़ियल्लाहु अन्हु वज़ाह। उन
को अल्लाह नज़िल हुई तो हज़रत अबू दव्दाह रज़ियल्लाहु अन्हु नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व
सल्लम की छिदमत में छविर हुए और आप से पूछा ये अल्लाह के रसूल! मेरे भी बाप आप पर
कुशान हों, क्या अल्लाह तजाला हम से कुछ चींछे हैं इतनाकि वह कर्ज के मोहताब व ज़मल मन्
नहीं? आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने कहाया हों अल्लाह तजाला यह चाहते हैं कि इसके ज़ीने
से तुम्हारे जन्म में दखिल कर दें। हज़रत अबू दव्दाह रज़ियल्लाहु अन्हु ने यह सुनकर बल्ल ये
अल्लाह के रसूल! हाय यदमि! आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने हाय बड़ा दिया। हज़रत अबू
दव्दाह रज़ियल्लाहु अन्हु ने कहना शुरू किया:

‘मैं खज़ूर के दो बागों का मालिक हूँ, इसके कुल्ला में दो मिल्क में कुछ नहीं, मैं अपने दोनों
बाग अल्लाह तजाला को कर्ज देता हूँ।’

अब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उनको कहाया एक अल्लाह के रस्ते में खर्च कर दो और
दूसरा अपने बात-बच्चों और घर वालों की अधिक जरूरत के लिये बाकी रखो। हज़रत अबू दव्दाह
रज़ियल्लाहु अन्हु ने कहा- आप गवाह रहिये उन दोनों में से बेहतरीन बाग जिसमें खज़ूर के एक लो
पेड़ हैं, उसको मैं अल्लाह के रस्ते में खर्च करता हूँ। आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फरमाया
अल्लाह तुम्हें उसके बदले जन्नत जता करे।

हज़रत अबू दव्दाह रज़ियल्लाहु अन्हु अपने घर आये और बीबी को इसकी इतिहा दी तो वह भी
अबू दव्दाह रज़ियल्लाहु अन्हु के इस बेहतरीन लीने पर बहुत खुश हुई। रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि
व सल्लम ने कहाया:

تَمَّيْنِ جَلْبِي زَوَاجٍ وَتَارِكِ لَامِي الذَّحَاخِ (فرطی)

“तमूने से लबीज़ बेहुनार दाहल और कुशान (खुले और बड़े) गहत किस पद अबू दव्दाह के
लिये तैयार है (पायी जन्नत में)।”

३. कर्ज में वापसी के वक़्त अगर ज़वाली की ज़त व दलाई गई हो और अपनी तरफ से कर्ज से
कुल ज़वाह अदा कर दिया हो वह पसन्दीदा है, रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने कहाया:

कात् त्रि-नविष्यित्-तदुमुबज्जत् तना
 मलिकन्नुकातित् फी सबीतिल्लाहि,
 का-त हत् अतैतुम् इन् कुति-व
 अतैकुमुत्-कितालु अल्ला तुकातित्,
 कात् व मा तना अल्ला तुकाति-त
 फी सबीतिल्लाहि व कद् अझिरज्जा
 मिन् दियारिना व अम्मा-इना,
 फ-सम्मा कुति-व अतैहिमुत्-कितालु
 तवल्ली इल्ला क्तीलम् मिन्हुम,
 वल्लाहु अतीमुम्-बिन्नातिमीन (246)
 व का-त तदुम् नविष्युहुम् इन्नल्ला-ह
 कद् ब-ज-त तकुम् तात्-त मलिकन्,
 कात् अम्मा यकूल तदुम्मुल्हु अतैना
 व नस्तु अल्लकु बिन्मुल्कि मिन्हु व
 लम् मुज्-त स-अतम् मिनत्-नाति,
 का-त इन्नल्लाहस्तकाहु अतैकुम् व
 जा-दहू बस्त-तन् फित्-इलिम
 यत्-जिस्मि, वल्लाहु मुज्ती मुल्कहू
 मंय्यशा-उ, वल्लाहु वासिजुन् अतीम
 (247) व का-त तदुम् नविष्युहुम्
 इन्-न आय-त मुल्किही अंय्यज्ति-
 -बकुमुताबूतु फीहि सकीनतुम्
 मिरब्बिकुम् व बकिष्यतुम् मिम्मा
 त-र-क आनु मूसा व आनु हारु-व

नबी से मुकर्रर करों हमारे लिये एक
 कायशाह ताकि हम लौं अल्लाह की राह में।
 पैगुम्बर ने कहा क्या तुम से भी यह उम्मीद
 और अपेक्षा है कि अगर हुसम हो लड़ाई का
 जो तुम उस जगत न लड़ो। वे बोले हमको
 क्या कि हम न लौं अल्लाह की राह में?
 और हम तो निकाल दिये गये अपने घरों से
 और बेघरों से, फिर जब हुसम हुआ उनको
 लड़ाई का तो वे सब फिर गये मगर लोड़े से
 उनमें से, और अल्लाह तयाला सब जानता
 है मुनाज्जरातों को। (246) और फरमाया
 उनसे उनके नबी ने- बेशक अल्लाह ने
 मुकर्रर फारम दिया तुम्हारे लिये ताबूत को
 कायशाह, करने लगे स्वीकार हो सकती है
 उसको हुफुजा हम पर और हम उपाय
 मुस्लिम हैं सलतत के रससे, और उसको
 नहीं मिथी कशाइल (मुस्जत और फराजत)
 माल में। पैगुम्बर ने कहा बेशक अल्लाह ने
 फसन्द फरमाया उसको तुम पर और उपाय
 फराहती दी उसको इल्म और जिल्म में और
 अल्लाह देता है मुल्क अपना जिसको चाहे,
 और अल्लाह है फल करने वाला सब कुछ
 जानने वाला। (247) और कहा नबी
 इम्माईत से उनके नबी ने कि ताबूत की
 सलतत की गिहानी यह है कि जामे तुम्हारे
 पास एक तन्दूक कि जिसमें दिल की
 लसली व मुकूत है तुम्हारे रब की तरफ से,
 और कुछ नबी हुई चीजें हैं जिनमें से जो

तस्मिन्नुत्तु-मलाइ-कतु, इन्-न फी
वालि-क तजा-यतल्-तकुम् इन्
कुन्तुम् मुअमिनीन (248) ॐ

फ-लम्मा फ-स-स तातुतु विन्तुनूदि
का-ल इन्नरला-ह मुस्तलीकुम
वि-न-हरिन् फ-मन् शरि-व मिन्हु
कली-स मिन्नी, व मल्लम् यत्तुअम्हु
फ-इन्नह् मिन्नी इल्ला मनिन्त-र फ
गुर्फतम् वि-यदिही, फ-अरिह् मिन्हु
इल्ला कलीतम् मिन्हुम, फ-लम्मा
आ-व-अह् हु-व वल्लजी-न आमन्
म-अह् काल् ला ताक-त तनल्-बी-म
विजाल्-त व जुनुदिही, कालल्लजी-न
यनुन्नु-न अन्नहुम् मुताकुल्लाहि कम्
मिन् फि-अतिन् कलीलतिन् म-सवल
फि-अतन् कली-रतम् वि-इयिल्लाहि,
बल्लाहु म-अस्ताबिरीन (249) व
लम्मा ब-रल्लू तिजाल्-त व जुनुदिही
काल् रब्बना अफिरा अतैना सव्व-
व सव्वित् अकदामना वन्तुरना
अतल्-कौमिल् काफिरीन (250)
फ-ह-अम्हुम् वि-इयिल्लाहि व
फ-त-त दावूद् जाल्-त व
आलाहुल्लाहुत्-मुल्-क वल्-हिम्म-त

खोद गयी थी मूल और इसल को जोलाय,
और उस लायेगे उस कन्दुक को फेरिते,
बेशक उहाँ वृत्ति निशानी है तुम्हारे वाले
अगर तुम कहीन रहते हो। (248) ॐ
फिर जब बाहर निकला जायुत फीजें लेकर
कहा बेशक अल्लाह तुम्हारी आजमाईश
करता है एक नहर से, सो बितने पानी
लिया उस नहर का तो वह मेरा नहीं और
बितने उलझे न चखा तो वह बेशक मेरा
है, मगर जो कोई भरो एक कुल्लू अपने हथ
से। फिर भी लिया तुम ने उसका पानी मगर
खोड़ों ने उनमें से, फिर जब चार हुआ
जायुत और ईमान वाले साथ उसके तो
कहने लगे ताकत नहीं हमको आज जायुत
और उसके लश्करों से लड़ने की, कहने लगे
वे लोच बिनको इयाज था कि उनको
अल्लाह से मिलना है- बहुत बार खोड़ी
जमाअत जातिज हुई बड़ी जमाअत पर
अल्लाह के हुक्म से, और अल्लाह सब करने
वालों के साथ है। (249) और जब सामने
हुए जायुत के और उसकी फीजों के तो
खोले थे सब हमारे! हात दे हमारे दिनों में
सब और जमाये रख हमारे पाँव और हमारी
बदद कर इस काफिर फीज पर। (250) फिर
शिकस्त दी मोमिनों ने जायुत के हथकर को
अल्लाह के हुक्म से और मार डाला पाऊन
ने जायुत की, और दी दाऊद को अल्लाह

व अल्लाह-महू मिम्मा यशाह-उ, व ली
ता दफ़्तुल्लाहिन्ना-स बख़्-बहुम्
बि-बख़्मिल् त-फ-स-दतिल्-अर्जु व
लाकिन्नरला-ह शू फ़रिल्न् अल्ल-
आतमीन (251)

ने सत्तानत और शिक्मत और शिखाया
उनको जो बास, और अगर न होला दफा
कर देना अल्लाह का एक को दूसरे से जो
झगड़ हो जाता मुन्क, लेकिन अल्लाह बहुत
बेहरदार है ज़हान के लोगों पर। (251)

खुलासा-ए-तफसीर

इन आयतों के मजमून का पीछे से ताल्लुक

इस मक़्दम में असल मक़्दस विवाद व क़िताब की ज़्यादा तराफ़ है, ऊपर का क़िस्सा इसी की तफ़्सीर है। अल्लाह के हाते में ज़र्न करने का मजमून इसी की तारीफ़ है। आगे ताल्लु व ज़क़ा का क़िस्सा इसी की तारीफ़ है तथा अल्लाह तज़ाल ने इस क़िस्से में तनी व फ़राज़ी का भी मुताबदा कर दिया जिसका ज़िक्र पहले ग़ुज़री आया 'फ़लाहु ज़ज़िबलु व यमज़ु' में आया है, कि चक्रवीर को बादशाह बनाया और बादशाह से बादशाहा लीन लेता सब उन्हीं के इशारेपर से है।

ताल्लुत और जालूत का क़िस्सा

(ऐ मुज़ाबल:) क्या तुमको बनी इस्राईल की अजाज़त का क़िस्सा जो मूसा के बाद हुआ है ताल्लूक नहीं हुआ (जिस्से पहले उन पर बख़्शिर जालूत गुनाहिन आ चुका था, और उनके कई सन्त दया लिये थे) जबकि उन लोगों ने अपने एक पैग़म्बर से कहा कि हमारे लिए एक बादशाह चुनकर कर दीजिये कि हम (उनके साथ होकर) अल्लाह की राह में (जालूत से) क़िताब करें। उन पैग़म्बर ने फ़रमाया- क्या यह एसीमात "यानी शक़ व अन्देश" नहीं कि अगर तुमको ज़िहद का हुक्म दिया जाय तो तुम (उस वक़्त) ज़िहद न करो? वे लोग करने लगे कि हमारे वाले ऐला बीनसा सबब होना कि हम अल्लाह की राह में ज़िहद न करें? क्योंकि (जिहद के लिये एक डेरमा भी है, वह यह कि) हम (उन बख़्शियों के हाथों) अपनी बख़्शियों और अपने बेटों से भी लुका कर दिए गए हैं (क्योंकि उनकी कुछ बख़्शियाँ भी बख़्शियों ने दबा ली थीं और उनकी औलाद को भी कैद कर लिया गया था) फिर जब उन लोगों को ज़िहद का हुक्म हुआ तो बहुत छोटे-से लोगों को ज़ेहकर (चक्रवी) सब फिर गए (जैसा कि आगे ज़िहद की ग़ज़ से बादशाह के मुक़र्र होने का और उन लोगों के फिर जाने का तफ़्सील से बयान आता है)। और अल्लाह तज़ाल ज़लिमों को (यानी हुक्म के खिलाफ़ करने वालों को) ख़ूब जानते हैं (सब को पुनासिब सज़ा देने)।

और उन लोगों से उनके पैग़म्बर ने फ़रमाया कि अल्लाह तज़ाल ने तुम पर ताल्लुत को बादशाह मुक़र्र फ़रमाया है। वे कहने लगे उनको हम पर हुक्मगनी का इफ़ कैले हासिल हो सकता है? क्योंकि उनके मुक़ाबले में हम हुक्मगनी के ज़्यादा इक्कर हैं, और उनको तो कुछ नासी पुनाईश भी

नहीं ही गई (अर्थात् तात्कालिक सुख आरम्भ हो)। उन पैगम्बर ने (असल में) फलपात्र कि (असल में) अल्लाह तआला ने तुम्हारे मुकामले में उनको चुना है (और चुनाव की मालेफतों को अल्लाह तआला सूझ जानते हैं), और (दुसरे सिपासत व हुक्मशानी को) इस ओर उम्मात "कभी डील-डोल और शिक्काही ताकत" में उनको ज़बादती ही है (और बादाहत होने के निचे इस इन्श की ज़्यादा ज़रूरत है ताकि कुल्हे इन्तिहाय पर क़ादिर हो और उम्मात भी इस बाघने में कि मुश्किल व मुश्किलिक के रित में बसलत व रीथ ले), और (हीनो) अल्लाह तआला (फलिक्कुल-मुल्क है) अपना मुल्क क़िस्ते बाँटे है (उनको कोई क़्यात का हक़ नहीं लक़ता), और (बीये) अल्लाह तआला कुल्लत होने वाले है (उनको माल दे देना बल मुश्किल है क़िस्ते फ़किर से तुम्हो मुक़्त हुआ और) जानने वाले है (कि क़ौन बादाहत की क़ामसिलत लक़ता है)।

और (जब उन लोगों ने पैगम्बर से यह शक़वत की कि अगर कोई ज़हिरी हकीम भी उनकी अल्लाह की तरफ़ से बादाहत होने की हम देख में तो और ज़्यादा हकीमियत हो जाये, उन क़ज़ा) उनके उनके पैगम्बर ने फलपात्र कि उनके (अल्लाह की ज़निब में) बादाहत होने की पर शिक्काही है कि तुम्हारे पास यह सन्दूक (बिना दुखी लगे हुए) आ ज़रफ़ क़िस्ते तस्वीन (और बाक़त) की चीज़ है तुम्हारे सब की तरफ़ से (यानी लैक़त, और लैक़त का अल्लाह की ज़निब से होना ज़ाहिर है) और कुछ बची हुई चीज़ें हैं ज़िन्हे (हज़रत) मूसा (अलैहिस्सलाम) और (हज़रत) हाज़न (अलैहिस्सलाम) लैक़ गये हैं (क़नी उन हज़रत के कुछ क़स्ते बलैक़, कुल्लि उन सन्दूक की फ़रिस्ते से आये। इस तरह के सन्दूक के आ जाने) में तुम लोगों के मामले पूरी निज़ाही है अगर तुम फ़कीन लगे वाले हो।

किता जब (बनी इस्राईल ने ताबूत को बादाहत तस्वीम कर लिया और ताबूत के मुक़ामले के निचे लीम ज़का हो गये और) ताबूत फ़ौज़ों को लेकर (अपने मक़्क़म वासी बैनुत-मुकररस के क़ामसिलक़ की तरफ़) चले तो उन्होंने (अपने साथ वाले पैगम्बर की बरी के ज़ीमे पशिपात करने क़ामसिलें हैं) कहा कि हक़ तआला (अमे रहने और न ज़माने में) तुम्हारा इन्तिहाय करे एक नगर के लिये (जो रहते में आयेगी और तुम प्यास की लक़्ज़ी के क़त उस पर गुज़ोगे), सो जो शक़ल उससे (बहुत अधिकता के साथ) पानी निचेगा सो वह मेरे लिये ही बनी, और जो उसकी क़ुरान पर भी न लगे (पर अल्लाह हुक्म जारी है) वह मेरे लिये ही है, लेकिन जो शक़ल अपने हाथ से एक चुल्हू का ले (जो इसकी बूट और शिपात है। नज़ कि वह नगर रहते में आई प्यास की ही शिद्दत), सो सबने लक़ते (बहुत ज़्यादा) चीना झूठ कर दिया बगर वोड़े से आदमियों ने ज़ाने से (एलियाम की, क़िरी ने बिष्क़ुत न बिना क़िरी ने चुल्हू से ज़्यादा न बिना लेगा)। सो जब ताबूत और जो मीमिन हज़रत उनके साथ थे नगर के नर उतर गये (और अपने मक़मे की देख तो वोड़े से आदमी लह गये, उस क़त वाले आदमी आमत में) कहने लगे कि आज तो (हज़रत बजना इतना कम है कि इस हालत में) हम में ताबूत और उसके लक़र से मुक़ामले की तमक़्त मालूम नहीं होती। (यह सुनकर) ऐसे लोग क़िस्ते यह क़ुरान (मेरे-मज़र) का कि ये अल्लाह तआला के सामने पैश होने वाले हैं, कहने लगे कि क़िस्ते हो नर (ऐसे बक़िज़ात हो चुके हैं कि) बहुत-सी छोटी-छोटी ज़माज़तें बड़ी-बड़ी ज़माज़तों पर कुल के हुक्म से ज़निब आ गई हैं (अल्लाह चीज़ ज़माव और बज़बूती है) और अल्लाह तआला मुलक़िल होने और ज़माने वालों का साथ देते हैं।

और जब (अमालिका के झाले में चहुँपे और) जलूत और उसकी फ़ीजों के सामने बयान में आ गये तो (दुआ में एक तज़ाला से) कहने लगे- हे हमारे परबर्हिदार! हम पर (घानी हमारे दिलों पर) इस्तिफ़ालत "घानी मजबूती और मुस्तफ़िल निज़ाजी" (जैब से) नज़िल फरमाईये और (मुक़ाबले के बज़ह) हमारे क़दम ज़बावे रहिये और हमको इस क़ाफ़िर क़ौम पर गुलिब कीजिए। फिर तालूत बालों में जालूत बालों को सुश तज़ाला के हुन्न से सिफ़ल दे दी और बाज़द (अज़ैहिसलाम) ने (जो कि उस वक़्त तालूत के लखन में थे और उस वक़्त एक नुरुब्बत ग़ौरह न मिली थी) जालूत को वल कर हाहा (और कामबाब व विजयी वापस आये) और (उसके बाद) उनको (घानी दाऊद अज़ैहिसलाम को) अल्लाह तज़ाला ने हुक़ूत और डिम्नत (घानी डिम्नत से नुवाद नुरुब्बत है) अल फरमाई, और पी जो-जो मन्तूर हुआ उनको लातीब फरबाब (जैसे ग़ौर ज़क़मनों और यंत्रों के ज़िरह बनाव और जानवरों की बोली समझना। अर्थात् इस वक़िए की तावज़निक मस्लेहत बयान क़ायते है) और ऊपर यह बात न होती कि अल्लाह तज़ाला बाले आदमियों को (जो कि क़सद और बिगाड़ फैलाने वाले हैं) बालों के लूटि से (जो कि सुधारक हों वक़्त वक़्त पर) बफ़ा करते हल करते हैं (घानी अगर सुधारकों को बिगाड़ करने वालों पर गुलिब न करते रहते) तो सरज़मीन "घानी दुनिया" (पूरी की पूरी) फ़लाद और बिगाड़ से भर जाती, लेकिन अल्लाह तज़ाला बड़े क़त्न वाले हैं ज़ाब बालों पर (इस्तिफ़े वक़्त वक़्त पर सुधार फरमाते रहते हैं)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا جُعِلَ لِكُلِّ فِتْنَةٍ كِفْلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

1. उन बनी इसाईल ने एक तज़ाला के अल्लखन को छोड़ दिया था, अमालिका से क़ाफ़िर उन पर मुस्तलत कर दिये गये, इस वक़्त उन लोगों की इस्लहत (सुधार) की फ़िक्र हुई और जिस नबी का ख़ास़ डिक्र है उनका नाम अमोईल मज़हूर है।

لَا يَجْعَلُ اللَّهُ فِتْنَةً لِّقَوْمٍ إِذَا جَاءَهُمُ الْبَأْسُ

2. बनी इसाईल में एक सन्दूक पला आता था उसमें तबर्क़त (बख़्त की चीज़ें) से इज़ल पूरा अज़ैहिसलाम ग़ौरह अम्बिया के। बनी इसाईल उस सन्दूक को लड़ाई में आने रखते, अल्लाह तज़ाला उसकी बल्लत से क़तह देता। जब जालूत बनी इसाईल पर गुलिब आया तो यह सन्दूक भी सह ले गया था। जब अल्लाह तज़ाला को सन्दूक का पहुँचाना मन्तूर हुआ तो वह खिया कि वे क़ाफ़िर यहाँ सन्दूक को रखते वहीं वषा और बला आती, पाँच छहर बीरान हो गये, मजबूर होकर दो बैलों पर उसको लाद कर ढीक दिया, क़रीबो बैलों को अल्लखन तालूत के दरवाज़े पर पहुँचा गये, बनी इसाईल इस निशानी को देखकर तालूत की बादशाहत पर फ़ईन लगे और तालूत ने जालूत पर फ़ौजी बड़ाई कर दी और मौसम बहुत गर्म था।

لَا يَجْعَلُ اللَّهُ فِتْنَةً لِّقَوْمٍ إِذَا جَاءَهُمُ الْبَأْسُ

3. इस इतिहास की डिम्नत और बरह अल्लखन के ज़ौक में यह बातूम होती है कि ऐसे मोकों पर जोश व ज़ुरोश (उत्साह) में भीड़ भाड़ा बहुत हो जाया करता है, लेकिन वक़्त पर लपने वाले

कम होते हैं और उस वज़ा ऐसी का उछाड़ जाना चाहिये लोगों के पाँव भी उछाड़ देता है। अल्लाह उछाड़ता जो ऐसे लोगों का अलग करना मन्सूर था। इसका यह इम्तिहान मुक़रर किया गया जो कि बहुत ही मुनासिब है, क्योंकि फ़ित्नत (जंग और लड़ाई) में ज़माव और सज़ा मेंहनत की ज़रूरत होती है, जो प्यास की तेज़ी के वज़त बे-यन्नत के पानी मिलने पर सब करना ज़माव और सब की दलील और अंग्रे बग़लों की तरह या गिरना बेसज़ी और न ज़म्मे की दलील है। आगे आज आयात के इलाक़ एक बात का ज़िक्र है कि प्यास पानी पीने वाले कैसी और भी ज्यादा बेकार और काम करने से अज़िज़ हो गये, जैसा कि तफ़सीर मक़ूल-मक़ानी में इन्हे अली इस्लाम लहमतुल्लाहि अलैहि की शियायत से हज़मत इन्हे अब्बास रज़िकल्लाहु अलैहि की शियायत नक़ल की है, और इस किससे में जो ज़क़वाल व ज़क़वाल (हज़ात और बातें) बयान हुई हैं उनसे मालूम होता है कि उनमें तीन किसम के तीन थे:

1. काफ़िर ईमान वाले जो इम्तिहान में पूरे न उठे।
2. कामिल ईमान वाले जो इम्तिहान में पूरे उठे मगर अपनी कम लायदार की उनकी फ़िक्र हुई।
3. बहुत ज्यादा कामिल, जिनको यह भी फ़िक्र नहीं हुई।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَالِاتِّخَاذِ الْحِذْرِ ذِكْرٌ لِّكُلِّ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ وَأَنَّهُ يُخَالِفُونَ طَرِيقَ اللَّهِ ذِكْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا

तित्-क आयातुल्लाहि नत्तूहा
अलै-क बिलहज़िफ़, य इन्-क
त-मिनत्-मुसलीन (252)

ये आयातें अल्लाह की हैं हम तुमको सुनाने
हैं सीक-सीक, और तु बेसाक हमारे रसूलों में
है। (252)

खुलासा-ए-तफसीर

क़ैदे क़ुरआने करीम का एक बड़ा मक़सद नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की नुबुव्वत को तालिफ़ करना भी है इसलिये जिस जगह मज़मून के साथ मुनासबत होती है उसको दोहरा दिया जाता है। इस चौके पर इस किससे की सही-सही क़तर देना जबकि आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने न किसी से पढ़ा न किसी मुना न देखा, एक मोख़िला है, जो आपकी नुबुव्वत की सही दलील है, इसलिये इन आयतों में आप सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की नुबुव्वत पर दलील पकड़ते हैं।

नुबुव्वते मुहम्मदिया पर दलील पकड़ना

ये (आयातें जिनमें यह किससा ज़िक्र हुआ) अल्लाह तज़ाला की आयतें हैं जो सही-सही तौर पर हम तुमको पढ़-पढ़ाकर सुनाते हैं, और (इससे ख़बित होता है कि) आप बेसाक पैग़म्बरों में से हैं।



तीसरा पार: तिल्करुसुलु

ذَٰلِكَ الرُّسُلَ قَدْ جَاءَنَا بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّهِمْ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ اللَّهُ وَرَفَعَ بِعَيْنِهِمْ دَوَابًّا.
وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظَيِّرَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُؤْخَذَ بِكُمُ الْعُقُودُ أَلَمْ تُفَكِّرُوا
بَعْدِهِمْ وَمِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ لَكُمْ الْبَيِّنَاتُ وَكُنْتُمْ تُخْلِفُونَ آلِهَتَكُمْ مِنْ أَمْنٍ وَهُمْ مِنْ كُفْرٍ وَلَوْ
شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ فَعَلَ مَا يَرْزُقُهُ

तिल्करुसुलु फज़ल्ला बज़्-जहुम
अल्ला बज़्जिन्। मिन्हुम् मन्
कल्लमल्लाहु व र-फ-अ बज़्-जहुम
द-रजातिन्, व आतैना अ़ीसन्-न
मर्यमत्-वय्यिनाति व अय्यद्नाहु
बिरुहिल्कुदुत्ति, व लौ शाअल्लाहु
मक़त-तल्लज़ी-न मिम्-बज़्दिहिम्
मिम्-बज़्दि मा जाअत्हुमुल्-
वय्यिनातु व लाकिनिह्त-लफू
फ-मिन्हुम् मन् आम-न व मिन्हुम्
मन् क-फ-र, व लौ शाअल्लाहु
मक़त-तल्, व लाकिन्नल्ला-र यफ़अलु
मा युरीद (253) ●

ये सब रसूल (अल्लेहिमुस्सलाम) फज़ीलत दी
हमने इनमें बाज़ को बाज़ ले, कोई तो यह
है कि कलाम फरमाया उससे अल्लाह ने
और बुलन्द किये बाज़ों के दर्जे और विये
हमने ईसा मरियम के बेटे को स्पष्ट मोजिबे
और कुबल दी उसको सहूल-कुदुल यानी
जिब्राईल से, और अगर अल्लाह चाहता तो
व लड़ते वे लोग जो हुए उन पैगम्बरों के
बाद इसके बावजूद कि पहुँच चुके उनके
पास साफ़ हुक्म, लेकिन उनमें इफ़्तिलाफ़
(भ्रामेद और झगड़ा) चढ़ गया, फिर कोई
तो उनमें ईमान लाया और कोई काफ़िर
हुआ, और अगर अल्लाह चाहता तो ने
आमत में व लड़ते, लेकिन अल्लाह करता है
जो चाहे। (253) ●

खुलासा-ए-तफसीर

ये हमारे मुक़द़ीर (मिसल दिह अभी 'व इन्-क लमिन्नु मुर्ग़लीन' यानी मिसले पारे की
अख़िरी आपत में आया है, ऐसे हैं कि हमने उनमें से बाज़ों की बाज़ों पर फ़ैजिलत दी है (मिसल के
तीर पर) बाज़े उनमें से हैं जो अल्लाह क़ुल्ल से (बिना फ़तिले के माध्यम से) हम-कलाम हुए हैं
(मुफ़द मुत्त अल्लेहिस्सलाम हैं) और बाज़ों की उनमें से बहुत-से दज़े में (आता मक़ल से) नज़ा।

और हमने (इज़रायल) इसा बिन मरियम (इसैरुसल्ललाम) को चुली-चुली दलीलें (चाही नोकिसे) क़ता फ़रमाई, और हमने उसकी लाईस क़दुल-क़दुल (चाही निज़ाईल क़ुलैसल्ललाम) से फ़रमाई (हर क़ता क़दुल से उसकी हिफ़ाज़त करने के लिये साब करते हैं), और अगर अल्लाह तज़ाला को मज़हूर होता तो (उम्मत के) जो लोग इन (फ़िग़म्बरी) के बाद हुए हैं (क़म्बो दीन में झगड़े करते) आपस में क़त्ल व क़िताल न करते, बाद इसके कि उनके पास (शक़ साब की) दलीलें (फ़िग़म्बरी के द्वारा) पहुँच चुकी थीं (किन्ना तफ़्सीर या दीने हक़ के क़दुल करने पर मुज़ल्लिफ़ राना) लेकिन (बुकि अल्लाह तज़ाला को कुछ हिक्मते मज़हूर थीं इसलिये उन्हें धार्मिक सहनति पैदा नहीं की) वे लोग (आपस में दीन की मुज़ल्लिफ़ हुए, तो उन्हें कोई जो ईमान लाया और कोई काफ़िर रहा, फिर उस क़ाफ़ेद और झगड़े में लौटा क़त्ल व क़िताल की भी पहुँच गई) और अगर अल्लाह तज़ाला को मज़हूर होता तो वे लोग आपस में क़त्ल व क़िताल न करते, लेकिन अल्लाह तज़ाला (अपनी हिक्मत से) जो चाहते हैं (अपनी क़दरत से) यही करते हैं।

मज़ारिफ़ व मसाईल

1. "सिल्क़रुसुदु....." (वे सब रसूल.....) इस क़य़मून में नबी करीम सल्ललललहु अलैहि व सल्लम की एक शरह से तफ़सील देना है क्योंकि जब आपस रसूल होना दलील से साबित था निम्नको "व इन्ना-क़ सल्लिनु मुर्सलीन" (निश्चय आप रसूलों में हैं) वे भी फ़रमाया है और फिर भी इनक़ारी लोग न मानते थे तो वह आप सल्ललललहु अलैहि व सल्लम के रंग व अफ़सोस का सबब था इसलिये अल्लाह तज़ाला ने यह बात सुना दी कि और भी पैग़म्बर मुज़ल्लिफ़ दर्जे के मुज़्ज़े हैं, लेकिन ईमान किसी की उम्मत में आया नहीं हुआ, किसी ने मुवाफ़क़त की किसी ने मुज़ल्लफ़त की, और इसमें भी अल्लाह तज़ाला की हिक्मतें होती हैं अग़ावे हर शय़ के उसका पता न पता सके अगर मुज़ल्लम तौर पर इतना अक़ीदा रखना चाहते हैं कि इन्हें अल्लाह की कोई हिक्मत ज़रूर है।

بَلِّغِ الرُّسُلَ طَعْنًا نَعْمُهُمْ عَلَى نَعْمِي.

2. "उन्होंने तो राज़ों को राज़ों पर अपने बसारी दी....." यही वह शुब्हा पेश आ सकता है कि यह आयात स्पष्ट तौर पर इस बात पर क़तालत कर रही है कि कुछ अम्बिया कुछ से अफ़ज़ल हैं क्योंकि हदीस में रसूल करीम सल्ललललहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया:

لَا تَغْلِبُوا مِنِّي أَحَدًا.

कि "अम्बिया अलैहिमुसल्लाम की बीन तफ़्ज़ील न किया करो (चाही किसी को किसी से ऊँचे दर्जे या कम दर्जे का मत बताओ)।"

और फ़रमाया:

لَا تَغْرَوْنِي عَلَى مَوْتِي.

"मुझे मृता अलैहिमुसल्लाम पर फ़ज़ीलत न दो।"

और फ़रमाया:

لَا تَقُولُ أَن أَحَدًا خَيْرٌ مِنِّي بِنِيسٍ بِنِ مَتِي.

“मैं नहीं कह सकता कि कोई युद्ध विन वात अहमिल्लाम से अफ़ज़ल है।”

इन हदीसों में अम्बिया अहमिल्लाम में से किसी को किसी पर फ़ज़ील देने (बड़े दर्जे वाला बनाने) की मनाही बख़्त की गयी है।

अबान यह है कि हदीसों का मतलब यह है कि दरीत के बग़ैर अपनी हथ से किसी को किसी पर फ़ज़ील न दो, इसलिये कि किसी वसी के अफ़ज़ल होने के मायने यह है कि अल्लाह के वही उपमा मरफ़ा बहुत ज्यादा है, और ज़रूर है कि इसका इल्म हथ और अन्दाज़ से तमिल नहीं हो सकता, लेकिन सुखान व हदीस की किसी दरीत से अगर कुछ अम्बिया की कुछ पर फ़ज़ील (बड़ाई और बराबरी) मान्य हो गई तो उसकी बुताबिक़ एहमिल्लाम इसा ज़येगा।

इस आपस यह इशारा कि:

لا حول الا الله العلي من يولى

“मैं नहीं कह सकता कि कोई युद्ध विन वात अहमिल्लाम से अफ़ज़ल है।”

और:

لا تعزوني على موسى

“मुझे मूसा अहमिल्लाम पर फ़ज़ील न दो।”

तो यह बात बहुत से मुताबिक़ है जबकि आप सल्लल्लहु अलैहि व सल्लम को यह हथ मारी दिया गया था कि आप तमाम अम्बिया अहमिल्लाम से अफ़ज़ल हैं, बाद में वही के द्वारा आपसे यह बात बतला दी गई और बख़्ता किराव एहमिल्लाम कुकुम से आपने इल्मा इशारा की फ़रमा दिया। (तफ़सीर बड़ाई)

بِهِمْ مِنْ قَلَمِ اللَّهِ.....

3. “उनमें यह है किनसे अल्लाह ने बिना किसी मायम के कलाम किया.....” मूसा अहमिल्लाम के साथ हम-कलामी अग़ावे एहिल्लो के मायम के बग़ैर हुई मगर दिना पर के न की, पर मूरा मूरा की आपस:

وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ..... (51:47)

जिन्ने बेहिजाव (बिना आइ और पर के) कलाम की नकी की गई, उसी कुछ टकाव न एल, अल्लाह मीत के बाद बेहिजाव कलाम लेना की इल्मन् मुकिब है। पर मूरा मूरा की यह आपस इल्मा के एहमिल्लाम से है।

وَإِنَّهَا الْيَوْمَ الْمُنْتَزِعَاتُ الْوَقُوفُ وَأَرْفَكَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَلَا خَلَّةَ وَلَا خَلَّةَ
وَالْمُؤْمِنُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

या अय्युहल्लजी-न आमन् अम्बिकू	ऐ ईमान वाले! इब्र करो उसमें से जो
मिम्मा र-जुक्नाकुम् विन् कम्बि	हमने तुम्हारे रोज़ी दी उस दिन के आने से

अंध्यज़्ति-व यौमुल्-सा बैयुन् फ़ौहि
व ला ख़ुल्तुहू-व ला सफ़ायतुन्,
वत्-क़ाफ़िरु-न हुनुज़्जातिमून (254)

पढ़ते कि ज़िहर्बे न इरीद व करोइत है
और व आशनाई (तात्पर्यकत व जान-
पहचान) और न सिफ़ारिश, और जो काफ़िर
है कही है ज़ातिन। (254)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

अल्लाह के रास्ते में ख़र्च करने में जल्दी करना

ऐ इमान वाली! ख़र्च करो उन चीज़ों में से जो हमने तुम्हारी दी हैं, इससे पहले कि यह (किमान्त का) दिन आ जाए जिसमें (कोई चीज़ नेक आमात पर बदल न ले सकेगी, क्योंकि उसमें) न लोहरे व बेप होगी (कि कोई चीज़ केवल नेक आमात द्वारा ही) और न (ऐसी) दोस्ती होगी (कि कोई तुम्हो अपने नेक आमात दे दे) और न (अल्लाह की इच्छा के बग़ैर) कोई सिफ़ारिश होगी (जिससे नेक आमात की तुम्हो इच्छा न रहे) और काफ़िर लोग ही तुम्हें काटते हैं (कि आमात और पात को बेमौका इस्तेमाल करते हैं, इस तरह कि बंदी और फ़ाली नेक कामों को छेड़ते और बंदी व फ़ाली सम्पत्तियों को अचलाते हैं, तुम तो ऐसे मत बनो)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस सूरा में इबादतों और नामाज़ के बारे में बहुत ख़ास दो अहमम बयान फ़रमावे जिन तमाम पर अमल करना नफ़्स को नाग़ायर और ग़ाही है, और तमाम आमात में ज़्यादा दुश्वार इनामान को जान और मात का ख़र्च करना होता है, और अल्लाह के अवसर अल्लमान जो देखे जाते हैं वो या तो जान के बारे में हैं या मात के बारे में, और मुक़द में बन्दे को जान या मात की मुक़य्यत और निययत ही अक़सर मुक़ताफ़रती है। मोफ़ इन दोनों की मुक़य्यत तुम्हारे की उद्द और इनसे निजात तमाम नेक कामों में आसानी का सबब है, इसलिये इन अल्लमान को बयान फ़रमाकर इशारा (अल्लाह के रास्ते में लड़ाई और इन्काफ़ (ख़र्च करने) को बयान फ़रमाना मुबारक हुआ:

وَلَقَدْ آتَيْنَا نَبِيَّكَ..... الْح

(और बिनाह व जिहाद करो अल्लाह के रास्ते में) में पहले का बयान था और:

مَنْ ذَا الَّذِي يَنْفَرُ مِنْ اللَّهِ..... الْح

(कौन है जो अल्लाह को फ़र्ज दे.....) में दूसरे का ज़िक्र है। इसके बाद ताक़ुल के किसी से पले (यानी जान ख़र्च करने) की ताकीद हुई तो अब:

تَجَرَّأَبْنَا زُرْفَتَكُمْ..... الْح

(ख़र्च करो जो कुछ हमने तुम्हो दिया है.....) से दूसरे (मात ख़र्च करने) की ताकीद मन्सूफ़ है। और चूँकि मात के ख़र्च करने पर इच्छाओं और नामाज़ के बहुत से ऊपर मोहूर (निर्धी और ठिके)

हैं तो इसके बयान में श्वादा तफ़सील और तफ़सीर से काम लिया। दुर्निये जब जो स्फ़ूट आते हैं उनमें से अधिकतर में दूसरी बात वाली बात छुप कर निकल आती है।

सुलतान-ए-मलक यह हुआ कि अफ़स का बहुत ज़मी है, अस्तित्व में तो न अफ़स बिकती है व कोई दोस्ती की बिना घर देता है, न कोई शिफ़ारिश से कुछ सकता है जब तक पकड़ने वाला न आये।

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ
لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَ
الْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

अल्लाहु ला इला-ह इल्ला हु-य
अल्-हय्युल्-कय्युमु ला तअख़ुनुदू
सि-नतु'व-व ला नौमुन्, लहू मा
फिस्समावाति व मा फिल्अर्थि, मन्
जल्लज़ी यश्फ़ु अिन्दहू इल्ला
बि-इश्निही, यज़्तमु मा बै-न
ऐदीहिम व मा खल्फहुम व ला
युहीतू-न बिशैइन् मिन् अिन्मिही
इल्ला बिमा शा-अ वसि-अ
कुरसिय्युहुस्समावाति वल्अर्-ज व
ला यऊदुहू हिफ़्शुहुमा व हुयल्-
अलिय्युल् अज़ीम (255)

अल्लाह के सिवा कोई माबूद नहीं, ज़िन्ना है
सब का धामने वाला, नहीं पकड़ सकती
उसको ऊँच और न नींद। उसी का है जो
कुछ आसमानों और ज़मीन में है, और ऐसा
जोन है जो शिफ़ारिश करे उसके पास वर
उसकी इजाज़त से, जानता है जो कुछ
आलफ़ के स-ब-क़ (सामने) है और जो
कुछ उनके पीछे है, और वे सब इसका नहीं
कर सकते किसी चीज़ का उसकी मापूलाता
में से वर फिरना कि बही चाहे, गुनाईश
है उसकी कुर्सी में उभार आसमानों और
ज़मीन को, और पानी नहीं उसको धानना
उसका, और नहीं है सबसे बराबर अज़मत
(बड़ाई) वाला। (255)

सुलताना-ए-तफ़सीर

अल्लाह तआला (ऐसा है कि) उसके सिवा कोई इबादत के लायक नहीं, ज़िन्ना है (जिसको कभी
चैत नहीं आ सकती) संभालने वाला है (अपना आत्म कर्त) व उसको ऊँच रखा सकती है और न नींद
(रखा सकती है) वसी की मिलियत में है सब जो कुछ (पी) आसमानों में (चौकूद पीने) है और जो
कुछ ज़मीन में है। ऐसा जोन अज़म है जो उसके पास (किसी की) शिफ़ारिश कर सके बिना उसकी

इलाक़ा के, वह जानता है उन (तमाम मौजूद चीज़ों) के लगभग हरिज़र व नाम व हालत को, और वे मौजूदा उसी बाबूनात में से किसी चीज़ को अपने इल्मी इससे "यानी ज़ानकारी के बरे" में नहीं ला सकते, बल्कि जिस क़द (इल्म देना पड़ी) चाहे। उसकी कुर्सी (इतनी बड़ी है कि उस) ने सब आसमानों और ज़मीन को अपने अन्दर ले रखा है, और अल्लाह तज़ाला को उन चीज़ों (आसमान व ज़मीन) की शिफ़ायत कुछ पारी नहीं मुक़ाती, और वह मुत्तय़द ख़ान वाला और क़रीमुशान है।

मजारीफ़ व मसाईल

आवतुल-कुर्सी के ख़ास फ़ज्दाईत

वह आपत क़ुरआन की बहुत ही बड़े करने वाली आयात है। हदीसों में इसके बड़े फ़ज्दाईत व बाक़लें दिक़ हूँ हैं। मुनद अहमद की रिवायत में है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इससे सब आयतों से अफ़ज़ल फ़रमाया है, और एक दुसरी रिवायत में है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उम्ई बिन क़स़ब रज़िकल्लाहु अन्हु से पाशुम किया कि क़ुरआन में कौनसी आपत सबसे ज्यादा अज़ीम है? उम्ई बिन क़स़ब रज़िकल्लाहु अन्हु ने क़र्ज़ किया 'आवतुल-कुर्सी'। नबी क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उम्ई तस्दीक़ करते हुए फ़रमाया ऐ अबू मुन्ज़िर तुम्हें इल्म मुबारक हो।

हज़रत अबूतूर रज़िकल्लाहु अन्हु ने हुज़ारे बाक़ सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से पूछा या रसूलुल्लाह! क़ुरआन में सबसे अज़ीम आपत कौनसी है? आपने फ़रमाया आवतुल-कुर्सी।

(इसे यूसीर, मुनद अहमद की रिवायत से)

इसमें अबू हुज़ैर रज़िकल्लाहु अन्हु फ़रमाते हैं कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- तुल व-क़र में एक आपत है जो क़ुरआन की तमाम आयतों की सरदार है, वह जिस घर में पड़ी जाये मितान उससे निकल जाता है।

यसाई शरीफ़ की एक रिवायत में है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- जो राख़ हर क़र्ज़ नमाज़ के बाद आवतुल-कुर्सी पढ़ कर ले उसको ज़न्नात में दाख़िल होने के लिये सिवाय मौत के कोई चीज़ रोक़ नहीं है, यानी मौत के बाद फ़ौरन वह ज़न्नात के आसार और राख़त व अत्रान की देखभाल लेंगा।

इस आपत में अल्लाह जल्ल ज़ाहुद की राहों और शिफ़ायी तीरीद का बयान एक क़रीब व ग़ीब अन्दाज़ में बयान किया गया है, जिसमें अल्लाह जल्ल ज़ाहुद का मौजूद होना, ज़िन्ना होना, हुनने और देखने वाला होना, क़लाम करने वाला होना, अपनी राह से मौजूद होना, हमेशा से होना और हमेशा बाड़ी रहने वाला होना, सब कायनात का मूजिद व ह्दायिक़ होना, तस्बीलियों और तम्सुल्लह से ऊपर होना, तमाम कायनात का मालिक होना, बाई और बुनूनी वाला होना कि उसको जाने कोई बँदर उसकी इलाक़त के बीत नहीं सकता। ऐसी क़ायित ह़ुदरात का मालिक होना कि सारे क़ालम और उसकी कायनात को पैदा करने, बाड़ी रखने और उनका शिफ़र निदान कायम रखने से उसकी व कोई क़य़दन देना आती है व मुसती, ऐसे मुक़म्मल इल्म का मालिक होना जिससे किसी ख़ुली

या तुनी चीज़ का कोई लुत्त या क़त्ता बाहर न लै। यह मुहल्लत मज़हूत है इस आयात का, अब तफ़सील के साथ इसके अलफ़ाज़ के मायने सुनिये:

इस आयात में इस जुमले हैं। चलता जुमला है:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

‘अल्लाहु सा इला-ह इला हु-व’ इसमें तफ़्ज़ अल्लाह इमे ज़ह है जिसके मायने हैं ‘वह ज़ात जो तमाम कमालात की जाने और हमाम ज़मियों व गुत्तों से پاک है।’ ‘सा इला-ह इला हु-व’ में उसी ज़ात का बयान है कि इबादत के क़बिल उस ज़ात के सिवा कोई चीज़ नहीं। दूसरा जुमला है:

لَا تُقَدِّمُوا

‘अल्लय्युल-क़य्यूम’ तफ़्ज़ इय्यु के मायने अरबी ज़बान में है ‘जिन्दा’। अल्ला-ए-इलाही (अल्लाह के पाक नामों) में से यह तफ़्ज़ लाकर वह बतलाना है कि वह हमेशा ज़िन्दा और बाक़ी रहने वाला है, वह मौत से बालातर है। तफ़्ज़ क़य्यूम किस्म से निकला है, क़ियाम के मायने उठा होना, कामय साज़ होने वाले को कहते हैं। क़य्यूम और क़ियाम मुबालगे के सीमे कहलाते हैं, इनके मायने हैं वह जो कामय लक़र दूसरों को कामय रक़ता और संपालता है। क़य्यूम हक़ रक़ाया की ह्दात सिफ़त है ज़िल्ले कोई मज़हूत शरीक नहीं हो सकती, क्योंकि जो चीज़ें सुद अपने क़ुद और बाक़ी रहने में किसी दूसरे की मोहताज हों वह किसी दूसरी चीज़ को क्या संपाल सकती हैं? इतलिये किसी इनासान को क़य्यूम बताना जायज़ नहीं। जो लोग क़य्युल-क़य्यूम के नाम को बिगाड़ कर सिर्फ़ क़य्यूम बोलते हैं वे गुनाहगर होते हैं।

अल्लाह ज़ल्ल शानुद् के अल्ला-ए-सिफ़ात (सिफ़ाती नामों) में हय्यु व क़य्यूम का मजमूआ नुत से हज़रत के नज़दीक इमे आक़श है। इलाय अती मुर्दाय रसूलल्लाहु अन्हु फ़रमाते हैं कि क़दर की लज़्ज़ा में मेने एक क़त्त यह बाल कि इल्लु सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को देखी कि आप क्या कर रहे हैं। पहुँचा तो देख कि आप सन्दे में फ़ो हुर बार-बार ‘या इय्यु या क़य्यु या हय्यु या क़य्यु’ कह रहे हैं।

तीसरा जुमला है:

لَا تَخْلَعْ بِنَةً وَلَا نَوْم

‘सा क़श्शुरल्लाहु शि-नतुब्-व सा नौमुन’ तफ़्ज़ शि-नतुन ज़ीब को कहते हैं जो नींद के मुल्जाली आसार होते हैं, और नीब मुक़म्मल नींद को। इस जुमले का मज़हूत यह है कि अल्लाह तज़ाला ज़ीब और नींद सबसे बरी व इल्लद है। फ़िल्ले जुमले में क़य्यूम ने जब इनासान को वह बतलाया कि अल्लाह शानुद् सारे आत्मानों ज़मीनों और इन्हीं समने वाली तमाम क़ादनात को धामे और संपाले हुए है और सारी कामनात ज़मी के समरे कामय है, तो एक इनासान का ह्दात अपनी फ़िल्लत के मुताबिक़ इस तफ़्ज़ जाना मुश्किन है कि जो ज़ल्ले पाक इतना बड़ा काम कर रही है उसको किसी क़त्त क़ादना भी होनी चाहिये, कुछ क़त्त आराम और नींद के लिये भी होना चाहिये। इस दूसरे जुमले में सीमित इल्ल व सपन्न और सीमित सुदत रहने वाले इनासान को इस पर सचेत कर दिख

कि अल्लाह जल जानुह को अपने ऊपर या दूसरी मजसूत पर बिना (अन्याह) न करे, अपने जल न समझे, वह बिल व मिलात (मिस्री के पैसा होने, या यह कि कोई उसके पैसा हो इस) से बाहर है। उसकी कर्मित कुरता के सामने वे सारे काम व कुछ पुश्तिल हैं न उसके लिये बखान का सबब है, और उसकी चक जल कथाम तामसुगत (अन्याह) और बखान व मुली और ऊँच व नींद से बाहर है (ऊँची व कुलन्द) है।

बीया जुमला है:

لَا يَأْتِي الشُّرُوبَ وَمَا فِي الْأَرْضِ

'लहू मा फ़िरसमाबाति व मा फ़िर-अरि' इसने शुरू में तमन लहू का काम मालिक बनाने के मायने के लिये आया है जिससे मायने यह हुए कि तमान पीने को अल्लाहनों या कुलीन में है सब अल्लाह कल्ला की मजसूत (मिलिकता में) हैं। यह मुझ्जार है जिस तरह चाहे उनमें इस्तिफार चलते।

बीबी जुमला है:

مَنْ لَا يَأْتِي يَنْفَعُ بِنْدَهُ إِلَّا بِوَالِدِهِ

'बन् मुल्लाबी ययफ-मु जिन्दहू इल्ला बि-इन्निही' यानी 'ऐसा बीन है जो उसके आगे किसी की सिफ़ारीश कर सके बग़ैर उसकी आज्ञा के।' इसमें बन्द बताईत बखान करना दिये हैं।

अर्थात् यह कि सब अल्लाह कल्ला बखानत का मालिक है, कोई उसके बड़ा और उसके ऊपर हाकिम नहीं तो कोई उसके किसी काम के बारे में पूछाव करने का भी हक़ार नहीं। यह जो हुक्म जारी कल्लावे उसमें किसी को बूँ व घट करने की मजल नहीं, ही यह से कहता था कि कोई अल्लाह जल की सिफ़ारीश व शफ़ावत करे तो इससे भी चाहे करमा दिया कि अल्लाह की बाहर में किसी को हम चारने की मजल नहीं, ही कुछ अल्लाह कल्ला के मजसूत बन्द हैं जिससे हलल तौर पर बखान और शफ़ावत की इजाजत दे दी जायेगी। गुर्ज कि बिना इजाजत कोई किसी की सिफ़ारीश व शफ़ावत भी न कर सकेगा। इसी में है, मजसूतलह अल्लेहि व सलाम ने कल्लावा कि नेहलर में सबसे पहले मैं सारी उम्रों की शफ़ावत करीगा, इसी का नाम मक़ामे मजसूत है, जो हुज़रे पाक सललललहु अल्लेहि व सलाम की सुसुखितों में से है।

उस जुमला है:

يَعْلَمُ مَا مِثْلَ تَلَوْنِهِ وَمَا عَلَيْهِمْ

'यजलमु मा मै-न ऐदीहि व मा कलफ़हुम्' यानी 'अल्लाह कल्ला उन दोनों के आगे पीछे के तमान हालत व बकिज़ात से बकिफ़ व बाज़बर है' आगे और पीछे का यह मतलब भी हो सकता है कि उनके पैदा होने से पहले और पैदा होने के बाद के तमान हालत व बकिज़ात हक़ तल्ला के इम में हैं, और यह मजसूत भी हो सकता है कि आगे से मुग़द वे हालत हैं जो इनसान के लिये खुले हुए हैं और पीछे से मुग़द उसके लिये हुए बकिज़ात व हललत हैं, तो मायने यह होगी कि इनसान का इम तो कुछ चीज़ों पर है और कुछ पर नहीं, कुछ चीज़ें उसके सामने खुली हुई हैं मगर अल्लाह जल जानुह के सामने वे सब चीज़ें बाहर हैं, उसका इम इन सब चीज़ों को बख़ाब तौर पर धरे हुए है, और इन दोनों मतलबों में कोई टकराव नहीं, अर्थात् की कुरता में से दोनों उद्घित हैं।

साथी चुनता है:

وَلَا تَجْزُونَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا بِمَا نَدَّاهُ

'व ता मुसिदून बिनीइस् रिल् इल्ला बिमा नद-अ' यानी 'इनसान और तन्नाम मजदूरगत अल्लाह के इल्म के किसी हिस्से का भी इस्तेमाल (पैदान) नहीं कर सकते, अगर अल्लाह इच्छता ही कुछ जिससे इल्म का किसी हिस्सा अज्ञात करना चाहें सिर्फ ज्ञान ही उसको इल्म हो सकता है।' इसमें बताया गया कि तन्नाम कामना के ज़रों-ज़रों का मुकम्मल इल्म सिर्फ अल्लाह जल्त शानुद् की खुसी सिर्फ है, इनसान का कोई मजदूर उसमें शरीक नहीं हो सकती।

आखरी चुनता है:

وَبِيعْ ثَرْيَهِ الشُّرُوبِ وَالْأَرْضِ

'बि-अ कुर्बियुद्दुस्सामावाति बत-अ-अ' यानी 'उसकी कुर्सी इतनी बड़ी है जिसकी बुरगत के अन्दर सारी आसमान और ज़मीन समावे हुए हैं।' अल्लाह जल्त शानुद् बैठने-उठने और खान व पीने से बाधित हैं, इस किस्म की आखरी को अपने मामलात पर किया व किया जाये, इसकी कैफियत व हकीकत का इल्म और समझना इनसानी अज्ञात से ऊपर की बात है, अलबत्ता इसी की मुल्तन्दि रियायतों से इतना मायूस होता है कि अज्ञ और कुर्सी बहुत ज़मीन-आसमान बिस्म हैं जो तन्नाम आसमान और ज़मीन से कई जगह बड़े हैं।

अल्लाह इन्ने क़रीर इन्नुल्लाहि क़रीरि ने इक़रात अबुलर शिफ़ा रीबल्लाहु अन्हु की रियायत से नफ़्त किया है कि उन्होंने नबी क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से मायूस किया कि कुर्सी क्या और कैसी है? अपने क़ुरआन क़सब है उस ज़ात की जिसके क़बले में पैरी जान है कि सारी आसमानों और ज़मीनों की मिसाल कुर्सी के मुक़ाबले में ऐसी है जैसे एक बड़े मैदान में कोई इन्क़ा (छला, घोल पीछा) अन्ही जैसा हाल दिया जाये।

और कुछ दूसरी रियायतों में है कि अज्ञ के सामने कुर्सी की मिसाल भी ऐसी ही है जैसे एक बड़े मैदान में अन्ही का छला।

नबी चुनता है:

وَلَا يَرْفَعُ جَنْبَهُمَا

'व ता मजदूरुद् डिमनुद्दुमा' यानी 'अल्लाह इच्छता को इन दोनों ज़मीन मजदूरगत आसमान व ज़मीन की इच्छात कुछ बारी नहीं मायूस नहीं होती' क्योंकि उस क़ादिर मुत्तक की कमिल इच्छा के सामने वे सब चीज़ें बहुत ही आसान हैं।

दसवीं आखिरी चुनता है:

وَمَنْ أَعْلَى الْعَرْشِ

'व हुबल-अलियुद् ज़मीन' यानी 'पर मुल्तन्दि शान वाता और ज़मीन-आसमान है।' पिछले नौ चुनतों में एक तज़ाता की ज़ात व शिफ़ात को कमलत बयान हुए हैं, उनको देखने और समझने के बाद हर अज्ञ रहने वाला इनसान बड़ी करने पर मजबूर है कि हा इच्छत व बड़ाई और मुल्तन्दि व

काली की मालिक व हकदार वही एक ज्ञात है। इन बात गुप्तों में अल्लाह जल्स जानुद् की शिफाई क़ानून और उसकी लौहीय का मज़मून पूरी बज़्रत और लफ़्ज़ीत के साथ आ गया।

لَا إِكْرَافَ فِي الدِّينِ كَذِبَ الرَّشْدِ مِنَ النَّبِيِّ كَلَفَ بِأَفْطَاؤَاتٍ وَ يُؤْمِنُ بِأَلْهِ
فَقَدْ اسْتَسْكَنَ بِالْعَزِيدَةِ الرَّشْدِ لَا الْفُصَاوَلَهَا، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

ता इकरा-ह फिद्दीनि क़तबव्यनरुशु
मिन्-गुथिय फ-मय्यक्फुर् बित्तागुति
व युअ्मिम्-बिल्लाहि फ-कदिस्ताम्स-क
बिल्-शुर्बतिल्-बुस्का तन्फिसा-म
सल, बल्लाहु समीअुन् अलीम (256)

जबरादस्ती नहीं दीन के मामले में, बेशक
जलन तो चुकी है शिवायत गुमराही से, जब
जो कोई व माने गुमराह करने वालों को
और बक़ीब साथे अल्लाह पर जो उसने
पकड़ लिया हल्का मज़बूत जो दूटने वाला
नहीं, और अल्लाह सब कुछ जानता
है। (256)

खुतासा-ए-तफसीर

दीन (इस्लाम के हुक्म करने) में ज़बरादस्ती (जब अपने आप में कोई मीकर) नहीं, (क्योंकि)
शिवायत यहीनद गुमराही से मुताय "अलग और गुमराही" तो चुकी है (यानी इस्लाम का एक होना
हमलों से स्पष्ट हो चुका है जो हममें ज़बरादस्ती करने का मौक़ा हो गया है, ज़बरादस्ती तो नापसन्दीय
मौक़ पर मजबूर करने से होती है। और जब इस्लाम की शूरी यहीनद लखित है) तो जो अल्लाह ईशान
से बर-एलिक़ाद हो और अल्लाह लज़ाला के साथ अल्लाह एलिक़ाद रखे (यानी इस्लाम हुक्म का तो)
तो उसने क्या मज़बूत हल्का साथ लिया जो किसी तरह दूट नहीं सकता, और अल्लाह (ज़ाहिरी बातों
को) दूब सुनने वाले हैं और (अन्दर के हल्लत को) दूब जानने वाले हैं।

मअज़रिफ़ व मसाईल

इस्लाम को मज़बूत बख़्शने वाला बूँके हल्लत और येहल्लमी से मज़बूत रहता है, इसलिये उसको
ऐसे लज़त से लखीह (मिसाल) दी जो किसी मज़बूत रस्ती का हल्का साथ में मज़बूत बालकत मिलने से
मुक्ति रहता है, और जिस तरह ऐसी रस्ती दूटकर मिलने का इरादा नहीं और वूँ कोई रस्ती तो खोज
दे तो और बात है, इसी तरह इस्लाम में किसी किस्म की हल्लत और धाटे व येहल्लमी नहीं है और
दूब कोई इस्लाम को ही खोज दे ही और बात है। (बयानुल-कुल्लान)

इस आयात को देखते हुए कुछ लोग यह एलिक़ाद करते हैं कि इस आयात से मालूम होता है कि
दीन में ज़बरादस्ती नहीं है हालाँकि इस्लाम में जिहाद और फ़िजाल की लालीय इसके विपरीत है।

अगर ज़त ग़ौर से देखा जाये तो मालूम हो जाता है कि यह एलिक़ाद सही नहीं है, इसलिये कि
इस्लाम में जिहाद और फ़िजाल की लालीय लोगों को ईमान हुक्म करने पर मजबूर करने के लिये नहीं

है, वरना जिसका सेना कश्मिरी को अपनी जिम्मेदारी में रखने और उनकी जान व माल और आकाश की रक्षाभूत करने के इस्लामी अख्तियार कैसे जारी होते, बल्कि फ़साद को दूर करने के लिये है, क्योंकि फ़साद अल्लाह तज़ाबा की वापसन्द है कश्मिर जिसकी पीछे लगे रहते हैं। पुनर्निर्माण अल्लाह तज़ाबा करनेवाले हैं:

وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (74:5)

“ये लोग दुनियाँ में फ़साद करते फिरते हैं और अल्लाह तज़ाबा फ़साद करने वालों को पसन्द नहीं करता।”

इसलिये अल्लाह तज़ाबा ने विश्वास और विश्वास (अल्लाह के समेत में तज़ाबा) के लिये से उन लोगों के फ़साद (बिगाड़ और ख़राबी) को दूर करने का हुक्म दिया है। पस उन लोगों का क़त्ल ऐसा ही है जैसे पाप, बिगड़ और दूसरे तकलीफ़ देने वाले जानवरों का क़त्ल करना।

इस्लाम ने ज़ोरों, बच्चों, बुढ़ों और अपाहिषों पर क़त्ल को ऐन विश्वास के मर्यादा में भी मज़हबी से रोका है, क्योंकि वे फ़साद करने पर बाधित नहीं होते। ऐसे ही उन लोगों के भी क़त्ल करने को रोका है जो किज़ाब (दौलत) अदा करने का वाफ़ा बन्दे क़ानून के पालन से नफ़े हों।

इस्लाम के इस व्यवहार से स्पष्ट हो जाता है कि वह विश्वास और विश्वास से लोगों को ईमान क़ुबूल करने पर मजबूर नहीं करता बल्कि इससे वह दुनियाँ में शुम्प व सितम को मिटाकर इदल व इन्साफ़ और अमान व अमान क़ामन रखना चाहता है। तज़ाबा उन रज़ियल्लहु अन्हु ने एक ईसाई बुढ़ियाँ को इस्लाम की दावत दी तो इसके ज़वाज में उसने कहा:

لَا أُغَيِّرُ دِينِي وَلَا أُتْرِكُ إِلَى الْيَهُودِ

“मानी मैं एक मरने के फ़कीर बुढ़ियाँ हूँ, अज़िज़ी वक्त में अपना मज़हब क्यों छोड़ूँ?” तज़ाबा उमर रज़ियल्लहु अन्हु ने यह हुक्म उसको ईमान पर मजबूर नहीं किया बल्कि यही आख़िर तिलाक़ फ़रमाई ‘ला इमर ह किद्रीनि’ मानी ‘मानी में ज़वायली नहीं है।’

यह इस्लाम ईमान के क़ुबूल करने पर ज़ोर-ज़बायली मुश्किल भी नहीं है, इसलिये कि ईमान का ताल्लुक ज़ाहिरी अंगों से नहीं है बल्कि दिल के साथ है, और ज़ोर-ज़बायली का ताल्लुक सिर्फ़ ज़ाहिरी अंगों से होता है और विश्वास व विश्वास से सिर्फ़ ज़ाहिरी अंग (धरम के हिस्से) ही मुतासिर हो सकते हैं, किज़ाबा इसके लिये से ईमान के क़ुबूल करने पर ज़बायली मुश्किल ही नहीं है। इससे साबित हुआ कि विश्वास व विश्वास की ज़ाहिरी इस ज़ावत मानी ‘ला इमर ह किद्रीनि’ से ठहराने वाली और इसके विपरीत नहीं है। (तक़रीर मज़हबी, तक़रीर क़ुरआनी)

أَنَّهُ وَلِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوَّلَتْهُمْ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

अल्लाहु यल्लिखुस्तजी-न आपन्
युहिरुहुन् मिनन्नुलुमाति इतन्नूरि,
यल्लज्जी-न क-फरु औलिया-उहुमुव-
-तात्तु मुहिरु-नहुन् मिनन्नूरि
इतन्नुलुमाति, उलाइ-क अस्सलुन्-
-नारि हुन् फीहा क़ातिदून (257) ●

अल्लाह मददगार है ईमान वालों का,
बिखारता है उनके अंधेरा से रोशनी की
तरफ़। और जो लोग काफ़िर हुए उनके
रफ़ीक़ (साथी) हैं हीनान, बिखारते हैं
उनको रोशनी से अंधेरा की तरफ़, यही
लोग हैं जोक़ब्र में रहने वाले, वे उगी में
हमेशा रहेंगे। (257) ●

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَنَّانُ... (257)..... خِلَازُونَ

अल्लाह तज्जला हाकी है उन लोगों का जो ईमान लाये, उनको (सुख की) अन्धोरीयों से
निकालकर या बचाकर (इस्लाम की) नूर की तरफ़ ख़ास है। और जो लोग काफ़िर हैं उनके साथी
हीनानीन हैं (इनसाबी में से या मिन्नी में से), वे उनको (इस्लाम की) नूर से निकालकर या बचाकर
(सुख की) अन्धोरीयों की तरफ़ से ख़ास हैं, ऐसे लोग (जो इस्लाम छोड़कर सुख इश्तिआर की) जोक़ब्र
में रहने वाले हैं (और) वे लोग उत्तम हमेशा-हमेशा रहेंगे।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयत से ईमान का सबसे बड़ी नेमत और सुख का सबसे बड़ी मुसीबत होना भी माहू
हुआ, और यह भी कि काफ़िरों की दोस्ती में भी दुश्मत (अंधकार और गुमराही) है।

الْمَنْتَرَى الَّذِي حَاكَ لَهُمْ فِي رَيْبَةٍ كُنْ أَشَدَّ اللَّهُ الْبَلَاءُ مَا كَانَ لَهُمْ رَيْبٌ
الَّذِي يُخَيِّ وَيُيَقِّنُ، قَالَ آتَا أَنِّي وَ أُمَيْتُ، قَالَ لَهُمْ وَلَيْلَى اللَّهُ يَأْتِي بِالشَّيْءِ مِنَ الْكُفْرِ
فَأَوْبَقَهَا مِنَ الْكُفْرِ قِيَمَتِ الَّذِي كَفَرُوا، وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

अलम् तर इल्लाजी हाज्-ज
इम्राही-न फी रय्वही अन्
आवाहुल्लाहुल्-मुल्क। इन् का-ल
इम्राहीनु रय्विल्लाजी बुह्वी व
बुसीतु का-ल अ-न उह्वी व उपीतु,

मया न देखा रूने उस शक़ल को जिसने
झपटा किया इम्राहीन (असौहिल्लाह) से उस
के रब के बारे में इस क़द से कि दी थी
अल्लाह ने उसको क़तलनत। अब कहा
इम्राहीन (असौहिल्लाह) ने- मेरा रब यह है
जो ज़िन्दा करता है और मारता है, वह बोला

क़ा-ल इब्राहीमु फ-इन्न्ल्ला-ह जज़्ती
बिशशमि मिनल्मशरिकि फज़्ति बिह
मिनल्-मशरिकि फ-बुदितल्लज़ी
क-क-र, बल्लाहु ता यस्दिह
कौमज़्ज़ातिबीन (258)

मैं भी बिलाता हूँ और मारता हूँ। क़दा
इब्राहीम (अब्रेहिल्लाम) ने बेशक यह कहा
है सूरज को चरितक (पूरब) से जब तू ले
आ उसकी ग़रिब (पश्चिम) से, तब तेज़
रह गया वह काफ़िर, और अल्लाह सीधी
राह नहीं दिखाता बेइन्ताफ़ों को। (258)

खुलासा-ए-तफसीर

(ये मुक़ातब) क्या तुलने पर बहुत का मिलता पाहूँ नहीं हुआ (यानी ग़मक़द का) जिसने
(इज़्ज़त) इब्राहीम (अब्रेहिल्लाम) से मुक़ाला किया था, अपने परबर्दीगर के (बख़ूद की) बारे में (यानी
तीन-तीन यह सूरज के बख़ूद ही का इनक़ारी था) इस कलम से कि खुदा तज़ाला ने उसको हुक्म
की (यानी चालीस तो यह था कि वेक़ले हुक्मा पर एहक़ान चलता और ईमान लाता, इसके ऊपर
इसका और कुछ शुरू कर दिया। और यह मुवाक़ात उस कलम शुरू हुआ था) जब इब्राहीम ने (उसके
क़ुलने पर कि सूरज रौश है ज़क़ब में) क़ामाफ़ कि वेरा परबर्दीगर ऐसा है कि वह ज़िन्दा करता है
और मारता है (यानी ज़िन्दा करना और मारना उसकी क़ुदरत में है, वह बहुत मज़बूत ज़िलाने मारने का
मालूम तो समझा नहीं) क़ुलने लगा कि (यह काम जो मैं भी कर सकता हूँ कि) मैं भी ज़िन्दा करता हूँ
और मारता हूँ (युनौवे जिसको पाहूँ कल कर हूँ वह तो मानना है और जिसको पाहूँ कल से बाफ़
कर हूँ वह ज़िलाना है)। इब्राहीम (अब्रेहिल्लाम) ने (जब देखा कि किन्क़ुल ही मर्दो अल्ल का है कि
इसको ज़िलात और मारना समझता है तबकि ज़िलाने की हकीक़त केबाब चीज़ में जान बात देना है
इसी तरह मारने का मानना समझो, और अन्दाज़े से यह माहूम हो गया कि यह ज़िलाने और मारने
की हकीक़त समझना नहीं इसलिए इस क़लम से दूसरे ज़वाब की तरफ़ मुक़ामक़त हुए और) क़ामाफ़-
(आफ़ा) अल्लाह तज़ाला सूरज को (हर दिन) पूरब से निक्क़ाराता है तू (एक ही दिन) पश्चिम से
निक्क़ात (कर दिख़ाता) है, इस पर चरितक यह क्या वह काफ़िर (और कुछ ज़वाब बन न आया, इसका
तक़ज़ा तो यह था कि वह सिदाक़त को हज़ूद करता मगर वह अपनी गुनाही पर जमा रहा इसलिए
सिदाक़त न हुई) और अल्लाह तज़ाला (जो अल्ल है कि) ऐसे केना राह पर चलने वालों को सिदाक़त
कहीं फ़रमाते।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इस आयात से पाहूँ हुआ कि जब अल्लाह तज़ाला किसी क़रिब की हुनियानी इज़्ज़त व क़त्बा
और मुल्क व सल्तनत अता कर दे तो उस नाम से तबीर करना ज़ायज़ है तथा इससे यह भी माहूम
होता है कि क़ुरान के बहुत मुक़ादमा और बात करना भी ज़ायज़ है तबकि एक व बाक़िल में फ़र्क़
क़रिब हो जाये। (अन्वीरे हज़्ज़ी)

फ-तम्मा तयय-न लहू का-ल
अख्तमु अन्नल्ला-ह अत्ता कुल्लि
शीइन् कदीर (259)

हैं, फिर उन पर पहनाते हैं पोशाक, फिर जब
उस पर बाहिर हुआ वह हाल तो कह उस
कि तुझको मालूम है कि वेसाक अल्लाह हर
चीज पर कादिर है। (259)

खुलासा-ए-तफसीर

لَوْ كُنَّا لَعَنَ مَرْغَىٰ لَوْجَةٍ وَجَبْرٌ خَائِفَةٌ... (طی قولہ) اَللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ

क्या तुमको इस तरह का दिस्सा भी मालूम है जैसे एक अज्ञात या कि (कलते-बलते) एक बस्ती
पर ऐसी हालत में चलकर गुजर हुआ कि उसके मजबूत अपनी छतों पर गिर गए थे (जानी पहले उसे
मिनी फिर उन पर सीमों गिर गई। पुरात यह है कि किसी हादसे से वह बस्ती वीरान हो गई थी, और
तब आदमी पर-सा गये थे। वह अज्ञात यह हालत देखकर हैरा हो) कहने लगा कि (मालूम नहीं)
अल्लाह तआला इस बस्ती (के मुँह) को इसके मरने के बाद जिला कैफियत से (कियामत में) ज़िन्दा
करेगा (यह तो पक्की बात कि अल्लाह तआला कियामत में मुँहों को जिला देवे मगर उस अज्ञात के
मिलाने का जो इरादा एखिर हुआ तो इस मानने के अजीब होने की वजह से एक हिसा की दित पर
गुस्सि आ गई, और चूँकि कुछ तज़ाज़ा एक काम को कई तरह कर सकते हैं इसलिये तबीयत इसकी
इच्छा हुई कि कुछ जाने ज़िन्दा करना किस सूत से होगा? अल्लाह तआला को मन्सूर हुआ कि
इसका तमाशा उसको बुनिया ही में दिखता हूँ ताकि एक नज़ीर के सामने आ जाने से लोगों को
कियामत हो) तो (इसलिये) अल्लाह तआला ने उस अज्ञात (की जान कुछ कारके उस) की ही हाल
तक मुँह रखा, फिर (ही हाल के बाद) उसको ज़िन्दा कारके उठाया (और फिर) कुछ कि तु कितनी
मुश्त इस हालत में रहा? उस अज्ञात ने जवाब दिया कि एक दिन रहा हूँ या एक दिन से भी कम
(मतलब यह था कि बहुत ही कम समय) अल्लाह तआला ने प्रमाया कि नहीं! बल्कि तु (इस हालत
में) ही हाल रहा है (और अगर अपने बदन के अन्दर तबीयती न होने से लम्बुब हो) तो अपने खाने
पीने (पी) चीज को देख ले कि (ज़रा भी) नहीं सज़े-माली। (एक सुदरत तो हमारी यह है) और
(दूसरी सुदरत देखने के वाली) अपने (खायी को) गये की तरफ नज़र कर (कि गल-सड़कर क्या हाल
को गया है और हम जल्द ही उसको मेरे सामने ज़िन्दा किये देते हैं) और (हमने तुझको इसलिये
मायका ज़िन्दा किया है) ताकि हम तुझको (अपनी सुदरत की) एक नज़ीर लोगों के लिए बना दें (कि
इस नज़ीर से भी कियामत के दिन ज़िन्दा होने पर ख़ाल से सको) और (अब इस गये की) हज़िमें की
तरफ नज़र कर कि हम उसको किस तरह मिलाकर तैयार किए देते हैं, फिर उन पर मोहत बढ़ाए देते
हैं (फिर उसमें जान हाल देते हैं, गुज़ कि ये सब बातें हूँ ही कर दी नहीं) फिर जब यह सब कैफियत
एक अज्ञात को (छुद देखकर) बाज़ेह हो गई तो (बेइस्तिफार जोत में आकर) कह पड़ा कि मैं (दित से)
पक्की रखता हूँ कि वेसाक अल्लाह तआला हर चीज पर पूरी सुदरत रखते हैं।

وَاذْكُرْ قَالِ يَا رَبِّ اَرْنِي شَيْءًا مِّنْ شِعْرِكَ. قَالَ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ. قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لَّيْسَ مِنِّي قَلْبِي. قَالَ فَاخْذُ اَنْفَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهَا بِلَاكِ يَدِكَ ثُمَّ اَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُوزًا ثُمَّ اَنْفُخْ فِيْ رِيحِيْكَ سَفْعًا. وَاَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ حَكِيْمٌ ۝۶

व इन् फ़ा-ल इब्नाहीमु रब्बि अरिबी
कै-फ़ तुस्यिल्-मौता, का-ल अ-व
लम् तुअ्मिन्, का-ल बला व
लाकिल्लियत्-मइन्-न कस्बी, का-ल
फ़-क़ुर् अर-व-अलम् मिनतौरि
फ़तुह्दन्-न इलै-क सुम्बद्-अल् अला
कुल्लि ज-बलिम् मिन्हुन्-न तुअ्मन्
सुम्बद्-अहुन्-न यअ्ती-न-क सअ्मन्,
वअ्तम् अन्नल्ला-ह अजीनुन्
इलीम (260) ●

और कब कर जब कब (हज़रत) इब्नाहीम
(अलीहिस्सलाम) ने मे परवर्दिगार मेरे: दिखा
दे मुझको क्योंकर जिन्दा करेगा तू मुझे।
कहाया क्या तूने यकीन नहीं किया: क्या
नहीं यही: लेकिन इस वाले कि चाहता हूँ
कि तस्वीन (पूरी तरह तलक्बी) हो जाने मेरे
दिल को। करपाया तू एकड़ ते चार जानवर
उड़ने जाने, फिर उनकी दिशा ले अपने साथ
(कभी उनकी अपने साथ खूब लगाव रखने
जाना क्या), फिर रख दे हर जगह पर उनकी
बदन का एक-एक टुकड़ा, फिर उनकी तुला,
पले आँवने ले पात दीड़े हुए। और जान
ले कि बेशक अल्लाह तुमदस्त है हिममत
कला। (260) ●

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

और उस वक़्त (के तफ़्सीर) को यह करो जबकि इब्नाहीम (अलीहिस्सलाम) ने (इस तज़ावा से)
अर्ज किया कि मे मे परवर्दिगार: मुझको (यह) दिखाते हैरिए कि आप मुझे को (फ़ियमत में
पठानु) किस संक़िषत से जिन्दा करेंगे (कभी जिन्दा करने का तो यकीन है लेकिन जिन्दा करने की
निमित्त कौन और संक़िषतों से सकती है, वह मातुम नहीं, इतनिवे वह मातुम करने को दिल चाहता
है। इस सवाल से किसी कम-कमज़र आदमी को वह तुल्य हो सकता था कि अल्लाह ही पनाह।
इब्नाहीम अलीहिस्सलाम को पढ़ने के बाद जिन्दा होने पर ईमान व यकीन नहीं, इसलिये एक तज़ावा ने
सुन वह तबल क़ायम करके बात खोल दी, मुनीने इब्नाहीम अलीहिस्सलाम से इस तज़ावा के जवाब में
पढ़ने) इशारा करपाया- क्या तुम (इस पर) यकीन नहीं लाते: ज़न्नेने (जवाब में) अर्ज किया कि
यकीन क्यों न लाता, लेकिन इस मुर्ज से वह दरख़ास्त करता हूँ कि (जिन्दा करने की वह ह्रास क़ुल्ल
देखने में) मेरे दिल को सुझा ले जाए (लेकिन दूसरे एज़िमातल से ज़ाकर में न वह जाये), इशारा
हुआ कि अच्छा ले तुम चार पक्षी हो फिर उनकी (पालकर) अपने लिए दिशा ले (तकिक उनकी खूब

बहवान हो जाये। फिर (सब को दिवह करके और हड्डियों पंछों समेत उनका बीजा सा करके उसके कई हिस्से करो और कई पहाड़ अपनी नवीं से नून करके) हर पहाड़ पर उनमें का एक-एक हिस्सा रख दो (और) फिर उन सब को कुलाओ, (देखो) तुम्हारे पास (जिन्दा होकर) सब दौड़ने वाले आएंगे। और खूब यकीन रखो इस बात का कि एक लक्षला उपरदला (हुरदल वाली) है (सब कुछ कर लयते हैं। फिर भी कुछ बातें नहीं करते हैं इसकी वजह यह है कि यह) दिव्यत वाले (पी) हैं (हर काम विवमत व नखेलत के मुताबिक करते हैं)।

मजारिफ व मसाईल

हजरत इब्राहीम खलीलुल्लाह असेहिस्सलाम की दरख्वास्त, मौत के बाद भिन्दा होने को देखना और शुक्लत का स्वात्मा

यह तीसरा किस्सा है जो किताब हुई आपस में बयान फरमाया गया है। जिसका सुनाला यह है कि खलीलुल्लाह हजरत इब्राहीम असेहिस्सलाम ने एक तज्जला से यह दरख्वास्त की कि मुझे यह दिखा दीजिये कि आप मुर्दा को किस तरह जिन्दा करेंगे? एक तज्जला ने इसका फरमाया कि इस दरख्वास्त की क्या वजह है? क्या आपको हमारी कामिल हुरदल पर यकीन नहीं कि यह हर चीज़ पर हावी (वाई हुई) है। हजरत इब्राहीम असेहिस्सलाम ने अपना कसतीफा हाल ज़रुं किया कि यकीन तो मैंने न होता, क्योंकि आपकी कामिल हुरदल के प्रदर्शन हर क़दर हर आग देखने में आते रहते हैं और सोच विचार करने वाले के लिये खुद उसकी अपनी ज़ात (वजुद) में और कयनात के ज़र्रे-ज़र्रे में इसको देख लाता है, लेकिन इसकाही फ़ैतल है कि जिस काम को जीर्णों से न देखे या उसका अनुभव न करे चाहे वह कितना ही बकीनी हो उसने उसके क़मलत निखरे रहते हैं कि यह कैसे और किस तरह लेना? यह कहनी बिखराव मिली तुम्हून और इसीबान में झलत-अन्दाज़ होता है, इसलिये यह देखने की दरख्वास्त की गई ताकि मुर्दा को जिन्दा करने की जो बहुत सी सूरतें और कैफियतें हो सकती हैं उनमें ज़ेहन बिखराव या बिबर न हो और दिल को तुम्हून व इसीबान हो जाये।

एक तज्जला ने उनकी दरख्वास्त सुन ल फरमाकर उनको यह चीज़ दिखाने के लिये भी एक ऐसी ऊबीब सूरत तयबील फरमाई जिसमें इन्कार करने वालों के तपाव शुक्लत और ज़ंजाओं के दूर करने और झालने का भी मुताबक हो जाये। यह सूना यह थी कि आपको हुक्म दिखा गया कि बार परिये जानवर अपने पास जमा कर लें, फिर उनको पास रखकर दिखा (पानी अपने आप से खूब कुता-मिलत) लें कि वे ऐसे दिख जायें कि आपके कुलाने से आ जाया करें और उनकी पूरी तरह पहचान भी हो जाये, यह हुक्म न रहे कि शायद कोई दूसरा परिन्दा आ गया हो। फिर उन चारों को ज़िबह कराके और हड्डियों और पंछों समेत उनका खूब बीजा सा करके उसके कई हिस्से कर दें और फिर अपनी तयबील से जलग-जलग पहाड़ी पर उस बीजे का एक-एक हिस्सा रख दें, फिर उनको कुलायें तो वे जलता तज्जला की कामिल हुरदल से जिन्दा होकर दौड़े-दौड़े आपके पास आ जायेंगे।

तपस्वीर क़दुल-मज़ली में इन्हे बुन्धिर की लजद से हज़रत हमन रज़िमतल्लु अल्लु से रिवायत है कि हजरत इब्राहीम असेहिस्सलाम ने ऐसा ही किया, फिर उनको पुकारा तो पीरन लड़ी से लड़ी, पंख से

नर, दूध से दूध, गोशत से गोशत मिश्र-मिश्रकर सब अपनी-अपनी असली द्रव्यता में बिन्दा होकर होड़ते हुए इसीदम अस्तिमित्यस्य के पास आ गये। एक तज्ज्ञान ने समझा कि ये इसीदम। किन्तुमत के दिन में इसी तरह सब हिस्सों और जिनमें को जमा करके एक दम उनमें जाग बाल दूना।

सुराज्य के अन्तर्गत में 'बहुरिक्त-समूह' अर्थात् है कि ये चीने-सैद्धे हुए आयेगे, जिससे मायूम हुआ कि उड़कर नहीं आयेगे, क्योंकि आत्मान में उड़कर आने में नज़री से औद्योगिक होकर बसल आने का सुझा हो सकता है, जमीन पर चलकर आने में वे किन्तुल सामने रहेंगे। इस वकिए में एक तज्ज्ञान ने मरने के बाद किन्तुमत के दिन किन्तु होने का ऐसा कदुना इजाजत इसीदम अस्तिमित्यस्य को दिखताया जिसने मुशिकों और इनकार करने वालों को यह दिखाना उनके सारे सुझाव को दूर कर दिया।

सोत के बाद किन्तुमी और अस्तिमित्य के अज्ञान की किन्तुमी पर सबसे बड़ा इन्कार इनकार करने वालों (कर्मियों) को यही होता है कि इनकार करने के बाद मिट्टी हो जाता है, फिर वह मिट्टी कहीं क्या के साथ उड़ जाती है कहीं कहीं के साथ वह जाती है, कहीं दरखों और खेतों की द्रव्यता में बरामद होती है, फिर उसका कर्त-कुरा दुनिया के दूर-दूरल इलाकों में फैल जाता है, उन बिन्दुए हुए जहाँ और इनसानी अंगों को जमा कर देना और फिर उनमें वह बाल देना गायब से न देखने वाले इनकार की इसविषे सफल में नहीं आता कि वह सब की अपनी कुरात न हैसियत पर किन्तुमत करता है, वह अपने से ऊपर की और नाकबिले अन्तर्गत कुरात में गौर नहीं करता।

इसविषि अगर वह कुरा या अपने ही कदुद में गौर कर ले तो उसे नज़र आये कि आज भी उसका कदुद जारी दुनिया में बिन्दुए हुए अन्तर्गत (हिस्सों, अंशों) व जहाँ का मजबूत है। इनकार की पैदाइश जिन भी-बाप के खरिबे होती है और जिन किन्तुओं से उनका झूल और जिन बनता है वह कुछ अज्ञान के विभिन्न गोशों से सिमटे हुए जरे होते हैं। फिर पैदाइश के बाद इनकार जिन किन्तु के खरिबे पकता-बढ़ता है, जिससे उसका झूल और गोशत गोशत बनता है जल्में गौर करे तो उसकी किन्तुओं में एक-एक चीज ऐसी है जो तज्ज्ञान दुनिया के विभिन्न जुरों से बनी हुई है। दूध पीता है तो वह किसी गाय, बैल या बकरी के हिस्से है और इन जानवरों में वे हिस्से उस पास जाने से पैदा हुए जो लब्धोने खाये हैं। वे घाल देने मायूम नहीं किन्तु-किन्तु जमीन के इलाक़ों से आये हैं और जारी दुनिया में जितने वाली इलाकों ने बरत-बरत के जुरों को उनके तैयार करने और बढ़ाने में शामिल कर दिया है। इसी तरह दुनिया का खाना-पाना, फल, लकड़ियों और इनकार की तमाम किन्तुओं और खरिबों जो उसके बदन पर हिस्सा बनती हैं वे दुनिया के बिन्दु-बिन्दु गोशों से किस-किस तरह एक तज्ज्ञान की कर्मित कुरात और फिर किन्तु ने एक इनकार के बदन में जमा फरमा दिये। अगर नाशित और कम-नज़र इनकार दुनिया को छोड़कर अपने ही तन-बदन की तज्ज्ञान (रिक्त) करने बैठ जाये तो उससे वह कहा जायेगा कि उसका कदुद हुए ऐसे बेधुमार किन्तुओं से तैयार हुआ है जो कोई फल का है कोई बनिम का, कोई दक्षिणी दुनिया का कोई उत्तरी हिस्से का। आज भी दुनिया पर में पैले हुए हिस्से कुरात के सिद्ध किन्तु ने उसके बदन में जमा फरमा दिये हैं और मरने के बाद वे हिस्से (लब्ध) फिर वही तरह बिन्दु आयेगे, तो अब दूसरी मर्तबा फिर उनका तज्ज्ञान फरमा देना उसकी कर्मित कुरात के सिधे क्या दुश्मन है जिसने वाली मर्तबा उसके कदुद में उन बिन्दुए हुए जुरों को जमा

करमा दिया वा ।

बयान हुए बाकिए पर चन्द सवाल और उनके जवाब

ऊपर दिक हुई अवत के कर्मम में चन्द सवाल पैदा होते हैं:

अबत यह कि इजराइल इस्राहीम अलैहिस्सलाम को यह सवाल ही क्यों पैदा हुआ जबकि वह एक तक्षला की बाकिल कुदस्त पर ईमान लाने में उस वक्त की सारी दुनिया से ज्यादा यकीन रखने वाले थे:

इसका जवाब उस तक्षीर के अन्दर आ चुका है जो ऊपर की गई है कि दर इकीकल इजराइल इस्राहीमुल्लाह अलैहिस्सलाम का सवाल किसी शक व शुके की बिना पर था ही नहीं, बल्कि सवाल का पीछा सिर्फ़ यह था कि एक तक्षला कियामा में मुर्दे को ज़िन्दा करेंगे, उनकी बाकिल कुदस्त से वह किसी तरह भी नाबुकिन या हैल-अमिन बात नहीं बल्कि यकीनी है, लेकिन मुर्दे को ज़िन्दा करने का काम इन्सान की ताकत से बाहर है, उसने कभी किसी मुर्दे को ज़िन्दा होते हुए नहीं देखा और मुर्दे को ज़िन्दा करने की कैफियतों व सुर्तों विभिन्न हो सकती हैं। इन्सान की किररत है कि जो चीज़ उसके देखने और अनुभव में न हो उसकी कैफियतों की खोज लगाने की किस्म में रत करता है, उसमें अल्लाह क़ादिल विभिन्न ज़हों पर चलाता है, जिसमें ज़ेहनी विश्वास की तकलीफ़ भी परदास्त करता है, उस ज़ेहनी विश्वास को दूर करके दिल को सुदूर फिल जाने ही का नाम इमीमान है। उसी के लिये इजराइल इस्राहीमुल्लाह अलैहिस्सलाम ने यह दाक़दाल पैदा करमाई थी।

इसी से यह भी माबूत हो गया कि ईमान और इमीमान में क्या कर्क है। ईमान उस इतिहासी यकीन का नाम है जो इन्सान को रज़ूल (अल्लाह के पैग़म्बर) के एतियाद पर किसी पैव की बात के बारे में इतिास हो जाये, और इमीमान दिल के सुदूर इतिाये नहीं होता कि उसकी कैफियतों का इन्म नहीं होता, यह सुदूर सिर्फ़ देखने और अनुभव करने से इतिास हो सकता है। इजराइल इस्राहीम इस्राहीमुल्लाह अलैहिस्सलाम को पी पीत के बाद की ज़िन्गी पर तो फामिल ईमान व यकीन का सवाल सिर्फ़ ज़िन्दा करने की कैफियत (अन्धान और लीकें) के बारे में था।

दूसरा सवाल यह है कि जब इजराइल इस्राहीमुल्लाह अलैहिस्सलाम का सवाल ज़िन्दा करने की कैफियत के बारे में था, अबत पीत के बाद ज़िन्दा होने में कोई शक व शुका न था तो फिर अल्लाह तक्षला के इरादा 'अ-व तप् तुश्मिन्' यानी 'कल आपकी यकीन नहीं।' फ़ाराने का कोई मौक़ा नहीं रखा।

जवाब यह है कि जो सवाल इजराइल इस्राहीमुल्लाह अलैहिस्सलाम ने पैदा करमाया कि अबत बाकिए में कोई शक नहीं लेकिन इस सवाल का एक मसाल तो यही है कि ज़िन्दा करने की कैफियत माबूत करना बन्दूर है। सवाल के इन्ही अवस्था का एक दूसरा मसाल भी हो सकता है जो असल कुदस्त में शुके या इन्सान से पैदा हुआ करता है, जैसे आप किसी मोल के बारे में यह यकीन रखते हैं कि हुत्त आदमी इसको नहीं उस सवाल और आप उसका अजिज़ होना ज़ादिर करने के लिये करें कि

देखें तुम कैसे इस चीज की उम्मीदें हो। क्योंकि इस्लामी असेसिल्लतान के तख्त पर यह उम्मत बहुत ही बड़ी हो सकती था इसलिए एक राजा ने इस्लामी असेसिल्लतान को इस मुक्त बात से बरी दखित करने के लिये ही यह इशारा करमाया कि क्या आपको यहीन नहीं। ताकि इस्लामी असेसिल्लतान इसके जवाब में 'बला' (यहीन क्यों न राजा) करमाया बोलतान बीपने बातों की जगह से निजल जायें।

तीसरा तखत यह है कि हमारा इस्लामी असेसिल्लतान को इस तखत से कम से कम इतना जो बहुत हुआ कि उनको मरने के बाद की जिन्दगी पर इस्मीनार दखित न था, हालाँकि बहुत अती इजिप्तालहु अन्दु से नन्दूल है कि आपने फरमाया- अगर जैब के आलम से चर्चा उठा दिया जाये तो भी यहीन व इस्मीनार में कोई इत्फा न होना, क्योंकि मुझे ईमान बिल-जैब ही से दखित इस्मीनार दखित है। तो अब बाक़े उम्मतियों को इस्मीनार का दर्जा दखित है तो यह कैसे हो सकता है कि अल्लाह के फ़लीत हमारा इस्लामी असेसिल्लतान को इस्मीनार का दर्जा दखित न हो?

इसके बारे में यह समझ लेना चाहिये कि इस्मीनार के भी बहुत से दर्जे हैं- एक वह इस्मीनार है जो जौनिय-अल्लाह (अल्लाह बाबों) और चिटीसीन को दखित होता है, और इस्मीनार का एक उससे अलग बक़ाम है जो आम अम्बिया असेसिल्लतान को दखित होता है, और एक उससे भी अलग और ऊँचा है जो ज़ात-ज़ात को दिखाने की दूर में उठा फरमाया जाता है।

हमारा अती इजिप्तालहु अन्दु बने जो दर्जा इस्मीनार का दखित था वह बिला-कुहा हमारा इस्मीनार असेसिल्लतान को दखित था बल्कि इस्मीनार का उससे अलग दर्जा जो नुबुव्वत के मरने के बाद ज़ात है, उस इस्मीनार में हमारा इस्मीनार असेसिल्लतान दूरी तक उम्मतियों से बड़े हुए थे। फिर जिसको वह तखत फरमा रहे हैं वह इस्मीनार का सबसे आला बक़ाम है, जो ज़ात-ज़ात अम्बिया असेसिल्लतान को उठा फरमाया जाता है, जैसे हरबे कायनात सम्पुल-अम्बिया सललललहु अलैहि व सल्लम को जन्म व दीन का मुताल्लफ़ा कराकर (दिखाकर) आम इस्मीनार बक़ाम गया।

गुरु यह कि इस तखत की जगह से यह कहना भी सही नहीं कि इस्लामी असेसिल्लतान को इस्मीनार दखित न था, यही यह कह सकते हैं कि वह दखित इस्मीनार जो मुताल्लफ़े (किसी चीज़ को देखने) से दखित हुआ करता है वह न था, इसी के लिये यह दखलस्त फरमाई थी।

आमत के अतिरि में फरमाया:

إِنَّ اللَّهَ غَرِيزٌ حَكِيمٌ

बाबी "अल्लाह तज़ात्त ज़बरस्ता है और दिखल करते हैं।" ज़बरस्ता होने में दखित हुरत का बक़ाम फरमाया और दिखल जला करकर इसकी तरफ़ इशारा कर दिया कि दिखल के समझने के लिये हर एक को मौत के बाद की जिन्दगी का मुताल्लफ़ा (दिखाना) नहीं करता जल, बरना एक जल ज़ानु के लिये कोई दुखती नहीं कि हा इसलाम को मुताल्लफ़ा करा (दिखा) है, अगर फिर जैब (बिला देखे) पर ईमान की जो क़र्ज़ित है यह क़यम नहीं रह सकती।

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْكَ مَسْجَةً
 سَائِلٌ فِي كُلِّ صَبْلَةٍ بِأَرْبَعَةِ حَبَاتٍ ۚ وَكَذَلِكَ يَضَعُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
 أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَمْ يُنْفِقُوا مِمَّا أُنْفِقُوا عَنْهَا وَلَا الْأَرْبَىٰ ۚ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ وَلَا
 خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۚ قُلْ مَغْفُورٌ وَمَغْفُورَةٌ عِزٌّ مِنْ صَدَقَاتِهِ يُؤْتِيهَا اللَّهُ ۚ وَاللَّهُ
 غَفُورٌ حَلِيمٌ ۚ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا ضَيْطَ لَكُمْ فِيهَا مِنَ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ كَانُوا يُنْفِقُونَ
 مَالَهُمْ بِرَاءً عَمَّا فِي هَيْبٍ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ كَذَلِكَ صُفِّدَ عَنْكُمْ تَرَابٌ فَأَصَابَكُمْ
 وَابِلٌ فَكُفِّرَكُمْ عَنْهُ ۚ لَا يَتَذَكَّرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ وَمَا كُفِّرْتُمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ
 وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتٍ مِنَ اللَّهِ وَكَيْفَيتًا مِنَ الْفِتْنَةِ كَمَثَلِ جَذْوَةٍ
 أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُتَهَا ضَغِيظًا ۚ فَإِنْ أَغْرِضْنَا بِهَا وَابِلٌ مُطْمَئِنٌّ بِهَا قَالُوا هَٰذَا
 الَّذِي كُنَّا نَعْتَقِبُ ۚ فَكُلُّوا لَهُ حَبَّةً مِنْ ذُرِّيَّتِهِ ۚ وَاعْتَابَ مُجْرِمٌ مِنْ نَجْوَىٰ الْأَنْهَارِ ۚ لَهُ فِيهَا
 مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ ۚ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ حَقَّابَةٌ ۚ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ۚ
 كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ ۚ

म-सतुल्लजी-न युन्फिकू-न अम्वातहुम्
 फी सबीलिल्लाहि क-म सलि हब्बतेन्
 अम्ब-तत् सन्-अ सनाबि-ल फी
 कुलिह सुम्बुततिम् मि-अतु हब्बतिन्
 वल्लाहु सुनाबिफु तिव'व्यशा-उ,
 वल्लाहु वासिलुन् अतीम (261)
 जल्लजी-न युन्फिकू-न अम्वातहुम्
 फी सबीलिल्लाहि सुन्-म ला
 युत्बिज़ू-न मा अन्फकू मन्व'व-व ला
 अ-जल्-तहुम् अन्कहुम् अिन्-द

मिसाल उन लोगों की जो खर्च करते हैं
 अपने माल अल्लाह की राह में ऐसी है कि
 जैसे एक दाना, उससे चार सौ सवाबें, हर
 बोरी में सौ-सौ दाने, और अल्लाह बड़ा
 है जिसके वाले पावे, और अल्लाह बेटह
 कीशारा करने वाला है, सब कुछ जानता
 है। (261) जो लोग खर्च करते हैं अपने
 माल अल्लाह की राह में, फिर खर्च करने के
 बाद न पछतान रहते हैं और न सताते हैं,
 उनकी को शिपे है सवाब उनका अपने रब के

श्रुतिम् व सा श्रुतिम् अतैहिम् व
 ता हुम् वस्वन् न (262) कौतुम्
 मन्त्राहु-व मन्त्रि-रतुन् श्रुम्
 मिन् स-द-कतिन्-वत्-व-श्रुता अजन्,
 वत्ताहु ग्निष्युन् हतीम् (263) वा
 ज्युहवत्तजी-न आमन् ता तुभित्
 स-द-कतिकुम् विलम्बिन् वल्-अजा
 कस्तजी मुन्फिक् मातह
 रिआ-अन्नाशि व सा मुअमिन्
 विल्लाहि वल्-यौमित्-आशिरि,
 फ-म-सतुह् क-म-सति सप्तवानिन्
 अतैहि तुसतुन् फ-असावह् वाबितुन्
 फ-त-र-कह् सत्यन्, ता यद्विदस-न
 अता शैदम् मिम्मा क-सन्, वत्ताहु
 ता यद्वित्-कौमल् काफिरीन (264)
 व म-सतुल्लजी-न मुन्फिक्-न
 अन्वातहुमुवृतिगा-अ मर्जातिल्लाहि
 व तस्वीतम् मिन् अन्फुसिहिम्
 क-म-सति जन्नतिम्-विरव्यतिन्
 असावहा वाबितुन् फ-आतत्
 उक्-तहा जिअर्फनि फ-इल्लम्
 मुसिष्ठा वाबितुन् फ-तत्तुन्,
 वत्ताहु विमा तअमल्-न वसीर
 (265) अ-यवदहु अ-रुदुकुन अन्

वर्त, और न हर है उन पर और न वे
 पुष्पलीन होने। (262) जयान देना परम और
 परशुवर (मात्र करना या नजर अन्दाज)
 करना बेवहार है उस श्रुत से जिसके बाद
 हो सतान, और अल्लाह बेपरवाह है बहुत
 ज्यादा बरदाश्त वाला। (263) ये ईमान
 वाली; पर जयवा करो अपनी श्रुत एकलान
 रखकर और तकलीफ देकर उस श्रुत की
 तरह जो हर्ष करता है अपना मात लोगों
 के दिखाने को और यकीन नहीं रखता है
 अल्लाह पर और क्रियामत के दिन पर, जो
 उसकी मिलात ऐसी है जैसे साफ पत्थर कि
 उस पर चढ़ी है कुछ मिट्टी फिर बरता उस
 पर जोर का बीह (बारिश) जो कर छोड़
 उसकी बिल्कुल साफ, कुछ हाथ नहीं लगाता
 ऐसे लोगों के सवाब उस बीज का जो
 उन्होंने कपास, और अल्लाह नहीं दिखाता
 सीधी राह काफिरों को। (264) और
 निरात उसकी जो हर्ष करते हैं अपने मात
 अल्लाह की श्रुती हासिल करने को और
 अपने दिलों को साबित करके, ऐसी है जो
 एक बाग है ऊँची नदीन पर, उस पर पड़ा
 जोर का बीह तो लाया वह बाग अपना फल
 दोयुक्त, और अगर न पड़ा उस पर बीह
 (बारिश) तो फुहार ही काफी है, और
 अल्लाह तुम्हारे कर्मों को खूब देखता है।
 (265) क्या पसन्द आता है तुम में से किसी
 को यह कि हो उसका एक बाग खरूर वा

तक्-व खद् जन्नतुम् भिन्-
-नख़ीलिं-य अज़्नाबिन् तग़री भिन्
तस्तिहत्-अन्हारु तद् फीहा भिन्
कुस्तिस्स-मराति व असाबहुल्-
कि-वर व तद् जुर्खियतुन् जु-अफा-उ
फ-असाबहा इस्सारात् फीहि नारुन्
फस्त-तफ़, फलाति-क बुक़थिनुल्लाहु
तक्मुल्-आयाति तअस्तकु म
त-तफ़क़रुन (266) ●

और जंगूर का, बहरी हों नीचे उरुने चरें,
उरुको उस बाग़ में और भी सब तरह का
नेवा हो हासिल, और आ गया उस पर
बुढ़ापा और उसकी आबाद हैं नईफ
(कमज़ोर), जब आ चढ़ा उस बाग़ पर एक
बनूला जिसमें आम थी, जिससे वह बाग़
जल उठा। मैं समझता हूँ तुमको अल्लाह
आपों तक़ि तुम गौर करो। (266) ●

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

जो लोग अल्लाह की राह में (जमी नेक कामों में) अपने मालों की ख़र्च करते हैं, उनके ख़र्च
फिर हुए मालों की हासत (अल्लाह के मजदीक) ऐसी है जैसे एक दाने की हासत जिससे (फर्ज़ करते)
सब बातें बनें (और) हर बात के अन्दर ही दाने हों (इसी तरह ख़ुदा तज़ाला उनका सबाब सब ची
होते उस क़द्रा है) और यह क़दरती ख़ुदा तज़ाला जिसको चाहता है (उसने इज़्ज़ात और तज़क़त
के मुताबिक़) अज्ञ फ़लाता है, और अल्लाह उसका बड़ी मुक़्तद वाले हैं (उनके यहाँ किसी चीज़ की
कमी नहीं, वह सब चीज़ यह क़दरती है सबको है, मगर सब ही) जानने वाले (मैं) हूँ (इसलिये इज़्ज़ाते
नीकत बरील की देखकर अज्ञ फ़लाते हैं)।

जो लोग अपना माल अल्लाह की राह में ख़र्च करते हैं, फिर ख़र्च करने के बाद न लो (जिसको
दिमा है उस पर उबाव से) रहसत ज़ालाते हैं और न (बर्बाद से उसको) तकलीफ़ पहुँचाते हैं। उन
लोगों को उस (के आमत) का सबाब मिलेगा उनके परबर्दवार के पास (आकर), और न (क़ियामत
के दिन) उन पर कोई क़य़रा होगा और न वे गुमग़िन होंगे (कुछ चार न होने के क़त्त) मुताबिक़ बात
क़द हैवा और (अगर मांगने वाला बरतमीज़ी से गुमना दिखाये या ज़ोर देकर माँगने से लंग करे तो
उसमें) दानुकर करना (इज़ार दरी) बेकार है ऐसी ख़ैरात (हमें) से जिसके बाद तकलीफ़ पहुँचाई जाए।
और अल्लाह तज़ाला (ख़ुदा) गुनी है किसी के माल को उनको हासत नहीं, जो कोई ख़र्च करता है
अपने बारी, फिर तकलीफ़ किस बिना पर पहुँचायी जावे और तकलीफ़ देने पर जो फ़ील्द सज़ा नहीं
धो इसमें ज़हद यह है कि यह) इलीम (मैं) हूँ।

ये ईमान वाली: तुम फ़ातान ज़ाहिरा या तकलीफ़ पहुँचाकर अपनी ख़ैरात (के सबाब बढ़ने)
को बरबाद मत करो, जिस तरह वह अज्ञ (ख़ुदा ख़ैरात के अल्लाह सबाब ही को बरबाद कर देता है)
जो अपना माल ख़र्च करता है (फिर) लोगों को दिखलाने की गुज़ से, और ईमान नहीं रखता अल्लाह

पर और क्रियामय के दिन पर (ईश्वर की बड़ी करुणा से अन्दाज़ा होता है कि इससे कुछ मुनाफ़िक हैं)। तो उस शक्ति की शक्त ऐसी है जैसे एक पिछला पत्थर (गुर्ज की उस पर) जब कुछ मिट्टी (आ गी) हो (और उस मिट्टी में कुछ धार-दूँध जब आया हो) फिर उस पर और की बरिष्ठ पर जाए सो उसको (देख या पैदा हो) अविभक्त साक कर दे (इसी तरह उस मुनाफ़िक के साथ से अल्लाह की राह में कुछ खर्च हो गया जो ज़रिफ में एक पैस कमल मानल होता है, जिसमें सचाय की उम्मीद है लेकिन उसके निपटक ने उस शक्ति की पैदा हो खोल सचाय से खाली छोड़ दिया (पुनीये क्रियामय में) ऐसे लोगों को अपनी कमाई बुरा भी लग्य न लगेगी (क्योंकि कमाई पैस अलग है और उसका साथ लगाना समझ व फितना है, और सचाय मिलने की हवा ईमान और इच्छा है और उन लोगों में यह है ही नही, क्योंकि विचारका भी है और कसिफ भी है) और अल्लाह सहाय कसिफ लोगों को (क्रियामय के दिन सचाय के पर खानी जनन का) सचाय न कातायेने (क्योंकि कुछ की वजह से उनका कोई हमल सम्बुल नहीं हुआ जिसका सचाय अविभक्त में उल्लिख होता, और जब हरिफ होकर उसके सिले में जल में पहुँचाये जाते)।

और उन लोगों के खर्च किए हुए फल की शक्त जो अपने भावों को खर्च करते हैं अल्लाह तज़ा की विद्या हमिल करने की गुर्ज से (जो कि इस अल्लाह से होगी), और इस गुर्ज से कि अपने नमों (जो इस कठिन काम का खरी बनाकर उन) में पुछानी पैदा करें (तकिक दूसरे पैस जलल रहलन से पैदा हुआ करें)।

पर उन (लोगों के सदकों और खर्च किये गये भावों) की शक्त एक बाग की तरह है जो किसी होने या हो कि (उस जल की हवा लीफ फल देने वाली होती है और) उस पर और की बरिष्ठ बनी हो, फिर वह (आम हवा की लतामुर और बरिष्ठ के लकड़ दूसरे बागों से या और वड़ा से) गुना (गोसुना) फल लाया हो। और अगर ऐसी और की बरिष्ठ न पड़े तो हकी कूटन (पानी छोड़ी से बरिष्ठ) भी उसको काटी है (क्योंकि जमीन और बीक उसका अच्छा है) और अल्लाह सहाय हमको ज्ञानों को खूब देखते है। (इसलिये जब वह इच्छा देखते है सचाय बढ़ा देते हैं)।

फल गुन में से किसी को यह बात पसन्द है कि उसका एक बाग हो खदूरी और अंगूरी का पानी ज्यादा पड़ उनसे इसके हो और उस (बाग) के (पेड़ों के) नीचे नहीं बहती हो (जिससे वह खूब कोकड़ा और कोन्दी हो और) उस शक्ति के वरी उस बाग में (खदूरी और अंगूरी के अलावा) और भी हर किस्य क (मुनासिब) पेड़े हो। और उस शक्ति का बुझा आ गया हो (जो कि जलल का कम बहा होता है) और अल्लाह व अल्लाह "पानी पर जाने और बाल बच्चे" भी हो तिनके (कमाने की) ताकत न हो (इस बात में अल्लाह व अल्लाह से भी ज्यादा इच्छागीरी की उसको अपेक्षा नहीं होती, बल तेलवार और गुदरे का साधन निर्द्व की बाग हुआ) तो (ऐसी शक्त में यह किसल हो कि) उस बाग का बागुआ आर जिसमें आम वर (महो) हो, फिर (असने) वह बाग जल जाए। (जतिन फल के किसी को अपने किये वह बात पसन्द नहीं आ सकती)।

फिर वह बात भी हो इसी के जैसी है कि पहले लकड़ दिख या कोई पैस काम किया जिसको क्रियामय में अल्लाह होने की उम्मीद हो, जो हद से लकड़ जलल का बल होता और कुत्तियात का प्यार मकर इसी नेकियो पर होगा। फिर ऐसे जल में मानुस हो कि हमने एल्लाह जताने या गरीब

को तकलीफ़ देने से हमारी बेबिबी हलम या बेबरका हो गयी, उस क़त्त वैसी इराद और अक़्तोस होय कि वैसी-वैसी लम्माओं का झून हो गया। पर जब तुम मिसाल में दिदे क़दे बाकिद को पसन्द नहीं करते तो बेकिदों के बरबाद होने को कैसे ग़याफ़ करते हो? अल्लाह तज़ाला इसी तरह नबीर (मिसाल) बयान फ़रमाते हैं तुम्हारे (समझने के) लिए ताकि तुम सोचा करो (और होशवार उसके मुवाफ़िक़ अमल किया करो)।

मज़ारिफ़ व मसर्सल

यह सूरु-ब-क़रह का इलीख़ी ख़तू है जो आयत नम्बर 261 से शुरू होता है। अब सूरु-ब-क़रह के पाँच ख़तूज़ बाकी हैं जिनमें आख़िरी ख़तूज़ में लख़्ख़ुल से सम्बन्धित और अहम ख़तूज़ी चीज़ों का बयान है। इससे पहले चार ख़तूज़ में आयत नम्बर 261 से 283 तक कुल 23 आयतों में जिनमें चालीस से संबंधित ख़ास हिदायतों और ऐसे इरादयात हैं, कि अगर दुनिया जान उन पर पूरी तरह अमिल हो जाये तो आर्थिक व्यवस्था का यह नसता सुद-ब-सुद हल हो जाये जिसमें आजकी दुनिया हर तरफ़ भटक रही है। कहीं सरमावेदारी का निज़ाम है तो कहीं उसका रद्द-अमल इस्तिमालियत और इस्तिमालियत का निज़ाम है और इन निज़ामों के आपसी एकराव ने दुनिया को कल व विलात और लड़ाई-झगड़ों का एक ज़हन्यन बना रखा है। इन आयतों में इस्लाम के आर्थिक सिस्टम के एक अहम फ़रदू का बयान है जिसके दो हिस्से हैं:

1. अपनी ज़रूरत से ज्यादा माल को अल्लाह तज़ाला की रज़ा के लिये ज़रूरत पन्द, ग़रीब लोगों पर ख़र्च करने की लाज़ीम, जिसको सवक़ व ख़ैरात कहा जाता है।

2. दूसरे दूद के सेन-सेन को इतम क़ुरार देकर उससे बचने की हिदायतें।

इनमें से पहले दो ख़तूज़ सवक़ व ख़ैरात के फ़ज़ाईल और उसकी तरगीब और उससे संबंधित अल्लयम व हिदायतों पर मुस्तमिल हैं, और आख़िरी दो ख़तूज़ दूरी बजोबार की हुक़्त व नन्दाही और क़र्ज़ व उदार के ज़ाक़त लीक़ों के बयान में हैं।

जो आयतें अगर सिधी गई हैं उनमें पहले अल्लाह की उह में ख़र्च करने के फ़ज़ाईल का बयान फ़रमाया गया है, इसके बाद ऐसी शर्तों का बयान है जिनके ज़रिये सवक़ ख़ैरात अल्लाह के नज़दीक़ क़ाफ़िले हुक़्त और सवाब का ज़रिया बन जाये। फिर ऐसी चीज़ों का बयान है जो इनसान के सवक़ व ख़ैरात को बरबाद करके 'कैसी बरबाद मुनाह लज़िम' का मिल्दाक़ बना देती हैं।

इसके बाद दो मिसालें बयान की गई हैं- एक उन ख़र्चों और सवकों की जो अल्लाह के नज़दीक़ नज़्क़ूल हैं, दूसरे उन ख़र्चों और सवकों की जो ग़ैर-मक़बूल (अस्वीकारणीय) और फ़ासिद (बुरे) हैं।

ये पाँच नज़्मून हैं जो इस ख़तूज़ में बयान हुए हैं।

क्यों इन मज़ाहीन से पहले यह जान लेना ज़रूरी है कि क़ुरआने करीम ने अल्लाह के रास्ते में नाह ख़र्च करने को क़दी 'इन्फ़ाक़' के लज़्ज़ से बयान फ़रमाया है कहीं 'इत-फ़ाक़' के लज़्ज़ से, कहीं 'सवक़' के लज़्ज़ से और कहीं 'इता-ए-ज़क़ात' (ज़क़ात देने) के लज़्ज़ से। इन क़ुरआनी जल्लाल और इनके ज़हद-जवाह इस्तेमाल पर नज़र करने से बाबतुन होता है कि लज़्ज़ इन्फ़ाक़, इत-फ़ाक़, सवक़ आम हैं जो हर विस्म के सवक़ ख़ैरात और अल्लाह की रज़ा इमिल करने के लिये हर विस्म

के छर्च की शामिल हैं, चाहे कर्ज व यन्त्रिज हो या नफ़ी और मुस्ताब। और कर्ज उम्मत के लिये सुखान ने एक अलग और मुभायी लफ़्ज़ "ईद-ए-मुकाब" (इक़मत देना) इस्तेमाल फ़रमाया है जिसमें इसकी तात्पर्य इशारा है कि इस छ्वात सदक़ों के लिये इस्तिमाल करने और छर्च करने दोनों में कुछ सुसुविधता है।

इस सम्बन्ध में अधिकतर लफ़्ज़ इन्शुआफ़ से और कहीं लफ़्ज़ सदक़ों से तालीर की गई है, जिसका सम्बन्ध यह है कि यही काम सदक़ों व नेकियों का बयान है, और जो आलमग़ यही निक़ किये गये हैं वे हा दिख़ के सदक़ों और अल्लाह के लिये छर्च करने की सब द्वातों को शामिल और समी है।

अल्लाह की राह में छर्च करने की एक मिसाल

कबीर आपस में इल्हाद फ़रमाया है कि जो लोग अल्लाह की राह में छर्च करते हैं यानी एक में या जिहाद में, या क़रीर व मित्थीन और बेख़र्ज और यहीनों पर, या हमदर्द की नीमत से अपने मित्रेदारों व दोस्तों पर, इसकी मिसाल ऐसी है जैसे कोई शख्स एक दाना गेहूँ का अच्छी (अनजम्) ज़मीन में बोदे। उस दाने से गेहूँ का एक चौथा निकले जिसमें सात छोटे (मुठे और फल) गेहूँ के पैदा हों और हा छोड़ो वे ती दाने हों जिसका ख़ीजा यह हुआ कि एक दाने से सात ती दाने इस्तिमाल हो गये।

माताब यह हुआ कि अल्लाह की राह में छर्च करने वाले का अन्न व सबाब एक से लेकर सात ती तक पहुँचता है। एक पैसा छर्च करे तो सात ती पैसों का सबाब इस्तिमाल हो सकता है।

सही व मोलमर हदीसों में है कि एक बेसी का सबाब अल्लाह दस गुना मिताता है और सात ती गुना तक पहुँच सकता है। इस्लाम अबुल्लाह बिन अब्बास रज़िअल्लाहु अल्लहु ने फ़रमाया कि जिहाद और हा में एक दिख़म छर्च करने का सबाब सात ती दिख़म के बराबर है। यह निश्चित इमे कबीर ने मुन्ना ज़क़म की हवाले से बयान की है।

ग़र्ज़ यह कि इस आपस ने बतलाया कि अल्लाह की राह में एक रुपया छर्च करने वाले का सबाब सात ती रुपये छर्च करने के बराबर मिलता है।

सदका कुबूल होने की सकारात्मक शर्तें

सेकिन सुखाने हदीस में इस बतलान को बजाय मुलतल और ताफ़ लफ़्ज़ों में बयान करने के गेहूँ के दाने की मिसाल की द्वात में बयान फ़रमाया, जिसमें इस बात की तात्पर्य इशारा है कि जिस राह काफ़रकार एक गेहूँ के दाने से सात ती दाने उली पक़्त इस्तिमाल कर सकता है जबकि यह दाना रम्पा हो, छल्ल व हो, और दाना डालने वाला कायतबगर भी कायतबगरी के फ़न से पूरी तरह यकिफ़ हो, और जिस ज़मीन में डाले यह भी उम्मा ज़मीन हो। क्योंकि इनमें से अगर एक चीज़ भी कम हो गई तो या तो यह दाना काया हो जायेगा, एक दाना भी न निकलेगा, और या फिर ऐसा फलदायक न होगा कि एक दाने से सात ती दाने बन जायें।

इसी ताह आन पैक आमात और सुसुलन अल्लाह के रस्ते में छर्च करने की नक़ूलिमत और अन्न व सबाब में ज़्यादाती के लिये भी यही तीन शर्तें हैं कि जो बात अल्लाह की राह में छर्च की वह

पाक और इस्लाम हो। क्योंकि इसील में है कि अल्लाह तज्जल पाक और इस्लाम मान के लिया किसी चीज को कुबूल नहीं करता।

दूसरे छर्च करने वाला भी केह-नीफ्त और केह ले, बुरी नीफ्त का नाम व कपूद के लिये छर्च करने वाला उस नाबकिफ़ क़ातलका की तरह है जो जाने की किसी ऐसी जगह डाल दे कि वह ज़ाया (बर्बाद) हो जाये।

तीसरे जिस पर छर्च करे वह भी उसके का मुल्हाक (पाक) हो, किसी ना-अहल पर छर्च करने काबाह व करे। इस तरह इस बिसाल से अल्लाह की राह में छर्च करने की बहुत बड़ी फ़ज़ीलत भी मामूम हो गई, और साथ ही इसकी तीन शर्तें भी, कि इस्लाम मान ले छर्च करे और छर्च करने का तरीक़ा भी सुन्ना के मुताबिक़ हो और हक़ूतों को तलाश करके उन पर छर्च करे, सिर्फ़ ज़ेव से निवारा इतने से वह फ़ज़ीलत हासिल नहीं होती।

दुसरी आपल में सदका करने के तरी और मामूम तरीके का बयान इस तरह फ़रमाया गया है कि जो लोग अल्लाह की राह में छर्च करते हैं, फिर छर्च करने के बाद व एहसान ज़तलते हैं और न जिनको दिया गया है उनको कोई तकलीफ़ पहुँचते हैं, उनका समान उनके रब के पास महफूज़ है, व उन पर आइन्दा के लिये कोई झरता है और न गुनरे हुए पर कोई रोज़ व गुन।

सदका कुबूल होने की नकारात्मक शर्तें

इस आपल में सदके के कुबूल होने की दो बकरी शर्तें बयान फ़रमाई गई हैं- एक यह कि देकर एहसान न करायें दूसरे यह कि जिसको दें उसको अपनी राह पर ज़लील व ख़ाब न समझें और कोई ऐसा बर्ताव न करें जिससे वह अपना अहमान व ज़िल्लत महसूस करे या उसको तकलीफ़ पहुँचे।

तीसरी आपल 'कौलुनु मज़रफ़ुद' में भी उसके व ज़ेगत के अल्लाह के क़ुदीक़ बक़मूल होने की इन दो शर्तों की और अधिक बज़ाहत की गई है जिनका बयान इसलै पहली आपल में हो चुका है। एक यह कि बात अल्लाह की राह में छर्च करके किसी पर एहसान न अल्लादे, दूसरे यह कि जिसको दें उसको साथ कोई ऐसा बर्ताव न करें जिससे वह अपनी ज़िल्लत व अहमान महसूस करे या जिससे उसको तकलीफ़ पहुँचे।

बज़ाहत इस तरह की गई कि ज़ुबीही या माज़ूही की तरफ़ में लौटने वाले के ज़बाब में कोई माफ़ूल व ज़ुनासिब ज़ह्र पैस कर देना, और अगर मौतने वाला बदलसीली से गुस्सा दिख़ा दे ले उसलै दरगुज़र (माफ़) कारना हज़ार दर्जे बेइतर है ऐसी झीगा देने से जिसके बाद उसको तकलीफ़ पहुँचाई जाये, और अल्लाह तज्जल ख़ुद गनी व हलीन (मासदार व बरदाशत करने वाले) हैं। उनको किसी के माल की क़ुबूल नहीं, जो छर्च करता है अपने बन्ने के लिये जाता है। जो एक अज़लमन्द इन्सान को छर्च करने के फ़क़ा इसलै शिख़ाज़ राख़ा बाधिये कि मेरा किसी पर एहसान नहीं, मैं अपने बन्ने के लिये छर्च कर रहा हूँ। और अगर लोगों की तरफ़ से कोई माफ़ुकी भी महफूज़ करे ले अक़लावे इलाही के साथ होकर माफ़ी व दरगुज़र से कम ले (यानी जिस तरह अल्लाह तज्जल बन्नों के साथ माफ़ी और बरदाशत का मानता फ़रमाते हैं, अल्लाह की इसी सिफ़त की पैरवी करें)।

चौथी आपल में इसी बक़मूल को दूसरे उन्वान से और भी ताक़ीद के साथ इस तरह इश़ाद

कृत्या कि अपने सदर्कों को बरबाद न करे, कृपान से एहसान कलत्रान्न या बर्तन से तत्कालीक पहुँचाए।

इससे बाहेर ही गया कि फिर सदर्कों व श्रेष्ठ के बाद एहसान जलाने या सदर्कों के लक्ष्यों को तत्कालीक पहुँचाने की सूझ हो जाये वह सदर्क बर्तित और बेकार हो जाता है, उस पर कोई कलत्र नहीं। इस आशय में सदर्कों के कुल्ल होने की एक और शर्त का इस तरह कथन फरमाया है कि जो शत्रु लोगों के दिखावे और नाम व श्रेष्ठ के वास्ते झुर्न करता है और अल्लाह तजाला और कियामत पर ईमान नहीं रखता उसकी निराश देखी है जैसे किसी साफ पत्थर पर कुछ मिट्टी जम जाये और उसमें कोई चना बोये, फिर उस पर जोर की बरिश्त पड़े जाये और वह उसको बिल्कुल साफ कर दे। ऐसे लोगों को अपनी कमाई कुछ भी लाभ न लगेगी, और अल्लाह तजाला काफिर लोगों को रास्ता न दिखलायेगा। इससे सदर्कों व श्रेष्ठ के कुल्ल होने की यह शर्त बलुम हुई कि झलित अल्लाह तजाला की एका कलत्र करने और अझित के सबाब की नीयत से झुर्न करे, दिखावे का नाम व नमूद की नीयत से न हो। नाम व नमूद की नीयत से झुर्न करना, अपने मातों को बरबाद करता है। और अझित पर ईमान रखने वाला मोमिन भी अगर कोई श्रेष्ठ केवल नाम व नमूद और दिखावे के लिये करता है तो उसका भी वही हाल है कि उसको कोई सबाब नहीं मिलता। फिर इस बगल 'वा कुस्मिनु बिल्लाहि' के इशारे से अवद इस तरह इशारा करना मन्सूर है कि 'दिखावे' और नाम व नमूद के लिये काम करना उस शत्रु से तत्काल ही नहीं किया जा सकता जो अल्लाह तजाला और कियामत के दिन पर ईमान रखता है, दिखावा करना उसके ईमान में झलत की अलमत और निशानी है।

आमत के अझिर में जो यह इशारा है कि अल्लाह तजाला काफिर लोगों को रास्ता न दिखलायेगा, इसका मतलब यह है कि अल्लाह तजाला की बेसी हुई शियायतों और आयतों जो सब इन्सानों के लिये आम हैं, काफिर जो इन शियायतों पर नज़र नहीं करते बल्कि मजाक उड़ाते हैं इससे नीयत में अल्लाह तजाला उनको लौपरीक से बेहलम कर देते हैं, निराश असर यह होता है कि वे कोई शियायत कुल्ल नहीं करते।

पीयवी आमत में झुर्न करने और सदर्कों के मकसूल होने की एक निराश बयान फरमाई है कि जो लोग अपने मात झलित अल्लाह तजाला की एका झलित करने की नीयत से झुर्न करते हैं कि अपने नकल में पुछानी पैदा करें, उनकी निराश देखी है जैसे कोई बाग हो किसी टीले पर और उस पर जोर की बरिश्त पड़े हो, फिर वह अपना फल लम्बा हो दोगुना, और अगर ऐसे जोर की बरिश्त न भी पड़े तो इसी कुल्ल भी उसके लिये काफी है, और अल्लाह तजाला तुम्हारे जानों को खूब देखते सकते हैं।

इसमें नीयत के झलित और सही होने और उस शर्त की शियायत के साथ अल्लाह तजाला की वह से झुर्न करने की बड़ी फज़ीलत इस निराश से बाहेर कर दी गई कि बेक-नीयती और इशारा के साथ बोझ भी झुर्न किया जाये तो वह काफी और अझित में कलामद है।

अब आमत में सदर्कों व श्रेष्ठ में झिड़ हुई शर्तों की श्रितफुर्नी (अल्लोवन) करने पर सदर्कों के बर्तित व मालू होने का बयान भी एक निराश में इस तरह बाहेर फरमाया कि क्या तुम में से

फिती को यह बात पसन्द है कि उसका एक बाग हो खरूर और अंगूरों पर, उसकी नीचे चढ़ी बहती हो और उस शरत् के बाग में हर किस के बने हो, और उस शरत् का बुझा आ गया हो और उसके अरुत व अपरत (बाल-बन्धे और घर वाले) भी हो जिनमें ताकत नहीं, इन हासत में उस बाग पर एक बगुला आये जिसमें आग हो, फिर यह बाग जल जाये। अल्लाह तबाला इसी तरह मिलाते बचान करमाते हैं तुम्हारे लिये ताकि तुम लोया करो।

मगरम यह है कि शर्ती के इलाक़ सफ़र करने की मिलात ऐसी ही है कि देखने में यह लड़क करके अल्लिरत के लिये बहुत सारा लड़गी बचा कर रख है लेकिन अल्लाह के नज़दीक यह लड़गी गूठ भी खन नहीं आता।

और इस मिलात में जो बन्द कैंदें बढ़ई कई कि उसका बुझा आ गया, उसके औलाद भी है और औलाद भी छोटे बच्चे जो दर्दक व कमज़ोर हैं। इन कैंदों का मक़सद यह है कि जवानी की सलत में फिती का बाग या खेती जल जाये तो उसे यह उम्मीद हो सकती है कि फिर बाग लगा लूँगा, और जिस शरत् के औलाद न हो और उसको दोबारा बाग लगाने की उम्मीद भी न हो, बाग जल जाने के बाद भी उसको कोई इलाक़ निक लेज़ी-रोटी की नहीं होती, अबीला आदमी जिस तरह चाहे तंगी-पेक्षाणी से गुज़रा कर सकता है। और अगर औलाद भी हो मगर नैक और नवान हो जिनसे वह उम्मीद की जाये कि वे बाग का लय बतारें और मदद करेंगे, ऐसी सूरत में भी इनसान को बाग के जल जाने या जलत जाने पर भी कुछ ख़ास सयमा नहीं होता, क्योंकि औलाद की निक से फामिग है बोलि औलाद उसका भी बोझ उठा सकती है। पुर्र कि वे तीनों कैंदें लड़क कुलत को बचान करने के लिये लाई गई कि ऐसा शरत् जिसने अपना मात और मेहनत खर्च करके एक बाग बनाया और यह बाग तैयार होकर फल भी देने लग, और उसी हासत में उसका बुझा और कमज़ोरी का नुमाना भी आ गया और यह शरत् बाल-बन्धोंदर भी है और बाल-बन्धे भी छोटे और कमज़ोर हैं तो इन हासत में अगर लगाया हुआ बाग जल जाये तो सयमा सलत और दुबारास्ता होगा, और लक्ष्मीक बेहद होगी।

इसी तरह जिस शरत् ने दिखाने से (दिखाने के लिये) सफ़र व झैरात किया। सोया उसने बाग लगाया, फिर मौत के बाद उसकी हासत उस बूटे जैसी हो गई जो कमाने और दोबारा बाग लगाने की ताकत व इन्क़ात नहीं रहता, क्योंकि मौत के बाद इनसान का कोई कुलत ही नहीं रहा, और जिस तरह बाल-बन्धों घर बुझ इसका बहुत मोहलान होगा है कि मिलाती कमाई महकूल हो ताकि कमज़ोरी और बुझाये में खान आये, और अगर उस सलत में उसका बाग और मात व मात जल जाये तो उसके दुख और दर्द की इन्तिहा न रहेगी। इसी तरह यह सफ़र व झैरात जो दिखाने व मरूद के लिये किया गया था, देन ऐसे वक़्त हाथ से जाता रहेगा क्योंकि यह उसका बहुत कुलत बन्द होगा।

इस पूरी जायत का मुहलाना यह हुआ कि सफ़र व झैरात के अल्लाह के नज़दीक मक़सूत होने की एक बड़ी शर्त इस्लाम है कि इस्लाम अल्लाह तबाला की रज़ा लयब करने के लिये खर्च किया जाये, फिती नाम व मरूद का उसमें दख़ल न हो।

अब इस पूरे सफ़र की तमाश आमतों पर एक बार फिर नज़र डालिये तो अल्लाह के रहने में खर्च करने और सफ़र व झैरात के अल्लाह के नज़दीक मक़सूत होने की यह शर्त मासूम होगी:

إِذَا اتَّخَذُوا عَصِيئَةً لَّهُمْ لَبَسْنَا لَكُمْ فِيهَا نُصُفًا وَمَا كُنَّا بِمُعْجِزِينَ ۖ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُكُمْ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ ۚ لَا يَتَخَلَّفُونَ عَنْ عَهْدِهِمْ وَلَا يَشْفَعُونَ لَهُمْ ۚ وَالَّذِينَ يُبْذَلُونَ بِالنِّسَاءِ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُكُمْ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ ۚ لَا يَتَخَلَّفُونَ عَنْ عَهْدِهِمْ وَلَا يَشْفَعُونَ لَهُمْ ۚ وَالَّذِينَ يُبْذَلُونَ بِالنِّسَاءِ الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ ۚ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُكُمْ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ ۚ لَا يَتَخَلَّفُونَ عَنْ عَهْدِهِمْ وَلَا يَشْفَعُونَ لَهُمْ ۚ

या अय्युहल्लजी-न आमनू अम्बिकू
मिन् सय्यिबाति मा कसबुम व
मिम्मा अल्लान्ना लकुम् मिबल्-अयि व
ला त-यम्म-मुल्-हाबी-त मिन्हु
तुम्बिकू-न व लस्तुम बि-आस्रिजीहि
इल्ला अन् तुम्बिन् फीहि, कल्लम्
अन्नल्ला-ह मय्यियुन् हमीद (267)
अशरीतानु यजिदुकुनुल्-फक-र व
यज्जुलुकुन बिल्फहशा-इ यल्लाहु
यजिदुकुम् मरिफ-रतन् मिन्हु व
फकतन्, यल्लाहु वासिजुन्
अलीम (268) युज्जुतिल्-हिक्म-त
मय्यशा-उ व मय्युज्जुतल्-हिक्म-त
फ-कद् ऊति-य झैरन् कतीरन्, व
मा यज्जुककह इल्ला उजुज्-अल्लाव
(269) व मा अन्फकतुम् मिन्
व-फ-कतिन् औ नजरतुन् मिन्-
यजिन् फ-इन्नल्ला-ह यज्जुलमुद्,

ऐ ईमान वालो! झर्ब करो तुमारी (पाक
और उम्मा) पीछे अपनी कर्तार में से और
उस चीज में से कि जो हमने पैदा किया
तुम्हारे वास्ते ज़कीन हो। और इरादा न करो
कभी पीछे का उसमें से कि उसको झर्ब
करो, हालाँकि तुम उसको कभी न लोने
मगर यह कि खीस गया जाओ, और जान
रखो कि अल्लाह बेपरवाह है, झूबियों
कल्ला। (267) शीतान बादा देता है तुमको
संपदस्ती (दुर्बल) पर और हुज्म करता है
बेठवाई का, और अल्लाह बादा देता है
तुमको अपनी बहिशाश और फल्ल का और
अल्लाह बहुत कसाईश (कुल्लत) वाला है,
सब कुछ जानता है। (268) इनायत करता
है समझ जिसको चाहे और जिसको समझ
मिली है उसको बड़ी झूबी मिली, और
नज़ीहत बारी कुनूल करते हैं जो अकल वाले
हैं। (269) और जो झर्ब करने तुम झीतत
या कुनूल करने कोई मन्त लो बेशक
अल्लाह की सब वालूम है और इनतयत
करता है समझ जिसको चाहे, और जिसको

व मा तिज्जातिमी-न मिन् युञ्जित्-
 द्विक्म-त मय्यशा-उ व मय्युञ्जत्-
 द्विक्म-त फ-कद् ऊति-य क्षीरन्
 कक्षीरन्, व मा यज्वक्कुरु इत्या
 उत्तु-अल्वाव (269) व मा
 अन्फक्तुम् मिन् न-फ-कतिन् औ
 नवरत्तुम् मिन्-नरिन् फ-इन्वल्ता-ह
 यज्वत्तुम्, व मा तिज्जातिमी-न मिन्
 अन्तार (270) इन् तुम्बुत्स-दकाति
 फ-निजिम्मा हि-य व इन् तुम्बुत्स व
 तुज्जत्तु-फ-करा-अ फहु-व
 क्षैरुत्तुम् व युक्किफुरु अन्कुम्
 मिन् सध्विज्जातिकुम्, वल्ताहु विगा
 तज्जम्बून क्षीर (271) तै-स
 अतै-क हुदाहुम् व साकिन्नल्ता-ह
 वल्दी मय्यशा-उ, व मा तुन्फिक्
 मिन् क्षीरिन् फ-लिअन्कुमिक्कुम्, व
 मा तुन्फिक्-न इत्तय्तिगा-अ
 वन्हिल्लाहि, व मा तुन्फिक् मिन्
 क्षीरिन्-युवफ-फ इत्तैकुम् व अन्तुम्
 ता तुज्जत्तुम् (272) खिल्फु-करा-
 इत्तजी-न उस्सिरु फी सवीत्तिल्लाहि
 ता यस्ततीञ्ज-न जर्बन् फित्ज्जि
 यस्सुहुमुत्-जाहित् अग्निथा-अ

तपत्र पिती है उसको बड़ी झुकी पिती,
 और नदीहा की कुम्हल करते हैं जो अक्ल
 करते हैं। (269) और जो झर्व करने लगे
 क्षीरात या कुम्हल करने को कोई मन्त्र तो
 बेशक अन्ताह को सब मात्तुप है और
 जातिनों का कोई मददगार नहीं। (270)
 अगर बाहिर करके दो क्षीरात तो क्या
 अच्छी बात है, और अगर उसको घुमाओ
 और फकीरों को पहुँचाओ तो वह बेहतर है
 तुम्हारे हक में, और दूर करेगा कुछ मुनाह
 तुम्हारे, और अन्ताह तुम्हारे कामों से झूब
 झबरदार है। (271) तैस जिम्मा नहीं उनको
 राह पर लाना और लेकिन अन्ताह राह पर
 ला दे जिसको चाहे, और जो कुछ झर्व
 करने लगे मात्तुप सो अपने ही बाले जब
 तक कि झर्व करने अन्ताह ही की रखा
 इतने में, और जो झर्व करने क्षीरात तो
 पूरी पितेयी तुम्हको और तुम्हारा हक न
 रहेगा। (272) क्षीरात उन फकीरों को लिये
 है जो रुके हुए हैं अन्ताह की राह में,
 बल-विर नहीं सकते तुम्ह में, उनसे उनको
 सचकिफ मालदार उनके सवाल न करने से,

मिनत्त-अफ़फ़ुफ़ि तअ्रिफ़ुहुम
बिसीमाहुम् ला वस्अलूनन्ना-त
इल्हाफ़न्, व मा तुन्फ़िक्कू मिन
ख़ैरिन् फ़-इन्नन्ना-ह बिही
अलीम (273) ❖ ❖

अल्लज़ी-न युन्फ़िक्कू-न अम्बातहुम्
बित्तलैति वन्नहारि सिररब्-व
अलानि-यतन् फ़-तहुम् अज़्फ़हुम्
अिन्-द रब्बिहिम् व ता ख़ौफ़ुन्
अलैहिन् व ता हुम् बल्जून (274)

तू पहचानता है उनको उनके चेहरे से, नहीं
स्वागत करते लोगों से लिपट कर। और जो
कुछ ख़र्च करोगे काम की चीज़ वह बेहक
अल्लाह को मातूम है। (273) ❖ ❖

जो लोग ख़र्च करते हैं अपने माल अल्लाह
की राह में रात को और दिन को सुखकर
और जाहिर में तो उनके लिये सवाब है
उसका अपने स्व के पास, और न डर है उन
पर और न वे नुसबीन होंगे। (274)

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

ऐ ईमान वाले! (नेक काम में) ख़र्च किया करो उम्मा चीज़ को अपनी कमाई में से और (उम्मा
चीज़ को) उसमें से जो कि हमने तुम्हारे (काम में जाने को) लिए ज़मीन से पैदा किया है। और रती
(नाक़ारा) चीज़ की तरफ़ नीकत चल से ज़या करो कि उसमें से ख़र्च करो, इसलिये (ऐसी ही चीज़
अगर कोई तुम्हो तुम्हारे बग़िये इक़ के बदले या ख़ीज़ान में देने लगे तो) तुम सभी उसके लेने वाले
नहीं हो, ही अगर देखकर दात (और सियायत कर) जाओ (तो और बात है), और यकीन रखो कि
अल्लाह तज़ाला किसी के मोहताय नहीं (जो ऐसी नाक़रा चीज़ों से सुझा हों), ख़रीफ़ के साथक़ है
(यानी ज़ात व लिफ़ात में शामिल हैं तो उनके दरबार में चीज़ भी शामिल तारीफ़ के साथक़ ही फेस
करनी चाहिये)।

शैतान तुम्हो मोहतायी से डरता है (कि अगर ख़र्च करोगे या अच्छा माल ख़र्च करोगे तो
मोहताय हो जाओगे) और तुम्हो बुरी बात (यानी कम्पूरी) का बग़ियरा देता है, और अल्लाह तुम्हो
ख़ावश करता है (ख़र्च करने पर और अच्छी चीज़ ख़र्च करने पर) अपनी तरफ़ से गुनाह माफ़ कर देने
का और ज़्वादा देने का (यानी क़ुंकि नेक ज़ात ख़र्च करना बेसी है और बेसी से गुनाहों का कम्पूरा
हो जाता है, जिसका इससे गुनाह भी माफ़ लेते हैं और इक़ तज़ाला किसी को दुनिया में भी और
अख़िरत में तो सभी को ख़र्च का बदला भी ज़्वादा करके देते हैं), और अल्लाह तज़ाला मुस्क़त वाले
हैं (वह सब कुछ दे सकते हैं) ख़ूब जानने वाले हैं (चीज़त के मुक़बिहक़ फल देते हैं)। और वे सब
मज़ाहीन बहुत राहिर हैं लेकिन इनको यही समझता है जिसको दीन की समझ हो और अल्लाह
तज़ाला दीन की समझ जिसको पाते हैं दे देते हैं, और (सब तो वह है कि) जिसको दीन की समझ

मित्र जाए उसकी बड़ी छीर की चीज़ मिल गई (क्योंकि दुनिया की कोई नेमत इसके बावत नफ़ा देने वाली नहीं) और नसीहत वही लोग सुझाव करते हैं जो अकल वाले हैं (यानी जो सही ज़ुलम रखते हैं)।

और तुम लोग जो किसी किस्म का हर्ष करते हो या किसी तरह की नज़्द "यानी मनन" बाकी हो, तो एक तज़ाज़ा को पड़ोसब सब की इतिहास है, और क्या काम करने वालों का (हिदायत में) कोई सखी (और हिमायती) न होना। अगर तुम सबको को इतिहास करने को सब भी अच्छी बात है, और अगर उनको तुम्हारी और (उपकार) फ़ायदों को दे दो तो यह हथियार तुम्हारे लिए ख़ास बेकार है, और अल्लाह तज़ाज़ा (उसकी शक्त से) तुम्हारे कुछ मुनाफ़ भी दूर कर देगा। अल्लाह तज़ाज़ा तुम्हारे लिए दूर जानों की शूब ख़बर रखते हैं (चूँकि बहुत से सख्त इतिहासों अनुपम क़ाफ़ियों को मस्केल के तहत छेद न देते थे कि अल्लाह इसी उद्वीर से कुछ लोग मुसलमान हो जायें और रसूलुल्लाह सललल्लाहु अलैहि व सल्लम ने भी यही रूप दो की इतिहास इस अवस्था में दोनों तरह के इतिहास करते इरादा फ़ायदा है कि ऐ मुहम्मद सललल्लाहु अलैहि व सल्लम) उन (क़ाफ़ियों) को इतिहास पर से आना कुछ अपने हिस्से (फ़र्ज़ या बाज़िब) नहीं (किससे हिस्से इतनी दूर-दस्त की सोची ग़ाब) लेकिन (यह तो) तुम्हारा तज़ाज़ा (यह काम है) जिससे चाहें इतिहास पर से जाएँ (अपना काम तर्फ़ इतिहास का पहुँचा देना है चाहे कोई इतिहास पर जायें या न जायें, और इतिहास का पहुँचा देना कुछ इस रोक लेने और बनायी पर मौजूद नहीं)।

और (ऐ मुसलमानों) जो कुछ तुम हर्ष करते हो अपने फ़ायदे की गर्ज से करते हो, और (उन फ़ायदे का बयान यह है कि) तुम और किसी गर्ज से हर्ष नहीं करते सिवाय एक तज़ाज़ा की फ़ायदा की रज़ा हासिल करने के (कि ज़ाब उसके लयजिब में से है और यह हर ज़क़ात मन्द की ज़क़ात पूरी करने से हासिल होती है, फिर ग़रीब मुसलमान की क़ी सज़ा सज़ा आयें) और (उस) जो कुछ बात हर्ष कर रहे हो वह सब (यानी इसका बदला और सचाय) पूरा-पूरा तुम (यानी) को (अहिंसा में) मिल जायगा, और तुम्हारे लिए इतने ज़रा कमी न की जाएगी (तो तुम्हारी अपने बदले से मतलब खाना चाहिये और बदला हर हल में मिलेगा। फिर तुम्हारे इससे क्या बहस कि हलाक सदक़ मुसलमान ही को मिले, क़ाफ़िर को न मिले। सयक़द) अल्लाह एक उन ज़क़ात मन्दों का है जो क़ूर से नए से अल्लाह की राह (यानी दीन की इतिहास) में (और इसी दीन की इतिहास में फिर जाने और परशूल लाने से) वे लोग (रोज़ी-रोटी कमाने के लिये) कहीं मुक़द में चलने-फिरने की (आवश्यक) बाधक नहीं रहते, (और) नावकिफ़ उनको चाहता हज़म करता है उनके सचाय से बचने के सबब से, (असलवात) तुम उनको उनके तर्ज़ (हलल) से परधान सचाय हो (क्योंकि तंगदस्ती व फ़ादे से चेदरे और बदन पर थोड़ा बहुत अज़ा ज़रूर आ जाता है, और वूँ) वे लोगों से तिपर कर पींगले नहीं मिलते (किससे कोई उनकी ज़क़ात मन्द समझे। यानी पींगले ही नहीं, क्योंकि अल्लाह जो लोग पींगले के जादी हैं वे तिपर ही कर पींगले हैं) और (उन लोगों की इतिहास करने को) जो बात हर्ष करोगे बेहक एक तज़ाज़ा को उसकी शूब इतिहास है (दूसरे लोगों को देने से उनकी इतिहास करने का ख़ास सचाय देगे)।

जो लोग हर्ष करते हैं अपने चारों को रात और दिन में (यानी बहुत बड़े ज़ात बिना बग़ैर), सुने

और उसे तीर पर (पानी झरना को झार किन्द् कौर), सो उस लोगों को उनका सपास मिलेगा (कियामत के दिन) अपने रब के पास (जन्नत), और व (उस दिन) उन पर कोई ख़ला (बाधे होने वाला है) है और न वे गुमरीन होंगे।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इसी पहले वाले तफ़सूल में अल्लाह के एल्ले में इर्ब करने का बयान था, अब उसी से सम्बन्धित बातों का अधिक बयान इस तफ़सूल की सात ज़क़तों में किया गया है, जिसकी तफ़सील इस प्रकार है:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا..... (والى قوله)..... غَيْرَ خِيَّتَةٍ

इस आयत के उतरने के मौक़े और समय को देखते हुए तथ्यिक के मायने उम्दा के लिये यह है क्योंकि कुछ लोग इरादा चीज़ों से अछूते थे, इस पर यह पूरी आयत नज़िल हुई थी। और कुछ हज़ारा ने तफ़सूल के काम होने से तथ्यिक की तफ़सीर इलाक़ से की है, क्योंकि कोई भी चीज़ पूरी उम्दा लगी होती है जब इलाक़ भी हो। पर इस बिना पर आयत में इसकी भी जाकीद होगी, और पहली तफ़सीर पर दूसरी क़तीलों से इस जाकीद को तथ्यिक किया जावेगा और बाद रखो कि यह उस हज़म के लिये है जिसके पास उम्दा चीज़ हो और फिर यह बुरी निज़ामी चीज़ ख़र्ब करे, जैसा कि तफ़सूल 'या क़सबुम्' और 'अज़रवना' उसके चीज़ होने पर और 'ला उम्म्मुल् लुबी-स मिनू तुन्किहून' जान-बूझकर निज़ामी (बुरी और नज़िल) चीज़ ख़र्ब करने पर दलायत कर रहा है। और जिसके पास अच्छी चीज़ हो ही नहीं वह इस मन्ज़री से बचे है, और उसकी यह बुरी चीज़ भी मक़बूल है।

तफ़सूल 'या क़सबुम्' से कुछ ज़रमा ने यह बसला निज़ाला है कि बाप का अपने बेटे को क़मई से ख़ाज बाज़ज़ है, जैसा कि क़बी करीम क़लल्लाहु अज़ैहि व सल्लम का क़ील है:

أُولَٰئِكَ مِنْ عَذَابٍ أَكْثَرُ لَكُمْ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَابْتَغُوا فِيهِ سُبُلَ الْوَسْطَىٰ

“जुसरी अल्लाह तुसरी क़मई का एक पाखीज़ा हिस्सा है वह तुम अपनी अल्लाह की क़मई में से मड़े से छाओ।”

उसरी ज़मीन के अहक़ाम

بِمَا تَزَرُّ جَانِبَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ

“किम्मा अज़रवना लकुम् मिन-अरज़ि” में तफ़सूल 'अज़रवना' से इलाक़ इस बात की तरफ़ है कि उसरी ज़मीन में उतर बाज़िब है। इस आयत के काम होने से इयाय अबू हनीफ़ा रहनुल्लाहि अज़ैहि ने ज़ीत पकड़ी है कि उसरी ज़मीन की हर पैदावार पर चाहे वह कम हो या ज़्यादा उतर बाज़िब है। सूः अन्ज़ाम की आयत:

فَوَاحِشَةً يَوْمَ حَصَادِهِ (141:6)

उतर के बाज़िब होने में बिल्कुल स्पष्ट और क़ावेह है। उतर व इज़रव इस्लामी शरीक़त के दो इस्तिस्नाती तफ़सूल हैं। इन दोनों में एक बात साझा है कि इस्लामी हुकूमत की तरफ़ से ज़मीनों पर लमाये गये टेक्स की एक हैसियत इन दोनों में है, फ़र्क़ यह है कि उतर सिर्फ़ टेक्स नहीं बल्कि इसमें

ऐसा से ज्यादा अलसी हैसियत वाली इबादत की है क़सत की तरह, इसी लिये इसको 'क़सतुल-अज़' (ज़मीन की क़सत) भी कहा जाता है। और 'हिराज' हासिल हैस है जिसमें इबादत की कोई हिसाब नहीं। मुसलमान चूँकि इबादत के आदत और बाबन्द हैं, उनसे जो ज़मीन की पैदावार का हिस्सा लिया जाता है उसको उजर कहते हैं, और फ़ैर-मुस्लिम चूँकि इबादत के आदत नहीं उनकी ज़मीनों पर जो कुछ आपस किया जाता है उसका नाम ख़िनाज है। अपनी सौर पर क़सत और उजर में यह भी फ़र्क़ है कि सोने चाँदी और तिनारत के माल पर क़सत साल या गुजरने के बाद लागू होती है, और उजर ज़मीन से पैदा और हासिल होने ही वाजिब हो जाता है।

दूसरा फ़र्क़ यह भी है कि अगर ज़मीन से कोई पैदावार न हो तो उजर क़िम्मे से उजर जाता है लेकिन तिनारत के माल और सोने चाँदी पर अगर कोई नफ़ा भी न हो तब भी साल पूरा होने पर उन पर क़सत फ़र्ज़ होगी। उजर व हिराज के मसालत की तफ़सील पर वह पीछा नहीं, मसालत की किताबों में बयान हुए हैं और अलफ़ीर ने अपनी किताब 'निज़ामुल-आरज़ी' में भी तफ़सील से लिख दिया है, जिसमें पाकिस्तान व हिन्दुस्तान की ज़मीनों के सुमुखी अल्लाम भी लिखे गये हैं।

اَللّٰهُنَّ يَعْزٰتُكُمْ فَغُرّ..... (الى قوله)..... وَتَاٰذَنُكُمُ الْاِلٰهُ لَوْلَا اَللّٰهُ

जिन्ह किसी के दिल में यह ख़याल आये कि अगर ज़ैरात क़रीब तो मुक़तिल (नरीब और क़ोरात) हो जायगा, और हफ़ तज़ाला की तासीद सुखर भी उसकी हिम्मत न हो और दिल चाहे कि अपना चत हज़र न करे और अल्लाह के वाक्ये से कुछ फेरकर ज़ैराती वाक्ये पर तबीयत को फैतन और मरोसा हो तो उसको पकीन कर लेना चाहिये कि यह मज़मून ज़ैतान की तरफ़ से है। यह न बहो कि 'ज़ैतान की तो हमने कभी सुना भी नहीं देखी, हुक्म करना तो इरफ़िनार रहा' और अगर यह ख़याल आये कि तरफ़ा ज़ैरात करने से गुनाह बढ़े जायेंगे और माल में भी तरफ़ी और बाक़त होगी तो जान ले कि यह मज़मून अल्लाह की तरफ़ से आया है, और हुदा का शुरु करे और अल्लाह के हुज़ने में कमी नहीं। यह सब के ज़हिर व क़ातिन नीयत व अमल को ख़ूब जानता है।

हिक्मत के मायने और तफ़सीर

قَوْلِي الْجَنَّةَ نَزْلًا

"तुज्जतिह् हिक्मत-त मय्याशा-उ" लफ़्ज़ हिक्मत कुरआने करीम में बार-बार आया है और हर जगह इसकी तफ़सीर में अलग-अलग और विभिन्न मायने बयान किये गये हैं। तफ़सीर 'बारे मुहीत' में इस जगह मुक़सिदीन (कुरआन के व्याख्याकर्तों) के तमाम अक़्वाल को लगा दिया है, वो तफ़रीबन तीस हैं, अगर आहिर में फ़रमाया कि दर हक़ीक़त वे सब अक़्वाल एक-दूसरे से करीब और मिले हुए हैं, इनमें कोई इतिहासाफ़ (ख़तराफ़) नहीं, सिर्फ़ ताबीर पर फ़र्क़ है। क्योंकि लफ़्ज़ हिक्मत, एहक़ाम का मस्तर है, जिसके मायने हैं किसी क़मल या क़ौत को उसकी तमाम सिफ़तों के साथ मुक़म्मल करना। इसी लिये 'बारे मुहीत' में सूर: ब-क़र की आपस:

مَنْ اَللّٰهُ فَخَلَقَ وَالْجَنَّةَ (१०१:२)

जो क़मल चाहेद ज़रैहिस्सलाम के बारे में है, इसकी तफ़सीर में फ़रमाया:

وَالْحِكْمَةُ زُجْجَ الْأَنْوَارِ فِي تَحْلِيلِهَا عَلَى قُضُوبِ وَكُنْزِ دِلِّكَ إِنَّمَا يَحْضُرُ بِشَوْرٍ

'हिस्मत के असली नापने हर चीज को उसके बीके और जगह में रहने के हैं और इसका कन्नात सिर्फ मुमुयत से हासिल हो सकता है, इसलिये यही 'हिस्मत' की तफवीर मुमुयत से की गई है।'

इमाम रागिब अल्फ़हरी रहमतुल्लाहि अलैहि ने 'मुफ़रदातुल-कुरआन' में फ़रमाया कि तफ़वीर हिस्मत यह एक सज़ा के लिये इस्तेमाल किया जाने तो नापने तमाम चीज़ों की पूरी नज़रिए (फ़र्यान) और स्थिर ईश्वर के होते हैं, और जब ईश्वरताह की तरफ़ इसकी निम्नता आ जाती है तो चीज़दात (चीज़ों चीज़ों) की सही नज़रिए और उसके मुताबिक़ अपन मुआद होता है।

इसी मज़हब की तफ़वीर मुमुयत अलफ़हरी में की गई है, किसी जगह इसमें मुआद कुरआन है, किसी जगह हदीस, किसी जगह सही इल्म, यही फ़ैद अपन, यही सच्ची बात, यही अक़ले सलीम, यही दीनी समझ, यही राय वह सही होना और यही अल्लाह से डरना, और अख़िरी नापने तो खुद हदीस में भी ज़िक्र हुए हैं:

وَأَمَّا الْحِكْمَةُ عَشِيَّةُ اللَّهِ

जाने असल हिस्मत खुदा क़दरता से डरना है। और आयत:

يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ (1: 67)

में हिस्मत की तफ़वीर सज़ाया उकिस्साहू कन्हुम व तफ़वीरन क़दरता से हदीस व मुमुयत नक़ल की गयी है। और कुछ क़दरता ने यह फ़रमाया कि आपत की तरफ़ (यानी जिस आपत का बयान पल रहा है) 'मुमुयत-हिस्मत' में वे सब चीज़ें मुआद हैं। (तफ़वीर बहरे मुहीन, पेज 320 जिल्द 2)

और ज़ाहिर यही बीक है, और कुरआनी इरादा:

وَمِنْ لَّوَاتِ الْحِكْمَةِ فَكَذَّبُوا نَبِيَّيْنَا عَزْرًا عَظِيمًا

ये भी इसकी तरफ़ इशारा निकलता है। नापने इसके यह हैं कि जिस शख्स को हिस्मत दे दी गई उसको बहुत बड़ी छ़ैर दे दी गई। यल्लाहु अक़बम

وَمَا أَنْظَقْتُمْ مِنْ لَفْلَةٍ..... (الي قوله)..... وَمَا يُلْقِيْنَ مِنْ أَنْصَارٍ

'किसी क़िस्म के ख़र्च करने में' तब ख़र्च आ गये, वह भी जिसमें उल्ल सभ शर्तों की रियायत हो और वह भी जिसमें सब की या कुछ की रियायत न हो। जैसे अल्लाह के राहों में ख़र्च न हो बल्कि नाफ़रमानी और मुनाह की जगह में हो, या ख़र्च करने में दिखावा शामिल हो या ख़र्च करके उस पर एहसान क़राराना हो, या इशाल या उम्दा माल न हो। इसी तरह 'नज़ा' (मन्नत) के आम होने में सब मन्नतों आ गई, जैसे माली इबायत की मन्नत और इसी मुतासक़त से ख़र्च करने के साथ मन्नत को आये हैं, या बदगी इबायत की मन्नत हो। फिर यह मुतासक़ (बिना किसी क़ैद और शर्त के) हो या किसी नापने के साथ जुड़ी हुई हो। फिर यह कि उसको पूरा किया गया हो या न किया गया हो। और यहख़ुद इस कहने से यह है कि अल्लाह सज़ाया को इन सब चीज़ों का इल्म है, वह इसकी ज़क़ा (बरक़ा) देने। यह इसलिये सुनाया ताकि हदी और शर्तों की रियायत की तफ़वीर और रियायत न

करने से इतना ही जाये। और बेजब्र काम करने वालों से वे लोग मुनाद है जो तुम्हारे कर्तों की रिफाहत करी करते, उनको खुले नफ़्तों में बँधे (सज्ज की बमकी) मुना दी।

إِنْ تَنْدَرُوا الصَّلَاةَ فَيَسْأَلْكُمْ عَنْهَا... (अर्थात्)..... وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

इतिहास यह आमत फर्ज और नफिल सब सदकों को शामिल है, और सब में सुमाना ही अफ़जल है। इसमें दीनी मसलेहल भी है कि दिखावे से बचना है, होने वाला भी नहीं समीत। और दुनियावी मसलेहल भी है कि अपने पास की बिक्रार (माजा और कुल मालियत) काम लोगों पर नज़िर नहीं होती। और तुम्हारे के बेतर होने से मुनाद आमत में अपनी ज़ात के एतबार से है, पल अगर किसी कोड़े पर किसी कारण से नज़िर करने को तज़वीह हो जाये तो यह इस सुमाने के इलाफ़ नहीं, जैसे किसी आदमी पर यह हुआ किया जाने लगे कि यह कुछ देना ही नहीं, तो यही इस लेखक से बचने और इसे दूर करने के लिये, इसी तरह किसी जगह यह हो कि इसको धुँध करता देखकर और लोगों को भी इसकी तरगीब होती और वे भी अल्लाह के रास्ते में देने तो उस जगह नज़िर कर देना चाहिये। यह अफ़जलियत (बेतर होने) के इलाफ़ नहीं माना जायेगा।

يَتَقَرَّ عَنْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ

मुनादों का अफ़जल होना कुछ सुमाने के साथ तो ख़ास नहीं, सिर्फ़ इस बात पर तबीह करने के लिये सुमाने के साथ इसका ज़िक्र किया है कि सुमाने में तुम्हें अगर कोई ज़िन्नी कामरा नज़र न जाये तो तज़वीब नहीं होना चाहिये। इसलिये कि तुम्हारे मुनाद अल्लाह तज़ाहा नफ़ करता है और यह सुकने लिये बहुत बड़ा फायदा है।

لَسَ عَلَيْكَ ضَعْفٌ... (अर्थात्)..... وَتَمَّ لَا تَقْطُرُونَ

इस आयत में बताया गया है कि असल में तुम्हारी नेमत भी अपना ही नफ़ा हासिल करने की है, और वास्तव में भी हासिल ख़ास तुम ही की होगा, फिर इन फ़लतू की चीज़ों पर क्यों नज़र की जाती है कि यह नफ़ ख़ाल इसी लोहों से हासिल किया जाये कि मुसलमान ही को सदक दे और काफ़िर को न दे।

यही यह बात भी समझ लीजिये कि इस सदक से मुनाद नफ़ती सदक (आम ख़ैरात) है जिसका ज़िन्नी काफ़िर को भी देना ज़ायल है। ज़क़ात मुनाद नहीं है, क्योंकि वह ख़िाफ़ मुसलमान के किसी दूसरे को देना ज़ायल नहीं। (तफ़सीर मक़सरी)

मक़ला 1. हबी काफ़िर को किसी किस्म का सदक़ बँहल देना जायज़ नहीं।

मक़ला 2. काफ़िर ज़िन्नी यानी ग़ैर-हबी को सिर्फ़ ज़क़ात व उपर देना ज़ायज़ नहीं और दूसरे फ़लत व नफ़ती सदक़ात सब ज़ायज़ है, और आयत में ज़क़ात बाधित नहीं।

नोट:- ज़िन्नी यह काफ़िर है जो इस्लामी हुकूमत में ठेस देकर रहता हो जिसके जान व माल और इज़्ज़त व आबरु की हिफ़ायत की ज़िम्मेदारी इस्लामी हुकूमत लेती है। और हबी यह काफ़िर है जो मुसलमानों से लड़ने वाला हो, यानी जिन काफ़िरो से मुसलमानों की जंग जारी हो वह उन्हीं में से वह उस मुल्क का हो। मुहम्मद इमरान कादानी विज्ञानवी

بَلِّغُوا الْبَيِّنَاتِ أَصْحَابَ سَبِيلٍ ۖ وَافِي سَبِيلِ اللَّهِ..... (फ़ाति फ़ोले)..... فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ

इस आयत से मातूम हुआ कि अगर कोई कज़ीर कीफ़ी कपड़े पहने हुए हो तो उसकी वजह से उसको मुनी (सालदार) नहीं कहा जायेगा बल्कि उसको कज़ीर ही कहा जायेगा और ऐसे आदमी को क़सब देना भी ग़ली होगा। (तफ़सीर सुलुबी)

‘तफ़सीरुल्लुहूय बिल्लीयल्लुहूय’ से मातूम हुआ कि निराशियों को देखकर हुस सचाना सही है। मुनीये अगर कोई मुता इस किस्म का पाया लपेटे कि उस पर मुन्ना (जनेज़) है और उसका छतना भी नहीं किया हुआ तो उसको मुसलमानों के क़विलखान में दफ़न नहीं किया जायेगा। (तफ़सीर सुलुबी)

‘क़ा यरुअयूनुन्ना-सा इलाफ़ा’ इस आयत से बख़ारी यह समझ में लाता है कि वे लिपट कर पड़ी बाँधते, लेकिन क़ौर लिपट कर बाँधने की कड़ी नहीं है। मुनीये कुछ हज़ात का बली फ़ौल है, लेकिन ज़नहूर के कज़ीरक इसके बाधने यह है कि वे सफ़ल बिल्कुल ही नहीं करते। तफ़सीर सुलुबी में है:

لَا تَهْمُ تَعْبُرُونَ فِي الْمَسْكَةِ جِلَّةً نَائِدَةً (फ़रुयी)

“इसमिये कि वे सफ़ल करने से पूरी तरह बचते हैं।”

आदमी आयत:

الْبَيِّنَاتِ تَعْبُرُونَ تَزَوَّجْتُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

(फ़ाती आयत 274) में उन लोगों के बारे में ज़न और कज़ीरत का बयान है जो अल्लाह की राह में ज़र्र करने के लादी हैं। तमाय अलतत व यफ़िज़तत में रात में और दिन में, धुपे और छुपे हर तरह अल्लाह के रास्ते में ज़र्र करते रहते हैं। इसके तख़ में यह भी बताया दिया कि सदाक़ा व हज़रात के लिये कोई वज़त मुक़रर नहीं, व रात और दिन की कोई कज़ीरत है, इस तरह फ़ौदीया और ऐतान के साथ दोनों तरह से अल्लाह की राह में ज़र्र करना सबाब है बशर्तकि इज़ात (नैक नीयत) के साथ ज़र्र किया जाये, नाम और दिखाना मक़सूद न हो। धुपे तौर पर ज़र्र करने की कज़ीरत भी उही हद तक है कि सार्वजनिक तौर पर ज़र्र करने के लिये कोई ज़र्रात तफ़ाज़ न करता हो, और वहाँ ऐसी ज़र्रात हो वहाँ धुपे तौर पर (तब के सामने) ज़र्र करना ही अफ़ज़ल है।

तफ़सीर ‘हदुल-बज़्मी’ में इन्ने अज़ाफ़िर के हवाले से बक़ल किया है कि हज़रा सिदीक़े अक़बर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु वे वालीत हज़ार दोब्बर अल्लाह की राह में इस तरह ज़र्र किये कि दस हज़ार दिन थे, दस हज़ार रात थे, दस हज़ार धुपे तौर पर, दस हज़ार ऐतानिया। कुछ मुसलिमीन ने इस आयत का शाये मुज़ल (उतारने का मौक़ा और क़ब्र) हज़रा सिदीक़े अक़बर रज़िफ़ल्लाहु अन्हु के इसी वाक़िफ़ को लिखा है। इसके शाये मुज़ल के बारे में और भी कई फ़ौल हैं।

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَتَغَيَّرُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ إِلَهُ يَخْبِتُهُ

الْقَائِلِينَ مِنَ الشَّيْءِ، فَلْيَكْ بِأَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّمَا الرِّبَا وَكُلُّهُ لَكَ اللَّهُ، وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۖ يَقُولُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الْمَكْدُفَ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۖ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَكْمُوا الصَّدَقَاتِ وَأَتُوا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ شَائِعِينَ ۖ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَاذْكُرُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَإِنْ شِئْتُمْ تُكْفَرُ بَعُوضُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَكْفِيلُ وَلَا تَكْفِيلُونَ ۖ وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرٍ فَمُظْرَبٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ۖ وَإِنْ تُصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُمْنُونَ كُلٌّ فَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُفْلِحُونَ ۖ

अल्लाही-न यज्कुल्लुनरिबा ता
यकूम-न इल्ला कमा यकूमल्लजी
य-सल्लय्यतुहुस्-अतानु मिनल्मस्ति,
जाति-क बि-अन्नहुम् काल् इन्मल्ल-
वैस् मिस्तुरिबा : व अहल्लल्लाहुस्-
वै-अ व हरमरिबा, फ-मन् जा-अह
भावि-जतुम् भिरिबिही फन्तहा
फ-तह मा स-त-फ, व अम्रह
इल्लल्लाहि, व मन् जा-द फ-उल्लाह-क
अस्सबुन्नारि हुम् फीहा इल्लल्लदून
(२७५) यन्कुल्लुनरिबा व युबिस्-
तदफति, वल्लाह ता युबिस् कुत्-ल
कफफारिन् असीम (२७६)

जो लोग खाते हैं सूद, वहीं उठेने कियामत
को मगर जिस तरह उल्ला है वह शक्य कि
बिचके हकस (सेस) छो दिवे हों जिन ने
विपद कर। यह हालत उनकी इस वास्ते
होनी कि उन्होंने कहा कि सौदागरी
(ब्यापार) भी तो ऐसी ही है जैसे सूद लेना,
इसलिये अल्लाह ने इलाह किया है सौदागरी
(बिजास) को और इराज किया है सूद को।
जिन बिचके पहुँची नसीहत अपने स्व की
तरफ से और वह बाध आ गया जो उसके
वास्ते है जो पहले हो चुका, और मामला
उसका अल्लाह के हवाले है, और जो कोई
फिर लेवे सूद तो वही लोग हैं दोषदा जाने,
वे उतर्बे इनेशा रहेंगे। (२७५) निराला है
अल्लाह सूद और बढ़ता है ख़राब को,

इन्नल्लाही-न आमनू व अमितुस्-
सातिहाति व अकामुस्तता-त व
आतवुजका-त लहुम् अरुहुम्
जिन्-द रब्बिहिम् व ता ह्रीफुन्
अलैहिम् व ता हुम् यहनुन (277)
वा अय्युल्लाही-न आमनुत्कुल्ला-ह
व जरु मा बकि-य मिनरिबा इन्
कुन्तुम् मुअ्मिनीन (278) फ-इल्लम्
तफअल् फज्-जन् बि-हर्विम्
मिनल्लाहि व रत्तिली व इन् तुन्तुम्
फ-तकुम् रुकसु अम्वालिक्कुम् ता
तजिलमू-न व ता तुल्लमून (279) व
इन् कान जू अस्तिन् फ-नजि-रतुन्
इला मैत-रतिन्, व अन् तत्तददक्
ह्रीकल्लकुम् इन् कुन्तुम् तजल्लमून
(280) बत्तक् चौमन् तुरज्जू-न
फीहि इलल्लाहि, सुम्-न तुवफा
कुन्तु नफिसम् मा क-सबर् व हुम्
ता तुल्लमून (281) ●

और अल्लाह खुदा नहीं किसी वाशुके
गुनाहगार है। (276) जो लोग ईमान लाये
और अपन नेक किये और कायम रखा
मन्नाज को और देते रहे ज़कात, उनके लिये
है तमाम उनका उनके स्व के पास, और न
उनको खीर है और न वे पुनर्जीव होने।
(277) ये ईमान वाले! इतने अल्लाह से और
छोड़ दो जो कुछ बाकी रह गया है सूद,
अगर तुम्हको यकीन है अल्लाह के फरमाने
का। (278) पर अगर नहीं छोड़ते जो तैयार
हो जाओ लड़ने को अल्लाह से और उसके
रहूज से, और अगर तैयार करते हो तो
तुम्हारे पास है कमल माल तुम्हारा, न तुम
किसी पर गुलाम करो और न तुम पर कोई।
(279) और अगर है तंगदस्त (चोखाती में)
तो नोकसल देनी बगिए क़ाईस (हलाक
सुधरने और बेखार) होने तक, और बक़्त
दो तो बहुत बेखार है तुम्हारे लिये अगर
तुम्हको लयक है। (280) और करते रही उस
दिन से जिस दिन लीटाये जाओगे अल्लाह
की तरफ़, फिर पूरा दिख जायेगा हर शक़्त
को जो कुछ उसने कमाया और उन पर
गुलाम न होना। (281) ●

खुलासा-ए-तफसीर

जो लोग सूद खाते हैं (यांनी लेते हैं) नहीं छोड़ेंगे (फ़ियामत में क़ब्रों से) अगर जिस तरह खड़ा
होता है ऐसा शज़ा जिसको ख़ुदाई बना दिया हो (तमाम ने विषय कर (यांनी ईमान व फ़ादलेग)। यह
शज़ा इसलिए होगी कि उन (सूद खाने वाले) लोगों ने (सूद के हलाक होने पर दलील देने के तौर पर)
कहा था कि वे "यांनी तिराल" भी तो सूद की तरह है (क्योंकि उसमें भी अदृश्य नफ़ा शामिल

करना होता है और वे यकीनम हवाला है, फिर सूद भी जो कि उसके जैसा है हवाला होना चाहिये) क्योंकि (दोनों में खुला फर्क है कि) अल्लाह तज्जला ने (जो कि मालिक है आदकम के) वे को हवाला करना है और सूद को इमाम करार दिया है (इससे न्याया और क्या फर्क होगा)।

फिर जिस शकल को उसके परवर्दिगार की तरफ से (इस बारे में) नसीख चूँकी और वह (इस सूद के काम और इस खुद के धौल से बानी हवाला करने में) बाज़ आ गया (यानी इमाम समझने लगा और लेना भी छोड़ दिया) तो जो कुछ (इस हुक्म के अन्ते में) पड़ते (लेना) हो चुका है वह उसी का रहा (यानी अरीअल के ज़ाहिरी हुक्म से उसकी वह लौबा खुबूल हो गई और सिवा हुआ मात्र उसी की मिल्क है) और (बलिन का) नामला उसका (कि वह दिल से बाज़ आया है या दिखावे के तौर पर लेबा कर ली है, यह) खुद के हवाले रहा (अगर दिल से लेना की होगी तो अल्लाह के यहाँ शफावाक लेनी करना बेकार होगी, तुम्हको बदतुमानी का कोई हक नहीं)। और जो शकल (शिक्र हुई बसेहत हुनकर भी इसी कौल और इसी फेल की तरफ) फिर लौट जाए (यानी दोबारा सूदी मामले में बसतुल हो जाए) तो (इसकी वजह से कि उनका यह काम सूद बड़ा ज़बदात गुनाह है) वे लोग दोख में ज़रिने (और इस वजह से कि उनका वह कौल झुठ है इसलिये) वे उस (दोख) में हमेशा रहेंगे।

(और अगरचे सूद लेने से किज़ाहत मात्र बढ़ता ग़रर जाता है लेकिन खीनाम स्वल्प) अल्लाह तज्जला सूद को मिटाते हैं (कभी तो दुनिया ही में सब बरबाद हो जाता है करना आशिरल में तो बकीनी बरबाद है, क्योंकि वही इस पर तज़ाब होगा) और (इसके विपरीत सदाक देने में अगरचे किज़ाहत मात्र घटता बातुब होता है लेकिन अन्वाम के परिवार से अल्लाह तज्जला) लखों को बढ़ाते हैं (कभी तो दुनिया में भी करना आशिरल में तो बकीन्य बढ़ता है, क्योंकि वही इस पर बहुत सारा तबाब मिलेगा जैसा कि ऊपर आधली में बयान हुआ) और अल्लाह पसन्द नहीं करते किसी कुछ करने वाले को (बल्कि उससे नफ़रत रखते हैं जो कि शिक्र किये गये कौल के जैसे झुझिया कतिमात झुठ से बड़े, और इसी तरह पसन्द नहीं करते) किसी गुनाह के काम करने वाले को (जो कि उस फेल बानी सूद के जैसे बड़े गुनाहों का करने वाला हो)

वेसाक जो लोग ईमान लाए और उन्होंने केव काम किए और (ज्ञात तौर पर) नमाज़ की चाबन्दी की और इक़ात दी, उनकी लिए उनका सबाब होगा उनके परवर्दिगार के पास, और (आशिरल में) उन का कोई छुताह (बाक़े होने वाला) नहीं होगा, और न वे (किसी मक़सूद के हकिल न होने में) गुमनीन होंगे।

ऐ ईमान वाले! अल्लाह तज्जला से डरो और जो कुछ सूद का बक़ाया है उसको छोड़ दो अगर तुम ईमान वाले हो (क्योंकि ईमान का तज़ावा यही है कि अल्लाह की फरमावशारी की जाये)। फिर अगर तुम (इस पर अमल) न करोगे तो ऐतान तुम लो जंग का अल्लाह की तरफ से और उसके एल्ल की तरफ से (यानी तुम पर निदाब होगा)। और अगर तुम लौबा कर लोगे तो तुम्हको तुम्हारी असल माल मिल जायेंगे। (इस क़ानून के बाव) न तुम किसी का जुल्म करने पाओगे (कि तुम असल माल से तबाब लेने लगे) और न तुम पर कोई जुल्म करने पायेगा (कि तुम्हारा असल माल भी न दिखाया जाये)। और अगर (क़र्ज़दार) रंगदस्त (ग़रीब और माली तंगी में) हो (और इसलिये नियमित

क़त्ल पर न दे सके) तो (उसको) मोछला देने का हुक्म है सुलतानी क़त्ल (यानी उन उसके घाल अज़ा करने की गुंजाईश हो), और यह (बात) कि (जिल्दुल) नाक़ ही का दो और ज़्यादा बेख़तर है तुम्हारे लिए, अगर तुमको (इसके ख़ाब की) ख़बर हो।

और (मुसलमानों!) उत दिन से ह्यो ज़िन्हें तुम (सब) अल्लाह तज़ाला की पेसी में लगे जाओगे। फिर हर शज़्ज़ा को ज़ामज़ किया हुआ (यानी उसका बदला) पूरा-पूरा मिलेगा, और उन पर किसी क़िल्म का तुम न होग। (तो तुम पेसी के लिये अपनी कारगुज़ारी दुस्त रखो, और किसी क़िल्म की क़िलाफ़ग़र्ज़ी मत करो)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इन आपलों में सूद की हुंमत (इराय होने) और उसके अज़क़ाम का बयान शुरू हुआ है। यह मसला कई हैसियतों से बहुत ज़हम है, एक तरफ़ सूद पर कुशान व मुन्क़त की सज़ा बर्दि (सज़ा की धमकियाँ) और दूसरी तरफ़ दुनिया की ज़र्ग़ ज़ावज़ा में इसका अविचार्य जुज़ (हिस्सा) बन जाना और इससे निज़ात की मुश्किलों का मसला बहुत तफ़्तील चाहता है, और कई हैसियतों से इस पर ग़ौर करना है।

अबल इस बारे में कुशान की आपलों की सरी तफ़्तीर और सरी हकीकतों के इलावाज़ में ग़ौर करते यह मुतयन करवा कि कुशान व मुन्क़त की इस्तिस्नाह में रिबा (सूद) क्या चीज़ है? और किन-किन मामलों को शामिल है? और इसकी हुंमत (इराय होने) किस शिक्का व मस्तेहज़ पर आधारित है, इनमें किस बिस्म के मुफ़्सासात हैं?

दूसरी हैसियत इसकी अक़ली और आर्थिक है कि क्या वास्तव में सूद व रिबा ऐसी चीज़ है जो दुनिया की आर्थिक तफ़्तीरी की बाहेंर हो सके और जिसको बज़र-अम्बाज़ करने का तज़िबी नज़ीहा शिवाज़ और आम अर्थ व्यवस्था की तबारी हो, वा साथ बख़तर शिर्फ़ शूदा तज़ाला और अजिज़ात में मुक़िल दिमाग़ों की पैदावार है, वरना वग़ैर इसके भी उपयुक्त अवसरों तक हो सकती हैं, और न शिर्फ़ मुश्किलों का हल बल्कि दुनिया में आर्थिक अयन व इम्लीयन सूद के छोड़ने पर मौजूद है, और वह कि दुनिया की आर्थिक प्रोशानियों और मुश्किलों का सबसे बड़ा तयन सूद व रिबा है।

यह दूसरी बहुत एक आर्थिक मसला है, जिसके तहत में बहुत सी मुनियदों और उनके पैदा होने वाली लम्बी बारी हैं जिनका ताल्लुक कुशानी तफ़्तीर से नहीं, इसलिये इस जगह पहली ही बहस पर इम्तिज़ा (बस) किया जाता है, वह भी अक़ली-इम्ली लम्बी है।

ये वह आपलों हैं जिनमें सूद की हुंमत (इराय होने) और अज़क़ाम का बयान है। इनमें से पहली आपल को पहले ज़ुलते में सूदख़ोरों के बुरे अज़ाम और बेख़तर में उनकी लम्बाई और गुमराही का ज़िक्र है। इलाज़ है कि जो लोग सूद खाते हैं वे नहीं छोड़े छोले मगर जिस तरह छड़ा होता है वह आदमी जिसको किसी ज़ेतान ज़िन्न ने लिख़र का इक़ली (अज़ल से बदोश) बना दिया हो। हदीस में है कि छोड़े होने से मुसद बेख़तर में क़ब से उठता है कि सूदख़ोर जब क़ब से उठेगा तो उस पाग़ल व मज़दू की तरह उठेगा जिसकी किसी ज़ेतान ज़िन्न ने इक़ली बना दिया हो।

इस ज़ुलते से एक बात तो यह यालूब हुई कि ज़िन्नात व शफ़ातीन के ज़र से इनसान बेहोश

वा करने से सकता है, और तजुबेकारों के निरंतर अनुभव इस पर शक्ति (गवाह और हुक्म) है, और इसलिए इसे दक्षिण योद्धा रहमगुलाहि अल्लेहि ने लिखा है कि डॉक्टर और कलशकी हज़ारा ने भी इससे तालीम किया है कि सत्य (सत्य), बेहोशी या जुनून विभिन्न और अनेक कारणों से हुआ करता है, उसमें कई बार जिन्नात व शक्लीन वर अलग भी इसका सबब होता है। जिन लोगों ने इसका इस्तेमाल किया है उनके पास सिवाय ज़रिरी तौर पर एक मुविजल काम होने के और कोई उपाय नहीं।

दूसरी बात यह गौर-नलब (सोचने के समय) है कि हज़रत ने यह नहीं फरमाया कि सूदघोर बेहारा में पागल या मजनून होकर उठेंगे, बल्कि दीवाना-वन या बेहोशी की एक झाल सूत का निकल किया है, जैसे किसी को सैतान ने लिफट पर चढ़ाती बना दिया हो। इसमें शायद यह इशारा है कि बेहोश व मजनून तो कई बार पुनर्वास पड़ा भी सकता है, उनका वह हाल न होगा बल्कि कैशन के हज़ारी बनाने हुओं की तरह बकवास और दूसरी पागलपन की हरकतों के कारण चढ़ाने जायेंगे।

और शायद इस तरह भी इशारा हो कि बीमारी से बेहोश या मजनून हो जाने के बाद चूँकि एल्लाम लिफटुर बतिल हो जाता है, उसको तकलीफ या अज़ाब का भी ज़रूरत नहीं रहता, उनका वह हाल न होगा बल्कि आसब के चपेट में आये हुए की तरह तकलीफ व अज़ाब को पूरी तरह चमकृत करेगा।

अब यहाँ यह देखना है कि जुनून व सज़ा में कोई मुनासबत (जोड़) होनी चाहिये। अल्लाम तजाला की तरह से जो सज़ा किसी अज़ाब या जमाज़त के किसी जुनून के मुकाबले में दी जाती है वह बर्फीन उस जुनून के मुनासिब होती है, इसलिये सूदघोरों को छपती बचाकर बेहारा में उतारना शायद इसका इशारा है कि सूदघोर लम्बे-पैसी के सलब में इस कदम परदेज़ होता है कि उसको न किसी ग़रीब पर दया आता है न किसी की शर्म उखाड़ होती है। यह चूँकि अपनी जिन्दगी में दर लकीकत बेहोश या लल्लिये बेहारा में भी उठी हलल में उदास गया। या यह सज़ा इसलिये दी गयी कि दुनिया में उसने कज़ी रंग में अपनी बे-अक़ली को ज़रिरी किया कि है (जिन्नारत) को सूद के पैसा क़ार दिया इसलिये उसको बे-अक़ल करके उठा दिया गया।

यहाँ यह बात भी क़बिले निकल है कि आपल में सूद खाने का निकल है और मुदा मुकलक़ तौर पर सूद लेना और उसका इस्तेमाल करना है, चाहे खाने में इस्तेमाल करे या सिवास या मकान और उनके लीनर में, लेकिन इसको "खाने" के लफ़्ज़ से इसलिये ताक़ीर किया कि जो चीज़ खाई जाये उसकी वापसी का कोई इन्क़ात नहीं रहता, इसके विपरीत दूसरी क़सूरियों के इस्तेमाल में जो चीज़ खाने उसकी वापस लिया-दिया जा सकता है, इसलिये मुकम्मल क़बले और तलरक़ को खा जाने के लफ़्ज़ से ताक़ीर किया जाता है, और न सिर्फ़ अरबी उच्चारण में बल्कि उर्दू, फ़ारसी वगैरह ज़मनार ज़मानों (बाधाओं) का यही मुखबरात है।

इसके बाद दूसरे ज़ुमले में सूदघोरों की इस सज़ा की वजह यह बयान फ़रमाई है कि उन लोगों ने जो जुनून किये, एक तो सूद के ज़रिये इमाम माल खाना, दूसरे उसको हलल सनज़ा और इमाम क़ाने वाली के ज़वाब में यह कहा कि छ़ा़ीर-क़ा़ीर (माने कारोबार) भी तो रिवा (सूद और मुनाफ़े) ही की तरह है। जिस तरह सूद के ज़रिये नफ़ा हासिल किया जाता है इसी तरह छ़ा़ीर-बेव के ज़रिये नफ़ा

सकसूद है। अगर सूर हयाम है तो झूठि-वेय भी हयाम होनी चाहिये, हालाँकि इसके हयाम होने का कोई कथन नहीं। इस जगह बलविर इस मकाम का तय्यक यह था कि लोग ये कहते कि सूर के जो वे की तरह है, जब वे हलाल है तो सूर भी हलाल होना चाहिये। अगर उन्होंने ने कथन का अन्वय बदलकर हयाम कहने वालों पर एक किस्म का बलवक किया कि तुम सूर को हयाम कहते हो तो वे को भी हयाम कहो।

तीसरे जुमले में उन लोगों के इस झूठ का जवाब एक तज्ज्ञ ने यह दिया कि वे लोग वे को सूर की तरह और उसके बराबर कथार देते हैं, हालाँकि अल्लाह के हुक्म की वजह से इन दोनों में जमीन आसमान का फर्क है, कि अल्लाह तज्ज्ञता ने एक को हलाल कर दिया और दूसरे को हयाम, फिर दोनों बराबर कैसे हो सकते हैं।

इस जवाब में यह बात कथिते गौर है कि उन लोगों का प्रतिपत्ति तो अज्ज्ञता और पर था कि जब दोनों नामालों का बलवक नज़र कथाना है तो दोनों का हुक्म एक ही होना चाहिये, अल्लाह तज्ज्ञता व तज्ज्ञता ने उनके अकली बुद्धे का जवाब अज्ज्ञता और पर फर्क बयान कराके नहीं दिया बल्कि अकथिना अन्वय में यह जवाब दिया कि हर चीज़ का भलिक अल्लाह जलत शानुहू है, वही हर चीज़ के नफे व नुकसान और भले-बुरे को पूरी तरह जानता है, जब उसने एक को हलाल और दूसरे को हयाम करार दे दिया तो समझ लो कि विल चीज़ को हयाम किया है जहाँ ऊपर कोई नुकसान और कोई ख़ासता है, वहाँ आम इनसान उसको बलवक करे या न करे। क्योंकि कुछ अल्लाह के नियाम की पूरी हकीकत और उसके नफे व नुकसान को सिर्फ़ वही अलीम व ख़बीर जान सकता है जिसके इम से दुनिया फलान का कोई ज़रा सुझ हुआ नहीं है। अल्लाह (जुबिबा) के अक़ाद या अक़ादों अपने अपने फ़ायदों व नुकसानों को पहचान सकते हैं, पूरे अल्लाह के नफे व नुकसान को नहीं जान सकते। कुछ चीज़ें ऐसी होती हैं कि वे किसी शज़्ज या जमाअत के हक में कुरीद (लाभदायक) नज़र आती हैं वरर पूरी कौम या पूरे मुल्क के लिये उसमें नुकसान होता है।

इसके बाद तीसरे जुमले में यह इशारा है कि सूर हयाम होने से पहले जित शज़्ज ने कोई एकन जमा कर ली थी लेकिन जब सूर को हयाम करार दे दिया गया तो अगर जाने के लिये उसने लौटा कर ली और इससे बाज़ आ गया तो इससे पहले जमा की हुई एकन शरीअत के ख़ासिरी हुक्म से उसी की हो गई और बलिवी मामला उसका कि वह विल से बाज़ आया या दिवावे के लिये लौटा कर ली और विल से नहीं बल्ला, उसका यह मानता सुझ के हयामे रहा।

अगर विल से लौटा की है तो अल्लाह के वहाँ फ़ायदे भन्द होगी चाना बेसर होनी। आम लोगों को बलवुमानी करने का हक़ नहीं है। और जो शज़्ज नहीशत सुझर भी उसी झील व सैत की लाफ़ फिर लोट जावे तो बूँकि वह फेल चानी सूरख़ोरी मुबल है, वे लोग दोक़्क़ में जावैये, और बूँकि उनका वह झील कि सूर जेजारा की तरह हलाल है, मुक़ है, इसलिये वे दोक़्क़ में इमेशा रहेंगे।

दुसरे जमात में जो यह इशारा है कि अल्लाह तज्ज्ञता सूर परे मिलाते हैं और सबको को बलते हैं। वही सूर के साथ सबको का ज़िक्र एक इसम मुक़तबत से लाया गया है, कि सूर और सबका दोनों की हकीकत में भी तज़ाद (रक़ाव) है और उनके नहीले भी एक दूसरे के विपरीत हैं और उम्मुम इन दोनों कानों के करने वाली की नज़्द व नीयत भी अलग-अलग होती है।

इसलिए वह कड़ा (उत्पन्न और अलग होना) तो यह है कि सदा के से तो और किसी मुद्रावले के अपना मात दूसरी को दिया जाता है और सूद में और किसी मुद्रावले के दूसरे का मात दिया जाता है। इन दोनों कामों के करने वाले की नीमत और कुर्ब इसलिये एक दूसरे से अलग और अलग है कि सदा के करने वाला महज अल्लाह तजाला की हज़ा समित करने और आशिरा के तबय के लिये अपने मात को कम या हास कर देने का फैसला करता है और सूद लेने वाला अपने कौतुल मात पर मान्यकर त्वाहरी का इच्छुक है। और खीयों का अलग-अलग और एक दूसरे से विपरीत होना कुरआने करीम की इस आज्ञा से पारहेत हुआ कि अल्लाह तजाला सूद से इस्मित होने वाले मात को या उसकी बरकत को दिया देते हैं, और सदा के करने वाले के मात या उसकी बरकत को बढ़ते हैं। जिसका इशित यह होता है कि मात की इवत करने वाले का मकसद पूरा नहीं होता, और अल्लाह तजाला की राह में तबय करने वाला जो अपने मात की कमी पर राही या उसकी मात में बरकत लेकर उसका मात या उसके फल व फायदे बढ़ाते हैं।

यहाँ यह बात कबिले गौर है कि आपस में सूद को मिलाने और सदा के को बढ़ाने का क्या मतलब है? कुछ मुस्लिमीन ने फरमाया कि यह नियम और बढ़ाना आशिरा से संबंधित है कि सूद और को उसका मात आशिरा में कुछ काम व जायेगा खीक उसके लिये पकाल बन जायेगा, और सदा के औरत करने वालों का मात आशिरा में उनके लिये हमेशा की नेमतों और राहतों का ज़रिया बनेगा, और यह बिल्कुल लुहिर है जिसमें शक व शक की पुनर्दाई नहीं। और त्वाहदार मुस्लिमीन ने फरमाया है कि सूद का नियम और सदा के का बढ़ाना आशिरा के लिये तो है ही क्या इसके कुछ आसार दुनिया में भी देखने में आ जाते हैं।

सूद जिस मात में शामिल हो जाता है कई बार तो वह मात सूद इलाक व बरबाद हो जाता है और पिछले मात को भी साथ ले जाता है। जैसे कि सिवा (सूद) और सट्टे के बाज़ारों में इलाक हमेशा लजुबा होता रहता है कि बड़े-बड़े करोड़पति और सत्ताधेदार देखते देखते दीवखिया और कंगाल बन जाते हैं। जिना सूद की तिजारातों में भी नफे व मुक़्तान के एहतिमात रहते हैं और बहुत से लखियों की मुक़्तान भी किसी तिजारात में हो जाता है, लेकिन ऐसा मुक़्तान कि फल करोड़पति या और आज एक-एक पैसे की चीज का मोहताज है वह सिर्फ सूद और सट्टे के बाज़ारों में ही होता है। और लजुबातरी के बैनुमार बमानात इस बारे में बाबत व बरकत हैं कि सूद का मात फौरी तौर पर मिलाना ही बढ़ जाये लेकिन यह ज़ान तौर पर चायेदार और बाकी नहीं रहता, जिसका फ़ायदा अल्लाह और वालों में चले, अल्लाह कोई न कोई अफ़त पैज आकर उसको बरबाद कर देती है। लज़लत मज़मूर राहनुल्लाहि क़ैदि ने फरमाया कि हमने कुतुबी से सुना है कि सूद और पर खालीस सल मुकरने वाली पाते कि उसकी मात पर महज (कमी घाटा) आ जाता है।

और अगर ज़हरी तौर पर मात हास व बरबाद भी न हो तो उससे फायदे व बाबत और लखों से पैहलुगी ले लकीनी और हायिमी है। क्योंकि यह बात कुछ सुनी नहीं कि मोना चोटी सूद तो न मकसूद है न फरानाद, न उससे किसी की कुछ मिट सकती है न प्यास, न सर्दी न गर्मी से बचने के लिये ओझा बिजाय जा सकता है, न वह कपड़ों और बातों का काम दे सकता है, फिर उसको इस्मित करने और महजूर रहने में हज़ारों मजतुकी उठाने का पंथा एक अक़लमन्द इंसान के

बहुतेक इसके सिवा नहीं हो सकता कि सोच सीधी ज़रिया है ऐसी चीज़ों के हक़िल करने पर कि जिनसे इन्सान की ज़िन्दगी सुताफ़वार बन सके, और वह रहत व इज़्ज़त की ज़िन्दगी गुज़ार सके, और इन्सान की फ़ितरी इच्छा होती है कि वह रहत व इज़्ज़त जिस तरह उसे हमिल हुई उसी औज़ार और मुतास्किज़ीन (सम्बन्धियों) को भी हक़िल ले।

यही वे चीज़ें हैं जो मात व पैता के फ़ायदे व लाभ कहला सकती हैं, इसके नाज़िमे में यह कहना बिल्कुल सही होगा कि जिस उज़्ज़ा को वह लाभ और फ़ायदे हक़िल हुए उसका मत एक हैसियत से बढ़ ग़त अगरचे देखने में कम नज़र आवे, और जिसको ये फ़ायदे व लाभ कम हक़िल हुए उसका मत एक हैसियत से घट गया अगरचे देखने में ज़्यादा नज़र आवे।

इस बात को समझ लेने के बाद सूद का कालेबंद और सफ़र व ख़ैरात के आमात का जाफ़ा सीखिये तो यह बात देखने और अनुभव में आ जायेगी कि सूदख़ोर का मत अगरचे बढ़ता हुआ नज़र आता है मगर वह बढ़ता ऐसा है कि जैसी किसी इन्सान का बदन कम धोख़ा से बढ़ जाये, कम की ज़्यादती भी तो बदन ही की ज़्यादती है मगर कोई समझदार इन्सान उस ज़्यादती को पसन्द नहीं कर सकता, क्योंकि वह जानता है कि वह ज़्यादती मौत का पैग़ाम है। इसी तरह सूदख़ोर का मत बितना ही बढ़ जाये मगर मात के फ़ायदे व लाभ वाली रहत व इज़्ज़त से हमेशा मेइरूम रहता है।

यही शायद किसी को यह हुआ हो कि लाभ तो सूदख़ोरों को बढ़ी से बढ़ी रहत व इज़्ज़त हक़िल है। वे कोठियों, बंगलों के मालिक हैं, ऐत व आराम के लिये सामान नुहैया हैं, खाने-पीने, पहनने और लहने-पहनने की वस्तुओं बलिह फ़ालतू की और बेइज़र चीज़ों भी सब उनको हक़िल हैं, नौकर-चाकर और शान व शौक़त के लयम सामान मौजूद हैं। लेकिन ग़ौर किया जाये तो हर अज़्ज़ समझ लेता कि रहत के सामानों और रहत में बढ़ा फ़ाय़ है। रहत का सामान तो फ़ैज़िहों और कारख़ानों में बनता और बाज़ारों में बिकता है, वह सोने चाँदी के बरतले हक़िल हो सकता है, लेकिन जिसका नाम रहत है न वह किसी फ़ैम्ली में बिकती है न किसी नदी में बिकती है, वह एक ऐसी एफ़्त है जो इच्छेकर एक लफ़्ज़ता की तरह से दी जाती है। वह कई बार इज़ारों सामानों के ख़ासूद हक़िल नहीं हो सकती। एक नौद की रहत की देख सीखिये कि उसके हक़िल करने के लिये यह तो कर सकते हैं कि सोने के लिये मरदान की बेहतार से केज़र बनायें, हथ और रोशनी का पूरा लम्बुनन हो, कपान का फ़र्नीचर देखने के लाफ़क़ दिल को झुल करने वाला हो। चारपाई, गद्दे और तकिये पज़ी के मुज़बिह हो, लेकिन क्या नौद का आ जाना इन सामानों के नुहैया होने पर ज़ायिमी है? अगर आपसे कभी इतिफ़ाक़ न हुआ हो तो इज़ारों वे इन्सान इतका जवाब नहीं देंगे जिनको किसी परेशानी के एख़ब नौद नहीं आती। अब अमेरिका जैसे मातदार लाभ मुल्क के बाँ में कुछ शिफ़ोटी से मत्सूम हुआ कि वहाँ पछलार फ़ीरद आदमी नौद की कोठियों के बाँर हो ही नहीं सकते, और कई बार नौद सने वाली इच्छा भी ज़वाब दे देती है। नौद के सामान तो आप बाज़ार से ख़रीद लाये मगर नौद आप किसी बाज़ार से किसी क़ीमत पर नहीं ला सकते। इसी तरह दूसरी रहतों और लफ़्ज़ों का हाल है कि उनके सामान तो लफ़्ज़े-बैले के ज़रिये हक़िल हो सकते हैं मगर रहत व इज़्ज़त का हक़िल होना मुश्क़ी नहीं।

यह बात समझ लेने के बाद सुदृष्टों के हस्त का जपज संजिये तो उनके पास आकरों का कुछ मिलेगा मगर राहत का जप न पारंगे। वे अपने करोड़ देह कोड़ और देह करोड़ ही कोड़ बनने में ऐसे मस्त नजर आये कि न उनके अपने खाने-पाने का होता है न अपने बीबी-बच्चों का। कई-कई मिल मिल रहे हैं, दूसरे मुन्कों से जलज आ रहे हैं, उनकी उपेक्षुन ही में मुन्कों से जप और जप से मुन्कों हो जाती है। अकसोस है कि इन दोषकों से राहत के सामान ही का नाम राहत तबज किया है, और वास्तव में राहत से कोसों दूर है। यह बात तो उनकी राहत का है।

जब हस्त को देख लीजिये- ये लोग बुद्धि लज्ज-हित और बेरहम हो जाते हैं, इनका पेसा ही का होता है कि गृहीतों और गृहीतों का नश्वर लेनों की नश्वरी से फाजदा उठाने, उनका जून घुसकर अपने बदन को पाले, इसलिये मुश्किल नहीं कि लोगों के दिलों में उनकी कोई इच्छा न सम्मान हो। अपने मुन्कों के बनिवों और मुन्कों जप के कष्टियों की लक्ष्मण पड़ लीजिये, उनके हस्तों को देख लीजिये, उनकी निजोर्ध्वी मिलने ही सोने चीनी और जवाहरज से भी हुई हो लेकिन दुनिया के किसी होने में इच्छाओं के किसी लम्बे में उनकी कोई इच्छा नहीं, बल्कि उनके इस जलज का जलजिनी नतीजा यह होता है कि गृहीत मुश्किल लोगों के दिलों में उनकी तरफ से जलज व नकल पैदा होती है। और आजकल तो दुनिया की सारी जने इसी जलज व नकल का प्रतीक हैं। बेरहम व सामान्य की जने ने ही दुनिया में इतिहासिकमत और इतिहासिकमत के नजरिये पैदा किये, कम्प्यूटिज्म की निजवापरवी बनिवियों इसी जलज व नकल का नतीजा है, जिनकी पूरी दुनिया कल व कितल और जने व जगदे का जलजम बनकर रह गई है।

यह बात तो उनकी राहत व इच्छा का है और तबुर्बा गलत है कि सूत्र का मत सूत्रजोरी की जने वाली नलों की निजवापी को भी कभी जलजमकर नहीं बनता, या जप हो जाता है या उसकी नकल हो। वे भी मात व दीनत के लक्ष्मणी जलजों से बेरहम व जनीन रहते हैं। लोग दूरी के सुदृष्टों की निजल से जलज प्रेक्ष में आये कि वे लोग तो सब के सब सुदृष्टल हैं और उनकी नलों भी पूरती रहती हैं, लेकिन जलज तो उनकी सुदृष्टल की बनिव जलज अर्ज कर मुन्का हैं। दूसरे उनकी निजल तो ऐसी है कि कोई जलजजोरी दूसरे इनकाओं का जून घुसकर अपना बदन पालता हो और ऐसे कुछ इनकाओं का जलज एक पीछले में जलज हो जाये, जप निजली को उस पीछले में ले जाकर दिखाये कि वे सब के सब बड़े तनुजल और फले-पूले हुए हैं। लेकिन एक जलजमद आरमी को तो इनकांनिक की बेरहरी का इच्छु है सिर्फ उस पीछली को नहीं देखना बल्कि उसकी मुश्किल उन बनिवों को भी देखना है जिसका जून घुसकर उनको जलज कर दिया गया है, उस पीछले और उन बनिवों के फलजूर पर जलज बातने जलज कभी उस पीछले के फलने-पूलने पर लुज नहीं हो सकता, और फलजूर हैसियत से उनके जलज को इनकांनिक लक्ष्मणी का जलज नहीं बलज सकता, बल्कि उसको इच्छा की हलजल व बलजरी ही फलने पर फलजूर लेगा।

इसके फलजलने में लक्ष्मणी लक्ष्मण करने वाली को देखिये कि उनको कभी इस तरह फल के पीछे जलज व जलजान न पारंगे, उनको राहत के सामान अगले कब ललजल हो मगर सामान वालों से जलज इच्छाज और दिल का मुन्कों को जलजली राहत है, उनको इच्छा होती है। दुनिया में ल इनकांन

उनसे इन्क़त की नज़र से देखेंगे।

يَسْئَلُ اللَّهُ الرِّبَا أَوْ تَرَىٰ فَاسْلُكْ

सुझाता यह है कि इस आपस में जो यह इरादा है कि अल्लाह तज़ाला सूद को निहारा और सब्ज़ी को बढ़ाता है, यह नज़्ज़ीज़त अज़िज़त के एतबार से तो बिल्कुल सार्फ़ है ही, दुविधा के एतबार से भी अगर ज़रूरी हकीकत सच होने की संशय की जाये तो बिल्कुल सारा हुआ है। यही है मालूम उस हदीस का जिसमें नबी क़रीम क़ल्लल्लाहु अज़ीज़े व सल्लल्ले ने फ़रमाया:

إِنَّ الرِّبَا أَوْ تَرَىٰ كَقَوْلِهِ تَصَرَّاهُ لِي

“जबो सूद अगरचे किल्ला ही ज़ाहज़ हो जाये मगर अल्लाहमज़ल ज़रीज़ा उल्लल किल्लात (कम होना ही) है।”

यह निश्चयत मुमद अहमद और इन्ने फ़ाज़ा में फ़िक की गयी है।

आपस के अज़िज़ में इरादा है:

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ ظَلَمٍ

यानी “अल्लाह तज़ाला असन्द नहीं करते किसी कुछ करने वाले को किसी गुनाह का काम करने वाले को।” इसमें इरादा फ़रमा दिया है कि जो लोग सूद को इस्लाम ही न समझें वे क़ुरान में मुत्ताज़ा हैं और जो इस्लाम सच होने के बावजूद क़मज़ी तौर पर उसमें मुत्ताज़ा हैं वे गुनाहगार फ़ासिफ़ हैं।

दूसरी आपस में नेक संमिर्नों को क़माज़, रोज़ा और ज़क़ात के पाबन्द हैं, उनके बड़े अज़ और अज़िज़त की सलत का फ़िक है। चूँकि इससे फ़ासी आपस में सूदख़ोरी के लिये ज़हन्नम के अज़ाब और उनकी किल्लात व सल्लल्ले का फ़िक आया था, क़ुरआने क़रीम के क़ाम अन्दाज़ के मुताबिक़ इसके साथ ही ईमान और नेक अज़ल के पाबन्द नज़ाज़ व ज़क़ात अदा करने वालों के सफ़ा और अज़िज़त के दर्ज़ों का फ़िक कर दिया गया।

तीसरी आपस:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكَفِّرُوا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ زُرَّاءِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

यह सुझाता यह है कि सूद व रिया की हुर्मत (हाथ लेना) नज़िहत लेने के बाद जो सूद की बख़्शया लक्ष्में किसी के लिये बाकी थी उनका लेना-देना भी हाथ बंद दिया गया।

तफ़सील इसकी यह है कि सूद की हुर्मत (हाथ लेना) नज़िहत लेने से पहले अरब में शाय और पर सूद का रियाल फैला हुआ था। उसत आपसों से पहली आपसों में इसकी नमाही आई तो ज़ाफ़ा के अदुल्लल लहम मुसलमानों ने सूद के बामल्लात बन्द कर दिये, लेकिन कुछ लोगों की सूद की बख़्शया लक्ष्में दूसरे लोगों पर थी, इसी में यह बकिज़ा पैदा आया कि बन्ू सज़ीफ़ और बन्ू मज़ज़ूम के आपस में सूदी बाधता का किलमिला था, और बन्ू सज़ीफ़ के लोगों का कुछ सूदी मुताल्लबा बन्ू मज़ज़ूम की तरफ़ था। बन्ू मज़ज़ूम मुसलमान हो गये तो इस्लाम लाने के बाद उन्होंने सूद की लहम अदा करना ज़ामेज़ व सम्झा, अगर बन्ू सज़ीफ़ के लोगों ने मुताल्लबा शुरू किया, क्योंकि वे लोग मुसलमान नहीं हुए थे मगर मुसलमानों से सम्झौत कर लिया था। बन्ू मज़ज़ूम के लोगों ने कहा कि

इस्लाम में दक्षिण होने के बाद हम अपनी इस्लामी कन्या को सूद की अराधना में लाने न करें।

यह कल्ला मक्का मुकरमा में पैदा आया, उस कल्ल मक्का फल से चुका था। रसुलुल्लाह अलैहि व सलाम की तरफ से मक्का के ऊपर कल्ला मुकरमा रजियल्लाहु अन्हु और दूसरी रजियत में अल्लाह बिन अलीय रजियल्लाहु अन्हु थे। उन्होंने इस कल्ले का क़िया नबी करीम कल्लाहु अलैहि व सलाम की क़ियत में हुसम मान्य करने के मक़सद से लिख पेशा, इस पर सुराजान की यह आयत नज़िल हुई जिसका अर्थ है कि इस्लाम में दक्षिण होने के बाद सूद के पिछले तमाम बाबलाल क़ल्ल कर दिने जायें, पिछला सूद भी बहुत न बिना जाये सिर्फ़ अल्ल मल्ल बहुत किया जाये।

यह इस्लामी क़ानून लागू और जारी किया गया तो मुसलमानों को इसके बाबन्द थे ही, जो पैर-मुस्लिम क़बीले सुलह व तब्दीले के तौर पर इस्लामी क़ानून को हज़ल कर चुके थे वे भी इसके बाबन्द हो चुके थे, लेकिन इसके बाबजूद जब इब्न-अब्दुल-विदा के सुल्ले में रसुले करीम कल्लाहु अलैहि व सलाम ने इस क़ानून का ऐलान किया तो इसका इज़हार फ़रमाया कि यह क़ानून किसी श्रास अल्ल या बीम या मुसलमानों के बाली क़ाफ़ों को बिनाह में रखकर नहीं बलिक़ पूरी इस्लामियत की तरफ़ी व भलाई और बेख़री के लिये जारी किया गया है। इसी लिये हम सबसे पहले मुसलमानों को बहुत बड़ी सूद की रक़म जो पैर-मुस्लिमों के क़िस्में की उससे छोड़ते हैं, तो अब उससे भी अपने बक़ाय सूद की रक़म छोड़ने में कोई उदा न होना चाहिये। चुनिये इस सुल्ले में इज़ाद फ़रमाया:

إِنْ كُنْ رِبَا كُنْ فِي الْجَعْلَةِ مَوْجُوعٌ عَنكُمْ كَلَّ لَكُمْ رُؤُسُ مَوَالِكُمْ لَا تَطْلُبُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ وَأُولَ رِبَا
مَوْجُوعٌ رِبَا الْعَاسِ مِنْ عِدِ الْمَطْلَبِ كَلَّ. (अब क़िस्में बहल्ले अब नही चाहिये)

‘अबनी क़याना-ए-जहिलीयत (इस्लाम से पहले के दौर) में जो सूदी नामल्ल लिये गये सब का सूद छोड़ दिया गया, अब हर सल्ल को अल्ल रक़म मिलेगी, सूद की ज़ायद रक़म न मिलेगी। न तुम स्वादती बहुत करके किसी पर हुसम कर सकोगे और न कोई अल्ल मल्ल में कनी करके तुम पर हुसम कर सकेगा। और सबसे पहले जो सूद छोड़ा था वह ज़म्मात बिन अल्लुल-मुल्लिब का सूद है जिसकी बहुत बड़ी रक़म पैर-मुस्लिमों के क़िस्में सूद के तौर पर बनी थी।’

सुराजाने करीम की उल्ल आयत में इसी बक़िर की तरफ़ इलाह और बक़ाय सूद छोड़ने का हुसम बपान किया गया है। इस आयत को हुसम इस तरह किया गया कि मुसलमानों को क़िताब करके पहले ‘इल्लल्लाहु’ (अल्लाह से डरो) का हुसम सुनवाया कि अल्लाह तज़ाला से डरो, इसके बाद अल्ल मल्ले का हुसम बक़ाय गया। यह सुराजाने हदीस का यह हज़ात ज़म्मात है जिसमें यह दुनिया का ही क़ानून ही क़िताबी से अल्ल और हज़ात दवा रखता है, कि अब कोई ऐसा क़ानून बक़ाय जाता है जिस पर अल्ल करने में लोगों को कुछ हुसारी पल्लु हो जो उसके आगे पीछे अल्लाह तज़ाला के सामने बेही, आमाज़ के क़िसाब और अज़िज़ के क़ाब व सबाब का क़िज़ करके मुसलमानों के दिलों और ज़ेहनों को उस पर अल्ल करने के लिये तैयार किया जाता है, उसके बाद हुसम सुनवाया जाता है। यही थी पिछले लागू सूद की रक़म का छोड़ देना इस्लामी लबीयत पर बोज़ हो सकना या इसलिये पहले ‘इल्लल्लाहु’ फ़रमाया, उसके बाद हुसम दिया:

فَوَاعِلًا تَلْقَىٰ مِنَ الْغَمِّ

यानी छोड़ दो बढ़ाया सूद को। आयत के अन्तिम में फ़रमाया:

إِنْ تَسْتُمْ تُؤْمِنُونَ

यानी अगर तुम ईमान वाले हो। इसमें इशारा कर दिया कि ईमान का लक्षण यह है कि अल्लाह के हुक्म की इतनात की जाये, उसकी शिखरपकड़ी ईमान से मनाही है। यह हुक्म सुनिके लक्ष्मीयों पर भारी या इसलिये हुक्म से पहले 'इलाहूलाह' (अल्लाह से डरो) और हुक्म के बाद 'इन कुनुम मुश्मिनीन' (अगर तुम ईमान वाले हो) के इशाराद मिला दिये गये।

इसके बाद चौथी आयत में इस हुक्म की पुनरावृत्ति (बिरोध और उत्तराधन) करने वालों को सज़ा बर्द (सज़ा की धमकी) सुनाई गई। जिसका मज़हब यह है कि अगर तुम ने सूद को न छोड़ा तो अल्लाह तज़ाला और उसके रज़ूल की तरफ़ से ऐलाने जंग सुन लो। यह सज़ा बर्द ऐसी है कि कुरु के लिये और किसी बड़े से बड़े हुनार पर कुत्बायिन में ऐसी बर्द (धमकी) नहीं आई। फिर इस आयत के अन्तिम में इशाराद फ़रमाया है:

وَأَنْ تَسْتُمْ فَلَكُمْ زَهْرٌ وَمِنْ أَمْوَالِكُمْ لَا تَنْظُرُونَ وَلَا تَنْظُرُونَ

यानी "अगर तुम लौबा कर लो और जागे के लिये सूद की बढ़ावा शक़ छोड़ने का इशारा कर लो तो तुम्हें तुम्हारे अल्ल मात मिल जायेंगे, व तुम अल्ल मात से ज़्यादा इसित करके किसी पर हुक्म करने पाओगे और व कोई अल्ल मात में कमी या देर करके तुम पर हुक्म करने पाओगे।" इसमें अल्ल रासूल-मात देने से इस शर्त के साथ बख़्शा मिया है कि तुम लौबा कर लो और जाने के लिये सूद छोड़ने का इशारा कर लो, तब अल्ल मात मिलेगा।

इसके बख़्शिर इस तरफ़ इशारा होता है कि अगर सूद छोड़ने का इशारा करके लौबा न की तो अल्ल मात भी न मिलेगा। सो इसकी तफ़्सील यह है कि अगर मुसलमान से जाने के बावजूद कूद को हानि से न समझे, इसलिये सूद छोड़ने के लिये लौबा नहीं करता, तब तो वह शक़ इस्लाम से ख़ारिज और मुर्द (धर्मद्व्य) से गया, जिसका हुक्म यह है कि मुर्द (दीन इस्लाम से फिर जाने वाले) का मात उसकी शिखर से निकल जाता है, फिर जो इस्लाम लाने के बाद की कमाई है वह उसके मुसलमान ख़रिदों को मिल जाती है और जो कुरु के दौर की कमाई है वह बैतुल-मात में गया कर दी जाती है। इसलिये सूद से लौबा न करना अगर इस्लाम समझने की शिखर पर से तो उसकी अल्ल मात भी न मिलेगा, और अगर इस्लाम तो नहीं समझता मगर अपनी लौबा पर बाज़ नहीं अल्ल और उसके साथ ज़का (जुद) बनाकर इस्लामी हुक्मना का मुसलमान करता है तो वह बाली है, उसका भी सब मात ज़का करके बैतुल-मात (इस्लामी सरकारी ख़ज़ाने) में अमानत रखा जाता है कि जब वह लौबा कर ले तब इसका मात इसकी वापस दे दिया जाये, बावद इस किस्म की जुदयात की तरफ़ इशारा करने के लिये शर्त की कुरान में फ़रमाया गया:

وَأَنْ تَسْتُمْ فَلَكُمْ زَهْرٌ وَمِنْ أَمْوَالِكُمْ

यानी अगर तुम लौबा न करने लो तुम्हारे अल्ल मात भी ज़का हो जायेंगे।

इसके बाद छठी आयत में मूरखोरी की इनामनिष्ठा को तबाह करने वाली हरकत के मुकामिल पाबंदी अफलाक और गरीबी व नाबालों के साथ सहन करने और अपने बर्तव्य की तारीफ दी जाती है। बरखाब होता है:

وَأَمَّا كَلِمَاتُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ

बानी "अगर तुम्हारा कर्जदार तंगस्त (गरीब और नाबाल) हो, तुम्हारा कर्ज अदा करने पर कादिर न हो तो शरीफत का हुक्म यह है कि उसको तालाब बेहता होने और गुंजाईश पैदा होने के वक़्त तक मोहताबी दी जाये, और अगर तुम उसको अपना कर्ज माफ़ कर दो तो वह तुम्हारे लिये ज्यादा बेहतर है।"

मूरखोरी की शायद तो यह होती है कि अगर कोई कर्जदार मुकामिल है और किश्तिल मियाद पर वह कर्ज अदा नहीं कर सकता तो सूद की एक अरस में जमा करके सूद-दर-सूद का किश्तिल करता है, और सूद की मात्रा भी और बढ़ा देते हैं।

पहली अल्लाह तआला ने यह कानून बना दिया कि अगर कोई कर्जदार बाक़द मुकामिल (गरीब) है, कर्ज अदा करने पर कादिर नहीं तो उसको रोक करना जायज़ नहीं, बल्कि उसको उस वक़्त तक मोहताबी देनी चाहिये जब तक कि वह अदा करने पर कादिर न हो जाये, साथ ही इसकी तरज़ीब भी दे दी कि उस गरीब को अपना कर्ज माफ़ कर दो तो वह तुम्हारे लिये ज्यादा बेहतर है।

यही माफ़ करने की कुरआन ने सबका के लफ़्ज़ से शरीफ़ परमाणा है जिसने इसारा है कि वह बाक़ी तुम्हारे लिये मदद के हुक्म में होकर बहुत बड़े ख़ास का ज़ुनिया होगी, साथ ही यह जो फ़रमाया कि माफ़ कर देना तुम्हारे लिये ज्यादा बेहतर है, इसीलिए बज़ाहिर तो उनके लिये मुक़ताब का ख़ास है कि सूद तो छोड़ ही जा अलब बाल भी गया, मगर कुरआन ने इसको बेहतर फ़रमाया। इसको दो बलाह हैं- अलब तो यह कि वह बेहतर इत ज़ुनिया की चन्द दिन की हिन्दुनी के बाद सामने आ जायेगी जबकि इत बेहतर मात के बदले में ज़मात की हथेला की नेमल उसको मिलेगी।

दूसरे शायद इसमें इत तरक़ भी इसारा हो कि ज़ुनिया में भी तुम इत अमल की बेहतर कर देना सोने कि तुम्हारे मात में बरखाब होगी। बरखाब की तर्ज़िकत यह है कि छोड़े मात में काम बहुत निकल जाये, यह ज़रूरी नहीं कि मात की मात्रा का लफ़्ज़ बढ़ जाये। सो यह सफ़ देखने में आता है कि लफ़्ज़ त़ीरल करने वाली के मात में बेहतर बरखाब होती है, उनके छोड़े मात से इतने काम निकल आते हैं कि इतल मात वाली के बड़े-बड़े मातों से वो काम नहीं निकलते।

और जिस मात में बेहतर होती होती है उसका यह ख़ास होता है कि जिस मक़सद के लिये ख़र्च करता है वह मक़सद हासिल नहीं होता, या गैर-मक़सद चीज़ों में जैसे दवा, हलाक और ख़ाक़ों की चीज़ों में ऐसे मातवालों की बड़ी-बड़ी लफ़्ज़ हो जाती है, जिसका ग़रीबी को कभी साबद नहीं पड़ता। अलब तो अल्लाह तआला उनको तन्दुस्तगी की नेमल कुछ फ़रमाते हैं कि इलाज में कुछ ख़र्च करने की ज़रूरत हो न हो, और अगर कभी बीमारी आई भी तो मानूँगी ख़र्चों से तन्दुस्तगी हासिल हो जाती है। इस लिहाज़ से ग़रीब व नाबाल कर्जदार को कर्ज माफ़ कर देना जो बज़ाहिर उसके लिये मुक़ताबदेह नज़र आता या इस कुरआनी तारीफ़ को सामने रखें तो वह एक मुफ़ीद और नफ़र देने वाला काम बन गया।

मुफ़सिह व तूफ़िह कर्ज़दार के साथ नहीं व अलानी की तालीम के सिने लड़ी हवीली में जो इस्तेमाल आवे है उसके बाद सुनते सुनते हमानी की एक हवीली में है कि जो अल्लह यह चाहे कि उसके सर पर उस दिन अल्लाह तज़ाता की इमाम का साथ हो जबकि उसके सिवा किसी को कोई साथ नर सुनने के सिने नहीं मिलेगा तो उसको चाहिये कि तंगदस्त कर्ज़दार के साथ नहीं और अलानी का नामला करे या उसको नाक कर दे।

इसी मज़हब की हवीली सही मुस्लिम में भी है। और मुल्द अहमद की एक हवीली में है कि जो अल्लह किसी मुफ़सिह कर्ज़दार को मोहलत देव तो उसको हर दिन उसकी रकम के लपके का सवाब मिलेगा जितनी उस कर्ज़दार के सिने बख़िश है, और यह इलाक़ कर्ज़ की बियाद पूरा होने से पहले मोहलत देने का है, और जब कर्ज़ की बियाद पूरी हो आवे और यह अल्लह अया करने पर क़दिर न हो उस कल अयर कोई मोहलत देव तो उसको हर दिन उसकी रोगुनी रकम लपका करने का सवाब मिलेगा।

एक हवीली में है कि जो अल्लह चाहे कि उसकी दुख़ सुनल हो या उसकी मुसीबत दूर हो तो उसको चाहिये कि तंगदस्त कर्ज़दार को मोहलत दे दे।

इसके बाद अज़िरी आपस में फिर कियामत के दिन का सूीक़ और नेहलत के इलाक़ बितान और सवाब व क़ज़ाब के ब़िक्क़ पर सूद के अल्लाम की आपसों को क़लम किया। इस्लाम फ़रमाया:

وَقُلُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ إِلَيَّ إِنِّي إِلَاحُكُمْ تَوَلَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَغُمْ لَا يُظْلَمُونَ

यानी 'उसी उस दिन से जितने तुम हम अल्लाह तज़ाता के सामने पेसी में आवे जाओगे, फिर हर अल्लह को अपने-अपने ख़याल का पूरा-पूरा बदला मिलेगा।'

हज़रत अमुल्लाह बिन क़म्बाल ख़ियल्लाहु अन्हु फ़रमाते हैं कि यह आपस उसने के ए़ल्लिबार से लपके अज़िरी आवत है, इसके बाद कोई आवत बख़िश नहीं हुई। इसके इक़लील दिन बाद नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लाम की बक़ल हो गई। और कुछ दिवाफ़ों में सिर्फ़ नौ दिन बाद बक़ल होना मज़हूर है।

यहाँ तक सिवा (सूद) के अल्लाम से सम्बन्धित सूद ब-क़रह की आपसों की तफ़सीर आई है, सिवा (सूद) की हुर्गत व बनावी पर क़ुरआने करीम में सूद ब-क़रह में ब़िक्क़ हुई सात आयतों और सूद आले इमरान में एक आयत, सूद निहा में दो आयतें आई हैं, और एक आयत सूद रम में भी है जिसकी तफ़सीर में इज़िल्लाफ़ (मातेद) है। कुछ हज़रात ने परकी भी सूद ब्याज के मज़हूब पर मज़हूर किया है, बाज़ ने दूसरी तफ़सीर बयान की है। इस तरह क़ुरआने करीम की सात आयतों हैं जिनमें सूद व सिवा के अल्लाम बयान हुए हैं।

सूद की पूरी हकीक़त बताने से पहले दुनसिब माहूब होता है कि उन बाड़ी आयतों का तर्जुमा और तफ़सीर भी इसी जगह लिख दी जावे जो सूद आले इमरान, सूद निहा और सूद रम में आई है, ताकि तमाम आयतें एक जगह होकर सूद की हकीक़त समझने में आसानी हो।

सूद आले इमरान के तैरहमें रक़ूज़ की आयत नम्बर 139 यह है:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُحْلِ وَالَّذِي لَا يَحِبَّ إِلَى آلِهِ مَا لِلْآلَةِ وَلَا لِنَفْسِهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْمُفْسِدِينَ (139:3)

“यानी ‘ऐ ईमान वाले! सूर मत खाओ हिसते में ज़्यादा, और अल्लाह तज़ाला से डरो, उम्मीद है कि तुम कामयाब हो।’

इस आयत के नज़िह होने का एक झलक यहकिन्ना है कि अरब के जाहिली दौर में सूरझोती का आम तौर पर यह तरीका था कि एक झलक निर्धारित मियाद के लिये उखार सूर पर दिया जाता था, और जब वह मियाद आ गई और कईतर उसकी अवधेनी पर क़ादिर न हुआ तो उसको और खोखला इस जर्त पर ही जाती थी कि सूर की दर बढ़ा दी जाये, इसी तरह दूसरी मियाद पर भी अवधेनी न हुई तो सूर की दर और बढ़ा दी। यह बहकिन्ना लफ्तीर की आम क़िताबों में झलक दौर पर ‘हुमसु-मुहल्ल’ में इनाम मुसलिय तफ़्दुल्लयहि अलैहि की रिवाज़त से बख़ान किया गया है।

अरब के जाहिली (यानी इस्लाम से पहले के) दौर की इस मिलात को भिटा देने वाली रसम को भिटाये के लिये यह आयत नज़िह हुई, इसी लिये इस आयत में ‘अन्ज़ाकम् मुसल्ल-क़तम्’ (यानी कई हिसते ज़्यादा) क़त्नाकर उनके रिवाज़ी तरीके की मिया, एकरा की क़त्न करने और सुदग़र्ज़ी पर लंबीह (बिताबनी) क़रमाकर इसको इराम क़ार दिया। इसके मानने यह नहीं कि कई गुना बढ़ाकर न हो तो इराम नहीं, क्योंकि सूर: ब-क़रह और सूर: निहा में पूरी तरह सूर की हुक़्त ताफ़-साफ़ बयान हुई है, कई गुना बढ़ाकर हो या न हो। इसकी मिलात ऐसी है जैसे सुरखाने करीन में ज़मर-ज़मर क़रमाया गया है:

لَا تَسْرَوْا بِأَيِّ تَسْرَاةٍ

“यानी मेरी आयतों के बरते में खोड़ी की कीमत मत तो।” इतने खोड़ी की कीमत इसलिये क़त्नाया कि अल्लाह की आयतों के बरते में अगर पूरी दुनिया की सत्तानत भी ले ले तो वह खोड़ी की कीमत होगी। इसके मानने यह नहीं कि सुरखान की आयतों के बरते में खोड़ी कीमत लेना तो इराम है और ज़्यादा लेना ज़ाबल है। इसी तरह इस आयत में ‘कई हिसते ज़्यादा’ का लफ़्ज़ उनके क़र्बनाक तरीके पर विचार करने के लिये लाया गया, हुक़्त (इराम होने) की ज़रत नहीं।

और अगर सूर के रिवाज़ी लीक़ों पर और हिष जाये तो वह भी क़त्न जा सकता है कि जब सूरझोती की क़ादर बढ़ जाये तो फिर वह सूर सिर्फ़ सूर ही नहीं रहता बल्कि लफ़्तीरी तौर पर कई गुना बढ़ाकर हो जाता है, क्योंकि जो रक़म सूर से इक़तिल होकर सुदग़र्ज़ी के नाह में शानित हुई तो अब उस सूर की ज़्यादा रक़म को भी सूर पर चलवैना तो सूर कई हिसते हो जावेगा, और यही तिलकिल आगे बताती:

أَمْثَلًا تَحْفَلُ

(कई गुना ज़्यादा) तो ज़ावेगा। इस तरह हर सूर कई हिसते ज़्यादा बनकर रहेगा।

और सूर: निहा में दो आयतें सूर के बारे में यह हैं:

يُخْلِسُ بَيْنَ الْيَمَيْنِ خَافِزًا مَرْمَأَةً عَلَيْهِمْ ظَنَبٌ أَجَلَتْ لَهُمْ وَبَشِيرُهُمْ غَرَسِيْلُ الْمَوْحِيْرَا ۝ وَاعْلِيْمُهُمْ تَرَوَا

وَإِنَّ تَهْوِئَتَهُ وَاعْلِيْمُهُمْ تَرَوَا النَّاسِ بِالْأَجَلِ وَاقْتَلَبُوا الْكَلِمَاتِ بَيْنَهُمْ عَلَيْهِ الْإِيْمَا (190-191:6)

“यानी यहू के इन्हीं बड़े-बड़े चुपों व अफ़सरी के सबब हमने बहुत सी पाक़ीज़ा चीज़ें जो उनके

लिये इलाह की उन पर हाराम कर दी, और इसके सबब कि वे बहुत आदमियों की सही राह से हटकर चले बन जाते थे, और इस सबब से कि वे सूद लिया करते थे हालाँकि उनको इससे मनाही की गई थी, और इस सबब से कि वे लोगों का धन चुराकर लीकें से खा जाते थे, और हमने उन लोगों के लिये जो उनमें क़ाफ़िर हैं कर्दाक़ सज़ा का समान मुक़रर कर रखा है।"

इन दोषों आधरी के बावजूद हुआ कि मुसलमानों के अतीश्या ने भी सूद हाराम था और यहूद ने जब इसकी मुहालफ़त (अल्लाह) की तो दुनिया में भी उनको यह मुनासिब सज़ा दी गई कि उन्होंने दुनिया के अल्लाह की इज़्ज़िर हाराम खाना शुरू कर दिया तो अल्लाह ने उन पर कुछ इलाह कीर्ण भी हाराम करवा दी।

और क़ुरः कम के चौथे सफ़़ह की आयत नम्बर 39 में है:

وَمَا الْإِسْلَامُ مِنْ رَبِّكَ لَبَرُءٌ عَلَى الْمُشْرِكِينَ لَا يَأْتِيهِمْ إِلَّا الْخِشْيَا وَالْمَخْلَافُ وَمَا جِئْتُم بِشَيْءٍ أَنْ تَقُولُوا هُمْ

الْمُضِلُّونَ (39:30)

"यह भी जो चीज़ तुम इसलिये सोचें कि यह लोगों के माल में पहुँचकर नज़्दा हो जाये तो वह अल्लाह तज़ात्त के क़र्दीक़ नहीं बढ़ता, और जो नज़्दा सोचें जिससे अल्लाह तज़ात्त की रज़ा मतलूक हो तो ऐसे लोग झूठा के बात बढ़ाते हैं।"

कुछ मुसलमानों इज़ाज़त ने लफ़्ज़ रिया और नज़्दात पर नज़र करके इस आयत को भी सूद ब्याज पर नज़्दाल फ़र्माया है, और यह तफ़्सीर फ़र्माई है कि सूद ब्याज के लेने में अगरने बज़ाहिद बात की नज़्दाती नज़र आती है मगर दर हकीक़त यह नज़्दाती (बढ़ोतर) नहीं। जैसे किसी शज़ल के बदन पर घाम (मुसल) हो जाये तो बढ़ाहिद यह उसके ज़िल में नज़्दाती है लेकिन कोई क़ुसलान्द उसके नज़्दाती समझकर झुझ नहीं होता बल्कि उसको इलाफ़त का पैग़ाम समझता है। इसके मुक़ाबिल क़वमत व सफ़़क़त देने में अगरने बज़ाहिद माल में कमी आती है मगर वास्तव में वह कमी नहीं बल्कि हज़ारों नज़्दातियों का समय है। जैसे कोई शज़ल गन्दे और छत्राम पादों के निकलने के लिये जुलान (छत्राम पादों को निकलने वाली रवा) लेता है या फ़सद सुलज्ज़र (सीधे लगवा कर) खून निकलवाता है तो बज़ाहिद वह कमज़ोर नज़र आता है और उसके बदन में कमी महसूस होती है मगर जानने वालों की नज़र में वह कभी उसकी नज़्दाती और हुम्मत की सुलज़ात है।

और तफ़्सीर के कुछ उलेमा ने इस आयत को सूद व ब्याज की मनाही पर नज़्दाल ही नहीं फ़र्माया बल्कि इसमें यह मरसल करार दिया है कि जो शज़ल किसी को अपना माल इज़लाज़ व नेक नीयती में नहीं बल्कि इस नीयत से दे कि मैं उसको यह चीज़ दूँगा तो वह मुझे इसके बदले में इससे नज़्दा देव, जैसे बहुत ही विरादरियों में न्यौते की रस है कि वह हलिये के तीर पर नहीं बल्कि बदला लेने की गर्ज़ से दी जाती है। वह देव यदि अल्लाह तज़ात्त को राज़ी करने के लिये नहीं बल्कि अपनी गर्ज़ के लिये है इसलिये आयत में फ़र्माया कि इस तरह अगरने ज़ाहिद में माल बढ़ जाये मगर वह अल्लाह के क़र्दीक़ नहीं बढ़ता, ही। जो नज़्दात सफ़़क़त अल्लाह तज़ात्त की राज़ी करने के लिये सिधे कार्य उनमें अगरने बज़ाहिद माल परता है मगर अल्लाह के क़र्दीक़ वह योगुज़ और चार गुना होता जाता है।

इस तफ़सीर पर उम्मा अजमत का यह क़य्यून हो जानेवा जो दुहायी एक आयत में रखने कीमत सम्मत्ताहू अलैहि व क़लाम की इतिहास करने इस्लाम फ़रमाया है:

وَلَا تَنْزِلْ تَسْكِيرَ (१:५१)

जानी "आप सम्मत्ताहू अलैहि व क़लाम किसी पर पड़वान इस चीज़ से न करें कि उसके बदले में कुछ फल की ज़्यादाती आपको इस्तिफ़ा हो जायेगी।"

और सूर: रूम की इस आयत में बय़सिर यह दुहायी तफ़सीर ही लानेह (ज़्यादा बेहतर और बीयाह ज़ाया) मायूम होती है, अजमत ही इस्तिफ़ा कि सूर: रूम मन्की है जिसके लिये अजमेह मुन्की नहीं कि उसकी हर आपस मन्की हो अगर गुज़िर मुनाम मन्की होने का इस्लाम है जब तक उसके इतिहास कोई मुन्क़ न मिले, और आयत के मन्की होने की सूरत में इसके सूर की हज़ाम होने के बज़ूम पर इस्तिफ़ा मन्क़ नही किया जा सकता कि सूर के हज़ाम होने का इस्लाम मन्की में नज़िर हुआ है। इसके अलावा इस आयत से पहले जो क़य्यून आयत है उसी भी दूसरी तफ़सीर ही का ज़मान मायूम होता है, क्योंकि इससे पहले इस्लाम है:

لَبَّ دَا الْفَرْقَى خَلْفَ وَنُوسِكَيْنِ وَنَزَّ فَسِيلَ فَلَمَّا خَرَّ الْكَوْنُ فِي تَوْنٍ وَخَدَّ الْوَلُو (२४:३०)

"पनाबतदार (विशेषज्ञ) को उसका इफ़ दिना करी, मिल्कीन और मुत्तकिर को भी, यह उन लोगों के लिये बेहतर है जो अल्लाह की रज़ा के तज़िय हैं।"

इस आयत में विशेषज्ञों, मिल्कीनों और मुत्तकिरों पर ख़र्च करने के सबाब होने के लिये यह ज़ात लमाई गई है कि उसमें नीयत अल्लाह तज़ाता की रज़ा इस्तिफ़ा करने की हो, तो इसके बाद वाली आयत मज़हूत में इसकी कज़ाहत इस तरह की गई कि अगर फल किसी को इस मुन्क़ से दिया जाये कि उसका बदला उसकी तरफ़ से ज़्यादा मिश्रता हो यह अल्लाह तज़ाता की रज़ा इस्तिफ़ा करने के लिये ख़र्च व हुआ, इस्तिफ़ा इसका ज़ाया व मिलेगा।

बहरहाल सूर की मन्की के पहले में इस आयत को छोड़कर भी पहले शिख़ हुई बहुत सी आयतें आई हैं जिनमें से सूर: आले इमरान की एक आयत (नम्बर 130) में कई हिस्से ज़्यादा करके सूर की हुर्मत बयान की गई है और बाक़ी सब आयतों में हर तरह के सूर की हुर्मत (इस्लाम होने) का बयान है। इस तफ़सील से यह ही बय़ेह हो गया कि सूर चाहे कई गुना ज़्यादा कराके और सूर पर सूर हो पा देकल सूर, हर हालत में हराम है, और हराम भी ऐसा सज़ा कि इसकी मुज़ातक़त (अज़ाब) करने पर अल्लाह और उसके रज़ा सम्मत्ताहू अलैहि व क़लाम की तरफ़ से ऐज़ाये ज़ाया मुनाया गया है।

सूद व रिबा के मसले की कुछ और कज़ाहत व तफ़सील

आजकल रिबा (सूद) बूँके ज़ाम ज़ाया-ज़ायाया का एक बड़ा हिस्सा और मुद्दम बन गया है इस्तिफ़ा जब विशाव व मुन्मत (क़ुरआन व हदीस) की आयतों व रिबायतों में इसकी हुर्मत व मन्की सामने आती है तो आप तबीरों इसकी इकीक़त को समझने सम्झाने के यत्न इसकी हुर्मत से किचिन्तवली है और सीले-बहाने ललाताने की तरफ़ चर्चित होती हैं। मुझे यह ख़र्ज करना है कि क़ुरान का अकिबलन करके उसके हर पज़ल पर अलग-अलग सोच-विचार और चिंतन-मंथन करना चाहिये, एक

दूसरी में गृह्य काने का नश्वर ब्रह्म के उद्धारने के लिए कुछ नहीं होता। यही ब्रह्म के तीन हिस्से (पानी बुनियादी बिन्दु) हैं:

अन्ततः यह कि सुत्रावली व सुम्नत में रिवा (सूद) की क्या हकीकत है और यह किन-किन सूत्रों को शामिल है:

दूसरे यह कि इस रिवा (सूद) की हुर्मत (इरादा लेना) व पचासी किन्न विस्मय व मन्त्रोद्धार पर आधारित है:

तीसरे यह कि सूद व रिवा किन्ना ही कुछ नहीं लेकिन आजकल की दुनिया में यह अर्थव्यवस्था और कारोबार का अन्त हिस्सा (बनिक प्रधान अंग) बन चुका है, अगर सुत्रावली अहकाम की अनुष्ठान इसकी छोड़ दिया जाये तो बैंक व रिजर्व का सिस्टम कैसे चलेगा?

असल सूद की परिभाषा में कभी कोई अस्पष्टता नहीं रही

एक मुग़लते और धोखे का जवाब

अब सुझिये कि लक्ष्मी रिवा अपनी लक्षण का परिचित लक्षण है। रहूँगे करोड़ सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के नबी बकरत तशरीफ़ लाने और सुत्रावली के नश्वित होने से पहले अरब के जमिनी दौर में भी यह लक्षण जान-पहचाना था और व शिर्क जान-पहचाना बनिक् रिवा का लेन-देन आम और पर जारी था। बनिक् सूद रिवा की अज्ञात से यह भी साबुत हुआ कि रिवा का लक्षण और इसके मामलत तीरात के जमाने में भी मारुफ़ (जाने-पहचाने) थे, और तीरात में भी इसकी हराम क़रार दिया गया था।

ज़ाहिर है कि ऐसा लक्षण जो पुणने जमाने से करब और उसके अन्त-चल के इलाकों में मारुफ़ (परिचित और जान-पहचाना) ग़ल्ल जाता है और उस पर लेन-देन का रिजार्ज चल रहा है, और सुत्रावली उसकी हुर्मत (इरादा लेने) व पचासी बयान करने के साथ यह भी ख़बर देता है कि सूद अलैहिल्लल्लाम की उम्मत पर भी सूद व रिवा हराम किया ग़ल्ल था, इस लक्षण की हकीकत कोई ऐसी अस्पष्ट और गैर-बाज़ेह चीज़ नहीं हो सकती जिसके समझने समझने में दुश्वायिबी पैदा जाये।

यही ब्रह्म है कि जब सन् ४ सितारी में सूद ब-क़रह की आपली रिवा की हुर्मत के बारे में नश्वित हुई तो सहाबा किताब तफ़्हीमल्लाहु अन्हुम से कहीं पन्धूल नहीं कि उनको लक्षण रिवा की हकीकत समझने में कोई शुका व धोखा पैदा जाया हो और हुज़ूर सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से दूसरे मामलत की तरह इसकी तहकीक़ की नीकात आई हो, बनिक् जिन तरह ज़ाहान की हुर्मत (हराम लेना) नश्वित होते ही सहाबा किताब तफ़्हीमल्लाहु अन्हुम ने उस पर अन्त किया, इसी तरह रिवा की हुर्मत नश्वित होते ही रिवा के सब मामलत छोड़ दिये। फिरसे जमाने के मामलत में मुसलमानों का जो रिवा (सूद) गैर-मुस्लिमों के किन्ने बायिबुल-अया (बक़य्य) था वह भी मुसलमानों ने छोड़ दिया और जो गैर-मुस्लिमों का मुसलमानों के किन्ने बायिबुल-अया था और मुसलमान पचासी का हुक्म आने के बाद उसको देना नहीं चाहते थे उसका झग़ड़ा फ़यस के हाकिम की अज़ाहत में पैदा हुआ, उन्होंने यही क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से माबूम किया तो इसका फ़ैसला सूद ब-क़रह की आपली में

आत्मन से बाज़िल हुआ कि जिसने अपने को कफ़रा मुद का लेन-देन भी अब जायज़ नहीं।

और इसमें वही गैर-मुसल्लिमों को यह शिक्षाया या बीड़ा मिल सकता था कि एक इस्लामी क़ानून से हुक़्म की वजह से इमारा क़य़ाब क्यों नाश जाये तो इसको दूर करने के लिये तस्मूलाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने क़य़ाब-क़िदा (अद्विती इन्दा) के सुनने में यह क़ाज़ेद कर दिया कि इस शर्त हुक़्म का अन्तर सिर्फ़ गैर-मुसल्लिमों पर नहीं बल्कि मुसलमानों पर भी बाबर तौर पर है और सबसे पहले जो मुद की रक़म छोड़ी गई वह हुदूरे चाक़ सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के पया मोहल्लम हज़ार अज़्ज़ाह क़ीरपल्लाहु अल्लु की बहुत बड़ी रक़म थी।

तुर्ज़ यह कि रिवा की पनारी होने के अज़ा रिवा का मज़हूब कुछ मछड़ी (हुया या अस्पष्ट) न था, अज़ा तौर पर जाना-पहचाना था। यही रिवा जिसको अज़ा के लोग रिवा कहते थे और उसका लेन-देन करते थे, क़ुरआन ने इज़ा किया और ताले क़रीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उसको सिर्फ़ अज़्ज़ाफ़ी अन्दाज़ में नहीं बल्कि मुसल्लिम क़ानून की हैसियत से मफ़िज़ (साफ़ और ज़ाही) फ़रमाया। अतःक़ता कुछ ऐसी सूरतों को भी अब सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने रिवा में शामिल क़रार दिया जिसको आम तौर पर रिवा (मुद) नहीं ज़य़ज़ा जाता था, उन्हीं सूरतों को मुसल्लिम करने में इज़ाज़ फ़रमाके अज़्ज़ाह क़ीरपल्लाहु अल्लु को इज़्ज़ल (हुक़्म) पेज़ा गया और उन्हीं में इम्तिज़ाज़ करने वाले इनामों के नज़रियों में इज़िज़लफ़ (मतरैद) हुआ, वरना अज़ा रिवा जिसको अज़ा वाले रिवा कहते थे व उसमें किसी को हुक़्म का बीड़ा था व उसमें किसी का इज़िज़लफ़ (मतरैद) हुआ।

अब सुनिये अज़ा का मुसल्लमा (प्रवर्तित) रिवा क्या था? इसने तफ़्सीर इन्ने ज़रीर तस्मूलाह अलैहि ने क़ुरआन मुसल्लिम क़मतुल्लाह अलैहि से क़क़ल किया है कि जो रिवा ज़ाहिरीयत (इन्शाम से पहले ज़माने) में जारी था और क़ुरआन ने उसे रखा किया वह यह था कि किसी को एक निश्चित मिज़ाज के लिये क़र्र देकर उस पर अज़ाज़ तसुल-सल से ज़्यादा अज़ाज़ा ज़्यादाती लेते थे, और अगर निश्चित मिज़ाज पर वह क़र्र अज़ा न हो सया तो और मिज़ाज इस शर्त पर बढ़ा देते थे कि छुद में इज़ाज़ा किया जाये, यही मज़हूब क़ुरआन क़तया और तफ़्सीर के दूसरे इनामों से नक़ल किया गया है।

(तफ़्सीर इन्ने ज़रीर पेज़ ५६ फ़िल्द ५)

अनुदुता को मशहूर इनामे तफ़्सीर अबू हम्पान ग़नाती की तफ़्सीर 'बहरे मुहीत' में भी ज़ाहिरीयत के रिवा की यही सूरत लिखी है कि ज़य़ा देकर उस पर नक़ा लेते और जिसकी मुज़ा ज़य़ा की बढ़ जाये उसका ही छुद उस पर बढ़ा देने का काम रिवा था। अज़ा के इसी ज़ाहिरी तौर के लोग यह कहते थे कि जैसे क़लीद व वेग में नक़ा लेना जायज़ है इसी तरह अपना क़य़ाब ज़य़ा पर देकर नक़ा लेना भी जायज़ होना चाहिये, क़ुरआन क़रीम ने इसको इज़ाज़ क़रार दिया और है व रिवा के अज़ाज़ का अज़ा-अज़ा लेना क़ज़ेद फ़रमाया।

यही मज़हूब तमाज मुसल्लम (मिस्लमतीय) क़िताबों- तफ़्सीर इन्ने क़लीर, तफ़्सीर ज़बीर और मज़हूब-मज़नी ख़ैरह में मोहल्ल रिवायतों के साथ मन्बूत है।

अल्लामा इन्ने ज़रीर ने अज़ाज़ुल-क़ुरआन में फ़रमाया:

لَيْسَ فِي الْقَوْلِ الرَّتَا وَالْفَرْأَ فِي الْإِيَةِ كُلِّ زَيْدٍ لَا يَقْبَلُهَا عَرَضٌ (مس १०: १)

घानी रिबा के माघने असल सुत में ज़ाहती के है, और आवत में इससे मुतद वह ज़ाहती है जिसके मुक़बले में कोई बात न हो, बल्कि मरुज़ उधार और उसकी मियाद हो।

इसाम उज़ी उम्मुल्लाहि अहैहि ने अपनी उफ़वीर में क़त्माया कि रिबा की दो किस्में हैं- एक छुदद व बेय की मामलत के अन्दर, दूसरे उधार का रिबा। और अरब के ज़ाहिली दौर में दूसरी किस्म ही राईज़ और पॉपिहित थी कि वे अपना पाल किसी को निश्चित मियाद के लिये देते थे और हर महीने उसका नफ़ा लेते थे, और अगर निश्चित मियाद पर अदायेगी न कर सका तो मियाद और बढ़ा दी जाती थी क्योंकि वे सूद की रक़म बढ़ा देते, जो ज़हिलीयत (इस्लाम से पहले ज़माने) का रिबा था जिसको क़ुरआन ने हलम किया।

इसाम जलाल रहनुल्लाहि अहैहि ने अहममूह-कुत्तबन में रिबा के माघने यह बयान किये हैं:

هَوَ الْفَرْعُ الْمَشْرُوعُ فِيهِ الْإِجْلُ رَبِّكَدَةً عَلَى الْمُسْتَقْرَمِ.

“घानी वह फ़र्ज़ है जिसमें किसी मियाद के लिये इस ज़त पर कर्ज़ दिया जाये कि कर्ज़दार उसको असल माल से रखाया कुछ रक़म अदा करेगा।”

इदील में रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने रिबा की शरीक़ (परिभाषा) यह फ़रमाई है:

كُلُّ الرِّبَا جَرْمٌ مُفْرَقٌ.

“घानी जो कर्ज़ नफ़ा सम्पित करे वह रिबा है।”

यह इदील ज़ामे तनवीर में है और ज़ुज़ैज़ी ने इसको हसन बयान है।

सुलताना यह है कि उधार देकर उस पर नफ़ा लेने का नाम रिबा है जो क़ुरान के ज़ाहिली ज़माने में राईज़ और मारुफ़ (प्रचलित और पॉपिहित) था, जिसको क़ुरआने करीम की उल्ल आयात ने स्पष्ट तौर पर हलम करार दिया, और इन आवतों के ज़ाहिल होने ही सहजा किस्म शरियतल्लाहु अज़ुम ने उसको छोड़ दिया और रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने कानूनी विवादों में इसको नाफ़िज़ क़त्माया। इसमें न कोई कै-बाज़ेह बात थी न सकिना, न इसमें किसी को कोई शक़ व शुक़ और शन बेह आया।

जललता नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने रिबा के मरहूम (मातब और माघने) में छुदद व बेय की घन्द सुतों की भी ज़ाहिल क़त्माया जिसकी क़ुरान के लोग रिबा (सूद) न समझते थे जैसे वह चीज़ों की छुदद व बेय में यह हुक्म दिया कि अगर उनका तबादला किया जाये तो ब़ाबर सबाह होना चाहिये, और नफ़ा हाब के हाब होना चाहिये, उसमें कमी-बेशी की गई या उधार किया गया तो वह भी रिबा (सूद) है। वे वह चीज़ें होना, चींटी, गेहूँ, जौ, ज़रूर और अंगूर हैं।

इसी उम्मुल के मातहत क़ुरान में मामलत की जो घन्द सुतें मुज़ाबना और मुसक़फ़ा के नाम से राईज़ (प्रचलित) थीं रिबा (सूद) की आवतों ज़ाहिल होने के बाद रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उनको रिबा में शामिल करार देकर पना फ़रमाया।

(इसके असीर, मुसद्दाक़ हफ़िन बेय 327 जिल्द 1 के हवाले में)

नोट- मुज़ाबना यह है कि पैड़ पर लगे हुए फल को टूटे हुए फलों के बरतों में ऊंचाई से फ़ोड़ना किया जाये। और मुसक़फ़ा यह कि छोड़े खेत के फलें ग़दुम, घना बगी़ह को सुक़्त हाक़

किसी दुर गल्ला मनुष्य या पत्नी से अन्धकार लगाकर फरोखा किया जाये। अन्धारी में बुद्धि कभी-कभी ही संभावना रहती है इसलिए इसको मना किया गया।

इसमें यह बात कबिले गौर की कि इन छह चीजों की सुसूचितता है या इनको अज्ञात और भी कुछ चीजें इनके दुल्ह में हैं, और अगर हैं तो उनका जामा (कायदा और कानून) क्या है? किस-किस सूत्र की रिया (सूत) में दखिल सम्मिलित जाये। यही इसका इजाजत फरकके आज़म रजिफल्लाहु अन्हु को देना आया, जिसकी बिना पर आपने फरमाया:

ان اية التزويا من امر ما تزل من القرآن وان الله على ما علم قبض قبل ان يبينه لافهمه المروا

والرحمة (احكام القرآن، جصاصي، ص 386، تفسير ابن كثير بحواله ابن ماجه، ص 328 ج 1)

“जबो रिया काली अन्धकार सुल्हान की खसिरी आपसों में है, इसकी पूरी तकदीरगत बयान फरमाने से पहले रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की बकल हो गई, इसलिये अब एहतिजात लाज़िम है, रिया की तो छोड़ना ही है, जिस सूत्र में रिया का शुब्र भी हो उसको भी छोड़ देना चाहिये।”

इजाजत फरकके आज़म रजिफल्लाहु अन्हु की मुख्य इराद व बेव के मामलों की वे सूतों और उसकी लफ्फोसगत हैं जो अरब के जखिरी लफ्फे में रिया (सूत) कहीं समझी जाती थी। रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उसको रिया में दखिल कर देकर ह्याम फरमाया, बाकी अल रिया को जनाप अरब में परिचित व मशहूर था और कदावा किराब रजिफल्लाहु अन्हुम ने उसको सोझ, रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने उसका कानून खसिज़ फरमाया और हरकतुल-रिया के सुबरे में उसका ऐलान किया उसमें फरकके आज़म रजिफल्लाहु अन्हु की कोई शुब्र या असमंजसता होने की कोई संभावना नहीं। फिर जब फरकके आज़म रजिफल्लाहु अन्हु की रिया की जिन ज्ञात सूतों में इमिज्वाह (शुब्रा और दुखिया) पेज आया तो उसका हल यह तकदीज़ फरमाया कि जिन सूतों में रिया (सूत) का शुब्र भी हो उसको भी छोड़ दिया जाये।

मगर हेतु है कि आज कुछ वे लोग जो यूरोप की खसिरी रिफ-रिफ (पमक-दमक), रीकल मन्दी और व्यापार के मौजूदा सिलसम बनेक में सूद के एक अहन पार्त बन जाने से नाज़ब है, उन्होंने फरकके आज़म रजिफल्लाहु अन्हु के इजाजत का यह महीना निश्चया कि रिया का मजहूब ही गैर-बायेक और असकट रह गया था, इसलिये इसने सब की मुयाईश है। जिसके गुलत होने की काफी चीजें (सहीती) सामने आ चुकी है। ‘अहकामुल-बयान’ में अल्लामा इमने अरबी हकमुल्लाहि अलैहि ने उन लोगों पर सज़ा कराक किया है जिनोंने इस फरककी इजाजत की बिना पर रिया की आपसों की मुहल्लत (सखिफ) और गैर-तकदीमी करार था।

अल्लामा इमने अरबी हकमुल्लाहि अलैहि ने ‘अहकामुल-बयान’ में फरमाया:

إِنَّ مِنْ أَعْمَ أَعْمَالِهِمْ أَنْ يَخْتَلِعَ قُلُوبَهُمْ تَقَابُحَ شَيْءٍ يَتَوَلَّوْنَ إِلَيْهِ تَعَالَى أَرْسَلَ رَسُولَهُ إِلَى قَوْمٍ لَوْ يَتَّبِعُونَ
بِلَهْمِهِمْ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابَهُ تَبَيَّنَ مِنْهُ وَيَسْمَعُونَ وَاسْمُهُمْ وَالرَّحْمَنُ الْقَدِيرُ وَالْكَرِيمُ وَالْكَرِيمُ وَالْكَرِيمُ وَالْكَرِيمُ وَالْكَرِيمُ وَالْكَرِيمُ
يَتَوَلَّوْنَ بَوْمَ.

‘‘पानी जिसने यह कहा कि वह अच्छा मुन्बत (मुक़द्दर और पैर-पाज़ेह) है उसने शरीफ़ की बड़ाईयों को नहीं समझा, क्योंकि अल्लाह तज़ाला ने अपने रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम को ऐसी कीम की तरफ़ चेला कि वह खुद उसी कीम में से दे, उसी की ज़बान में मंत्रा, उनपर आसानी के त्रिये उसी की ज़बान में अपनी किताब नज़िल क़रमाई, और लफ़्ज़ रिबा के मानने उनकी ज़बान में ज़्यादाती के हैं, और मुग़द आपत में वह ज़्यादाती है जिसको मुक़द्दसों में मात नहीं बतिक मिघाद है।’’

और इमाम हादी रज़मुल्लाहि अलैहि ने तफ़सीर कबीर में पुरमाय कि रिबा की दो किस्में हैं- एक उघार का रिबा, दूसरे नक़द पै में ज़्यादा लेने का रिबा। पहली किस्म यह है जो जाहिलीयत के ज़माने में बज़ाहू व परिचित थी और जाहिलीयत के ज़माने के लोग उसका लेन-देन करते थे। और दूसरी किस्म यह है जो हदीस ने बयान की, कि फुल्ल-फुल्ल चीज़ों की ख़रीद व बेच में कमी ज़्यादाती रिबा (सूद) में नज़िल है।

और किताब ‘अहमदमुह-क़ुरआन’ में इमाम मस्तान क़रमाते हैं कि रिबा की दो किस्में हैं- एक ख़रीद व बेच के अन्दर, दूसरी ग़ैर ख़रीद व बेच के। और जाहिलीयत के ज़माने के लोगों का रिबा (सूद) यही दूसरी किस्म का था, और इसकी परिचायक यह है कि वह कर्ज़ जिसमें मिघाद के हिसाब से कोई नफ़ा लिया जाये। और यही मज़हब इन्ने इस्लाम ने हियामुल-मुन्बतह में लिखा है और कर्ज़ उघार पर नफ़ा लेने के रिबा का हक़म होना क़ुरआन, सुन्नात और उम्मत के इत्हा (सर्वसम्मत) से साबित किया है।

इमाम हादी रज़मुल्लाहि अलैहि ने ‘अहम मज़ानिबुल-आसारा’ में इस शिष्य पर बड़ी तफ़सील से कलाम करते हुए यह बतलाया है कि क़ुरआन में जो रिबा बयान हुआ है उसमें स्पष्ट और बाज़ेह और पर वह रिबा मुग़द है जो उघार वाले कर्ज़ पर लिखा दिया जाता था और उसी को जाहिलीयत (इस्लाम से पहले) के ज़माने में रिबा कहा जाता था। इसके बाद नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के बयान और आपसी मुन्बत से दूसरी किस्म के रिबा का इत्त हुआ जो ख़रीद व बेच की ज़ात-ज़ात किस्मों में कमी-ज़्यादाती या उघार करने का नाम है, और इस रिबा (ज़्यादाती) के हक़म होने पर भी रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की मुक़बलत हदीस आई हैं, मगर इस किस्म के रिबा की उफ़रीयात पूरी फ़ावेद व होने के तबब इन्हें कुछ सतय वित्तन रयियल्लाहु अन्तुम को इस्कात (शुका) पेश आया और फुल्लस (दीनी बज़ाईल के नज़िर उलेमा) के इस्तिस्नाफ़त (मतभेद) हुए।

(मज़ानिबुल-आसारा पैग 212 जिल्द 1)

और हज़रत हाद बशीरुल्लाह रज़मुल्लाहि अलैहि ने ‘हुम्नतुल्लाहिल-बलिया’ में पुरमाय है कि रिबा एक हज़ीकी (वस्तविक) है और एक वह जो रिबा के हुम्न में है। हज़ीकी (असली) रिबा उघार वाले कर्ज़ पर ज़्यादाती लेने का नाम है, और रिबा के हुम्न में वह है जिसका बयान हदीस में आया कि कुछ ज़ात चीज़ों की ख़रीद व बेच में ज़्यादाती लेने को रिबा कहा गया है। और एक हदीस में जो आया है:

لَا رِبَا لِمَا لَمْ يَكُنْ رِبَاً

पानी रिबा (सूद) सिर्फ़ उघार में है। इसका यही मतलब है कि हज़ीकी और असल रिबा जिसको

आम तौर पर रिबा समझा और कहा जाता है वह उधार पर नफ़ा लेने का काम है, उसके अलावा किसी किसी उसके साथ मिली और जुड़ी हुई हैं वे सब हुजूम के एतिबार से रिबा में दख़िल हैं।

इस तफ़्सील से चन्द चीज़ें स्पष्ट हो गईं

क़ायल यह कि कुरआन दख़िल होने से पहले रिबा एक जाने-बल्थायी चीज़ थी, उधार कर्ज़ पर बिबाद के हिसाब से ज़्यादाती को रिबा कहा जाता था।

दूसरे यह कि कुरआन में रिबा (सूद) का हारम होना दख़िल होते ही सब सद्यथा बिनाम तज़िमतलहु ज़न्दु ने इस रिबा को छोड़ दिया। इसके बादने समझने समझाने में किसी को न इसक़ल (मुश्क़) पैदा आया न पूछ लगी।

तीसरे यह कि रफ़ूले क़दीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने वह चीज़ों की बारे में वह इरादा फ़रमाया कि उसकी आपस में ख़रीद व बेच में बराबरी अंत है, कम ज़्यादा होना रिबा (सूद) में दख़िल है, और उनमें उधार करना भी रिबा में दख़िल है। वे वह चीज़ें सोना, चाँदी, नेहूँ, जौ, ख़दूर और जंगूर हैं, और इसी क़ानून के तहत अरब में मुरब्बा (जाती) ख़रीद व बेच की किसी मुजाबना और मुझक़मा बग़ैर को हारम करार दिया गया। रफ़ूले क़दीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के इस इरादा में वह चीज़ों की ख़रीद व बेच में कभी बेसी और उधार को जो स्पष्ट तौर पर रिबा (सूद) में दख़िल करके हारम करार दे दिया था, लेकिन इसमें यह बात सूझने और ग़ौर व फ़िक्र का फल भी कि यह हुजूम इन वह चीज़ों के साथ मज़मूत है या दूसरी चीज़ों में भी है, और इसका ज़क़ूत व फ़ायदा क्या है। उस ज़ाबो (जक़ूत व फ़ायदे) में क़ुरक़ा (जलेबा) ने अपने-अपने ग़ौर व फ़िक्र और समझ-बूझ से विभिन्न सुल्ले तज़वीज़ कीं, और दूँकि यह क़ायदा खुद रफ़ूले क़दीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने बयान न फ़रमाया था इसमें सदेक़ रहने के सबसे ज़रात फ़रसके अलायम तज़िमतलहु ज़न्दु ने इस पर दुख़ व अफ़सोस का इतबार किया कि क़दा रज़ुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम खुद ही इसका कोई ज़ाबत (जक़ूत और फ़ायदा) बयान फ़रमा देते तो सदेक़ व शुबे की सज़ा में इमीनान पैदा हो जाता, और फिर यह इरादा फ़रमाया कि जहाँ रिबा का शुका भी हो उससे बचना चाहिये।

चौथे यह बान्दू हुआ कि उसली और हकीमी रिबा बिल्को क़ुरक़ा ने कुरआन के रिबा या कर्ज़ के रिबा के नाम से नामित किया है, बली है जो अरब में परिचित और प्रचलित था, ज़ानी कर्ज़ उधार पर बिबाद के हिसाब से नफ़ा लेना। दूसरी किस के रिबा जो हदीस में बताये गये थे सब इसी रिबा के साथ जुड़े हुए, शामिल और इसी के हुजूम में हैं, और जो कुछ इस्लामिक व इज़िस्लामिक (मतभेद व विवाद) उम्मत में हुआ वह सब रिबा के इसी दूसरी बिबाद के बाग़सात में हुआ, पहली किस का रिबा जो कुरआन का रिबा कहलाता है उसके हारम होने में पूरी उम्मत मुहम्मदिया में कभी कोई इज़िस्लामिक (मतभेद) नहीं हुआ।

और आजक़ल जो रिबा इनसानी अर्ब-अरबिया का बदल समझा जाता है और सूद के मसले में जिस पर कहत है वह बली रिबा है जिसकी हुरात (हारम होना) कुरआन की सात आयतों, बालीस से ज़्यादा हदीसों और उम्मत के इज़मा (एक राय होने और सम्मति) से शामिल है।

रिबा की दूसरी किस जो ख़रीद व बेच के बिना में होती है, व उसका रिबाज आम है व उसमें

कोई बल करने की शक्ति है।

यही एक यह बात बताने से यह कि सुद और वृत्त में रिश (सूद) की इच्छा बल है जो सूद के बल की चली बात है।

सूद के हराम होने की हिक्मत व मस्लेहत

इसके बाद दूसरी बात इसकी है कि रिश (सूद) की इच्छा (इच्छा होने) व बननी बिल रिश व मस्लेहत पर आधारित है और इसमें दो चीजें बलनी या अधिक मुकत्तानात हैं जिनकी वजह से इस्लाम ने इसको इतना बड़ा मुकत्ताना बना दिया है।

इस जगह पहले यह समझ लेना जरूरी है कि दुनिया की सारी मस्लूक़ात और उनके मामलात में ऐसी कोई चीज़ नहीं मिलेगी कोई फायदा न हो। लीप, बिचू, बेड़िया, और और सख्त जैसे कथित जगह में भी इनसान के लिये इतनी फायदे हैं।

कोई बुरा नहीं सुद के कारणों में

चोरी, डाक, बलबली, रिश, इनमें कोई ऐसी चीज़ नहीं मिलेगी कुछ व कुछ फायदा न हो, अगर हर मस्लूक़ व मिलत और हर मक़ाद में रिश (बिचलयात) में यह देखा जाता है कि जिस चीज़ के फायदे ज्यादा और नुक़सान कम है उसकी नाफ़े व मुफ़ीद पर जोर है, और जिसकी शराबिरी और नुक़सानात ज्यादा और नफ़े कम है उसकी नुक़सानात और बेकार समझा जाता है। सुद और करीम में भी इराब और सुद को इतना बल देते हुए इसका फैसला बताया कि इनमें बड़े मुक़ाबल में भी लोभ के कुछ फायदे भी, अगर इनके मुनाफ़े का बल इनके नुक़ानों के मुक़ाबले में बहुत ज्यादा है, इसलिये इन चीज़ों को अच्छा या मुफ़ीद नहीं कहा जा सकता है बल्कि इनको निषेध नुक़ानात और तबाह करने वाली समझकर इनसे बचना जरूरी है।

रिश बानी सूद का भी यही हाल है, इसमें सुद और के लिये कुछ बड़ी नफ़ा नज़र नहीं आता है लेकिन इसका दुनिया व अख़िरात का बल उत नफ़े के मुक़ाबले में बहुत ज्यादा सख्त है।

हर चीज़ के बड़े व नुक़ाना या अख़िरात में व सुद और के मुक़ाबले में यह बात भी हर अख़िरात के बल और ग़ौर करने के फायदे होती है कि अगर किसी चीज़ में नफ़ा बहुत बड़ी और अख़िरातलीन हो और नुक़ाना उतना बल हो या लेशा का हो तो उसकी कोई अख़िरात मुफ़ीद चीज़ों की फ़ैसल (सूरी) में शामिल नहीं कर सकते। इसी तरह अगर किसी चीज़ का नफ़ा बल और अख़िरात हो और उसका नुक़ाना पूरी मिलत और अख़िरात को पहुँचा हो तो उसकी भी कोई अख़िरात इनसान मुफ़ीद नहीं कह सकता। चोरी और इसे में जोर डाकू का तो नफ़ा (फायदा) बहुत बड़ा है अगर वह पूरी मिलत के लिये नुक़ानात और उसके अपन व सुद को बलबल करने वाला है, इसी लिये कोई इनसान चोरी और डाकू को अच्छा नहीं कहता।

इस लखीर के बाद सूद के बल पर नज़र ख़िला तो इसमें लक्ष सा ग़ौर करने से बालूब होगा कि इसमें सुद और के बड़ी और लोभनी फायदे के मुक़ाबले में उतना नुक़ाना और अख़िरात नुक़ाना इतना बल है कि वह उसके इच्छाबिल से निकल देता है, और यह कि उसका जो बड़ी नफ़ा है वह भी सिर्फ़ उसकी बल का नफ़ा है, उसके मुक़ाबले में पूरी मिलत को बलबल नुक़ाना और

अधिक संकेत या विकार होना पड़ता है। लेकिन दुनिया का मत यह है कि जब इसमें कोई चीज स्थिर या जाती है तो उसकी क्षमताएँ बढ़ती से ओझल हो जाती हैं और तब उसमें फायदे लगने लगे जाते हैं, अतः वे फायदे मिलने ही चाहते हैं, यद्यपि और चली ही, उसके मुकामना की लक्ष्य नहीं जाता अतः वे मिलने ही चाहते हैं और जान ही।

राम व शिव इन दोनों तथ्यों के लिये एक उत्तरदायी है जो उसको बहिस बना देता है। बहुत कम अफसोस होते हैं जो इच्छित राम व शिव पर तबकीही नजर रखकर वह समझने की कोशिश करें कि इसमें फायदे मिलने हैं और मुकामना मिलना, बल्कि अगर किसी के लक्ष्य करने से उसके मुकामना लगने भी आ जायें तो राम व शिव की पावनी उसको सही रास्ते पर नहीं जाने देती।

सुरा व शिव इस कहाने में एक बड़ाई मरु (महाकाय की तरह देखने वाले लोग) की शूल इच्छावाक्य का फल है और इसका शिवान सारी दुनिया को अपनी लक्ष्य में ले चुका है। इसने इसलिये मिलान का लक्ष्य बना दिया है कि बड़े की चीज समझने लगी, और जो चीज पूरी समझाने के लिये अधिक बराबरी का सब है उसको अधिक समझ का इस समझाने लगे लगे। आज अगर कोई विचारक और विद्वान इसके इच्छावाक्य अतः उद्योग है तो उसको चीजाना समझा जाता है।

यह सब कुछ है लेकिन यह डॉक्टर डॉक्टर नहीं बल्कि समझाने का शूल है जो किसी मुक्त में उभा फैल जाने की और इसका के गैर-उत्पाद होने को देखने की बिना पर अब यह तय करे कि लोगों को यह समझावे कि वह चीजाना चीजाना ही नहीं बल्कि देन जितना और देन रहता है। वास्तव डॉक्टर का काम ऐसे बहुत में भी नहीं है कि लोगों को उस लेन और उसके मुकामना से आनाद कराता ले और इसलिये की तबकीही बताता ले।

अधिकांश अर्थसिद्धान्तज्ञान महाकाय के मुकाम के विनियम लेकर आते हैं, वे सभी इसकी परवाह नहीं करते कि कोई उनकी बात सुनेगा या नहीं, वे अगर लोगों के सुनने और मानने का इच्छावाक्य किया करते तो सारी दुनिया सुरा व शिव ही से आकाश राती, कतिना लो इतना-इतना लो का मानने वाला उस बहुत चीन या अब इच्छित अर्थसिद्धान्तज्ञान अर्थसिद्धान्त व लक्ष्य को इसकी तबकीही व लक्ष्य का सुम अतः की लक्ष्य ही बिना वा।

सुरा व शिव को अगर वे आजकी अर्थसिद्धान्त में रीढ़ की हड्डी समझा जाने लगा है लेकिन हकीकत यह है जो आज भी बाज सूर्य के पिछने और विचारकों ने लक्ष्य की कि वह अर्थ-सिद्धान्त की रीढ़ की हड्डी नहीं बल्कि रीढ़ की हड्डी में पैदा हो जाने वाला एक कीड़ा है जो उसको खा रहा है। मगर अफसोस है कि आजकाल के इतना व फल जाले भी सभी राम और शिव के तंग लक्ष्य से आनाद होकर इस लक्ष्य नजर नहीं करते और पैदाई बाल के तबकीही भी उनको इस लक्ष्य मुकामना (आकर्षित) नहीं करते कि सुरा व शिव का लक्ष्यनी लक्ष्य यह है कि अतः की लक्ष्य नजर और लक्ष्य मिलान फल व फल और अधिक संकेत या विकार हो, और वे गरीब से और लक्ष्य गरीब होत जाते जाते और बन्द समझाने पूरी मिलान के मात से फायदा उठाकर वा पू लक्ष्य कि मिलान का लक्ष्य लक्ष्य अपना बन्द बढ़ती और बढ़ती जाते जाते। और हैला है कि जब सभी उन लक्ष्य के लक्ष्य इस हकीकत की बयान किया जाता है तो इसके लक्ष्य के लिये लगे

अमेरिका और इंग्लैंड के बाजारों में लेखाकर सूद की बचतों (परपये) का मुआवजा करना चाहते हैं और यह दिखाना चाहते हैं कि वे सोम सूद व रिबा की बरीबत करी करी और पूरे हैं। लेकिन इसकी मिसाल तो ऐसी है जैसे कोई आदम खोशों की किसी चीज और उनके अलग की बचतों के दिखाने के लिये आपको आदम खोशों के मोहल्ले में लेजाकर यह दिखाने कि वे बितने मोटे तने और तन्दुरुस्त हैं, और इससे यह समित करे कि उनका यह अमल बेहतरहीन अमल है।

लेकिन आपको किसी समझदार आदमी से सवाल पड़े तो वह बोलता कि तुम आदम खोशों के अमल की बचतों (बजेटरी और ज्यूररी) आदम खोशों के मोहल्ले में नहीं दूसरे मोहल्लों में जाकर देखो, जहाँ लेखकों हजारों मुँह पड़े हुए हैं जिसका धून और रोख साफ़ वे खींचे पते हैं। इसका और इसकी बरीबत कभी ऐसे अमल को दुस्त और मुँहरी नहीं मान सकते जिसके लीजे में पूरी इस्लामियत और मिल्त तफ़ही का विकास हो, और कुछ अफ़सर या उनके जयें फूटते-फूटते चले जायें।

सूद व रिबा की आर्थिक खराबियाँ

सूद व रिबा में अगर कोई दूसरा ऐव भी इसके सिवा न होता कि इसके लीजे में कुछ अफ़सर का नफ़ा और पूरी इस्लामियत का मुक़द्दम है तो यही इसकी बुराई और ख़ासतः नफ़ा होने के लिये बुराई का, हालाँकि इसमें इसके अलावा और भी आर्थिक खराबियाँ और ख़ानी तबाहकारियाँ पाई जाती हैं।

पहले इसको समझिये कि सूद के ख़ास मिल्त की बुराई और ज़ाल अफ़सर का नफ़ा क्योंकि है। सूद व रिबा के पहलकी और पुराने तरीकों में तो ऐसा पौदावन था कि अल मिल्त का मुक़द्दम और किसी ब्रास पद का नफ़ा हर मोटी अकल वाले को भी समझ में आ जाता था, मगर अबकाल की नई रीशमी जिसको नई अंघोरी कहना ज़रूरी मुनासिब है, इसने जिस तरह शराब की बारीबों में सफ़ करके, मोटी और झटके की नई-नई शक्ती ईजाद करके, बजेटरी व ज्यूररी के नये-नये इन निकाल करके सब को ऐसा सभ्य और मुहम्मद बना दिया है कि ऊपरि नफ़ा काल को इसकी अन्दरूनी खराबियों नज़र न आवें, इसी तरह रिबा और सूद के लिये बजाय शरारी और निजी दुकानों के सारा कम्पनियों बना ही है जिससे बिक्र बड़ा जाता है, और अब दुनिया की आँखों में पूरा झोकावे के लिये यह बतलाया जाता है कि रिबा के इस नये लीजे से पूरी मिल्त का फायदा है, क्योंकि अजब जो अपने लयमें से सिबासल करना नहीं जानते या समझते भी कभी की बिना पर नहीं कर सकते, उन सब का समझा कैसों में जमा लेकर उनमें से हर एक को चाहे धम ही सही सूद न कुछ नफ़ा सूद के नाम से मिल जाता है, और बड़े लखियों को यह भीका जलाया जाता है कि वे कैसों से सही कर्ज़ लेकर बड़ी मिलाज कसके फायदा उठाते हैं, इस तरह सूद ऐसी मुबारक चीज बन गई कि सारी मिल्त के अफ़सर को इससे नफ़ा पहुँच रहा है।

लेकिन कुछ इन्साफ़ से काम लिया जाये तो यह कह सोज़ है जो शराब की नदी बहिषों को सफ़ सुधरे होशों में और अस्मत् फ़रोशी के अहदों को सिनेमाओं और नाइट क्लबों में तब्यील करके शराब की तियाज़ (अमूल) और मुक़द्दम को नफ़ा बनाकर दिखाने के लिये अमल में लाई गई है और जिस

तत्तु त्वमज्ञान पर यह बात रोशन है कि अज्ञानको जो कारण करने वाले अज्ञान को क्या विचार करने का नहीं। इसके विचार नहीं कि वे अज्ञान करने से ज्ञान हो गये और इन्द्रिय ज्ञान करने से ज्ञान हो गये। इसी तरह सुद व विचार की इस नई शक्ति ने सुद के चन्द जाने प्रति प्रीत्य अज्ञान के सुद को लगाकर एक तरफ़ एकसे अपने सुर्ष का शक्ति कर विचार और दूसरी तरफ़ अपने सिधे इस सुर्ष के अज्ञान का तैर-नरुद (अविनिमित्त) केवल प्रकाश कर विचार।

कौन नहीं जानता कि यह चन्द जाने प्रीत्य का सुद जो संधि वैंडों और डाकड़ानों से लोगों को मिलता है, यह किसी तरह उनकी रोड़ी-रोड़ी के सिधे काफी नहीं हो सकता, इसलिये वे मजबूर हैं कि अपना कद जाने के सिधे कोई मजबूती या नीयनी तलाश करें। विचारों की तरफ़ अज्ञान तो उनकी नजर खुद नहीं जाती और अगर किसी को इस तरफ़ एकदम भी हो जाये तो पूरी मिलता का सामान्य वैंडों में जमा होकर जो सुद विचारों की बन गई है उसमें किसी छोटे तरफ़ के जाने का दक्षिण होना सुद अपनी नीय को राख देने से कम नहीं, क्योंकि बँक कोई बड़ा सामान्य कुर्ष पर सिर्फ़ उसी को दे सकते हैं जिसकी बाज़ार में अपनी राख हो और बड़ा कारोबार हो। इस राख के बाज़ार को एक करोड़ कुर्ष मिल सकता है, वह अपने ज़ारी रुपये के मुकाबले में दस गुना ज्ञान की विचारों बना सकता है, और छोड़े सामान्य जाने की न कोई राख होनी है न बँक उस पर एलिग्न करते हैं कि उसको दस गुना ज्ञान कुर्ष दे दें। एक तरफ़ की बाज़ार जाने को दस हजार तो क्या एक हजार मिलना भी मुश्किल है, और जबकि एक ज्ञान जो एक लाख की मिलियन रखने वाला हो न लाख बँक का सामान्य लगाकर दस लाख की विचारों करता है, और कुर्ष का सीधिये कि उसको एक रुपया प्रीत्य नफ़ा होता है तो सोचा उसको अपने एक लाख पर दस प्रीत्य नफ़ा हुआ, इसके मुकाबले में अगर कोई शक्ति अपने सिर्फ़ ज़ारी रुपये से एक लाख की विचारों करता है उसको एक लाख पर सिर्फ़ एक ही प्रीत्य का नफ़ा होगा, जो उसके ज़ारी कुर्षों के सिधे भी काफी न होगे।

ऊपर बर्णित में बड़े सामान्य वालों को ज्ञान सामान्य विचार गेट और विचारों के साथ मिलता है वह छोटे सामान्यों को मजबूर नहीं आ सकता, इसलिये छोटे सामान्य वाला बेदम और मोहताज होकर रह जाता है। और अगर उसकी शक्ति आई और उसने भी किसी ऐसी विचारों में ज्ञान दल विचार तो बड़े सामान्य वाला उसको अपनी सुदई का शक्ति समझकर कुछ अपनी मिल से मुश्किल उसको भी बाज़ार को ऐसा डाउन कर देता है कि छोटे सामान्य वाला असत और बड़े सब से दाय हो बैठता है। इसका नतीजा यह है कि विचारों सिर्फ़ उन चन्द अज्ञान में सीमित होकर रह जाती है जो बड़े सामान्यदार हैं।

1. यह मिलता पर मिलना बड़ा दुःख है कि सभी मिलता असली विचारों से बेहतर होकर सिर्फ़ बड़े सामान्यों की मोहताज बन जाये, उसको यह मिलना नफ़ा देना चाहें बर्णितों के मोर पर दे दें।

2. और दूसरे इससे बड़ा मुश्किल विचारों लगेत में कुछ मुश्किल आ जाता है यह है कि ऐसी सुद में बीजों के गेट पर उन बड़े सामान्यों को कृष्ण बन जाता है, वे जाने से महंग करोड़ करने अपनी मिल मजबूर कर लेते और पूरे मिलता की निर्दोष सुदवा लेते हैं और प्रीमता बढ़ाने के सिधे जब चाहें मिल की करोड़ बन्द कर देते हैं। अगर सभी मिलता का सामान्य वैंडों के ज़रिये सीधिये उन सुदई लोगों की बाज़ारों न की जाती और वे मजबूर होते कि सिर्फ़ अपने ज़ारी सामान्य से

निवासा करे, तो न छोटे सप्ताहे बालों को यह सुविधा देना आती और न वे सुसज्जित घरिने पूरी निवासन के मासुदा (मालिक) बनते। छोटे सप्ताहे बालों की निवासन के फायदे सामने आते तो दूसरों का होसता बढ़ता, निवासन का कालेबार काम होता, जिससे हर एक का स्थान अलग होता, जिससे हजारों नुकसानग्रस्तों की ऐसी पैदा होती और निवासन नष्ट भी आता होता और बीहड़ों के सतत होने पर भी बर्कनन असर पड़ता, क्योंकि आपसी नुकसान (कम्पेरिजन) ही ऐसी पीड़ा है जिसके ज़रिये कोई आदमी इस पर फैसला होता है कि अपना नष्ट कम कर ले। इस ऊपरी मर्यादा के सामने न पूरी कौम को एक फायदा बीमारी तथा दी और दूसरे उसकी बेइतिया (होश और मानसिकता) ब्राम कर दी कि इस बीमारी ही को निवासन समझने लगे।

३. बैलों के सूर से मिलता था एक बीहड़ अर्थिक नुकसान और देखिये कि जिस सप्ताह का सप्ताहक दस हजार है और वह बैंक से सही कर्ज लेकर एक साध का व्यापार करता है, अगर उसी सप्ताह सप्ताहक दस हजार और निवासन में उसके नुकसान पहुँच गया और वह बीहड़ता ही क्या तो फिर बीहड़ता कि नुकसान सिर्फ दस बीहड़ तो उस पर पड़ा काफी नब्बे बीहड़ नुकसान पूरी निवासन का हुआ, जिसका सप्ताहक बैंक से लेकर उसने लगाया था। अगर बैंक ने बीहड़ता होने वाले के नुकसान को किरायात खुद ही बरदास्त कर लिया तो वह बर्हता है कि बैंक तो कौम की जेब है, उसका नुकसान परिभाषा स्वयं कौम पर आकर पड़ेगा, जिसका इतिहास यह हुआ कि सप्ताहक को जब तक नष्ट होता रहा तो नब्बे का वह सप्ताह बर्हता था, उसने निवासन के लिये कुछ न था, या बहुत मासुदा था, और जब नुकसान आया तो नब्बे बीहड़ नुकसान पूरी निवासन पर पड़ गया।

४. सूर से एक अर्थिक नुकसान यह भी है कि सूरजोत्तर जब घरे में आ जाये तो फिर वह पक्षपे के कबिल नहीं रहता, क्योंकि इसका सप्ताहक तो वह नहीं जिसके नुकसान को बरदास्त कर लेंगे, नुकसान के बरत उस पर दोहरी सुविधा होती है- एक तो अपना नष्ट और सप्ताहक तथा और उम्मा से बैंक के कर्ज में दस गया, जिसकी अवयवी के लिये उसके पास कोई साधन नहीं और बिना सही कारोबार में अगर सप्ताह सप्ताहक भी किसी वस्तु पला जाये तो पक्षी ही होगा, कर्जदार तो न होगा।

सन् 1954 ई. में पश्चिम में रई के जलपार पर हुआकी इरादा के सुवर्णिक मासुद की आफत आई और हुसूत ने करोड़ों रुपये का नुकसान उसका तजिरी को संभाल, मगर किसी ने इस पर गौर नहीं किया कि वह सब सूर की बहुत थी, क्योंकि कॉटन (रई) के तजिरी ने उस कारोबार में जलपार सप्ताहक बैलों का लगाया हुआ था, अपना सप्ताहक बराबे नाश था। अलाह के हुक्म और उसके फैसले से रई का बाजार इतना गिर गया कि उसके दम एक ही पक्षीस ही बिरता दस पर आ गये, ताकि इस कबिल व हो कि बैलों में पक्षीस पूरी करने के लिये स्पष्ट बापस दे, मगर हुसूत होकर मार्केट बन्द कर दी गई और हुसूत ही परिवार की। हुसूत ने दस के बजाय नब्बे के दम लगाकर खुद मासुद इतना और करोड़ों रुपये का नुकसान बरदास्त कराके उन तजिरी को बीहड़ता होने से बचा लिया। हुसूत का सप्ताहक किताब था: यही बेवारी बीहड़ निवासन व कौम का। नर्ज कि बैलों के कारोबार का सुता हुआ नतीजा यह है कि पूरी निवासन के सामाये से घन्द अकृपाद नष्ट उल्ले हैं और कभी नुकसान हो जाये तो वह पूरी कौम व निवासन पर पड़े।

अपने को आगे बढ़ाने और मिलत को तबाह करने की एक और चाल

सूत्र व रिवा की मिलत कुली (सौम को बाधन करने) और चन्द लोगों को फव्वदा पहुँचाने का मुद्दासा या मक्का अपने अपने आ पुरान है। इसके साथ एक और संश्लेषी और चालाकी संश्लेषी कि मुद्दासा ने जब अपने तर्कों से भी इस चीज को साबूत किया जो मुद्दासा का इरादा है:

मिलत को तबाह करने की चाल

जानी "सूत्र के मात में मल्लिक की आकृति आन लालिनी है" मिलत ने नीचे में टीपलिया होना कहा है, तो इन आकृति से बनने के लिये दो मुलकित इधरे बनाये- एक बीमा (इन्फोर्मल) दूसरे सट्टे का बाजार। क्योंकि रिवासा में मुद्दासा जाने की दो वजह हो सकती है एक कोई आसमानी आकृति कि जहाज दूब गया या जल गया, या कोई और ऐसी ही आकृति आ गई। दूसरे यह कि साधन का भाव उसकी कौशल की क्षमता से कम हो गया। इन दोनों सूत्रों में तगा हुआ सरमाया बौक अपना नहीं बलित मिलत का साक्षा सरमाया है इसलिये उनका मुद्दासा चन्द और मिलत का तबाह है, मगर उन्होंने इस घंटे से मुद्दासा की भी मिलत ही के तर पर डालने के लिये एक ले बीमा कम्पनियों लोली विमर्ष में बीमा की तरह पूरी मिलत का सरमाया जमा रखा है और जब किसी आसमानी व हुन्ती आकृति से जब सूत्र छोटी पर कोई मुद्दासा आता है तो बीमा के जुरिये यह पूरा मुद्दासा भी मिलत के साक्षा सरमाये पर डाल देते हैं।

लोक समझते हैं कि बीमा कम्पनियाँ सुदा की समत हैं, हुन्ते को सहाय देती हैं, लेकिन उनकी इच्छा की देखें तो यही भी बली कुरीत है कि जबकि जाने वाली आकृति और घटनाओं के कल इच्छा का साक्षन देकर मिलत का सरमाया जमा किया गया, मगर उससे भारी रकमों का फव्वदा तो सिर्फ जेबे सरमायदारों को मिलता है जो कई बार सूत्र ही अपनी मिठी-मिठी और पुछनी मोटर को आन तगाव्यर का करी उलटकर और बीमा कम्पनियों से रकम लेकर नई मोटर खरीदना चाहते हैं, तो वे से एक दो कोई गुरीब भी ऐसा होता होना जिसकी कालानी मोटर के सबब कुछ पैसे मिल जायें।

और दूसरी क्लिम वाली भाव पर जाने के झूठे से बनने के लिये सट्टे का बाजार नर्म किया, उन सट्टे के जुरिये मिलत के समान अक्षरों को प्रभावित किया ताकि जो मुद्दासा उनको क्षमता पर जाने की वजह से होने वाला था वह फिर मिलत पर मुलकित कर दें।

इस मुद्दासा बाधन में अपने इतना समझ लिया होता कि बीमा का सूत्र और उसकी रिवासा पूरी इनमनियत के लिये कुछ व कुछ और अर्थिक चेतानी का कारण और तबन है, ही चन्द चालाक अक्षरों के चालों में इससे इच्छा भी होता है, जिसका सुझावा यह है कि मिलत बिगड़ती है और चन्द अक्षरों बनते हैं, और मुक्त का सरमाया सिफ्ट कर उसके हाथों में आ जाता है। ज्ञान हुन्तों ने इस बाड़ी झगडी को साबूत ले लिया लेकिन इसका इरादा यह उजझीर किया कि बड़े सरमायदारों के लिये इच्छा देकर की दर बढ़ा दी, यही तक कि आखिरी दर एक रुपये में से साढ़े पचाह आने पर भी गई, ताकि सरमाया उसके बात से मुलकित होकर फिर कौनी झुझने में पहुँच

जाये। लेकिन सब को नाहूँ है कि इस कानून के बतौर मैं खूब तौर पर कारखानों के हिसाब फर्जी और गाली बनने लगे और बहुत सा सरपन्ना हुकूमत से मुगने के लिये फिर दफ्तीनों (गुपी रक्तों) वाली नम्बर दो की दौलत) की शक्त में मुन्तकिल होने लग।

इसका यह है कि दौलत सिमर कर कौम के बन्द अफ़्ग़ार में मुक़य्यद (जमा) हो जाने का उबरदास मुक़य्यद मुक़ के अर्धिक और वाली हलत के लिये सब पर बन्द है, इसी लिये इन्क़ाब टैक्स की दर इतनी ज्यादा बढ़ाई जाती है, लेकिन तबुर्बा कदा है कि वह तबुर्बा बीमारी का इलाज लाभित न हुई जिसकी बड़ी परत यह है कि बीमारी के जलती सब को नहीं पहचाना गया, इसलिये इलाज की निजाल यह हो गई कि:

दर ब-बस्त व दुश्मन जन्मर इमान बूद

कि इलाज का बन्द कर दिया और दुश्मन को मर के अन्दर ही रहने दिया।

दौलत बड़े सरपन्नाइयों की तरफ़ सिमटने का असली सबब सिर्फ़ सूरी कारोबार और कौनी सरपन्ना से इन्क़ाब-इन्क़ाब अफ़्ग़ार का बन्द नका उलाना है। जब तक इन्क़ाब की जालीमाल के मुतबिक़ इसको बन्द न किया जाने, और इससे लिख न दिया जाये कि हर शख़्स सिर्फ़ अपने सरपन्ना से लिखल कर उस जग़ह तक इस बीमारी का इलाज नहीं हो सकता।

एक शुद्ध और उसका जवाब

इस जग़ह यह सवाल पैदा होता है कि बैलों के जलिये पूरी कौम का समाज जमा होकर कुछ न कुछ तो फ़ायदा क़ाम की भी निजाल यहो वह निजाल ही कम हो और बड़े सरपन्नाइयों ने उससे ज्यादा फ़ायदा इन्क़ाब कर लिया हो, लेकिन अगर वह बैलों ने सरपन्ना जमा करने का तरीक़ा न हो तो इसका नतीजा बही होना जो पहले क़ामने में था कि लोगों का समाज दफ्तीनों और क़ज़ीनों की शक्त में ज़मीन के अन्दर ला करवा या, जिससे न उनको फ़ायदा होना न किसी दूसरे शख़्स को।

इसका जवाब यह है कि इन्क़ाब ने जित तल बूद को हराम क़रार देकर उसका दरपन्ना बन्द किया है कि पूरी कौम की दौलत सिमर कर इन्क़ाब-इन्क़ाब सरपन्नाइयों में बन्दूर (सीमित) हो जाये, इसी तल ज़क़ात का फ़रीज़ा इमान टैक्स की बूत में अम्ब कर्क हर नाशदार को इस पर मजबूर कर दिया है कि वह अपने सरपन्ना को जल हलत में न रखे बल्कि तिजाल और अरबेबार में लनाये ज़बिह ज़क़ात सरपन्ना टैक्स की सूज़ में होने की बिना पर अगर कोई शख़्स अपना सरपन्ना या सोना पीली दफ्तीना करके रखता है तो हर मल उसका वालीलौ शिख ज़क़ात में निकलने निकलने सरपन्ना फ़ना हो जायेगा, इसलिये हर सरपन्नाइय इन्क़ाब इस पर मजबूर होता कि सरपन्ना को काम में लगाकर उससे फ़ायदा उठाये, दूसरों को फ़ायदा पहुँचाये और उसी नके में से ज़क़ात अदा करे।

ज़क़ात का फ़रीज़ा एक हैसियत से तिजारत की तरक्की का ज़मानती है

इससे यह भी नाहूँ हो गया कि ज़क़ात का फ़रीज़ा अदा करने में जैसे वह ज़लीमुश्शन फ़ायदा

सूद है कि कौन के गृहीत व गिरवीत लोगों की इच्छा हो, इसी तरह मुसलमानों के अधिकारों को दुष्प्रयत्न करने के लिये भी विजयल की सारीय का यह कुरीत एक बेमर्यादी शीया है, क्योंकि हर इंसान जब यह देखेगा कि बहुत सारापे को बन्द रखने का तरीका यह है कि नफ़ा तो कुछ हुआ नहीं और साल के ख़र्च पर चालीसवाँ हिस्सा कम हो गया, तो ज़रूर उसको इस तथ्य तक़्क़ीक़त करनी पड़ेगी कि इस साल को किसी विजयल पर लगाने। और दूसरी तथ्य बूँक सूद है, क़ायम चलाना इंसान ख़या तो विजयल की यह सूद न छोड़े कि लाखों इंसानों के सारापे से सिर्फ़ एक इंसान विजयल को, बल्कि हर मासकर खुद विजयल में आने की दिक्क़त करेगा, और जबकि बड़े सारापेदार भी सिर्फ़ अपने ही सारापे से विजयल कराने को छोड़े सारापे वालों को विजयल में से मुक्तिमें पेश न आवेगी जो किसी से दूरी लया लेकर बड़ी विजयल चलाने की सूद में पेश आती है। इस तरह पूरी मुल्क में विजयल और उसकी सारापे आम होने और उसके बहाने में मुल्क के ग़रीबों व प्यारीयों को फ़ायदा पहुँचेगा।

सूद की रूहानी बीमारियाँ

हमारी एक सूद की आर्थिक और चाली व्यवस्था की दिक्क़त यह है, जब मुनिमे कि सारी क़ारोबार इंसान के अज़ाफ़ और रूहानी कैफ़ियतों पर कैसे बुरा प्रभाव डालता है।

१. इस्लामी अज़ाफ़ में सबसे बड़ा जोर ईश्वर व सज़ात (अपनी ज़रूरत पर दूसरे की ज़रूरत को तज़वीज़ देने और दान-मुनी) का है, कि सुद तक़्क़ीक़त ज़रूरत दूसरों की तरह पहुँचाने का ज़रूरी हो। सूद के क़ारोबार का सज़ाती अज़र यह होता है कि यह ज़रूरी फ़न हो जाता है, सूदख़ोर अपने पाल से किसी को नफ़ा पहुँचाना तो क्या दूसरे को अपनी बेइशिया और अपने सारापे से अपने बराबर ज़ालत नहीं देख सकता।

२. यह मुसीबत के बारे पर रहन खाने के बज़ाब उसकी मुसीबत से माज़बत़ फ़ायदा उठाने की दिक्क़त में डालता है।

३. सूदख़ोरी के तरीके में माल की हिस्सा (ख़ासत और इया) इतनी बढ़ जाती है कि उसमें माल होता अपने पले और बुरे की भी नहीं पहचानता, उसके बुरे अन्जाम से किन्तुलत नाफ़ित हो जाता है।

क्या सूद के बग़ैर कोई कारोबार नहीं चल सकता?

रिबा (सूद) की इज़ीज़त और उसकी पैनी व दुनियावी ज़रानियों का बयान किसी बड़ तक़्क़ीक़त से आ चुका है। जब तीसरी बरस यह बयान है कि रिबा की आर्थिक और रूहानी ज़रानियों और ज़ुलज़ाम व दुष्प्रयत्न में इसकी सज़ात ज़ुर्नत व मनज़ी तो क़ाफ़ हो गई लेकिन चौथी दौर में जबकि रिबा (सूद) ही विजयल का अहम हिस्सा और अधिपत्य बना हुआ है, ज़रूरी दुनिया के कारोबार इसी पर चल रहे हैं, इसी विजयल हासिल करने की तज़वीज़ क्या है। बैंक सिस्टम को छोड़ देना इस ज़माने में चौथा विजयल को बन्द कर देना है।

इसका ज़वाब यह है कि जब कोई बीमारी आम होकर बंध की सूत इस्तिफ़ाद कर ले तो इसका मुसलमान दुश्मन हो जाता है लेकिन बेमर नहीं होता, ख़ासत के सुख़ार की बेइशिया अन्जामदार

कामपात्र होती है, अश्वत्ता सन्न व अपात्र और हिम्मत से काम लेने की ज़रूरत होती है। कुरआने क़रीम ही में अल्लाह तज़ाला का यह भी इशाराद है:

لَا تَجْعَلْ عَلَيْهِ كَوَالِي النَّهْيِ مِنْ حَرْجٍ. (78:22)

“बानी अल्लाह तज़ाला ने दीन के मामले में तुम पर कोई तंगी नहीं डाली।”

इसमिये ज़रूरी है कि रिबा (सूद) से बचने का कोई ऐसा उस्तज़ा ज़रूर होना जिसमें अधिक और माली नुक़सान भी न हो, अन्धकनी और बाहरी सिखावत के दावाये भी बन्द न हों और रिबा (सूद) से निवृत्त भी हो जाये।

इसमें पहली बात तो यही है कि ज़यदी मज़हब में बैंकिंग के मौद्रिक उस्तज़ा को देखते हुए आम तौर पर यह सम्झा जाता है कि बैंक सिस्टम का बन्दार ही सूद पर है, इसके बग़ैर बैंक चल ही नहीं सकते, लेकिन यह झ्याड फ़ाई सही नहीं, सूद के बग़ैर भी बैंक सिस्टम इसी तरह कायम रह सकता है बल्कि झारो बेहतर और लाभदायक व मुफ़ीद हूत में आ सकता है, ज़लबता इसके लिये ज़रूरत है कि शरीक़त के मालिक कुछ हज़ारा और बैंक सिस्टम के मालिक कुछ लोगों के बहिरो और सलमोन से उसके उस्तज़ा नये लिये से पैवार करें तो क़ायमाबी कुछ दूर नहीं, और जिस दिन बैंक सिस्टम झई उस्तज़ा पर आ गया तो इन्शा-अल्लाह तज़ाला दुनिया देख लेगी कि इसमें पूरी विल्लत व दोष की कौसी फ़ाहद (भलाई और कामयाबी) है। उन उस्तज़ा व कामती की यज़ाहत का यह चौका नहीं, बिनकी बिना पर बैंक सिस्टम बग़ैर रिबा (सूद) के चलाया जा सकता है।

नोट:- अल्लाह ने शन्द ज़लेमा के मलिगे से बिना सूद की बैकरी का मरीफ़ा ज़रता हुआ तैयार कर भी दिया था और बैकरी के कुछ मालिक इज़ाज़त ने मौद्रिकी दौर में उसको क़बिले अमल तालीम भी कर दिया था और कुछ हज़ारा ने उसको शुरू भी करना चाहा बहर अभी तक आम तालियों की तज़ल्लोह इस तरह व होने के सबब और हुकूमत की तरह से ज़रको मय़दूरी हक़िल व होने के सबब वह चल नहीं सता।

रिबा और सूद की एक ज़रूरत कुछ सिखारती नज़ी के लिये होती है, इसका इन्तिज़ाम तो बैंक के मौद्रिक उस्तज़ा में तालीम (संशोधन) के लिये हो जायेगा, और दूसरी ज़रूरत सूद व रिबा में मुन्ताज़ होने की क़कीर व सलामन्द लोगों की अलमक की और ज़रूरी ज़रूरत हुआ करती है, इसपर बेहतरतज़ा इलान इलाम में चलते से ज़रूरत व सलमते यज़िया की सूरत में मौद्रिक है, लेकिन दीन और इन्ने दीन से बेज़बरी और बेचपई का नतीजा है जिसने आजकल ज़रूरत के सिस्टम को भी बन्दार कर दिया है। बेमुन्ताज़ मुसलमान हैं जो नमाज़ की तरह ज़रूरत के पास नहीं जाते, और जो लोग निवृत्तते भी हैं उनमें अल्लाह बड़े सलमते वाले हज़ारा सिताब बरके पूरी ज़रूरत अदा नहीं करते, और जो लोग पूरी ज़रूरत निकालते हैं तो वे सब ज़रूरत को निवृत्तता ही जानते हैं कि अपनी ज़ेब से निकाल दें, हालाँकि अल्लाह का हुक्म ज़रूरत के निकालने का नहीं बल्कि अदा करने का है और अदा करना सब सही हो सकता है जब उसके हक़दारी को पहुँचाकर उनकी मानिकता क़ज़ा दे दिया जाये।

अब ग़ौर बहिगे कि ऐसे मुसलमान बिलाने हैं जो हक़दारी और पाव लोगों को सलम करने की

किन्तु नहीं, फिर उनकी पहुँचावे का एहसास करें। मुसलमान की कितनी ही कम मर्यादा वाली रही लेकिन अगर हम मुसलमान जिस पर ज़क़ात कर्ज़ है वह ज़क़ात पूरी अथवा को और अथ करने का तरीक़ा इस्तिस्ना करे कि मुसलमान लोगों को पहुँचावे और अथ करने की पाबन्दी को तो पक्षीन किसी मुसलमान को इसकी ज़रूरत न रहे कि वह कर्ज़ की ज़रूरत से मुद व रिवा में मुसलमान हो। और अगर शायद क़ायदे के मुताबिक़ इत्याद वाली इस्तीफ़ा दुक़ूल बन जावे और उसके तहत शायद कैल-माल क़ायम हो जावे, और तबाम मुसलमानों के ज़ाहिदी वालों की ज़क़ात उसमें जमा हुआ को तो उस कैल-माल (इस्तीफ़ा साधनी इत्याद) से हम एक ज़रूरत मन्द की ज़क़ात पूरी को ज़रूरती है और किसी बड़ी रक़म की ज़रूरत पड़ जाने तो क़रीब कर्ज़ भी बरीर मुद के दिया जा सकता है, और इस तरह केसर मिलने वालों को छोटी मुसलमान क़ायम या किसी उद्योग में लगाकर भी काम में लगाया जा सकता है। किसी यूरोपियन शक्ति ने कही कस कि मुसलमानों का ज़क़ात का निज़ाम ऐसी चीज़ है कि अगर मुसलमान उसके पाबन्द हो जावे तो इस क़ीम में कोई मुसलमान और मुसलमान का माता नज़र न आवे।

गुर्ज़ कि इस ज़माने में मुद व रिवा के पाबन्दात क्या की तरह पैदा जाने से यह समझ बैठना नहीं नहीं कि बीसवीं ज़माने में मुद का क़ायमदार छोड़ देना अधिक और वाली तौर पर मुदकुशी के बराबर है, और इस ज़माने में आधुनी सूरी क़ायम करने में माहूर है।

हो यह ज़रूर है कि जब तक पूरी क़ीम या उसकी कोई बड़ी ज़रूरत या कोई इस्तीफ़ा दुक़ूल पूरी तज़व्वोह के साथ इस काम का तय न कर ले, अकेल-दुकेले के लिये दुक़ाली ज़रूर है, मगर माहूर फिर भी नहीं बड़ा जा सकता।

इस वज़ह हमारे इस बयान को दो मक़सद हैं- ज़रूरत यह कि मुसलमानों की ज़मानों और दुक़ालों जो इस काम को लगी तौर पर कर सकती हैं इस तरह मुसलमान ही और मुसलमानों को बर्क़ि पूरी दुनिया को मुद के मन्तू अतरात (ज़मानों) से निज़ात दिलावे।

दूसरे यह कि कम से कम इस तरह का तरीक़ा हो जावे, बीमारों को बीमारी तो समझने लगे, हलाम को हलाल समझने का दूसरा गुनाह की पहले गुनाह से ज़्यादा बड़ा है कम से कम उसके तो करने वाले न हों। ज़माने गुनाह में तो कुछ न कुछ ज़रूरती क़ायम थी है लेकिन यह दूसरा इन्हीं और ज़रूरती का गुनाह कि उसकी हलाल समझने की कोशिश की जावे, पहले से ज़्यादा बड़ा भी है और बेहूत व मुज़ुल भी, क्योंकि मुद को हलाल समझने और अपने गुनाह को मानने में तो कोई माती मुसलमान भी नहीं होता, कोई शिखार भी बन्द नहीं होती, ही गुर्ज़ के इक़तार का तरीक़ा यह ज़रूर होता है कि किसी वक़्त टीका की तीरीक़ हो जाने से उससे बचने की तय्यार लोनें।

इस वज़ह इसी मक़सद को सामने रखते हुए अख़िर में हदीस की चन्द रिवायतों और रक़ूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के इत्यादाल भी पैदा करता हूँ जो उनकी मुसलमानों ज़मानों का बयान है जिनमें मुद व रिवा की सल्लान बहाली और इस पर सल्लान अज़ाब की बर्क़ि (जम्बिगी) आई है, लकिन गुनाह के गुनाह होने का एहसास तो जाने और ज़रूरती बचने की किन्तु हो। कम से कम यह सुल तो न रहे कि इस हलाम को हलाल बनाकर एक गुनाह के दो गुनाह बना लें, और बड़े-बड़े नेक दीनदार

मुसलमान जो रात को तलम्बुद और त्रिमुल्लाह में मुझरे सुबह जब दुखान वा कारख़ाने में पहुँचे तो उन्हें यह ज्ञात भी न आये कि हम सूद व क़ाद के मामलात में मुसल्ला होकर कुछ गुनाह कर रहे हैं।

सूद के बारे में रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के फ़रमान

1. रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि रात इश्राक जाने वाली चीज़ों से बचो। सलवा किराम रफ़िअल्लाहु अन्हुम ने दलिलान्त किया था सल्लल्लाहु: वे क्या हैं? अपने फ़रमाया एक जल्लाह तख़ाला के साथ (इबादत में या उसकी मज़सूम सिकात में) किसी बैकुल्लाह की शरीक करना। दूसरे जादू करना। तीसरी किसी शज़्जत को बाइक़ क़त्ल करना। चौथे ख़ून ख़ाना। पाँचवे मरौम का माल ख़ाना। छठे ज़िन्नत के फ़क़ल बेयान से भागना। सातवें किसी चाल दामन औमत पर लोभमत लगाना। (यह हदीस सही बुख़ारी और मुस्लिम में है)

2. त्रिमुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि मैंने आज रात दो शज़्जतों को देखा जो मेरी चाम आये, मुझे बैकुल-मुक़दम तक ले गये, फिर हम आने वाले तो एक ख़ून की ग़रर देखी जिसके अन्दर एक आदमी खड़ा हुआ के और दूसरा आदमी उसके लिन्गरे पर खड़ा है। जब वह ग़रर ख़ता आदमी उससे बाहर आना चाहता है तो लिन्गरे वाला आदमी उसके मुँह पर पत्थर मारता है जिसकी चोट से भागकर वह फिर वहीं चला जाता है जहाँ खड़ा था। फिर वह निकलने का इरादा करता है तो फिर वह लिन्गरे वाला आदमी वहीं बाइक़ल करता है। नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम फ़रमाते हैं कि मैंने अपने उन दोनों सचियों से पूछा कि यह क्या मायरा है जो मैं देख रहा हूँ? उन्होंने बतलाया कि ख़ून की ग़रर में कैद किया हुआ आदमी सूद खाने वाला (अर्थात् अज़ल की सज़ा पर ख़ात) है। यह हदीस सही बुख़ारी फ़िताबुल-बुरख़ान में है।

3. रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने सूद लेने वाले पर भी सानत फ़रमाई और सूद देने वाले पर भी, और कुछ रिवायतों में सूदी चापले पर ग़वाही देने वाले और उसकी लहरी लिखने वाले पर भी सानत काई है।

और सही मुस्लिम की एक रिवायत में फ़रमाया कि ये सब गुनाह में बाबगर हैं, और कुछ रिवायतों में ग़वाह और लिखने वाले पर सानत उस सूत में है जबकि उनको इराक़ इन्ग़ हो कि यह सूद का मानता है।

4. और रसूले करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का इरादा है कि चार आदमी ऐसे हैं कि उनके बारे में अल्लाह तख़ाला ने अपने ऊपर लज़िम कर दिया है कि उनको अज़ल में दख़िल न करे और अज़ल की नेमत न ग़वाने दे। वे चार ये हैं- शराब पीने का आदी, सूद ख़ाने वाला, मरौम का चाल ग़ाबक़ ख़ाने वाला और अपने नौ-बाम की नाफ़रमानी करने वाला। (यह रिवायत मुसल्लाह लज़िम में है)

5. नबी करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि आदमी जो सूद का एक दिरहम ख़ाता है वह लज़ीस बर्तया बयफ़री से ज़्यादा सज़ा-गुनाह है। और कुछ रिवायतों में है कि जो मोल

इसमें बात से बना हो उसके लिये आज ही ज़्यादा मुसलिक है। इसी के साथ कुछ रिवायतों में है कि किसी मुसलमान की आवश्यक ज़रूरतें हूँ से भी ज़्यादा सख्त चुनाव है। (यह रिवायत मुल्क अहमद ज़यरी की है)

६. और एक हदीस में है कि रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इस बात से क्या कहा कि बात को कथित इस्तेनाह होने से पहले फ़रोज़ किया जाने, और फ़रमाया कि जब किसी शरी में बय्यतरी और धुल का कारण फैल जाये तो उसने ज़रूरत तय्यार के अज़ाब को अपने ऊपर बाँटा दे ही। (यह रिवायत मुल्क अहमद ज़यरी में है)

७. और रसूल करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने कहा कि जब किसी बीम में धुल के तीन दिन का रिवाज हो जाये तो अल्लाह तय्यार उन पर ज़मानों की महंज़ई मुसल्लत कर देता है और जब किसी बीम में रिवाज कम हो जाये तो दुश्मनों का पैर व गुलाम उन पर हो जाता है। (यह रिवायत मुल्क अहमद में है)

८. और रसूलल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि मेराज की रात में जब हम सतर्क आसमान पर पहुँचे तो मैंने अपने ऊपर एक रज़द व बर्क (सड़क और बिजली) को देखा, उसके बाद हम एक ऐसी ज़ीम पर पहुँचे जिनके पैर शिर्ज़ी क़मानों की तरह फूलें और फैले हुए हैं, जिनके शीर्ष विषुव को हैं, जो बाहर से नज़र आ रहे हैं। मैंने विद्वान अलैहिस्सलाम से पूछा कि ये ज़ीम लोग हैं? उन्होंने फ़रमाया कि वे सूरज़ो हैं। (यह रिवायत मुल्क अहमद की है)

९. और रसूलल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने इज़रायल और बिन मलिक रज़िप्पल्लाहु अन्हु से फ़रमाया कि उन चुनावों से बचो जो पाक नहीं किये जायें, उनमें से एक ज़मीन के माल की पोरी है और दूसरा धुल ज़ाना। (ज़यरी)

१०. और रसूलल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि जिस अज़ल को तुमने कर्ज़ दिया हो उसका हदिया भी इज़रायल न करो (ऐसा न हो कि उसने यह हदिया कर्ज़ के बदले और दबाव में दिया हो जो धुल है, इसलिए उसका हदिया इज़रायल करने से भी एकलियत करनी चाहिये)।

रिवा (धुल) की शरीफ़ (परिधान), उसकी इस्तीफ़ा और उसकी दुनियावी तय्यारगरी के बारे में इज़रायल मज़ीद की बात आयी और नबी करीम सल्ल, की हदीसों के दल इज़ायात इस ज़रूरत बयान हो चुके हैं, सोचने समझने वाले मुसलमान के लिये इतना काफी है और इस बराले के बाकी बने बहुतों पर बहस और मुक़ामल तहज़ीक के लिये अज़र की एक मुसलिक किताब "मसल-ए-धुल" (उर्दू में) इक़तित हो चुकी है (उसको देख सकते हैं)।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (۱۳)

لَا يَنْفَعُ دِينِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَيٍّ فَكَتَبْتُ لَهُ بِكَرَامَتِي بِالْعَدْلِ - وَلَا يَنْفَعُ كَلِمَةً أَنْ يَكْتُبَ اللَّهُ عَلَيْهِ كَلِمَةً، وَلِيُحِلَّ إِلَيْنَا عَمَّا عَلَيْهِ الْعَمَلُ وَلِيَجْزِيَ اللَّهُ رَجُلًا وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا، فَإِنْ كَانَ الَّذِينَ عَلَيْهِ الْعَمَلُ نُسُورًا أَوَّلًا يَكْتُمُونَ أَنْ يُحِلَّ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ

[illegible]

या ज्युल्लजी-न आमन् हजा
 तदावन्तुम् विदेनिन् इला अ-वतिम्
 मुसम्मन् फक्तुम्हु, वल्यक्तुम्
 बैनकुम् कातिबुन् बिल्लदति व ला
 यब्-व कातिबुन् अव्यक्तु-व कमा
 अल्ल-महु रलाहु फल्यक्तुम्
 वल्युम्तिलिल्लजी अल्लेहित्-एक्कु
 वल्यत्तिल्ल-ह रल्लहु व ला यब्दत्
 मिन्हु शीअन्, फ-इन् कानल्लजी
 अल्लेहित्-एक्कु सफ्हीहन् औ
 ज्जीफन् औ ला यस्ततीअु
 अण्डुमिल्ल-त हु-व फल्युम्तिल्ल
 वल्लियुहु बिल्लदति, वस्तशिल्ह
 ज्जीदेनि मिरिजालिकुम् फ-इल्लम्
 यक्तुन् रल्लेनि फ-रल्लुव-

ऐसे इन्सान वालो! जब तुम आपस में जानना करो उधार का किसी निर्धारित वस्तु तक तो उसको सिखा दिना करो, और चाहिए कि सिखा दे तुम्हारे दमिखान कोई सिखाने वाला इन्साफ हो। और इनकार न करे सिखाने वाला इसको कि सिखा दे जैसा सिखाया उस को अन्ताह ने, जो उसको चाहिए कि सिखा दे और बताता जाये वह शक्य कि जिस पर कर्ज है और इसे अन्ताह हो जो उसका रब है, और कब न करे उसने से फूट। फिर अगर वह शक्य जिस पर कर्ज है बेककल है या नईफ (कमबोर व बूझा) है या आप नहीं करता सकता तो कजता दे कारगुजार उसका इन्ताफ हो, और गवाह करो दो गवाह अपने बर्दों में से, फिर अगर न हों दो बर्द तो एक बर्द और दो औरों उन लोगों में से कि जिसको तुम परन्द करते हो

वम्-अतानि विम्मन् तरजौ-न
 मिनश्शु-इदा-इ अन् तविन्-त
 इस्दाहुमा फ-तुजविक-र इस्दाहुमत्-
 उरुत्ता, व ता यज्वश्शु-इदा-उ इजा
 मा दुज्ज, व ता तत्तम् अन् त्वत्तुवुह
 सगीरन् औ कवीरन् इत्ता अ-वतिथी,
 जालिकुम् अक्सत्तु जिन्दल्लाहि व
 अक्सम् लिशशाहा-दति व अदना
 अल्ला तरताब् इत्ता अन् तक्-न
 तिवारतन् हाजि-रतन् तुदीरुनहा
 वैनकुम् फलै-स अलैकुम् जुनाहुन्
 अल्ला तक्तुवुहा, व अशहिद् इजा
 तबायज्जुम् व ता चुजार-र
 कातिबु-व ता शहीदुन्, व इन्
 तफज्जु फ-इन्द् फुसुकुम् बिकुम्,
 वक्तकुल्ला-ह, व चुजलिमुकुमुल्लाहु,
 वल्लाहु बिकुलि शहीदुन् अतीम
 (282) व इन् कुन्तुम् अल्ला स-फरिब-
 -व तम् तजिद् कातिबन् फरिखनुम्
 यकब्-जतुन्, फ-इन् अमि-न
 बज्जुकुम् बज्जन् फलुज्जिदत्-
 -तजि ज्जुमि-म अमान-तह
 वल्लतकिल्ला-ह रज्जह, व ता
 तक्तुमुशहाद-त, व मय्यक्तुम्हा

महादी हैं, ताकि अगर मूल जाने एक उनमें
 से जो पाद दिला दे उसको दूसरी, और
 इनकार न करें मयाह जिस वक्त बुलावे
 जायें, और काहिली (गुल्ली) व कते उसके
 लिखने से छोटा हो जायता या बड़ा उसकी
 विषय तक। इसमें पूरा इन्साफ है अल्लाह
 के मज्दीक और बहुत दुखत रखने वाला है
 मयाही को और मज्दीक है कि शुन्दे में न
 पढ़ो, अगर यह कि सौदा हो खर्चा-खर्च लेते
 देते हो उसको आपस में तो तुम पर कुछ
 गुनाह नहीं अगर उसको न लिखो, और
 मयाह कर लिया करो जब तुम सौदा करो,
 और नुकसान न करो-लिखने वाला और न
 मयाह, और अगर देता करो तो वह गुनाह
 की बात है तुम्हारे अन्दर, और करते रहे
 अल्लाह से और अल्लाह तुम्हारे सिखाता
 है और अल्लाह हर एक चीज को जानता है।
 (282) और अगर तुम सफर में हो और न
 पाओ कोई लिखने वाला तो निरबी हाथ में
 रखनी चाहिए, फिर अगर परिवार करे एक
 दूसरे का तो चाहिए कि पूरा करे यह शक
 कि जिस पर एतबार किया अपनी अमानत
 को, और करते रहे अल्लाह से जो सब है
 उसका, और यह सुझाओ मयाही को और
 जो शक उसको सुझावे तो बेतक गुनाहगार

फ-इन्नाहू आसिमुन् कस्बुह, वल्ताहू
बिमा तअूमलू-न ज़लीम (283) ●

हे दिल् उल्लाहा, और अल्लाह तुम्हारे कामों
को खूब जानता है। (283) ●

खुलासा-ए-तफ़सीर

हे ईमान वाले! जब उधार का मामला बनने लगे (चाहे दान उधार हों या जो चीज़ सरीरानी है वह उधार हो जैसे कै-ए-सतम में) एक निर्धारित मिसर एक (के लिए) तो उस (की वादाशत व दस्तावेज़) को लिख लिया करो। और यह जरूरी है कि तुम्हारे आपस में (जो) कोई लिखने वाला (हो वह) इन्साफ़ के साथ लिखे (यानी किसी की रियायत करके मज़मून में कभी-ज्यादाती न करे) और लिखने वाला लिखने से इनकार भी न करे, जैसा कि अल्लाह तआला ने उसको (लिखना) सिखला दिया, उसको चाहिए कि लिख दिया करे, और (लिखने वाले को) वह शज़्ज़ (फतला दे और) लिखना दे जिसके जिम्मे एक व्यक्ति हो (क्योंकि दस्तावेज़ का दखिल एक का इफ़्तार करना होता है तो जिसके जिम्मे एक है उसी का इफ़्तार जरूरी रहता) और (लिखाते वक़्त) अल्लाह तआला से जो कि उसका परखर्दगार है इरादा रहे, और उस (शज़्ज़) में से ज़रूरी बचकर (बचाने में) कभी न करे।

फिर जिस शज़्ज़ के जिम्मे एक व्यक्ति था वह अगर कम्-अक़ल (यानी मंदबुद्धि या मजर्न) हो या कमज़ोर बदन वाला (यानी नाबालिग़ हो या बहुत ज्यादा बुढ़ा) हो या (और किसी इतिहासी कारण से) मुर (बयान करने की और) लिखने की क़ुर्रत न रखता हो (जैसे ग़ैब है और लिखने वाला उसका इलाज नहीं समझता, या जैसे दूसरे देश का रहने वाला है और उसकी भाषा अलग है और लिखने वाला उसकी बोली नहीं समझता) जो (ऐसी हालत में) उसका काफ़ून् लेक-लेक तौर पर लिखाए। और दो शज़्ज़ों को अपने बयानों में से गवाह (भी) कर लिया करो (और जहाँ तौर पर दावे के मुक़द़ का यही गवाह अलग मयार है चाहे दस्तावेज़ न हो, और ज़ाती दस्तावेज़ बाँर गवाहों के ऐसे बयानों में दुल्लत और मोतबर नहीं, दस्तावेज़ लिखना शिर्ज़ वादाशत की आसानी के हिन्दे रहे कि उसका मज़मून देखाकर और सुनकर तहाँ तौर पर अक़तर तयान बसिफ़्फ़ा बाद आ जाता है जैसा कि अभी आने क़ुरआन ही में आता है)।

फिर अगर वे दो गवाह मर्द (मयज़र) न हों तो एक मर्द और दो औरतें (गवाह बन ली जाएँ) ऐसे गवाहों में से जिनको तुम (उनकी मोतबर होने की जरूरत से) पसन्द करते हो (और एक मर्द की जगह दो औरतें इसलिये तयदीन की गई) जबकि उन दोनों औरतों में से कोई एक भी (गवाहों के किसी हिस्से की चार ज़ेहन से या गवाहों के दस्त बयान करने से) पूछ जाए तो उनमें की एक दूसरी को बाद दिता दे (और बाद दिखाने के बाद गवाहों का मज़मून मुक़म्मल हो जावे) और गवाह भी इनकार न किया करें जब (गवाह बनने के लिए) बुलाए जाया करें (कि इन्हें मदद करना है अपने भाई की) और तुम उस (क़र्ज़) के (बाद-बाद) लिखने से ज़वदाफ़ मत करो, चाहे वह (बामल क़र्ज़ का) खोख हो या बड़ा हो। यह लिख लेना इन्साफ़ को ज्यादा क़ायम रखने वाला है अल्लाह के नज़्दीक और गवाहों का ज्यादा दुल्लत रखने वाला है और इस बात के लिए ज्यादा मुनासिब है कि

तुम (माफ़ी के मुताबिक) किसी इंसान में न पड़ी (इसलिये लिख ही लेना अच्छा है), मगर वह कि कोई सौदा ख़रीद-हाथ हो, जिससे आपस में लेते देते हो तो उसको न लिखने में तुम पर कोई इन्क़ाम (और नुक़सान) नहीं। और (इतना उसमें भी ज़रूर कर लिख करो कि उसकी) छ़रीद व बेच के वज़त ग़वाह बन लिया करो (आगर क़ल को कोई बात निबल आवे, जैसे बेचने वाला कहने लगे कि मुझको दाम ही बसूल नहीं हुए या वह चीज़ मैंने बेची ही नहीं, या छ़रीदने वाला कहने लगे कि मैंने तो वापस करने का इस्तिफ़ार भी ले लिया था या अभी तो बेची हुई चीज़ पूरी नो पास नहीं पहुँची) और (जिस तरह हमने ऊपर लिखने वाले और ग़वाह को मना लिया है कि लिखने और ग़वाही देने से इनकार न करें इसी तरह हम तुमको भी तालीम करते हैं कि तुमसरी तरफ़ से) किसी लिखने वाले को तालीम न दो आए और न किसी ग़वाह को (जैसे अपनी मालिकत के लिये उसकी किसी मल्लूक में ख़लल डाला जाये) और अगर तुम ऐसा करोगे तो हमने तुमको मुत्ताह होगा, और सूख से द्रो (और दिन ख़र्ची से उसने मना किया है जो नष्ट करो) और अल्लाह (का तुम पर एहसास है कि) तुमको (मुफ़ीर अल्लख़ान की) तालीम फ़तमात है और अल्लाह तज़ाला सब चीज़ों के जानने वाले हैं (तो वह क़र्नीबख़ा और नाफ़रमान को भी जानते हैं, हर एक को नुमासिब बरक़-देंगे)।

और अगर तुम (क़र्ज़ का मानना उतारने के वज़त) कहीं तफ़र में हो और (इसलिये लिखने के वालो नहीं) कोई लिखने वाला न पाओ, तो (ऐसी ज़ात में इम्तीनान बन ज़रिवा) छन (गिरवी) रखने की चीज़ें (हैं) जो (क़र्ज़ लेने वाले की तरफ़ से एक वाले को) कब्ज़े में दे दी जाएँ। और अगर (ऐसे वज़त में भी) एक दूसरे का एतबार करता हो (और इसलिये छन की ज़रूरत न समझे) तो जिस शख़्स का एतबार बन लिया गया है (यानी क़र्ज़ लेने वाला) उसको बाशिर् कि दूसरे का एक (पूरा-पूरा) अदा कर दे, और अल्लाह तज़ाला से जो कि उसका सार्थक़िगर है दरे (और उसका एक न मारे)। और ग़वाही को बत सुनाया करो, जो जो शख़्स उसकी सुनपाया उसका दिल मुनाज़गर होगा, और अल्लाह तज़ाला तुम्हारे लिए हुए कामों को सूख जानते हैं (तो अगर कोई सुनायेगा तो अल्लाह तज़ाला को उसका एक ज़रूर है तो वह क़ल देवे)।

मज़ारिफ़ व मसाईल

क़र्ज़ और उधार के लिये इकरार नामा लिखने की हिदायत और उससे संबन्धित अहक़ाम

किन्तु हुई आपसों में नामनात के क़ानून ज़िक़र आजक़ल के क़ानून में समझीते और सधि कहा जाता है, उसके अन्त उज़ूल का बयान है, और इसके बाद ग़वाही देने के क़ानून के द्वारा उज़ूल का किन्तु है।

आजक़ल तो ज़माना लिखने लिखाने का है, और तहरीर ही इनसान की ज़ुबाब की कायम-क़ायम बन गई है, लेकिन आज चीज़ें ही हाथ रहने के ज़माने की ज़ाफ़ मुज़्ज़र हैंदिये तो उस वज़त ज़ुनिया का सब कारोबार लिख़ ज़माने होता था, लिखने लिखाने और इस्तावेज़ मुईया करने का उज़ूल न था,

कबसे पहले क़ुरआन ने इस तरह उपमन्त्रित कियाई और फ़रमाया:

إِنَّمَا فَتَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِلَىٰ أَخْبَىٰ لَكُمْ لُتًى

यानी "जब तुम अल्पत में उधार का बाधना किया करो किसी निष्ठावित मुद्दा के लिये तो उसको सिद्ध किया करो।"

इसमें एक तत्त्व तो यह बतलाता है कि उधार के बाधनों की दस्तावेज़ लिखनी चाहिये ताकि भूल-भूझ या इनकार के बल्ल काम लगे।

दूसरा तत्त्व यह बताना फ़रमाया गया कि उधार का बाधना जब किया जाये तो उसकी शिर्षा उल्टा मुक़ाब की जाये, बिना मुद्दा एवं किये उधार देना-लेना जायज़ नहीं, क्योंकि इससे अगड़े फ़तार का दावाज़ा चुल्लाता है। इसी वजह से हुक्म (दीनी मसद्दत के माहिर ज़ेमा) ने फ़रमाया कि शिर्षा भी ऐसी मुक़ाब लेनी चाहिये जिसमें कोई शुल्क और ख़लफ़्ता न रहे, मदीने और तारीख़ के साथ लन की जाये, कोई ग़ैर-क़लेह मिषद न रहें। जैसे छेती कटने के पक्ष, क्योंकि वह बीज के बिना होने से अपने बीजे हो सकता है। और चौकि लिखना उस क़माने में आम न था और आज भी आम होने के बाद दुनिया की बहुत बड़ी आबादी यही है जो लिखना नहीं जानती, तो यह मुश्किल था कि लिखने वाला कुछ का कुछ लिख दे जिससे किसी का नफ़ और किसी का मुक़ताब हो जाये, इसलिये इसके बाद इजाजत फ़रमाया:

وَلْيَكُفَّ بِتِلْكَ الْكُتُبِ بِالْعَقْلِ

यानी "यह एसी है कि तुम्हारे बीच कोई लिखने वाला इन्साफ़ के साथ लिखे।"

इसमें एक तो इस तरह इजाजत की गई कि क़लिब (लिखने वाला) किसी क़रीब या मज़सूआ आदमी न हो बल्कि ग़ैर-जानिबदार (निष्पक्ष) हो, ताकि किसी को शुल्क और ख़ीट न रहे। दूसरे क़लिब को इजाजत की गई कि इन्साफ़ के साथ लिखे, दूसरे के क़ामी मन्हे के लिये अपना ह्मेज़ा का मुक़ताब न करे। इसके बाद क़लिब को इसकी इजाजत की गई कि अल्लाह तज़ाला ने उसको यह हुनर दिया है कि वह लिख सक्ता है, इसका शुक्रना यह है कि वह लिखने से इन्कार न करे।

इसके बाद यह बतलाया गया कि दस्तावेज़ की लिखाई लिख की तरफ़ से हो तो फ़रमाया:

وَلْيَكُفَّ بِالْأَمْرِ عَلَىٰ حَقِّهِ

यानी "लिखना दे वह आदमी जिसके ज़िम्मे हक़ है।" जैसे सौदा क़रीब और कीमत का उधार लिख तो बिल शज़स के ज़िम्मे उधार है वह दस्तावेज़ का मज़बून लिखना दे, क्योंकि वह उसकी तरफ़ से हज़ारा बाध होगा, और लिखवाने में भी यह सही था कि कोई क़सी-येज़ी का दे इसलिये फ़रमाया:

وَلْيَكُفَّ بِاللَّذِي لَا يَخْشَىٰ بَعْثًا

यानी "अल्लाह तज़ाला से जो उसका पराधीन है डरता रहे और हक़ के लिखवाने में ज़रा बलावर कमी न करे। मानसत में कमी देना भी होता है कि जिस शज़स का हक़ बनता हो वह कम-अज़ल या मरिया हुआ बुद्ध या मायलिय बन्ना या ग़ैरा हो या कोई दूसरी जुबाब बोलने वाला हो जिसको लिखने वाला नहीं समझता, इसलिये दस्तावेज़ लिखवाने पर उसको क़ुराल नहीं होती, इसलिये

इसके बाद फ़रमाया कि अगर ऐसी ग़ुल पैस आये जो उनकी तरफ़ से ज़माव वाली (अभिवायक और पसील) लिखवाये। मज़दूँ और नाबालिग की तरफ़ से तो यही का होना ज़रूरी है कि उनके सारे मामलात यही ही के द्वारा हुआ करते हैं और ग़ैरे या दूसरे ज़मान बोलने वाले का यही भी यह काम कर सकता है। और अगर वह किसी को अपना क़रीब बना ले तो भी हो सकता है। शुरुआत में इस जगह ज़क़ूत वाली दोनों मायनों को शामिल है।

क़ानून गवाही के चन्द अहम उसूल

यहाँ तक मामलात में दस्तावेज़ लिखने और लिखवाने के अहम उसूल का बयान था, आगे यह बताया गया कि दस्तावेज़ की सिर्फ़ तज़वीर की काफी न समझे बल्कि उस पर गवाह भी बना लें, ताकि अगर किसी बक़ल आपसी लिबाद पैस आ जाये तो अज़ाहत में उन गवाहों की गवाही से फैसला हो लगे। यही जगह है कि फ़ुक़हा (उलेमा) रायमुल्ताही अलैहिम ने फ़रमाया कि मज़ल तज़वीर इमई तौर पर हुकूमत नहीं जब तक कि उस पर इमई गवाही मौजूद न हो, इसी तज़वीर पर कोई फैसला नहीं किया जा सकता। आजकल की ज़ाम ज़ुलमती का भी यही दस्तूर है कि तज़वीर पर ज़बानी तसदीक़ व गवाही के बग़ैर कोई फैसला नहीं करती।

गवाही के लिये दो मर्द या एक मर्द और दो औरतें होना ज़रूरी हैं

इसके बाद गवाही के क़ानून के चन्द अहम उसूल बताये गये जैसे:

1. गवाह दो मर्द या एक मर्द दो औरतें होना ज़रूरी हैं। एक अकेला मर्द या सिर्फ़ दो औरतें आम मामलात की गवाही के लिये काफी नहीं।

गवाहों की शर्तें

1. दूसरे यह कि गवाह मुसलमान हो, क़ानून 'मिर्जालिक्क़ुम' में इसकी तरफ़ ख़िदायत की गई है।
2. तीसरी यह कि गवाह मोतबर और ज़रिफ़ हो जिनके क़ोल पर भरोसा किया जा लगे, क़सबा व पुरमिद न हों।

مِنْ تَرَفِّهِ مِنَ الشَّهَادَةِ

(जिन पर तुम्हें एतबार हो) में यह हुक्म ग़ज़क़ूर है।

बिना किसी शर्ई कारण के गवाही देने से इनकार करना गुनाह है

इसके बाद लोगों को यह ख़िदायत की गई कि जब उनके किसी मामले में गवाह बनाने के लिये बुलाया जाये तो वे आने से इनकार न करें, क्योंकि गवाही ही एक को ज़िन्ना रखने का तरीका और इमई हुकूमत का तरीका है, इसलिये इसको अहम क़ौमी ख़िरमत समझकर तबलीफ़ बायजत करें।

इससे बाद फिर मामला के दस्तावेज लिखने की ताकीद करते हुए फरमाया कि मामला खोता हो या बड़ा सब को लिखना चाहिये, इसमें उक्तार्थ नहीं, क्योंकि मामला वह लिख लेना इन्साफ की कायम रखने, सही गवाही देने और झूठ व झूठे से बचने के लिये बेहतरीन उपाय है, जो अगर कोई मामला सब दा इक हो या उधार न हो तो उसको अगर न लिखें तब भी कुछ इन्हीं नहीं, अगर ज्ञान उसमें भी किया जाये कि मामले पर क्या बना है कि साफ किसी वक़्त दोनों पक्षों में कोई झगड़ा व विवाद पैदा हो जाये। जैसे बेचने वाला कहे कि कीमत वसूल नहीं हुई या खरीदने वाला कहे कि मुझे बेची गयी चीज़ पूरी वसूल नहीं हुई, तो इस झगड़े के फैसले में गवाही काम आयेगी।

इस्लाम में अदल व इन्साफ़ को कायम करने का अहम उसूल

कि गवाहों को कोई नुकसान या तकलीफ़ न पहुँचे

आपल के शुरु में लिखने वालों को यह दिशवश दी गई है कि वे लिखने का क्या करने से इनकार न करें, तो वहाँ वह फ़ख़ीमात या कि लोग उनको बोलान करें, इसलिये आपल के अख़िर में फ़रमाया:

وَلَا يَخْزَى كِتَابٌ وَلَا شَهِيدٌ

यानी 'जिसने लिखने वाले या गवाही देने वाले को नुकसान न पहुँचाया जाये।'

यानी ऐसा न करें कि अपनी मालोहत और फ़ायदे के लिये उनकी मालोहत और फ़ायदे में हानि डालें। फिर फ़रमाया:

وَلَا تَنْظُرُوا فِي عَنقَابِ بَنِيكُمْ

यानी 'अगर तुमने लिखने वाले या गवाह को नुकसान पहुँचाया तो इसमें तुम्हारी गुनाह होगा।'

इसकी मालूम हुआ कि लिखने वाले या गवाह को नुकसान पहुँचाया इरादा है, इसी लिये झुझा (यौन के उल्लेख) ने फ़रमाया कि अगर लिखने वाला अपने लिखने की बज़दूरी मींगे या गवाह अपने अपने-अपने का मुसरी तुर्ब वस्त्र करे तो यह ग़लत है, इससे ज़्यादा न करना भी उसको नुकसान पहुँचाने में शामिल और नाज़ायज़ है। इसलिये वे अपने इन्साफ़ पूर्ण शिष्टय में जिस तरह गवाह को गवाही देने पर मजबूर किया है और गवाही तुम्हारे को सज़ा मुनाह क़ारर दिख है इसी तरह इसका भी इन्तिज़ाम किया कि लोग गवाही से बचने पर मजबूर न हो जायें, इसी दो तत्क़ा एख़्तियार का यह अंतर था कि हर मामले में सच्चे बेग़र्ज़ गवाह मिल जाते और फैसले हज़ के मुताबिक़ ज़द और आसान हो जाते। अलबत्ती दुनिया ने इस क़ुरआनी उक़ूल को नज़र-अन्दाज़ कर दिया है तो अयातत का साथ निज़ाम बरबाद हो गया। यद्यपि के अलली और सच्चे गवाह मिलना तक़रीबन बन्द हो गये, हर सज़ा गवाही से जान बुझने पर मजबूर हो गया। कबह यह है कि बिरफ़ा नाम गवाही में आ गया अगर मामला मुल्लि और फ़ीजदारी का है तो रोज़ क़ल-ने-क़ल घानेदार शरिब उसको कुल बेजले हैं और कई बार क़दी बेजले रखते हैं, दीयानी अदालतों में भी गवाह के साथ ऐसा बामता किया जाता है जैसे वह कोई मुजरिम है। फिर रोज़-रोज़ मुक़दमों की बेशिर्षी बढ़ती है, लाईशें लगती हैं, गवाह

केपाता अपना कारोबार, बजहूरी और क़स्बतों में इक़तल जाने पर मजबूर है, बरखा चौरों के ज़रिये मिलज़ार का तिया जायेगा, इसलिये कोई शरीफ़ बरोबरते आदमी किसी कामसे में मजबूर बनना अपने लिये एक बड़ा तमामने और जहाँ तक हो उससे बचने पर बजबूर बन दिख गवा, किन्तु बेरोकर मजबूर बनसते हैं जिनके पास दूध-तब में कोई कर्ज़ नहीं होता। क़ुरआने हरिम ने इन बुकिबरी ज़रूरतों को आरमिषत के साथ बरताकर इन तमाम ख़ासिखों का दरवाज़ा बन्द करमाया।

आमत के अज़िज़ में इराद है:

وَاللّٰهُ يَتْلٰىكُمْ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ

मानी "इये अल्लाह से, और अल्लाह तज़ाला तुम्हें सही उक़ूतों की लालीन देता है (यह उक़त एहसान है) और अल्लाह तज़ाला हर चीज़ का जानने वाला है।"

चूँकि इस आयत में बहुत से ज़रूफ़ात जाये हैं, कुछ कुछल ने बीन अलम फ़िज़सी नसाबल इस आयत से निकाले हैं, और क़ुरआने करीन की अलम अज़ाज़ है कि क़ानून बयान करने से पहले और बाद में छोड़े हुए और फ़ियमत के दिन का ज़ौद दिताकर लोगों के ज़ेहनों को हुज़म के पालन के लिये तैयार काता है। इसी तरीक़े के मुताबिक़ इस आयत का समापन छोड़े हुए ज़ुदाबन्दी का किषा और यह बतलाया कि अल्लाह तज़ाला पर कोई चीज़ छुपी हुई नहीं, अगर तुम किसी ज़ावाज़ बहाने से भी कोई इ़लात्तमयज़ी (हुज़म का उल्लोषन) करोगे तो अल्लाह को भीता नहीं दे सकते।

दूसरी आयत में दो अलम मजमून बयान फरमाये गये- एक यह कि उधर के मामले में अगर कोई यह चाहे कि परसे के लिये कोई चीज़ निरबी रख ले तो इसकी भी इज़ाज़त है, पगर इसमें तामन "मज़क़ूह" से इस तरह इज़रा बापा जाता है कि निरबी रखी हुई चीज़ से नफ़ा उठाना उसके लिये आपज़ नहीं। निरबी रखने वाले को किन्तु इना इफ़ है कि कर्ज़ बसूल होने तक उसकी चीज़ पर अपना क़ब्ज़ा रखे और उसके फ़यदे और लाभ वे सब असल मालिक का हक़ हैं।

दूसरा मजमून यह इराद फ़रमाया कि तिल तज़ल को किसी बिबवित मामले का लही इलम हो वह ग़वही को न तुषये, और अगर उसने तुषाया तो उसका दिन गुनाहगर है। तिल को इसलिये गुनाहगर फ़रमाया कि कोई तज़ल इससे छाती ज़बान से का गुनाह न समझे, क्योंकि पहले इतला तो तिल ही से हुआ है, इसलिये पहला गुनाह तिल ही का है।

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا مَا يَتَّبِعُوْنَ اَۡلَافُكُمْ اَوْ تَتَّبِعُوْا مَا يَتَّبِعُوْنَ اَۡلَافُكُمْ اَوْ تَتَّبِعُوْا مَا يَتَّبِعُوْنَ اَۡلَافُكُمْ
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا مَا يَتَّبِعُوْنَ اَۡلَافُكُمْ اَوْ تَتَّبِعُوْا مَا يَتَّبِعُوْنَ اَۡلَافُكُمْ

इतिहासि ना फ़िरसमावाति व या
फ़िन्ज़वि व इन् तुब्दू मा फ़ी
अन्धुसिकुम् औ तुब्दूदु गुहासिबुम्

अल्लाह ही का है जो कुछ कि आसमानों
और ज़मीन में है, और अगर ज़ाज़िर कहने
अपने जी की बात या तुपाओने उसको
इतिहास तेरा उसका तुमसे अल्लाह, फिर

बिहिल्लाहु, फ-यगुफिरु लिमय्यशा-उ
व युअदिजुबु मय्यशा-उ, वस्ताहु
अत्ता कुल्लि जैदन् कदीर (284)

मझोया बिलकी चाहे और अजाब करेया
विसकी चाहे, और अस्ताह हर चीज पर
कदीर है। (284)

खुलासा-ए-तफ्सीर

अल्लाह तआला ही की मिल्क है सब (मज्दुफ़ात) जो कुछ कि आसमानों में हैं और जो कुछ
ज़मीन में हैं (जैसे सुद ज़मीन व आसमान भी ज़मी की मिल्क में हैं)। और (जब वह मलिक है तो
उसको अपनी मन्सूफ़ा चीज़ों में हर तरह का क़ानून बनाने का हक़ है, इसमें किसी को क़ायम करने
की बज़ाअ न होनी चाहिए) जैसा कि एक क़ानून यह है कि) जो चाहे (गुल्ल असीयों या जो अज़ाफ़
या गुल्लों पर पुछ़ा इरादे की) तुम्हारे नज़्मों में हैं उसको अगर तुम (ज़बान और अपने बदनी अंगों
में) ज़हिर करोगे (जैसे ज़बान से कुरु या कलिफ़ कह दिया या अपने तक़दुर, इराद औरक का सुद
इरादर कर दिया, या किसी गुल्ल को बर ज़ाल बिसर इराद या) या कि (दिल हो में) छुपओगे
(बेनी क़मतों में) हक़ तज़ाअ तुमसे (दूसरे गुल्लों की तरह इक़य) इलाय लेगे, फिर (मिलाय लेने के
बार कुरु या तिरफ़ के अलावा) विसके लिए (क़ज़ना) मन्सूर होया अज़ा ऐसे और विसकी (मज़
देय) मन्सूर होया सज़ा देने, और अल्लाह क़ज़ा हर चीज पर पूरी हुदय़ा रखने वाले हैं।

मज़ारिफ़ व मसाईल

बहली आवत में ख़ासी के इरादर का हुक्म और चुवाने की बहाली बयान हुई थी, यह आवत भी
उसी मज़मून का अख़िरी हिस्सा (पूर्व) है। इसमें इम्मान को चेख़ाया गया है कि बहली का चुवान
इराद है, अगर तुमने मामले को जानी हुए चुवाया तो सबे ज़मीन व ज़मीर तुम से इसका इलाय
लेया। इराद इन्ने अज़ाअ, इराद इकिन्ना, इमान तज़ुबी और इमान मुजाहिद से यही तफ़सीर नक़्त
की गयी है। (तफ़सीर सुर्गुबी)

और अज़ाअ के काम होने के एतबार से यह काम है जो हमान एतबारों इबारतों और
नामतों को इक़तिल है। इराद अज़ुल्लाह बिन अज़ाअ एतिल्लाहु अन्हु का मनाहूर कील इस आवत
की तफ़सीर में गयी है, और मयने आवत के यह हैं कि हक़ तज़ाअ अपनी मन्सूर के ज़ाम आयात
या मुआयना (जीब) फ़रमावेगे, यह ज़मल भी विसकी वे कर गुज़ी हैं और वह भी विसका दिल से
पुछ़ा इराद कर लिफ़ा और उसको दिल में छुआन रख गया ज़मल की नीमत नहीं आई, जैसा कि
मारी बुछ़ाबी व मुस्लिम में इराद इन्ने एमर एतिल्लाहु अन्हु की रिवायत से मन्सूर है कि मैंने
एज़ुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम से सुना है कि योभिन दिवायत के दिन अल्लाह तआला से
क़ीब किया जायेया, यहाँ तक कि हक़ तज़ाअ उसके एक-एक गुल्ल को याद दिलावेगे और सवात
करेगे- दो जानया है कि तुने यह गुल्ल किया था? योभिन बया एकर करेया, हक़ तज़ाअ फ़ामवेगे
कि मैंने हुमिया में भी तेरी बर्दाय़ी की और तेरा गुल्ल लोगों में ज़हिर नहीं लेने दिया और मैं आज

इसको माफ़ कराता हूँ और बेकियों का अनात नामा उससे दे दिया जायेगा, लेकिन कार्किरी और मुनाफ़िकों के मुनाफ़ों को ज़ान करने में बचान दिया जायेगा।

और एक हदीस में है कि अल्लाह तज़ाला बिनामत के दिन फ़रमायेगा- यह वह दिन है जिसमें पोशीया (हुदी) चीज़ों का आपस में लिखा जायेगा और जिसमें जो तुम्हारे सिर्फ़ के अनात लिखे हैं जो ज़ाहिर से और मैं उन चीज़ों को भी जानता हूँ जिस पर ज़रिफ़ी को इतिहास नहीं, और मैं उन्होंने वे चीज़ें तुम्हारी अनात नामे में लिखी हैं, और अब वे सब तुम्हें बतलाता हूँ और उन पर पूछता करता हूँ। फिर जिसको चाहेगा बड़ा दूँगा और जिसको छोड़ा छोड़ दूँगा। फिर बेषिरी को माफ़ कर दिया जायेगा और कार्किरी को अनात दिया जायेगा। (अफ़सरी कुतुबी)

यहाँ यह सुझाव हो सकता है कि हदीस में सूने करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम का यह इरादा है:

بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ أَنَسٍ عَنِ عَائِشَةَ نَفْسُهَا خَالِدٌ يَكْفُرُ أَوْ يَكْفُرُ بِهِ (أَفْهَمِي)

“अल्लाह तज़ाला ने मेरी उम्मा को माफ़ कर दिया है वह जो उनके दिल में क़याल आया, जब तक उसको उजान से न क़द या क़याल न किया हो।”

इसमें बालुन होता है कि दिल के इरादे या कोई अनात व नाक़ली नहीं है। इनाम कुतुबी ख़ममुल्कानि ज़ैरिफ़ि से फ़रमाया कि यह हदीस जुमिया के अहक़ान से संवेष्टित है, तज़ाद, तुलाम-नारी को आज़ाद करना, दे, दिया वग़ैरह माल दिल में इरादा कर लेने से लागू नहीं हो जाते, जब तक उनको उजान से या अमल से न किया जाये। और अजयत में जो कुछ जिस हुआ है वह अज़िज़ के अहक़ान से मुतालिफ़ है इसलिये मज़हूब में कोई उक्तान नहीं। और कुछ दूसरी उल्लेख इरादा ने इस सुझाव का जवाब यह दिया है कि जिस हदीस में दिल की सुधी हुई चीज़ों की माफ़ी बयान हुई है उसी मुताद से बल्ले और ग़ैर-इज़िज़ाती क़यालता है जो इनसान के दिल में क़रीर इरादे की जा जाते हैं, लेकिन उनके इज़ाफ़ का इरादा करने पर भी वे ज़रूरी नहीं हैं। ऐसे ग़ैर-इज़िज़ाती इरादा और जयसी को इस उम्मा के लिये हक़ तज़ाला ने माफ़ कर दिया है, और इस अजयत में जिस इतिहास और पूछता का ज़िक्र है उससे मुताद से इरादे और नीयों के जो इक़तान अपने इरादे और इज़िज़ात से अपने दिल में जमाता है और उसको अमल में लाने की कोशिश भी करता है, फिर इतिहास से कुछ तज़ावरे पैदा आ जाये की बिना पर उन पर अमल नहीं कर सकता। बिनामत के दिन उनका मुक़ाबला (मुतादा और आपस) होगा, फिर हक़ तज़ाला जिसको चाहे अपने फ़ल व ज़रम से क़द दे जिसको चाहे अनात दे, ऐसा कि बुज़ारी व मुस्लिम की बयान हुई हदीस में गुजर चुका है।

चूँकि उस आपस के ज़ाहरी अनाक़ात में दोनों किस्म के इरादात इज़िज़ हैं चाहे इज़िज़ाती हो या ग़ैर-इज़िज़ाती, इसलिये जब वह आपस नज़िफ़ हुई तो सल्लम बिनामत इज़िज़ल्लाहु अल्लुम को सल्लम किफ़ व ग़म लज़िफ़ हो गया कि अगर ग़ैर-इज़िज़ाती (अपने आप जाने जाये) ज़ाहरी व जयसी पर भी पकड़ लेने लगी तो बीन निज़ात पायेगा। सल्लम बिनामत इज़िज़ल्लाहु अल्लुम ने इस किफ़ की सूने करीम सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम से क़द किया तो अपने सब को वह लज़ीन (हिदायत) फ़रमाई

कि जो कुछ अल्लाह का हुक्म नज़िल हुआ उसकी तासील व इत्साहत का मुक़ाबला करो और बसो 'समिज़ूना व अतज़ूना' "यानी हमने हुक्म सुन लिया और तज़वीज़ की।" सलाह किस्म तज़ियमल्लहु अन्हुम ने इसके मुताबिक़ किया और इस पर क़ुरआन का वह सुझाव नज़िल हुआ:

لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَسْأَةً وَنَسْأَةً

"यानी अल्लाह तज़ाराह किसी इंसान को उसकी सुदृढ़ व ताक़त से ज़्यादा तकलीफ़ नहीं देता।" जिसका इस्तिस्ना यह है कि पैर-झिड़वायी (अपने आप आये हुए) बालों और इत्साहत पर फ़कड़ नहीं होगी। इस पर सलाह किस्म तज़ियमल्लहु अन्हुम को इस्तीमान हो गया। वह इसील सही मुस्लिम में हज़रत इमने अम्माह तज़ियमल्लहु अन्हु की रियायत से बक़ल की गई है। (तकसीर हूनुमी) वह पूरी आपस आगे आ रही है।

और 'तकसीर-ए-मक़ददी' में है कि इन्सान पर जो अमल अल्लाह तज़ाराह की ताक़ से पूर्ण किये गये हैं वा इमान किये गये हैं वे कुछ तो बदन के ज़रिफ़ी हिस्सों से मुतालिक़ हैं- नमाज़, रोज़ा, ज़कात, हज और उमाम मानसत इसी किस्म में दाख़िल हैं, और कुछ अमाल व अहक़ाम वे भी हैं जो इन्सान के दिल और बतियन (अन्दर की इत्सात) से ताल्लुक़ रखते हैं- ईमान व एतिकाद के उमाम मसार्हल तो इसी में दाख़िल हैं, और कुछ व शिर्क जो सबसे ज़्यादा हारम व नाशायज़ हैं उनका ताल्लुक़ भी इन्सान के दिल से ही है। ज़ाहिर अज़ाहज़ क़ायरी, सभ, क़ाज़िज़, तज़ायात बीरह, इसी तरह जो अज़ाहज़ तक़्क़ुर, ज़तन, क़ुराज़, दुनिया की मुहक़ज़, तातय क़ौरह ये सब किये एक दमे में क़ाई तीर पर हारम हैं, इन सब का ताल्लुक़ भी इन्सान के ज़रिफ़ी अंगों से नहीं बलिक़ दिल और बतियन (अन्दर यानी दिल की इत्सात) से है।

इस आपस में हिदायत की गई है कि जिस तरह ज़रिफ़ी अमाल का हिस्सा क़ियामत में लिफ़ा जायेगा इसी तरह बतियनी (दिल के) अमाल का भी हिस्सा होफ़ा और सज़ा पर भी फ़कड़ होगी। यह आपस सूर ब-क़रह के अज़िज़ में तज़ाई गई, इसमें बड़ी हिस्मत है। क्योंकि सूर ब-क़रह क़ुरआने करीम की ऐसी बड़ी और अहम सूरा है जिसमें अल्लाह के अहक़ाम का बहुत बड़ा हिस्सा आ गया है, इस सूरा में उमूरी और फ़ुल्की, ज़िन्दगी और अज़िज़त के मुतालिक़ अहम हिदायतें नमाज़, ज़कात, रोज़ा, क़िताब, हज, ज़िज़ाद, फ़ाबी, तलज़, इज़ा, मुल, दूय लिफ़ाने, शराब के हारम होने, सूर और क़र्ज़, तेन-देन के जायज़ व क़ाज़ायज़ तरीक़ों का तफ़्सीली बयान आ गया है, इसी लिये इसील में इस सूरा का नाम "समन्तुल-क़ुरआन" भी आया है, यानी क़ुरआन का सबसे सुन्दर हिस्सा। और इन उमाम अहक़ाम की तासील में सब की सब और ज़ाद इत्साहत है, तासी किसी काम को क़मल या उससे बचना दोनों इस्तिस्ना अल्लाह तज़ाराह की इत्सा-इस्तिस्ना बरने के लिये ही, उसमें नाम व नफ़ूद (रिज़ावा) का दूसरी मफ़ासवी गुज़े शामिल न हो। और यह ज़रिफ़ी है कि इत्साहत का ताल्लुक़ इन्सान के बतियन और दिल से है, सब का ज़ीक़ होफ़ा उसी पर मौज़ूक़ है, इसलिये सूरा के अज़िज़ में इस आपस के ज़रिफ़े इन्सान को तज़ाहज़ का ही गई कि फ़रईज़ की अयायेनी या हारम चीज़ों से बचने के मामले में मौज़ूक़ के सामने तो बराने बाज़ी के ज़रिफ़े भी बचने का रास्ता इस्तिस्ना किया जा सकता है मगर एक क़ाया अज़ीम व ज़ाबीर (सब कुछ जानने वाला और हर चीज़ की ख़बर रखने वाला) है, उसमें

कोई चीज भी छुपी नहीं, इसलिये जो कुछ करे वह समझ कर करे कि एक निगरी के सब ज़मीन और बगिची खलत को सिखा रहा है और सब का हिसाब कियाकर के दिन देना है। वही वह सब (जलत चीज) है जो सुखाने करीम इनसानों में फैल कराह है कि हर क़यूम के सुख या अफ़्फ़िर में छोड़े सुख और अफ़्फ़िर की दिवत का देना मुहफ़िज़ (निगरी) उनके दिलों पर बैलता है कि वह सब की अफ़्फ़िर में और तन्हाईयों में भी किसी सुख की हिलतफ़्फ़ी (अल्लह) करता हुआ बलत है।

إِنَّ الرُّسُلَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَهُ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ. كَلَّ أَمِنْ بِاللّٰهِ
وَمَلَكَهُمْ وَكَتَبَهُمْ سَلَفُ الرُّسُلِ مِنْ رَبِّهِمْ سَلَفُ الرُّسُلِ سَلَفُ الرُّسُلِ سَلَفُ الرُّسُلِ
رَبُّكَ وَمَلَكَكَ التَّوْحِيدُ لَا يُكَلِّفُكَ اللَّهُ كَلْفًا وَلَا يُسْقِطُكَ لَهَا مَا كَسَبْتَ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبْتَ
رَبُّكَ لَا تُكَافِئُكَ أَنْ تُسْوَءَ أَوْ لُحْطًا. رَبُّكَ وَلَا تُقْبِلُ عَلَيْهِمْ إِنْ كُنْتَ كَسَبْتَ عَلَى الَّذِينَ
مِنْ قَبْلِكَ. رَبُّكَ وَلَا تُقْبِلُكَ مَا لَمْ يَكُنْ لَكَ لَهَا. وَأَعْلَى عَلَى السَّوْءِ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَهَا. سَلَفُ
لَا تُصِرُّ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

आ-मनरसुत बिना उन्नि-त इलैहि
मिरिबिही वरमुअमिन्न, कुणुनु
आम-न बिल्लाहि व मताइ-कतिही व
कुतुबिही व रुतुतिही, ला सुफरिकु
वे-न अ-हदिम् मिरसुतिही, व काल
समिअना व अ-तअना सुफरान-क
रखना व इलैकन् मसीर (285) ला
सुकन्तिफु रताहु नफसन् इरला
मुस्वहा, लहा मा क-तबद् व अलैहा
मकत-सबद्, रखना ला तुआइरिना
इन्-नसीना औ अल्लतअना, रखना व
ला तस्मिल् अलैना इसरन् कमा
हमलाहु अतलतजी-न मिन् कम्तिना,

मान लिया सुत ने जो कुछ उवा उस पर
उसके सब की तरफ से और मुसलमानों ने
भी सब ने माना, जल्लाह को और उसके
क़रीबों को और उसकी किलतों को और
उसके रसूलों को। कहते हैं कि हम सुत
(क़र्क और जल्ल) नहीं करते किसी को
उसके वैजम्बों में से, और कहते हैं कि
हमने सुना और सुनल किया, तेरी बख़्शिश
काहते हैं ऐ हमारे सब और तेरी ही तरफ
लौटकर जाना है। (285) जल्लाह तकलीफ
नहीं देता किसी को अगर जिस क़द उसकी
मुआईश है। उसी को मिलता है जो उसने
कमाया और उसी पर चला है जो उसने
किया। ऐ हमारे सब न पकड़ हमको अगर
हम मूर्ख या चूरे। ऐ सब हमारे और न
रख हम पर खोज पाती वैसा रखा या हम
से अपने लोगों पर।

रखना व ला तुहम्मिलना वा ला ताक-त तना बिही वअफ़्फ़ अन्ना, वअफ़्फ़िर् तना, वरहम्ना, अन्-त मौताना फन्सुर्ना अलल्-कौमिल् काफ़िरीन (286) ●

ऐ रब हमारे! और न उठा हम से वह बोझ कि जिसकी हमको ताकत नहीं, और दस्तुअर (साफ़) कर हम से और बख़्श हमको और रख कर हम पर, तू ही हमारा रब है, बदल कर हमारी काफ़ियों पर। (286) ●

ख़ुलासा-ए-तफ़सीर

एतिकाद रखते हैं रसूल (सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम) उस चीज़ (के एक होने) का जो उनके पास उनके रब की तरफ़ से नाज़िल की गई है (यानी क़ुरआन) और (दुआँ) मॉमिनीन भी (इसका एतिकाद रखते हैं)। (आने क़ुरआन पर एतिकाद रखने की तफ़सील है कि कितना कितना चीज़ की अक़ीदा रखने को क़ुरआन पर एतिकाद रखना कहा जायेगा) सब के सब (रसूल सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम की और दूसरी मॉमिन भी) अक़ीदा रखते हैं अल्लाह के साथ (कि वह मौजूद है और अकेला है और क़ाद व सिद्दत में शामिल है) और उसके फ़रिश्तों के साथ (कि वे मौजूद हैं और गुनाहों से پاک हैं और विभिन्न नामों का मुक़र्र हैं) और उसकी किताबों के साथ (कि अलत में सब सच्ची हैं) और उसके पैग़म्बरों के साथ (कि वे पैग़म्बर हैं और सच्चे हैं और पैग़म्बरों पर अक़ीदा रखना उनका इस दौर पर है कि यह कहते हैं) कि हम उसके पैग़म्बरों में से किसी में (अक़ीदा रखने में) तफ़्सीक़ नहीं करते (कि किसी को पैग़म्बर समझें किसी को न समझें) और उन सब ने दूँ कहा कि हमने (आफ़क़ इरादा) मुना और (असबरे) हुज़ी से माना, हम अपनी बख़्शिश चाहते हैं ऐ हमारे परवर्यग़र! और आज ही की तरफ़ (हम सब की) सौरता है।

(यानी हमने जो पहली आमत में कहा है कि किसी की तुम्ही बातों पर भी मुसलमा (मुसलमा) होगा, इससे मुसल मुँर-इस्लामारी बातें नहीं बल्कि सिर्फ़ इस्लामारी बातें हैं, क्योंकि) अल्लाह तआला किसी ज़ाह्र की (ज़रीफ़त के अलक़ाल में) पाबन्द नहीं करता (यानी उन बातों को बख़िश या ह़ाम नहीं फ़रमाता) मगर उसी का जो उसकी तज़क़ (और इस्लाम) में हो। उसको तज़क़ भी उसी का मिशेगा जो इरादे से करे, और उस पर अज़ाब भी उसी का लेना जो इरादे से करे (और जो मुसलमा से बाहर है उसका ज़िम्मेदार व पाबन्द नहीं किया गया और जिसके साथ इरादा जुड़ा हुआ नहीं, न उसका तज़क़ है न अज़ाब। और यद्यपि व इस्लाम तज़क़ से बाहर हैं तो उनके जाने को ह़ाम और उनके न जाने देने को बख़िश नहीं किया, और न उन पर अज़ाब रहा)।

ऐ हमारे रब! हम पर बक़द न फ़रमाईये अगर हम गुऩाज़ारी या चुक़ ज़रि। ऐ हमारे रब! (हमारी वह भी दरज़ात है कि) और हम पर कोई क़ज़ज़ हुज़्म न भेजिए जैसे हमसे पहले लोगों पर आपने भेजे थे। ऐ हमारे रब! और (हम वह भी दरज़ात करतो हैं जिसे) हम पर (तक़लीफ़ कर) कोई ऐसा बोझ (हुज़्म या अज़िज़ में) न डालिए जिसकी हमको सहाय न हो, और दस्तुअर कीजिए हमसे,

और बहुत डरिए हमको, और तब बंजिए हम पर, आप हमारे काम बनाने वाले हैं (और काम बनाने वाला तत्फ़दार होता है) तो आप हमको बंजिए तोख़ों पर ग़ज़िब बंजिए।

मज़ारिफ़ व मसाईल

इन दो आयतों के ह्रास फ़र्माईल

ये सूरा ब-क़रह की अफ़्रीकी दो आयतों हैं। सदी मोल्लर हदीसों में इन दो आयतों के बड़े-बड़े फ़र्माईल निकल हुए हैं। रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया कि जिस शज़्ज़ ने एत को ये दो आयतें पढ़ लीं तो वे उसके लिये बर्क़ी हैं।

हज़रा इब्ने अब्बास रज़िअल्लाहु अन्हुम की रिवायत में है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- अल्लाह तआला ने दो आयतें ज़क़त के हज़नो में से नज़िल फ़रमाई हैं जिनको तमाम मज़हबों की पैदाईश से दो हज़ार साल पहले सुद तमाम ने अपने हाथ से लिख दिया था। जो शज़्ज़ उसको इला की नमाज़ के बाद पढ़ ले तो वे उसके लिये तमन्नूद की फ़ायद-मक़दम ही जाती हैं। मुल्लादाक इस्मि' और बैहकी' की रिवायत में है कि रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम ने फ़रमाया- अल्लाह ने सूरा ब-क़रह को उन दो आयतों पर ख़ास फ़रमाया है जो मुझे उस ख़ास हज़नो से अता फ़रमाई है जो अर्ज़ के नीचे है, इसलिये तुम इस और पर उन आयतों की सीखी और अपनी औरतों और बच्चों को सिखाओ। इसी लिये इब्ररत फ़ाक़दे आयन और इब्ररत अली मुर्ग़ज़ा रज़िअल्लाहु अन्हुमा ने फ़रमाया कि इसका ह्रास यह है कि कोई आदमी जिसकी कुल भी अफ़ल हो वह सूरा ब-क़रह की इन दोनों आयतों को पढ़े क़ैर व तौबेय, इन दोनों आयतों की मानवी शुद्धिपात ही बहुत है लेकिन एक मुयामी सुसूतिफ़ा यह है कि सूरा ब-क़रह में शरीहत के त्वादात अलवम मुहत्तात या तफ़्तीली और फ़ा किफ़ कर दिये गये हैं एतिकादात, इमारात, कामनात, अज़ाफ़, रान-रुद बंजिए।

अफ़्रीकी दो आयतों में से पहली आयत में तुम मानने वाले मोमिनों की तरीक़ की गई है जिनमें अल्लाह तआला शानुद के तमाम अलवम पर तल्लेक़ क़द और तारीत के लिये तैयार हो गये। और दूसरी आयत में एक तुम्हें का ज़वाब दिया गया जो इन दोनों आयतों से पहली आयत में सतवा क़िराम रज़िअल्लाहु अन्हुम को पैदा हो गया था, और साथ ही अपने बेहिमात क़ल्ल व तमम का त़िक़ फ़रमाया गया, यह यह था कि जब क़ुरआने करीब की यह आयत नज़िल हुई:

وَاِنَّكُمۡ رَاۤىۤىۡنَہٗۤا نٰزِلٰتٍۭاۤیۡہِۤا فَاۤیۡہِۤا فَاۤیۡہِۤا فَاۤیۡہِۤا فَاۤیۡہِۤا فَاۤیۡہِۤا فَاۤیۡہِۤا فَاۤیۡہِۤا

“जो कि तुम्हारे दिलों में है तुम उसको ख़ास करो या तुमको हर हाल में अल्लाह तआला तुम से उसका ख़िलाफ़ लेगे।”

आयत की असल मुताद तो यह थी कि अपने इस्तिमारा व इदारे से जो कोई अफ़ल अपने दिल में करेगे उसका ख़िलाफ़ लेगा, पैर-इस्तिमारी वसयो (इलाक़ात) और फ़ूल-फूल इसमें बंजिल ही न थी, लेकिन देखने में क़ुरआन के अलफ़ज़़ ख़ाम थे, उनके ख़ाम होने से यह समझा जाता था कि इनसान के दिल में पैर-इस्तिमारी और पर कोई क़यल आ जायेगा तो उसका भी ख़िलाफ़ लेगा। तमाम क़िराम

और आप सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम के देखने की बिना न।

इसके बाद उस सन्निव ईश्वर की तफ़दीर बख़्शायी जो आप सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम और आम मोमिनों ने तरीक़ या कि वह ईमान या अल्लाह तज़ाला के मौयूद और एक होने पर, और तथान कायिल तिक़तें बल्ल होने पर, और क़रिती के मौयूद होने पर, और अल्लाह तज़ाला की क़िताबों और सब रसूलों के सम्बन्ध होने पर।

इसके बाद इसकी बज़ाल क़ुरमाई कि इस क़म्फ़ के मोमिन लोग तिल्ली उम्माओं की तरह ऐसा न करें कि अल्लाह के रसूलों में आपसी फ़र्क़ कर दारें कि किसी नबी को मानें और किसी को न मानें, जैसे यहूदियों ने इज़ात मुल्ला अलैलिसलाम को और ईसाईयों ने इज़ात ईसा अलैलिसलाम को नबी माना मगर ख़ातिमुल-अन्बिया इज़ात मुहम्मद सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम को नबी न माना। इस उम्मा की यह तरीक़ क़ुरमाई कि वह अल्लाह के किसी रसूल का इनकार नहीं करते और फिर सबक़ क़िराम रज़ियल्लाहु अन्हुम के उस जुमले पर उनकी तरीक़ की गई जो उन्होंने रसूलुल्लाह सल्लाल्लाहु अलैहि व सल्लम के इज़ाद के मुबदिफ़ क़यान से कहा था:

سُبْحًا وَنَحْنُ عُقْبًا رَبَّنَا وَإِنَّكَ الْخَبِيرُ

‘ऐ हमारे परवरिगार! हमने आपका हुज़म मुब और उसकी इतज़त की। ऐ हमारे परवरिगार! अगर हुज़म की तारील में हमने कोई ख़ेतारी या भूल-बूढ़-ग़ुई हो तो उसको माफ़ करवा दे क्योंकि हमारा सब का लौटवा आप ही की तरफ़ है।’

इसके बाद इसी आवत में एक ख़ास अन्वय से वह हुज़म दूर किया गया जो किसी आवत के कुछ जुमलों से पैदा हो सकता था कि दिल में हुने हुए ख़य़ाल पर हिसाब हुआ तो अज़ाब से कैसे बचेंगे। इज़ाद फ़रमाया:

لَا يَكْفُرُ اللَّهُ غَيْبًا إِلَّا وَنَهْيًا

बाकी ‘अल्लाह तज़ाला किसी ग़इल को उसकी शक़्त से ज़ाह क़य का हुज़म नहीं देते।’ इसविषे ग़ैर-इज़िफ़ायी लौर पर जो ख़ासत और क़यसे दिल में आ जायें और फिर उन पर कोई अमल न हो तो वे सब अल्लाह तज़ाला के नज़दीक़ पाफ़ हैं, इज़ाब और फ़क़ड़ तिक़ उन क़ायों पर होगी जो इज़िफ़ार और इरादे से किये जायें।

तफ़दीर इसकी यह है कि किस तरह इनसान के अमाल व अक़साल जो साथ पैर, औख और ज़बान ज़ौह से लल्लुफ़ रखते हैं, जिनको ज़िहरी आपकल कहा जाता है, उनकी दो क़िमें हैं- एक इज़िफ़ायी जो इरादे और इज़िफ़ार से किये जायें। जैसे इरादे से बोलना, इरादे से किसी को मारना। दूसरे ग़ैर-इज़िफ़ायी जो बिना इरादे के हो जायें, जैसे ज़बान से क़तल वादला या कुछ और निकल गया चुब, या क़चक़ी की वजह से बिना इज़िफ़ार हय को हाक़ल हुई, ज़ाये किसी को तफ़दीफ़ पहुँच गई, इनमें सब को ग़ातुम है कि हिसाब-क़िताब और जज़ा व क़ज़ा इज़िफ़ार के क़ायों के साथ मज़तूत हैं, ग़ैर-इज़िफ़ायी क़ायों का न इनसान फ़ाबन्द है न उन पर उसको सबाब या अज़ाब होता है।

इसी तरह वे क़य जिनक़ लल्लुफ़ बयिब क़ायी दिल के साथ है, उनकी भी दो क़िमें हैं- एक इज़िफ़ायी जैसे कुछ व शिर्क़ का अज़ीदा, जिसको इरादे व इज़िफ़ार के साथ दिल में जमाया है, या

सोच समझकर इरादे के साथ अपने आसनों बड़ा सफ़रना मिलको तबसुर कहा जाता है, या पकड़ इरादा करना कि सफ़र विधूयः। और दूसरे गैर-इस्लामारी बाप जैसे बगैर इरादे के दिल में किसी बुरे इरादा का आना। इनमें भी हिमाय व किताय और पकड़ सिर्फ इस्लामारी कामों पर है, गैर-इस्लामारी पर नहीं।

इस तफ़सीर से जो कुछ सुरखान ने बयान कर दी सतवा विराम खिवास्तहू अनुम को इमीनान से गया कि गैर-इस्लामारी कल्लत और इम्नान का हिमाय व किताय और उन पर अज़ाब व सजाब न होगा। इसी नक़्मून की अख़िर में और ज़यादा स्पष्ट करने के लिये फ़रमाया है:

لَهُ مَا تَشَاءُ وَهِيَ تَحْكُمُ

यानी 'इमामान को सजाब भी उस काम का होता है जो इरादे से करे और अज़ाब भी उस काम पर होता है जो इरादे से करे।'

और मुफ़द यह है कि सुरखान ने अचोख़्त तौर पर उस अमल का सजाब या अज़ाब लेना जो इरादे से करे, किसी ऐसे अमल का सजाब व अज़ाब प्रत्यक्ष रूप से हो जाना जिसका उसने इरादा नहीं किया इसके खिलाफ़ नहीं। इससे इस मुक़्द के जवाब हो गया कि कोई काम आदमी को बिना इरादे के भी सजाब या अज़ाब होता है, जैसा कि सुरखान तरीफ़ की दुआँ आपनों और हदीस की बहुत सी रिवायतों से सन्नित है कि जो आदमी कोई ऐसा नेक काम करे जिससे दूसरे लोगों को भी उस नेकी की तारीफ़ हो जाये तो जब तक लोग उस नेक काम करते रहेंगे उसका सजाब उस परने वाले को भी मिलता होगा। इसी तरह अगर किसी मज़हब ने कोई लीक़ मुनाफ़ का ज़री किया तो आगे चलकर जिसने सोच उस मुनाफ़ में दुश्मता होने उम्मा कबल उस मज़हब को भी पहुँचेगा जिसने सबसे पहले यह बुरा तरीफ़ा ज़री किया था। इसी तरह हदीस की रिवायतों से सन्नित है कि कोई मज़हब अपने अमल का सजाब दूसरे आदमी को देना चाहे तो उसको यह सजाब पहुँचता है। इन सब मूल्यों में बगैर इरादे के इमामान को सजाब या अज़ाब हो रहा है।

इस मुक़्द का जवाब यह है कि यह मुश्क़िल है कि यह सजाब व अज़ाब अत्यन्त रूप से उसको नहीं पहुँचा बल्कि दूसरे के बालों से पहुँचा है। इसके अलावा जो बल्लत (माध्यम) बना है उसमें उसके अपने अमल और इस्लामारी को भी बहुत फ़सर है, क्योंकि जिस मज़हब ने किसी पर ईजाद किया हुआ अमल या बुरा तरीफ़ा इस्लामारी किया उसने पहले मज़हब के इस्लामारी अमल का बहुत फ़सर है अगरचे उसने उस ख़ास अमल का इरादा न किया हो। इस तरह कोई किसी को ईसासे सजाब (जवाब पहुँचाना) हमी करता है जब उसने उस पर कोई एमनान किया हो, इस तिराज़ से यह दूसरे के अमल का सजाब व अज़ाब भी दर तरीफ़ात अपने अमल ही का सजाब या अज़ाब है।

बिल्कुल अख़िर में सुरखाने क़ीन ने मुसलमानों को एक ख़ास दुआ की तारीफ़ (तालीम) फ़रमाई जिसमें बूझ-बूझ और बिना किसी बाले के, क़त्ली से किसी बाप के हो जाने की भारी तलब की गई है। फ़रमाया:

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ شِئْتَ تَوَّانًا

'हे हमारे परवाईगार! बूझ-बूझ और झूठ पर हम से छुड़ा (रक़्क़) व फ़रमा।' फिर फ़रमाया:

وَلَا تُخَيِّلْ عَلَيَّا بَصِيرَةً كُنْتَ خَفِيَّةً عَلَى الْبَصِيرِ مِنَ الْإِيمَانِ. وَلَا تُخَيِّلْكَ مَا لَا خَفَاةَ لَهُ بِهِ.

“घापी से हमारे पदचिह्नपर हम पर घापी और सज़ा अमरुह का बोझ न डालिये वरना हमसे पहले लोगोंने (बन्दी इस्राईल) पर डाला गया है, और हम पर ऐसे फरवज़ (ज़िम्मेदारि) लागू न करवाईये जिनकी हम ताक़त नहीं रखते।”

इससे मुराद ये सज़ा अमरुह है जो बन्दी इस्राईल पर आयाद (लागू) थे कि कपड़ों घापी से पाक न हो बलिह करटना ज़रूरी पड़े, और कल के बग़ैर तीखा कुकूल न हो। या मुराद यह है कि दुनिया में हम पर अज़ाब नज़िज़ न किया जाये वरना कि बन्दी इस्राईल के घुरे अमरुह पर किया गया। और वे तब दुआयें हक़ तअज़ला ये कुकूल फरवाने का इक़रार भी रसूलुल्लाह सल्लल्लाहु अलैहि व सल्लम के ज़रिये कर दिया।

अल्लाह तआला का करम व एज़तान है कि सूरः ब-क़रह की तफ़सीर पूरी हुई।

बन्दा मुहम्मद शफ़ी अफ़ल्लाहु अन्हु

25 जीक़दा सन् 1388 हिजरी



SADAQALLAHUL AZEEM

कुछ अलफाज और उनके मायने

इस्लामी क़सीनों के नाम:- मुहॉम, सफ़र, रबीउल-अव्वल, रबीउलमासी, जमादिदुल-अव्वल, जमादिमुल्मासी, रजब, शाबान, रमज़ान, शव्वाल, झीक़ाद, ज़िलहिज्जा।

चार मशहूर आसमानी किताबें

तौरात:- वह आसमानी किताब जो इज़रायल मूल अवैतिसातम पर उतरी

इंजिल:- वह आसमानी किताब जो इज़रायल अवैतिसातम पर उतरी

इन्जील:- वह आसमानी किताब जो इज़रायल अवैतिसातम पर उतरी

क़ुरआन मजीद:- वह आसमानी किताब जो इज़रायल मुहम्मद सललल्लाहु अलैहि व अल्लहि वा नदयिह दुई। वह अखिरी आसमानी किताब है।

चार बड़े फ़रिश्ते

इज़रायल विवाइल:- अल्लाह तफ़ाल का एक ख़ास फ़रिश्ता जो जन्नत का ज़ेनाम (परी) समस्त रसूलों के पास लाता था

इज़रायल इन्साफ़ील:- अल्लाह का एक ख़ास फ़रिश्ता जो इस दुनिया को नज़र आने के लिये मूर बुलैल।

इज़रायल मीवाइल:- अल्लाह का एक ख़ास फ़रिश्ता जो बरिश का तमिज़ात ज़मान अंत बरफ़ुल को रोखी बहूवाने का मुक़र्रर है।

इज़रायल इन्साइल:- अल्लाह का एक ख़ास फ़रिश्ता जो जन्नत का ज़न निशाने पर बरफ़ुल गया है।

रिश्ते और निस्बतें

अबू:- बाप (जैसे अबू दज़ैज़)

इमा:- बेटा, पुत्र (जैसे इमा उमर)

उम्मा:- माँ (जैसे उम्मा कुलसुम)

बिन्त:- बेटी, पुत्री (जैसे बिन्त उमर)

बज़न व पैमाईश

अवैक़िबा:- बायीं दिहाल का बज़न, अर्धरात्री अंत का घण्टा।

किन्तारा:- एक बज़न (40 अवैक़िबा, इमैब सवा सर)।

बैक़रात:- दिहाल के बाएँ दिहाल का बायाँ एक बज़न।

दिहाल:- बायीं का एक दिहाल या क़रीब साढ़ पाच मासे का मोक़ा है।

दीनार:- अरुध में सोने का एक सिक्का जिसका वजन देड़ दिरहम के बराबर होता है।

फर्तुश:- करीब आठ सिली बीर, तीन मील दूधनी।

मुद्र:- एक पैर का चक्र।

मिरुका:- सोने का एक सिक्का जिसका वजन साढ़े चार मासे होता है।

साज:- 234 सोने का एक चक्र।

जवा:- लम्बा कोट, चोकर, लुम्बा।

जङ्गल:- गुरु, चक्रवर्त्त की पिराई का दिन। वह समय जिसकी कोई शुभकृत्य न हो।

ज्यामनात:- अनेसी या हैल-अंगिर पीले।

जङ्गल:- गुराई की रज, तकलीफ, दुःख, मुसीबत।

जङ्गल:- नैस कान का बदला, खराब, फल।

जङ्गीर:- दिल में जगसा हुआ फकीर, ईमान, एहसास, अस्मा आदि। इसका बहुवचन जङ्गीरे और जङ्गल आता है।

जङ्गल:- नाली, न लेना।

जङ्गल:- हनेली। वह जगसा जिसकी कोई इच्छा न हो।

ज्यामि-जङ्गीर:- बकर-ईर के बाद के तीन दिन।

ज्यामल:- गुराई की हुई पीठ।

जमीन:- जगसातर।

जमीन:- जगने वाला, अलाल जगसा का एक सिक्का नाम।

जङ्गल:- हुस का बहुवचन, नामने है कामान, इशार, जहाँ पैराल आदि।

जङ्गल:- निशान, कुलानी आमत का एक दुकान, एक छाने की जग का नाम जो मोल वाले की जग में होती है।

जङ्गल:- पानी पीने का छोटा सा चिड़ी का बरतन।

जङ्गल:- पालोक, दुनिया के बाद की जगली।

इसने जङ्गल:- अलाल जगसा के नामों में से एक बड़ाई वाला नाम, इसके जरिये दुःख की बहुवचन का जगसा बढ़ जाता है।

इशारनी:- जगसा की जग, निनकान जगों की जग, जग की जगसा पानी इशारनी।

इशारनी:- जग और जगों के जग, जगली।

इशार:- जग लेना, एकल लेना, मुलकान जग का किसी जग मागने पर एकल लेना।

ईश:- जग का बीबी के बाद बाद जगने या इसने जगसा समय के जगने न जाने की जग ले लेना।

इशारनी:- जग कराना, जगसा जगसा।

जङ्गल:- जगसा, जगसा, जगसा, जगसा, जगसा, जगसा, जगसा, जगसा, जगसा, जगसा।

जङ्गल:- जग सिली एक बाद और जगसा। गुराई का जगसा और जगसा है जिसको जगसा

हज और उमरे के आराधन अंग किये जाते हैं।

कहनाह- गैब की बात बताना, फ़ात बताना, भविष्यवाणी करना।

कफ़फ़ाह- गुनाह को छो देने वाला, गुनाह या झुल्ल का बदला, हुसुर का दंड जो खुदा तज़ाला की तरफ़ से मुफ़री है। प्रत्यक्षित।

किपाह- अन्दाज़, अटकल, जीव।

किताह- बदला, इतिहास, खून का बदला खून।

क़ुला- होना।

क़ात्व- मज़बूक, सुष्टि।

क़ातिह- पैदा करने वाला। अल्लाह तज़ाला का एक सिफ़ाती नाम।

क़िमानत- दना, घोड़ा, बैरमानी, बद्-दिखनगी, अफ़ानत में बोले।

क़ुलूब व क़ुलूस- क़ाबिली करना, मिद्दिदाना, हर कुलबक, विनयता इस्तिफ़ात करना।

क़ुलबा- क़दौर, नसीहत, संशोधन।

कुला- बीबी का कुछ मात बग़ैर देकर अपने पति से तलाक़ लेना।

गुनुहा- वह विहाद कितने कुछ लूटे लूटा चला, शरीक हुए हों। दीनी जंग।

गैब- ग़ैर-मीदूनी, पोशीदगी की हालत, जो आँखों से ओझल हो। जो अभी भविष्य में हो।

क़मावा-ए-जामिलीयात- अरब में इस्लाम से पहले का क़फ़ा और दौर।

किरह- लोहे का जाली दर कुर्ता जो तड़ाई में पहने है। आजकल बुलेट-डूफ़ जर्केट।

विहाद- क़ोशिश, जिद्दोज़हद, दीन की हिफ़ाज़ के लिये इस्तिफ़ात उठाना, जान व माल की क़ुरबानी देना।

जिना- क़त्लकारी, हत्या करी।

जिज़्या- वह टैक्स जो इस्लामी हुकूमत में ग़ैर-मुस्लिमों से लिया जाता है। बन्दे, खूबे, झीलों और वर्गगुल इसी बाहर रहते हैं। इस टैक्स के बन्दे हुकूमत उनके जान बाल आबक की सुरक्षा कराती है।

जिहाद- एक हिस्सा की रज़ाक, फ़िदा की इस्तिहाद में मर्द का अपनी बीबी की गो बदन या उन औरतों से तज़वीह देना जो शरीयत के हिसाब से उस पर हराम हैं।

रही- बीस का छप्पर, परा खड़ा करना, क़त्ल।

तफ़दीर- वह अन्दाज़ा जो अल्लाह तज़ाला ने पहले दिन से हर चीज़ के लिये मुफ़री कर दिया है। नसीब, विनमत, भाग्य।

तर्क़ा- बीग़ल, मरने वाले की ज़य्यद व बाल।

तौहीद- एक मानना, कुछ तज़ाला के एक होने पर क़बूल करना।

तस्दीक़- लच होने की पुष्टि करना, तय्यिद करना।

तक्वीक़- सुझाना, झूठ बोलने का इल्ज़ाम लगाना।

तर्दीद- किसी बात को रद्द करना, ख़ाफ़ करना।

तस्वीक:- बरत देना, तस्वीर में अमल अलफ़ज़ बरत कर और कुछ लिख देना, या तर्जुमा करने में जान-बूझकर ग़लत मानने करना।

तिलायत:- पढ़ना, सुलभान तस्वीक पढ़ना।

तजल्ली:- बर्दा हटना, ज़ाहिर होना, रोशनी, चमक, उजाला आदि।

तरीक:- शीक, इच्छा, किसी काम के करने पर उद्योग।

तवाक़:- अल्लाह के घर का चक्कर लगाना।

तमलोक, इफ़राद, क़ियाम:- ये सब की क़िस्में हैं।

तावीक:- तरक, आझा, बयान, कथन की रसीक, ज़ाहिरी मतलब से किसी बात को कह देना।

तारक-इराक:- वह देश जहाँ मुसलमानों का जान, माल और धर्म सुरक्षित नहीं।

तारक-अमान:- वह मुलक जहाँ मुसलमानों को अपन-अपन इस्मिल है।

तारक-इस्लाम:- वह देश जहाँ इस्लामी हुकूमत हो।

दियत:- दून की बीमारी, वह बात जो मज़हब के पवित्र क़वित्त से हो।

तफ़्क़:- पूँकना, पूँक मानना।

तफ़्फ़ा/तफ़्फ़ा-ए-हू:- वह सूर जो तिलायत के दिन हज़रा इराक़िल अलेहिस्सलाम के ज़रिये पूँका जायेगा।

तफ़्फ़ा:- तस्वीर, निरल करना।

तफ़्फ़ा/तुनाफ़फ़ा:- ज़ाहिरी में दोस्ती अन्तर में दुश्मनी। मिनाह।

तुनुवत:- नबी होना, पैग़म्बारी।

तमिद:- मिटाने वाला, निरस्त करने वाला।

तमिद:- लफ़ा, मल्लान, अनुवाई करने वाला।

तारा:- दुश्मनी, हिंसा।

तफ़्दय:- नक़द मुलायज़ा, दून बला, माल या लयवा जिसे देकर फ़ुदक़ारा हो जाये।

तफ़्दय:- इस्लामी क़ानून। इरीक़त के अलफ़ाम की मालूमत।

तर्ज-देन:- ज़ाहिरी और ज़रूरी काम, ज़रूरी फ़र्ज।

तर्ज-तिलायत:- वह फ़र्ज और दस्तिय जो बन्द आदमियों के अदा करने से सब की तरफ़ से अछ हो जाये जैसे क़बज़े जमाता। अगर कोई भी उसको अछ न करे तो सब के सब मुनाहगार होंगे।

तलत:- तग़ुन, ग़ैब की बात मालूम करना।

तैलुल-बाक़:- इस्लामी सरकार का ख़ज़ाना।

तारुजीया:- तुना हुआ, मुलदज़ब, ख़ाल किया हुआ, पसन्दीदा।

तुराक:- वह जन्मती सवाही जित्त पर लफ़ार होकर हज़रत मुहम्मद सल्ल. मेराज की रात आसमानों के तफ़्फ़ पर तस्वीक़ से गये।

तैलत:- तिलायत, पैग़म्बर का ज़माना (इरास कर हज़रत मुहम्मद सल्ल. का ज़माना), पैग़म्बर का

मेज़ा खाना।

बिद्'अलः- दीन में कोई नई बात या नई रस्म निश्कतना। नया दस्तूर, नई रस्म।

बै'असः- तुरीद बनना, फरगौनाखानी का सज़ाब।

ब'असः- मरने के बाद से कियामत तक की ज़िन्दगी, आइ, परा।

बातिलः- झूठ, बेअसल, नाइक, गुलत खैरह-खैरह।

पगफ़िलतः- बझिश, निजात, मुतबरा।

मोविदाः- वह काम जो इन्तानी अक़ल व ज़ोब और तफ़ल से बाहर हो। पमल्लार, अज़िज़ कर देने वाली चीज़, नबी के इलाज़ बाहिर होने वाली कोई ख़िलाफ़े मानूत बात।

मन्'असः- रुद किया गया, निस्त किया गया, छोड़ दिया गया।

मुतल्लकः- पसन्दीद। इबादात में वह पैस ज़िले नबी करीम सल्ल. ने पसन्द क़रायकर मुद किया हो या उसका तयान बयान फ़रमाया हो।

मुबाहः- जायज़, रया, वैध, दुस्ल, हलाल।

मन्'असः- नापसन्दीद, बुरा। वह बात जो बाज़ इमानों के नज़दीक हलाल और बाज़ के नज़दीक नाजायज़ हो।

बल्कीः- रिवायत किया गया, बयान किया गया।

बाजिलतः- उज़, बसना, होना।

बन्म व सलमाः- वह खाना जो इज़रायल बूक अलैरिस्तताय के लखर बनी इस्राईल पर मुक्क शान के जंगल में नाक़िल हुआ था।

मे'अरः- कियामत के दिन इम्दा होने की जगह, कियामत।

बी'असः- मरने वाले का छोड़ा हुआ माल व आपराय जो उसकी तरफ़ से लक़्दारी की मितती है।

मस्राईलतः- पूछी गयी बात, दीनी बात, इसका एक तयान बसल्ल है।

मबक़सः- मेज़ा हुआ, खाय़ा हुआ।

मोहकमः- मज़क़ून, स्थिर, नापशार, मुतक़िल, दक़्त।

मुबाहल्लाः- किसी विवादित मसले की अल्लाह तआला पर छोड़ते हुए बर-दुआ करना कि जो मुल हो वह बरबाद हो जाये।

लज्मः- हाँसाही, खबर बर-भाख़र हलक़ करना।

(कुछ अलफ़ाज़ और उनके मायने अन्य जिल्दों के अज़िज़ में देखें)

(अलफ़ाज़ के मायनों के लिये 'फ़ीरोज़ुल्लुगात' 'मिर्बाहुल्लुगात' 'आतान वसुले लदीस' और 'मक़ारिफ़ुल-बिल्द' से मदद ली गयी है)

(मुहम्मद इमरान कासमी बिज्ञानवी)

